

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

جامع التبعات

دینِ مرصود ہے طبع کر دیا



ما شاء الله لا قوة الا بالله

بفضل واهب مواهب عليه خلال مشكلات طبعه وجله لا تصيف زبدة المعين طبعه المحزن مولانا حاجي الرحمن  
نواب محمد قطب الدين خالصا حب نور الله مضجعه ومرتبه وجزا لا تقا كثير المعاني خيرا الامارات وغفر للمسلمين



ما بهنام وسع والشمس حتى الروع راحي مغفرت رب العالمين عباد الدين المشتهر به محمد عزيز الدين عفا الله عنه  
سلف وما مضت وبه دل سياته بالحساب في الحال والاسقبال بقرائش نواب محمد قطب الدين خالصا حب خلف مولانا مرحوم

در مع مرتضو هلا ضيع كرايا



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعالمین نذیرا یقہدی بالقصر سورۃ من سورۃ مصلح الخلیفۃ من العربی  
 فلم یجد بہ قبیلا و الفح من تقدی لمعا غنۃ من فضحاء العنکب و بلغا قحطان حتی حبسوا انہم سحر و السحر اثم من النکاح  
 ما نزل الیہم حبا عن الہم من مصاحبہم لتیدبر والیرتدوا و الاولو الاباب تذکیر انکشف قناع الانفلاق عن  
 آیات محکمات بہن ام الکتاب و آخر متشاہرات بہن رمز الخطاب تاویلا تفصیلا و ابرز خواص المحتائق  
 و لطائف الدقائق لتجلی ہم خایا الملک الملکوت و جبا القدر و الجبروت لتفکر و افہما تفکیرا و مہدہم قواعد اللکھا  
 و اوضاہما من تفویض الآیات و الماہا لیزہب عنہم الحرب الطیرہم تطہیرا فمن کان لہ قلب اداہی سمع و شہید  
 فهو فی الدارین حمید و معبود من لم یرفع راسہ لظفا نہر اسفہ فیما یصلی سیرا فیما وجب الوجود و یا قاضی الجود  
 و یا غایتہ کل مقصود وصل علیہ صلوة توازی غنارہ و تجازی غنارہ و علی من اعانہ لقررا و اقض علینا من  
 برکاتہم داسک بنا ساسک کراستہم و سلم علیہم و علینا تسلیا کثیرا لہم و اخت کے یہ فقیر حقیر مرایا تفصیل قلیل البضات  
 عیدم الاستطاعۃ خادم العلماء و خایا کے محمد عبدالقادر غفر اللہ لہ و لوالدیہ و لما فیہ بجزات عالیات برادران دین  
 و مہمان تقویٰ شعار کے بعد ادا کے سلام سنت الاسلام کو بعض کہتا ہے کہ یہ کتاب کا لکھنا باریک و قلیل  
 مضامین کثیر مصداق خیر الکلام ماقول و دل فاطمہ بدعات کثر و دفع سنات فحور مسمی بجایع التفاسیر مصنفہ جناب  
 افادت تاب مودۃ الکاملین بخت العارفین قدوة المحققین نذیرہ المذہبین خاتم الفقہاء و المحدثین مقبول بارگاہ رب  
 العالمین حضرت مولانا و مرشدنا مولوی محمد قطب الدین صاحب ہادی مہاجر فی سبیل اللہ نور اللہ مرقدہ تلمذ تلمذ  
 خاتم المحدثین و ارباب علوم سید المرسلین شہرۃ افاق جناب مولانا مولوی شاہ محمد اسحاق صاحب حمۃ اللہ علیہ کی تحفہ  
 و سبب تالیف کا یہ ہے جبکہ مولانا مرحوم نے دیکھا کہ نسبت بہشتین و بہشتیں اور سست ہو گئے تھے صلیح تحصیل  
 علم دین کے اور غربت کرنے لگے لوگ طرف زبان اردو کو واسطی اردو زبان میں نظر فادۃ عام و خاص اور وسیلہ  
 نجات اخروی سمجھ کر تالیف فرمایا نہ روز قیامت ہر کسی درست کیونامہ بہ من نیز حاضر شوم تفسیر قرآن و نزل

پس مولانا مغفور نے جہاں ہم عنہ ہم حجت عدل و نفع الیہ ہمارا عالمین کہ ایسی خوبی کو ساتھ اس تفسیر تفسیر مختلفہ و احادیث صحیحہ اور مسائل فقہیہ وغیرہ میں جلوہ گر کیا کہ آج تک کوئی تفسیر زبان اردو ایسی نظر میں نہیں آئی کہ اس سے ہر ایک خاص عام مستفیض ہو سکے یا جو بحر عالم کی کہ کلام و امتثال کے ضمن میں ممد باطر حکے اشکال و دقائق متعلقات علم سے رہتا ہے کہ دفع او کا بغیر علم کے ہر ایک کو ہرگز میسر نہیں مگر اس میں مطالب تفسیر کو مناسب دہی اس طرح ربط دیا ہے کہ اشکال مدققہ سمجھ میں ہر ایک کے آنے لگیں اس واسطے کہ بعد لکھنے آیت کے اول تو ترجمہ فتح الرحمن مولفہ شاہ ولی الدراج محدث دہلوی کا زبان فارسی زبان اردو معہ علامت فتح اور پھر ترجمہ موضح القرآن شاہ عبدالکے سے اشارہ ہوا اور تفسیر دارک سے ساتھ لفظ مد اور جلالین سے بلفط ح یا جلا اور تفسیر معالم التشریل سے کفایہ لفظ صعا اور تفسیر بحر العلوم سے ساتھ ترجمہ بحر اور مشور کا بعینہ اور روح البیان سے ساتھ لفظ روح اور مضیاء وی سے ساتھ لفظ بعینہ کے لکھا اور بعد بیان چند آیات اور تفسیر کے جو کچھ آیات سے حاصل مطلب سمجھا گیا ساتھ لفظ تنبیہ کے اوسکو تشریح اور تفسیر کر کے احادیث معتبرہ اور مسائل فقہیہ مناسب اوس مقام کے لکھ کر نام کتاب کا بعینہ لکھا اور جس حدیث کی شرح سے لکھا ہے اوسکے اشارات ہی لکھ دے ہیں مثلاً اشارہ شرح ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا لفظ ادر شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا لفظ یا حق اور سید جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ کا لفظ سید کا اور جس تفسیر یا حدیث سے جس آیت کی تفسیر یا فائدہ لکھا ہے اوس جملے کو نقل کر کے آخر میں لفظ الخ کہ مخفف الی آخرہ کا ہے لکھا تا طالب دیکھ لے اور تحقیق لفظی اور ترکیب عربی ہی کچھ اور پر حاشیہ کے درج کی تا ازل علم ہر وہ باب ہوں اور جس جگہ فائدہ ترجمہ شاہ ولی الدراج یا شاہ عبدالقادر علیہ الرحمۃ کا آیا اوسکو بھی درج کیا اور ذکر لانے ترجمہ کا یہی ہے کہ ترجمہ فتح الرحمن سے ترکیب عربی اور موضح القرآن سے مطلب قرآن خوب سمجھ میں آتا ہے بعض جگہ بعینہ ترجمہ اور کہیں حاصل اوسکا لکھ کر نشانی کر دی گئی ہے جسکو شبہ ہو اوسے دیکھ لے پس جو وقت کہ جناب ممدوح رحلت فرما ہوئے تو اونکے خلف رشید مجمع الاخلاق و اہل جناب نواب محمد نصیر الدین خان صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے اوراق منتشرہ عاجبائے ہم پہنچا کر اوس گنج بے بہا کے ماقبہ کو سلمہ لا ہر بحر مطبوع مرتنوی میں چھپوایا ایزد متعال اس ستودہ صفات کو سلامتی و عافیت دین کی عطا کر کے ملام اقصا پر پہنچا اور کہ یہ ہم پہنچا ہی واضح رہے کہ یہ کتاب مستطاب تفسیر قرآن منیر الرحمان مصنفہ جناب فیض جناب مورد بوارق الہی و مصدر شوارق نامتناہی اسوۃ العارفين منتجۃ المحققین قدوة المذققین فتنۃ السلف عمدۃ الخلف خاتم الفقہاء والمحدثین مقبول بارگاہ رب العالمین حضرت مولانا مخدومنا مولوی محمد قطب الدین مغفور مرحوم نور الدین مرقدہ کی بزبانہ سابق بقدر نصف دو مرتبہ طبع ہو چکی تھی ایک مرتبہ آخرت سے سو کہ نذر تک اور دوسرے مرتبہ سورہ ہجرات تک بعد اوسکے مولانا مغفور سورہ قاف سے تفسیر مذکور کو بیان فرمایا سورہ ملک تک بعد ازان ممدوح مرحوم نے غم ہجرت فرمایا چنانچہ بعد ہجرت کے کہ مظلومین مدفق افروز ہو کر تفسیر مذکور سورۃ الطارق تک تصنیف فرمائی تھی کہ تقدیر الہی سے قبول نہ کیا اذاجار اجلہم لایستأخرون ساعۃ ولا یتقدمون ازہما فانی بجالم جادہ ان رحلت فرما گئے جو کہ تفسیر نصف سیارہ باقی رہ گئی تھی تو اکثر مسلمانان شایقان باعث اس بات کے ہوئے کہ تم اس تفسیر موصوف کو تکملہ کرو تا کہ مردان و نیکاران فیضیاب ہوں ہر چند کہ اس فقیر حقیر چچان کو بیادقت تکملہ تفسیر مذکور کی نہ تھی لیکن



بخت احرار مجاہد و دوستان کے اس فقیر خاکپائے سلمیٰ و عظیم العزت نے موافق عبارت تفسیر سابق اگرچہ اس  
 مرتبہ کو نہیں پہنچی لیکن واسطے فائدہ عوام مسلمانوں کے اختتام کو پہنچایا اور شتی از خوارے حالات جناب  
 مؤلف اس تفسیر کے اس مقدمہ میں تحریر ہوئے ہیں کہ حال تقویٰ و ظہارت حضرت ایشاؓ کا اظہار من اشمس  
 تھا اور حضرت مولانا مولوی محمد شاہ اسحق صاحب ثاب مبارک سے فرمایا کرتے تھے کہ جس نے صحابہ رضوان اللہ  
 کو نہ دیکھا ہو وہ قطب الدین کو دیکھ لے اور علم حلیٰ اور فقہ میں حضرت ممدوح و حید العصر تھے صاحب  
 تصانیف کا و انکی کل تصانیف مقبول بارگاہ الہی میں عوام مومنین اور ان سے منتفع ہوتے ہیں قرین کبیر  
 کتاب میں تالیف فرمائیں بہینہ نجلہ اور ان کے مطابق حق شرح مشکوٰۃ کی سب سے اپنے زمانہ میں امام محمد بن  
 شمار کئے گئے اور چنانچہ یہ کتاب موصوف اور حضرت ایشاؓ سے کرامات و خوارق ہی صادر ہوئے بہینہ  
 ایک دفعہ حضرت موصوف بغیر سفر حج جہاز میں تشریف رکھتے تھے پانی پینے کا ناپاک ہو گیا ناخدا نے کہا  
 کہ یہی پانی ناپاک پینے کو بل گیا حضرت ممدوح نے دسکو سمجھا یا کہ پانی پاک دوسرے موجود ہو گا پانی پاک اور حلو  
 ہوتا تو خیر ہی پایا جاتا اور اہل حق کے فرمائے کو قبول کیا حضرت ایشاؓ نے جذبہ میں اگر قسم کہا تھی کہ  
 یہ پانی ناپاک ہم ہرگز نہ پیوین گے اللہ تعالیٰ ہر کوئی قدرت کاملہ سے پانی پاک پلا دیکھا اور سوقت  
 آسمان سے قدرت خدا سے ابر آیا اور باران رحمت استغنازل ہوا کہ تمام مردمان جہاز نے پانی بارش کا  
 جمع کر لیا وہ ناخدا کو رہ حال دیکھ کر نہایت حضرت والا کا مستحق ہوا اور حضرت ممدوح کامیاب  
 ہوا اور حضرت کی عبادت کا یہ حال تھا کہ سفر ہضرت میں آدھی رات سے جاگتے تھے اور  
 تہذیب ادا کرتے تھے و مکتوبہ تعلیم علم حدیث و تفسیر و فقہ کے درود و وظائف درود وغیرہ پڑھتے تھے  
 اور رات دن میں تالیف کتب و دنیاویات ہی کرتے تھے اور اکثر صیام ستجبات سال بہر میں ادا فرماتے  
 تھے اور تعویذ واسطے طالبان کے اکثر مرحمت فرماتے تھے۔ فوائد علمیات حضرت جناب والا کی  
 محراب اور مشہور ہیں اور وہ خط و خط میں بیوم مشکل اور جمہور فرماتے تھے اور حضرت و غط میں نہایت  
 زاری کرتے تھے غرض کہ جیسا کہ حال سہنے خائف اور لرزان اور ترسان خشیت الہی سے حضرت  
 ایشاؓ کا دیکھا ایسا حال اس زمانہ میں اور ملاو کا نہ پایا گیا اور حضرت موصوف بنیہ مصدق  
 اس آیت کے تھے انا نحشی اللہ من عبادہ العلماء اور حضرت وقت بیماری کے دعا فرماتے  
 تھے کہ الہی میرا خاتمہ باخیر اجد المحرمین میں کیجو وہ دعا حضرت کی اللہ جل شانہ نے قبول کی کہ حضرت  
 موصوف نے کہ عظیمہ میں بتاریخ ۱۷ مارچ المرجب ۱۳۹۲ ہجری میں انتقال فرمایا انا للہ  
 وانا الیہ راجعون ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم اللهم اغفر لمؤلفہ و استاذہ و ساعیہ  
 و اعزلی و الاستاذی و المشائخی و لوالدے و احبلی اعظم حکم و اکثر ذکرک و اجمع فی حقک  
 و احفظ و صلیک یا رب العالمین و صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و صحابہ اجمعین برحمتک  
 یا ارحم الراحمین تمت تمام شد تاریخ ۱۹ رمضان المبارک  
 ۱۳۹۲ ھ ہجری قمریہ







رسد، اونکو بعد جائے کا رجوع کو یعنی جی اوٹھنی کو اسلئے کہ جسکا علم ایسا لطیف ہوا کہ جانتا ہی اس چیزوں کو کہ ناقص کرتی ہے  
 زمین میں قسم بدنون اور گشتون اور بدلیون موتی کیسے تروہ قادر اونکو زندہ کرنی پر جسکیکہ پہلی ہی تھی حفظ یعنی محفوظ ہے  
 شیطانی ہے اور غیر سوار پر ہے ہونسی اور وہ لوح محفوظ پر یا حافظ یعنی نگاہ کہنی والی یا وحیر کو کہ انانت رکوی اوہین اور  
 لکھی ہی اوہین قسم شمار اونکے اور نامون اونکسی ہمدلہ معادہ کتابتے لوح محفوظ کہ اوہین سب کچھ لکھا ہی ہے سب  
 اور ناقص ہونا اونکو گشتون اور بدلیون کا اور بحث یعنی جی اوٹھنا اونکا سب ہمار علم اور قدرت میں ہے اور وہ لوح  
 کہ جسکے لوح محفوظ موتی سفید کی بڑھیری ہوتی ہوا ہر اوپر با توین تہا کہ طول اسکا ایسا ہے جیسے ششای دریاں تہا  
 وزمین کی اور عرض اسکا مقدار اوس ششای ہی کہ دریاں مشرق اور مغرب ہی کہ جل کہ بل کہ کتہا بالحق لکھا جائے  
 قہم فی آخر قہم نہ بلکہ درو علی نسبت کی سچی بات کو جسوقت کہ آئی اونکی پاس پس وہ سچ ایک کام مضطرب نور مدہ کہین  
 ہفہم کہ کوئی نہیں چھٹلانی لگی ہیں سچی دین کو جب ان تک کہ پہنچا سو وہ پڑ ہی ہیں اونکی بات میں ہموط تقسیر لفظ  
 بل ہی خراب اور تنقال ہی اونکی برائی سابقہ کی بیان سے طرف بیان اوس چیز کی کہ بدتری اور وہ چھٹلانا اونکا ہی تروہ کہ  
 ثابت ہے معجزات ظاہر ہی اور مراد حق سی قرآن ہی یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور مریح کے معنی میں مختلط اور کہا سعید بن  
 جبیر اور مجاہد ملتیں کہا قادی کہ اس آیت میں تل ہی ہے کہ جسکو ترک کیا حق کو مختلط اور ملتیں ہوا اوپر امر اسکا  
 آورد کرئی زجاج فی معنی اختلاف امر اونکے یہ کہ کہتی ہیں وہ بنی کو کہی شاعر کہی سحر کہی معلوم اور کہتے ہیں قرآن کو کہی  
 سحر اور کہی شعر اور کہی کہانی اور کہی غزلی یعنی تل سی بنائی بات ہمعادہ حج ہتہنیہ غور کرنا چاہی کہ ابتدا سورہین  
 البجل شانہ فی قرآن مجید کی قسم کہانی اور بیان ہی اونکی تکیب پر غصہ فرمایا کیا بزرگی قرآن مجید کی ثابت ہوی اور اب انکو  
 نی اسکی تاوہ کو اور ہر عمل کرنا کہ آپ ہی جو پڑو یا ہی اور اپنی اولاد سی ہی چھڑو یا اور اور علوم کے فائدہ بلکہ موجب گناہیں  
 لگا کہ مصداق احمدیت کی ہوئی ان من العلم لچھکد یعنی بعضا علم سبب جہل کا ہی کیونکہ جہل فائدہ علم میں مشغول ہونا چھڑو  
 علم سفید کو کہ علم دین کا پس وہ علم سبب جہل کا ہوا علوم دینیہ سی منوس صد منوس کہ مالک حقیقی کی کلام پاک کو چھڑو کر حرم  
 ثواب بدی خرت کیسے ہوں اور اس دنیا فائدہ کی فائدہ کی ہی اور علوم دہر میں مشغول ہو کر مصداق اس آیت کہ تم کی ہو  
 بلی لؤیزون الحیوة الدنیا والآخرۃ خیر و آبسقی لہ پس ضرور پڑا کہ چھڑوین قرآن مجید فضائل  
 کی لکھوں تا لوگ خواب غفلت سو بیدار ہو کر اسکی تلاوہ اور عمل میں مشغول ہوں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 خیرکم من تعلم القرآن وعلمہ یعنی بہتر تم میں وہ ہیں کہ سیکھیں قرآن کو اور سکھایوں اسکو  
 اور فرمایا لؤکان القرآن فی لہا پ ما مکتہ الشمار بعضون نی اسکی یہ معنی کہی ہیں کہ جو کوئی اور  
 قرآن اور پڑھے اسکو نہیں لگی اسکو آگ جہنم کی روز قیامت کی اور اس مسعود بطریق ترفع کی کیا ہو کہ قرآن  
 مہمانی اللہ عزوجل کی ان کی ہی پس سیکھو اور لو تم اسکی ہمانی میں جہان تک ہو کی تسی لائے یہ قرآن کند  
 سعادت الدنیا ہی استوار اور نور ہی ظاہر اور شفا و نافع ہی اور بجاؤ ہی یعنی آفات دارین سے اوس شخص کے لئے  
 کہ منسک کری ساتھ اسکی اور نجات ہی اوسکے لئی کہ پیروی کرے اسکی نہیں ادھر ادھر ہوتا ہی یہ طلب ہے  
 کی رضا مندی کی کجاو اوسے اور پھر انہیں ہونا کہ سید کیا جاو اور نہیں نام ہونی عجائب اسکی اور نہیں  
 پراہونا با وجود کثرت مزاوت کی پس پڑ ہو تم اسکو کہ اللہ عزوجل اجر دیا نکلو اسکی تلاوت پر عونس ہر حرف کے

غلطی و سختی خبر پر خداوند فرما  
 شد کہ وہ باضاعت کمال میں  
 آفرینش کمال میں تھیں  
 انگشت راجہ اور لکھنؤ کے  
 بھائی اور لکھنؤ کے  
 صاحب دربار تھے  
 وہ تو بیچاری تھے  
 من اگر وہ لکھنؤ میں نہ ہوتے  
 ان کا نام ہی مہربانہ نہیں  
 بیچ اور لکھنؤ میں  
 واسطی بیچ تھے  
 فضائل قرآن مجید کا ایک  
 آن و عمل نمونہ  
 میں ان بیچ کا  
 لیکن یہ بات یاد رہے  
 میں یعنی لکھنؤ میں  
 دنیا کو دور  
 حال آؤ آؤ  
 بہی دلی ہے  
 نے آنحضرت سے







وہ احناف وغیرہ میں مذکور ہیں یہ چار باتفاق ہیں کہ شاذ ہیں اور حکم شاذ کا یہی کہ مسائل کی دلیل لانی میں معقول  
 ہی لیکن نماز اوسے درست نہیں اور اوسکو قرآن نہ جانا چاہئے بلکہ اکثر علمائی کہا ہی کہ جو کوئی شاذ کو قرآن  
 اعتقاد کری منع بزجر کرنا چاہی اوسکو اگر باز نہ آوی نغیر اوسکو دینی چاہی اور عاصی ہوتا ہے اور سات قرار میں کہ  
 یہاں مذکور ہیں باتفاق ہیں نماز ساتھ جس قراءۃ کے او نہیں سی کہ پڑھے جائز و صحیح ہے اور میں میں اختلاف ہے  
 جو کہ متوازن جانتی ہیں اونکی نزدیک نماز ساتھ ایک کے او نہیں صحیح ہوگی اور جو کہ متوازن نہیں جانتی ہیں صحیح نہیں ہوگا  
 ہا بجز اسلوم ہا اور بانی فضائل قرآن مجید اور بعض سورتوں کے مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ میں ذیلینے چاہئے اور بعض  
 سورتوں وغیرہ کے فضائل جو لغویہ غریزی اور نفسیہ در المنثور میں بہت بکار آمدنی ہو کہ لکھتا ہوں تا بہا سے  
 مسلمانوں کو مفید ہوں اور سرگرم ہوں یہ حاصل کرنے اس نعمت عظمیٰ کے لکھا ہی مولانا عبدالعزیز رحمۃ اللہ  
 کہ لکھا ہی غسر نی کہ حضرت نوح علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جب بتی بر سر او ہوئی تو خوف غرق سی ہر سان  
 تے پہلے نجات پانکے غرق سی لیسیم اللہ فخرنا وقرآن لیسیم لکھائی اونکی غرق سی سالم ہی پس جب سبب  
 اس آدھی گئی کے نجات حاصل ہوئی تو جو کوئی تمام اس کلمہ کو یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم کو تمام عمر ابتدا کار میں ہو طبت  
 کر لگا کیونکہ تجا سے محروم ہوگا اور لکھا ہی علامہ رنی کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کی انیس حرف ہیں اور مولیٰ دونی کے ہی انیس  
 ہیں ساتھ ہر حرف کی ہزار ہر ایک کی او نہیں سی دفع ہو سکتی ہی اور یہی لکھا ہی کہ روز و شب کی جو میں ساعتیں ہیں  
 بائیس ساعتوں کی یعنی نو بائیس نمازین مقرر فرمائیں اور انیس باقی کی لگی یہ انیس حرف کئے تا ہر شست و ہر شست  
 اور حرکت اور سکون میں کہ ان میں انیس ساعتوں میں ہوں برکت و عبادت حاصل کری یعنی ان حرفوں کی برکت  
 سی وہ ساعتیں ہی عبادۃ میں لکھی جاویں اور یہی لکھا ہی علامہ نے کہ سورہ براءت کو کہ شتمل ہی اور ہر  
 قتل کفار کے بسم اللہ الرحمن الرحیم خانی رکھا اور وقت نوح کے ہی مقرر فرمایا بسم اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ  
 الرحمن الرحیم نہ کہیں گئے کہ سورہ ذبح کی صورتہ قہر کی ہی اور رحمت مقضیٰ اوسکی ہی نہیں پس جو کوئی اس کلمہ رحمت  
 پر ہر وقت دہران ملاومت کرے اور ادنیٰ درجہ پہنچے کہ ہر روز ستر بار نماز فرض میں اپنی زبان پر جاری کری یعنی یہ  
 کہ غضب عذاب محفوظ اور رحمت و ثواب محفوظ ہوگا اور خواص اس آیت کیسے یہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا کہ جب آدمی پانچا نہ کو جاوے تو چاہی کہ بسم اللہ کہہ کر جاوے تا پردہ واقع ہو در میان شرمگاہ اوسیکے  
 اور نظریات کی پس جب بہ کلمہ در میان آدمی کی اور دشمنان دنیوی اوسیکے پردہ ہو اتو ایسے کہ در میان  
 آدمی کے اور عذاب جہنمی کے ایستہ پردہ ہوگا اور صحاح ستہ میں وارد ہے کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 سانپ بچھو کے کاٹے ہووے کو اور مرغی والوں کو اور دیوانوں کو ساتھ سورہ فاتحہ کی رقیہ کرتی ہی یعنی پڑھ  
 کر دم کرتی ہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جائز رکھا اور دائرہ قطعی اور ابن عباس نے سائب بن یزید  
 روایت کیا ہی کہ اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ اس سورہ رقیہ فرمایا اور آپ ہن مبارک کا بعد  
 پڑھی اس سورہ کی اور ہر مقام درد او نیکلے تلا اور بزار اپنی سند میں انس بن مالک سے لایا ہی کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے پہلوا پیا بچھوئے پر رکھا اور فاتحہ اور قل ہو اللہ احد پڑھ کر اپنی پر  
 دم لیکن ہر ملا سی امان میں ہوا مگر یہ کہ موت اوسکی مقدر ہو یعنی موت سی کوئی چیز بچا نہیں سکتی اور مجید

فصل فی فضائل قرآن  
 و فضائل سورۃ بقرہ  
 و فضائل سورۃ آل عمران  
 و فضائل سورۃ النساء  
 و فضائل سورۃ المائدہ  
 و فضائل سورۃ الاحزاب  
 و فضائل سورۃ الممتحنہ  
 و فضائل سورۃ الانشراح  
 و فضائل سورۃ التکوین  
 و فضائل سورۃ النور  
 و فضائل سورۃ الاحزاب  
 و فضائل سورۃ الممتحنہ  
 و فضائل سورۃ الانشراح  
 و فضائل سورۃ التکوین  
 و فضائل سورۃ النور



حقائق و دقائق اوسیکے بارہ برس کے عرصی میں پڑھا اور ختم کی روز ایک اونٹ کو ذبح کر کر طعام وافر لگا کر حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے بارونکو کھلایا اور حضرت ابن عمر سی بھی منقول ہے کہ آٹھ برس تک بیچ بڑھنے سورہ بقرہ  
کے توقف کیا اور بعد آٹھ برس کے ختم کی غرض کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی بارون کے نزدیک سورہ  
ایسے عظمت رکھتی تھی اور خواص تجربہ اس سورت کی سی یہ کہ جس موسم میں بچونکو چھپ نکلتی ہے جس طرح  
حافیت منظور ہوا سکے روبرو ہمارا موند اس سورہ کو تجوید و ترتیل سی پڑھ کر دم کرے اور وہ لڑکا ہی ہمارا نہ ہو  
فضل الہی سی اوس لڑکی کو اوس سال چھپ نہیں نکلتی کی اور اگر نکلی گی ہی تو انجام بخیر ہوگا لیکن اگر نہ ہوگی تو  
بڑھنا اس سورہ کا شروع کرے تو اڑائی پاؤ چاول اور پی اور کھانڈا و سپردا اگر کسی مجلس میں کسی سختی کو  
کہانی کی لٹی دی تمام ہوا کلام مولانا عبد العزیز رح کا اہستہ شروع ہوتا ہے ترجمہ درمنشور کی حدیثوں کا فرمایا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جو کوئی یاد کرے دس آیتیں اول سورہ کہف کی بجا یا جاو لیگا دجال کے قتل سی اور  
اے سی ہی بھگا وہ شخص کہ یاد کر لگا دس آیتیں اس سورہ کی اخیر کی اور جو کوئی پڑھ لگا سورہ کہف کی دس آیتیں  
وقت سو نیکی بجا یا جاو لیگا دجال کے قتل سی اور جو کوئی پڑھ لگا خاتمہ اوس کا وقت سو نیکی ہوگا اوس کے لئے  
نور نزدیک قرآنہ اوسیکے اور ایک روایت میں ہی کہ جسے پڑھی سورہ کہف دن جمعہ کی ہوتا ہی کفارہ  
اوس کے لئے دس سو جمعہ تک اور ایک روایت میں ہی کہ جس گھر میں پڑھی جاو سورہ کہف نہیں داخل ہوگا  
اوس میں شیطان اوس رات اور ایک روایت میں ہی کہ جس نے پڑھ آیتیں اخیر سورہ کہف کی ان  
الدین احمد اوسے اخیر سورہ تک وقت سو نیکی اور دعا کی اوٹنی کی کہ فلائی وقت میں اٹھون اوس وقت  
اوٹھ لگا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جس نے پڑھیں چار رکعتیں صبح و عشاء کے اس طرح کہ پڑھیں  
پہلی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ واحد و آخر کی دو رکعتوں میں تبارک الذی  
اور الحمد تنزیل الشجدہ لکھا جاتا ہی اوسکی لئی ثواب تہجد چار رکعتوں کے کہ لیلۃ القدر میں پڑھے اور ایک  
روایت میں ہی کہ جس نے پڑھی تبارک الذی الحمد تنزیل الشجدہ در میان مغرب و عشاء  
کے پس گویا کہ قیام کیا لیلۃ القدر میں اور ایک روایت میں کعب رضی سی کہ جس نے پڑھیں انا لہ تنزیل  
الشجدہ اور تبارک الذی الحمد تنزیل الشجدہ اوسکی لئی ستر نیکیاں اور دو رکعتیں ہیں اوس ستر  
برائیاں اور بلند کی جائیں اوسکی لئی ستر درجہ اور ایک روایت میں ہی کہ جس نے پڑھیں الحمد تنزیل  
اور تبارک رات میں لکھا ہی اوسکی لئی الحمد لکھا ثواب تہجد لیلۃ القدر کی اور روایت کی ابن  
حزین اور ابن مردودہ اور خطیب اور سیقی فی ابی بکر صدیق رضی سی کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
فی کہ سورہ یس نام رکھی گئی ہی تو روح میں معہ کہ شمس ہی دنیا اور آخرت کی بہائیوں کو اپنی پڑھنے والیکے لئے  
اور دور کرتی ہی اوس سی مصیبت دنیا اور آخرت کی اور دفع کرتی اوس سے ہول آخرت کے اہزام رکھا گیا ہی ہکارافہ  
اور خافضہ یعنی بلند مرتبہ کرتی ہی مومنوں کو اور پست کرتی ہی کافروں کو دفع کرتی ہی اپنی پڑھنے والیسے  
ہرگزائی اور روا کرتی ہی اوسکی ہر حاجت جو کوئی پڑھی اسکو برابر پیش جو کہ ہوتی ہو اوسکی لئی اور جو کوئی  
سنی اسکو برابر ہوتی ہی اوسکی لئی سودینا کے کہ دی فی سبیل اللہ یعنی جہاد میں اور جو کوئی لکھ کر پڑھ اسکو دخل

[illegible]



کرفی ہی اوسکی اندر ہزار دوا لیں اور ہزار نور اور ہزار یقین اور ہزار برکتیں اور ہزار رحمتیں اور نکال ڈالنی ہی ہرگز  
 اور دیکھ اور ایک روایت میں ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی البدنہ دوست رکھتا ہوں میں کہ سورہ  
 یس پھر ہی است کی ہر نشان کج دلیں ہو اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جسنی مدد و دست کی اوپر  
 پڑنے یس کے ہر پتہ پر گیارہ شہید اور فرمایا کہ جسنے پڑی یس اول روز میں رو کجانی میں حد میں اوسکی  
 اور ابن عباس سے ہی کہ کہا جسنی پڑی یس وقت صبح کی دیا جانا ہی آسانی اوسدن کی شام تک اور جسنے  
 پڑی یس اول شب میں دیا جانا ہی آسانی اوس رات کی صبح تک اور یہی فی روایت کی ابی قلابہ سے کہ کہا  
 جسنے پڑی یس مغفرۃ کجانی ہی اوسکی اور جسنی پڑی حالت بہوک میں سیر ہو جاتا ہی اور جسنی پڑی یس چالیس  
 کہ راہ ہوا ہوتا ہزار ہا لیں ہی اور جسنے پڑی یہ چالیس کہ جالور اوسکا جانا راہتا ہا بالبتا ہی اوسکو اور  
 جسنے پڑی یہ وقت کہا نیکی کہ ڈر کہتا ہا کہا نیکی کی کافایت کر گئی یہ اوسکو اور جسنی پڑا اسکو نزدیک  
 میت کی آسانی کجانی ہی اوپر اور جسنی پڑا اسکو نزدیک عذرہ کی کہ دشوار تھا اوپر ہونا بچکا آسانی ہوتی ہے  
 اوپر اور جسنی پڑا اسکو یس گویا کہ پڑا قرآن گیارہ بار اور ہر چیز کا دل ہی اور دل قرآن کا یس اور کہا  
 مقبرے یس نہ پیچے ٹکوں کو ہی چیز قسم خوف باسطالبہ سلطان یا دشمن سے مگر کہ پڑے یس یس وہ چیز  
 دفع کجانی ہی تسی بسبب ہے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جسنے پڑی یس اور و انصفت  
 دن جمعہ کے پھر سوال کیا اللہ تعالیٰ سی دیتا ہی اللہ تعالیٰ سوال اوسکا اور ابن عباس سے روایت ہی کہ کہا  
 ہے ہم بچاتے فاتح ہوتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نازی ساتھ کہتی شیخان مرتبہ رَبِّ الْعِزَّةِ  
 آخر آیت تلک اور فرمایا کہ جسنی کہا جیسے ہمارے سُبْحَنَ رَبِّکَ رَبِّ الْعِزَّةِ آخر آیت تک میں بار یس  
 تحقیق لیا تو اسبا تہہ بیانہ پور کئے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جسکو خوش لگے یہ کہ فی ثواب  
 پور چنانہ میں دن قیامت کے پس جا ہو کہ ہر یہہ بیانہ سبک آخر تک آخر مجلس اپنی میں جو وقت کہ ارادہ  
 کری اوٹھنیکا اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ تحقیق اللہ تعالیٰ فی دین مجکو سبب طول یعنی ست  
 سو رتین پڑی کہ اول قرآن میں میں جگہ نور کے اور دین مجکو المرات طو اسین تک جگہ  
 انجیل کے اور دین مجکو ما بین طو اسین کے حامیمون تک جگہ زبور کے اور فضیلت دی مجکو ساتھ حامیمون  
 کے اور مفصل کی نہیں پڑا اونکو کسی نبی فی پہلے میر اور ابن عباس سے ہی کہ ہر چیز کی فی خلاصہ ہی  
 اور خلاصہ قرآن کا حامیمین میں اور سمرۃ بن جندب سے ہی بطریق مرفوع کے کہ حامیمین باغ میں باغون  
 جنت کیسی اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ حامیمین سات میں اور دروازہ درخت کی یہ سات  
 آویگی ہر جسم انہیں سے کڑی ریگی ہر دروازہ ہر اون دروازہ میں کیگی یا الہی نہ داخل کر اس دروازہ سی اوسکو  
 کہ ایمان رکھتا ہا ہجر اور پڑھتا ہا مجکو اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر درخت کے پتے پہلے  
 اور پہلے قرآن کی حامیمین میں وہ باغ میں ازانی کر نیوے سیر کر نیوے گہن کی پس جو کوئی دوست رکھو یہ کہ جس  
 یعنی میوہ خوری کری جنت کے باغون میں پس چاک کہ پڑی حامیمین اور روایت کی یہی فی شعب الایمان میں کہ  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ سونی ہی بیان تک کہ پڑ میں اللہ تنزیل میں سورۃ تبارک الذی بیدہ الملائک

۱۳۳  
 کہ جسنے پڑی یس چالیس  
 کہ راہ ہوا ہوتا ہزار ہا لیں ہی  
 جسنے پڑی یہ وقت کہا نیکی کہ ڈر کہتا ہا کہا نیکی کی کافایت کر گئی یہ اوسکو اور جسنی پڑا اسکو نزدیک  
 میت کی آسانی کجانی ہی اوپر اور جسنی پڑا اسکو نزدیک عذرہ کی کہ دشوار تھا اوپر ہونا بچکا آسانی ہوتی ہے  
 اوپر اور جسنی پڑا اسکو یس گویا کہ پڑا قرآن گیارہ بار اور ہر چیز کا دل ہی اور دل قرآن کا یس اور کہا  
 مقبرے یس نہ پیچے ٹکوں کو ہی چیز قسم خوف باسطالبہ سلطان یا دشمن سے مگر کہ پڑے یس یس وہ چیز  
 دفع کجانی ہی تسی بسبب ہے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جسنے پڑی یس اور و انصفت  
 دن جمعہ کے پھر سوال کیا اللہ تعالیٰ سی دیتا ہی اللہ تعالیٰ سوال اوسکا اور ابن عباس سے روایت ہی کہ کہا  
 ہے ہم بچاتے فاتح ہوتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نازی ساتھ کہتی شیخان مرتبہ رَبِّ الْعِزَّةِ  
 آخر آیت تلک اور فرمایا کہ جسنی کہا جیسے ہمارے سُبْحَنَ رَبِّکَ رَبِّ الْعِزَّةِ آخر آیت تک میں بار یس  
 تحقیق لیا تو اسبا تہہ بیانہ پور کئے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جسکو خوش لگے یہ کہ فی ثواب  
 پور چنانہ میں دن قیامت کے پس جا ہو کہ ہر یہہ بیانہ سبک آخر تک آخر مجلس اپنی میں جو وقت کہ ارادہ  
 کری اوٹھنیکا اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ تحقیق اللہ تعالیٰ فی دین مجکو سبب طول یعنی ست  
 سو رتین پڑی کہ اول قرآن میں میں جگہ نور کے اور دین مجکو المرات طو اسین تک جگہ  
 انجیل کے اور دین مجکو ما بین طو اسین کے حامیمون تک جگہ زبور کے اور فضیلت دی مجکو ساتھ حامیمون  
 کے اور مفصل کی نہیں پڑا اونکو کسی نبی فی پہلے میر اور ابن عباس سے ہی کہ ہر چیز کی فی خلاصہ ہی  
 اور خلاصہ قرآن کا حامیمین میں اور سمرۃ بن جندب سے ہی بطریق مرفوع کے کہ حامیمین باغ میں باغون  
 جنت کیسی اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ حامیمین سات میں اور دروازہ درخت کی یہ سات  
 آویگی ہر جسم انہیں سے کڑی ریگی ہر دروازہ ہر اون دروازہ میں کیگی یا الہی نہ داخل کر اس دروازہ سی اوسکو  
 کہ ایمان رکھتا ہا ہجر اور پڑھتا ہا مجکو اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر درخت کے پتے پہلے  
 اور پہلے قرآن کی حامیمین میں وہ باغ میں ازانی کر نیوے سیر کر نیوے گہن کی پس جو کوئی دوست رکھو یہ کہ جس  
 یعنی میوہ خوری کری جنت کے باغون میں پس چاک کہ پڑی حامیمین اور روایت کی یہی فی شعب الایمان میں کہ  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ سونی ہی بیان تک کہ پڑ میں اللہ تنزیل میں سورۃ تبارک الذی بیدہ الملائک



محمد سمرقندی نے بیچ فضائل قل ہو اللہ احد کے انس کے کہا آئے یہود خیر کے طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 پہر کہا وہ نہونجے کہ ای ابو القاسم پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو نو حجاب سے اور آدم کو حمار سونجے یعنی کچھ پڑھ سٹری  
 ہوئی سی اور ابلیس کو شعلہ آگ سے اور تھمان کو دھوئیں اور زمین کو پانی کی جہاگ سی پس خبر دی ہانی ربی  
 یعنی رب کا ہی سی بتا پس نہ جوابے یا اونکو کچھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہر لائے اونکے پاس جبریل علیہ السلام اسورۃ کو  
 قل هو الله احد یعنی کہہ اللہ ایک ہی نہ اوسکی مولف فروع میں اور نہ شریک الله الصمد اللہ ہی پر و اسی نہ کہا  
 تاہی اور نہ بیت ہی اور نہ احتیاج رکھتا ہی پڑی ساری سورۃ یہ سورۃ ہی کہ نہ اس میں ذکر جنت کا ہی اور نہ آگ  
 کا اور نہ آخرۃ کا اور نہ حلال کا اور نہ حرام کا منسوب کیا اسکو اللہ تعالیٰ نے طرف اپنی پس یہ خاص اوسیکے لئے ہے  
 جسے پڑا اسکو میں بار بار پڑھوئی ساتھ پڑھوئی نام وحی کے اور جسے پڑا اسکو شمس بار نہیں اصل ہوئے کیا اوس ہی  
 کوئی اہل نبی اوسدن مگر جس نے زیادہ پڑا ہوا اس سے اور جس نے پڑا اسکو دو سو بار رہی جنت الفردوس میں اور جس نے  
 پڑا اسکو میں بار جسوقت کہ داخل ہوا اپنی گہر میں دور ہوتا ہی اوس سے فقر اور روایت ہی سہل بن سعد کہ ایک شخص نے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر شکوہ محتاج کی اور تنگدستی کا کیا فرمایا کہ جب داخل ہو تو گہر میں سلام  
 علیک کروا گہر میں کوئی ہو ہی یا نہ ہو بعد اوسکے سلام مجھ پر بیچ اور قل ہو اللہ ایک بار پڑھ پس ہی کیا اوس شخص  
 پس بہت دیا اللہ تعالیٰ نے اوسکو رزق یہاں تک کہ باشا اوپر مہا یون اور قرابتیون اپنی کی انتہی ابہر روایت  
 حسن چین کے مولف نے منہ میں نقل کی ہی اور ایک روایت میں ہی کہ رات گذاری رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ایک بات کہ پڑھتے ہی اسکو اور بار بار پڑھتے ہی اسکو صبح تک اور ایک روایت میں ہی کہ جس نے پڑی قل ہو اللہ  
 احد دو سو بار پڑھے جاتی ہیں اوسکے گناہ دو سو برس اور روایت میں ہے کہ جس نے پڑی قل ہو اللہ احد پچاس بار پڑھے جاتی ہیں اوسکے گناہ پچاس برس  
 ہو گئے اور روایت میں ہے کہ جس نے پڑی قل ہو اللہ احد پچاس بار پڑھے اوسکو ڈیڑھ زانو کیا اور روایت میں ہے کہ جس نے پڑی قل ہو اللہ احد پچاس بار پڑھے اوسکو گناہ پچاس برس  
 دین اور نقل کی باہر سعد اور ابن حجر میں اور ابو یعلیٰ اور یحییٰ نے دلائل میں انس کے کہا تہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 شام میں پس اتوری جبریل علیہ السلام اور کہا محمد تحقیق معونہ میں معونہ مرنی مریا پس آبا دوست کہ تہی  
 یہ کہ نماز پڑھو اوپر کہا ہاں پہر بار بار زانو پناز میں بر پس پست ہو گئی تو کھڑی رہی اور مل گئی زمین سے  
 اور بلند کیا گیا اونکی لمبی جنازہ اوسکا پس نماز پڑی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر پہر فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے کہ کس سبب دیا گیا معاویہ یہ فضیلت کہ نماز پڑی اوپر دو صفوں ملا گئے سی کہ ہر صف میں چھ لاکھ  
 فرشتے ہی کہا جبریل نے بسبب پڑھنی قل ہو اللہ احد تہا وہ پڑھتا اسکو کھڑے اور بیٹھ اور آتی اور جاتی اور سو  
 اپنے پٹے اور قرآن بار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تین چیزیں ہیں جو کوئی کری اونکو دوسرے پورا کر لی ایمان کے  
 داخل ہوگا جس دروازہ جنت کیسی کہ چاہیگا اور نکاح کر لگا جس حور عین سی چاہیگا جو کوئی معاف کری اپنے  
 قاتل سی اور ادا کری دین خفیہ اور پڑھی جی ہر غار فرض کی دس بار قل ہو اللہ احد پس کہا ابو بکر نے اگر ایک  
 کری نہیں سی بار رسول اللہ فرمایا ایک کری نہیں سی یعنی اگر ایک چکر لگایا نہیں سی تو یہی ہی ثواب پاویگا اور  
 فرمایا کہ جو کوئی پڑی قل ہو اللہ احد ہر دن پچاس بار پکارا جاویگا وہ روز قیامت کے قبر اپنی سی ای تلخ معنی  
 تعریف کرنیوالی اللہ کے داخل ہو جنت میں اور ایک روایت میں ہی کہ فرمایا جو کوئی بھول جاو بسم اللہ



کہنی پانی کہا فی ہر نرس جاسی کہ ہڑی قل ہو اللہ احد حب فارغ ہو اور فرمایا جو کوئی ہڑی قل ہو اللہ احد حب  
 داخل ہو گہرا بنی میں دور ہوئی ہی تھا جکی اوس گہر والو نہی اور اوسکے ہا یوں آج اور ایک روایت میں ہے  
 کہ فرمایا آگے میری پاس جبریل بھی صورت میں ہستی ہوئی خوش اور کہا محمد علی اعلیٰ یعنی اللہ تجھے سلام فرماتا  
 اور فرمایا کہ چیز کی اپنی نسبت اور نسب میرا قل ہو اللہ احد ہی پس جو شخص کہ آگیا میری پس بہت تیری سے  
 اس حال میں کہ ہڑی ہوگی قل ہو اللہ احد ہزار بار کہی ہو لگا اوسکو نشان اپنا اور قائم کرو لگا اوسکو نہر یک  
 عرش اپنی کی اور شفاعت قبول کرو لگا اوسکی شتر آدمیوں کے حق میں اون لوگوں میں سی کہ واجب ہوگا عذاب اور  
 اگر نہ لازم کیا ہوتا تھے اپنی نفس پر قل نفس الفقة الموت تونہ قبض کرنا میں روح اوسکی اور ایک روایت میں ہے  
 کہ فرمایا جو شخص ہڑی بعد نماز جمعہ کی قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سات سات بار پناہ  
 میں رکھتا ہی اوسکو اللہ برائی سی دوسرے جمعہ تک اور ایک روایت میں ہے کہ جسنی ہڑی قل ہو اللہ احد ہزار بار  
 ہو جائے پھر سنا اوسکا محبوب تر طرف اللہ کے ہزار گھوڑوں بالگام دبا زمین سی کہ دیوی فی سبیل اللہ یعنی جہاد  
 میں اور کعب جبار سی ہی کہ کہا جو کوئی ہڑی قل ہو اللہ احد حرام کرنا ہو اللہ تعالیٰ اوسکے کوشت کو آگ دھونج  
 پر اور کعب جبار سی یہ بھی آیا ہی کہ کہا جو کوئی موٹیت کری اوپر ہڑی قل ہو اللہ احد اور ایہ الکرسی کے دس بار سات  
 و دہمین واجب کری خوشنودی اللہ تعالیٰ کی ہڑی اور ہوگا اوسکے انبیاء کی ساتھ اور بجا باجاء و لگا شیطان کے  
 اور ایک روایت میں ہی کہ جو کوئی ہڑی قل ہو اللہ بعد زوال عرفہ کے ہزار بار دیتا ہی اللہ اوسکو جو کچھ مانگے  
 اور ایک روایت میں ہی کہ جو کوئی ہڑی اسکو ہزار بار پس تحقیق مول لیلیا نفس اپنا اللہ سی آزاد ہو آگ سے  
 اور ایک روایت میں ہی بنی صلے اللہ علیہ وسلم سی کہ جب تک کچا کیا حضرت علی رضاکا حضرت فاطمہ سی منگا بابانی  
 بہر گلی ڈالی اوسین پہر لگی حضرت علی کو ساتھ اپنی یعنی گہر میں اور چڑھا وہ پانی اونکی گریبان میں اور اونکے  
 دونوں منڈ ہونک در میان میں اور اللہ کی پناہ میں دیا اونکو ساتھ ہڑی قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب  
 الفلق اور قل اعوذ برب الناس کے فرمایا رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے کہ فرماتا ہی اللہ سبحانہ من شغلک  
 القرآن عن ذکری ومسئلتی اعطیتہ افضل ما اعطى السائلین فصل کلام اللہ مبارک وفضل اللہ علی  
 یعنی جسکو باز کر ہی قرآن یاد میری سی اور مانگنے میری سی دیتا ہونمین اوسکو بہتر اور چتر سی کہ دیتا ہونمین مانگنے  
 والوں کو اور بزرگی اللہ تعالیٰ کی کلام کی سب کلاموں پر مانند بزرگی اللہ تعالیٰ کی ہی اوسکی ساری خلق پر اور  
 فرمایا سیکو قرآن اور پڑھو اوسکو پس تحقیق مثال قرآن کی واسطی اوس شخص کی کہ سیکھتا ہی اوسکو بہر  
 ہڑی اور قل کرنا ہی اوپر بارات کو قیام کرنا ہی ساتھ اوسکے مانند مثال تہلی کی ہی کہ بہر ہی ہوشنگ پہنچی سی  
 خوشبو اوسکی تمام مکان میں اور مثال اوس شخص کی کہ سیکھتا ہی اوسکو بر سور تہای یا غافل ہوتا ہی عمل کرے  
 اور قرآن اوسکی دل میں ہی مانند مثال تہلی کی ہی کہ بند کی گئی مشک پر یعنی تا خوشبو نہ پہنچے اوسوقت کہ جبریل  
 علیہ السلام پیش کرتے پیغمبر خدا صلے اللہ علیہ وسلم کی پاس سی جبریل فی ایک آواز دہر کی طرف سی پس اوٹھا باسر اپنا پہلی  
 یہ آواز وافرشتہ ہی کا و تر از میں کی طرف نہیں اترتا تھا کہی مگر آج پس سلام کیا فرشتے فی تحفرت پر اور  
 کہا خوشوقت ہو ساتھ دونوں کی یعنی اپنی ہڑی والیکے لئی قیامت کو روشنی ہو دنگی اور آفات راہ

۱۷  
 یعنی جہاد فی سبیل اللہ  
 میں رکھتا ہی اوسکو اللہ برائی سی دوسرے جمعہ تک اور ایک روایت میں ہے کہ جسنی ہڑی قل ہو اللہ احد ہزار بار  
 ہو جائے پھر سنا اوسکا محبوب تر طرف اللہ کے ہزار گھوڑوں بالگام دبا زمین سی کہ دیوی فی سبیل اللہ یعنی جہاد  
 میں اور کعب جبار سی ہی کہ کہا جو کوئی ہڑی قل ہو اللہ احد حرام کرنا ہو اللہ تعالیٰ اوسکے کوشت کو آگ دھونج  
 پر اور کعب جبار سی یہ بھی آیا ہی کہ کہا جو کوئی موٹیت کری اوپر ہڑی قل ہو اللہ احد اور ایہ الکرسی کے دس بار سات  
 و دہمین واجب کری خوشنودی اللہ تعالیٰ کی ہڑی اور ہوگا اوسکے انبیاء کی ساتھ اور بجا باجاء و لگا شیطان کے  
 اور ایک روایت میں ہی کہ جو کوئی ہڑی قل ہو اللہ بعد زوال عرفہ کے ہزار بار دیتا ہی اللہ اوسکو جو کچھ مانگے  
 اور ایک روایت میں ہی کہ جو کوئی ہڑی اسکو ہزار بار پس تحقیق مول لیلیا نفس اپنا اللہ سی آزاد ہو آگ سے  
 اور ایک روایت میں ہی بنی صلے اللہ علیہ وسلم سی کہ جب تک کچا کیا حضرت علی رضاکا حضرت فاطمہ سی منگا بابانی  
 بہر گلی ڈالی اوسین پہر لگی حضرت علی کو ساتھ اپنی یعنی گہر میں اور چڑھا وہ پانی اونکی گریبان میں اور اونکے  
 دونوں منڈ ہونک در میان میں اور اللہ کی پناہ میں دیا اونکو ساتھ ہڑی قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب  
 الفلق اور قل اعوذ برب الناس کے فرمایا رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے کہ فرماتا ہی اللہ سبحانہ من شغلک  
 القرآن عن ذکری ومسئلتی اعطیتہ افضل ما اعطى السائلین فصل کلام اللہ مبارک وفضل اللہ علی  
 یعنی جسکو باز کر ہی قرآن یاد میری سی اور مانگنے میری سی دیتا ہونمین اوسکو بہتر اور چتر سی کہ دیتا ہونمین مانگنے  
 والوں کو اور بزرگی اللہ تعالیٰ کی کلام کی سب کلاموں پر مانند بزرگی اللہ تعالیٰ کی ہی اوسکی ساری خلق پر اور  
 فرمایا سیکو قرآن اور پڑھو اوسکو پس تحقیق مثال قرآن کی واسطی اوس شخص کی کہ سیکھتا ہی اوسکو بہر  
 ہڑی اور قل کرنا ہی اوپر بارات کو قیام کرنا ہی ساتھ اوسکے مانند مثال تہلی کی ہی کہ بہر ہی ہوشنگ پہنچی سی  
 خوشبو اوسکی تمام مکان میں اور مثال اوس شخص کی کہ سیکھتا ہی اوسکو بر سور تہای یا غافل ہوتا ہی عمل کرے  
 اور قرآن اوسکی دل میں ہی مانند مثال تہلی کی ہی کہ بند کی گئی مشک پر یعنی تا خوشبو نہ پہنچے اوسوقت کہ جبریل  
 علیہ السلام پیش کرتے پیغمبر خدا صلے اللہ علیہ وسلم کی پاس سی جبریل فی ایک آواز دہر کی طرف سی پس اوٹھا باسر اپنا پہلی  
 یہ آواز وافرشتہ ہی کا و تر از میں کی طرف نہیں اترتا تھا کہی مگر آج پس سلام کیا فرشتے فی تحفرت پر اور  
 کہا خوشوقت ہو ساتھ دونوں کی یعنی اپنی ہڑی والیکے لئی قیامت کو روشنی ہو دنگی اور آفات راہ



فرمایا جو کوئی بڑھے اسکو شب جمعہ میں روشن کرنا ہی اللہ اسکے لئے نور سے اسقدر کہ فرق ہی درمیان بڑھنے والے  
 اوسکے اور درمیان خانہ کعبہ کی یعنی بہت نور حال ہوگا اور فرمایا جو کوئی یاد کریں دس آئین اول سورہ کہف سے  
 یعنی میں آخر کا سرکش نہ ہوگا بچا جائیگا دجال کے فتنہ سے اور لاکھنؤ بہت پیاری ہی نزدیک سیر  
 اوس سیر سے کہ نکلا اوس پر آفتاب یعنی دنیا اور دنیا کی چیزوں سے اور فرمایا تیس آئین بن یعنی تبارک شفاعت کی  
 اونیہوشی وسطی ایک آدمی کے یہاں تلک کہ بختا گیا وہ اور فرمایا گشت کفیر الخ یعنی بخشش چاہی ہے  
 تبارک اپنی بڑی دلیکی ہی یہاں تلک کہ بختا جاتا ہی وہ اور فرمایا آتی ہیں فرشتی عذاب کے آدمی کی پاس قبر اوسکے  
 یعنی بعد دفن کی سوال کے لئی پس آتی ہیں اوسکی پاؤں کی طرف سے یعنی اول پاؤں کی طرف سے سوال شروع کرتی ہیں  
 پس کہتی ہیں پاؤں نہیں ہی نکلو کوئی راہ ساتھ تعرض ہیر کچ کہ بڑھتا ہوتا بسبب میری یعنی بسبب قوہ میری کی نماز میں  
 سورہ ملک پہر آتی ہیں فرشتی سینے کی طرف سے پہر آتی ہیں سر کی طرف سے ہر شخص کو کہتا ہی یہ بات  
 پس تبارک منع کرتی ہی فرشتوں کو عذاب قبر کسی اور تبارک مذکور ہی نور تہ میں ساتھ اس فضیلت کے کہ جو شخص  
 بڑھے اسکو کسی رات میں پس تحقیق بہت نیکیاں کیں اور چہ کام کیا ایک شخص نے عرض کی ہے رسول خدا بڑھو مجھ کو ایک  
 سورہ جامعہ یعنی اوس میں مطالب دین و دنیا کی ہوں پس بڑھائی حضرت نبی اوسکو اذاز لزلت الارض یہاں تک کہ  
 خارج ہوئی اوس سے پس کہا اوسنی فہم ہی اوس ذات کی کہ بھیجا جھکو ساتھ جی کے نہ زیادہ کرو لگا بن اسپر کہی یعنی  
 پس کافی ہی بھیجی ہر پیشہ پری اوس شخص نے پس فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نبی مطلب یاب ہوا یہ شخص یہ بات  
 دوبار فرمائی و جامعیت فمن عمل مثقال ذرۃ آخر تک میں ہی کہ سب کچھ کرنا نہ کرنا اس میں مذکور ہے اور فرمایا  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نبی کہ جو کوئی بڑھے بعد مغرب کے جمعہ کی شب میں دو رکعت اور بڑھی ہر رکعت میں  
 سورہ فاتحہ ایک ایک بار اور سورہ اذاز لزلت پندار پندار بار تو آسان کرنا ہی اللہ تعالیٰ اوسپر جان کنی  
 اور پناہ دینا ہی اوسی عذاب قبر سے اور آسان کر لگا اوسکو گذرنا بل ہر اسی قیامت کو کثرت شرح الصدور فرمایا  
 سورہ قل یا جو تہائی قرآن کی برابر ہی اور فرمایا اذاجکۃ کفۃ اللہ جو تہائی قرآن کے برابر ہی اور فرمایا قل ہوا  
 تہائی قرآن کے برابر ہی اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مذکور ہوا ایک شخص کہ بڑھتا تھا قل ہوا اللہ جب  
 امامت کرنا یرون اپنی کی نماز میں خرد و اسکو کہ تحقیق اللہ کا دست رکنا ہی اوسکو اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 وسطی ایک شخص کے کہ ہمیشہ بڑھتا تھا قل ہوا اللہ ساتھ غیر اوسکے نماز میں جبکہ ایاہا اذکک الجنت  
 یعنی دست رکنا تر اوسکو داخل کر لگا جھکو بہشت میں اور سنا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نبی ایک شخص کو کہ بڑھتا تھا  
 قل ہوا اللہ پس فرمایا وجبت الجنة وہب ہوئی بہشت یعنی اوسکے لئی اور فرمایا جو کوئی چاہے یہ کہ سو سے  
 اپنی بچوئی پر پس سو کو دین کوٹ اپنی پر بڑھی سوار قل ہوا اللہ جب ہوگا دن قیامت کا تو فرماو لگا اوسکو  
 پروردگار ابے بندہ میرا دل اوپر دین طرف اپنی کے بہشت میں و دین طرف محل اور باغ وغیرہ فضل ہیں  
 بائیں طرف سے کذا ذکر الفخر اور جو کوئی دس بار قل ہوا اللہ بڑھتا ہی ایک محل تہائی بہشت میں اوسکے لئے  
 اور فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی کہ جو کوئی ارادہ شکر کری پس پڑھے دونوں بازو اپنی گہر کے دروازے اور  
 بڑھے گیارہ بار بار قل ہوا اللہ احد تو ہونا ہی اللہ کا نگہبان اوسکا یہاں تک کہ پھر کر آوے اور انس ہی روایت ہی کہ

انافحتنا  
 سورہ ملک

افلا تدرکنا

تادعنا

قل ہوا اللہ



کہ تھے ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تنوک میں پس طلوع ہوا آفتاب ایکن نہایت روشن کہ ویسا کہی و کیا ہی تھا پہلے اس پس تعجب کیا حضرت فی ہی اور جبریل ہی وقت آنیکی پوچھا کہ کیا ہی سبب اس روشنی کا کہا اور نہونش کہ یہ اس سبب ہے کہ مغویہ بیٹے مغویہ بیٹے کے آج مدینہ میں مکرہ میں پس ہیجا اللہ تعالیٰ کی طرف اونکے ستر ہزار فرشتوں کو کہ نماز پڑھیں اور پھر پوچھا حضرت فی کیا سبب ہے اسکا کہا اور نہونش کہ وہ بہت پڑھتا تھا فل ہو اللہ احد کثری اور بیٹے اور چلتے اور اوقات رات دین بہت پڑھتا تھا اسکو پس تحقیق یہ نسبت رب نہا رکھی ہی اور جو کوئی پڑھے اسکو پچاس بار بلند کرنا ہی اللہ تعالیٰ پچاس ہزار درجہ اور درجہ کرنا ہی اوسنے پچاس ہزار برائیاں اور گناہی اوسکی بی پچاس ہزار نیکیاں اور جو کوئی زیادہ پڑھے زیادہ دی اوسکو اللہ تعالیٰ کذا فی اللہ المنصور اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جو کوئی پڑھے چل پوچھے احد مرض احوت میں تو نفعی من دالا جاد لگا قبرانی من اور اس میں رہے گا پیچھے قبر کیسی اور دن قیامت کی ملاک اپنی ہتیلیوں پر اور اسکو اوٹھا و نیگے یہاں تک کہ گذارے گا اوسکو بل حراطی طرف جنت کے کذا فی شرح اصدور فسر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی

قل اعوذ برب الفلق اور  
قل اعوذ برب الفلق اور

اچھی دوسو مرتب یعنی بیچ مقدمہ نوز یعنی پناہ پڑھنے کے کثری حاجت میں وہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس میں پڑھتا ہے دونوں سو مرتب اور ہرگز نہ پڑھتا ہے تو کچھ مانندان دونوں کے یعنی نوز کے حق میں اور ہی بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ پناہ پڑھنے سے جن ہی اور نظر آدمی کسی یعنی ساتھ اور دعاؤں کے یہاں تک کہ اور میں قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس جب یہ اور میں تو پڑھا انکو یعنی ساتھ انکو پناہ پڑھتی اور پھر اوجیز کو کہ سوائے کے ہی اور فرمایا کہ نہ مانگا کسی اچھے والینے اور نہ پناہ پڑھتی کسی پناہ پڑھتا والینے ساتھ مانند ان دونوں کے پڑھ ان دونوں کو جب سونی لگی تو اور جب اوٹھو تو اور فرمایا پڑھ قل اعوذ برب الفلق پس تحقیق تو ہرگز نہ پڑھتا کوئی سورہ کہ وہ اس سے بہت پیاری ہو طرف ہر کے اور بہت پیچھے والی اور خوب پوری ہو نزدیک اوسکے یعنی حق نوز میں پس ہوسکے تو یہ کہ نہ مانگا ہو کہ تجھے یعنی پڑھتا اسکا بطور دوست کی نماز وغیرہ میں تو کر اور فرمایا عجبت تین ہیں اور میں ابھی رات نہیں دیکھیں تو فی مانداونجی کہی کہ وہ سورہ فلق اور سورہ ناس ہیں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی یعنی جبرجالی کو کہ کیا دوست رکھتا ہی تو ای جبر کہ جب نکلی تو سفر میں یہ کہ ہو کہ بہت باروں اپنی ہی ہی میں یعنی صورتہ و حال میں اور بہت زیادہ اوٹکا از روے توشی کے یعنی بہت مال والا اور بہت فراخی اور کمال و جمال والا ہو جاوے پس عرض کیا میں مان فدا ہوں تمہارے مان باب میری فرمایا پس پڑھتا ہے باخ سور میں قل یا یا الکفورین اور اذ لجاء اور قل ھوللہ اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اور شروع کر سورہ کو ساتھ بسم اللہ کے اور ختم کر فرامہ اپنی کو ساتھ بسم اللہ کے یعنی سب جہ ہو گئے کہا جبر فی اور تھا میں غنی بہت مال والا پس تھا میں کہ نکلتا تھا سفر میں پس ہو جاتا تھا بہت تباہ حال یا روں ہی ہی میں اور کتر اونسے توشے میں یعنی باوجود کثرت مال کے بدست اور غفلت ہوا تا میں بسبب ضایع ہو مال کی اور بے برکتی کی پس ہمیشہ را میں جیسکے سیکہ میں مینی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہم سو مرتب اور ملاومت کی اچھے پڑھنے کی ہوا میں بہترین اونچے ہی میں اور زیادہ تر میں اونچے توشی میں یہاں تک کہ ہر تا میں سفرانی ہی ف جو شخص قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس

پڑھتا ہی نہیں رہتی کوئی چیز نہ کہہتی ہی آرب بجا اسکو میری شہری اور جو الحمد ٹیڑھائی گویا چوتھائی کلام لہم  
 پڑھا اور جو الہکم النکار ٹیڑھائی گویا ہزار آئین پڑھتا کذا فی الدر المنثور فی فضائل جو اسم اور پڑھے بعد کلام  
 سیرنی نماز جمعہ کی نیت نماز پر سورہ فاتحہ اور اخلاص اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سات  
 سات بار تو بخشتا ہی اللہ تعالیٰ لگے پچھلے گناہ اسکے اور دیتا ہی ثواب بقدر گنتی ہر مومن کے اور ایک روایت  
 میں بعد اسکے بعد دعا سات بار پڑھنی زیادہ آئی ہی اللہم یا عینی یا حنی یا مبین یا معین  
 یا مسر یا مؤدوؤ الکفری یا کذا لک عن کرامک و یطاعتک عن معصیتک و اعنی  
 یفضلک عنک یسواک بس جو کوئی مواظبت کرے ہی اس پر غنی کرے ہی اسکو اللہ تعالیٰ اپنی خلق سے اور رزق  
 دیتا ہی اسکو ایسی جگہ کہ گمان نہیں رہتا ہی اسکا اور روایت کی ابن سنی بنی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ تحقیق نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ جو کوئی پڑھے بعد نماز جمعہ کے قل هو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ باللہ  
 سات سات بار تو پناہ دیتا ہی اسکو اللہ تعالیٰ بسبب ہر برائی سی جمعہ دوسرے کذا فی وظائف النبی اور فرمایا  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ تمہارا دل رنگ آلودہ ہو جائے ہیں جسکے لوہا پانی پیچھے سی رنگ آلودہ ہو جاتا ہی عرض  
 کیا صحابہ کی کہ جلا اوکی کیا ہی فرمایا بہت یاد کرتا موت کا اور تلاوت قرآن کی اور فرمایا کہ جو کوئی پڑھے قرآن اول  
 کرے اوپر پہنائی جاوے گیے مان باب اسکی تاج دس قباست کی کر دہشتی اسکی بہت اچھی ہوگی روشنی فلانکے سے  
 دنیا کی گہروں میں اگر ہو روشنی آفتاب کی اندر گہروں تمہارے پس کیا گمان ہی ساتھ اس شخص کے کہ عمل کیا  
 اوپر یعنی کیا کچھ درجہ ہو گا جب اسکے بابا پون کا پیر درجہ ہو اور سرمایا کہ نہیں ایمان لایا قرآن بروہ شخص کہ  
 حلال چاہا اسکے حرام کو اور سرمایا ہی اہل قرآن نگہ نہ کرو قرآن سی یعنی فاضل نہ ہوؤ فکر کرتے معنوں اسکی سے اور  
 کہو لئی ہر اسکی سے اور فرمایا پڑھو قرآن حق پڑھنی اسکی کا اوقات رات کہیں اور دیکھیں اور سرمایا ظاہر کرو  
 قرآن کو اور فکر کرو اس چیز کو کہ اوہن ہی یعنی جو آئین تہیہ اور عید اور بول کی ہیں اوہن بہت فکر کرو کہ تم  
 رنگا رہو اور فرمایا نہ جلدی کرو ثواب اسکی کو اور سرمایا کہ سورہ فاتحہ میں شغایا ہر باری سی اور جو کوئی سورہ  
 آل عمران جمعہ کی دن پڑھے رحمت پہنچے ہیں اوپر ستر فرشتے رات تلک اور سرمایا پڑھو سورہ ہود و جمعہ کی اور  
 فرمایا ہر چیز کے لئی زینت ہی اور زینت قرآن کی الرحمن ہی اور فرمایا جو کوئی پڑھے سورہ واقعہ ہر رات نہ پہنچے اسکو  
 فاقہ کسی اور ابن مسعود اپنی بیٹوں کو حکم کیا کرتے ہی کہ پڑھیں اسکو ہر شب آوردوست رکھتی ہی آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم سورہ صبح اللہم ربک الاعلیٰ کو اور فرمایا جو کوئی شب کو لحم الدخان پڑھی صبح کرے ہی صحابہ  
 کہ بخشش آئے ہیں او لئی ستر ہزار فرشتی اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جب دوست رکھی کوئی تم میں کا  
 کہ کلام کری رب اپنی سی پس پڑھی قرآن اور تلاوت قرآن کی فضل عبادت کی ہی اور جسے اسکے پڑھنے سی نزدیکی  
 اللہ تعالیٰ کی حاصل ہوتی ہی اور چیری ویسی نہیں ہوتی تمام ہوئیں حدیثیں کلام مجید کی فضائل کی اب کچھ ادب کی  
 تلاوت کا بطور خضار کے معلوم کرو کلام اللہ پڑھنا جب شروع کری تو اغوذ پہلے پڑھے اور پھر جانی کہ اپنے رب سے  
 میں مناجا کرتا ہوں اور رود اگرچہ تکلف ہو اور جب آیت رحمت پر پہنچے تو خوش ہوو اور دعا کری اور اگر آیت  
 عذاب پر پہنچے تو ڈری اور پناہ مانگے اور باقی آداب کا طرہ جلیل کے فضائل ذکر میں مذکور ہوئے ہیں بجا لاوے

یہ روایت ہے کہ جو کوئی پڑھے بعد نماز جمعہ کے قل هو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ باللہ سات سات بار تو پناہ دیتا ہی اسکو اللہ تعالیٰ بسبب ہر برائی سی جمعہ دوسرے کذا فی وظائف النبی اور فرمایا

[illegible]

بیان اخلاق و اوصاف حمیدہ الہیہ و الجبرجی صلی اللہ علیہ وسلم



[illegible]







وَالْخَلِيقَاتِ لَهَا ظِلٌّ فَضِيكَ رَدُّهَا لِلْعِبَادِ وَلِحَيْثُ كَانَ بَلَدُهُ مَيْسَلًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ  
اور اقرار ہمیں آسمان سی پانی بابرکت پس گائی ہمیں سیلاب سکی بلخ اورانی کہ کاشی میں اوکو اور گائی ہمیں کچور  
درخت بلند اونکی لئے میوہ تہ برتہ روزی فاطمی بندوں کے اور زندہ کٹر ہننے اوس پانی سے شہر مردہ اس طرح ہو گا کھلا  
گوری فتح اور اقرار ہمیں آسمان سی پانی بابرکت کاہر او گائی ہمیں اوس سی بلخ اور بلخ کشتی کیت کا اور کچورین لہی  
اوہکا کجاہتا تہ برتہ روزی نی کو بند نکے اور جلا یا ہننے اوس سی ایکے میں مردہ یون ہی ہی کل کٹری ہونا نفسیہ  
بلخ وہی جکی ساتھ اور سکا کیت ہی کٹ جاو اور درخت قائم تہ تہا ہی ہل ٹوٹ کر مو مبارک کثیر المنافع اور شیر کثیر  
کہ اوس میں زندگانی ہر چیز کی ہوا اور ادا و سانی سے شہر ہی وحب الحقیقہ دے کیت کے کہ جکی شان سے ہی کٹنا اند  
گیہوں اور جواہر تمام فلون کے باسقات کہ مجاہد اور عودہ اور قوادہ مخری اوسکی طوا اور کچی حید بن جبر نے مخری کو  
مستویات یعنی برابر اور طلع کہتے ہیں کچور کے کہتی کچول ہی نکلتا ہی اور اوسکی اند کچورین تہ برتہ ہوتی میں نفسیہ  
مخری مخریہ کے مخریہ یعنی تہ برتہ اپنی کام مخری ہی میں پس جب کلین کام سی تو نہیں کہلاتے مخریہ  
شہر مردہ یعنی گہانس فخر اور سکی خشک ہوگی تہی پانی سی پیدا اور ہری کردی ہلکا لگی اس طرح سی ہو گا کھلا ہر دو کوری  
یعنی جسی شہر مردہ کو زندہ کیا اس طرح قبروں ہی جلا و ٹھادین کے اگر غور کریں تو معلوم کریں کہ کچر قنات ہمیں زند  
خشک کے سر سبز کرنے میں اور انسان کے جلا و ٹھانے میں قبروں سی غرض کہ تامل غور کریں تو منکر بعث کی ہنوں

**معاجز** کَذِبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ مُّؤْمِنٌ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَمُؤَدُّ وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ وَ  
وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمٌ تُنَجِّكُلُ كَذِبَ الرَّسْلِ قَوْمٌ وَعِيدٌ جہوٹ کی نسبت کی پہلی انسی قوم  
نوح نے اور اہل س نے اور ثود نے اور عاد نے اور فرعون نے اور لوط کے بہائیوں اور اہل لیک نے اور قوم تبع نے  
ہر ایک نے جہوٹ کی نسبت کی پیغمبروں کی نسبت ہوا وعدہ عذاب میر کا فحس جہلا جکی میں انسی پہلی نوح کی قوم  
اور کنوے والے اور ثود اور عاد اور فرعون اور لوط کی بہائی اور بن کے رہنے والے اور تبع کی قوم سنی جہلا یا رسول کو  
پیر شہیک پرا میر ڈنگا مو نفسیہ جہلا یا پہلی انسی یعنی قریش سے یہ استیناف ہی یعنی حد جلیہی وارد ہوا ہی اور  
مات کرنے حقیقت بعث کے ساتھیان کرنے اتفاق تمام رسولوں کی اور واسطی عذاب کرنے منکون اوسیکے  
اور رس کو تہا اور پستی ہی کہتے ایک لوگ ساتھ ماشی اپنے کے پوجتی تہ تو گلو دینی اونکی بعضوں نے کہا کہ خطلہ  
میں جھوٹا ہی اور بعضوں نے کہا کہ کوئی اور تہے ... پس جب وہ بت پرستی سے باز نہ لے ما وجود منع کر  
ہی اپنے کی تو دہنسا گیا وہ کوخان مہر گر گر دینے پس دہس گئے دہلوگ ہی اور مال اونکی ہی جیسا کہ مذکور ہی قصہ  
اونکا سودہ فرغان میں اور ثود قوم صالح کے اور عاد قوم ہود کے اور لوط پیچہ تہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے  
اور ہنوں نے یہی ہجرت کی تہی حضرت ابراہیم کے ساتھ عراق سے طرف شام کے پس اترے ابراہیم فلسطین میں  
اور اترے لوط مدقم میں اور سجالو کو اللہ تعالیٰ نے طرف مدقم والوں کے اودہ اجنبی ہی اوسے لیکن اونکو  
بہائی کہا اسلئے کہ اوہ ہنوں نے نکاح کر لیا تہا اونین باعتبار قرابت سسرال کے بہائی فرمایا اور اصحاب ایکہ یعنی  
بن ولے کہ قوم حیک تہی اور تبع یا شاہ تہا میں میں کاما سلام لایا اور بلایا اپنی قوم کو سلام کی طرف پس جہلا یا  
قوم نے اوسکو اور بعضوں کہا کہ قح تہی تہی اور وہ قح حمیری تہے اور نام اونکا اسود اور کیت اونکی ابوبکر قول

۱۰ فاضل العالی  
۱۱ اخصیہ با و احادیث  
۱۲ الفلکین کا اقبال کجایم  
۱۳ ربیع الاول ۱۱۵۱  
۱۴ علیہ بیان لکھتے ہیں  
۱۵ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۱۶ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۱۷ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۱۸ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۱۹ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۰ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۱ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۲ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۳ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۴ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۵ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۶ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۷ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۸ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۲۹ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱  
۳۰ لکھنا کا دا حالت ۱۱۵۱



اسی ساتھ ایک حالت کے تین باتوں میں سے تو نہیں طلب کرتا میں اوس سی غیر اوسکی ایک تو خود پسندی کہ مجھ کو گیسے فیت اور اپنی عمل خیر کو بہت جاتا اور قبول جاتا ہے گناہوں کو ایک عداوت میں ہی ساتھ ایک کے چار میں سی اوس میں زیادہ کیا ہی شیخ یعنی شکم سیری کو اور بڑی بات ہی وہاں سب میں اسلئے کہ تینوں چیزیں باقی اسی سی پیدا ہوتی ہیں اور وہ سب بن منیبہ کہتی ہیں کہ بچاؤ تم اپنے تئیں اس سی دشمنی کو تم شیطان سے ظاہر میں اور فرمانبرداری کرو اوسکی پوشیدہ میں اسلئے کہ جو رات گذرتا ہی حالت گناہ میں رات گذرتا ہی شیطان اوسکی لئے دہن نگر تہیہ المعتر من ولقد خلقتنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحسب اليه من جيل الوريد اور تحقیق پیدا کیا ہمنی آدمی کو اور جانتی ہیں ہم وہ چیز کہ خاطر میں لاتی ہی نفس اور اسکا اور ہم نزدیک یادہ میں انسان سی رنگ جان سے قسم اور ہمنی بنایا انسان کو اور ہم جانتی ہیں جو بائیں آتی ہیں اوسکی جی میں اور ہم زیادہ نزدیک میں اوسکی طرف دھرتی رنگ سی نفس اور گردن کی رنگ مرادی جسمین جان پرتی بدل سے دماغ تک اوسکی کشی سی موت ہے الہ اندر سی نزدیک ہے اور رنگ آخر باہری جان سی ہو قریب ترین طرف انسان کے یعنی ساتھ حکم یعنی ہمارا حکم قریب ہے انسان سی کہ خوب جانتے ہیں ہم اوسکو اور اوسکے احوال کو ہمیں پوشیدہ ہی اوسپر کچھ پوشیدہ باتوں انسان کے سے پس گو یا کہ ذات اوسکی قریب ہے اوس سے کہ کہا جاتا ہی الدنئی کل مکان یعنی اللہ جاتا ہی ہر مکان کو کیونکہ وہ نہر ہی مکانوں سی کہا قشیری لئے کہ اس آیت میں ہدیہ اور خوف ہی ایک قوم کے لئے اور راحت اور انس و تسکین ہے ایک قوم کے لئے یعنی جکے دلوں میں نفاق اور عداوت ملکہ یا اخلاق برے میں مثل کمینہ اور حسد وغیرہ کے اوسکے لئے تو بہت اور خوف ہی کہ جب یوم تبلی السرائر ہوگا عظیم زیارت الصدور سرائی بد اوسکی دیگا اور جکے دلوں میں عقاید چھے اور محبت خدا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اورو سنت اور اہل اللہ کی اور یاد خدا تعالیٰ کی اور ذکر آخر تک وغیرہ ذکر میں اوسکے لئے راحت اور انس و تسکین ہے کہ جہاں اچھی پاویں گے اور جمل اور یہ یہ مثل سب سے زیادتی قرب کے لیے نہت قریب ہے اور وید ہی بڑی گردن میں کہا زخم قشیری وہ درگین میں گیسے جو ہن گردن کے لگا گردن جاتا تو متصل میں ساتھ دین کے وارد ہوتے ہیں کہ طرف دین نام کہہ لیا اوسکا وید اسلئے کہ روح وارد ہوتی ہے طرف اوسکی اور کہا وید دین جو ہی اوسکو دین کہتے ہیں جب وہ کاٹی جاتی ہے تو انسان مر جاتا ہی اور پشت میں جو ہی اوسکو کہتے ہیں اور بچے میں اور لڑن میں اکل اور نسا اور چنگلیز اہل آہ اور کتاب خازن میں ہے کہ وید رنگ ہی کہ جاری ہوتا ہی اوسمیں خون اور پتہا ہی طرف ہر حرز کے اجزاء ملک اور میان خلق اور علما و دین ہے اور معنی آیت کے یہ میں کہ اجزاء انسان کے پردہ ہوتے ہیں بعض اوسکے بعض کے لئے اور ہمیں پردہ میں ہوتے اللہ کے علم سے کوئی چیز اور بعضوں نے کہا احتمال کہتا ہی کہ معنی یہ ہوں کہ ہم قریب تر طرف انسان کے ساتھ پیشینہ قدرت ہمار کی اوسمیں اور جاری مقامی امر سارا جیسا کیا سے ہوتا ہی خون اوسکی کولہ میں جمل تنبیہ سجان اللہ جو ایسا نزدیک ہوا اوسکو چھوڑ کر اور دن کو چارین اور مدالکین کیا غفلت ہے کوئی بکار تہے یا علی کوئی بکار تہے یا میر کوئی بکار کوئی سالار حالانکہ مالک اور خالق اور رازق سبکا ایسا نزدیک ہے اچھی کہ بعض صحابی حضور پوچھا اگر سب از نزدیک ہو چکے ہوں تو کیا سب دعا کریں اگر کوئی بکار کہ دعا کریں تم سب پاتہ اترے خدا دادا لاکہ عباد فی حقنی کافی قریب العجب دعوة الداع اذا دعان فلیست بخیلوا لی اسمیں قریب کو جمل فرما تہا سخن اقرب میں آخرت تک میں کہول کریاں فرما دیا کہ میں بہت ہی نزدیک ہوں حتی کہ تک جان سے ہی زیادہ

۱۔ وید اوتو  
۲۔ نفسہ احدیہ  
۳۔ فاعلم ما توسوس به  
۴۔ نفسه با وید اوتو  
۵۔ انکار اوتو  
۶۔ کہ جکے دلوں میں نفاق  
۷۔ اور عداوت ملکہ  
۸۔ اور جکے دلوں میں  
۹۔ عقاید چھے  
۱۰۔ اور محبت خدا  
۱۱۔ اور رسول خدا  
۱۲۔ صلی اللہ علیہ وسلم  
۱۳۔ کی اور اورو  
۱۴۔ سنت اور اہل اللہ  
۱۵۔ کی اور ذکر آخر تک  
۱۶۔ وغیرہ ذکر میں  
۱۷۔ اوسکے لئے  
۱۸۔ راحت اور انس  
۱۹۔ و تسکین ہے  
۲۰۔ کہ جہاں  
۲۱۔ اچھی پاویں گے  
۲۲۔ اور جمل اور  
۲۳۔ یہ یہ مثل  
۲۴۔ سب سے زیادتی  
۲۵۔ قرب کے لیے  
۲۶۔ نہت قریب  
۲۷۔ ہے اور وید  
۲۸۔ ہی بڑی گردن  
۲۹۔ میں کہا  
۳۰۔ زخم قشیری  
۳۱۔ وہ درگین  
۳۲۔ میں گیسے  
۳۳۔ جو ہن گردن  
۳۴۔ کے لگا گردن  
۳۵۔ جاتا تو  
۳۶۔ متصل میں  
۳۷۔ ساتھ دین  
۳۸۔ کے وارد  
۳۹۔ ہوتے ہیں  
۴۰۔ کہ طرف  
۴۱۔ دین نام  
۴۲۔ کہہ لیا  
۴۳۔ اوسکا  
۴۴۔ وید اسلئے  
۴۵۔ کہ روح  
۴۶۔ وارد ہوتی  
۴۷۔ ہے طرف  
۴۸۔ اوسکی  
۴۹۔ اور کہا  
۵۰۔ وید دین  
۵۱۔ جو ہی  
۵۲۔ اوسکو  
۵۳۔ دین کہتے  
۵۴۔ ہیں جب  
۵۵۔ وہ کاٹی  
۵۶۔ جاتی ہے  
۵۷۔ تو انسان  
۵۸۔ مر جاتا  
۵۹۔ ہی اور  
۶۰۔ پشت میں  
۶۱۔ جو ہی  
۶۲۔ اوسکو  
۶۳۔ کہتے  
۶۴۔ ہیں اور  
۶۵۔ بچے میں  
۶۶۔ اور لڑن  
۶۷۔ میں اکل  
۶۸۔ اور نسا  
۶۹۔ اور چنگلیز  
۷۰۔ اہل آہ  
۷۱۔ اور کتاب  
۷۲۔ خازن میں  
۷۳۔ ہے کہ  
۷۴۔ وید رنگ  
۷۵۔ ہی کہ جاری  
۷۶۔ ہوتا ہی  
۷۷۔ اوسمیں  
۷۸۔ خون اور  
۷۹۔ پتہا ہی  
۸۰۔ طرف ہر  
۸۱۔ حرز کے  
۸۲۔ اجزاء  
۸۳۔ ملک اور  
۸۴۔ میان  
۸۵۔ خلق اور  
۸۶۔ علما و  
۸۷۔ دین ہے  
۸۸۔ اور معنی  
۸۹۔ آیت کے  
۹۰۔ یہ میں  
۹۱۔ کہ اجزاء  
۹۲۔ انسان کے  
۹۳۔ پردہ ہوتے  
۹۴۔ ہیں بعض  
۹۵۔ اوسکے  
۹۶۔ بعض کے  
۹۷۔ لئے اور  
۹۸۔ ہمیں پردہ  
۹۹۔ میں ہوتے  
۱۰۰۔ اللہ کے  
۱۰۱۔ علم سے  
۱۰۲۔ کوئی چیز  
۱۰۳۔ اور بعضوں  
۱۰۴۔ نے کہا  
۱۰۵۔ احتمال  
۱۰۶۔ کہتا ہی  
۱۰۷۔ کہ معنی  
۱۰۸۔ یہ ہوں  
۱۰۹۔ کہ ہم قریب  
۱۱۰۔ تر طرف  
۱۱۱۔ انسان کے  
۱۱۲۔ ساتھ  
۱۱۳۔ پیشینہ  
۱۱۴۔ قدرت  
۱۱۵۔ ہمار کی  
۱۱۶۔ اوسمیں  
۱۱۷۔ اور جاری  
۱۱۸۔ مقامی  
۱۱۹۔ امر سارا  
۱۲۰۔ جیسا  
۱۲۱۔ کیا  
۱۲۲۔ ہوتا  
۱۲۳۔ ہی خون  
۱۲۴۔ اوسکی  
۱۲۵۔ کولہ  
۱۲۶۔ میں  
۱۲۷۔ جمل  
۱۲۸۔ تنبیہ  
۱۲۹۔ سجان  
۱۳۰۔ اللہ  
۱۳۱۔ جو  
۱۳۲۔ ایسا  
۱۳۳۔ نزدیک  
۱۳۴۔ ہوا  
۱۳۵۔ اوسکو  
۱۳۶۔ چھوڑ  
۱۳۷۔ کر اور  
۱۳۸۔ دن کو  
۱۳۹۔ چارین  
۱۴۰۔ اور مدالکین  
۱۴۱۔ کیا  
۱۴۲۔ غفلت  
۱۴۳۔ ہے  
۱۴۴۔ کوئی  
۱۴۵۔ بکار  
۱۴۶۔ تہے یا  
۱۴۷۔ علی  
۱۴۸۔ کوئی  
۱۴۹۔ بکار  
۱۵۰۔ تہے یا  
۱۵۱۔ میر  
۱۵۲۔ کوئی  
۱۵۳۔ بکار  
۱۵۴۔ کوئی  
۱۵۵۔ سالار  
۱۵۶۔ حالانکہ  
۱۵۷۔ مالک  
۱۵۸۔ اور  
۱۵۹۔ خالق  
۱۶۰۔ اور  
۱۶۱۔ رازق  
۱۶۲۔ سبکا  
۱۶۳۔ ایسا  
۱۶۴۔ نزدیک  
۱۶۵۔ ہے  
۱۶۶۔ اچھی  
۱۶۷۔ کہ  
۱۶۸۔ بعض  
۱۶۹۔ صحابی  
۱۷۰۔ حضور  
۱۷۱۔ پوچھا  
۱۷۲۔ اگر  
۱۷۳۔ سب  
۱۷۴۔ از  
۱۷۵۔ نزدیک  
۱۷۶۔ ہو  
۱۷۷۔ چکے  
۱۷۸۔ ہوں  
۱۷۹۔ تو  
۱۸۰۔ کیا  
۱۸۱۔ سب  
۱۸۲۔ دعا  
۱۸۳۔ کریں  
۱۸۴۔ اگر  
۱۸۵۔ کوئی  
۱۸۶۔ بکار  
۱۸۷۔ کہ  
۱۸۸۔ دعا  
۱۸۹۔ کریں  
۱۹۰۔ تم  
۱۹۱۔ سب  
۱۹۲۔ پاتہ  
۱۹۳۔ اترے  
۱۹۴۔ خدا  
۱۹۵۔ دادا  
۱۹۶۔ لاکہ  
۱۹۷۔ عباد  
۱۹۸۔ فی  
۱۹۹۔ حقنی  
۲۰۰۔ کافی  
۲۰۱۔ قریب  
۲۰۲۔ العجب  
۲۰۳۔ دعوة  
۲۰۴۔ الداع  
۲۰۵۔ اذا  
۲۰۶۔ دعان  
۲۰۷۔ فلیست  
۲۰۸۔ بخیلوا  
۲۰۹۔ لی  
۲۱۰۔ اسمیں  
۲۱۱۔ قریب  
۲۱۲۔ کو  
۲۱۳۔ جمل  
۲۱۴۔ فرما  
۲۱۵۔ تہا  
۲۱۶۔ سخن  
۲۱۷۔ اقرب  
۲۱۸۔ میں  
۲۱۹۔ آخرت  
۲۲۰۔ تک  
۲۲۱۔ میں  
۲۲۲۔ کہول  
۲۲۳۔ کریاں  
۲۲۴۔ فرما  
۲۲۵۔ دیا  
۲۲۶۔ کہ  
۲۲۷۔ میں  
۲۲۸۔ بہت  
۲۲۹۔ ہی  
۲۳۰۔ نزدیک  
۲۳۱۔ ہوں  
۲۳۲۔ حتی  
۲۳۳۔ کہ  
۲۳۴۔ تک  
۲۳۵۔ جان  
۲۳۶۔ سے  
۲۳۷۔ ہی  
۲۳۸۔ زیادہ







ہیں وہ یعنی ولے داہنی مہیا اور بائیں مہیا نفسیاں جو اسکی مومنہ سے نکلا وہ لکھتے ہیں نیکی داہنی والا اور برک  
باڈی والا مو معنی یہ ہیں کہ اللہ لطیف یعنی باریک بین ہی کہہ سکتا ہے علم اور کلاطف خطرات نفس کے اور اون چیزوں  
کہ کوئی چیز پوشیدہ تر نہیں ہے اور وہ قریب تر ہی انسان ہی نسبت ہر قریب کی جہت کہ کرام کا تین لکھتی ہیں انسانی  
کے احوال واقوال یہ فرمایا اگاہ کر نیکو کہ فرشتوں کا لکھنا ایک امر ایسا کہ وہ بی پرواہی اوس سے اور کیونکہ وہ بی پرواہ  
اوس کے احوال میں کہ وہ اطلاع رکھتا ہے نہایت پوشیدہ چیزوں کی لیکن یہ لکھوانا اس حکمت کے لیے ہے کہ وہ نامہ اعمال  
روز قیامت کی اونٹ کے لگے پیش کیا جاوے گا تا فائل ہوں اور حکمت یہ ہے کہ لوگ سکرار زمین و آسمان سے اور عتبات  
نیکیوں کی مدد مایلفظ میں قول لا الذیہ رقیب عتید زبان پر نہیں لانا آدمی کوئی بات مگر کہ  
نزدیک اسکی نگہات مہیا فہم نہیں ہوتا ایک بات جو اس پاس ہی ایک سادہ دیکھتا یا یعنی لکھنے کو تیار ہر  
مومنہ نفسیاں تمہا کہ جہت ہوتا ہی اوس وقت کہتا ہی رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ تین لکھتے علی میں ازل  
و کتاب لیا علی میا ازل جل و کتاب الحساب میر علی کتاب لیا علی فلان عمل حسنہ کہتا صاحب ایمین عشر لہذا عمل  
سنیہ قال صاحب ایمین صاحب شمالہ سبع ساتا علیہ سبع اوسیتقرہ رواہ فی المعالم الکبیر بزرگ فرماتی میں عجیب  
کہتا ہوں اوس کے دو فرشتے مولیٰ و مکی جہان زبان اسکی قلم اونکی اور بے ہن اوسکا روشنائی اونکی ہے میر کلام لایعنی  
یہی جس عقید کے معنی میں حاضر ہر گاہ لایا ہی کہ لکھتے ہیں وہ دونوں فرشتے ہر چیز یہاں تک کہ گراہنا اوسکا اوسکی  
پیاری میں اور حضور کہہ لکھتے ہیں گروہ حیر کہ اوس میں تو ایک یا گناہ اور حضور نے کہا نہیں لگ ہوتے  
وہ آدمی ہی کو وقت پانچاں یا جماع کے پیر اگر کہا یا دی کہ بلاشبہ معلوم ہوا اس آیت سے اذیت لکھی لکھتے انہ  
کہ وہ فرشتے لکھتے ہیں اعمال اسکی پس کیا ظاہر ہی اس قول کا مایلفظ میں قول الخ جواب دہ کا یہ ہے کہ دوسری آیت  
سی جانا جاتا ہی کہ دو فرشتے تیار ہیں لکھنے کے لئے بخلاف پہلی آیت کے کہ اوس ہی یہ بات نہیں معلوم ہوتی اور یہ یہ ہے کہ  
جانا جاتا ہے دوسری آیت سی صریح یہ کہ فرشتے ضبط کرتی ہیں ہر لفظ اوسکا اور نہیں جانا جاتا یہ پہلی آیت سی آہ کار زونے  
مد جمل مولانا احمد العزیز ح کلام کا تین کی وجہ تسمیہ میں لکھتی ہیں کہ نگہبان ہی مخلوق ساتھ خلق الہی  
کے ہو کر تہارے ساتھ حالہ کم کا کرتے ہیں اور جلد کم اونکو سے یہ ہے کہ اپنے تئیں محمود کہتا ہے نہیں میں کہ اونکو  
سامنی بیویوں کی محبت کرنے سے اور فضائی حاجت اور بل وبارسی اور حاصل کرنے لہذا تو ان دہشتوں کی محبت  
نہو اور جملہ اونکی کر م سے یہ ہے کہ باوصف خوب مطلع بنو کے ہمارے علموں پر نکو شخصیت نہیں کرتے اور لوگوں  
کے سامنے بید ہمارے ظاہر نہیں کرتے اور جملہ کم اونکی ہی تھیک کہ جب تم سی نیکی سرزد ہوتی ہی تو اوس نیکی کو  
وہ چند لکھتے ہیں اگر ایک رو یا خدا کی راہ میں دو تو اوسکو دس روپے لکھتی ہیں بطرح اور اعمال اور اگر قصید  
کا کرو اور سبب کسی مانع کے وہ نیکی تم سی وقوع میں ناوی تو اوسکو ہی نیکیوں میں لکھتے ہیں اور اگر قصہ گناہ کا  
کرو اور اوس گناہ کو ترک کرو تو اوس ترک کو بھی صح حساب نیکی کے لیتے ہیں اور ایک نیکی لکھتی ہیں اور اگر تم کسی  
صادق ہو تو چھ ساعت تک مہلت دیتی ہیں اور وہ گناہ نہیں لکھتے کہ شاید مابین اسکے استغفار یا توبہ یا ندامت  
یا نیکی کہ ازالہ اثر اوس گناہ کا کر سکے تم سے وقوع میں آوے اور اگر اس وقت تک ہی تلک اوس گناہ کا نہ کیا ایک  
گناہ لکھتے ہیں ہر جب توبہ اور استغفار کریں یا اور نیکیاں بجا لاویں اوس لکھے کو خدا دیتے ہیں اور وہ نگہبان ہر

[illegible]

یاد رکھنی اعمال تمہارے کمال احتیاط رکھتی ہیں کہ باوصف ملکیت کہ مانع نسیان اور فراموشی کا ہی اپنے حافظہ پر اعتماد نہیں کرتے بلکہ کاتبین یعنی لکھنے والے ہیں کہ دفتر مرتب اس کام کے لئے رکھتے ہیں اور موافق روایتوں صحیحہ کے یہ لکھنے والے ہر شخص کے لئے آدمیوں میں سے چار نفر ہیں دورات میں آتے ہیں اور دونوں میں دونوں دفتر روز و شب کے جدا جدا نگاہ رکھتے ہیں اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ بیٹھنے کی جگہ اونگی آدمی کے کندہی پر ہے اور حضور نے کہا کہ دونوں انت بڑے آدمی کے اوپر کی جانب رہیں سے نشہ نگاہ اونگی ہے اور زبان آدمی کی قلم اونکا ہی اور آپ دہن آدمی کا بجای سیاهی اونکے ہے اور جب دفتر شب روز کا حق تعالیٰ کو حضور میں لیجاتے ہیں باوجودیکہ وہ اپنے بندہ کے ساتھ رک جان سے زیادہ نزدیک ہے واسطے احتیاط کے فرماتی ہیں کہ اس دفتر کو لوح محفوظ سی مقابلہ کرو کہ اوسمیں جو کچھ بندہ کر گیا ہے کم و بیش لکھا ہے بعد مقابلہ کے حکم ہوتا ہے کہ جو کچھ باقی طاعت اور محصیت کے ہوا و سکوا و شاد و اور جو کچھ طاعت و گناہ ہوا و سکورہنے دوتا اوپر ثواب و عذاب مترتب ہو اور اون نگہبانوں کو پردہ اور حجاب اور تشریز گز مانع اطلاع تمہارے احوال پر نہیں ہوتا یہ گمان نہ کرو کہ جیلہ اور کمر سے جیسا کہ خفیہ نویسوں اور وقایع نگاروں دینا کے سے اعمال اپنے چھپا سکتے ہیں اور سو ہی پوشیدہ رکھیں گے ہم اس لئے کہ وہ نگہبان غفلت مآثقہ کون یعنی جانتے ہیں جو کچھ کہ تم کرتے ہو گوہر پر دو نہیں کئے ہوں اور یہاں جانا چاہئے کہ اعمال کے لکھنے والوں کو اطلاع اوپر افعال آدمی کے اس آیت سے تو معلوم ہوئی اور اطلاع اوپر اقوال او سکے اور آیت سے کہ یہ بصرہ ق میں ہے واضح ہوتی ہے یعنی اسی آیت سے مابلفظ من قول الخ اطلاع ترک پر مانند روزہ اور حکم کاف اور احتساب کے ممنوعات احرام ہے اور مانند انکے دلیل عقلی سے ظاہر ہے ہلکے کہ جب ایک شخص وقت حاجت کو ساتھ ایک کام کے بلا مانع بلا خدرا و سکام کو کرے صریح معلوم ہوتا ہے کہ تاک اس کام کا ہے لیکن اطلاع اونکی اور پر غفلتوں کے اور کمونات خمیر کے پس مختلف فیہ ہی اکثر علماء نے ادکا انکار کیا ہے اور جو کچھ کہ حدیث میں وارد ہے کہ یہ لکھنے والے قصد نیکی کو نیکی لکھتے ہیں اور قصد ہی کا کر جو اس بدی کو ترک کرے او سکوی نیکی لکھتے ہیں دلالت کرتا ہے اوپر اطلاع اونکے احوال دل پر ہی اور منکر کہتے ہیں کہ یہ اطلاع جانب حق تعالیٰ سے ہوتی ہے بطریق الہام کے کہ ممکن ہو وقت قصد غلانی نیکی کا یا لادہ غلانی بدی کا خاطر میں لکرو سکوترک کیا ہو اور یہ ظاہر ہو تمام اضمینہ تفسیر نہ کیا اور جبکہ ذکر کیا کفار کا انکار کرنا بعثت کو اور دلیل لئے اونکی اور ساتھ قدرت و علم اپنے کے ثواب معلوم کر داتے ہیں اونکو کہ جب انکار کرتے ہو غفر یہ وہ آیت والا ہی نزدیک موت اونکے اور وقت قیام قیامت لکھ کے جیسا کہ فرماتے ہیں ۔

وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ اور ائی سختی موت کی بلاشبہ یہ ہی جو کچھ کہ اس سے کنارہ کرتا تھا تو فتنے اور ائی یہی موت کی تحقیق یہ وہ ہی جس سی توکل ہاتھام و تفسیر جبکہ ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے بعید جانا اونکا بعثت و جزاء کو کہ جو مذکور ہی اس آیت میں عَزَّ وَجَلَّ وَكُنَّا تُرَابًا وَّآلِہٖ اُور بیان کیا ہے تمام اعمال انکے محفوظ و لکھے ہوئے ہیں پیرا و سکے بعد بیان کی وہ چیز کہ لینے او سکوا با ضرورت قسم موت اور بعثت سی اور جو احوال و احوال کہ متفرع ہوتے ہیں اوپر اور لفظ بالحق میں ب تقدیر کھائے ہی یعنی لامی کی گشت موت کی امر حق کو یعنی ظاہر کر گئی او سکوا و مراد حق سے وہ چیزیں ہیں کہ بعد موت کی ہوگی قسم احوال آخرت سی یہاں تک کہ دیکھیا او سکوا منکر قیامت ظاہر و صریح یا مراد حق سے حقیقت موت کی ہے اور کہا با ویکجا جان کنی ولے کو

یہی ہے جو کچھ کہ اس سے کنارہ کرتا تھا تو فتنے اور ائی یہی موت کی تحقیق یہ وہ ہی جس سی توکل ہاتھام و تفسیر جبکہ ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے بعید جانا اونکا بعثت و جزاء کو کہ جو مذکور ہی اس آیت میں عَزَّ وَجَلَّ وَكُنَّا تُرَابًا وَّآلِہٖ اُور بیان کیا ہے تمام اعمال انکے محفوظ و لکھے ہوئے ہیں پیرا و سکے بعد بیان کی وہ چیز کہ لینے او سکوا با ضرورت قسم موت اور بعثت سی اور جو احوال و احوال کہ متفرع ہوتے ہیں اوپر اور لفظ بالحق میں ب تقدیر کھائے ہی یعنی لامی کی گشت موت کی امر حق کو یعنی ظاہر کر گئی او سکوا و مراد حق سے وہ چیزیں ہیں کہ بعد موت کی ہوگی قسم احوال آخرت سی یہاں تک کہ دیکھیا او سکوا منکر قیامت ظاہر و صریح یا مراد حق سے حقیقت موت کی ہے اور کہا با ویکجا جان کنی ولے کو



[illegible]

حسبنا اللہ ونعم الوکیل علی اللہ تو کلنا درمختور و مجمل مد باقی حال فحصل نفع صور کا اسی تفسیر  
کی پہلی جلد میں تحت آیت و نفع فی الصور فصعق الایۃ کے سورہ زمر میں ہی لکھا ہی وہاں ہی دیکھنا چاہئے و حقا  
کل نفس معھا سمائی و شہید ہو اور یا ہر شخص ہمدرد ہو سکے ہانکنے والا اور گواہی دینی والا فتنے اور آیا ہر ایک  
جی او سکے ساتھ ہی ایک ہانکنے والا اور ایک احوال بتانے والا نفس ہر ایک فرشتہ ہانکے لانا ہی اور ایک پاس  
نامہ اعمال ساتھ ہے سو یعنی دو فرشتے ہر کوئی کہ ایک تو ہانک کر لاویگا او سکے کو محشر میں حساب کی جگہ پر اور دوسرا  
گواہ ہوگا او سکے علویہ اور بعض نے کہا کہ سائق کہنے والا برائیوں کا ہوگا اور شامہ کہنے والا نیکیوں کا اور بعض نے کہا کہ  
سائق نفس اور سکا ہی یا قرین یعنی فرشتہ ہمدرد ہوگا اور شہید جوارح یعنی اعضاء او سکے ہاتھ پاؤ وغیرہ یا احوال او سکے  
اور قرطبی میں ہے کہ کہا ابن عباس نے سائق الخ سائق ملائکہ میں ہے ہوگا اور شہید نفس او سکے اور کہا ضحاک نے کہ سائق ملائکہ  
میں ہے ہوگا اور شہید او سکے نفسوں میں ہے ہاتھ پاؤ اور کہا ابن مسلم نے کہ سائق قرین او سکا ہی شیاطین میں ہے نام رکھا  
گیا او سکا سائق پہلے کہ وہ ساتھ او سکے ہوگا اگرچہ نہیں دوسرے کہہ دے او اس شخص کو اور عثمان بن عفان نے  
عہدہ سے ہی کہ وہ ہونے کہا منبر پر وجارت کل نفس الخ سائق فرشتہ ہی کہ ہانکیگا او سکے طرف امر اللہ کے اور  
شہید فرشتہ ہے کہ گواہی دیگا او سپر او سکے عمل کے اکتاہوں میں کہ یہ صحیح ہے اور حدیث میں ہی کہ جب قائم

فولہ و مٹھا،  
پھنسی جی  
احمال میں  
کل لاغز  
اسے اور  
نظم اور  
ایضادی  
وفاق فعل  
اجل



























یہاں یہاں جیسی اور جانی فرمایا امانت مندین میں سے ہیں تو وہ لوگ اللہ کو دے دیں اور اس سے سلی کی  
 اور انفع او سکودیا ہی اور قنادہ سے بقول ہی یہ تفسیر و امانت میں بجا کی کہ اللہ تعالیٰ نے ناگوار جانا تہلری  
 ہی کے لئے جبریت کو اور منع کیا اس سے یعنی تم ہی زبردستی کو ترک کرو اور دایت کی حاکم فی جبریت کہ کہا لایا گیا  
 ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص کہ کاشیے ہی موڈ ہی و سکی پس فرمایا پیر اور لام پیر نہیں ہو عین گریٹا  
 ایک عرہ کا فرش میں ہی کہ کہانی تھی خشک کیا ہوا گوشت لطحا میں کہ نام ایک جگہ کا ہی کہ میں پیر ہی جبر  
 فی کانت تکتہ پیر پیر اور روایت کی حاکم فی اور تفہیم کی و سکی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خبر لوچھی کو جاتے تھے  
 بیارک اور ساتھ جاتی تھے جاز کی اور سوار ہوتے ہمار پر اور اللہ تحقیق سوار تھے حضرت روز خیر اور قنطیر کے ہمار پر  
 کہ ڈھائی و سکی ہی ہی ہی کہ ہی ہوئی ہی لیف خراسی اور کیتی ہی پالان تہا لیف ہر ہوا اور دایت کی  
 ابن جبریل ابن عباس سے کہ کہا صحابہ یار رسول اللہ کا شکی ڈراویں آپ ہکو یعنی ہوا قیامت وغیرہ سے  
 پس نازل ہوئی یہ آیت **قَدْ كَرِهَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَرْكَبُوا السُّيُوفَ فِي السِّبْطِ الْمَسْكُونَةِ وَالَّذِينَ لَا**  
**يَرْكَبُونَ السُّيُوفَ فِي السِّبْطِ الْمَسْكُونَةِ** نازل ہوئی بعد سورہ احقاف کے اور لکھی کہ بعد سورہ ق کے اسلی کہ اسکی  
 آخر میں ذکر حب و ساد کا ہی اور اسکی اول میں تم کہا کہ اثبات ساد و حب کیا ہی اور بہت بہت طرح سی سنا  
 ہی اسکی مضمون میں اور تین اس میں سادہ میں اور کلمات تین سادہ اور حروف باران سادہ سنی اور کو  
 میں **لَسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالَّذِينَ لَا يَرْكَبُونَ السُّيُوفَ فِي السِّبْطِ الْمَسْكُونَةِ** و قرآن فالجربیت کیسول فالقصبیت  
 امورا انما نؤعدون لصادق وان الدين لواقع قسم ہوا ان پر لکندہ کر نیوالیوں خاک وغیرہ کو  
 لکندہ کرنے کے قسم ہوا ان پر لکندہ کر نیوالیوں کی ہولت سی ہر قسم فرشتوں  
 تقسیم کر نیوالوں کا کہ یعنی از راق بلایوں کے تحقیق وعدہ کیا جاتا ہی ساتھ تہا سچا ہی اور تحقیق جزا ہوا  
 ہوتی ہی قسم ہی چہر نیوالیوں کی اور اگر پیر و تہا نیوالیان بوجہ کو ہر طبعی والیان نرمی ہی ہر ہاشمی والیان  
 حکم سی بیشک جو نکو وعدہ دیا سوچ ہے اور بیشک انصاف ہوا ہی تفسیر یہیم ہی ہوا کی اول اندہی طبعی  
 کہ خبا اور تہا ہی اور بادل غمی میں پیر او عین باقی بنبا ہی اس بوجہ کو لکھ پیر تیان میں پیر ہی کے قریب نرم  
 با و طبعی ہے پیر لکھ اور حکم کا حصہ پہنچاتی ہیں موافق حکم کے مو ذاریات ہوا میں اسلی کہ وہ و رانی ہر  
 مٹی وغیرہ کو حالت اسلئے کہ وہ اوٹھاتی ہیں منیہ کو اور باقی الفاظ کا ترجمہ موجب جمہ اول کے ہر اور ہست  
 کا دیا ہی جمہ لکھ لکھ ہی کہ ہستات اول ملائکہ کو ہستی میں کہ متولی میں بند و نکا امور کی تقسیم کے جبریل خجی کے  
 لکھ اور نکا سبیل حمت کے لئے اور ملائکہ موت قبض ارواح کے لئے اور سرفیل صور ہونگی کے لئے اور جابر ہے یہ کہ  
 ہر ہون سب الفاظ سی ہوا عین اور چہ پیر اسکی کے وہی جہ نام کہہ ہی اونچکی لکھ ہے جو تہریم ثانی نے لکھ  
 اور خجی ف کے باہر ہی اول کے میں کہ اللہ تعالیٰ نے تقسیم کائی ہوا ان کی ہر لکھ کی جہ ہوا میں چلتی ہیں  
 پیر شیشی کی کہ جو طبعی میں ہوا ان سی ہر فرشتوں کی کہ جو تقسیم کر لے میں رزق حکم اللہ تعالیٰ کے قسم میں ہوں  
 اور تجارتوں دریا اور مشافح او سکے اور خجی ف کی بار دوسرے مضمون یہ کہ ہوا میں طبعی شروع ہوتی ہیں  
 پس مٹی وغیرہ اور اتنی میں پیر لکھ اور تہا ہی رہی میں پیر لکھانی میں پیر کو ہر ہاشمی میں منیہ کو جابجا اور جو

ابن جبریل  
 ابن عباس  
 ابن عمر  
 ابن مسعود  
 ابن عباس  
 ابن عمر  
 ابن مسعود  
 ابن عباس  
 ابن عمر  
 ابن مسعود

مادون کی  
 رافضیاتی  
 انصار  
 انما توہون  
 جواب  
 انما توہون  
 انما توہون



















دانا ڈ بولی یونہی کہا تیری رہنمائی وہی ہی حکمت والا خبردار ڈ نفسیوں میں طرح یعنی جیسا ہم نے کہا  
اور خبر دی ایسا ہی کہا ہی تیری رہنمائی ہم نے خبر دی تھی میں ہم تم کو مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ قادر ہی اور پھر  
کے کرنے پر کہ جسکو تو مستبعد جانتی ہے باحکمت ہی اپنے فعل میں دانا ہی کہ ہم نے پوشیدہ اور کئی چیز اور وہ یہ  
کیا گیا ہی کہ جب حضرت سارہؑ نے مستبعد جانا فرزند یونکو تو جو یہ کہہ کر کہ دیکھ اپنی گہر کی جہت کی طرف میں دیکھا  
اور ہونے تو کیا دیکھتی ہیں کہ گریو میں تپے اور پہل لگے ہی میں سبحان اللہ فاعل انشاء و حکم باریؑ اور جب جانا مقرر  
ابراہیمؑ نے کہ وہ فرشتے میں اور وہ ہمیں اور ترے مگر باطن اللہ تعالیٰ کے رحل ہو کر بعض امور میں کہا قال فما  
خطبکم انکم صلوٰۃ قال فما خطبکم ایھا المرسلون کہ ابراہیمؑ نے پس کیلئے مقصد تھا راہی بھیجے  
ہوؤں ڈ بولا پھر کیا مطلب ہے تمہارا اے بھیجے ہوؤں نفسیوں میں کیا ہی حال تمہارا اور کیا ہی طلب تمہاری  
اور کیوں بھیجے گئے ہوئی بھیجے ہوؤں ایسا بھیجے گئے ہوئے بارہ کے لئے خاص کر یا اور امر کے لئے یاد و نون کے لئے

الجنات والہم الصالحون

صلوٰۃ قال لانا ارسلنا الی قوم محمد بنیٰ من لدن رسول علیہم السلام تجارۃ من طین مسومۃ عندہم  
للسرفین کہ اہل ہون نے تحقیق میں بھیجے گئے ہیں طرف ایک کروہ گہر کے لئے بھیجے ہم اوکے سپر شل تہر کے  
مٹی سے کہ نشان مند گئے ہیں نزدیک پروردگار تیرے واسطے اوکے کہ حد سے نکل گئے ہیں ڈ وہ بولے ہم کو  
ہیسا ہی ایک لوگوں گہر کا رکھ چھوڑ دیں اور پھر تہر مٹی کے نشان پڑے تیرے رکھ ہاں ہی چلنے والوں کو ڈ  
نفسیوں گہر کا رکھ لینے کا ہون کے کہ وہ قوم لوط میں تجارت میں طین سے مراد بھیل ہی اور وہ مٹی ہی کہ کپاؤ  
جاتی ہی الگ سی جیسے اینٹہ کپائی جاتی ہے یہاں تک کہ ہو جاتی ہے سخت مثل تہر کے لینے نکلا اور مٹی سے سوئے  
ہی اور سوئے کہتے ہیں علامت کو کہ ہر ایک پر نام لکھا ہوا تھا او سکا کہ ہلاک ہوا ساتھ او سکے نزدیک پروردگار تیرے  
لیخا و سلی بادشاہت و حکومت میں اور مسرفین فرمایا او کو جسکے فرمایا قادیں واسطے انٹر ف اور عداؤں او نکلی  
اپنی عمل میں کہ قناعت ملی اور پھر کہ جو مصلحتیں ان کو لینے عورتیں بلکہ مردوں ہی حرکت بد کرنے لگے یا مسرفین  
اسلئے فرمایا کہ مردوں نے فعل بد کرتے تھے باوجود کفر کے ڈ صلا ح ڈ ناخو جتا من کان فہما من

الکافرین

المؤمنین کہ پس نکالا ہم نے او سکو کہ تھا او س کا تو میں مؤمنوں کے ڈ پھر پکا نکالا ہم نے جو تھا وہاں ایمان والا  
نفسیوں او س کا تو میں یعنی قوم لوط کے کانوں میں اور ضمیر بیان فرمائی یعنی لفظ فیہا اور ذکر کا نو کا او پر میں اسلئے  
کہ معلوم و ظاہر تھا اور مؤمنوں سے مراد لوط و مردہ لوگ میں کہ ایمان لا کر تھے ساتھ او سکے پس او کو نکال لیا تاکہ  
کو ہلاک کرے اور وہ صبح جاوے ڈ صلا ح ڈ فما وجدنا فیہا غلیظۃ من اللہمین کہ پس پایا  
ہم نے او س جگہ سوای ایک گہر کے مسلمانوں سے یعنی گہر حضرت لوط کا ڈ پھر پایا ہم نے او س جگہ سوای ایک گہر  
مسلمانوں کا نفسیوں سوای ایک گہر کے یعنی گہر لوں کے اور اس میں دلیل ہے اس پر کہ ایمان اسلام ایک ہی ہیں  
اسلئے کہ ملائکہ لائے او کو بیان ہوئیں ہی کہا اور مسلمان ہی ڈ صلا ح ڈ گہر والی یعنی حضرت لوط اور دونوں بیٹا  
اونکی اور وصف کی گئے وہ ساتھ ایمان اور اسلام کے اسلئے کہ وہ تصدیق کر نیوالے تھے اپنے دلوں ہی اور طاعات  
کر نیوالے تھے اعضا سے اوکے قادیں سے تھے تفسیر فما وجدنا فیہا خمر بیت من المسلمین کہ اگر ہوتا او س کا تو میں  
ایک گہر سے زیادہ اور گہر مسلمانوں کا تو نجات دیتا او کو ہی اللہ تعالیٰ کو کہ جانتے کہ ایمان اللہ کے نزدیک محفوظ ہے

انہیں ضائع ہوتے ایمان ملے۔ **در منثور** تنبیہ یہ ملا کہ پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے  
تھا اور بعد اسکے حضرت لوط کی قوم کے ہلاک کرنے کے لئے گئے ہیں چنانچہ سورہ حجر وغیرہ کی آیتوں سے صریح یہ  
بات سمجھی جاتی ہے پس لفظ آخر جہاں اور فاعل خدا سے کوئی مفسر کے نسخے کی ایسی جائی ماضی قرآن شریف میں تین  
وقوع کے لئے آتی ہے **وَمَكَانًا فِيهَا آيَةُ لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ** اور چوڑا ہمیں اوس  
کانو میں نشان اوں لوگوں کے لئے کڈ دے میں عذاب دردناک ہی یعنی انا اوس سنگ باران کا موجودی والہم  
اور کہا اوس میں نشان اوں لوگوں کو جو ڈرتے ہیں دہر کی ماری نفسیوں چوڑا ہونے الخ بعد ہلاک کرنے کا فرین  
کے نشان یعنی علامت اُنکے ہلاک کی اوں لوگوں کے لئے الخ یعنی علامت ہے کہ عبرت پکڑیں ساتھ اوسکی خافیز  
اور کریں اُنکے کام اور سنگد لوگوں کی تاخیر ہوتی ہے بتیہر الخ چوڑا ہونے جاتے ہیں مزار یا سبب محاسن کے اور کچھ  
خیال ہی نہیں کرتے وہ ہر عضو کے ہا کہ وہ علامت پانی سیاہ و دیوار تھا **مصلح** اور بعضوں  
نے کہا وہ پھر جو رہی اوپر نشان سرخ و سفید تھے اور بعضوں نے کہا خط سیاہ و سفید تھے اور نزدیک پروردگار تھے  
یعنی مہتا کیا ہے خداوند تیرے اوں لوگوں کے لئے کہ حکم کیا ہے اُنکے ہلاک کا اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ ہاجر  
سنا تو غمگین ہوئے سبب لوط کے اور کہا یا جبریل اِن فیہا اَوَّلُ مَلَأَ قَالُوا مَنَ اَعْلَمُ مَنَ فِيهَا قَاخِرُ خِطَامِنَ كَا نَ فِیْہَا  
مِنَ الْكَاثِبِیْنَ یعنی ای جبریل تحقیق اوس کانو میں لوط میں کہا فرشتوں نے کہ تحقیق ہم جانتے ہیں اوں کو کہ اوس میں کثر  
میں حقیقت کہ ارادہ کیا ہے ہلاک کرے قوم کفار کا کالہ لہو اوں کو کہ تھے اوس میں مومن پس نہ پایا ہمیں اوس میں  
ایک گھر کے مسلمانوں ہی اور وہ لوط تھے اور دونو بیٹیاں اونکی اور بیوی اونکی واعلنا نام کا فرہی وہ ہی اہل  
قریب کے ساتھ ہلاک ہوئی اور حضرت لوط بیٹے میں باران کے جو پہائی تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام کیجئے ہوئی ابراہیم  
کے یہ یہی مسلمان تھے اور حضرت ابراہیم کے ساتھ قریہ کوئی سے کہ قریہ بابل کے قریب زمین عراق سے ہجرت کر کر  
شام میں گئے ابراہیم فلسطین میں اترے اور لوط موافکہ میں اور ان دونوں قریوں میں مسافت لیکر وزگی تھے  
اور پھر حضرت لوط کو ہی نبوت ہوئی **وَاٰیٰتُہٗ حَسْبُ** **وَفِیْ مَوْسٰی اِذَا رَسَلْنَا اِلَیْہِ اَنْ یَّخْرُجَ  
اِلَیْ طٰلُوتَیْنِ** **فَقَوْلٰی بَرٰکَیْہٖ** **وَقَالَ سَاۡحِرٌ اَوْ حٰجُوۡنَ** **فَاٰخَذَہٗ وَجُوۡدَہٗ فَتَبَدَّدَہُمْ**  
فی الیوم **وَهُوَ مَلِیۡمٌ** اور صحیح قصہ موسیٰ کے نشانی ہے جب سب سے اوسکو طرف فرعون کے ساتھ دلیل واضح  
پس و گردان ہوا فرعون ہمراہ قوت لینے لشکر اپنے کے اور کہا ایک جادو گرا دیوانہ ہے پس پکڑا ہونے اوسکو اور اوسکے  
لشکر کو پس ڈالا ہونے اوسکو دریا میں اور وہ کرنوا لایا گیا کام کہ موجب ملامت کا ہو **ط** اور نشانی ہے موسیٰ کے  
حال میں جب سب سے اوسکو فرعون پاس لیکر نہ کہلی پیراؤنے مومنہ مورا لہنے نور پر اور بولا یہ جادو گر ہے  
یا دیوانہ پھر پکڑا ہونے اوسکو اور اوسکے لشکر و گویہر سینک دیا اور گویہر پیراؤنے اور اولا ہنا **ط** **ث** **ث**  
دلیل واضح سے مراد ہی وہ عصارہ گردان ہوا یعنی ایمان سے اور نہ کہ یہ سے مراد ہے وہ چیز کہ قوت حاصل کرتا تھا  
ساتھ اوسکے قسم لشکر اور ملک سے پس معنی ہر ہر کے کہ مومنہ پیر ایمان سے ساتھ لشکر و ملک اپنے کے اور اصل میں  
مگر کہتے ہیں اوچتر کو کہ میل کرتا ہے طرف اسکے انسان قسم مال و لشکر سے نکال دے وہ جادو گر ہے **وَمِنْ مَّوَدِّعَیۡہِ  
وہ کرنوا لایا گیا کام ہے کہ ملامت کی جادو سے اوپر لینے کفر و اعناد اور حضرت یونس کے حق میں ہی فرمایا **وَالْقَمَرُ****

قولہ فی ہذا  
مکتوف مصلح  
فی الارض اے  
ارسطو قولہ درستی  
فیہا آیت علامت  
وہی لوط کی ہوگی  
تیرے ساتھ ابراہیم  
علیہ السلام  
اور حضرت لوط  
بیٹے میں باران  
کے جو پہائی تھا  
حضرت ابراہیم  
علیہ السلام کیجئے  
ہوئی ابراہیم  
کے یہ یہی مسلمان  
تھے اور حضرت  
ابراہیم کے ساتھ  
قریہ کوئی سے کہ  
قریہ بابل کے قریب  
زمین عراق سے  
ہجرت کر کر شام  
میں گئے ابراہیم  
فلسطین میں اترے  
اور لوط موافکہ  
میں اور ان دونوں  
قریوں میں مسافت  
لیکر وزگی تھے  
اور پھر حضرت  
لوط کو ہی نبوت  
ہوئی



اوپر گر کر دے اسکو مانند ہی بوسیدہ کے **فصل** پہنچوڑی کوئی چیر چسپ گزری گرا کر نہ کڑالتی اسکو جیسے چوڑ  
**موت** نفس پریم کہتے ہیں کہا اس خشک چوراموئی کو اور پڑی بوسیدہ کو ہی کہتے ہیں اور ریت کو ہی اور  
مٹی کٹی ہوئی کو ہی اور ایسی کہ مکان عدا کے احاف یعنی تودہ ریت میں مابین عمان اور حضرموت کی تھی اور  
اونہوں نے بسبب قوت اپنی کے تمام زمین کو مخلوبہ پا کر ارضی زمین پر منتشر تھے اور صدار اور محمود اور مہنام  
اونکے بتونکے تھے جب ہود علیہ السلام جوش ہوئی تو اونہوں نے تذبذب ہو دی کی اور مکر کبر کا حق تھکے تین  
برس مینہ اونے روکا اور قحط اور گرانی میں مبتلا ہوئے اور وقت میں مقرر تھا کہ چسپ ملا نازل ہوتی اسکے دفع  
کے لئے بیت اللہ کو جا کر تا اور وقت میں مکان بیت اللہ میں سرخ ریت کا تودہ تھا مسلمان و مشرک ہا  
جمع ہو کر طلب حاجتوں کی کرتے اور تعظیم اور سجاوہ کے بجالاتے اور حاکم مکہ اور وقت میں اولاد علیق بن لاؤد بن  
سام بن نوح سے تھا اور اونکو عاقلہ کہتے تھے اور نام اونکے تھیں کاسوتیہ بن بکر تھا اور مان مٹویہ کی کلہدہ بنت  
بحیری قوم عادی تھی جب عاد پر قحط پڑا تو قیل بن عزا اور مرثدا و علیہم مغویہ کے مامون وغیرہ کو بیت سی لوگوں  
کے ساتھ مکہ کو بھیجا تا مینہ کی دعا کریں وہ مغویہ کے پاس پہنچے تعظیم اونکی بجالایا اور ایک مینہ تک بیچ ضیافت  
اور شراب خواری اور گلے اور بجانہیں مشغول ہے بعد اسکے اسپین کہا کہ جس کام کے لئے ہم آئے زمین بجالانا  
چاہئے تا قوم ہلاکت سے نجات پاویں مرثدے کہ باطن میں ایمان ہود علیہ السلام پر رکھتی تھے کہا دعا تبارہی مقبول  
ہوئیں ہونیکے جب تک کہ ایمان ہود پر نہ لاؤ اور وقت ایمان اسکا مادیوں پر ظاہر ہوا مٹویہ کو کہا کہ اسکو قید  
رکھو ہمارے ساتھ ہمسقا کے لئے نیکے اور قتل رئیس اس گروہ نے چکھہ بیت اللہ کے اگر دعا کی کہ الہی اگر ہود  
سچا ہی تو قوم عاد کو مینہ دی اوس وقت تین بکڑے ابر کے ظاہر ہوئے اور آواز آئی کہ ان تین ابرو میں سی کہ ایک سچ  
تھا اور دوسرا سیاہ اور تیسرا سفید ایک کو اختیار کر قیل نے کہا کہ ابر سیاہ کو اختیار کیا مینہ کہ بیت پانی ہوتا ہی آواز  
آئی **ساخترت را دارم** + **لا تمقی من آل عاد** + تیر قیل اپنے گروہ کے ساتھ مکہ سے نکلا اور اپنی شہرون  
کی طرف چلا جب اپنی مکانوں کی طرف وادی مغیث میں پہنچا تو بشارت ابر کی قوم کو پہنچائی سب خوش ہوئے اور  
واسطے سیل بر کے جنگل کو نکلے ایک ابر سیاہ ظاہر ہوا اور اسپین باد صحر یعنی جگر پھٹا اٹھ روز اور سات شب قوم  
عاد پر سلاطین اور سکو ہلاک کیا اور وہ بسبب بد عادی ہود علیہ السلام کے تھا اور ہود اور مؤمن ساتھ اونکے اون  
ایام میں ایک خطیرہ میں الگ قوم سے گوشہ نشین تھے وہی ہوا کہ اونکو پہنچے تھے ہی مثل باد صبا کے اوپر گزرتی تھی  
اور عاد تو کوا وٹھا کر زمین پر ڈال دی تھی دماغ پیشکمر جاتے تھے اور ایک قول یہی کہ جب وہ ہوا ظاہر ہوئی اور  
عاد کے ماشی کو اوپر لیجا کر زمین پر ڈالتی اور ہلاک ہوتے عاد یوں نے اسکو دیکھا کہ اپنے گھر و عین اگر دروازہ بند کر  
ہوئے گھر و عین اگر اونکو ہلاک کیا اور حق تعالیٰ نے جانور بھیجے کلاؤنکے مردوں کو جو بچوں میں اوٹھا کر دیا عین جلد تھے  
اور ایک نیت میں یہی کہ بسبب اس ہوا کے ریت اون سب پر آئی اور بیت کے نیچے سات روز تک یہی آواز  
اونکے گزرنے کی ریت کے نیچے سے سنی جاتی تھی بعد اسکے اون ریت کو اونکے اوپر سے دور کر کر دریا میں ڈالا اور  
روایت کیا گیا ہے کہ قبرین ہود اور حسیب اور صالح اور اسمعیل اور یحییٰ و یونس وغیرہم علیہم السلام کی مابین رکن اور  
مقام اور زمر کے پوشیدہ ہیں اور قبول علی رض کے قبر ہود کی اوپر تلیہ ریت سرخ کے حضرموت میں ہی اور توت

اختیار کیا تو نہ  
ہلاکت ہوا کہ کوئی  
دیکھا کہ زمین کی  
چوڑی ہوئی اس کو  
عادی مٹویہ  
نہایت شہر  
میں ہوا  
میں ہوا





جب تمام قوم کفار کی اونٹنی کے کوچین کاٹنے پر متفق ہوئے صدقہ کہ جن جال میں بی نظیر تھی مصیبت چاہی چلے بیٹھے  
 کو کہا کہ اگر اس اونٹنی کی کوچین کاٹے تو اپنے تئیں تیری بیوی کروں ہمدردی نے عنایت جانا اور غیر نے قدر بن سالف  
 کو کہا کہ اگر اونٹنی کی کوچین کاٹے گا تو جس سیری بیٹی کو چاہیگا تجھے سنی کالج کروں گی اونٹنی ہی قبول کیا اور صدقہ کو  
 ساتھ متفق ہو کر اور سات آدمیوں کو لے کر اپنے ساتھ لیکر گہات کی جگہ میں منتظر اونٹنی کے آنیکے بیٹھی جب اونٹنی پانی پر  
 آئی مصیبت نے ایک تیراوسکی پٹلی میں مارا اور قدار نے کوچین اوسکی تلوار سی کاٹیں اونٹنی نے آواز دی اور زمین پر  
 گری پیراوس کو فوج کیا اور تمام قوم نے شہر سے باہر نکل کر اوس کا گوشت تقسیم کر کے کھا کر ہایا اونٹنی کا بچہ وہ حال دیکھ کر ہکا  
 اور پیراوس کو پر گیا جب پیراوس کو اپنی ڈرتے ہوئے باہر لے کر قوم عذر کرتی ہوئی اونکے آگے آئی کہ یا نبی اہل  
 گناہ ہا اہل ہنر ہے فلا نے شخص نے اونٹنی کو مارا ہی صالح نے کہا جاؤ اگر اوسکے بچہ کو پاؤ شاید کہ عذاب تہی دور ہو قوم  
 بچہ کی طلب میں نکلی جب اوپر اوس پہاڑ کے گئے اور بچہ اونٹنی کا نظر آیا وہ پہاڑ حکم الہی ہی بہت اونچا ہو گیا اتنا اونچا  
 ہو گا کہ پرنہ ہی اوسکے اوپر پہنچ سکے قوم نا امید ہوئی پیراوس دہان آئے اونٹنی کا بچہ کو دیکھ کر رویا اور تین اونیز  
 دین اور درمیان تیر کے غائب ہوا صالح نے کہا ہا آواز کے بدلے تاخیر لکین کی ہے <sup>بہرہ منہ ہوا پوچھنے اور زمین</sup> <sup>بہرہ منہ ہوا پوچھنے اور زمین</sup> <sup>بہرہ منہ ہوا پوچھنے اور زمین</sup>  
 ایلہ ذالک وَعَلَّ غَيْرُ مَكْدُونُٹ اور ایک قول یہی کہ صریح اور تین آدمیوں نے پیچھے بچہ کے جا کر اوس کو  
 دیکھا کہ اوسکے گوشت کو ساتھ گوشت مان اوسکے کھا کر ہایا صالح نے کہا کہ تہی حرمت خدا کو پہاڑ والا عذاب خدا کا  
 تیرا واجب ہوا اونہوں نے بیٹھے سے کہا کہ اے صالح یہ عذاب کب آوے گا اور علامت اوسکی کیا ہے صالح نے کہا  
 صبح کرو گے تم روزِ شنبہ کے احوال میں کہ وہ نہ ہوتا ہا سے زرد ہونگے اور مجھ کی صبح کو سرخ اور بھرتہ کی بسم کو کا  
 ہونگے اور اتوار کے صبح کو عذاب تیرا نازل ہو گا اور ہلاک ہوو گے یہ بات صالح سے سن کر کہا آپس میں اونہیں نو آدمیوں  
 نے کہ جنہوں نے اونٹنی کو مارا تھا کہ اوسکے کو بی مارین اور لٹکواؤ گے کہ میں اونکے قتل کے لئے آمی فرشتوں نے سنگ  
 باری کر کر رہی اور ہلاک کیا جب صبح ہوئی تو کافروں نے صالح کو کہا کہ تو نے انکو مارا ہے اور قصد کیا صالح کے قتل کرنا  
 صالح کے کئے قبیلہ کے لوگ ان کے اور کہا کہ اونٹنی وعدہ تھا کہ عذاب کا قتل نہ کرے گا کیلئے اگر وہ بچا ہے تو تم غضب خدا  
 کا اپنے اوپر کیوں زیادہ کرتے ہو اور اگر چہ وہ بچا ہے تو تم بدعتین روز کے جو چاہنا سو کرنا کافر چلے گئے اور دوسروں کو مہذبہ کا  
 زرد ہوا یقین جانا کہ عذاب صالح کا سچا ہے چاہا کہ انکو مار ڈالیں صالح نے اونکے درمیان میں سہاگ کر نزدیک فیصل مشرک  
 کے گیس ٹھوڑے ایک بطن کا تہا پہاڑ پکڑی کافروں نے اونپر قدرت پائی اور اتوار کی رات مومنوں کے ساتھ وہاں  
 حکم و ولایت شام کی طرف متوجہ ہوئے سچ رہا فلسطین کے اترے اور بوقت چاشت روز اتوار کے آواز آسمان سے آئی دل  
 سب کفار کے پہٹ گئی اور سب مر گئی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ایمان کہنے والے صالح پر چار ہزار تہی کہ ہمارا کو  
 نکل کر حاجی حضرموت کے آئے اور صالح نے وہاں وفات پائی اور اسلامی اور جگہ کا نام حضرموت کہا اور مومنوں نے  
 ایک شہر بنایا ماصو نام اور ایک جماعت کے نزدیک وفات صالح کی مکہ میں تہی اٹھاؤں برس کے عمر میں وفات پائی  
 اور میں برس اپنی قوم میں قامت رہی <sup>بہرہ منہ ہوا پوچھنے اور زمین</sup> <sup>بہرہ منہ ہوا پوچھنے اور زمین</sup> <sup>بہرہ منہ ہوا پوچھنے اور زمین</sup>  
 ہوا اوس سے زیادہ حجرے ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے منقول میں واسطی اٹھا شرف کرامت آپ کی کچھ  
 معجزے آپ کے ذکر ہوتے ہیں تاکہ لوگ تہا کچا جانیں اور جو لوگ کہانہ اس خباثت کی کر اپنی گوشتیں انکار سے بہرے

ہیں وہ پشیمان ہوں اور شاید میری بات پادین لہ حق کی والا جاہل مسلمان تو مضبوط ہونگے اسکے سننے سے فصل  
 پہلی بیان میں مجزوں قرآن مجید کے برائے حضرت کا تو قرآن مجید ہی کہ اشرف المہجرات ہی کی طریق  
 سی اور کا اعجاز ہے مجملہ اون طریقوں کے دو طریقوں کا اس جگہ ذکر ہوتا ہے سوائے اشعار کلام اللہ کا بلاغت کی راہ  
 سی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنی محض تھے اور عرب کے لوگ ایسی فصیح و بلیغ تھے کہ بڑے بڑے قصیدوں کا  
 فی البدیہہ تصنیف کرنا اور بڑے خطبوں کا لے نائل انشا کرنا اور کار و مرہ تھا اور اس مجمع فصحاء عرب میں اپنے آوازہ  
 فاؤ اور سورۃ قرآن مثلاً کا سننا کوئی شخص اور نہیں سے مثل سورۃ انا اعطینا ک الکوثر کے نہ لاسکا حال آنکہ کلام الہی  
 اور نہیں الفاظ و حروف سی ہر کسے جیسے اون کا کلام مرتبہ اور عربی ہی زبان ہی اور کوئی زبان نہیں جس سے وہ لوگ  
 واقف ہوں اور اس زمانے سے آج تک کوئی مثل چھوٹی سورہ کے نہ بنا سکا حال آنکہ دشمنان اسلام میں صد ہا خطبہ  
 و بلاغت والے گذرے ہیں اور اکثر ان میں سے اہتمام بڑا وسطے ابطال معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رکھتے  
 ہیں پس یہ معجزہ کچھ اتنا تک باقی ہے اور قیامت تک باقی رہے گا اور ظاہر ہے کہ اس قسم کا معجزہ اور کسی غیر سے ظہور  
 میں نہیں آیا ف قاضی عیاض رح نے کتاب شفاء و تعریف حقوق المصطفیٰ میں لکھا ہے کہ کلام اللہ میں  
 باعتبار بلاغت کے سات ہزار سے کچھ زیادہ معجزے ہیں اور دوسرے ایک لاکھ قوی ذکر کی ہے وہ یہ کہ حکماء و محققین  
 نے لکھا ہے کہ کلام اللہ میں سے جتنے کلام کہ برابر سورۃ انا اعطینا کے ہے معجز ہے اور سورۃ انا اعطینا میں ۳۲  
 کلمے ہیں اور سارے کلام اللہ میں کچھ اوپر ۷ ہزار کلمے ہیں سو جب ۷ ہزار کو ۱۰ تقسیم کریں تو سات ہزار  
 سات سو حاصل ہوتے ہیں پس کلام اللہ میں سات ہزار سات سو معجزے ہیں اور دوسرا اعجاز کلام اللہ کا  
 بسبب مشتمل ہونیکے خبر آئیدہ پر ہے کہ مطابق اسکے واقع ہوا اور اس معجزے کو اہل کتاب پیشین گوئی کہتے ہیں  
 اور اسکو انہوں نے عمدہ معجزات انبیاء میں شمار کیا ہے اور کلام اللہ بہت پیشین گوئیوں پر مشتمل ہے یہاں  
 بطریق نمونہ کے ۱۲ پیشین گوئیوں میں مجھے ۲۰ جملہ پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیت ہے لَقَدْ  
 رَضِیَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِیْنَ اِذْ یُضَاعِفُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِیْ قُلُوْبِهِمْ فَاَنْزَلَ السَّكِیْنَةَ  
 عَلَیْهِمْ وَاَنَّا ہُمْ قَدْ قَرَّبْنَا قُرْبًا وَ مَعًا کَثِیْرًا یَّأْخُذُوْهَا وَ کَانَ اللّٰهُ عَزِیْزًا حَکِیْمًا ۱۰ یعنی تحقیق  
 اللہ رضی ہوا مسلمانوں سے جب جیت کرتے تھے تجھے تلے درخت کے سوجان لیا اللہ نے جو انکے دلوں میں ہے اور  
 اوتار اطمینان اور ثواب میں دی اور نہیں ایک فتح نزدیک اور غنیمتیں بہت سی کہ لینگے اور نہیں اور ہے اللہ رب  
 حکمت والا چھ سال ہجری میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقصد عمر کے مع چودان سویا پندرہ سو صحابہ  
 کے طرف کیلئے تشریف لینگے تھے کفار قریش انکو عمرہ کرنے سے منع ہوئے آپ نے حضرت عثمان کو کفار مکہ کے باہر  
 بطور بیامی کے بھیجا پھر لشکر میں خبر آئی کہ حضرت عثمان کو کفار نے شہید کر ڈالا تب آپ ایک درخت کے تلے ہوئے  
 اور اپنے لوگوں سے بیعت قتال کفار پر لی اور سب صحابہ حاضرین نے بیعت کی اور عہد کیا کہ جب تک بدن  
 میں جان ہے کافروں سے لڑینگے اور منہ مٹوینگے سو یہ عہد و استقامت اور استقلال اور جان نثاری صحابہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ تعالیٰ کو کمال پسند ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے یہ پیشین اسطے اظہار رضا مندی  
 فی ان بیعت رضوان سے نازل فرمایا اور وعدہ کیا کہ عنقریب انعام میں اس بیعت کے ہمنے تلے ایک فتح

۱۰

قریب عنایت کی جبین بہت سی غنیمتیں پاؤ گے سوطابق اوسکے واقع ہوا کہ حدیبیہ سے پہرے سے خبر برائی فوج لشکر  
 کی اور وہ آپ پر فوج ہوا ساتون قلعے وہاں کے ہاتھ آئے اور بہت سی غنیمت ہاتھ لگی اور باغات اور املاک غیر منقولہ اس قدر  
 ہاتھ آئی کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنی ہو گئے اور خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فک و عینہ باغات  
 اپنی ذات سے خاص کر لئے کہ اوسمیں سے بیچ ایک سال قوت کا اپنی عیال کی واسطے رکھتے تھے اور خزانہ ہاشم پر ہی  
 اوسمیں سے بیچ کرتے تھے بعد نازل ہونے اس آیت کے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شہرہ اسبا کا ہوا  
 تھا کہ غقریب خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فوج ہو جائیگا یہود جو مینے میں تھے یہ بات سن کر بہت جلد اور غلظت  
 سے جکا کسی صحابی پر قرض تھا اوسنے تقاضائے شدید کرنا شروع کیا چنانچہ ابوعمیم یہودی کے عبداللہ بن ابی حذافہ  
 اسلمی پر بیچ درم قرض آتے تھے اوسنے بائیں مرتبہ تقاضا کیا کہ ہر وقت دیکھئے ہاتھ رہتا تھا عبداللہ نے کہا مجھی تو اتنی بہت  
 دی کہ خدا تعالیٰ نے فوج خبر کا وعدہ کیا ہے وہاں سے جو مجھے غنیمت ہاتھ لگے گی اوسمیں سے تیرا قرض ہی ادا کرونگا اوسنے  
 کہا کہ خیر خبر کی لڑائی کو اور جگہ کے لڑائی پر قیاس مت کرو وہاں دس ہزار مرد جنگی ہیں عبداللہ نے کہا کہ اسی دشمن  
 خدا تو ہمیں بارے دشمن سے ڈراتا ہے حالانکہ تو ہمارے سامان میں ہے یہ نبوت اس جھگڑے کی تا مجلس رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم پہنچی عبداللہ کہتے ہیں کہ مینے مقولہ یہود کیا بیان کیا آپ نے اوس سے کچھ نہ کہا لیکن مینے دیکھا کہ آپ نے  
 کہا اے مبارک کو متحرک کیا اور کچھ نہ کہہا یہ یہودی نے عرض کیا کہ یا ابا القاسم میری بہنیں دیتا آپ نے مجھے ارشاد  
 کیا کہ اس کا حق دے میرے پاس دو کپڑے تھے ایک کپڑے مینے تین درم کو بیچا اور دو درم اور بیچم یہو پچا کے پانچون درم قرض  
 یہودی کے ادا کئے اور سلم بن اسلم نے مجھے کپڑا دیا وہ پن کر میں غزوہ خیبر کو گیا وہاں اللہ تعالیٰ نے مجھے غنیمت  
 میں بہت سال عطا فرمایا اور ایک عورت کہ ابوعمیم یہودی سے قرابت رکھتی تھی مجھے بندو بنین ملے مینے اوس سے بیچ  
 میں لاکر بہت مال کو بیچا حجرۃ امیہ پیشین گوئیوں قرآن شریف کے یہ آیت ہے لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ  
 رَسُولَهُ الرُّسُلُ بِالْحَقِّ لَسْتَ خَلِيْلُ الْمَسِيْحِ الْحَرَامِ اَنْشَاءُ اللّٰهُ اٰمِيْنِمْ مُحَمَّدِيْنَ رُوْسُكُمْ وَمُقَصِّرِيْنَ  
 لَا تَخَافُوْنَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْمَلُوْا فَعَلْ مِنْ دُوْنِ ذٰلِكَ فَتَحَافُوْا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ يَشْكُوْنَ سُبْحٰنَ الَّذِيْ سَخَّرَ لَكُمْ  
 رُسُلًا مِنْ دُوْنِ سُلَيْمٰنَ وَ اٰدَمَ وَ نُوْحٍ ؕ سُبْحٰنَ الَّذِيْ سَخَّرَ لَكُمْ رُسُلًا مِنْ دُوْنِ سُلَيْمٰنَ وَ اٰدَمَ وَ نُوْحٍ ؕ سُبْحٰنَ الَّذِيْ سَخَّرَ لَكُمْ رُسُلًا مِنْ دُوْنِ سُلَيْمٰنَ وَ اٰدَمَ وَ نُوْحٍ ؕ  
 رسول کی خواب البتہ تم داخل ہو گے مسجد حرام میں اگر اللہ نے چاہا جس سے سر کے بال منڈا کر اور کٹر اگر خطہ سوجا  
 لیا اللہ نے جو تم نہیں جانتے ہو پس ٹھیرائی ہے پہلے اس سے ایک فوج نزدیک جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب  
 میں دیکھا کہ ساتھ اصحاب کے آپ کے کو تشریف لے گئے اور وہاں بفرغ خاطر عمرہ کیا یہ خواب اپنے اصحاب سے بیان کیا  
 اول لوگوں کے کہ از بس شتاق زیارت کو یہ خطبہ کہ تہہ کسچلنے کی طیاری کردی اور آپ ہی طیار ہو کے روانہ ہو کر مسجد  
 قریب کہ خطبہ کے پہنچے کفار قریش مانع لگے اور اپنے حدیبیہ پر ترول فرمایا وہیں بیعت عنوان ہوئی جبکا ذکر سورۃ  
 میں ہو چکا اور آخر کار اسی مقام میں فیما بین آپ کے اور کفار قریش کے مصالحت ہو اور یہ بات قرار پائی کہ اس سال میر  
 عمرہ مکہ میں آئندہ میں اگر کریں صحابہ اس بات سے بہت ملول ہوئے تھے بوقت معاودت حدیبیہ سے سورۃ فتح  
 نازل ہوئی اوسمیں اللہ تعالیٰ نے واسطی تسلی سلیمان نوکے یہ آیت ہی نازل کی اور ارشاد کیا کہ خیر کے خواب بیشک  
 سچی ہے اوسمیں کچھ اسی سال کی تعیین تھی سال آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ بیشک تم کو میں داخل ہوں گے اور بفرغ حال  
 سب ارکان عمرہ کے بجلاؤ گے سوطابق اس خبر کے واقع ہوا اور سال آئندہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ



کہ غنیمت میں تشریف لائے اور عمرہ ادا کیا اور فتح قریب سے رہی فتح خیر مراد ہے جس کا بیان سورہ سابقہ میں ہوا اور ارشاد  
ہوا کہ تم میں داخل ہونے سے پہلے خیر فتح ہو جائیگا چنانچہ یہی ہوا محمد **۵** منجملہ پیشین گوئیوں قرآن شریف  
سے یہ آیت ہے و آخری کہ تقدیر و اعلمنا قد احاط اللہ بھا و کان اللہ علی کل شیء قادیراً  
اور وعدہ کیا ہی اللہ تعالیٰ نے تم سے اور غنیمتوں کا کہ تمہاری قابو کی ہنر خدا تعالیٰ اور نہ محیط ہی اور خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر  
ہے سو اسی غنیمت خیر کے مسلمانوں کو اور ایسی غنیمتیں ملین گی کہ ملنا ان کا حیطہ قدرت مسلمانوں سے خارج ہی محض  
تائید الہی وہ غنیمتیں مسلمانوں کو ملین گی سو مطابق اسکے واقع ہوا اور مسلمانوں کو بیشمار غنائم ہاتھ لگیں مثل غنائم بوشاک  
فارس روم کے کہ قبائل ان کے مسلمانوں کی کچھ تھی یہی **۶** منجملہ پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیت ہے  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ  
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ وِثْمَةً وَلَا كَيْدَ لَئِنْ  
ذَلِكْ فَضَّلَ اللَّهُ بَوْتَهُ مَنْ لِيَسْأَلَهُ اللَّهُ وَاسْمُ عَلِيٍّ هِيَ اِيْمَانُ وَالْوَجُو كُوِي مَرْتَدُّ هُوَ جَوَادِي كَامِ مِّنْ  
اِيْمَانِ دِيْنِ سِے سَوَالِدِ لَوِ كَا اِيْسِي قَوْمِ كُو كُو دُوسْت رَ كُھتا ہا و ہنہن خد اور وہ خدا کو دوست رکھتی ہن تو اضع کر تو ہا  
ساتھ مسلمانوں کے اور دبا بنولے کافروں کے جہاد کرتے ہن اللہ کی راہ میں اور ہنیں ڈرے ملامت سی ملامت کے ہوا  
کے یہ فضل خدا تعالیٰ کا ہے دیتا ہے جس پر چاہتا ہے اور اللہ کشائش والا ہے خبر دار انتہی اس آیت سے مقصود تسلی مسلمانوں  
کی ہے اور اخبار اس امر کا منظور ہے کہ اگر کچھ لوگ مرتد ہو جا دیں گے تو ان کے سبب نہتا رہے دین میں کچھ خلل نہ  
ہوگا اللہ تعالیٰ اور مجھے شکر و بہت خیار اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اوصاف مسبوقة الذکر کر متصف  
ہن دفع فرما و گا سو مطابق اسکے واقع ہوا کہ فقہ غلطی مرتدین کے قریب وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا تھا اور  
بہت قبائل عرب کے مرتد ہو گئے اور سلمہ گذاب غیر نے دعویٰ نبوت کیا تھا بسبب شیخین خالد بن الولید رضی اللہ عنہم و  
اصحاب خیار دفع ہوا محمد **۷** منجملہ پیشین گوئیوں قرآن شریف کے یہ آیت ہے اَلَمْ عَلِمْتَ اَلرَّوْمُ فِيْ اَذْنٰی اَلْاُفْرَاسِ  
وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ عَلَیْہِمْ سَیَغْلِبُوْنَ فِیْ نَضِیْمِ سِیْنِیْنِ مَغْلُوْبٌ ہُو گئے روم قریب میں ہن اور وہ بعد مغلوب ہوئے  
پھر غالب ہو جائینگے چند سال میں نورس کے اندر تباہ اسکا یہ ہے کہ فیامین بادشاہ فارس کے کہ مجوسی تھا اور بادشاہ  
روم کے نصرانی تھا لڑائی واقع ہوئی اور رومی لوگ کچھ مغلوب ہو گئے تھوڑا سا ملک ان کا جو قسقل فارس کے تھا  
بادشاہ فارس کے ہاتھ گیا اس بات کو سنکے کفار کہ بہت خوش ہوئے اور یہ کہنا شروع کیا کہ رومی اہل کتاب ہن اور فاجر  
بے کتاب ج طرح فارسی رومیوں پر غالب ہوئے ہن اس طرح ہم ہی جب اہل سلام سے جنگ مقابل ہوئے گئے غالب  
آئیں گے مسلمانوں کو اسباب کھل کر خج ہوا تب اللہ جل جلالہ نے یہ آیت مسلمانوں کی تسلی کے واسطے نازل فرمائی اور ارشاد کیا  
کہ چند سال میں نورس کے اندر پہل روم اہل فارس پر غالب ہو جائینگے سو مطابق اسکے واقع ہوا اور جس روز کہ اہل  
اسلام غزوہ بدر میں کفار قریش پر فتحیاب ہوئے اسی دن رومیوں نے فارسیوں پر فتح پائی اور اللہ تعالیٰ نے بوسا  
حضرت جبریل کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو جائی اور مضمیون یومئذ یفرح المؤمنون بِنَصْرِ اللَّهِ  
کا صادق آنا محمد **۸** منجملہ پیشین گوئیوں قرآن شریف کے یہ آیت ہی قُلْ اِنْكَانْتَ لَکُمُ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ  
عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُوْنِ النَّاسِ فَمَنْ لَّوْکُمْ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ ۝ وکن یتمنوہ ابدا

جواب

جواب

جواب

جواب



اطاعت کرو گی دیکھا اندر مین اجرنیک اور اگر غنہ پیر و گے جیسا منہ پیر اپنا تھے پہلے تو حذاب کر گیا تھیں اندر غلاب نیک  
 اس آیت مین الدجل جلالہ نے خبر دی کہ مسلمانوں کو بعد صلح حدیبیہ کیسے اس شخص سے لڑ گیا اتفاق ہو گا کہ وہ بہت قوت والا  
 اور بہت دہشت والے ہونگے یہاں تک کہ جو لوگ غرضیمہ مین ساہنے سی رہ گئے تھے ان کو پھر حاکم اسلام واطی لڑائی کے بلا لگا  
 سو مطابق اس کے واقع ہوا کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے وقت مین لڑائیاں بہت پر زور اشخاص سے  
 واقع ہوئیں جس پر لشکر مسلمانہ کذاب غیرہ مرتلان عرب اور بادشاہ فارس اور بادشاہ روم سے اور ان دونوں صاحبوں نے  
 اعراب کو طرف قتال اشخاص مذکورین کے بولایا **مجمع ۱۲** وہ منجملہ مشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیت ہی یا یٰھذا  
 الرّسول مَلِیْخَ مَا اَنْزَلَ الْیْلَکَ مِنْ رَبِّکَ لَوَلَنْ تَعْمَلَ فَمَا بَلَغْتَ دَسَالَتَهُ وَاللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ  
 النَّاسِ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکَافِرِیْنَ ۝ یعنی ای رسول! بچا دے جو کچھ اور تیرا ہی طرف تیری تیرے یہ  
 سے اور اگر نہ بچا دے گا تو تو نہ ادا کر گیا بیجا مچنے رب کا لینے اگر پوچھنا ہے سے کوئی ذرہ سی بات ہی منجملہ احکام الہی کے رہ  
 جاو گی تو یہ ثابت ہو گا کہ گویا تھے کچھ کام نکلیا اور ایک بات ہی نہ پوچھائی اور بعد مکر و مخوڑ کہ سب آدمیوں سے  
 کہ کوئی تم کو قتل نہ کرے گا بیشک اللہ مین ہدایت کرتا ہے قوم کافر و کلوینے ان کو تمہارے قتل پر قدرت نہ کیا اتنی اس  
 آیت مین الدجل جلالہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کیا آپ کے محفوظ رکھنے کا اور خبر دی کہ تم کو کوئی قتل  
 نہ کرے گا سو مطابق اسکے واقع ہوا کہ کوئی شخص آپ کے قتل پر قادیہوا حال آنکہ لاکھوں آدمی آپ کو دشمن تھے اور پیروں نے آپ کو  
 قتل کا قصد کیا صحیحین مین جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک غرضیمہ مین جو جناب رسول خدا صلی  
 علیہ وسلم طرف نجد کے تشریف لینگے تھے آپ کے ساتھ ہی ایک دن دوسرے کے وقت ایک جنگل مین جہاں بہت سو درخت خار  
 دار تھے ٹھہرے اور لوگ جا بجا درختوں کے سائے کے تلے متفرق ہو گئے آپ ایک ٹکڑے کے درخت کے تلے اترے اور اپنی  
 تلوار اس درخت پر ٹکا دی ہم لوگ تھوڑا سا سوئے تھے کہ آپ نے ہلکوبلائے سننے جا کر دیکھا کہ ایک اعرابی آپ کے سامنے بیٹھا تھا اور  
 آپ نے فرمایا کہ مین سوتا تھا سو اس نے میری تلوار مین نکال لی اور مین جاگا اور مینے دیکھا کہ نگلی تلوار اٹکے ہاتھ مین  
 تھی اور اس نے مجھ سے کہا کہ اب تم کو کون بچا کرے گا مجھے مینے کہا کہ اللہ اور اپنے اوپر کچھ عقاب نکلیا اتنی اور روایت کی  
 گئی ہے کہ جب آپ نے فرمایا اللہ تب تلوار اس کے ہاتھ سے گر پڑی اور آپ نے لیلی اور آپ نے اوس سے کہا کہ اب تم کو کون  
 بچا کرے گا مجھے اوس نے کہا کہ آپ مجھے بخش دیجئے اور وہ مسلمان ہو گیا اور اپنی قوم سے جا کر کہا کہ مین ایسے شخص کے پاس سے  
 آیا ہوں کہ سارے آدمیوں سے بہتر ہے فصیح تر مذی مین حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ لیلی عادت تھی کہ اپنی محافظت  
 کے لئے سوتے وقت پیرا کہتے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی **وَاللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ** تب اپنے خیمے مین سے سربارک  
 نکال کر فرمایا کہ اب تلے محافظت کا وعدہ کیا ہے اب مین نہیں بچا کرے گا تب مین **مجمع ۱۳** وہ منجملہ مشین  
 گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیت بھی ہے **لَنْ یَضُرَّکُمْ اَدُوٌّ وَّ اَنْ یَّجَانِبُوْکُمْ فَاُولٰٓئِکَ لَا یَصْرِفُوْکُمْ**  
 یعنی یہ ضرر نہ پہنچا سکیں گے تم کو مگر تھوڑا سا رخ اور اگر لڑیں گے تھے تو ہلکا جائیں گے پہرہ لوگی مدد ہوگی اس آیت مین  
 الدجل جلالہ نے خبر دی کہ یہودی بھی اہل اسلام پر غالب نہ ہونگے اور ان سے مسلمانوں کو کوئی بڑا صدمہ نہ پہنچ سکیگا اور جب  
 مسلمانوں سے لڑائی کرینگے شکست پائیں گے اور مشیہ مغلوب مین گے سو مطابق اسکے واقع ہو گا کہ کسی یہودی مسلمانوں پر  
 دست برد نہ کر سکے اور ہر لڑائیمین انہوں نے شکست پائی چاہے نبی و ریطہ اور نبی نصیر کہ دینہ کے ایک جانب مین

مجمع ۱۲

وہ منجملہ مشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیت بھی ہے کہ کسی یہودی مسلمانوں پر دست برد نہ کر سکے اور ہر لڑائیمین انہوں نے شکست پائی چاہے نبی و ریطہ اور نبی نصیر کہ دینہ کے ایک جانب مین

مجمع ۱۳

رہتی تھی اور نبی قیقلع کہ قریب مدینہ طیبہ کے رہتے تھے اور یہودیہ سرے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں لڑائیوں  
 میں شکست پائی اور مغلوبہ ذلیل ہو کر اور آخر کو نبوت اونی مغلوبیت کی سیاننگ پہنچی کہ حضرت عمرؓ نے ان کو بالکل  
 جزیرہ عرب سے نکال دیا یہاں تک بیان اعجاز قرآن مجید کا دوجہ سے ہو چکا ہے اور یہی وجہ اعجاز قرآن مجید ہیں  
 کہ کتب مبسوطہ میں مذکور ہیں چونکہ یہ وہ ہیں ظاہر بتین اور کلام اللہ ثابت ہیں اسلئے انہیں کے ذکر کا کثرت کیا  
 فصل دوسری اونی اخبار کے بیان میں جو حضرت پہلے واقع ہونے کے بیان فرمائی ہیں  
 صحیحین میں حضرت خلیفہ بن الیمانؓ روایت ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عظمیٰ میں جتنے اور  
 قیام قیامت تک ہونے والے ہر سب بیان فرمائی جنہی یاد رکھا اوسی یاد رہی اور ہول کے جو ہول گئے اور میرا ان  
 یاروں کو اس بیان کے خبر ہے اور بعضی چیز اور میں سے ہوتی ہے کہ میں اس سے ہول گیا تھا پھر میں جب دیکھتا ہوں  
 اسے تو تب مجھ پر یاد آجاتی ہے میں نے بعد وقوع خبر کے پہچان جانتا ہوں کہ یہی بات ہی جبکی رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی بطرح سے کہ کسی شخص کی صورت آدمی کو یاد ہو اور وہ شخص غائب ہو جاوے پھر جب اس کے  
 صورت دیکھتا ہے پہچان جاتا ہے لہتے اور نہ اجملہ خادمان فن حدیث پر یہ بات خوب واضح ہے کہ جناب رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر واقعہ آئندہ کی خبر دی اور اکثر تطبیق بعد واقع ہو نی کے متکشف ہوئی اور احصاء آگے پیش  
 گوئی کا دشوار ہے اس فصل میں اکثر پیشین گوئیوں میں اور یہ فصل سات قسموں پر منقسم ہے قسم اول اخبار  
 متعلقہ بخلعائے اربعہ رضی اللہ عنہم قسم دوسری اخبار متعلقہ بخلاف و فتوحات عہد خلافت قسم سوم اخبار متعلقہ  
 بابل بیت قسم چہارم اخبار متعلقہ بغزوات انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قسم پنجم اخبار متعلقہ بانتمہ مجاہدین قسم چہٹی  
 اخبار متعلقہ بنزاہب اہل بیت قسم ساتویں اخبار متعلقہ اور قلع مکہ قرآن کے قسم اول اخبار متعلقہ  
 بخلعائے رضی اللہ عنہم مجسمہ ۱۰۰ ابن خبان نے سفینہ مولیٰ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کیسے روایت کی ہے  
 کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد تعمیر فرمائی تو ایک تہہ اپنے مسجد میں رکھا پھر حضرت ابو بکرؓ فرمایا  
 کہ تم اپنا تہہ میرے تہہ کے پاس کہو پھر حضرت عمرؓ فرمادی کہ تم اپنا تہہ ابو بکرؓ کے تہہ کے پاس کہو پھر حضرت عثمانؓ فرمایا  
 کہ تم اپنا تہہ میرے تہہ کے پاس کہو پھر فرمایا کہ میرے تہہ کے پاس کہو پھر فرمایا کہ میرے تہہ کے پاس کہو پھر فرمایا کہ میرے تہہ کے پاس کہو  
 میں احدث کو روایت کیا ہے مطابق اسکے واقع ہوا کہ خلافت بعد ایک اسی ترتیب سے ہوئی پہلے حضرت ابو بکر صدیقؓ  
 خلیفہ ہوئے پھر حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمانؓ ف مطابق مضمون احادیث کو بہت حدیثوں میں اشارہ طرف خلافت  
 خلفاء کے ترتیب واقع ہوا ہے چنانچہ حاکم نے حقیق بن اسحاقؓ روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھ کو نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا اور کہا کہ یہ ہمارے آپؐ سے پوچھو کہ بعد ایکے ہم صدقات کسکے پاس  
 لاؤں میں نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپؐ سے پوچھا آپؐ ارشاد فرمایا کہ ابو بکرؓ کے پاس لاؤں  
 میں نے انرا اس ارشاد سے اول لوگوں کو مطلع کیا پھر انہوں نے مجھے بھیجا اور کہا کہ یہ پوچھو کہ اگر انی بکر صدیقؓ پر کچھ  
 حادثہ ہو تو ہم صدقات کسکے پاس لاؤں میں نے جا کر پوچھا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمرؓ کے پاس پھر ان  
 لوگوں نے مجھے کہا کہ اب جا کر یہ پوچھو کہ اگر عمرؓ پر کچھ حادثہ آوے تو ہم صدقات کسکے پاس لاؤں میں نے  
 جا کر پوچھا آپؐ فرمایا کہ عثمانؓ کے پاس منیر اگر ان سے کہنا یا انہوں نے کہا پھر جا کر پوچھو کہ اگر عثمانؓ پر



پہی کچھ حادثہ اوسے نوکے پاس لاوین میںے جا کر کچھ اپنے فرمایا کہ اگر عثمان پر حادثہ آوی تو خرابی ہے ہمیں ہمیشہ اور  
خرابی انتہی اور صحیحین میں برداشت ابی ہریرہ اور ابن عمر کے ایسی کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں ایک کنوے پر ہوں اور اوپر ایک ڈول ہے سو میں نے وہیں سے جھڈر ڈالنے کا پانی نکالا  
پہر اوس ڈول کو ابوبکر نے لیا اور اوس کنوین میں سے ایک ڈول یا دو ڈول یا ہتنگی نکالی پھر وہ ڈول بہت بڑا ہو گیا  
اور اوسکو عمر بن الخطاب نے لیا سو میں نے کوئی آدمی جو ان قوی اوکے اندر پانی نکالتی ہمیں دیکھا یہاں تک کہ لوگ سیراب  
ہو گئے اور گرد کنوین کے جمع ہو گئے اور یو داؤد اور داؤد کا حکم نے جابر بن عبد اللہ سی روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر ایک مرد صلح نے خواب میں دیکھا کہ ابوبکر شمشک کے گئے ہیں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے  
اور ساتھ ابوبکر کے اور عثمان ساتھ عمر کے جابر کہتے ہیں کہ پیر جب ہم اپنی خدمت بابرکت سے اڑے تو ہم نے انہیں کہا کہ  
وہ مرد صلح جس نے خواب دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ان میں سے ایک کا دوسرے کے ساتھ معلق ہونا اسکا یہ مطلب  
یہ لوگ والی ہونگے اس امر کے حکم الہی اللہ تعالیٰ نے پیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہی انتہی اور امت سی مشین گو بیان  
حضرت کی ثابت ہیں خوف درازی کے اسی پر لکھا کیا جو چاہے نسخہ کلام البین میں دیکھو کہ کلام البین  
وَقَوْمٌ نُّوحٍ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمْ يَنْفَعُوا قَوْمًا فَطُفِقُوا ۝ اور ہاں کیا ہے قوم نوح کو پہلے اللہ نے بھی قوم عادی  
اور فرعون سے تحقیق وہی گروہ بدکارہ اور نوح کی قوم کو اس سے پہلے مقرر تھی وہ لوگ حکم کے متنبہ  
غور کریں لوگ ان مضامین میں مقصود ان سب قصوں کی بیان سے یہ ہے کہ ان کو یہ اور نہ کہ یہاں جاہل خواب غفلت سے  
اور پر سر کریں کفر اور شرک اور گناہوں سے کہ موجب غضب الہی اور تباہی کی ہی چیزیں ہیں جسکے مرتع فرمایا اللہ تعالیٰ  
لَمْ يَكُنْ مِنْ مَجْزِيَةٍ فَمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ لِئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَحْلِهِمْ  
ہے اور فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْتَرُّ مَا يَفْعَلُ حَتّٰى يَغْتَرُّوْا مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ اَلَمْ تَرَ اَنَّا نَحْنُ  
یہاں تک کہ تغیر کریں وہ حکم کہ اولیاد میں سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اِيَّاكَ وَالْجَنَّةَ فَاِنَّ بِالْمَعْصِيَةِ  
حَلَّ سَخَطِ اللّٰهِ بِكَرَفُونَ کے لئے کیا کیا وعید آئی ہیں کہ فرمایا اللہ تعالیٰ لَنَسْفَعُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَا تَوَلَّوْا  
كَفَارًا وَلَنُلَاقِيَنَّكَ عَلَيْهِمْ بِكَلْبَةٍ ۝ وَاللّٰكِيَّةُ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ خُلِدُوْا فِيْهَا لَا يَخْفَعُ عَنْهُمْ  
الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُوْنَ ۝ اور مومنوں کے لئے کچھ ایسے کام کرتے ہیں یہ بشارت ہی و لَمَّا اَلَّذِيْنَ  
اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّ لَهٗمْ جَنَّٰتٍ خٰفِيَةً مِنْْ خَافِیَاتِ النَّارِ اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا  
قَالُوْا هٰذَا الَّذِیْ رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَاُنُوْا بِهٖ مُّشٰبِهًا وَلَهٗمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا  
خُلِدُوْنَ ۝ وَالسَّمَاءُ بَنَيْنَاهَا اَیْدِیْہِمْ وَلَمْ نَلْوَ لِحٰفِیَّتِہُمْ ۝ اور آسمان کو بنایا ہے ساتھ قوت کے اور تحقیق ہم لوگ انہیں  
اور آسمان بنایا ہے ہاتھ کے بل سے اور ہم کو سب مقدور ہے جسے چاہیں کہ اس کے معنی کو مومنوں کے کفاروں  
میں یعنی ہم کافر میں اور اوسے یہی قول ہے البتہ فراخ کرنے کے لئے رزق کے میں اپنے خلق پر اور بعضوں کا کہا دو حق  
ہے صاحب فراخی کے ہیں کہا صاحبان کے کہ غنی میں دلیل انکی قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَعَلَى اللّٰوْسِیْعِ قَدَرٌ اَوْ  
کہا حسن تطیعون یعنی طاقت والے میں حاصلہ والا رزق و شہا فاعم الھٰدُوْنَ ۝ اور زمین کو  
بچایا ہے پس اچھے بچانے میں ہم نے اور زمین کو بچایا ہے سو کیا خوب بچایا جائے میں نفسانی اَلْمَکْرُوْنَ

اور اگر عثمان پر حادثہ آوی تو خرابی ہے ہمیں ہمیشہ اور خرابی انتہی اور صحیحین میں برداشت ابی ہریرہ اور ابن عمر کے ایسی کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں ایک کنوے پر ہوں اور اوپر ایک ڈول ہے سو میں نے وہیں سے جھڈر ڈالنے کا پانی نکالا پہر اوس ڈول کو ابوبکر نے لیا اور اوس کنوین میں سے ایک ڈول یا دو ڈول یا ہتنگی نکالی پھر وہ ڈول بہت بڑا ہو گیا اور اوسکو عمر بن الخطاب نے لیا سو میں نے کوئی آدمی جو ان قوی اوکے اندر پانی نکالتی ہمیں دیکھا یہاں تک کہ لوگ سیراب ہو گئے اور گرد کنوین کے جمع ہو گئے اور یو داؤد اور داؤد کا حکم نے جابر بن عبد اللہ سی روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر ایک مرد صلح نے خواب میں دیکھا کہ ابوبکر شمشک کے گئے ہیں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ساتھ ابوبکر کے اور عثمان ساتھ عمر کے جابر کہتے ہیں کہ پیر جب ہم اپنی خدمت بابرکت سے اڑے تو ہم نے انہیں کہا کہ وہ مرد صلح جس نے خواب دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ان میں سے ایک کا دوسرے کے ساتھ معلق ہونا اسکا یہ مطلب یہ لوگ والی ہونگے اس امر کے حکم الہی اللہ تعالیٰ نے پیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہی انتہی اور امت سی مشین گو بیان حضرت کی ثابت ہیں خوف درازی کے اسی پر لکھا کیا جو چاہے نسخہ کلام البین میں دیکھو کہ کلام البین وَقَوْمٌ نُّوحٍ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمْ يَنْفَعُوا قَوْمًا فَطُفِقُوا ۝ اور ہاں کیا ہے قوم نوح کو پہلے اللہ نے بھی قوم عادی اور فرعون سے تحقیق وہی گروہ بدکارہ اور نوح کی قوم کو اس سے پہلے مقرر تھی وہ لوگ حکم کے متنبہ غور کریں لوگ ان مضامین میں مقصود ان سب قصوں کی بیان سے یہ ہے کہ ان کو یہ اور نہ کہ یہاں جاہل خواب غفلت سے اور پر سر کریں کفر اور شرک اور گناہوں سے کہ موجب غضب الہی اور تباہی کی ہی چیزیں ہیں جسکے مرتع فرمایا اللہ تعالیٰ لَمْ يَكُنْ مِنْ مَجْزِيَةٍ فَمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ لِئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَحْلِهِمْ ہے اور فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْتَرُّ مَا يَفْعَلُ حَتّٰى يَغْتَرُّوْا مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ اَلَمْ تَرَ اَنَّا نَحْنُ یہاں تک کہ تغیر کریں وہ حکم کہ اولیاد میں سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اِيَّاكَ وَالْجَنَّةَ فَاِنَّ بِالْمَعْصِيَةِ حَلَّ سَخَطِ اللّٰهِ بِكَرَفُونَ کے لئے کیا کیا وعید آئی ہیں کہ فرمایا اللہ تعالیٰ لَنَسْفَعُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَا تَوَلَّوْا كَفَارًا وَلَنُلَاقِيَنَّكَ عَلَيْهِمْ بِكَلْبَةٍ ۝ وَاللّٰكِيَّةُ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ خُلِدُوْا فِيْهَا لَا يَخْفَعُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُوْنَ ۝ اور مومنوں کے لئے کچھ ایسے کام کرتے ہیں یہ بشارت ہی و لَمَّا اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّ لَهٗمْ جَنَّٰتٍ خٰفِيَةً مِنْْ خَافِیَاتِ النَّارِ اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا قَالُوْا هٰذَا الَّذِیْ رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَاُنُوْا بِهٖ مُّشٰبِهًا وَلَهٗمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا اَنْزَلْنٰهُمْ فِيْهَا خُلِدُوْنَ ۝ وَالسَّمَاءُ بَنَيْنَاهَا اَیْدِیْہِمْ وَلَمْ نَلْوَ لِحٰفِیَّتِہُمْ ۝ اور آسمان کو بنایا ہے ساتھ قوت کے اور تحقیق ہم لوگ انہیں اور آسمان بنایا ہے ہاتھ کے بل سے اور ہم کو سب مقدور ہے جسے چاہیں کہ اس کے معنی کو مومنوں کے کفاروں میں یعنی ہم کافر میں اور اوسے یہی قول ہے البتہ فراخ کرنے کے لئے رزق کے میں اپنے خلق پر اور بعضوں کا کہا دو حق ہے صاحب فراخی کے ہیں کہا صاحبان کے کہ غنی میں دلیل انکی قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَعَلَى اللّٰوْسِیْعِ قَدَرٌ اَوْ کہا حسن تطیعون یعنی طاقت والے میں حاصلہ والا رزق و شہا فاعم الھٰدُوْنَ ۝ اور زمین کو بچایا ہے پس اچھے بچانے میں ہم نے اور زمین کو بچایا ہے سو کیا خوب بچایا جائے میں نفسانی اَلْمَکْرُوْنَ













کلام کو فقط خوشخبری سنانے اور شوق دلانے میں یا غلط خوف دلانے اور ڈرانے میں بلکہ کلام کو ملانا جلانا ہی اس سے  
اور اس سے جیسے حق تعالیٰ کی عادت ہی قرآن مجید میں مدد کرتے پیچھے عید کا لانا اور بشارت کے ساتھ انذار و تنویف  
کو ملانا ف اس واسطے کہ غلط ترغیب سے آدمی میاں ہو جاتا ہے اور فقط ترہیب سے یاس فنا مبدی حاصل ہوتی ہے تو  
ہر ایک کو اپنے موقع پر ذکر کرنا چاہئے ۔ چورنگن کہ جراح و مرہم نہ است اور یہ کہ وہ غلط نرمی کرنا والا  
اور یہ کہ خطاب کو عام کرے اور خاص نہ کرے ایک وہ کہ خطاب کو دوسرے گروہ کو چھوڑ کر اور کسی قوم مخصوص کی ذمت  
یا کسی شخص معین پر انکار بالمشافہ نہ کرے بلکہ بطریق اشارہ کے کہے مثلاً یوں کہے کیا حال ہے لوگوں کا کہ ایسا ایسا کرتے  
ہیں ف مولیانے فرمایا کہ بالمشافہ ذمت اور انکار و غلطی عدوت باطنی پر محمول ہوگی اوس قوم اور شخص  
معین کے ساتھ تو عید نہیں کہ بعض سنے والوں کا دل منقبض ہو اور دلوں سے اوسکی دیانت و صداقت جاتی  
رہی تو غلط کا فائدہ نہ حاصل ہوگا + اور غلط میں کلام ناکارہ اور سبکی نہ بولے ف اسلی کہ کلام ناکارہ اور  
سبکی کا عیب کو بہت کو کہو دیتا ہے تو غرض غلط گوئی میں ظل واقع ہوگا اور خوبی بیان کرے نکبات کی  
اور برائی بیان کرے بری بات کی اور حکم کرے اچھی کاموں کا اور منع کرے برے کاموں سے اور ہر جاتی اور کابی  
مذہب ہو کہ جس محل میں جاوے اور کو خوش آہش نفسانی کے موافق و غلط شروع کرے اور اس پر غایت و غلط کی جو مقصود  
ہی ہو مناسب یوں ہے کہ اپنے دلیلیں تصور معین کرے مسلمان کی صفت اوسکے اعمال میں اور اوسکے حفظان  
اور اخلاق میں اور اوسکے اذکار کی عدوت میں پھر چاہئے کہ اسی صفت و تحیلہ کو پوری پوری سامعین میں ثابت و  
متحقق کرے تو بڑا تہوڑا اور محض فہم کے موافق میں جہلی تو حسات کی خوبیوں اور سیئات کی برائیوں کا امر کرے  
بواس اور شکل اور ناز و غیر میں پھر جب اسکے جو کہ ہو جاوے تو اوکو اذکار کی تلقین کرے پھر جب او میں ذکر کا اثر  
معلوم ہو تو اوکو عبت اور چوہن دلاوی زبان اور دل کے روکنے اور اقل قبیحہ اور اخلاق فیہ سے اور اوکو دین میں ان امور  
کی تاثیر کر سنیں احانت چاہئے ایام سابقہ اور قائل گذشتہ کے ذکر کر فیہ مجملہ حق تعالیٰ کے افعال ظاہر اور اسکی تعظیم  
اور تعذیب جو اگلی امتوں پر دنیا میں ہو چکی ہے پھر استعانت چاہے موت کی ہمت اور قبر کے غدا و شدت و طول تنہا  
اور دوزخ کے غدا و ذکر کرنے سے اور اس طرح ذکر ترغیبات سے استعانت چاہے موافق اوسکے ذکر کیا ہے اور اس پر غلط  
گوئی کی استدلال کتاب الہی چکا اوسکی خاطر تاویل یعنی تفسیر کے موافق اور حدیث نبوی سے جو محدثین کے نزدیک  
معروف ہی اور صحابہ اور تابعین اور ائمہ سوار اور مؤمنین صاحبین کے اقوال سے اور سیرت نبوی صلی بیان کر فیہ  
ف مولیانے فرمایا کہ قرآن کی تاویل ظاہر و سیمرادی جو قرآن کے اندر سی مضمون ہو عند الاطلاق اور اعتبار  
صوفیانہ اور اشارات فاضلانہ اور نکات و لطائف شاعرانہ کو مقام غلط میں ذکر کرنا ہرگز لائق و مناسب نہیں جو اس  
کہ سامعین چونکہ مفہوم ظاہر اور اشارہ میں فرق نہیں کرتے ہیں تو اعتبارات اور اشارات کو تفسیر پر محمول کرینگے اور  
گمراہ ہونگے چنانچہ ہمارے زمانہ کے و اخطیئ میں سے ایک غلطی نے مقطعات قرآنیہ کے معانی میں خوض شروع کیا  
ماند نکات شاعرانہ کے یہاں تک اوسکی حیالت کی نوبت پہنچی کہ اوسنے خطہ کی تفسیر کی بحباب ابجد کہ چودان عدد  
ہو تو یہ خطاب ہے خدا کا اپنی نبی سے علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کہ اے چودوین رات کو چاند تو خور کر اس غلطی کی حیالت  
وہی امتیازی اوسکو کہاں کہیں گے لیکن اور یہ جو فرمایا کہ حدیث معروف کو ذکر کرنے تو معلوم ہوا کہ موضوعات اور نکات

اور ان مائے کراکڑی کے اصل اہل حدیث کے نزدیک ثابت نہیں ہے جابر بن عبد اللہ سے اور فاحفظکم جو کہ یہودیوں کا  
 جو روایت صحیحہ ثابت نہیں ہیں ذکر کرے اس واسطے کہ صحابہ کرام نے قصہ خوانی پر سخت انکار کیا ہی اور قصہ خوانوں کو مسامحہ  
 سے نکال دیا ہو اور ان کو مالہر ہی اور یہ وہی قصہ اکثر اہل کتاب کی روایات میں ہوتی ہیں جبکہ صحت معلوم نہیں اور  
 شیعہ قرآن کے شان نزول میں ہوتی ہیں اور اسیر و غط کے ارکان میں ترغیب و ترہیب میں اور مثال بیان کرنی کہ  
 مثالوں ہی اور صحیحہ قصہ دل کے نرم کر نیوالے اور نکات نفع دینے والے ہیں یہ طریقہ غلط کہنے اور بیان کر نیکا اور جس مسئلہ  
 کو فاحفظ ذکر کرے چاہئے کہ وہ قسم حلال سے ہو یا حرام سے یا آداب صوفیہ یا دعاؤں کے قبیل سے یا عقائد اسلام سے  
 قول ظاہر یہی کہ بیان کرے و غلط وہ مسئلہ کہ جانتا ہو اور اس کے سکھانیکہ طریق معلوم ہو اور غلط کے سننے والوں کی آذا  
 یہ ہیں کہ و غلط کے سامنے ہوں اور لوہو و لعب نکریں اور شور و خب و مجاویں اور آئین و غلط کے اندر بائین نکریں  
 اور ہر مسئلہ میں و غلط سے سوال نکریں بلکہ اگر سننے والے کو کوئی خطرہ پیش آوے تو اگر اس کو مسئلہ کو رکھنا ساتھ تعلق ہو  
 یا تعلق ہو مگر مسئلہ دقیق ہو جو حکم عام کی فہم نہیں اور ہذا سکتی تو اس سوال سے سکوت اختیار کرے مجلس جو دین میں ہر  
 چلے تو اس کو خلوت میں پوچھ لے اور اگر اس کو مسئلہ کے ساتھ تعلق قوی ہو جیسی محض کرنا محفل کا اور شکل لغت کا اور  
 کرنا تو منتظر رہی تا اینکه اس کا کلام آخر ہو تو دریافت کر لے آچھا ہی کہ غلط کا کہنے والا اپنے کلام کو تین بار عادی کرے  
 ف بخاری میں انس سے روایت ہے کہ رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کلام فرماتی تھے تو تین بار عادی  
 فرماتی تھے تا خوب سمجھ میں آویں چہر اگر مجلس غلط میں کسی قسم کے بولی والے ہوں اور فاحفظ ان کی زبان پر قادر ہو تو ہر بار  
 میں کلام کرے اور پرہیز کرے دقیق و محفل کلام سے اسلئے کہ کلام دقیق و محفل سے عوام کو فائدہ نہیں حاصل ہوتا اور  
 اس پر فتنہ جو ہمارے زمانہ کے و غلط کو پیش آتی ہیں سوا میں ہی ایک تو تہنیز کرنا ہے درمیان حدیثوں موضوعہ وغیرہ  
 موضوعہ کے بلکہ اکثر ان کے کلام میں حدیثیں موضوعہ اور محرفہ یعنی تغیر کی گئی ہوتی ہیں اور ذکر کرتے ہیں وہ نمازین اور  
 وعائین کہ جبکہ اہل حدیث نے موضوعات میں گناہ ہے ف سبب اسکا یہ ہے کہ عام حدیث و آثار کو اہل حدیث ہی  
 سند نہیں کیا اور شوق ہو و غلط گوئی کا تو جو روایت و قصہ کسی کتاب میں عام فریب پایا اور کوئی تہنیز کی ذکر کر دیا  
 حال انکہ حدیث صحیحہ میں ثابت ہے کہ جو عمداً آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جھوٹ باندھ گیا وہ جہنمی ہے مترجم کہتا ہے  
 قواعد اہل یان پر واجب ہے کہ بلا تحقیق اور بلا سند کو حضرت کی طرف نسبت نہ کرے اور سوائی اہل حدیث کی کتابوں سے ہر کی  
 ہر کتاب سے حدیث نقل نہ کرے اس واسطے کہ خود جھوٹ باندھنا یا جھوٹی حدیث کے بے تحقیق نقل کرنا دونوں برابر میں غلام  
 میں اور از انجملہ مبالغہ سے ذکر کرنا و غلط کا کسی شخص میں قسم ترغیب و ترہیب سے ف چنانچہ یوں کہنا اگر کوئی  
 خلائی فلائی سورۃ سے فلائی دن اور فلائی ساعت میں پڑھئے تو تمام عمر کے نقصان ناز کا عذاب دے رہو جائے یا جو  
 کوئی بیہنگ پئے اسنے گویا اپنی ماں ہی کو بیہنگ میں فعل بد کیا حق تعالیٰ نے تہنیز اور بی احتیاطی اور فریاداری سے  
 پیادہ میں رکھے میں مٹا اور از انجملہ قصہ کہ بلا اور فوات کی قصہ خوانی اور اسکی سوا اور ہر سو میں قصہ گوئی اور دین خطبہ  
 خوانی کرنا ف اس واسطے کہ ایسے امور کا رواج قرون سابقہ میں نہ تھا اور روایات موضوعہ و ضعیفہ سے کٹر خالی ہیں بلکہ  
 ہر سال نئے مضامین کا مرتبہ طیار ہوتا ہے تارقت و گزیر زیادہ ہو جانے کی وجہ سے حال ہو گیا ہی کہ اگر نماز نہ پڑھے تو فراموش  
 آیتا یہ کونہ ادا کرے اور مساجد میں جمعہ اور جماعت کو واسطے نہ حاضر ہو کوئی اور پھر عن و تسبیح نہیں کرتا اور اگر کوئی محفل

اور ان مائے کراکڑی کے اصل اہل حدیث کے نزدیک ثابت نہیں ہے جابر بن عبد اللہ سے اور فاحفظکم جو کہ یہودیوں کا  
 جو روایت صحیحہ ثابت نہیں ہیں ذکر کرے اس واسطے کہ صحابہ کرام نے قصہ خوانی پر سخت انکار کیا ہی اور قصہ خوانوں کو مسامحہ  
 سے نکال دیا ہو اور ان کو مالہر ہی اور یہ وہی قصہ اکثر اہل کتاب کی روایات میں ہوتی ہیں جبکہ صحت معلوم نہیں اور  
 شیعہ قرآن کے شان نزول میں ہوتی ہیں اور اسیر و غط کے ارکان میں ترغیب و ترہیب میں اور مثال بیان کرنی کہ  
 مثالوں ہی اور صحیحہ قصہ دل کے نرم کر نیوالے اور نکات نفع دینے والے ہیں یہ طریقہ غلط کہنے اور بیان کر نیکا اور جس مسئلہ  
 کو فاحفظ ذکر کرے چاہئے کہ وہ قسم حلال سے ہو یا حرام سے یا آداب صوفیہ یا دعاؤں کے قبیل سے یا عقائد اسلام سے  
 قول ظاہر یہی کہ بیان کرے و غلط وہ مسئلہ کہ جانتا ہو اور اس کے سکھانیکہ طریق معلوم ہو اور غلط کے سننے والوں کی آذا  
 یہ ہیں کہ و غلط کے سامنے ہوں اور لوہو و لعب نکریں اور شور و خب و مجاویں اور آئین و غلط کے اندر بائین نکریں  
 اور ہر مسئلہ میں و غلط سے سوال نکریں بلکہ اگر سننے والے کو کوئی خطرہ پیش آوے تو اگر اس کو مسئلہ کو رکھنا ساتھ تعلق ہو  
 یا تعلق ہو مگر مسئلہ دقیق ہو جو حکم عام کی فہم نہیں اور ہذا سکتی تو اس سوال سے سکوت اختیار کرے مجلس جو دین میں ہر  
 چلے تو اس کو خلوت میں پوچھ لے اور اگر اس کو مسئلہ کے ساتھ تعلق قوی ہو جیسی محض کرنا محفل کا اور شکل لغت کا اور  
 کرنا تو منتظر رہی تا اینکه اس کا کلام آخر ہو تو دریافت کر لے آچھا ہی کہ غلط کا کہنے والا اپنے کلام کو تین بار عادی کرے  
 ف بخاری میں انس سے روایت ہے کہ رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کلام فرماتی تھے تو تین بار عادی  
 فرماتی تھے تا خوب سمجھ میں آویں چہر اگر مجلس غلط میں کسی قسم کے بولی والے ہوں اور فاحفظ ان کی زبان پر قادر ہو تو ہر بار  
 میں کلام کرے اور پرہیز کرے دقیق و محفل کلام سے اسلئے کہ کلام دقیق و محفل سے عوام کو فائدہ نہیں حاصل ہوتا اور  
 اس پر فتنہ جو ہمارے زمانہ کے و غلط کو پیش آتی ہیں سوا میں ہی ایک تو تہنیز کرنا ہے درمیان حدیثوں موضوعہ وغیرہ  
 موضوعہ کے بلکہ اکثر ان کے کلام میں حدیثیں موضوعہ اور محرفہ یعنی تغیر کی گئی ہوتی ہیں اور ذکر کرتے ہیں وہ نمازین اور  
 وعائین کہ جبکہ اہل حدیث نے موضوعات میں گناہ ہے ف سبب اسکا یہ ہے کہ عام حدیث و آثار کو اہل حدیث ہی  
 سند نہیں کیا اور شوق ہو و غلط گوئی کا تو جو روایت و قصہ کسی کتاب میں عام فریب پایا اور کوئی تہنیز کی ذکر کر دیا  
 حال انکہ حدیث صحیحہ میں ثابت ہے کہ جو عمداً آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جھوٹ باندھ گیا وہ جہنمی ہے مترجم کہتا ہے  
 قواعد اہل یان پر واجب ہے کہ بلا تحقیق اور بلا سند کو حضرت کی طرف نسبت نہ کرے اور سوائی اہل حدیث کی کتابوں سے ہر کی  
 ہر کتاب سے حدیث نقل نہ کرے اس واسطے کہ خود جھوٹ باندھنا یا جھوٹی حدیث کے بے تحقیق نقل کرنا دونوں برابر میں غلام  
 میں اور از انجملہ مبالغہ سے ذکر کرنا و غلط کا کسی شخص میں قسم ترغیب و ترہیب سے ف چنانچہ یوں کہنا اگر کوئی  
 خلائی فلائی سورۃ سے فلائی دن اور فلائی ساعت میں پڑھئے تو تمام عمر کے نقصان ناز کا عذاب دے رہو جائے یا جو  
 کوئی بیہنگ پئے اسنے گویا اپنی ماں ہی کو بیہنگ میں فعل بد کیا حق تعالیٰ نے تہنیز اور بی احتیاطی اور فریاداری سے  
 پیادہ میں رکھے میں مٹا اور از انجملہ قصہ کہ بلا اور فوات کی قصہ خوانی اور اسکی سوا اور ہر سو میں قصہ گوئی اور دین خطبہ  
 خوانی کرنا ف اس واسطے کہ ایسے امور کا رواج قرون سابقہ میں نہ تھا اور روایات موضوعہ و ضعیفہ سے کٹر خالی ہیں بلکہ  
 ہر سال نئے مضامین کا مرتبہ طیار ہوتا ہے تارقت و گزیر زیادہ ہو جانے کی وجہ سے حال ہو گیا ہی کہ اگر نماز نہ پڑھے تو فراموش  
 آیتا یہ کونہ ادا کرے اور مساجد میں جمعہ اور جماعت کو واسطے نہ حاضر ہو کوئی اور پھر عن و تسبیح نہیں کرتا اور اگر کوئی محفل







اور جنس کے پکا آسمان بخش کرنا اور عمان ہونگے پہاڑ روان چرنا کہ فلقہ طقس ہے طور کی اور لکھی کتاب کی کتابہ  
 ورق میں اور آباد گہری اور پچی چیت کی اور ابلتے دیا کی شیک خراب تیری یکا کہنا سجاد و سکو کو کی ہین ہینا نیلا  
 جسدن لرزے آسمان کی کیا اور پیرین پہاڑ جلکے نفسہ کتاب طور کہا شاید لوح محفوظ کو اور آباد گہر کہا ہے کو  
 یساتون آسمان پر کعبہ ہے فرشتوں کے طواف کرنا اور پچی چیت آسمان اور ابلتے دیا کو اور ایک دیا ہے  
 موہ کو طور ایک پہاڑ ہے شہور زمین مقدس میں کہ موسیٰ علیہ السلام او سپر کلام اللہ تعالیٰ کا سنتے تھے اور مراد کتاب  
 سے قرآن ہی یا جو کچھ کہ لکھا ہوا لوح محفوظ میں ہے یا لکھا ہوا موسیٰ علیہ السلام کی تختیوں میں یعنی تورات یا کتاب ابراہیم  
 کہ حفظہ یعنی کرام کا نہیں کہتے ہیں کالینکے طرف لوگوں نے روز قیامت کے پہلے ہوئی کہ معالجہ رک  
 جلد باریک کہ جس میں لکھا جاتا ہے یعنی جہلی اور کہا رعب کہ رک ہر و سچیر کو کہتے ہیں کہ جس میں لکھا جاوے جلد ہوا اور  
 کہ جس میں لکھا ہو اور مشور کہلی ہوئی نہ لپٹی ہوئی اور نہ ہر کی ہوئی او سپر اور وہ بہ نسبت تورات کے تختیان میں  
 جو وترین موسیٰ علیہ السلام پر اور نسبت قرآن کے صحف آہ شجنا اور قرطبی میں ہے کہ کتاب طور سے کتاب لکھی  
 ہوئی ہے یعنی قرآن کہ پڑھتے ہیں اور سکووسن مصحف اور پڑھتے ہیں اور سکو فرشتے لوح محفوظ سے جیسا کہ فرمایا  
 اللہ تعالیٰ نے انا انزلنا قرآن کریم فی کتاب مکتوب اور بعض نے کہا کہ مراد میں اس سے تمام کتابیں کہ نازل  
 کی گئیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر اور ہر کتاب سچ ورق کے کہ پہلا ہے تھے وہ اور سکو وہ کتاب طے اور سکے  
 پڑھنے کے لئے اور کہا کہلی نے کہ وہ وہ چیز ہے کہ لکھی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے لئے اپنے ہاتھ سے تورات  
 میں سے اور موسیٰ سنتی تھے اور قلم کو لکھنے کی اور کیا فرار نے کہ وہ صحیفہ اعمال کے میں کیسے وائیں ہاتھ میں لگایا  
 اور کیسے وائیں ہاتھ میں نظیر اسکی یہ ہے و تحریر کہ یوم القیمۃ کی کتاب القیمۃ مشورہ اور قول اللہ  
 تعالیٰ کا وَاِذَا انشأنا الصحف کثیْرَتْ اور بعضوں نے کہا کہ کتاب سی وہ کتاب ہے کہ لکھا اور سکو اللہ تعالیٰ نے اپنے فرشتوں  
 کے لئے آسمان میں کہ پڑھتے ہیں اور میں جو کچھ کہ ہو چکا اور جو کچھ کہ ہو گا اور بعضوں نے کہا کہ اور کتاب ہے وہ ہی کہ لکھا  
 اور سکو اللہ تعالیٰ نے اولیائے مومنوں کے دلوں میں بیان اور اس آیت میں ہی اولیٰ الٰہ کے فاعل ہے لا یمان  
 اور بیت المعمور کو مخرج کہا جاتا ہے جسے آسمان میں ہے ایچھے میں یساتون میں مقابل کعبہ کے کہ اگر تہروان ہی والا  
 جاوی تو کعبہ کی چیت پر پڑے حرم اسکی آسمان میں ایسی جیسی حرمت کجسکی زمین میں زیارت کر کے میں کو  
 ہر روز ستر ہزار فرشتے ساتھ طواف اور نماز کے کہ پہر اولی باری ہین اتی کہی یعنی ہر روز ستر ہزار فرشتی نئی ہی آتے  
 ہیں جو ایک بار آئے پہر اولی باری ہین اتی کہی اور بعضوں نے کہا کہ بیت المعمور پہلے آسمان میں ہے اور بعض نے کہا  
 کہ جو تھے آسمان میں ہے اور بعض نے کہا کہ وہ نیچے عرش کے ہی ساتون آسمان کے اوپر ہے یہ چہ قول ہوئے  
 بیت المعمور کی جگہ میں اور معمور و سکو سلی کہا کہ آبادی سبب ملائکہ زیارت کرتے ہیں ان کے اور بعضوں نے کہا کہ مراد  
 بیت المعمور سے ہی کعبہ ہے اور عمارت یعنی آبادی و سکی سبب عاجیوں اور زیارت کرنے والوں اور سیکے ہی اور میں عاجی  
 ہی مقول ہے کہ کہا واسطی اللہ کے آسمانوں میں اور زمین میں ہندوان بیت یعنی گہر میں سات تو آسمان میں ہیں  
 اور سات اندر زمینوں کے اور کعبہ کا اور زمین کے ہے اور وہ جو ان مقابل کعبہ کے ہیں اور کہا جن بصری نے کہ بیت  
 المعمور ہی کعبہ ہے اور ہی بیت الحرام ہے کہ جو عمر یعنی آبادی لوگوں نے آباد کرنا ہی اللہ اور سکو ہر سال چہ لاکھ بیسوں

سورة الطور  
 اور جنس کے پکا آسمان بخش کرنا اور عمان ہونگے پہاڑ روان چرنا کہ فلقہ طقس ہے طور کی اور لکھی کتاب کی کتابہ  
 ورق میں اور آباد گہری اور پچی چیت کی اور ابلتے دیا کی شیک خراب تیری یکا کہنا سجاد و سکو کو کی ہین ہینا نیلا  
 جسدن لرزے آسمان کی کیا اور پیرین پہاڑ جلکے نفسہ کتاب طور کہا شاید لوح محفوظ کو اور آباد گہر کہا ہے کو  
 یساتون آسمان پر کعبہ ہے فرشتوں کے طواف کرنا اور پچی چیت آسمان اور ابلتے دیا کو اور ایک دیا ہے  
 موہ کو طور ایک پہاڑ ہے شہور زمین مقدس میں کہ موسیٰ علیہ السلام او سپر کلام اللہ تعالیٰ کا سنتے تھے اور مراد کتاب  
 سے قرآن ہی یا جو کچھ کہ لکھا ہوا لوح محفوظ میں ہے یا لکھا ہوا موسیٰ علیہ السلام کی تختیوں میں یعنی تورات یا کتاب ابراہیم  
 کہ حفظہ یعنی کرام کا نہیں کہتے ہیں کالینکے طرف لوگوں نے روز قیامت کے پہلے ہوئی کہ معالجہ رک  
 جلد باریک کہ جس میں لکھا جاتا ہے یعنی جہلی اور کہا رعب کہ رک ہر و سچیر کو کہتے ہیں کہ جس میں لکھا جاوے جلد ہوا اور  
 کہ جس میں لکھا ہو اور مشور کہلی ہوئی نہ لپٹی ہوئی اور نہ ہر کی ہوئی او سپر اور وہ بہ نسبت تورات کے تختیان میں  
 جو وترین موسیٰ علیہ السلام پر اور نسبت قرآن کے صحف آہ شجنا اور قرطبی میں ہے کہ کتاب طور سے کتاب لکھی  
 ہوئی ہے یعنی قرآن کہ پڑھتے ہیں اور سکووسن مصحف اور پڑھتے ہیں اور سکو فرشتے لوح محفوظ سے جیسا کہ فرمایا  
 اللہ تعالیٰ نے انا انزلنا قرآن کریم فی کتاب مکتوب اور بعض نے کہا کہ مراد میں اس سے تمام کتابیں کہ نازل  
 کی گئیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر اور ہر کتاب سچ ورق کے کہ پہلا ہے تھے وہ اور سکو وہ کتاب طے اور سکے  
 پڑھنے کے لئے اور کہا کہلی نے کہ وہ وہ چیز ہے کہ لکھی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے لئے اپنے ہاتھ سے تورات  
 میں سے اور موسیٰ سنتی تھے اور قلم کو لکھنے کی اور کیا فرار نے کہ وہ صحیفہ اعمال کے میں کیسے وائیں ہاتھ میں لگایا  
 اور کیسے وائیں ہاتھ میں نظیر اسکی یہ ہے و تحریر کہ یوم القیمۃ کی کتاب القیمۃ مشورہ اور قول اللہ  
 تعالیٰ کا وَاِذَا انشأنا الصحف کثیْرَتْ اور بعضوں نے کہا کہ کتاب سی وہ کتاب ہے کہ لکھا اور سکو اللہ تعالیٰ نے اپنے فرشتوں  
 کے لئے آسمان میں کہ پڑھتے ہیں اور میں جو کچھ کہ ہو چکا اور جو کچھ کہ ہو گا اور بعضوں نے کہا کہ اور کتاب ہے وہ ہی کہ لکھا  
 اور سکو اللہ تعالیٰ نے اولیائے مومنوں کے دلوں میں بیان اور اس آیت میں ہی اولیٰ الٰہ کے فاعل ہے لا یمان  
 اور بیت المعمور کو مخرج کہا جاتا ہے جسے آسمان میں ہے ایچھے میں یساتون میں مقابل کعبہ کے کہ اگر تہروان ہی والا  
 جاوی تو کعبہ کی چیت پر پڑے حرم اسکی آسمان میں ایسی جیسی حرمت کجسکی زمین میں زیارت کر کے میں کو  
 ہر روز ستر ہزار فرشتے ساتھ طواف اور نماز کے کہ پہر اولی باری ہین اتی کہی یعنی ہر روز ستر ہزار فرشتی نئی ہی آتے  
 ہیں جو ایک بار آئے پہر اولی باری ہین اتی کہی اور بعضوں نے کہا کہ بیت المعمور پہلے آسمان میں ہے اور بعض نے کہا  
 کہ جو تھے آسمان میں ہے اور بعض نے کہا کہ وہ نیچے عرش کے ہی ساتون آسمان کے اوپر ہے یہ چہ قول ہوئے  
 بیت المعمور کی جگہ میں اور معمور و سکو سلی کہا کہ آبادی سبب ملائکہ زیارت کرتے ہیں ان کے اور بعضوں نے کہا کہ مراد  
 بیت المعمور سے ہی کعبہ ہے اور عمارت یعنی آبادی و سکی سبب عاجیوں اور زیارت کرنے والوں اور سیکے ہی اور میں عاجی  
 ہی مقول ہے کہ کہا واسطی اللہ کے آسمانوں میں اور زمین میں ہندوان بیت یعنی گہر میں سات تو آسمان میں ہیں  
 اور سات اندر زمینوں کے اور کعبہ کا اور زمین کے ہے اور وہ جو ان مقابل کعبہ کے ہیں اور کہا جن بصری نے کہ بیت  
 المعمور ہی کعبہ ہے اور ہی بیت الحرام ہے کہ جو عمر یعنی آبادی لوگوں نے آباد کرنا ہی اللہ اور سکو ہر سال چہ لاکھ بیسوں

یہی ہے اس کی توبہ کہنا ہی البتہ فرشتوں کے اور وہ اول بیت ہی کہ کہا اوکو اللہ نے بندوں کو  
 کہ لئے زمین پر اور سقف ہی مراد آسمان ہی اسلمی آسمان زمین کے لئے مانند سقف ہے چیت کہ ہے کہ کہ لئے صیبا کہ آیا  
 اور کہا اس آیت میں ہو جعلنا السماء مسقفاً محفوظاً اور کہا ابن عباس کہ سقف سے مراد عرش ہے کہ وہ چیت  
 ہی جنت کی اور بحر سورجی دیا ہوا پانی سے بحر عریضی یعنی دیا ہوا سمندر اور حضون نے کہا کہ مراد سورج سے ہوا  
 سے اور بعض نے کہا کہ سورج فارغ خالی اور خازن میں ہی کہ مراد بحر سورجی ریا کہم کیا گیا بئر تہود سورجی گرم کی گئی  
 کی اور یہ قول ابن عباس کا ہے اس حدیث سے نکالا ہی کہ جو رویت کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا سب یاؤ کو لوگ کہین دیکھتے  
 کیجاوی گئی سب اونکے آگ جہنم میں اور آیا ہی حدیث میں عبد اللہ بن عمر سے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے لا یرکبن دخل البحر الا خاریاً او مغیراً او حاجاً فان تحت الحجر ناراً و تحت النار سحر اور روایت کی  
 کی گئی ہے علی سے کہ کہا بحر سورج کے حق میں کہ وہ دریا ہی نیچے عرش کے اوپر اور اس کا ایسا ہے جیسا کہ دریاں آسمان  
 ساتون زمین تک اصمین پانی کا گڑا ہی کہا جاتا ہی اوکو بحر یحیوان بریکامردون پر بعد پہلے نفع کے او میں جانیں  
 دن پس جی اوٹھینگے مرسا پہنے قبروں سے پس تم کہا ہی اللہ تعالیٰ فی ان چیزوں کی اسلمی کہ امین ظہور ہے اوکلی شے  
 قریب کا قسم کہا کہ ان چیزوں کی فرمایا کہ بلاشبہ عذاب تیرا رب کا ہو فی اللہ یعنی حق عذاب کو کہا جیسے بن مطعم نے کہ آیا  
 میں مدینہ میں تاکہ کلام کروں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کے قریب کے حق میں پس کہے کہ جو لوگ طرف  
 حضرت کو اجمال میں کہ وہ نماز پڑھا ہی تہا پنےا صاحب کو مغرب کی اور آواز حضرت کی مسجد کے باہر پہنچی تھی پس سنا  
 میں حضرت کو کہ پڑھتے ہیں والطور او پڑھتے اس قول تک ان عذاب ربک واقع تاکہ میں واقع ہو گیا ہے لگا دل  
 میرا جو وقت کہ سنا میں اوکو اور میں مسلمان ہوئے تھی یہ ہوا سدن تک کہا جیسے پس مسلمان ہوا میں عذاب  
 کے اور تنگید سے اور میں گمان کرتا تھا میں کہ وہ ہو گا میں جگہ میں سے یہاں تک واقع ہو گا پھر عذاب ہی اور وہاں  
 کی احمد نے کتاب زہد میں مالک بن مخول سی کہ کہا پڑھی عمر نے والطور و کتاب منطوری رقی منشور یہاں تک کہ پھر  
 اس قول تک ان عذاب ربک واقع میں وہی خوب وہی یہاں تک کہ یہاں پہنچی کہ لوگ اوکلی عبادت کو کرتے تھے  
 پہر بیان فرمایا کہ کتب ہو گا عذاب پس قول ثانی میں یوم تمور السماوین یعنی حرکت کر گیا اور پہر گماندہ پہلے چلتی کے  
 اور آویگا اور جاویگا اور داخل ہو گا بعض اور کا بعض میں اور مختلف ہونگے اجزا اور اسکے اور لوٹ پلٹ ہو گا ساہتہ ہنے  
 والوں اپنے کے مانند اور لوٹ پلٹ ہونے کشتی کے اور وہاں ہونگے ایسے مقتول ہونگے اپنے جگہ سے اور اوڑھیں گے  
 ہوا میں پہر گشت زمین پر ریزہ ریزہ ہو کر مانند ریت کے پہر ہونگے مانند عین کے یعنی صوف دہنے ہوئے پہر اوڑھیں گے او  
 ہوا میں پہر ہو جاویں گے ہیا منشور ایسے ہمارا گندہ جیسکہ دلالت کرتا ہے پہر کلام اللہ تعالیٰ کا سورہ نمل میں اور  
 کتاب خرمین ہکے ملک تیج جنبش کرنے آسمان کے اور چنے پہاڑ ہونگے ڈرانا اور گاہ کہ ہے اسپر کہ نہ رجوع اور نہ پہر رہا  
 ہی طرف دنیا کے اور نہ پہلے ہے کہ زمین اور آسمان اور جو کہ کہ کھنڈ میرا میں ہے پہاڑ اور دیا وغیر ذلک پیدل کے گشت  
 واسطے آبادی دنیا کے اور فتح اوٹھانے بنی آدم کے ساتھ اونکے میں جب کہ باقی رہا اونکے لئے یہاں طرف دنیا کے ایل  
 کیا آسمان پہاڑوں کو اللہ تعالیٰ نے یہاں سے خراب ہونے دنیا کے اور آباد ہونے آخرت کے ہے **معاجلا**  
**جمل در منشور** تنبیہ جن چیزوں پر ایمان لازم ہے اور جن سے ایک کتاب میں ہی میں جنی حکم

یہی ہے اس کی توبہ کہنا ہی البتہ فرشتوں کے اور وہ اول بیت ہی کہ کہا اوکو اللہ نے بندوں کو کہ لئے زمین پر اور سقف ہی مراد آسمان ہی اسلمی آسمان زمین کے لئے مانند سقف ہے چیت کہ ہے کہ کہ لئے صیبا کہ آیا اور کہا اس آیت میں ہو جعلنا السماء مسقفاً محفوظاً اور کہا ابن عباس کہ سقف سے مراد عرش ہے کہ وہ چیت ہی جنت کی اور بحر سورجی دیا ہوا پانی سے بحر عریضی یعنی دیا ہوا سمندر اور حضون نے کہا کہ مراد سورج سے ہوا سے اور بعض نے کہا کہ سورج فارغ خالی اور خازن میں ہی کہ مراد بحر سورجی ریا کہم کیا گیا بئر تہود سورجی گرم کی گئی کی اور یہ قول ابن عباس کا ہے اس حدیث سے نکالا ہی کہ جو رویت کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا سب یاؤ کو لوگ کہین دیکھتے کیجاوی گئی سب اونکے آگ جہنم میں اور آیا ہی حدیث میں عبد اللہ بن عمر سے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یرکبن دخل البحر الا خاریاً او مغیراً او حاجاً فان تحت الحجر ناراً و تحت النار سحر اور روایت کی کی گئی ہے علی سے کہ کہا بحر سورج کے حق میں کہ وہ دریا ہی نیچے عرش کے اوپر اور اس کا ایسا ہے جیسا کہ دریاں آسمان ساتون زمین تک اصمین پانی کا گڑا ہی کہا جاتا ہی اوکو بحر یحیوان بریکامردون پر بعد پہلے نفع کے او میں جانیں دن پس جی اوٹھینگے مرسا پہنے قبروں سے پس تم کہا ہی اللہ تعالیٰ فی ان چیزوں کی اسلمی کہ امین ظہور ہے اوکلی شے قریب کا قسم کہا کہ ان چیزوں کی فرمایا کہ بلاشبہ عذاب تیرا رب کا ہو فی اللہ یعنی حق عذاب کو کہا جیسے بن مطعم نے کہ آیا میں مدینہ میں تاکہ کلام کروں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کے قریب کے حق میں پس کہے کہ جو لوگ طرف حضرت کو اجمال میں کہ وہ نماز پڑھا ہی تہا پنےا صاحب کو مغرب کی اور آواز حضرت کی مسجد کے باہر پہنچی تھی پس سنا میں حضرت کو کہ پڑھتے ہیں والطور او پڑھتے اس قول تک ان عذاب ربک واقع تاکہ میں واقع ہو گیا ہے لگا دل میرا جو وقت کہ سنا میں اوکو اور میں مسلمان ہوئے تھی یہ ہوا سدن تک کہا جیسے پس مسلمان ہوا میں عذاب کے اور تنگید سے اور میں گمان کرتا تھا میں کہ وہ ہو گا میں جگہ میں سے یہاں تک واقع ہو گا پھر عذاب ہی اور وہاں کی احمد نے کتاب زہد میں مالک بن مخول سی کہ کہا پڑھی عمر نے والطور و کتاب منطوری رقی منشور یہاں تک کہ پھر اس قول تک ان عذاب ربک واقع میں وہی خوب وہی یہاں تک کہ یہاں پہنچی کہ لوگ اوکلی عبادت کو کرتے تھے پہر بیان فرمایا کہ کتب ہو گا عذاب پس قول ثانی میں یوم تمور السماوین یعنی حرکت کر گیا اور پہر گماندہ پہلے چلتی کے اور آویگا اور جاویگا اور داخل ہو گا بعض اور کا بعض میں اور مختلف ہونگے اجزا اور اسکے اور لوٹ پلٹ ہو گا ساہتہ ہنے والوں اپنے کے مانند اور لوٹ پلٹ ہونے کشتی کے اور وہاں ہونگے ایسے مقتول ہونگے اپنے جگہ سے اور اوڑھیں گے ہوا میں پہر گشت زمین پر ریزہ ریزہ ہو کر مانند ریت کے پہر ہونگے مانند عین کے یعنی صوف دہنے ہوئے پہر اوڑھیں گے او ہوا میں پہر ہو جاویں گے ہیا منشور ایسے ہمارا گندہ جیسکہ دلالت کرتا ہے پہر کلام اللہ تعالیٰ کا سورہ نمل میں اور کتاب خرمین ہکے ملک تیج جنبش کرنے آسمان کے اور چنے پہاڑ ہونگے ڈرانا اور گاہ کہ ہے اسپر کہ نہ رجوع اور نہ پہر رہا ہی طرف دنیا کے اور نہ پہلے ہے کہ زمین اور آسمان اور جو کہ کہ کھنڈ میرا میں ہے پہاڑ اور دیا وغیر ذلک پیدل کے گشت واسطے آبادی دنیا کے اور فتح اوٹھانے بنی آدم کے ساتھ اونکے میں جب کہ باقی رہا اونکے لئے یہاں طرف دنیا کے ایل کیا آسمان پہاڑوں کو اللہ تعالیٰ نے یہاں سے خراب ہونے دنیا کے اور آباد ہونے آخرت کے ہے **معاجلا**  
**جمل در منشور** تنبیہ جن چیزوں پر ایمان لازم ہے اور جن سے ایک کتاب میں ہی میں جنی حکم

یہی ہے اس کی توبہ کہنا ہی البتہ فرشتوں کے اور وہ اول بیت ہی کہ کہا اوکو اللہ نے بندوں کو کہ لئے زمین پر اور سقف ہی مراد آسمان ہی اسلمی آسمان زمین کے لئے مانند سقف ہے چیت کہ ہے کہ کہ لئے صیبا کہ آیا اور کہا اس آیت میں ہو جعلنا السماء مسقفاً محفوظاً اور کہا ابن عباس کہ سقف سے مراد عرش ہے کہ وہ چیت ہی جنت کی اور بحر سورجی دیا ہوا پانی سے بحر عریضی یعنی دیا ہوا سمندر اور حضون نے کہا کہ مراد سورج سے ہوا سے اور بعض نے کہا کہ سورج فارغ خالی اور خازن میں ہی کہ مراد بحر سورجی ریا کہم کیا گیا بئر تہود سورجی گرم کی گئی کی اور یہ قول ابن عباس کا ہے اس حدیث سے نکالا ہی کہ جو رویت کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا سب یاؤ کو لوگ کہین دیکھتے کیجاوی گئی سب اونکے آگ جہنم میں اور آیا ہی حدیث میں عبد اللہ بن عمر سے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یرکبن دخل البحر الا خاریاً او مغیراً او حاجاً فان تحت الحجر ناراً و تحت النار سحر اور روایت کی کی گئی ہے علی سے کہ کہا بحر سورج کے حق میں کہ وہ دریا ہی نیچے عرش کے اوپر اور اس کا ایسا ہے جیسا کہ دریاں آسمان ساتون زمین تک اصمین پانی کا گڑا ہی کہا جاتا ہی اوکو بحر یحیوان بریکامردون پر بعد پہلے نفع کے او میں جانیں دن پس جی اوٹھینگے مرسا پہنے قبروں سے پس تم کہا ہی اللہ تعالیٰ فی ان چیزوں کی اسلمی کہ امین ظہور ہے اوکلی شے قریب کا قسم کہا کہ ان چیزوں کی فرمایا کہ بلاشبہ عذاب تیرا رب کا ہو فی اللہ یعنی حق عذاب کو کہا جیسے بن مطعم نے کہ آیا میں مدینہ میں تاکہ کلام کروں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کے قریب کے حق میں پس کہے کہ جو لوگ طرف حضرت کو اجمال میں کہ وہ نماز پڑھا ہی تہا پنےا صاحب کو مغرب کی اور آواز حضرت کی مسجد کے باہر پہنچی تھی پس سنا میں حضرت کو کہ پڑھتے ہیں والطور او پڑھتے اس قول تک ان عذاب ربک واقع تاکہ میں واقع ہو گیا ہے لگا دل میرا جو وقت کہ سنا میں اوکو اور میں مسلمان ہوئے تھی یہ ہوا سدن تک کہا جیسے پس مسلمان ہوا میں عذاب کے اور تنگید سے اور میں گمان کرتا تھا میں کہ وہ ہو گا میں جگہ میں سے یہاں تک واقع ہو گا پھر عذاب ہی اور وہاں کی احمد نے کتاب زہد میں مالک بن مخول سی کہ کہا پڑھی عمر نے والطور و کتاب منطوری رقی منشور یہاں تک کہ پھر اس قول تک ان عذاب ربک واقع میں وہی خوب وہی یہاں تک کہ یہاں پہنچی کہ لوگ اوکلی عبادت کو کرتے تھے پہر بیان فرمایا کہ کتب ہو گا عذاب پس قول ثانی میں یوم تمور السماوین یعنی حرکت کر گیا اور پہر گماندہ پہلے چلتی کے اور آویگا اور جاویگا اور داخل ہو گا بعض اور کا بعض میں اور مختلف ہونگے اجزا اور اسکے اور لوٹ پلٹ ہو گا ساہتہ ہنے والوں اپنے کے مانند اور لوٹ پلٹ ہونے کشتی کے اور وہاں ہونگے ایسے مقتول ہونگے اپنے جگہ سے اور اوڑھیں گے ہوا میں پہر گشت زمین پر ریزہ ریزہ ہو کر مانند ریت کے پہر ہونگے مانند عین کے یعنی صوف دہنے ہوئے پہر اوڑھیں گے او ہوا میں پہر ہو جاویں گے ہیا منشور ایسے ہمارا گندہ جیسکہ دلالت کرتا ہے پہر کلام اللہ تعالیٰ کا سورہ نمل میں اور کتاب خرمین ہکے ملک تیج جنبش کرنے آسمان کے اور چنے پہاڑ ہونگے ڈرانا اور گاہ کہ ہے اسپر کہ نہ رجوع اور نہ پہر رہا ہی طرف دنیا کے اور نہ پہلے ہے کہ زمین اور آسمان اور جو کہ کہ کھنڈ میرا میں ہے پہاڑ اور دیا وغیر ذلک پیدل کے گشت واسطے آبادی دنیا کے اور فتح اوٹھانے بنی آدم کے ساتھ اونکے میں جب کہ باقی رہا اونکے لئے یہاں طرف دنیا کے ایل کیا آسمان پہاڑوں کو اللہ تعالیٰ نے یہاں سے خراب ہونے دنیا کے اور آباد ہونے آخرت کے ہے **معاجلا**  
**جمل در منشور** تنبیہ جن چیزوں پر ایمان لازم ہے اور جن سے ایک کتاب میں ہی میں جنی حکم







مروی کہنکار نے کافر سورہ فجر میں فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِيْلَ الَّذِي كُنتُمْ تُعْلَمُونَ** یعنی تم کو تو معلوم تھا کہ تم لوگ کافر ہو گئے۔  
**الَّذِي كُنتُمْ تُعْلَمُونَ** لَئِيْلَ الَّذِي كُنتُمْ تُعْلَمُونَ لَئِيْلَ الَّذِي كُنتُمْ تُعْلَمُونَ لَئِيْلَ الَّذِي كُنتُمْ تُعْلَمُونَ  
**أَحَدُكُمْ** اور ایسا ہی اوس دن دوزخ کو اوس دن سوچی اویسی نے کافر اپنی مقصیر کو اور کہاں سے اوسکو سوچا کہ میں  
 میں آگے بھیجا اپنے جیسے پہر اوس دن مارنے والی سے کوئی اور باندہ نہ رکھے اوسکا سا کوئی اور بہت سی امتیں خدا  
 الہی کی آئی میں غور کرے اونہیں آدمی اور سوچی پہر بعد کیے سوچا اور پتا نہ لگا کہ کام نہیں کیا خدا تعالیٰ سبکو تو فوق دنیا  
 ہی وہی راہ راست پر تائی دیکھو جو میرے منہ سے ہی بیان خدا کا کیسے مشتبہ ہو کر ایمان لے آئے ایسی ہی کہنکار  
 کو سوچ کر توبہ کرنی چاہئے گناہوں سے **فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لَئِيْلَ الَّذِي كُنتُمْ تُعْلَمُونَ** **الَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 پس ای اوس دوزخ جیلانے والوں کے لئے وہ کہ وہ ساتھ یہود کی کے بازی کرتے ہیں اوسو خرابی ہے اوس دن جیلانے  
 والوں کی جو باتیں بناتے ہیں کہیلے **مَوْءُودٌ تَفْسِيرٌ** **وَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 لئے یعنی رولوں کو اور خوش کے معنی میں باطل کے یلجئون یعنی مشغول ہیں ساتھ کفر اپنے کے **مَوْءُودٌ** **تَفْسِيرٌ** **وَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
**إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَا** **هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ تُعْلَمُونَ** اوس روز کہ سختی سے روانہ کئے جاویں گے  
 طرف آگ دوزخ کے روانہ کرنا کہیں گے دار بان دوزخ کے یہی وہ آگ کہ تم اوسکو چوٹ کتے تھے **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 جسد دیکھ لے جاویں دوزخ کو دیکھ لے کر یہی وہ آگ کہ تم اوسکو چوٹ کتے تھے **مَوْءُودٌ تَفْسِيرٌ** **وَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 اکثروں نے دال کے برابر عین کی تشدید سے پڑا ہے یعنی دیکھنے کے سختی سے اور یہی طرح ہو گا کہ تجبان دوزخ  
 کے باز میں گے ہاتھ کافر کی اونکی گردن پر اور پیشانیان اونکی ملاوٹ کے قدموں کے ساتھ اور گردن میں لگے ہاتھ  
 جاویں گے موندہ کے بل اونکو نیچا دوزخ میں ڈالینگے اور کہیں گے **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 سلمیٰ اور اور جاوے زید بن علی نے ساتھ جزم دال اور تخفیف میں مفتوحہ کے دھار سے یعنی بائی جاوینگے کافر  
 دوزخ کے کہا جاوے گا اونکو کہ **وَاوْرَاضُ** **مَوْءُودٌ** **تَفْسِيرٌ** **وَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 کیا سحر ہے یہ یا تم دیکھتے نہیں **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 دنیا میں باور نہیں رکھتے تھے اور وحی اور خبر کو سحر اور ساحر کہتے تھے اور دھڑ بندی کے قائل تھے **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 نے کہتے تھے وحی کو کہ یہ سحر ہے یا تم دیکھتے نہیں جیسکہ نہیں دیکھتے تھے تم دنیا میں نے کیا تم اندھے ہو خبر غیب سے  
 نے آگ سے جیسکہ اندھے تھے خبر سے نے دھی سے اور یہ کہیں گے ازراہ جزو توحید و جلالت کے **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
**فَاصْبِرْ** **وَاوْرَاضُ** **مَوْءُودٌ** **تَفْسِيرٌ** **وَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا** **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 صبر کرو یا کرو برابر ہے تمہرا اسکے نہیں ہے کہ بدلہ دے جاوے کہ جب اوسکے کہرتے تھے تم **فَوَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 پہر صبر کرو یا کرو تنہا برابر ہے وہی بدلہ پاوے جو کرتے تھے **مَوْءُودٌ تَفْسِيرٌ** **وَيْلٌ** **لِلَّذِينَ كَفَرُوا**  
 اسکے کچھ بیان کرنا خدا بوزخ کا حدیثوں سے ضرور پڑا نا لوگوں کے دل میں خوب مضمون ہیں اور صبر کرو  
 گناہوں اور عذاب دوزخ سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گری تمہاری آگ کی یعنی دنیا کی ایک ٹکڑا  
 شہر ٹکڑا آگ دوزخ کی میں سے یعنی آگ دوزخ کی انتہر تدرجے گرم زیادہ می اس آگ سے آخر تک نے سا  
 حدیث کہ مشکوٰۃ وغیر میں ہے بیان فرمائی اور فرمایا لائی جاوے گی دوزخ نے اوس مکان سی کہ پیدا کیا ہے

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵۴۲  
 ۵۴۳  
 ۵۴۴  
 ۵۴۵  
 ۵۴۶  
 ۵۴۷  
 ۵۴۸  
 ۵۴۹  
 ۵۵۰  
 ۵۵۱  
 ۵۵۲  
 ۵۵۳  
 ۵۵۴  
 ۵۵۵  
 ۵۵۶  
 ۵۵۷  
 ۵۵۸  
 ۵۵۹  
 ۵۶۰  
 ۵۶۱  
 ۵۶۲  
 ۵۶۳  
 ۵۶۴  
 ۵۶۵  
 ۵۶۶  
 ۵۶۷  
 ۵۶۸  
 ۵۶۹  
 ۵۷۰  
 ۵۷۱  
 ۵۷۲  
 ۵۷۳  
 ۵۷۴  
 ۵۷۵  
 ۵۷۶  
 ۵۷۷  
 ۵۷۸  
 ۵۷۹  
 ۵۸۰  
 ۵۸۱  
 ۵۸۲  
 ۵۸۳  
 ۵۸۴  
 ۵۸۵  
 ۵۸۶  
 ۵۸۷  
 ۵۸۸  
 ۵۸۹  
 ۵۹۰  
 ۵۹۱  
 ۵۹۲  
 ۵۹۳  
 ۵۹۴  
 ۵۹۵  
 ۵۹۶  
 ۵۹۷  
 ۵۹۸  
 ۵۹۹  
 ۶۰۰  
 ۶۰۱  
 ۶۰۲  
 ۶۰۳  
 ۶۰۴  
 ۶۰۵  
 ۶۰۶  
 ۶۰۷  
 ۶۰۸  
 ۶۰۹  
 ۶۱۰  
 ۶۱۱  
 ۶۱۲  
 ۶۱۳  
 ۶۱۴  
 ۶۱۵  
 ۶۱۶  
 ۶۱۷  
 ۶۱۸  
 ۶۱۹  
 ۶۲۰  
 ۶۲۱  
 ۶۲۲  
 ۶۲۳  
 ۶۲۴  
 ۶۲۵  
 ۶۲۶  
 ۶۲۷  
 ۶۲۸  
 ۶۲۹  
 ۶۳۰  
 ۶۳۱  
 ۶۳۲  
 ۶۳۳  
 ۶۳۴  
 ۶۳۵  
 ۶۳۶  
 ۶۳۷  
 ۶۳۸  
 ۶۳۹  
 ۶۴۰  
 ۶۴۱  
 ۶۴۲  
 ۶۴۳  
 ۶۴۴  
 ۶۴۵  
 ۶۴۶  
 ۶۴۷  
 ۶۴۸  
 ۶۴۹  
 ۶۵۰  
 ۶۵۱  
 ۶۵۲  
 ۶۵۳  
 ۶۵۴  
 ۶۵۵  
 ۶۵۶  
 ۶۵۷  
 ۶۵۸  
 ۶۵۹  
 ۶۶۰  
 ۶۶۱  
 ۶۶۲  
 ۶۶۳  
 ۶۶۴  
 ۶۶۵  
 ۶۶۶  
 ۶۶۷  
 ۶۶۸  
 ۶۶۹  
 ۶۷۰  
 ۶۷۱  
 ۶۷۲  
 ۶۷۳  
 ۶۷۴  
 ۶۷۵  
 ۶۷۶  
 ۶۷۷  
 ۶۷۸  
 ۶۷۹  
 ۶۸۰  
 ۶۸۱  
 ۶۸۲  
 ۶۸۳  
 ۶۸۴  
 ۶۸۵  
 ۶۸۶  
 ۶۸۷  
 ۶۸۸  
 ۶۸۹  
 ۶۹۰  
 ۶۹۱  
 ۶۹۲  
 ۶۹۳  
 ۶۹۴  
 ۶۹۵  
 ۶۹۶  
 ۶۹۷  
 ۶۹۸  
 ۶۹۹  
 ۷۰۰  
 ۷۰۱  
 ۷۰۲  
 ۷۰۳  
 ۷۰۴  
 ۷۰۵  
 ۷۰۶  
 ۷۰۷  
 ۷۰۸  
 ۷۰۹  
 ۷۱۰  
 ۷۱۱  
 ۷۱۲  
 ۷۱۳  
 ۷۱۴  
 ۷۱۵  
 ۷۱۶  
 ۷۱۷  
 ۷۱۸  
 ۷۱۹  
 ۷۲۰  
 ۷۲۱  
 ۷۲۲  
 ۷۲۳  
 ۷۲۴  
 ۷۲۵  
 ۷۲۶  
 ۷۲۷  
 ۷۲۸  
 ۷۲۹  
 ۷۳۰  
 ۷۳۱  
 ۷۳۲  
 ۷۳۳  
 ۷۳۴  
 ۷۳۵  
 ۷۳۶  
 ۷۳۷  
 ۷۳۸  
 ۷۳۹  
 ۷۴۰  
 ۷۴۱  
 ۷۴۲  
 ۷۴۳  
 ۷۴۴  
 ۷۴۵  
 ۷۴۶  
 ۷۴۷  
 ۷۴۸  
 ۷۴۹  
 ۷۵۰  
 ۷۵۱  
 ۷۵۲  
 ۷۵۳  
 ۷۵۴  
 ۷۵۵  
 ۷۵۶  
 ۷۵۷  
 ۷۵۸  
 ۷۵۹  
 ۷۶۰  
 ۷۶۱  
 ۷۶۲  
 ۷۶۳  
 ۷۶۴  
 ۷۶۵  
 ۷۶۶  
 ۷۶۷  
 ۷۶۸  
 ۷۶۹  
 ۷۷۰  
 ۷۷۱  
 ۷۷۲  
 ۷۷۳  
 ۷۷۴  
 ۷۷۵  
 ۷۷۶  
 ۷۷۷  
 ۷۷۸  
 ۷۷۹  
 ۷۸۰  
 ۷۸۱  
 ۷۸۲  
 ۷۸۳  
 ۷۸۴  
 ۷۸۵  
 ۷۸۶  
 ۷۸۷  
 ۷۸۸  
 ۷۸۹  
 ۷۹۰  
 ۷۹۱  
 ۷۹۲  
 ۷۹۳  
 ۷۹۴  
 ۷۹۵  
 ۷۹۶  
 ۷۹۷  
 ۷۹۸  
 ۷۹۹  
 ۸۰۰  
 ۸۰۱  
 ۸۰۲  
 ۸۰۳  
 ۸۰۴  
 ۸۰۵  
 ۸۰۶  
 ۸۰۷  
 ۸۰۸  
 ۸۰۹  
 ۸۱۰  
 ۸۱۱  
 ۸۱۲  
 ۸۱۳  
 ۸۱۴  
 ۸۱۵  
 ۸۱۶  
 ۸۱۷  
 ۸۱۸  
 ۸۱۹  
 ۸۲۰  
 ۸۲۱  
 ۸۲۲  
 ۸۲۳  
 ۸۲۴  
 ۸۲۵  
 ۸۲۶  
 ۸۲۷  
 ۸۲۸  
 ۸۲۹  
 ۸۳۰  
 ۸۳۱  
 ۸۳۲  
 ۸۳۳  
 ۸۳۴  
 ۸۳۵  
 ۸۳۶  
 ۸۳۷  
 ۸۳۸  
 ۸۳۹  
 ۸۴۰  
 ۸۴۱  
 ۸۴۲  
 ۸۴۳  
 ۸۴۴  
 ۸۴۵  
 ۸۴۶  
 ۸۴۷  
 ۸۴۸  
 ۸۴۹  
 ۸۵۰  
 ۸۵۱  
 ۸۵۲  
 ۸۵۳  
 ۸۵۴  
 ۸۵۵  
 ۸۵۶  
 ۸۵۷  
 ۸۵۸  
 ۸۵۹  
 ۸۶۰  
 ۸۶۱  
 ۸۶۲  
 ۸۶۳  
 ۸۶۴  
 ۸۶۵  
 ۸۶۶  
 ۸۶۷  
 ۸۶۸  
 ۸۶۹  
 ۸۷۰  
 ۸۷۱  
 ۸۷۲  
 ۸۷۳  
 ۸۷۴  
 ۸۷۵  
 ۸۷۶  
 ۸۷۷  
 ۸۷۸  
 ۸۷۹  
 ۸۸۰  
 ۸۸۱  
 ۸۸۲  
 ۸۸۳  
 ۸۸۴  
 ۸۸۵  
 ۸۸۶  
 ۸۸۷  
 ۸۸۸  
 ۸۸۹  
 ۸۹۰  
 ۸۹۱  
 ۸۹۲  
 ۸۹۳  
 ۸۹۴  
 ۸۹۵  
 ۸۹۶  
 ۸۹۷  
 ۸۹۸  
 ۸۹۹  
 ۹۰۰  
 ۹۰۱  
 ۹۰۲  
 ۹۰۳  
 ۹۰۴  
 ۹۰۵  
 ۹۰۶  
 ۹۰۷  
 ۹۰۸  
 ۹۰۹  
 ۹۱۰  
 ۹۱۱  
 ۹۱۲  
 ۹۱۳  
 ۹۱۴  
 ۹۱۵  
 ۹۱۶  
 ۹۱۷  
 ۹۱۸  
 ۹۱۹  
 ۹۲۰  
 ۹۲۱  
 ۹۲۲  
 ۹۲۳  
 ۹۲۴  
 ۹۲۵  
 ۹۲۶  
 ۹۲۷  
 ۹۲۸  
 ۹۲۹  
 ۹۳۰  
 ۹۳۱  
 ۹۳۲  
 ۹۳۳  
 ۹۳۴  
 ۹۳۵  
 ۹۳۶  
 ۹۳۷  
 ۹۳۸  
 ۹۳۹  
 ۹۴۰  
 ۹۴۱  
 ۹۴۲  
 ۹۴۳  
 ۹۴۴  
 ۹۴۵  
 ۹۴۶  
 ۹۴۷  
 ۹۴۸  
 ۹۴۹  
 ۹۵۰  
 ۹۵۱  
 ۹۵۲  
 ۹۵۳  
 ۹۵۴  
 ۹۵۵  
 ۹۵۶  
 ۹۵۷  
 ۹۵۸  
 ۹۵۹  
 ۹۶۰  
 ۹۶۱  
 ۹۶۲  
 ۹۶۳  
 ۹۶۴  
 ۹۶۵  
 ۹۶۶  
 ۹۶۷  
 ۹۶۸  
 ۹۶۹  
 ۹۷۰  
 ۹۷۱  
 ۹۷۲  
 ۹۷۳  
 ۹۷۴  
 ۹۷۵  
 ۹۷۶  
 ۹۷۷  
 ۹۷۸  
 ۹۷۹  
 ۹۸۰  
 ۹۸۱  
 ۹۸۲  
 ۹۸۳  
 ۹۸۴  
 ۹۸۵  
 ۹۸۶  
 ۹۸۷  
 ۹۸۸  
 ۹۸۹  
 ۹۹۰  
 ۹۹۱  
 ۹۹۲  
 ۹۹۳  
 ۹۹۴  
 ۹۹۵  
 ۹۹۶  
 ۹۹۷  
 ۹۹۸  
 ۹۹۹  
 ۱۰۰۰

نے اوس میں اوس دن اپنے روز قیامت کے اوس دوزخ کے لئے ستر ہزار بائین ہو گئی اور ہر مال کے ساتھ ستر ستر  
 ہزار فرشتے ہو گئے کہ پہنچنے اوسکو اور فرمایا بیشک کم سے کم دوزخ کا عذاب میں وہ شخص ہو گا کہ ہونے اوس کے لئے اگ کی دو  
 پانچ بن اپنے نیچے قدم کے اور دوتے اپنے اوپر قدم کے جوش مارے گا ان دونوں چیزوں سے دماغ اوسکا جیسکے جوش  
 مرنے سے دیکھ سی نہیں کہ ان کرگاہہ شخص یہ کہ کوئی سخت تر ہو اوس سے عذاب بخیر سبب الگ ہو تو اور عدم طالع  
 اوسیکے اپنے غیر کے حال پر حال آنکہ تحقیق وہ شخص سبکترین دوزخ کا ہو گا عذاب میں اور فرمایا لایا جاوے گا بڑا لغت والا  
 اپنے اور بڑا ظالم اہل دنیا کا دوزخوں میں سے دن قیامت کے پس غوطہ دیا جاوے گا دوزخ میں ایک غوطہ اپنے والا  
 جاوے گا دوزخ میں جیسکے کپڑے کھٹکے میں رنگنے کے لئے ڈالتے ہیں یہ کہ جاوے گا اسی فرزند آدم کے کیا بھیجی تھی تو نے  
 بھلائی کیا گدزی تھی تجھ پر نعمت و راحت کہی نہ یامین پس کہیگا وہ دوزخی کہ نہیں قسم خدا کی امی پروردگار میرے  
 اپنے ذرہ ہی دوزخ کے جانیں تمام ناز و نعمت و فائز دنیا کی بھول گیا گویا بزرگ رہتا ہی تھا اور لایا جاوے گا سخت  
 ترین آدمیوں کا از روی محنت و غم کے دنیا میں بہشتیوں میں سے پس ایک غوطہ دیا جاوے گا بہشت میں یہ کہ جاوے گا  
 اسی فرزند آدم کے کیا بھیجی تھی تو نے محنت کہی اور کیا گدزی تھی تجھ پر سختی کہی پس کہیگا وہ نہ قسم خدا کی امی پروردگار  
 میرے نہیں گدزی مجھ پر محنت کہی اپنے دنیا میں اور نہ دیکھی میں نے سختی کہی اور بہت حد میں دوزخ کے عذاب  
 میں آئی ہیں چنانچہ سورہ محمد میں ہے تفسیر آیت مثل النجمۃ التي وعد النشور ان لا یحیی ین میان دوزخ اور جنت میں  
 مفصل لکھی گئی ہیں جو چاہے وہاں سے دیکھ لے اب چونکہ ذکر کفار کے عذاب اور کفر کی برائی کا بیان آیا اور  
 تقریب سے کچھ مسائل کفر و ارتداد کے کہنے ضرور چرے تا بہائی مسلمان اوسکو معلوم کر کر کفر اور عذاب دوزخ  
 سے بچیں پس قاضی ثناء اللہ علیہ الرحمہ نے جو مالا بد کے اخیر میں کچھ مسائل ارتداد کے لکھے تھے اور حاشیہ پر طبع  
 نظامی میں بہت کتابوں سے لکھے تھیں جگہ وہ لکھنے مناسب جانے وہ یہ میں دستور القضاء میں فنا کر  
 خلاصہ سے لایا ہے کہ ایک مسئلہ میں اگر کتنی وجہیں کفر کی ہوں اور ایک وجہ کفر کی نہ ہو تو فتوے کفر کا دنیا چاہے  
 فقیر کتاب ہے لیکن چاہے آپ اندیشہ ایک وجہ کفر کے سے احتراز کرے مسئلہ سبب جنین کے سے بغیر بڑا کہنے حضرت  
 ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے سے اور تحت کرنے سے اوپر کافر ہوتا ہے نہ فضیلت نبی علی رضی اللہ عنہ کے  
 سے اوپر کہ یہ بہت بحث ہے مسئلہ محال جاننے دیکھنے کے سے کافر ہوتا ہے مسئلہ خدا کے لئے جسم کہنا اور  
 ہاتھ اور پاؤں اوس میں کہنے کفر میں مسئلہ اگر کلمہ کفر اپنے اخیار سے کہے اور نہ جانے کہ یہ کلمہ کفر ہے اکثر علماء  
 اس پر ہیں کہ کافر ہو خود نہیں ہو گا اور اگر بے قصد زبان پر جاری ہو کافر نہ ہو دے مسئلہ جو کوئی کفر کا لہو  
 کوے اگرچہ بعد مدت مدید کے کرے گناہ انور کا ہو دے مسئلہ اگر حرام قطعی کو حلال کہے یا حلال قطعی کو حرام یا  
 فرض کو فرض بخانے کافر ہو دے مسئلہ اگر گوشت مردار کا چھپا ہے اور کہتا ہے یعنی پیچھے والا کہ یہ گوشت  
 مردار نہیں ہے حلال ہے اس سے وہ کافر نہیں ہو گا مسئلہ ایک شخص نے کہیو کہا کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا تو نے  
 جواب میں کہا نہیں کافر ہو جاوے گا اور مجھ بن فضل کے نزدیک کافر اوس صورت میں ہو گا کہ در باب محصیت کے  
 یہ جواب دے اور جو محصیت ہو دے تو کافر نہ ہو دے مسئلہ اگر کسی نے کہیو کہ وہ خدا ہی بن جاوے گا تو میں اپنا  
 حق نہیں لئے اوسکو بخیر و بد کا کافر ہو جائے مسئلہ اگر کہے خدا تو تجھ کو کفایت ہی نہیں کرتا میں کیونکر تجھ کو کفایت

(Handwritten marginal notes in Urdu script, continuing the discussion on Islamic law and theology, including references to various scholars and legal opinions.)

(Small handwritten notes at the bottom center of the page.)





دوسرے نے نور سے کار لی اور کہا کہ یہ شریعت کو چاہئے کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کسی کو  
 کہا کہ تو نے فلاں سے صلح اور ملاپ کر لے اسنے کہا کہ بت کو سجدہ کر لوں پراوس سے نکلون  
 کافر نہیں ہوتا کیونکہ وہ شخص بیان کرتا ہے کہ صلح اوس سے میری ایسی بعید ہے جیسے بت کا سجدہ  
 اگر کوئی فاسق صالح کو کہے کہ تم آؤ مسلمان بنو دیکھو اور اس سے مجلس فق کی طرف اشارہ کرے  
 کافر ہو جاوے مسئلہ اگر شراب پیئے والا کہے اوسکو خوشی ہو جو جو ہماری خوشی سے خوش ہے  
 ابو بکر طرخان نے کہا کہ وہ کافر ہووے مسئلہ اگر عورت کہے لعنت او پر شوہر دشمن کے  
 ہو جو کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کسی نے کہا جب تک کہ حرام باؤمین حلال کے پاس کیوں  
 یہنگون کافر ہووے مسئلہ اگر کسی نے اپنی بیاری میں کہا جو چاہے تو مجھ کو مسلمان ماراؤ جو  
 چاہے تو کافر ماراؤ کافر ہو جاوے مسئلہ فتاویٰ سراجی میں لائے ہیں کہ اگر کسی نے کہا روزی  
 حج فراخ کر یا حج ظلمت کر البتہ نہ اس شخص کے کفر میں توقف کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ وہ  
 کافر ہو کیونکہ عقائد ظلم کا حصار پر کہنا کفر ہے مسئلہ ایک آدمی اذان کہتا ہے دوسرے نے  
 کہا جھوٹ کہا تھے کافر ہووے مسئلہ اگر بیخبر صلح علیہ وسلم کو کوئی عیب لگا یا یا ایک  
 موسیٰ مبارک کو موسیک نے چوٹا سا بال حشرت سے کہا کافر ہو جاوے مسئلہ اگر  
 کوئی پادشاہ ظالم کو عادل کہے امام منصور یا تردید نے کہا کہ وہ کافر ہو جاوے اور امام ابو الفتح  
 نے کہا کافر نہیں ہوتا کیونکہ کہی تو عدل کیا ہوگا مسئلہ فتاویٰ حمادی اور سراجی میں  
 کہا ہے جو کوئی اعتقاد کرے کہ خراج وغیرہ خزانہ پادشاہی ملک بادشاہ کی ہے کافر ہو جاوے  
 مسئلہ فتاویٰ سراجی میں لکھا ہے اگر کسی نے کہا کہ تو عالم عیب رکھتا ہے اسنے کہا کہ ہاں  
 میں کافر ہوا مسئلہ اگر کسی نے کہا یہ کہ خدا تعالیٰ مجھ کو تیرے بہت میں ایجاد کیا تو میں بخاؤنگا  
 صحیح ہے کہ کافر ہووے مسئلہ اگر کسی نے کہا میں مسلمان ہوں دوسرا بولا لعنت خدا کی  
 تجھ پر تیری مسلمانا پر کافر ہو جاوے اور جامع الفتاویٰ میں لایا ہے کہ ظہر یہ ہے کہ وہ کافر  
 ہووے فتاویٰ سراجی کے کہا ہے کہ جو کوئی کہی کسی کو اگر فرشتے یا پیغمبر گواہی دیں کہ تیرے  
 پاس دوسرے ہیں جن کا تعلق نہ لاکو کا او نکا تو کافر ہو جاوے مسئلہ اگر ایک شخص نے دوسرے  
 کو کہا اے کافر اوسنی کہا اگر میں ایسا ہوتا تو تیری صحبت کا ہیکو کہتا بعض کہتے ہیں کہ کافر  
 اور بعض کہتے ہیں نہیں مسئلہ اگر کوئی کہی ہیکو کافر ہونا بہتے تر سے عمار رہنے سے کافر ہووے  
 کیونکہ اوسکی مراد اوسکی دوری ہونہ ہی ہے مسئلہ اگر ایک نے دوسرے کو کہا کہ ناز پر ڈاؤس  
 جواب دیا تو نے تو اتنی نازیں پڑھیں تیری کیا ہاتھ لگا یا یوں کہا کہ میں بہتری نازیں پڑھ دیا  
 کیا ہاتھ میں آیا کافر ہو گیا مسئلہ اگر ایک نے دوسرے کو کہا تو کافر ہوا اوسنی جواب دیا کہ  
 کافر ہی ہی پس کافر ہوا وہ مسئلہ اگر کہا کسی نے کہ مجھ کو عورت کی زیادہ محبت ہے خدا تعالیٰ سے  
 پس وہ کافر ہوا اور اوسکو توبہ کرنی چاہی اور توبہ کے بعد تجدید نکاح کرے مسئلہ اگر کافر نے مسلمان کو کہا

دوسرے نے نور سے کار لی اور کہا کہ یہ شریعت کو چاہئے کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کسی کو  
 کہا کہ تو نے فلاں سے صلح اور ملاپ کر لے اسنے کہا کہ بت کو سجدہ کر لوں پراوس سے نکلون  
 کافر نہیں ہوتا کیونکہ وہ شخص بیان کرتا ہے کہ صلح اوس سے میری ایسی بعید ہے جیسے بت کا سجدہ  
 اگر کوئی فاسق صالح کو کہے کہ تم آؤ مسلمان بنو دیکھو اور اس سے مجلس فق کی طرف اشارہ کرے  
 کافر ہو جاوے مسئلہ اگر شراب پیئے والا کہے اوسکو خوشی ہو جو جو ہماری خوشی سے خوش ہے  
 ابو بکر طرخان نے کہا کہ وہ کافر ہووے مسئلہ اگر عورت کہے لعنت او پر شوہر دشمن کے  
 ہو جو کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کسی نے کہا جب تک کہ حرام باؤمین حلال کے پاس کیوں  
 یہنگون کافر ہووے مسئلہ اگر کسی نے اپنی بیاری میں کہا جو چاہے تو مجھ کو مسلمان ماراؤ جو  
 چاہے تو کافر ماراؤ کافر ہو جاوے مسئلہ فتاویٰ سراجی میں لائے ہیں کہ اگر کسی نے کہا روزی  
 حج فراخ کر یا حج ظلمت کر البتہ نہ اس شخص کے کفر میں توقف کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ وہ  
 کافر ہو کیونکہ عقائد ظلم کا حصار پر کہنا کفر ہے مسئلہ ایک آدمی اذان کہتا ہے دوسرے نے  
 کہا جھوٹ کہا تھے کافر ہووے مسئلہ اگر بیخبر صلح علیہ وسلم کو کوئی عیب لگا یا یا ایک  
 موسیٰ مبارک کو موسیک نے چوٹا سا بال حشرت سے کہا کافر ہو جاوے مسئلہ اگر  
 کوئی پادشاہ ظالم کو عادل کہے امام منصور یا تردید نے کہا کہ وہ کافر ہو جاوے اور امام ابو الفتح  
 نے کہا کافر نہیں ہوتا کیونکہ کہی تو عدل کیا ہوگا مسئلہ فتاویٰ حمادی اور سراجی میں  
 کہا ہے جو کوئی اعتقاد کرے کہ خراج وغیرہ خزانہ پادشاہی ملک بادشاہ کی ہے کافر ہو جاوے  
 مسئلہ فتاویٰ سراجی میں لکھا ہے اگر کسی نے کہا کہ تو عالم عیب رکھتا ہے اسنے کہا کہ ہاں  
 میں کافر ہوا مسئلہ اگر کسی نے کہا یہ کہ خدا تعالیٰ مجھ کو تیرے بہت میں ایجاد کیا تو میں بخاؤنگا  
 صحیح ہے کہ کافر ہووے مسئلہ اگر کسی نے کہا میں مسلمان ہوں دوسرا بولا لعنت خدا کی  
 تجھ پر تیری مسلمانا پر کافر ہو جاوے اور جامع الفتاویٰ میں لایا ہے کہ ظہر یہ ہے کہ وہ کافر  
 ہووے فتاویٰ سراجی کے کہا ہے کہ جو کوئی کہی کسی کو اگر فرشتے یا پیغمبر گواہی دیں کہ تیرے  
 پاس دوسرے ہیں جن کا تعلق نہ لاکو کا او نکا تو کافر ہو جاوے مسئلہ اگر ایک شخص نے دوسرے  
 کو کہا اے کافر اوسنی کہا اگر میں ایسا ہوتا تو تیری صحبت کا ہیکو کہتا بعض کہتے ہیں کہ کافر  
 اور بعض کہتے ہیں نہیں مسئلہ اگر کوئی کہی ہیکو کافر ہونا بہتے تر سے عمار رہنے سے کافر ہووے  
 کیونکہ اوسکی مراد اوسکی دوری ہونہ ہی ہے مسئلہ اگر ایک نے دوسرے کو کہا کہ ناز پر ڈاؤس  
 جواب دیا تو نے تو اتنی نازیں پڑھیں تیری کیا ہاتھ لگا یا یوں کہا کہ میں بہتری نازیں پڑھ دیا  
 کیا ہاتھ میں آیا کافر ہو گیا مسئلہ اگر ایک نے دوسرے کو کہا تو کافر ہوا اوسنی جواب دیا کہ  
 کافر ہی ہی پس کافر ہوا وہ مسئلہ اگر کہا کسی نے کہ مجھ کو عورت کی زیادہ محبت ہے خدا تعالیٰ سے  
 پس وہ کافر ہوا اور اوسکو توبہ کرنی چاہی اور توبہ کے بعد تجدید نکاح کرے مسئلہ اگر کافر نے مسلمان کو کہا

فتاویٰ سراجی میں لکھا ہے اگر کسی نے کہا کہ تو عالم عیب رکھتا ہے اسنے کہا کہ ہاں میں کافر ہوا





کی بیان بیوی میں سے نکاح اور عیقت مائل ہو جائے ہی قاضی کے حکم پر وقوف نہیں ہے یہ روایت ملتقی کی ہے مسئلہ اگر کسی نے ٹوپی آتش پرستوں کی سی یا ہنود و کاساکر پہنا تو بعض علماء نے کہا ہے کہ کافر ہو جاوے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کافر نہ ہو دی اور بعضی متاخرین نے کہا ہے اگر ضرورت پئے کافر نہ ہو دی مسئلہ اگر کسی نے جینیو باندھا قاضی اخص نے کہا کہ اگر میرے واسطے خلاصی پانے کفار کے ہاتھ سے بانڈا تو کافر نہ ہو دے اور جو تجارت کے فائدہ کے لئے کیا ہے تو کافر ہو جاوے گا مسئلہ جو کسی نوروز کے دن لکھے ہو دیں یا ہندو دوالی ہوئے کے دن خوشی کریں اور کوئی مسلمان کہے کہ یہ بہنوں نے کیا اچھی بات رکھی ہے کافر نہ ہو جاوے مسئلہ جمع النوازل سے لایا ہے کہ ایک آدمی نے ایجاب گناہ صغیر کیا پس کہا او سکرو دوسرے نے کہ توبہ کرو سننے کہا میں نے کیا کیا ہے جس سے توبہ کروں کافر ہو دے مسئلہ اگر صدقہ دیا مال حرام سے ثواب کی امید واری پر کافر ہو جاوے مسئلہ اگر قصر جانتا ہے کہ اس حرام سے خیرات دی ہے پس اوپر اس کے لئے دعا کی اور خیرات دینی دالے لے آمین کہی کافر ہو دے مسئلہ ایک فاسق شراب پیتا تھا اور اسکے رشتہ داروں نے ان کو اوپر سے درہم نثار کئے یا مبارک باد دینی دو دونوں صورتوں میں دو نو کافر ہوئے مسئلہ حلال شجاعت کو اطاعت اپنی بیوی کے سے کافر نہیں ہوتا اور اپنی بیوی کے غیر سے روابط کر نیکو حلال بائسے تو کافر ہو جاوے مسئلہ حلال جاتا چاہے کا حیض کے وقت میں کھرے اور حالت استبراء میں بہت ہے کفر نہیں مسئلہ خسروانی میں کہا ہے کہ ایک شخص بلند جگہ پر بیٹھا اور آدمیوں نے اس سے ارزاہت سفر واستہزاء کے مسائل پچھنے شروع کئے اونسی بھی بطریق استہزاء کے جواب دے کافر ہو جاوے اور بلند جگہ پر بیٹھنا کچھ شرط نہیں تھا علوم دینی کو کھرے مسئلہ اگر کسی نے کہا کہ مجھ کو علم کی مجلس سے کیا کام یا کہ جو عالم کہا کرتے ہیں کون اونکو کر سکتا ہے کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کسی نے کہا کہ میں یکر وفریحے یا کہ میں نشتر کے جیلے نہیں ماننا کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کوئی کہے میرے ساتھ تم شرع کے پاس چلو اونے کہا کہ کوئی پیادہ میرے لئے لاؤ جب چلوں گا کافر ہو جاوے اور اگر کسی نے کہا کہ قاضی کے پاس چلو اونے کہا کہ اسکا پیادہ لا کافر نہ ہو دے مسئلہ اگر کسی نے ایک کو کہا کہ نماز عجات سے پڑھ اونے کہلاتا الصلوٰۃ تھی کافر ہو دے مسئلہ ایک شخص نے قرآن کی آیت کو پیالی میں رکھا اور اس پیالی کو پانی سے بہر دیا اور کہا گاشاد یا تھا کافر ہو دی مسئلہ اگر حق باقی کے جو دیک میں رہ جاوے کہ فاتبا قیات الصدقات کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کوئی بسم اللہ کہد شراب پیوی باز کرے کافر ہو جاوے اور یہی حکم ہے اور کا جو بسم اللہ کہد حرام کہا نا کہا دے مسئلہ اگر رمضان آیا اور سخی کہا کیا رخ سر آیا کافر ہو جاوے



مسئلہ اگر کہا جائے کہ اگر فلاں نے کو امر بالمعروف کرین ہم اسے جواب میں کہا کہ اس نے میرے  
ساتھ کیا کیا ہے جو اس کو امر بالمعروف کروں میں کافر ہو جاوے مسئلہ ایک نے دیوں کے  
کہا کہ زمر مرادینا ہے میں دیدے کیونکہ آخرت میں زمر نہیں ہوگا اس نے جواب میں کہا کہ  
دس اور دس دس لکھتے مجھ سے آخرت ہی میں لے لیجودہاں دیدہنگا کافر ہو جاوے  
مسئلہ یادشہ کو جو عبادت کا سجدہ کرے باتفاق کافر ہو جاوے اور اگر بقصد حقہ  
کے کرے مثل سلام کرے تو اس میں علماء کا اختلاف ہے غیرتہ میں کہا ہے کہ کافر ہو دے  
اور مؤلف اللہ تعالیٰ شرح ہدایہ میں کہا ہے کہ سجدے باجماع جائز نہیں میں مسئلہ جو کوئی  
فوج کرے بتوں کے نام پر یا کٹوں اور دریا کٹوں اور نہروں اور چشموں اور گہروں پر اور  
مانڈا ٹیکے میں نہج کر نیوالا شرک ہے اور اس کی جہت سے اس کے چاہو جاوے لی اور جانو فوج  
کیا ہو اور کافر کا حکم کہتا ہے مسئلہ دستور القضاۃ میں امام زاہد ابو بکر سے نقل کیا ہے جو کافر  
کافروں کے عید کے دن جیسو اور فوجوں کے اور ایسی ہی دیوالی دھپہ ہندوؤں کے میں  
نکلے اور ساتھ کافروں کے شریک ہو کر کھیل کو دین کافر ہو جاوے مسئلہ یان لانا  
حالت یاس کا مقبول نہیں ہے اور توبہ ناامیدی کی صحیح یہ ہے کہ مقبول ہے مسئلہ  
شرح مقاصد میں کہا ہے جو کوئی حدیث عالم کا احشاجا یا حدیثات اور مانڈا لگو  
کا کہ ضروریات دین سے ہے انکار کرے باتفاق کافر ہو دے اور عقائد کے مسائل میں  
رافضی اور خارجی اور شریک وغیرہ جو فرقہ اسلام کا دعوے رکھتے ہیں خلاف رکھتے ہیں  
یعنی برخلاف اہل سنت کے اعتقاد رکھتے ہیں ان کے کافر کہنے میں علماء اختلاف رکھتے ہیں  
مسئلہ علامہ علم الہدے نے بحر المحیط میں کہا ہے جو ملعون جناب پاک سر و کائنات صلوٰۃ  
علیہ وسلم کی خدمت میں دشنام دیوے یا اہانت کرے یا کسی امر کی امور دین ان کے سے یا  
صورت مبارک او ٹوکی یا کسی وصف کی اوصاف شریفہ ان کے سے عیب کرے خواہ کلمات  
ہو یا ذاتی یا حربی اگر چہ راہ نہرل کے کرے وہ شخص کافر ہے واجب القتل توبہ اس کی مقبول نہیں  
اور اجماع امت کا اسپر ہے کہ بے ادبی اور استخفاف ہر شخص کا بیون میں سے کفر  
ہے خواہ کرنے والا اور کاحلال جانکد اور کافر تکب ہو یا حرام جانکر مسلمہ یہ جو رافضی  
کہتے ہیں کہ سیر علیہ السلام نے دشمنوں کے خوف سے بعض احکام الہی کو نہیں پورا کیا  
یہ کفر ہے **اِنَّ التَّقِيْنَ فِيْ جَهَنَّمَ لَوْ كُنْ مِنْهُمْ لَوَقَعُوْا فِيْهَا وَهُمْ لَا يُخْشَوْنَ**  
**وَقَدْ عَذَّبَ الْمُتَفِئِدِيْنَ تَحْتِیْ نَارِجَهَنَّمَ** باغون اور نعمتوں کے ہون کے خوشحال سبب  
اس کے کہ نعمت دی او ٹو پروردگار او ٹو کے بے اور سبب اس کے کہ نگاہ رکھا او ٹو کو غلبہ و ذر  
سے ٹھ فتنے جو ڈر والے ہیں باغون میں میں اور نعمت میں میں کہتا ہے جو دے او ٹو  
رہنے اور چاہا او ٹو رب نے دوزخ کی مار سے ٹھ موی ٹھ کٹاوا و اشربواھنیکر

بہا کرم میں جناب میں نے اس مسئلہ کو دیکھا ہے کہ اگر فلاں نے کو امر بالمعروف کرین ہم اسے جواب میں کہا کہ اس نے میرے ساتھ کیا کیا ہے جو اس کو امر بالمعروف کروں میں کافر ہو جاوے مسئلہ ایک نے دیوں کے کہا کہ زمر مرادینا ہے میں دیدے کیونکہ آخرت میں زمر نہیں ہوگا اس نے جواب میں کہا کہ دس اور دس دس لکھتے مجھ سے آخرت ہی میں لے لیجودہاں دیدہنگا کافر ہو جاوے مسئلہ یادشہ کو جو عبادت کا سجدہ کرے باتفاق کافر ہو جاوے اور اگر بقصد حقہ کے کرے مثل سلام کرے تو اس میں علماء کا اختلاف ہے غیرتہ میں کہا ہے کہ کافر ہو دے اور مؤلف اللہ تعالیٰ شرح ہدایہ میں کہا ہے کہ سجدے باجماع جائز نہیں میں مسئلہ جو کوئی فوج کرے بتوں کے نام پر یا کٹوں اور دریا کٹوں اور نہروں اور چشموں اور گہروں پر اور مانڈا ٹیکے میں نہج کر نیوالا شرک ہے اور اس کی جہت سے اس کے چاہو جاوے لی اور جانو فوج کیا ہو اور کافر کا حکم کہتا ہے مسئلہ دستور القضاۃ میں امام زاہد ابو بکر سے نقل کیا ہے جو کافر کافروں کے عید کے دن جیسو اور فوجوں کے اور ایسی ہی دیوالی دھپہ ہندوؤں کے میں نکلے اور ساتھ کافروں کے شریک ہو کر کھیل کو دین کافر ہو جاوے مسئلہ یان لانا حالت یاس کا مقبول نہیں ہے اور توبہ ناامیدی کی صحیح یہ ہے کہ مقبول ہے مسئلہ شرح مقاصد میں کہا ہے جو کوئی حدیث عالم کا احشاجا یا حدیثات اور مانڈا لگو کا کہ ضروریات دین سے ہے انکار کرے باتفاق کافر ہو دے اور عقائد کے مسائل میں رافضی اور خارجی اور شریک وغیرہ جو فرقہ اسلام کا دعوے رکھتے ہیں خلاف رکھتے ہیں یعنی برخلاف اہل سنت کے اعتقاد رکھتے ہیں ان کے کافر کہنے میں علماء اختلاف رکھتے ہیں مسئلہ علامہ علم الہدے نے بحر المحیط میں کہا ہے جو ملعون جناب پاک سر و کائنات صلوٰۃ علیہ وسلم کی خدمت میں دشنام دیوے یا اہانت کرے یا کسی امر کی امور دین ان کے سے یا صورت مبارک او ٹوکی یا کسی وصف کی اوصاف شریفہ ان کے سے عیب کرے خواہ کلمات ہو یا ذاتی یا حربی اگر چہ راہ نہرل کے کرے وہ شخص کافر ہے واجب القتل توبہ اس کی مقبول نہیں اور اجماع امت کا اسپر ہے کہ بے ادبی اور استخفاف ہر شخص کا بیون میں سے کفر ہے خواہ کرنے والا اور کاحلال جانکد اور کافر تکب ہو یا حرام جانکر مسلمہ یہ جو رافضی کہتے ہیں کہ سیر علیہ السلام نے دشمنوں کے خوف سے بعض احکام الہی کو نہیں پورا کیا یہ کفر ہے اِنَّ التَّقِيْنَ فِيْ جَهَنَّمَ لَوْ كُنْ مِنْهُمْ لَوَقَعُوْا فِيْهَا وَهُمْ لَا يُخْشَوْنَ وَقَدْ عَذَّبَ الْمُتَفِئِدِيْنَ تَحْتِیْ نَارِجَهَنَّمَ باغون اور نعمتوں کے ہون کے خوشحال سبب اس کے کہ نعمت دی او ٹو پروردگار او ٹو کے بے اور سبب اس کے کہ نگاہ رکھا او ٹو کو غلبہ و ذر سے ٹھ فتنے جو ڈر والے ہیں باغون میں میں اور نعمت میں میں کہتا ہے جو دے او ٹو رہنے اور چاہا او ٹو رب نے دوزخ کی مار سے ٹھ موی ٹھ کٹاوا و اشربواھنیکر





بعد اسکے کہی کہ جب سچے بندے سے راضی ہوا تو تمام نعمتیں اور سعادتمن حاصل ہو گئیں اور دولت و دار  
 ہی اثر و نتیجہ اسکا ہر اول پوچھا اوسنے کہ یا راضی ہو مجھے جب خدا و ملی اوسکے جناب سے حاصل ہوئی تو رضا اپنی آخر  
 اوپر مرتب کی تا معلوم ہو کہ دلیل اور علامت رضای مولیٰ تعالیٰ کی بندہ رضا و بندگی سے مولیٰ سے اپنی حال  
 میں بنگاہ کر کہ اگر اپنے تئیں ایاضی پاتا ہی اپنی پروردگاری تو جان کہ وہی تجھے ہی راضی ہی صحابہ و بحث تفتیش کر  
 تھی کیونکہ سچا مین ہم حق ہم سے راضی ہی آخر اتفاق کرتے اوپر اگر تم اوس سے راضی مین تو یقین ہو کہ وہی  
 ہم سے راضی ہے بعد ازان بشارت دی کہ رضا اوسکی اور ہم دایم ہمیشہ ہے بلا۔ اسی کو نسی نعمت ہوگی بہوڑی ہی رضا  
 اللہ تعالیٰ کی بزرگتر ہے بہت سی اور بھیر سے کہ اوس میں ہے جیسے کہ فرمایا و فیضان من اللہ اگر فریضے بہوڑی ہی ضامن  
 الہی کی بہت بڑی چیز ہے چاہے جیکے ہمیشہ اور مقرر ہو اللہم ارض عنا وارضنا عنک طسج طو الذین امنوا  
 واتبعتهم ذریعتهم یا ایمان الحقنا یہ خذ ذریعتهم و ما الکنتم من عملہم من شیء کل امون  
 بما کسب ذریعتہم اور جو لوگ ایمان لائی اور بڑی اونکی کی اونکی اولاد نے ایمان میں پانچا دین کے ہم اونکے پاس  
 اونکی اولاد کو اور ناقص نہیں کیونکہ ہم اونکو جو برا عمل اونکے کچھ مرد سنا ہوا پھیر کے عمل کیا کرو میں ہوگا ہفتہ  
 اور جو بھین لائی اور اونکی سادہ چلی اونکی اولاد ایمان میں پانچا دینے اون تک اونکی اولاد کو اور گنہایا نہیں اونی اونکا  
 کیا کچھ بڑی آدمی اپنی گناہی میں پہنچا ہی مفسد و نیکون کی اولاد کو پیغمبر ہدی اگر ایمان کہیں اور اونکی چاہیں تو  
 اونکو درجہ میں پہنچیں نہ کہ عمل اونکو بابت نہیں تیرا اونکی خوشی کون پر مہر کی اور اونکی سادہ نہ چلیں تو جیسی اور  
 صوفی ناقص نہیں کریں گے ہم انہیں سبب لائق کرنے فرزند و نیکو باپون کی وجہ میں اگرچہ فرزند عمل مثل باپون کی  
 ترکہ ہی ہوں نقصان چم خرابی عمل باپون کے نہیں لائے گے ہم اور یہ شخص فضل ہے اوسیلے ایک بزرگ فرما ہی تم  
 کہ ایمان اور عمل بہت کے لئے زمین اور درجہ بہت کے لئے علت نہیں بخت فضل ایزدی پر موقوف ہیں اولاد  
 زائد نے کہا کہ جزا و نداد بندہ کی اعمال پر ہے لیکن اصل فضل الہی ہی ہے ورنہ ظاہر ہے کہ اعمال ہمارے اور خرابی اعمال  
 ہماری کے کیا ہے سہ تا فضل نداشت نشود کار تمام اور معنی آتے کے یہ ہیں کہ مومنون کی اولاد کو بہت میں اور درجہ  
 بہت میں باپون کے برابر ہو گا اگر اولاد کے عمل مثل عمل باپون کے ہوں اور یہ سبب تکریم باپون کے ہے تا  
 انجمن اونکی ہند ہی ہوں اور بقول بعض کے یہ عہد چھوٹی اولاد کے حق میں ہے کہ سبب بزرگی باپون کے درجہ  
 کو پہنچے اگرچہ عمل نہ کہتے ہوں گے اور بڑی اولاد سبب ایمان اپنی کے درجہ کو پہنچے اور مقرر ہے یہ بات کہ  
 چھوٹی اولاد کو لئے حکم اسلام کا ہے با تعلق ایک مان باپون میں سے اور کہا ہی علماء نے کہ اس آیت میں خبر  
 دی ہی جمع کرنے مومنون کے اولاد کے باپون کے ساتھ بہت میں اور درجہ اسکی میں تا مومن خوش ہو  
 جیسا کہ دنیا میں خوش ہوتے تھے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا ان اللہ یوفیہم ذریعۃ اللو مومن فی دحر جہنم  
 و ان کانوا ادوا فی العمل کتھر یھو عینہ پھر یہی حضرت زبیر آیت اور یہی حدیث شریف میں آیا ہی کہ  
 پوچھا خیر رضی اللہ عنہا نے حال و فرزند و گناہ کفر کی حالت میں مگر تھے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے غیر سے  
 تھو فرمایا علیہ السلام کہ ہاں انہیں جب بھی حضرت نے کہ بہت خدیجہ کے چہرین فرمایا حضرت نے اگر دیکھتی تو تیرے  
 اونکا تو دشمن بہت ہی اونکو کہا خدیجہ نے پس فرزند میرا ہے ایسا و کا کیا حال ہے فرمایا بی انجہ پھر فرمایا رسول خدا صلی

اور جو لوگ ایمان لائی اور بڑی اونکی کی اونکی اولاد نے ایمان میں پانچا دین کے ہم اونکے پاس  
 اونکی اولاد کو اور ناقص نہیں کیونکہ ہم اونکو جو برا عمل اونکے کچھ مرد سنا ہوا پھیر کے عمل کیا کرو میں ہوگا ہفتہ  
 اور جو بھین لائی اور اونکی سادہ چلی اونکی اولاد ایمان میں پانچا دینے اون تک اونکی اولاد کو اور گنہایا نہیں اونی اونکا  
 کیا کچھ بڑی آدمی اپنی گناہی میں پہنچا ہی مفسد و نیکون کی اولاد کو پیغمبر ہدی اگر ایمان کہیں اور اونکی چاہیں تو  
 اونکو درجہ میں پہنچیں نہ کہ عمل اونکو بابت نہیں تیرا اونکی خوشی کون پر مہر کی اور اونکی سادہ نہ چلیں تو جیسی اور  
 صوفی ناقص نہیں کریں گے ہم انہیں سبب لائق کرنے فرزند و نیکو باپون کی وجہ میں اگرچہ فرزند عمل مثل باپون کی  
 ترکہ ہی ہوں نقصان چم خرابی عمل باپون کے نہیں لائے گے ہم اور یہ شخص فضل ہے اوسیلے ایک بزرگ فرما ہی تم  
 کہ ایمان اور عمل بہت کے لئے زمین اور درجہ بہت کے لئے علت نہیں بخت فضل ایزدی پر موقوف ہیں اولاد  
 زائد نے کہا کہ جزا و نداد بندہ کی اعمال پر ہے لیکن اصل فضل الہی ہی ہے ورنہ ظاہر ہے کہ اعمال ہمارے اور خرابی اعمال  
 ہماری کے کیا ہے سہ تا فضل نداشت نشود کار تمام اور معنی آتے کے یہ ہیں کہ مومنون کی اولاد کو بہت میں اور درجہ  
 بہت میں باپون کے برابر ہو گا اگر اولاد کے عمل مثل عمل باپون کے ہوں اور یہ سبب تکریم باپون کے ہے تا  
 انجمن اونکی ہند ہی ہوں اور بقول بعض کے یہ عہد چھوٹی اولاد کے حق میں ہے کہ سبب بزرگی باپون کے درجہ  
 کو پہنچے اگرچہ عمل نہ کہتے ہوں گے اور بڑی اولاد سبب ایمان اپنی کے درجہ کو پہنچے اور مقرر ہے یہ بات کہ  
 چھوٹی اولاد کو لئے حکم اسلام کا ہے با تعلق ایک مان باپون میں سے اور کہا ہی علماء نے کہ اس آیت میں خبر  
 دی ہی جمع کرنے مومنون کے اولاد کے باپون کے ساتھ بہت میں اور درجہ اسکی میں تا مومن خوش ہو  
 جیسا کہ دنیا میں خوش ہوتے تھے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا ان اللہ یوفیہم ذریعۃ اللو مومن فی دحر جہنم  
 و ان کانوا ادوا فی العمل کتھر یھو عینہ پھر یہی حضرت زبیر آیت اور یہی حدیث شریف میں آیا ہی کہ  
 پوچھا خیر رضی اللہ عنہا نے حال و فرزند و گناہ کفر کی حالت میں مگر تھے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے غیر سے  
 تھو فرمایا علیہ السلام کہ ہاں انہیں جب بھی حضرت نے کہ بہت خدیجہ کے چہرین فرمایا حضرت نے اگر دیکھتی تو تیرے  
 اونکا تو دشمن بہت ہی اونکو کہا خدیجہ نے پس فرزند میرا ہے ایسا و کا کیا حال ہے فرمایا بی انجہ پھر فرمایا رسول خدا صلی

اسد علیہ السلام وان المؤمنین فاؤلادہم فی الحجۃ وان الشریکین فاولادہم فی النار سیرہ طبری اپنے سیرۃ والذین  
 اصنافاً واتبعتہم الہ روایا فی المعالم بعضی روایتوں میں مغفرت مشرکوں کی چھٹی ملاوٹ کی ہی مذکور ہے اور امام  
 اعظم بیچ عذاب ثواب چھٹی اولاد مشرکوں کے توقف رہی ہیں اور بعض عالم کہتے ہیں کہ بہشت میں جاوین گے  
 اور جلاوم مٹھون کی اولاد کے ہونگے اور بعضوں کے نزدیک دوزخ میں جاوین گے والد علم کہ میں ہوگا موافق کردار  
 اپنے کے جزا پانچا مومن بہشت میں اور کافر دوزخ میں جاوین گے **ما** کا ترجمہ ہے کہ کہہ رہے ہیں کہ کہہ رہے ہیں  
 ذریعہ یہاں ملوق تھا ہی باپوں اور بیٹوں پر پس مومن جبکہ ہوں عمل کثیر لاحق ہونگے اس سے وہ کم ہوں اور  
 سے عمل میں باپ ہوں یا بیٹے اور یہ منقول ہے ابن عباس وغیرہ سے لاحق میں سہلہ ذریت نبی کے ذریت  
 سہی کہ وہ سب محبت ہی پس اگر موصاتہ محبت کے حاصل کرنا علم یا عمل کا تو بہت ہی خوب ہوں گے پس  
 ہوگی ذریت فادہ کی مانند ذریت ولادت کے آخٹیب اور قرطبی میں ابن عباس سے منقول ہے اگر ہوں باپ  
 بلند تر درجہ میں اوٹھا ویکا المیٹونکو باپوں کے درجہ میں اور اگر ہوں گے بیٹے بلند تر درجہ میں اوٹھا ویکا  
 اسد تعالیٰ باپوں کو بیٹوں کے درجہ میں پس باپ داخل میں اسم ذریت میں مانند قول اسد تعالیٰ کے وایہ  
 انما حلتا ذریتہم فی القلک المشعون اور ابن عباس صحیحہ ہی منقول ہے کہ نبی صلی اسد علیہ وسلم فرمایا جب کہ  
 داخل ہونگے جنی جنت میں تو پوچھیں گے کوئی او میں سے حال اپنے بابا پ اور بیوی کا اور فرزند کا پس کہا جاوگا  
 کہ او ہوں نے ہنیں پایادہ درجہ کرنے پایا پس کہیگا وہ اسی رب میرے مینے عمل کئے تھے اپنے لئے او انکو  
 لئے پس حکم ہوگا کہ ملاوٹ او کو ساتھ اسکے گرد میں ہے اپنے گردی کہا گیا ہے یعنی اسد تعالیٰ کے پاس پس  
 اگر اچھو عمل کئے چٹا یا اپنے نفس کو جیسا کہ چٹایا جاتا ہے مہوں نے گردی کی چیز گردی رہنہ والے کو ہاتھ سے  
 والا ہلاک کیا او سکویہ تمیل ہے گویا نفس بندیکا گرد کہا گیا ہے اسد کے پاس عوض عمل اپنے کے کہ وہ مطا  
 کیا جاویکا ساتھ اسکے جیسا کہ گردی رکھتا ہے آدمی اپنی غلام کو بچہ دین کے کہ او سپر ہوتا ہی پس اگر عمل اچھو  
 کیے موجب عالم کے چٹایا او سکوس عمل صالح بتر لہ دین کے ہے کہ ثابت ہی مومن پر اسلئے کہ وہ مطالبہ کیا  
 جاویکا ساتھ اسکے پس بنا بر اسکے ہوگی مراد پکا سب سے پندت خیر کے وہ چیزیں کہ حکم کیا ہی اور تکلیف  
 دی ہے او کو کرنے کی اندلے اور نسبت شر کے گناہ ہی کہ کتابے بالفصل اور غاژن میں ہے کل امر لہ  
 کافر مراد ہی کہ سب کرنے شر کے گردے مینے محبوب سبب عمل اپنے کے دوزخ میں اور مومن ہنیں ہوگا  
 بحسب قول اسد تعالیٰ کے کل نفس بما کسبت رزینہ الا اصحاب الیمین طحل بتنبیہ جان اسد اچھو عمل کی خبر  
 ہو کہ نیر الیکوبی فادہ میں اور مذکور ہی اور خیر یہ معلوم ہو کہ شخص کا نفس منزہ غلام گردی اسد تعالیٰ کو یا اس کو خطا  
 وخصت بجالا چکا ہایا والا ہلاک ہوا اسلئے کا دین بہت حکمیں سچو اور سچو سچو اپنی تقصیرات پر کہ ہائے پیدا  
 ہوئی تھی ہم بندگی رکھے لئے کہ فرمایا و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدن او کیسے قاصر ہی ہم او کی بندگی سے خص  
 عمرہ کے چہرہ پر دو خط سیاہ تر سبب جاری ہونے انہوں کے اور ایسا ہی حال تھا عبد اسد بن عباس اور عمر  
 بن عبد العزیز اور زید قاشی اور فضیل بن عیاض اور بشر حافی اور معروف کرخی رضی اللہ عنہم کا اور زید قاشی  
 جب داخل ہوتے اپنی گھر میں روٹی اور جب سامنی لایا جاتا دیکھے کہا مارو تے اور جب مٹی اپنے مسلمان بہانہ کی

یہ بلاشبہ ہوں  
 اور اولاد انکی  
 جنت میں ہوا  
 مشرک اور اولاد  
 او کی دوزخ میں  
 یہ اور نیکو کی  
 یہ ہم سب کا  
 بلاشبہ اوٹھا  
 عجز ذریت انکی  
 کو سب کو دیا  
 وایہ میں سب  
 فی مکی



کلیجے کردہ بڑی زمین ہونیکے کسی طرح محل معاہدہ و قبل بعضہم علی بعض یتساءلون  
 قالوا انا كنا قبل في اهلنا مشفقين ۵ اور متوجہ ہوئی بعض اوکلی بعض پر کہیں پوچھتی ہوئی کہا  
 تحقیق ہم ہی پہلی اس سے دنیا میں اپنے گھر کے لوگوں میں ڈرتے تھے ۵ **فقہ** ۵ اور مونہہ کیا کیوں نے دوسرے  
 کی طرف آپس میں پوچھتے ہوئے ہم تھے اپنے گھر میں ڈرتے رہتے رہتے ۵ **موسو** ۵ تفسیر بعضہم بعضوں  
 سے پوچھنے کے احوال اور اعمال اور رنج و خوف دنیاوی ۵ **جس** ۵ پوچھنے کے بعضہم بعضوں کے احوال سے کہ تم  
 اوپر دنیا میں تم خیر و شر سے اور تباہی ان نعمتوں کو ازراہ تلمذ اور اعتراف نعمت کے ڈرتے یعنی خدا کے  
 سے مقصود ثابت کرنا خوف کا ہی تمام اوقات و احوال میں اسلئے کہ ہونا اونکا درمیان اہل اپنے کے منظر  
 رہتا اس کا پس جب ذکر احوال میں تو ڈرنا اونکا سوا اسکے بطریق اولی ہوگا ۵ **جمل** ۵ **عن** ۵ **عن** ۵  
 علینا و قدنا عذاب السعور ۵ انا كنا من قبل ندعوه و كان الله هو البر الرحيم ۵ پس  
 سی نعمت دی بہکود خداوند نے اور بچا بہکود ماگرم کے عذاب تحقیق ہم پہلے اس سے یعنی دنیا میں عبادت کرتے  
 تھے اور اسکو تحقیق وہ ہی احسان کرنا والا مہربان ۵ **فقہ** ۵ پھر احسان کیا اللہ ہم پر اور بچا بہکود لوگوں کے  
 عذاب سے یعنی دوزخ کی بہا پ بھی نہ لگی ہم لگے سے پکارتے تھے اور اسکو بیشک ہی ہے نیک سلوک حم والا  
 تفسیر سوم اصل میں ہوگا گرم کو کہتے ہیں جو داخل ہو مسامات میں اور یہاں یہاں رہا گیا آگ جہنم کا  
 اسلئے کہ وہ ایسی ہی ہے اور ندعوہ کے معنی عبادت کرتے تھے ہم اسکو فقط وغیرہ اسکیو بآسنے ندعوہ کے نالہ  
 مانگتے ہوئے اس سے بچاؤ الٹ کر ہم والا وغیرہ رحم والا ہی کہ جب کی عبادت کرنا ہوگی اور اسکو اور جب اس سے کچھ دیتا  
 ہی ۵ **مجل** ۵ **تبلہ** ۵ آخر تیسرے رکوع سورہ فاطر کہیں اللہ تعالیٰ نے مقولہ جنبتوں کا  
 بیان فرمایا ہی کہ جب جنت میں داخل ہونگے تو یوں کہیں گے وقالوا الحمد لله الذي اذنب عنا  
 الحزن لان ربنا عفود شكور ۵ **فقہ** ۵ **الذی** ۵ **احلنا** ۵ **دار** ۵ **للفا** ۵ **م** ۵ **من** ۵ **فضل** ۵ **لا** ۵ **یمسأ** ۵ **فی** ۵ **ها** ۵ **نصب** ۵  
 لا یمسأ فیها العوئ ۵ **عن** ۵ **من** ۵ **جب** ۵ **جنتی** ۵ **جنت** ۵ **میں** ۵ **داخل** ۵ **ہونگے** ۵ **تو** ۵ **اللہ** ۵ **تعالیٰ** ۵ **کی** ۵ **نعمتوں** ۵ **کا** ۵ **شکر** ۵ **بجا** ۵ **لا** ۵ **ویں** ۵  
 اور کچھ حال اپنا پہلا دنیا کا یاد کریں گے کہ وہاں طرح طرح کے غموں میں گرفتار تھے وہ ہم سے دور کئی اور  
 اور ایسی ہی اچھی جگہ میں اور تاکہ یہاں چین کرتے ہیں کچھ تکلیف نہیں اور اوپر کی آیت سے معلوم ہوا کہ خوف  
 الہی ہی باعث داخل ہونی جنت کا ہے چنانچہ تبتلیہ الغفرین میں لکھا ہے کہ اخلاق کا بدین کے سے یہی  
 ہی کہ بہت ڈر کرے تھے اللہ تعالیٰ سے ابتدا و احوال میں اور ابتدا و احوال میں لیکن حال انتہا میں خوف اللہ  
 تعالیٰ کی عظمت و بزرگی کا ہوتا ہی اور لازم خوف ہونا نہایت ہی بالضرورت بدو حال میں ابتدا و احوال میں حدیث  
 میں آیا ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا صغیرہ رحمۃ رسول اللہ و یا فاطمہ رحمۃ محمد القذا انفسکم من  
 النار فانی لا انجی عنکم من النار شیئا اور حدیث میں ہے کہ نیکی پرانی اور نیا بدو نہیں ہوتی اور گناہ پہلا یا نہیں جاتا  
 اور دیان یعنی خرابی سے والا یعنی اللہ فنا نہیں ہوگا پس ہر جیسا کہ چاہو گے وہی بدو میں بدو اور اوپر حدیث میں ہے  
 تھے کہ علامت سیاہی قلب کی زمین میں نہ پاوی تو ساتھ گناہوں کے خوف اور نہ طاقت غشی  
 اور نہ نصیحت کا اثر ابو محمد موزی رحمۃ اللہ فرماتی ہیں کہ نہیں غشی ہوا ابیس گریہ بچ چیزوں ہی آثار انکسا یا پھر







یہ سید اگر نیلے میں ہیں نہیں حکم ماننے کے لئے کہ **مَلٰٓئِکَتُنَا** اَمْرُکُمْ اَللّٰہُ وَ اَلْاَرْضُ نَزَلَ لَکَ یُوقُوْکَ  
 کیا یہ کہ میں آسمان و زمین بلکہ یہ یقین نہیں کرتے کہ **فَلَمَّا** یا اوہوں نے بنائی آسمان و زمین کوئی  
 نہیں یہ یقین نہیں کرتے کہ **مُو** تفسیر یعنی کیا اوہوں نے آسمان و زمین بنائی میں یعنی قادر نہیں میں  
 انکے پیدا کرنے پر سوائے اللہ خالق کے پس کیوں نہیں عبادت کرتے اسکی بلکہ یہ یقین نہیں کرتے یعنی سچے  
 نہیں آیتوں میں تا جابین اپنے خالق اور آسمان و زمین کے خالق کو کہ **مَلٰٓئِکَتُنَا** بلکہ یقین نہیں کرتے اللہ  
 والا ضرور ایمان لاتا اس کے نبی پر کہ **ح** اَمْرُ عِندَکُمْ خَرَّ اَنْزِلَ اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ وَنْزِلَ  
 نزدیک انکی خدائی پروردگار تیری کہ میں یا یہ میں غالب کہ **فَلَمَّا** کیا اون پاس میں خزانے تیرے  
 یا وہی ماروغہ میں کہ **مُو** تفسیر خزانے تیرے رکے یعنی نبوہ اور رزق اور فضائل وغیرہ ہا کہ جسکو  
 جو کچھ چاہیں سودیوں یا یہ میں غالب کہ تیرے کرین امر بوسیت کو اور بیان کرین امور کو موافق خواہشوں  
 اپنے کے کہ **مَلٰٓئِکَتُنَا** اَمْرُکُمْ سَمِعْتُمْ حُکْمَکُمْ فَلَیْکَ اَمْرٌ مُّسْتَعِیْذٌ لِّسُلْطٰنِ مَّیْمٰنِہٖ اَمَّا اَمْرُکُمْ  
 لے کوئی سیڑھی ہی کہ اوپر چڑھ کر سنتے ہیں پس چاہے کلاوے سننے والا نکادیل ظاہر کہ **فَلَمَّا** کیا  
 اون پاس کوئی سیڑھی ہی چیریں کہ میں تو لاوے جو ستار اور میں کوئی سنگہلی کہ **مُو** تفسیر  
 یعنی کیا سیڑھی ہی اون پاس کہ چیرے چرتے ہیں آسمان کی طرف اور سنتی ہیں کلام ملائکہ کا اور جو کچھ کہ ذکر  
 کیجاتی ہے اونکو اپنے علم غیب یہاں تک کہ جان لیتے ہیں جو کچھ ہونیوالا ہے یعنی پہلے ہلاک ہونا بنی کا اونکے  
 ہلاک پر اور فحیاب ہونا اونکا انجام کار کو نہ فحیاب ہونا بنی کا جیسا کہ پہلے ایہات کہتی ہیں کہ **مَلٰٓئِکَتُنَا**  
 یہ معنی میں کہ سیڑھی ہی آسمان پر چڑھ کر کچھ احکام الہی سنتے ہیں اور حاضرہ کہ میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 اوپر چڑھ کر سنتے ہیں اگر اسکے معنی میں بالفرض تو لاوے سننے والا اونکا کوئی دلیل ظاہر کہ **ح** اَمْرُکُمْ  
 اَلْبَنَاتُ وَلَکُمْ اَلْبَنُوْنَ اَمَّا اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ اَمَّا اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ اَمَّا اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ  
 ہاں بیٹیاں اور تمہارے ہاں بیٹے کہ **مُو** تفسیر یہ ہی انکی حماقت کا بیان ہے باوجودیکہ اپنے  
 کو عقل مند سمجھتے ہیں اور واقع میں ایسے احمق ہیں کہ بیٹھو کو خود تو کہو کہ میں اور اللہ کی طرف اونکو منسوب  
 کرین کہ ملائکہ بیٹیاں خدای ہیں عیاذ باللہ منہ غرض کہ یہ نسبت کرنی ہرگز چاہئے وہ پاک ہے اوس سے کہ کوئی  
 اسکی اولاد ہو چہ جائی بیٹیاں کہ **مَلٰٓئِکَتُنَا** اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ اَمَّا اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ اَمَّا اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ  
 سوال کرتا ہے تو اپنے کچھ مزدوری رسالت پر پس یہ چٹی سے گراں بار ہوئے میں کہ **فَلَمَّا** کیا مانگتا ہے  
 اسے کچھ نیک سوا دین چٹی کا بوجہ ہے کہ **مُو** تفسیر مقرر اسکو کہتے ہیں کہ لازم ہوا انسان پر وہ چیز  
 کہ نہیں لازم اس پر لینے کیا لازم ہوئی ہے اوپر چٹی بہاری کہ اسنے بنی عتبت کر دیا ہے اور باز کہہا ہی اونکو  
 تیرے اتباع سے یعنی اسلام لانے سے کہ **مَلٰٓئِکَتُنَا** اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ اَمَّا اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ اَمَّا اَمْرُکُمْ لَمْ یَصِیْطْ  
 یک کلام قال الذین کفروا ہم لکم یدون ایا نزدیک اونکے علم غیب ہے پس یہ کہتے ہیں کیا چاہتے  
 ہیں بلذی ہی پس کافر ہی ہیں ضرر بلذی ہی میں گرفتار ہوئے کہ **فَلَمَّا** کیا اونکو خبر ہے بہیدگی مودہ  
 کہہتے کہتے ہیں کیا چاہتے ہیں کچھ اگر ناسو جو منکر میں وہی آتے ہیں دامن کہ **مُو** تفسیر

یہ سید اگر نیلے میں ہیں نہیں حکم ماننے کے لئے کہ







وَفَنَّاكُمْ غُفَّارًا وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكُمْ لِقَاءَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَهُ بِبُحَيْرٍ مِّنْ سِجِّينَ إِذْ جَاءَهُ بِبُحَيْرٍ مِّنْ سِجِّينَ إِذْ جَاءَهُ بِبُحَيْرٍ مِّنْ سِجِّينَ  
 مرضی ذات اوستیکے اور موافق بوجہ عرض اوستیکے اور موافق مقدار کلموں اوستیکے ف علماء رحمہم اللہ  
 نے لکھا ہے کہ اس طرح کے ذکر میں ثواب بہت ہوتا ہے اگرچہ مقدار میں کم ہو چنانچہ وارد ہوا ہے کہ جب کہ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ ملائکہ کو فرماتا ہے کہ اس بندے کے لئے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بقدر کتنی مخلوق  
 کے لکھو اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو ثواب اور فضیلت کہ بندہ اوستکی آرزو کرتا ہے اللہ تعالیٰ  
 سے اوستکے اعمال نامہ اپنے میں بغیر عمل کے پاویگا پس سبب اوستکا پوچھنا حکم ہو ویگا کہ یہ عمل ہے کہ آرزو  
 اوستکی لیکھتا تھا طحطا اور روایت میں آیا ہے کہ نبی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صفیہ کے پاس  
 کہ نبی بی حضرت کی بہنیں اور لگے اوستکے چار ہزار گنہ گاریاں کہ جو رکی بہنیں کہ تسبیح پڑھتی بہنیں ساتھ اوستکے  
 پس فرمایا حضرت نے کہ تحقیق تسبیح پڑھتی ہو جسے کہ کہہ رہا ہوں میں تیرے سر پر بہت اس سے یعنی ایسی تسبیح  
 پڑھتی ہو جسے اس تہوڑی سی دیر میں کہ تیری بہنیاں سے ثواب میں زیادہ ہے کہا صفیہ نے سہاؤ مجھ کو  
 فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہہ دیجئے وہ تسبیح یہ ہے سبحان اللہ عَزَّ وَجَلَّ یا مخلوق یعنی پاکی ہے اللہ کو بقدر  
 کتنی اور پھر کہ کہہ دیجئے طواف فرمایا کہ جو کوئی کہے ہر صبح و شام سبحان اللہ سو بار گویا کہ سو گنہ گارے اور جو کوئی کہے  
 ہر صبح و شام الحمد للہ سو بار گویا کہ سو گنہ گارے اور جو کوئی کہے ہر صبح و شام  
 و شام سو بار لا اِلهَ اِلَّا اللَّهُ گویا کہ سو گنہ گارے حضرت اجیل کے اولاد سے آزاد کئے اور جو کوئی کہے ہر صبح و شام  
 بار اللہ کہہ گویا کہ بہنیں آویگا کوئی اور سروز میں ساتھ عمل کے کہ بہتر ہو اس سے یعنی اسکے برابر کیا ثواب بہنیں  
 اگر جو نسل اسکے ہے یا زیادہ اس سے اور فضائل تسبیح اور عہد کے بہت اسے ہیں جو چاہے مضامین حق اور  
 حفر جلیل وغیرہ میں دیکھ لے اور مجالس الابرار میں جو اسباب بلا کے دفع کے لکھے ہیں اذاجملہ تسبیح کو ہی لکھا ہے  
 کہ تسبیح روکتی ہے بلا کے واقع ہونیکو سئلے کہ روایت کیا گئے کہ ہے کہ اذیون نے کہا سبحان اللہ منع کرتا ہے  
 عذاب کو اور دلالت کرتا ہے اس پر قول اللہ تعالیٰ کا یونس نبی کے حق میں فَاُولَئِكَ كَانَ مِنَ السَّاجِدِينَ لِّلْبَیْثِ فِیْ فُطُنْ  
 اِسْمِ یَوْمَ یُنْفَخُ السَّجْدِ یعنی اگر یونس تسبیح کہنے والے ہوتے تو پھر بڑے ہتھیلے کے بیٹ میں روز قیامت تک اور  
 تسبیح اوستکی ہی جو بیان کی اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں فَاُولَئِكَ كَانَ مِنَ السَّاجِدِينَ لِّلْبَیْثِ فِیْ فُطُنْ  
 سبحان اللہ کی گنت میں الظالمین یعنی پکارا اندھیری میں یہ کہ بہنیں کوئی مہجور سوئی تیرے پاکی ہے تجھ کو ملا  
 میں ظالمین سے ہوں پھر اللہ تعالیٰ نے اسکے بعد فرمایا فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَجَعَلْنَاهُ مِنْ الْغَنَمِ وَكَذَلِكَ نَكْفِي الْمُؤْمِنِينَ  
 یعنی میں قبول کی ہنر دعا اوستکی اور نجات دی یعنی اوستکو غم سے اور ایسی ہی نجات دیتے ہیں مؤمنوں کو اور تو  
 کیا گیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کہ تیرے یحییٰ بِهَذَا الدُّعَاءِ اَلَا تُحِبُّ کہہ یعنی ہمیں سے کوئی  
 غم رسیدہ کہ دعا کے ساتھ اس دعا کے کہ کہہ قبول کجانی ہے اوستکے لئے اور روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت علیہ  
 السلام نے فرمایا کہ یہ خبروں میں کہ ساتھ ایسی ایک چیز کہ جب اوترے تم میں سے کسی پر کہ یا ملائکہ  
 کہے ساتھ اسکے ساتھ اللہ تعالیٰ اس سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ فرماید دعا ذی النون یعنی یوں  
 کی ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سبحان اللہ کی گنت میں الظالمین اور تسبیح و تحمید پر کیا مقرر آدمی کو چاہئے کہ ہر وقت

اسکے بعد مذکور  
 عالم میں لکھا  
 ہے کہ نبی  
 نے فرمایا  
 کہ جو کوئی  
 کہے ہر صبح  
 و شام  
 سبحان اللہ  
 سو بار  
 گویا کہ  
 سو گنہ گارے  
 اور جو کوئی  
 کہے ہر صبح  
 و شام  
 الحمد للہ  
 سو بار  
 گویا کہ  
 سو گنہ گارے  
 اور جو کوئی  
 کہے ہر صبح  
 و شام  
 بار اللہ  
 کہہ گویا  
 کہ بہنیں  
 آویگا کوئی  
 اور سروز  
 میں ساتھ  
 عمل کے  
 کہ بہتر  
 ہو اس سے  
 یعنی اسکے  
 برابر  
 کیا ثواب  
 بہنیں  
 اگر جو نسل  
 اسکے ہے  
 یا زیادہ  
 اس سے  
 اور فضائل  
 تسبیح  
 اور عہد  
 کے بہت  
 اسے ہیں  
 جو چاہے  
 مضامین  
 حق اور  
 حفر جلیل  
 وغیرہ  
 میں دیکھ  
 لے اور  
 مجالس  
 الابرار  
 میں جو  
 اسباب  
 بلا کے  
 دفع کے  
 لکھے  
 ہیں اذاجملہ  
 تسبیح  
 کو ہی  
 لکھا ہے  
 کہ تسبیح  
 روکتی  
 ہے بلا  
 کے واقع  
 ہونیکو  
 سئلے کہ  
 روایت  
 کیا گئے  
 کہ ہے کہ  
 اذیون  
 نے کہا  
 سبحان  
 اللہ منع  
 کرتا ہے  
 عذاب کو  
 اور دلالت  
 کرتا ہے  
 اس پر قول  
 اللہ تعالیٰ  
 کا یونس  
 نبی کے  
 حق میں  
 فَاُولَئِكَ  
 كَانَ مِنَ  
 السَّاجِدِينَ  
 لِّلْبَیْثِ  
 فِیْ فُطُنْ  
 اِسْمِ  
 یَوْمَ  
 یُنْفَخُ  
 السَّجْدِ  
 یعنی  
 اگر یونس  
 تسبیح  
 کہنے  
 والے  
 ہوتے  
 تو پھر  
 بڑے  
 ہتھیلے  
 کے  
 بیٹ  
 میں  
 روز  
 قیامت  
 تک  
 اور  
 تسبیح  
 اوستکی  
 ہی جو  
 بیان  
 کی  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 نے  
 اپنے  
 کلام  
 پاک  
 میں  
 فَاُولَئِكَ  
 كَانَ مِنَ  
 السَّاجِدِينَ  
 لِّلْبَیْثِ  
 فِیْ فُطُنْ  
 سبحان  
 اللہ  
 کی  
 گنت  
 میں  
 الظالمین  
 یعنی  
 پکارا  
 اندھیری  
 میں  
 یہ  
 کہ  
 بہنیں  
 کوئی  
 مہجور  
 سوئی  
 تیرے  
 پاکی  
 ہے  
 تجھ  
 کو  
 ملا  
 میں  
 ظالمین  
 سے  
 ہوں  
 پھر  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 نے  
 اسکے  
 بعد  
 فرمایا  
 فَاسْتَجَبْنَا  
 لَهُ  
 وَجَعَلْنَاهُ  
 مِنَ  
 الْغَنَمِ  
 وَكَذَلِكَ  
 نَكْفِي  
 الْمُؤْمِنِينَ  
 یعنی  
 میں  
 قبول  
 کی  
 ہنر  
 دعا  
 اوستکی  
 اور  
 نجات  
 دی  
 یعنی  
 اوستکو  
 غم  
 سے  
 اور  
 ایسی  
 ہی  
 نجات  
 دیتے  
 ہیں  
 مؤمنوں  
 کو  
 اور  
 تو  
 کیا  
 گیا  
 ہے  
 کہ  
 فرمایا  
 آنحضرت  
 صلی  
 اللہ  
 علیہ  
 وسلم  
 نے  
 ہمیں  
 کہ  
 تیرے  
 یحییٰ  
 بِهَذَا  
 الدُّعَاءِ  
 اَلَا  
 تُحِبُّ  
 کہہ  
 یعنی  
 ہمیں  
 سے  
 کوئی  
 غم  
 رسیدہ  
 کہ  
 دعا  
 کے  
 ساتھ  
 اس  
 دعا  
 کے  
 کہہ  
 قبول  
 کجانی  
 ہے  
 اوستکے  
 لئے  
 اور  
 روایت  
 میں  
 آیا  
 ہے  
 کہ  
 آنحضرت  
 علیہ  
 السلام  
 نے  
 فرمایا  
 کہ  
 یہ  
 خبروں  
 میں  
 کہ  
 ساتھ  
 ایسی  
 ایک  
 چیز  
 کہ  
 جب  
 اوترے  
 تم  
 میں  
 سے  
 کسی  
 پر  
 کہ  
 یا  
 ملائکہ  
 کہے  
 ساتھ  
 اسکے  
 ساتھ  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 اس  
 سے  
 عرض  
 کیا  
 گیا  
 کہ  
 یا  
 رسول  
 اللہ  
 فرماید  
 دعا  
 ذی  
 النون  
 یعنی  
 یوں  
 کی  
 ہے  
 لَا  
 إِلَهَ  
 إِلَّا  
 اللَّهُ  
 سبحان  
 اللہ  
 کی  
 گنت  
 میں  
 الظالمین  
 اور  
 تسبیح  
 و  
 تحمید  
 پر  
 کیا  
 مقرر  
 آدمی  
 کو  
 چاہئے  
 کہ  
 ہر  
 وقت













معراج میں ثابت ہوا اور بقول اجس کے جبریل کو دیکھا کہ چہرہ بواور کہتے تھے اور میچ دیکھنے حضرت کے خدا کو  
شب معراج میں دو قول میں ایک جماعت کے نزدیک چشم دل سے اور نزدیک اکثروں کے چشم سر سے دیکھا اور  
سبب اس اختلاف کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ و خیر ہائے قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے ربی بحسب  
فہمید اپنے کے رویت دل پر حمل کیا ہے والا بقول اکثر صحابہ کے چشم سر سے دیکھا اور نزدیک عائشہ رضی اللہ عنہا کے مراد  
آرامی سے اس آیت میں جبریل میں اور حدیث میں دونوں طرحوں کی کتاب حدیث اوتھام میں روایت کی گئی ہے  
بِسْمِ اللَّهِ أَفْتَرُ وَنَنْهَ عَلَىٰ مَكَارِهِ ۖ يَا قُمْ نُفْتَكُ وَكَرْتِے ہو پھیر سے اور پھیر میں کہ دیکھتا ہے کہ فتنہ کیا اور  
سے جبرائیل ہو اور پھر جو اسے دیکھا ہو ۖ تفسیریں مجادلہ کرتے ہو پھیر سے اور پھیر پر کہ دیکھا اور دفع اور  
مکذیب اس کی چاہتے ہو اور مجادلہ کفار کا یہ تھا کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے معراج کی خبر دی تو  
کافروں نے کہا کہ اگرچہ کہتا ہے تو تو صفت بیت المقدس کی کہہ اور قافلہ کہ او سطرف گیا ہے کہاں تھا اور  
ایسی اور نشانیاں راہ کی پوچھیں واسطے امتحان صدق انکے کے اسلئے کہ جانتے تھے کہ حضرت نور بیت المقدس  
اور راہ اس کی نہیں دیکھی ہے اور حق تعالیٰ نے انکے سوال کے وقت تمام پردے الکی نظر کا گوسے اوٹھا دیے  
اور سب چیزیں آپ پر ظاہر کیں جو کچھ کہ کافر پوچھتے تھے انھیں بتاتے تھے تاہم کفار کفر سے باز نہ آئے  
بِسْمِ اللَّهِ یہ باتیں جو مذکور ہوئیں باعث الصدور رسول کے ایذا کے کہتے ہیں جیسے لعنت اللہ کی دنیا  
اور آخرت میں وارد ہوئی وَمَنْ تُعَذِّبْ كَيْفَ سَيَّارَہ کے روح کے اوپر اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ  
لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَاعَدَ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا بعد اسکے مومن مردوں اور عورتوں کے  
ایذا دینے کی بیان فرمائی وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَلِلْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا وَتَبْخَتًا ۚ فَاَعْدُوْا لَهُمْ عَذَابًا  
مُّهِينًا ۚ اَوْ اَمَّا مَيْدَنًا ۚ اللہ اور رسول کے ایذا کے دینے والی کافر تھے کہ بیان کرتے تھے اللہ کے لئے وحی کیا  
جسے وہ پاک ہی یعنی اولاد اور شرکیں و سگے مقرر کرتے تھے اور چیلاتے تھے اسکے رسول کو کھلانے اجمالیہ اور  
عجب نہیں کہ مراد تمام گناہ ہوں کہ بندہ جب گناہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو نہایت رنج ہوتا ہے اور حضرت کے  
آگے عمل انکے امتیوں کے جب پیش ہوتے ہیں تو انکو لیاڑھ ہوتی ہے جیسا کہ انصاریات سے معلوم ہوتا ہے  
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ۚ وَقَدْ رَاٰ نَزْلَہٗ الْاٰخِرَی ۚ عِنْدَ سَيِّدَةِ الرَّحْمٰنِ عِنْدَ مَا حَجَّہُ الْاَوَّلٰی اور تحقیق  
دیکھا تھا محمد نے اس فرشتہ کو یعنی جبریل کو ایک بار دوسری نزدیک ہمدانہ النبی کے نزدیک اس سندرہ کے کبر  
بہشت آرام گاہ ۖ فتنہ ۖ اور اسکو سننے دیکھا ہے ایک دوسرے اوتار میں پرلے حد کے ہیری پاس اس  
پاس بہشت ہی ۖ تفسیر ایک بار دوسری یعنی پوچھا نبی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو انکو  
صورت اصلی میں کیا دوسری ایک سندرہ کے جیسا کہ اول اس سورہ میں مذکور ہوا اور بقول ابن عباس کے  
معنی راہ کے پیر میں کہ دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو ایک بار دوسری اسلام کی اس عباس نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
وسلم کو شب معراج میں کبریٰ عروج اور نزول آسمان پر واسطے سوال تخفیف جہد نمازوں کے ہوا تھا اور عرض میں  
اول عروج میں سے خدا تعالیٰ کو دیکھا ۖ نَزْلَہٗ الْاٰخِرَی ۚ سے مراد ہے سندرہ المنتہی کے بیہ درخت سے یعنی  
بیر و کھاسا تو میں آسمان میں ہے کہ علم اور عمل میں تک نہ ہو اور پر سے اس کے منہ گذرتے اسلئے اسکو سندرہ

والتحقیق ان میں سے ایک جماعت کے نزدیک چشم دل سے اور نزدیک اکثروں کے چشم سر سے دیکھا اور سبب اس اختلاف کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ و خیر ہائے قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے ربی بحسب فہمید اپنے کے رویت دل پر حمل کیا ہے والا بقول اکثر صحابہ کے چشم سر سے دیکھا اور نزدیک عائشہ رضی اللہ عنہا کے مراد آرامی سے اس آیت میں جبریل میں اور حدیث میں دونوں طرحوں کی کتاب حدیث اوتھام میں روایت کی گئی ہے بِسْمِ اللَّهِ أَفْتَرُ وَنَنْهَ عَلَىٰ مَكَارِهِ ۖ يَا قُمْ نُفْتَكُ وَكَرْتِے ہو پھیر سے اور پھیر میں کہ دیکھتا ہے کہ فتنہ کیا اور سے جبرائیل ہو اور پھر جو اسے دیکھا ہو ۖ تفسیریں مجادلہ کرتے ہو پھیر سے اور پھیر پر کہ دیکھا اور دفع اور مکذیب اس کی چاہتے ہو اور مجادلہ کفار کا یہ تھا کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے معراج کی خبر دی تو کافروں نے کہا کہ اگرچہ کہتا ہے تو تو صفت بیت المقدس کی کہہ اور قافلہ کہ او سطرف گیا ہے کہاں تھا اور ایسی اور نشانیاں راہ کی پوچھیں واسطے امتحان صدق انکے کے اسلئے کہ جانتے تھے کہ حضرت نور بیت المقدس اور راہ اس کی نہیں دیکھی ہے اور حق تعالیٰ نے انکے سوال کے وقت تمام پردے الکی نظر کا گوسے اوٹھا دیے اور سب چیزیں آپ پر ظاہر کیں جو کچھ کہ کافر پوچھتے تھے انھیں بتاتے تھے تاہم کفار کفر سے باز نہ آئے بِسْمِ اللَّهِ یہ باتیں جو مذکور ہوئیں باعث الصدور رسول کے ایذا کے کہتے ہیں جیسے لعنت اللہ کی دنیا اور آخرت میں وارد ہوئی وَمَنْ تُعَذِّبْ كَيْفَ سَيَّارَہ کے روح کے اوپر اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَاعَدَ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا بعد اسکے مومن مردوں اور عورتوں کے ایذا دینے کی بیان فرمائی وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَلِلْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا وَتَبْخَتًا ۚ فَاَعْدُوْا لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ۚ اَوْ اَمَّا مَيْدَنًا ۚ اللہ اور رسول کے ایذا کے دینے والی کافر تھے کہ بیان کرتے تھے اللہ کے لئے وحی کیا جسے وہ پاک ہی یعنی اولاد اور شرکیں و سگے مقرر کرتے تھے اور چیلاتے تھے اسکے رسول کو کھلانے اجمالیہ اور عجب نہیں کہ مراد تمام گناہ ہوں کہ بندہ جب گناہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو نہایت رنج ہوتا ہے اور حضرت کے آگے عمل انکے امتیوں کے جب پیش ہوتے ہیں تو انکو لیاڑھ ہوتی ہے جیسا کہ انصاریات سے معلوم ہوتا ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ۚ وَقَدْ رَاٰ نَزْلَہٗ الْاٰخِرَی ۚ عِنْدَ سَيِّدَةِ الرَّحْمٰنِ عِنْدَ مَا حَجَّہُ الْاَوَّلٰی اور تحقیق دیکھا تھا محمد نے اس فرشتہ کو یعنی جبریل کو ایک بار دوسری نزدیک ہمدانہ النبی کے نزدیک اس سندرہ کے کبر بہشت آرام گاہ ۖ فتنہ ۖ اور اسکو سننے دیکھا ہے ایک دوسرے اوتار میں پرلے حد کے ہیری پاس اس پاس بہشت ہی ۖ تفسیر ایک بار دوسری یعنی پوچھا نبی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو انکو صورت اصلی میں کیا دوسری ایک سندرہ کے جیسا کہ اول اس سورہ میں مذکور ہوا اور بقول ابن عباس کے معنی راہ کے پیر میں کہ دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو ایک بار دوسری اسلام کی اس عباس نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج میں کبریٰ عروج اور نزول آسمان پر واسطے سوال تخفیف جہد نمازوں کے ہوا تھا اور عرض میں اول عروج میں سے خدا تعالیٰ کو دیکھا ۖ نَزْلَہٗ الْاٰخِرَی ۚ سے مراد ہے سندرہ المنتہی کے بیہ درخت سے یعنی بیر و کھاسا تو میں آسمان میں ہے کہ علم اور عمل میں تک نہ ہو اور پر سے اس کے منہ گذرتے اسلئے اسکو سندرہ

[illegible]





ایمان والوں کو سوائے ان کے کہ شرب اور جوا اور انصاف اور تر فال کے بلیدی بہن عمل شیطان سے  
 پس پوچھو تم اونسے تاکہ مطلب کو پہنچو تم ف انصاف جمع نصب کی ہے ساتھ زبر اور پیش نون اور جزم صا  
 کے اور ساتھ پیش دو نون حرفون کے ایک پھر ہوتا تھا کہ او سکو کھڑا کرتے اور پوچھو سوائے اللہ کے اور جانوں  
 وچ کرتے او سپر واسطہ تقرب معبودوں اپنے کے اور جو کھڑا کیا جاوے اور اعتقاد کیا جاوے او سکی تعظیم کا خواہ  
 درخت ہو یا پتھر پس وہ نصب ہے یہ ملا علی قاری نے لکھا ہے اور مجالس اللہ بار میں لکھا ہے والّا انصاف جمع نصب  
 وہ ہو کل ما نصب محمد بن رسول اللہ تاکہ لا من شجر او حجر او قبر وغیر ذلک والّا واجب ہدم ذلک کلمہ و محو  
 اثرہ اہتہ پس انصاف کی ان تفسیر دن کے موجب تعزیر اور میندہی اور چھری وغیرہ انصاف میں داخل  
 ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے تامل کریں لو کہ ان چیزوں کے بنائے لو کہ کیا کیا معاملے پوچھا کہ انکے سنا  
 کرتے میں سجدہ کرتے ہیں او سپر بیٹے روٹیاں کاغذ کی چڑھاتے ہیں واسطہ طلب بیٹے اور روٹی کے اور چلے  
 باندھتے ہیں او سپر قضای حوائج کے لئے اور چڑھا دے چڑھاتے ہیں اور سہرے باندھتے ہیں اور طرح طرح  
 کی خرافات کرتے ہیں اور مولینا عبد العزیز علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ بنا تا تعزیر اور علم وغیرہ کا درست نہیں ہے  
 اسلئے کہ تعزیر داری عبارت اس سے ہے کہ ترک لدا اور ترک نیت کرے اور صورت محزون بجاوے  
 بیٹے مانند حورون سوگ کہنہ والیون کے بیٹھے اور مرد کو کسی جگہ اس طرح کرنا شرع شریف سے ثابت نہیں ہوا  
 مگر عورت کو بعد وفات زوج کے چار مہینہ اور دس دن سوگ آیا ہے اور سوائے زوج کے اگر کوئی قریبی مرے تو  
 تین روز تک اگر ترک زینت وغیرہ کرے تو جائز ہے اور بعد تین دن کے او سکو درست نہیں حدیث شریف  
 میں آیا ہے لا یحل لایمرأة تؤمن بالحدان محمد علی المرتبط فوق ثلث کمال الا علی زوج از کتبہ  
 وعشر ایں بنا تا تعزیر وغیرہ کا جہت سبتہ ہے اور ایسی بدعت کا اختراع کرنا لالسن خدا میں سبر کرنا ہے  
 اور النص و نوافل اس کے درگاہ الہی میں مقبول نہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے من احدث حدیثا و  
 اوی فخرنا علیہ کفہ اللہ والملكیہ والناس اجمعین ولا یقبل اللہ منہ صفا ولا عذ لایعین جو کوئی نئی بات  
 نکالتا ہے یعنی بدعت سبتہ یا جگہ دیتا ہے بدعتی کو او سپر رحمت ہی اللہ کی اور ملائگی اور سب لوگوں کی اور  
 نہیں قبول کرتا اللہ تعالیٰ او س کے فرض و نقل اور روایت میں آیا ہے من احدث فی امرنا ہذا ما لیس منہ  
 فہو رد یعنی جو کوئی نکالے اس امر میں ہمارے میں ایسی چیز کہ وہ اس سے نہیں وہ مردود ہے اور اس  
 مجلس میں بہت زیارت اور گریہ و زاری کے حاضر ہونا جائز نہیں اسلئے کہ وہاں زیارت نہیں ہے کہ او  
 لیے حاضر ہو بلکہ وہ کہا چین قابل ازالہ کے میں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے من رای منکر  
 فلیغیرہ بیدہ فان کونستطیع فلیساوہ وان کونستطیع فلیقلہ وذلک اضعف الایمان  
 یعنی جو کوئی دیکھے تم میں سے کوئی چیز خلاف شرع کے پس چاہے کچھ بگاڑا لے او سکو اپنے ہاتھ سے اور پھر  
 ہاتھ سے نہ بگاڑ سکے تو زبان سے منع کرے اور اگر زبان سے بھی منع کر سکے تو اپنے دل سے بڑا جاذب اور بہرہ منیف تر دے  
 ایمان کا ہے اور مجلس تخریر داری میں جا کر مرثیہ اور کتاب تہی ہی جائز نہیں اسلئے کہ مرثیہ اور کتاب میں احوال  
 واقعی نہیں ہوتا بلکہ چوٹ اور فقر اور حقارت بزرگوں کی ہی پس سنا اسکا بلکہ جانا ہی ایسی مجلس میں وہاں نہیں

بعض انصاف جمع  
 نصب کی ہے ساتھ زبر اور پیش  
 نون اور جزم صا  
 کے اور ساتھ پیش دو نون  
 حرفون کے ایک پھر ہوتا تھا کہ  
 او سکو کھڑا کرتے اور پوچھو  
 سوائے اللہ کے اور جانوں  
 وچ کرتے او سپر واسطہ تقرب  
 معبودوں اپنے کے اور جو کھڑا  
 کیا جاوے اور اعتقاد کیا جاوے  
 او سکی تعظیم کا خواہ  
 درخت ہو یا پتھر پس وہ نصب  
 ہے یہ ملا علی قاری نے لکھا ہے  
 اور مجالس اللہ بار میں لکھا ہے  
 والّا انصاف جمع نصب وہ ہو کل  
 ما نصب محمد بن رسول اللہ تاکہ  
 لا من شجر او حجر او قبر وغیر  
 ذلک والّا واجب ہدم ذلک کلمہ  
 و محو اثرہ اہتہ پس انصاف کی  
 ان تفسیر دن کے موجب تعزیر اور  
 میندہی اور چھری وغیرہ انصاف  
 میں داخل ہیں جیسا کہ پوشیدہ  
 نہیں ہے تامل کریں لو کہ ان  
 چیزوں کے بنائے لو کہ کیا کیا  
 معاملے پوچھا کہ انکے سنا کرتے  
 میں سجدہ کرتے ہیں او سپر  
 بیٹے روٹیاں کاغذ کی چڑھاتے  
 ہیں واسطہ طلب بیٹے اور روٹی  
 کے اور چلے باندھتے ہیں او  
 سپر قضای حوائج کے لئے اور  
 چڑھا دے چڑھاتے ہیں اور  
 سہرے باندھتے ہیں اور طرح  
 طرح کی خرافات کرتے ہیں اور  
 مولینا عبد العزیز علیہ الرحمہ  
 نے لکھا ہے کہ بنا تا تعزیر اور  
 علم وغیرہ کا درست نہیں ہے  
 اسلئے کہ تعزیر داری عبارت  
 اس سے ہے کہ ترک لدا اور ترک  
 نیت کرے اور صورت محزون  
 بجاوے بیٹے مانند حورون سوگ  
 کہنہ والیون کے بیٹھے اور مرد  
 کو کسی جگہ اس طرح کرنا شرع  
 شریف سے ثابت نہیں ہوا مگر  
 عورت کو بعد وفات زوج کے چار  
 مہینہ اور دس دن سوگ آیا ہے اور  
 سوائے زوج کے اگر کوئی قریبی  
 مرے تو تین روز تک اگر ترک  
 زینت وغیرہ کرے تو جائز ہے اور  
 بعد تین دن کے او سکو درست  
 نہیں حدیث شریف میں آیا ہے لا  
 یحل لایمرأة تؤمن بالحدان محمد  
 علی المرتبط فوق ثلث کمال الا  
 علی زوج از کتبہ وعشر ایں بنا  
 تا تعزیر وغیرہ کا جہت سبتہ  
 ہے اور ایسی بدعت کا اختراع  
 کرنا لالسن خدا میں سبر کرنا  
 ہے اور النص و نوافل اس کے  
 درگاہ الہی میں مقبول نہیں  
 چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے  
 من احدث حدیثا و اوی فخرنا  
 علیہ کفہ اللہ والملكیہ والناس  
 اجمعین ولا یقبل اللہ منہ صفا  
 ولا عذ لایعین جو کوئی نئی بات  
 نکالتا ہے یعنی بدعت سبتہ یا  
 جگہ دیتا ہے بدعتی کو او سپر  
 رحمت ہی اللہ کی اور ملائگی اور  
 سب لوگوں کی اور نہیں قبول  
 کرتا اللہ تعالیٰ او س کے فرض  
 و نقل اور روایت میں آیا ہے  
 من احدث فی امرنا ہذا ما لیس  
 منہ فہو رد یعنی جو کوئی نکالے  
 اس امر میں ہمارے میں ایسی چیز  
 کہ وہ اس سے نہیں وہ مردود ہے  
 اور اس مجلس میں بہت زیارت اور  
 گریہ و زاری کے حاضر ہونا  
 جائز نہیں اسلئے کہ وہاں  
 زیارت نہیں ہے کہ او لیے حاضر  
 ہو بلکہ وہ کہا چین قابل ازالہ  
 کے میں چنانچہ حدیث شریف میں  
 آیا ہے من رای منکر فلیغیرہ  
 بیدہ فان کونستطیع فلیساوہ  
 وان کونستطیع فلیقلہ وذلک  
 اضعف الایمان یعنی جو کوئی  
 دیکھے تم میں سے کوئی چیز  
 خلاف شرع کے پس چاہے کچھ  
 بگاڑا لے او سکو اپنے ہاتھ سے  
 اور پھر ہاتھ سے نہ بگاڑ سکے  
 تو زبان سے منع کرے اور اگر  
 زبان سے بھی منع کر سکے تو  
 اپنے دل سے بڑا جاذب اور بہرہ  
 منیف تر دے ایمان کا ہے اور  
 مجلس تخریر داری میں جا کر  
 مرثیہ اور کتاب تہی ہی جائز  
 نہیں اسلئے کہ مرثیہ اور کتاب  
 میں احوال واقعی نہیں ہوتا  
 بلکہ چوٹ اور فقر اور حقارت  
 بزرگوں کی ہی پس سنا اسکا  
 بلکہ جانا ہی ایسی مجلس میں  
 وہاں نہیں

فیلحظ تعزیر وغیرہ

چنانچہ حدیث شریف میں نبی واقع ہوئی ہے سنے اور پڑھیں مریون کے سے عن ابی اوفی قال فقی رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المرآئی وواہن ما جہ فیہ روایت ہے ابی اوفی سے کہ منع فرمایا رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مریون سے اگر مرثیہ اور کتاب میں احوال واقعی ہو تو سنا طرح کے مرثیہ اور کتاب کا  
 فی نفسہ مضائقہ نہیں لیکن بہت اجتماع یہ ہے کہ مبتدع بتائے ہیں نہ بنانی چاہئے کہ مشابہت قوم  
 مبتدعون کے ساتھ ہوتی ہے اور انکی مشابہت سے احتراز واجب ضرور ہے کیونکہ حدیث شریف میں  
 آیا ہے مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ قَوْمٌ یَعْبُدُ جَوْکُوئی مشابہت کرے کسی قوم کی پس وہ یہی اونہیں میں  
 سے ہے اور اس حدیث میں یہی داخل ہے مَنْ کَثُرَ سَوَادُ قَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ وَمَنْ رَضِيَ عَنْ قَوْمٍ کَانَ مِنْهُمْ  
 لِمَنْ عَمِلَ بِهِ یعنی جو کوئی بی بیڑ ہادی کسی قوم کی پس وہ یہی اونہیں میں سے ہے اور جو کوئی راضی ہو  
 کسی قوم کے عمل کا ہو نا ہے شریک اوسکے کہ نوالے کا اور ایسی جگہ فاتحہ درود پڑھنا بھی درست نہیں بلکہ  
 کہ ایسی جگہ قابل ازالہ و دور کرنے کے ہے اور نجاست باطنی رکھتی ہے اور فاتحہ درود ایسی جائی پڑھنے چاہئے کہ پاک  
 ہو نجاست ظاہری اور باطنی سے پس جو شخص کہ پانچا نہ میں کلام اللہ اور درود پڑھنا ملامت کیا گیا اور  
 طعن کیا گیا ہو گا ایسی ہی اوس جگہ کہ نجاست باطنی ہو اور قابل ازالہ کے وہاں ہی پڑھنا موجب ملامت  
 اور مطعونیت کا ہو گا کہ بے محل پڑھا اور بدولت بیانیہ تعزیر وغیرہ کے فقط اوس مکان میں کہ تبرک صحیح شر  
 موئی مبارک کے رکھا ہو یا نہ رکھا ہو مجلس گریہ و زاری کی مرتب کرتی اور وہاں فاتحہ درود پڑھنا یہ بھی  
 جائز نہیں اسلئے کہ یہ بھی بدعت میدہ ہے اور فقط ذکر کرنا احادیث صحیحہ شہادت کا اور ختم کلام اللہ وغیرہ  
 پڑھنا مضائقہ نہیں اور تبرک صحیح مانند موئی مبارک کے اکثر جائے صحت کو نہیں پہنچا پس تبرک ہونا اور  
 تبار اوہام عوام کا لاغام کے ہے اوسکو تبرک جاننا چاہئے جب تک تبرکت اوسکی ثابت نہ ہو اعتقاد اوسکو  
 صحت کا نہ کرنا چاہئے اور جب تبرکت اوسکی مفقود ہوئی محض مجلس گریہ و زاری کی کرنی ہی اور مجلس تبرک  
 کرنی فقط واسطے گریہ و زاری کے سلف سے منقول نہیں ہوئی اور اگر تبرک صحیح مانند موئی مبارک وغیرہ  
 کے کہیں پیدا ہو تو اوسکی زیارت کی لئے جایا مضائقہ نہیں اور ترک کرنا ریت و لذات کا مانند نہ کہانے  
 پان اور گہی اور گوشت وغیرہ کے یہی درست نہیں جیسکہ اوپر ذکر کیا گیا اور مدکار ہونا امور تعزیری اری  
 وغیرہ میں از خود یا پاس خاطر اور یا پاس قرابت یا سبب ہماگلی اور ہم خاگی ہونیکے اور اسباب پنا اوسکے  
 لئے مانگو دینا جائز نہیں ایسیکے احانت مصیبت پر ہوتی ہے اور اعانت مصیبت پر جائز نہیں بلکہ اور مرثیہ  
 خوانی اور کتاب خوانی ہی نہیں کہ اکثر احوال غیر واقع ہوتا ہے اور مرثیہ سے منع ہی کیا ہے جیسکہ اوپر گذرا  
 اور اس طرح نوحہ پڑھنا گناہ کبیرہ ہے کہ حدیثوں میں وعید آیا ہے کہ لَنْ یَسْمَعَ اللہُ صَیْرَہُ اللہُ عَلَیْہِہِ سَلَامٌ  
 وَالْمُتَعَبِّہُ یَعْنِ اجتناب کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت فوجہ کنوالی اور ستے والیکو اور اجرت یعنی  
 مرثیہ خوانی وغیرہ پر حرام ہے اسلئے کہ قاعدہ شریعہ کا ہے کہ اجرت یعنی مصیبت پر درست نہیں جیسکہ فرامیر و  
 غنا کہ حرام ہیں اجرت یعنی ہی اوپر حرام ہے بطرح ان چیز و چیز ہی حرام ہے میندی دشمن کرنی حضرت  
 سید عبدالقادر جیلانی رح کی ہی بدعت ہے اسلئے کہ جب مفسدہ اور قباحیت تعزیر بتائے میں سے ویسا ہی

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

ہند ہی میں ہی ہے سوال ہند ہی جہت منہ ہی یا سیدہ ہے اور اگر سیدہ ہی تو سب برابر میں یکجہ فرق  
 ہے اور اسکی برائی حد حرمت کو پہنچتی ہے اور فاعل اسکا مرکب کبیرہ کا ہے یا کمرہ کا و یا فاعل اسکا صاحب  
 صغیرہ کا ہے جواب یہ تمام امور جہت سیدہ میں اور تفاوت امور جہت میں باعتبار مفسدہ کے ہر جس  
 جہت میں کہ مفسدہ زیادہ تر ہوتا ہو برائی اسکی زیادہ تر ہوتی ہے اور جس جہت میں کہ مفسدہ کم ہوتا ہے  
 برائی اوس میں کمتر ہوتی ہے اگر مرکب جہت جہت کو نیک سمجھتا ہے اور قربت خدا کی اوس میں جانتا تو مرکب  
 اسکا خارج دائرہ اسلام سے ہر چنانچہ حدیث شریف سے کہ کتاب ابن ماجہ میں وارد ہے معلوم ہوتا ہے عن  
 حَدَّثَنَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُقْبَلُ اللَّهُ لِمَنْ عَصَا عَنْ صَلَواتِهِ وَ  
 صَلَاتِهِ وَلَا حَجًّا وَلَا عُمْرَةً وَلَا صَدَقَةً وَلَا صَوْقا وَلَا عَدْلًا يَخْرُجُ مِنْ الْإِسْلَامِ كَمَا خَرَجَ  
 الشَّعْنُ مِنَ الْحَبْلِ روايت ہو خذیفہ سے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قبول کرے اللہ  
 جہتی کاروزہ اور نہ نماز اور نہ صدقہ اور نہ حج اور نہ عمرہ اور نہ جہاد اور نہ فرض اور نہ نفل اٹھاتا ہو وہ اسلام سے  
 جیسکے نکلتا ہو بال آئے گندہ میں سے کہ کچھ اوس میں لگا نہیں رہتا صاف نکل آتا ہے اور جہتی علم  
 ہے کہ آپ بدعت کو احداث کیا ہو یا بدعت کو احداث نہیں کیا ہو بلکہ اور نہ کیا ہے اور یہ شخص پسند  
 کرتا ہے اسکو دونوں کو بدعتی کہیں گے اور حدیث ابن ماجہ میں یہ بھی آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے اَللّٰهُ اَنْ يَقْبَلَ عَمَلُ صَاحِبِ بَدْعٍ سَخِطَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ نَهْنِمْ قبول کرے اللہ عمل صاحب بدعت  
 کا یہاں تک کہ ترک کرے اسکو اور مرکب بدعت کو صال فرمایا ہے حدیث میں اگر ضلالت اسکی اس  
 کو پہنچی کہ اوس میں وجد نہ لایا ہو تو وہ شخص مرکب کبیرہ کا ہے والا صغیرہ کا ہوگا اور یہ فرق اوس صورتہ  
 میں ہے کہ بدعت کو اچھا سمجھے یعنی اچھا سمجھنے والا کا فر ہوتا ہے دونوں صورتوں میں جیسا کہ اوپر مذکور  
 فرمایا کہ اگر مرکب بدعت کو نیک سمجھتا ہے اور قربت خدا کی اوس میں جانتا ہے تو مرکب اسکا خارج دائرہ اسلام  
 سے ہے اور علوی وغیرہ تغزیہ وغیرہ کے لگے لگے ہیں اور اوپر بنا دیتے ہیں اور کہا رہتے دیتے ہیں اور  
 شب عاشور کی قاین جلوی کی تغزیہ کے تحت پر رہتے دیتے ہیں اور صبح کا وہاں تقسیم کرتے ہیں پس سب  
 پہچانے اسکے کہ اگے تغزیہ کے بلکہ اگے قبور حقیقہ کے یہی شبیہ ساتھ کفار و بت پرستوں کے ہوتی ہے اور  
 اس جہت سے اوس میں کراہیت پیدا ہوتی ہے واللہ اعلم تام ہوئی تقریر مولانا عبد العزیز علیہ الرحمۃ کی پس  
 اسی بہائیوں غرض اس کلام طویل کے نقل کرنے سے یہ کہ ہے کہ صاف مولانا مرحوم کی تحریر سے یہ بات  
 نکلتی ہے کہ جو کوئی تغزیہ وغیرہ کو اچھا جانکر یا دے یا دیکھنے جاوے وہ خارج ہو جائے دائرہ اسلام سے  
 پس تلک آپ ہی اس سے بچنا چاہئے اور اپنے گہر والو کو بھی بچاؤ کہ نہ جانے دو کہ اَفْلا اِنَّا مَآئِنٰی  
 اَیامہ سرحد آدمی کو جو کچھ آزد کرتا ہے وہ فتنے کے کہیں آدمی کو کتاب جو کچھ چاہے وہ وہ تفسیر  
 سے نہیں ہوتی یہ بات سوائی خواست اور حکم خدا کے کوئی چیز میرے نہیں ہوتی اور مرد انسان سے بیان  
 کافر سے یہ کافر کہ بتوں کی شفاعت کی آزد کرتی ہیں ممکن نہیں بلکہ میں کہ بوجہ فلاں شخص کو کون  
 ندی یہ یہی شہنی نہیں جسکو خدا چاہتا ہے اور لائق اس کے جانتا ہے اسکو دیتا ہے وہ شہنشاہ فلاں کافر

یہاں خطہ دینی  
 القدر قیام الامار  
 ای نفس اللہ  
 یخلف الکافر  
 من شانہ الامار  
 اوسم و زودین  
 و یحییٰ شکرہ  
 ین فی شہادۃ  
 یقول بہرہ  
 ان یكون ہدای





قد باعوا ما  
بعض ما علموا من  
سور اور دیکھیں  
ما علموا من السور

یہ تارکہ از تار  
جس کو چاہتے ہیں  
انہارہ حق کو جانیں  
ہاں جس کو چاہتے ہیں

اور ان کے لئے  
اور ان کے لئے  
اور ان کے لئے

حکایت مشاطہ فرعون

اور ارضی ہونا اور کیا ساتھ اس کے نہایت اور کو علم کی اور قدر عقول اور محکی کہ ترجیح دی اور ہونے دنیا کو آخرت پر  
حال آنکہ آخرت بہتر اور ہمیشہ رہنے والی ہے اور بعض نے اس کے بہت سی کہیں کہ نہیں حاصل ہوا اور کو کچھ علم فقط  
گمان باطل اور بھکاری ہی کہ فرشتے بیٹیاں اس کی ہیں اور وہ شفاعت کرنیکی ہماری ہیں اور ہونے فرعون اور  
کیا اس پر اور اعراض کیا قرآن سے اور وہی بہتر جائے الخ یعنی اچھے اور بڑے دونوں فرقوں کو وہی خوب جانتا ہے  
پس ہر کسی کو موافق اس کے عمل کے جزا دیو گیا **مصلح** معاجز **مصلح** ولله ما فی السموات وما فی الارض  
یعنی اللہ  
ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے آخر کار کو سزا دیگا اور کو کچھ کہ بکاری کی موافق اس کے عمل کیا اور جزا دیگا اور کو کچھ کہ  
کی ساتھ خصلت نیک کو **مصلح** اور اللہ کا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں تا وہ بدلہ دیوے بڑی  
والو کو اور جس کے کا اور بدلہ دی بھلائی والو کو بھلائی نفساں خدا کو یہ سچ الخ یعنی وہ مالک ہے اور جزا  
کہ آسمان وزمین میں ہیں اور زمین میں داخل ہیں گمراہ اور ہدایت یافتہ فیصل میں نشا و نہار ہی میں  
نشا و نہار ہی کی یعنی شرک وغیرہ اور نیکاری کی یعنی توحید وغیرہ طاعات بجالایا اور جہنم سے مراد جنت ہے  
اور بیان کیا نیکاروں کو ساتھ قول اپنے کے اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ  
نیک کے یعنی ساتھ تو یہ اچھے کے اور کو جزا دیگا یعنی جنت میں داخل کریگا یا سبب اعمال خیر کے جزا دیگا اور جہنم میں  
اور اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا عالم کو اور درست کیا اس کا رخنہ کو تا کہ جزا و سزا دے نیک کاروں اور بدکاروں کو کو کھلیں  
میں سے **مصلح** آخر کار کو اور اس معنی پر لام فقط لکھیں میں یعنی عاقبت کار کے ہوگا اور تفسیر عالم  
میں لکھا ہے کہ لام مذکور متعلق ہے ساتھ پہلی کے ولله ما فی السموات وما فی الارض جملہ متضمنہ ہی چونکہ خدا  
گمراہ اور ہدایت یافتہ کو جانتا ہے جزا دیگا موافق عمل ہر ایک کے اور قادر اس پر جہت سی ہی کہ جو کچھ آسمان میں  
میں ہے ملوک اس کے میں **مصلح** تبیین معلوم ہوا کہ اعمال بد کی سزا ہے اور اعمال نیک کی جزا ہے اچھی  
اس لیے اچھے کے مطابق ہوئی ہی کہ ہونے میں اور دنیا کی تکلیف سچ کا کہ خیال نہیں کرے اگر کوئی مخلوق اس کے راضی ہو جس کے  
منقول ہے کہ ایک مشاطہ فرعون کی مٹی کے سر میں گنگھی کر رہی تھی اتفاقاً گنگھی اس کے ہاتھ سے گر پڑی اس نے  
بسم اللہ کہہ کر اوٹھالی ٹکی نے کہا یہ نام تو میرے باپ کا ہے مشاطہ نے کہا یہ نام اس خدا کا ہے جو پروردگار  
تیرا اور تیرے باپ کا ہے بندگی کی کیا قدرت ہے کہ یہ نام اس کا کہہ جائے مٹی نے یہہ حال اپنے باپ سے کہا  
فرعون نے مشاطہ کو بلا کر کہا تو اس عقیدہ سے باز آ اور میری خدائی کا آثار کہ مشاطہ نے کہا استغفر اللہ یہہ کیا  
بات ہے میں اب تک اس کلام حق کو چھپا یا تھا اب جو ظاہر ہو گیا تو اس سے انکار کرنا دین کو دنیا کے عوض  
بیچنا ہے یہہ مجھے ہرگز نہ ہو گا کہ اپنے دین حق کو جو پروردگار فرعون نے کہا کہ مشاطہ تیرے حقوق خدمت مجھ پر  
بہت ہیں میں یہہ نہیں چاہتا کہ تو ہلاک ہو تو اپنے تئیں خراب بنام کہ مشاطہ حق آگاہ نیک اعتقاد نے  
کہا کہ جان تلف ہونا قبول ہے اور اس عقیدے سے پھر ناگوارا نہیں اس مردود حکم کیا اس کے ہاتھ پاؤں باندھ  
کے طوق درنخبر سے قید کر دیا اور جب اس صورت سے قید خانہ میں پڑی تب اس کو دلیں جوش آیا اور روئی آو  
کہا اہی میں تم کو دوست کہتی ہوں اور دشمن کی قید میں پڑوں ہاتھ پاؤں باندھ دیں کہ اسی مشاطہ آدم سے

میری دوستی کا دعویٰ کیا مینو اسکو سوچو محنت دنیا میں مبتلا کیا اور اسطرح نوح کو بلا طوطا فان میں اور ایو  
 کو المون جسمانی میں اور زکریا کو مصیبت ارہ کشی میں اور ابراہیم کو تکلیف آتش غرو میں گرفتار کیا آخر مشاطہ  
 جسکو مخلوق دوست کہتی ہے راحت و آرام پہونچاتی ہے اور جسکو میں دوست رکھتا ہوں محنت و بلا میں گرفتار  
 کرتا ہوں لوگ اپنے دوستوں کو کہا کہ اے پروردگار اور مکان اور عیش و عشرت دین میں اور میں اپنے دوستوں کو بہو کا اور ننگا کا  
 اہل خیال سے جدا رکھتا ہوں اور سوز زبان و شوق سے عرض کیا مصرعہ جان جائے تو بلا سے بہتر اور یہاں  
 نجات دہ دو سر دن فرعون نے پہر اوس بچاری کو بلا کر کہا کہ دیکھ اب یہی اس کلام سے باز آ اور اپنی منصفی پر  
 کر نہیں تو ہاتھ کاٹ کر تیری آنکھیں نکلو اور ننگا و نجوت سر اوٹھا کے بولی کہ ای ملعون یہ ہاتھ پاؤ تیری ہمت  
 بجالاؤ میں قابل اس کے ہوں کہ کاٹے جائیں اور ان انگھوں کو کہ تیری صورت ہمیشہ دیکھی ہے قابل نکالنے ہی  
 ہیں تب اوس ملعون نے غضبناک ہو کر حکم دیا کہ ایک دیکھ میں تیل بہر کر آگ پر رکھ دو جب وہ دیکھ خوجہ تر  
 میں آئی تو اوس کو ایک بیٹا اور پانچ بیٹیاں اوسکی ملائین اولاد کے بال پکڑ کر اوس دیک میں ڈلوایا دوسرے  
 بیٹے رو کر اپنی ماں کو لپٹ گئی اور کہا کہ اے ماں مجھ کو بچالے اوس کو کہا اے بیٹی بے صبری نکر اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے  
 انحضرت اسطرح اوس ملعون کو ایک ایک کو دیکھ میں ڈلوانا شروع کیا ایک لڑکی و سکی وہیں کی اوسکو گونڈ  
 تھی جب اوسکو بیچیں کر چاہا کہ دیکھ میں ڈالیں تب اوسکو محبت فرزند کی جوش میں آئی اور روئی لگی  
 یہاں تک کہ فرشتے بھی اوسکے ساتھ روئے تھے اور دعا کرتے تھے کہ اے نبی اپنے اس بندے پر رحم کر اور ہکو حکم دے  
 کہ اسوقت اسکی مدد کریں حکم چلا کہ اے فرشتوں جب رہو تم ہمارے اسرار سے کیا واقف ہو اتی آج کلے میں  
 ہوا شعلوں فرشتے خاموش ہوئے جب اوس لڑکی کو بھی دیک میں ڈال دیا تب وہ لڑکی اوس دیک میں بان  
 عصیم سے کہنے لگی کہ اے ماں میرے یہاں ہی بہنوں نے اپنے دوست کی ملاقات حاصل کی اب تو یہی جلد  
 کہتے ہیں جب اوس لڑکی کو دیک میں ڈالا تو بوجہ مشک کی اوس سے نکلی کہ تمام مکان محط ہو گیا یہ جب نوبت  
 اوس مشاطہ کی آئی تو وہ ملعون کہنے لگا کہ اے مشاطہ اب یہی ملکرنا مان اور اپنے عقیدے سے باز آ دیکھ کہ اسی  
 تیری اولاد کا یہ حال ہوا اگر تو میری خدائی کا اقرار کرے تو تیری جان بھی بچے اور تجھ کو خلعت اور جاگیر اسکے عوض  
 میں عنایت کروں وہ بولی کہ اے ملعون یہ وقت میری دست کی ملاقات کا ہے اور اسکا سلام ہو واسطہ سنتی ہوں  
 تیری خلعت اور جاگیر کی میرے نزدیک کیا حقیقت ہے اور سوچو نگاہ کی توبہ حجاب سمانوں کے اوسکے اگر سے  
 اوٹھ کر تہہ کیا دیکھتی ہے کہ عرش معلیٰ کے ساق پریم اللہ الرحمن الرحیم بخط نور لکھی ہوئی ہے اوسکو دیکھتی ہے وہ خود  
 ہو گئی اور از خود رفتہ ہوئی اور شتیاق دیدار الہی کا اوسکے دل میں اور یہی نپا رہ ہوا انحضرت اوس ملعون نے پہر  
 اوسکے ہاتھ پاؤ کو اٹے پر بکھیریں نکلو ایں پہر اوسکے بند بندہ جو اوسکے دیک میں ڈلوا دیے جب تک حال ہی  
 اللہ اللہ کرتی تھی ثم مقاصد الصالحین الذین یجتنبون کذا لایمروا الفواحش الا اللہ  
 ان رماک واسم المغفرة هو اعلمکم کذا انما کمن الارض فاذا انتم ارجتہ فی بطون ماہا نکم  
 فلا تزلوا انفسکم هو اعلم من اتقی وہ کہہ پھر نگاری کرتے ہیں کہ یہ گناہوں سے اور حمایین سے  
 سوامی گناہوں وغیرہ کو تحقیق پروردگار تیرے پیش والا ہے و اما یہ لڑکی جو جنت کا پہاڑ تھا تو میں سے اور جو وقت کہ

بجائے اس کے کہ میری دوستی کا دعویٰ کیا مینو اسکو سوچو محنت دنیا میں مبتلا کیا اور اسطرح نوح کو بلا طوطا فان میں اور ایو کو المون جسمانی میں اور زکریا کو مصیبت ارہ کشی میں اور ابراہیم کو تکلیف آتش غرو میں گرفتار کیا آخر مشاطہ جسکو مخلوق دوست کہتی ہے راحت و آرام پہونچاتی ہے اور جسکو میں دوست رکھتا ہوں محنت و بلا میں گرفتار کرتا ہوں لوگ اپنے دوستوں کو کہا کہ اے پروردگار اور مکان اور عیش و عشرت دین میں اور میں اپنے دوستوں کو بہو کا اور ننگا کا اہل خیال سے جدا رکھتا ہوں اور سوز زبان و شوق سے عرض کیا مصرعہ جان جائے تو بلا سے بہتر اور یہاں نجات دہ دو سر دن فرعون نے پہر اوس بچاری کو بلا کر کہا کہ دیکھ اب یہی اس کلام سے باز آ اور اپنی منصفی پر کر نہیں تو ہاتھ کاٹ کر تیری آنکھیں نکلو اور ننگا و نجوت سر اوٹھا کے بولی کہ ای ملعون یہ ہاتھ پاؤ تیری ہمت بجالاؤ میں قابل اس کے ہوں کہ کاٹے جائیں اور ان انگھوں کو کہ تیری صورت ہمیشہ دیکھی ہے قابل نکالنے ہی ہیں تب اوس ملعون نے غضبناک ہو کر حکم دیا کہ ایک دیکھ میں تیل بہر کر آگ پر رکھ دو جب وہ دیکھ خوجہ تر میں آئی تو اوس کو ایک بیٹا اور پانچ بیٹیاں اوسکی ملائین اولاد کے بال پکڑ کر اوس دیک میں ڈلوایا دوسرے بیٹے رو کر اپنی ماں کو لپٹ گئی اور کہا کہ اے ماں مجھ کو بچالے اوس کو کہا اے بیٹی بے صبری نکر اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے انحضرت اسطرح اوس ملعون کو ایک ایک کو دیکھ میں ڈلوانا شروع کیا ایک لڑکی و سکی وہیں کی اوسکو گونڈ تھی جب اوسکو بیچیں کر چاہا کہ دیکھ میں ڈالیں تب اوسکو محبت فرزند کی جوش میں آئی اور روئی لگی یہاں تک کہ فرشتے بھی اوسکے ساتھ روئے تھے اور دعا کرتے تھے کہ اے نبی اپنے اس بندے پر رحم کر اور ہکو حکم دے کہ اسوقت اسکی مدد کریں حکم چلا کہ اے فرشتوں جب رہو تم ہمارے اسرار سے کیا واقف ہو اتی آج کلے میں ہوا شعلوں فرشتے خاموش ہوئے جب اوس لڑکی کو بھی دیک میں ڈال دیا تب وہ لڑکی اوس دیک میں بان عصیم سے کہنے لگی کہ اے ماں میرے یہاں ہی بہنوں نے اپنے دوست کی ملاقات حاصل کی اب تو یہی جلد کہتے ہیں جب اوس لڑکی کو دیک میں ڈالا تو بوجہ مشک کی اوس سے نکلی کہ تمام مکان محط ہو گیا یہ جب نوبت اوس مشاطہ کی آئی تو وہ ملعون کہنے لگا کہ اے مشاطہ اب یہی ملکرنا مان اور اپنے عقیدے سے باز آ دیکھ کہ اسی تیری اولاد کا یہ حال ہوا اگر تو میری خدائی کا اقرار کرے تو تیری جان بھی بچے اور تجھ کو خلعت اور جاگیر اسکے عوض میں عنایت کروں وہ بولی کہ اے ملعون یہ وقت میری دست کی ملاقات کا ہے اور اسکا سلام ہو واسطہ سنتی ہوں تیری خلعت اور جاگیر کی میرے نزدیک کیا حقیقت ہے اور سوچو نگاہ کی توبہ حجاب سمانوں کے اوسکے اگر سے اوٹھ کر تہہ کیا دیکھتی ہے کہ عرش معلیٰ کے ساق پریم اللہ الرحمن الرحیم بخط نور لکھی ہوئی ہے اوسکو دیکھتی ہے وہ خود ہو گئی اور از خود رفتہ ہوئی اور شتیاق دیدار الہی کا اوسکے دل میں اور یہی نپا رہ ہوا انحضرت اوس ملعون نے پہر اوسکے ہاتھ پاؤ کو اٹے پر بکھیریں نکلو ایں پہر اوسکے بند بندہ جو اوسکے دیک میں ڈلوا دیے جب تک حال ہی اللہ اللہ کرتی تھی ثم مقاصد الصالحین الذین یجتنبون کذا لایمروا الفواحش الا اللہ ان رماک واسم المغفرة هو اعلمکم کذا انما کمن الارض فاذا انتم ارجتہ فی بطون ماہا نکم فلا تزلوا انفسکم هو اعلم من اتقی وہ کہہ پھر نگاری کرتے ہیں کہ یہ گناہوں سے اور حمایین سے سوامی گناہوں وغیرہ کو تحقیق پروردگار تیرے پیش والا ہے و اما یہ لڑکی جو جنت کا پہاڑ تھا تو میں سے اور جو وقت کہ



کہجہ شرح سب ماؤں اپنے کو میں تعریف کرو اپنی نہیں خدا خوب جانتا ہوا سکو کچھ سیرگاری کی ہفتہ  
 جو لوگ بچہ نہیں رہے گناہوں سے اور سچائی کے کاموں سے مگر کچھ لودگی بیشک حیرت رب کی بخشش میں سمائی  
 ہے وہ تکوین جانتا ہے جب بنا کالائکوز میں سے اور جب تم بچے تھے ماں کے پیٹ میں سویت بولوا پی نہ ہوا  
 وہ بہتر جانے جو حج جلاہ ہو کہ تعسیر کیا رز وہ گناہ کہ بڑا ہو عذاب اور فواحش وہ گناہ کہ کبار ہیں  
 سے فحش ہوں یعنی بچاؤ کو یا یوں فرمایا کہ فواحش جو کبار ہیں سے خاصہ میں تعصون کہ کبار وہ گناہ ہیں  
 کہ وعید یعنی دھمکا دیا اللہ تعالیٰ نے اوپر آگ جہنم کے عذاب کا اور فواحش وہ گناہ کہ شرع میں اونپر حد مقرر ہوئی  
 اَللّٰمُ کہم یعنی صغیر گناہ ہاں نہ کچھ اور بڑے یعنی اور ساس کرنے اجنبی عورت کے بہت بخشندہ والا ہے کہ جو گناہ جانتا  
 ہے بغیر تو بڑے کبھی بخش دیتا ہے سوائے کفر و شرک کے پیدا کیا تو کہ یعنی تمہارے باپ آدم علیہ السلام کو زمین کے  
 اجنبی جمع جنین کی ہے یعنی بچہ کے پس تعریف کرو الخ یعنی نسبت کرو اپنے نفس کو طواف پاکیزگی عمل اور نافرمانی  
 خیر و طاعت کے باطرف پاک ہونے کے گناہوں سے اور شاندار نفسوں کی بلکہ کس نفسی کرو کیونکہ اللہ جانتا ہے اپنے  
 متقی کو تم میں سے اول آخر یعنی پہلے اسکے کہ نکالے تکوین آدم علیہ السلام سے اور پہلے اسکے کہ نکالو تم اپنی  
 ماؤں کے پیٹوں میں سے آیا ہے کہ بعض آدمی اعمال نیک کرتے تھے پھر کہتے تھے کہ ہم ایسی نمازیں پڑھیں  
 اور ایسی روزی رکھیں اور ایسے جمع کیے اور یہ کہتے مذکورہ دوسری تعریف اپنے اعمال کی نکر اور عجیب کرو ہم تمام  
 احوال تمہارا اور تمہاری اصل کا جانتے ہیں اور تفسیر باب میں آیا ہے کہ جب کوئی لڑکا ہو دیوں میں سے  
 تو کہتے یہ صدیق ہو رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ جو بچہ کہتے ہیں کوئی بچہ نہیں ہے مگر کہنے ماں کے پیٹ  
 میں سید ہوتا ہے باشتی یہ آیت نازل ہوئی اور حق تعالیٰ نے تصدیق اپنے پیغمبر کو قول کی کی اور یہ ہے  
 اوس صورتہ میں ہے کہ ہر طریق عجیب یا ریا کے نہ بطریق اعتراف نعمت کے کہ وہ جائز ہے اسکے کہ خوش ہوا  
 طاعت کو کرنے سے طاعت ہو اور ذکر کرنا اور سکا شک ہے خدا خوب جانتا ہے اس طرح پس التفکر اور اسکے جاننے پر  
 اور لوگوں کے جانتے کی پروا نہ کرو اور التفکر اور اسکی جزا پر اور لوگوں کی شتا و تعریف سے عرض نہ کرو کہ اصل جس  
 قولہ اَللّٰمُ کہم یعنی کہی کسی گناہ میں گرفتار ہو جاتے ہیں تو توبہ کرتے ہیں اور بار دیگر گناہ نہیں کرتے ہیں وہ  
 محسن یعنی نیک کار ہیں اس صورتہ میں اَللّٰمُ کہم استغفار کبار سے ہوگا اور ایک جماعت علماء کے نزدیک ہتھار  
 منقطع ہے یعنی اجتناب کبار سے کرتے ہیں سوائے صغائر کے اور صغائر محسنوں سے عفو کئے جاتے ہیں اور  
 بقول بعض کے مراد کم سے وہ گناہ ہیں کہ جاہلیت میں کئے تھے حق تعالیٰ بعد اسلام کے اونپر مواخذہ نہیں کرتا  
 آیا ہے کہ شرک سلا تو کہتے تھے کہ کل کو ہمراہ ہمارے ہمارے عمل کرتے تھے اب ایسے متقی بنے حق تعالیٰ  
 نے یہ آیت بھیجی کہ اوس عمل پر مواخذہ نہ ہوگا جبکہ محسن ہو یعنی ایمان لائے اور عمل صالح کئے مگر جسے معا  
 تنبیہ گناہ کبیرہ وہی کہ شرع میں اوسکے کرنے پر حدی ہو یا وحید عذاب آیا ہوا اسکے کرنے پر قرآن  
 اور حدیث صحیحہ میں یا اطلاق شرع میں اوپر کفر کا آیا ہو جیسے اس حدیث صحیحہ میں من ترک الصلوۃ متخذاً  
 کفر یا فساد و سکا مثل فساد گناہ کبیرہ کے یا زیادہ اس سے ہو یا منع اوس سے آیا ہو ساتھ دلیل قطعی کے اور جویب  
 ہتک جرمت میں کا ہو چن میں یہ بات نہ وہ صغیرہ ہے اور مراتب کبیرہ کے متفاوت ہیں بعضی بہت بڑے

والا استغفار  
 من الذل والسر  
 العواض ۱۱۱  
 یعنی  
 ناز و فضائل  
 عین وہ کافر  
 ہوا ۱۱







سے کہا مجھی بن محاذ رحمہ اللہ نے کہ بڑی مغروری ہے میرے نزدیک بڑھتے جا آگنا ہونین ساتھ امیر شمس  
کے بدون مذمت کے اور توقع کہ مہنی قربانی کی بغیر طاعت کے اور انتظار کہیتی حبت کی ساتھ تم دوزخ  
کے اور طلب کرنا مکان فرما بن دار و کما باوجود کرنے گناہوں کے اور انتظار خرابی کی بغیر عمل کے اور آرزو کہ مہنی اللہ  
عزوجل سے باوجود افراط یعنی بہت کرنے گناہوں کے شعر **يُجَاهِدُ الْبَغَاةَ وَلَا يَسْلُكُ مَسْلَكًا** + **إِنَّ**  
**السَّقِينَةَ لَا تَخْرِقُ عَلَى الْيَبُسِ** + یعنی امید کہتا ہے بجاہد کی اور نہیں چلتا راہ بجاہد کی بلاشبہ کشتی نہیں  
چلتے ہے خشکی میں فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے **أَصْلُ جَمِيعِ الْمَطَايَا حَبُّ الدُّنْيَا وَأَصْلُ جَمِيعِ الْفِتَنِ مَنَعُ**  
**الْعَشْوِ وَالزُّكُوتِ** یعنی جہ تمام گناہوں کی محبت دنیا کی ہے اور جہ تمام فتنوں کی نہ دنیا عشر و زکوۃ کا ہے کہ کہا ہے  
کسی بزرگ کے **لِقَرِّبَ الْقَصِيرَ أَبَدًا مَحْمُودٌ وَالْأَفْرَاقُ بِالْقَصِيرِ عِلَامَةُ الْقَبُولِ** یعنی اقرار کرنا والا قصیر کا  
ہمیشہ بہلا ہے اور اقرار کرنا قصیر کا نشان ہے قبولیت کا کہ کہا ایک شاعر نے **يَا مَنْ يَدَّ شَاءَ اسْتَقْبَلْ**  
**فَدَعَا طَوْلَ الْأَمَلِ** + **أَوَّلُهُ يَكُنْ فِي غَفْلَةٍ** + **حَتَّى يَصْنَعَهُ الْأَجَلُ** + **أَوَّلُهُ يَأْتِي بَعْدَهُ** +  
**وَالْأَخِيرُ يَصْنَعُهُ الْفِعْلُ** + **أَصْدَقُ عَلَى الْهَوَا الْعَهْلُ** + **لَا يَوْنُ إِلَّا بِالْأَجَلِ** + حضرت عثمان رضی اللہ عنہ  
سے منقول ہے کہ جو آدمی دنیا کو دوست رکھا اللہ تعالیٰ نے اور جسے چھوڑے کناہ دوست رکھا اس کو فرشتوں  
نے اور جس نے کافی طمع مسلمانوں سے دوست رکھا اس کو مسلمانوں نے کہ منقول ہے کہ وحی پہنچی اللہ تعالیٰ  
نے حضرت عزیر بنی علیہ السلام کو کہ فرمایا اسی عزیر حبیب کر تو چھوڑا گنا تو نہ دیکھہ اس کا چھوڑا پین بلکہ دیکھہ اس کو  
کہ جب کا گناہ کیا تو نہ اور جب پہنچ تجھ کو بلایا تو نہ دیکھہ اس کا چھوڑا پین اور دیکھہ اس کو کہ جس نے دی ہے  
تجھ کو اور جب پہنچ تجھ کو کوئی بلا تو نہ شکوہ کر میرا خلق سے جیسا کہ میں نہیں شکوہ کرتا تیرا اپنے فرشتوں کی رحمت  
آتے ہیں میری طرف برائیاں تیری عبادت الوہاب شعرائی کی کتاب تنبیہ المغترین میں منقول ہے کہ حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **يَا صَفِيَّةُ عَمَّةُ رَسُولِ اللَّهِ يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ انْقِذَا أَنْفُسَكُمَا مِنَ النَّارِ**  
**فَإِنَّي لَا أَعْلَمُ عَلَيْكُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا** یعنی اے صفیہ بیوی رسول اللہ کی اور اے فاطمہ بیٹی محمد کی چھوڑو تم  
اپنی جانوں کو آگ سے جس تحقیق میں کام نہیں آوگا تم کو اللہ کے عذاب سے کچھ نہ آوگا یہ میں ہے اللہ کی جلی و  
**الدَّيْبُ لَا يَنْسِي وَالذَّيَّانُ لَا يَنْفِي** فحقی کما ایشیت حکاکد بن ندان کہ اور ایک بزرگ فرماتے تھے علان  
سیاہی دل کی تین ہیں ایک تو یہ کہ بناو گناہوں سے ڈرو اور گریہ اور طاعت سے خوشی اور نصیحت سے  
اثر نہ آوے اور ابو محمد وزیری رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ نہیں شقی ہوا ابلیس اگر پہنچ حصلتوں سے تہ اقرار کیا اپنے  
گناہ کا اور نہ شرمندہ ہوا اوس سے اور نہ ملامت کی اپنے نفس کو اور جلدی کی توبہ اور نا امید ہوا اللہ کی رحمت  
سے اور اسکے عکس کیا آدم علیہ الصلوۃ والسلام نے پس وہ سعید ہوئے پہنچ حصلتوں سے اقرار کیا اپنے گناہ  
کا یعنی اعتراف کا اور نادام ہوئے سپر اور ملامت کی اپنے نفس کو اور عکس کی توبہ اور نا امید ہوئے اللہ کی  
رحمت سے کہ عذر کرنا تیرا اوس بہت بڑا ہے اوس بال سے کہ تیرے گناہ میں ہے کہ اگر ہم ابن آدم رضی  
فرماتے تھے کہ داخل ہونا میرا دوزخ میں اس حال میں کہ طاعت کرتا ہوں اللہ کی محبوب تر و نزدیک میرے

میں دراز گناہوں سے  
عزوجل سے باوجود افراط یعنی بہت کرنے گناہوں کے شعر  
ساقینہ لا تخرق علی الیابس  
منجبات کی میں  
یعنی جہ تمام گناہوں کی محبت دنیا کی ہے اور جہ تمام فتنوں کی نہ دنیا عشر و زکوۃ کا ہے کہ کہا ہے  
کسی بزرگ کے لقریب القصر ابدا محمود والا فراق بالقصر علامۃ القبول  
یعنی اقرار کرنا والا قصیر کا ہمیشہ بہلا ہے اور اقرار کرنا قصیر کا نشان ہے قبولیت کا کہ کہا ایک شاعر نے  
یا من یدد شاء استقبل  
قد عرفہ طول الامل  
اولہ ین فی غفلۃ  
حتی ینصنعہ الاجل  
اولہ ین بحدہ  
والآخر ین فی الفعل  
اصدق علی ہوا العہل  
لا یون الا بالاجل  
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ  
سے منقول ہے کہ جو آدمی دنیا کو دوست رکھا اللہ تعالیٰ نے اور جسے چھوڑے کناہ دوست رکھا اس کو فرشتوں  
نے اور جس نے کافی طمع مسلمانوں سے دوست رکھا اس کو مسلمانوں نے کہ منقول ہے کہ وحی پہنچی اللہ تعالیٰ  
نے حضرت عزیر بنی علیہ السلام کو کہ فرمایا اسی عزیر حبیب کر تو چھوڑا گنا تو نہ دیکھہ اس کا چھوڑا پین بلکہ دیکھہ اس کو  
کہ جب کا گناہ کیا تو نہ اور جب پہنچ تجھ کو بلایا تو نہ دیکھہ اس کا چھوڑا پین اور دیکھہ اس کو کہ جس نے دی ہے  
تجھ کو اور جب پہنچ تجھ کو کوئی بلا تو نہ شکوہ کر میرا خلق سے جیسا کہ میں نہیں شکوہ کرتا تیرا اپنے فرشتوں کی رحمت  
آتے ہیں میری طرف برائیاں تیری عبادت الوہاب شعرائی کی کتاب تنبیہ المغترین میں منقول ہے کہ حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا صفیۃ عمتہ رسول اللہ ویا فاطمۃ بنت محمد انقذی انفسکما من النار  
فانی لا اعلم علیکم من اللہ شیئاً  
یعنی اے صفیہ بیوی رسول اللہ کی اور اے فاطمہ بیٹی محمد کی چھوڑو تم  
اپنی جانوں کو آگ سے جس تحقیق میں کام نہیں آوگا تم کو اللہ کے عذاب سے کچھ نہ آوگا یہ میں ہے اللہ کی جلی و  
الدیب لا ینسی والذیان لا ینفی  
فحقی کما ایشیت حکاکد بن ندان کہ اور ایک بزرگ فرماتے تھے علان  
سیاہی دل کی تین ہیں ایک تو یہ کہ بناو گناہوں سے ڈرو اور گریہ اور طاعت سے خوشی اور نصیحت سے  
اثر نہ آوے اور ابو محمد وزیری رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ نہیں شقی ہوا ابلیس اگر پہنچ حصلتوں سے تہ اقرار کیا اپنے  
گناہ کا اور نہ شرمندہ ہوا اوس سے اور نہ ملامت کی اپنے نفس کو اور جلدی کی توبہ اور نا امید ہوا اللہ کی رحمت  
سے اور اسکے عکس کیا آدم علیہ الصلوۃ والسلام نے پس وہ سعید ہوئے پہنچ حصلتوں سے اقرار کیا اپنے گناہ  
کا یعنی اعتراف کا اور نادام ہوئے سپر اور ملامت کی اپنے نفس کو اور عکس کی توبہ اور نا امید ہوئے اللہ کی  
رحمت سے کہ عذر کرنا تیرا اوس بہت بڑا ہے اوس بال سے کہ تیرے گناہ میں ہے کہ اگر ہم ابن آدم رضی  
فرماتے تھے کہ داخل ہونا میرا دوزخ میں اس حال میں کہ طاعت کرتا ہوں اللہ کی محبوب تر و نزدیک میرے

اس کے کہ داخل ہوں جنت میں اس حال میں کہ نافرمانی کرتا ہوں اللہ کی طرف اور اعمیٰ جب دیکھو رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قرابتی کو لینے گناہ کرتے تو کہتے نہ مفرور کرے مگر قرابت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو  
بوجود مخالفت کرنے ہمارے اور کے طریق فحشیت سے اس لیے کہ اوہ ہوں نافرمانی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا انھیں  
انھیں کہ میں انکار فانی لا اکتفی عنک میں اللہ شہید کا اور احمد بن عرب رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ ایمان لا ینکح  
ان یتوب فان ذنبہ فی الدنویان مکروب وهو عذاب فی قلبہ مکروب وبہ الی انکار مستحق  
اور ابن عباس کہتے تھے ہمیں اللہ ہے کسی عاقل کو یہ کہ ایسا دے اپنی محبوب کو پس لوگوں نے اسے  
اس کے معنی پوچھ کر کہا اوہ ہوں نے یوحنا النحل نفسہ یعضیان ریمہ یعنی ایسا دیتا ہے آدمی اپنے  
نفس کو سبب نافرمانی رسالہ کے یعنی نفس محبوبہ اور سبب نافرمانی رب کے مستحق الگ جہنم کا کرتا  
ہے حضرت حسن بصری فرماتے تھے کہ جو کوئی گناہوں میں ڈوبا ہوتا ہے نشانی اس کی یہ ہے کہ دل اس کا  
کسادہ اور خوش نہیں ہوتا دن کے روزوں کے لیے اور رات کو قیام کے لیے یعنی ان چیزوں کی رحمت و جاؤ  
نہیں ہوتی اس کو اور یہی حضرت حسن بصری فرماتے تھے کہ بچارے قتل کر نیو لے حسین کے اگر داخل  
یہی ہوئے جنت میں اللہ فضل سے تو کیونکر حرات کر لگا کوئی اور نہیں سے یہ کہ گزرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
سانے اس حال میں کہ تحقیق قتل کیا اوہ ہوں نے اوہ کی اولاد کو اور تم اللہ کی اگر مجھ کو دخل ہوتا حضرت حسین  
کے قتل میں اور یہ اختیار دیا جاتا میں درمیان داخل ہونے جنت اور دوزخ کے تو البتہ اختیار کرتا میں داخل  
ہونا دوزخ کا بخوف اس کے کہ نظر غضب سے دیکھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف اور وہ ایسا آدمی مجھ کو  
اور ما و نکوہ اور عطاء رضی اللہ عنہ کہتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کر دیا اللہ تعالیٰ کے  
صوفیاء کہتے ہیں کہ اگر آدمی اللہ سے گناہ میں بڑا بہاری جائے تو لگو بہانہ کہ نہ پڑے گناہوں  
میں کہ ابن عباس فرماتے تھے جس طرح احاطت کی اللہ کی پس بلاشبہ یاد کیا اس کو اگر حکم ہو... ناراض  
اس کا لینے نفل اور تلاوت قرآن کی اور جہنم نافرمانی اس کی کی پس تحقیق ہوں گیا اس کو اور یہی ابن عباس فرماتے  
فرماتے تھے کہ علامتوں علماء باعمل کے سے یہ ہے کہ نہ پایا جاوی کوئی اوہین کا مگر عمل صالح میں ڈالا  
کسی نسیان بن حنیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیونکر لگتے ہیں دو نفر شے لینے کرام کا تین کہا اوہ ہوں نے کہ جب  
قصد کرتا ہے بندہ نیکی کے کر نیکا تو پہیلی ہے اس سے خوشبو مشک کی پس جانتے ہیں وہ فرشتے کہ اس کی راہ  
کیا پہلانی کا وجہ کہ تم لینے قصد کرتا ہے بندہ برائی کا پہیلی ہے اس سے بدبو پس جانتے ہیں وہ فرشتے  
کہ تحقیق اس نے تم برائی کا کیا ابو یلیان دارانی کہتے تھے ما حب المفقون البقاء فی ذلک الدار الا لیطیعوا جہنم  
لا خیر فی ریح بن یثیم جب قربانی کرتے عید اصحاب میں تو کہتے قسم ہے تیرے عزت و جلال کی اگر جانتا میں  
رضایتی لینے نفس کے فوج کر نہیں تو فوج کر تا میں اس کو اللہ بشر حافی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے جب گناہ کرے تو رات کو  
اپنے رب کا اور صبح کو دیکھے تو اپنے پر نعمت کاملہ تو ڈر تو اس لیے کہ یہ پہیلی ہے کہ اور کہتے تھے بشرم کہ پایا ہمنو  
سلف صالحین کو اس حال میں کہ وہ بڑا جانتے تھے چہوئے گناہوں کو زیادہ تر اس سے کہ تم بڑا جانتے ہو مجھ کو  
گناہوں کو اور کثرت بن حسن چالیس برس و تر ہے سبب ہونے ہاتھ اپنے کے اپنے ہمسایہ کی مٹی سے بغیر اذن

اصل یہ کہ اگر آدمی اللہ سے گناہ میں بڑا بہاری جائے تو لگو بہانہ کہ نہ پڑے گناہوں میں کہ ابن عباس فرماتے تھے جس طرح احاطت کی اللہ کی پس بلاشبہ یاد کیا اس کو اگر حکم ہو... ناراض اس کا لینے نفل اور تلاوت قرآن کی اور جہنم نافرمانی اس کی کی پس تحقیق ہوں گیا اس کو اور یہی ابن عباس فرماتے فرماتے تھے کہ علامتوں علماء باعمل کے سے یہ ہے کہ نہ پایا جاوی کوئی اوہین کا مگر عمل صالح میں ڈالا کسی نسیان بن حنیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیونکر لگتے ہیں دو نفر شے لینے کرام کا تین کہا اوہ ہوں نے کہ جب قصد کرتا ہے بندہ نیکی کے کر نیکا تو پہیلی ہے اس سے خوشبو مشک کی پس جانتے ہیں وہ فرشتے کہ اس کی راہ کیا پہلانی کا وجہ کہ تم لینے قصد کرتا ہے بندہ برائی کا پہیلی ہے اس سے بدبو پس جانتے ہیں وہ فرشتے کہ تحقیق اس نے تم برائی کا کیا ابو یلیان دارانی کہتے تھے ما حب المفقون البقاء فی ذلک الدار الا لیطیعوا جہنم لا خیر فی ریح بن یثیم جب قربانی کرتے عید اصحاب میں تو کہتے قسم ہے تیرے عزت و جلال کی اگر جانتا میں رضایتی لینے نفس کے فوج کر نہیں تو فوج کر تا میں اس کو اللہ بشر حافی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے جب گناہ کرے تو رات کو اپنے رب کا اور صبح کو دیکھے تو اپنے پر نعمت کاملہ تو ڈر تو اس لیے کہ یہ پہیلی ہے کہ اور کہتے تھے بشرم کہ پایا ہمنو سلف صالحین کو اس حال میں کہ وہ بڑا جانتے تھے چہوئے گناہوں کو زیادہ تر اس سے کہ تم بڑا جانتے ہو مجھ کو گناہوں کو اور کثرت بن حسن چالیس برس و تر ہے سبب ہونے ہاتھ اپنے کے اپنے ہمسایہ کی مٹی سے بغیر اذن













اور روزِ جزا کو درخِ من رُلا دیکھا اور عرض یہی کہ ہر عمل انسان کا قضا اور خلق الہی سے ہو اور آیا ہے کہ جابر بن سمرہ نے کہا کہ اصحابِ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تھے اور اشعار پڑھتے تھے اور ذکر کرتے تھے امورِ جاہلیت میں بہرِ استیجتہ اور آنحضرت مسکراتے تھے اور کئے ساتھ جب وہ ہنسے اور پوچھا کسی نے ابنِ عمر سے کہ اصحابِ رسول خلاصۃ اللہ علیہ وسلم کے ہوتے تھے یا نہیں انہوں نے کہا کہ ہاں ملتے تھے لیکن بیان اور کئے لوگوں میں بہت بڑا ہوتا تھا پہلے سے اور وہی مارتا تھا لہذا یہی وقت اجل کے مارتا ہے اور وقتِ بعثت کے زندہ کرے گا اور قبولِ بعض کو مارتا ہے کہ مارتا ہے جہل و غفل سے اور زندہ کرتا ہے علم و سخاوت سے اور قبولِ بعض کے مارتا ہے کافر کو کفر سے اور زندہ کرتا ہے مومن کو ایمان سے اور قبولِ بعض کے مارتا ہے باپ کو اور جلتا ہے بیٹوں کو اور حاصلِ یہ کہ مارتا ہے اور جلتا ہے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے نر اور مادہ ہر حیوان و انسان سے **محل معلوم**

وَأَن تَعْلِمَ الْوَسْطَاءُ الْآخَرَىٰ ۖ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ ۚ اور یہ کہ خدا پر لازم ہے وہ پیدا کرنا دوسرا اور یہ کہ اوس کو تو نگر کیا اور پوچھی دی اور یہ کہ وہی ہے پیدا کرنے والا ستارہ حضرت کا **محل معلوم** اور یہ کہ اوس پر لازم دوسرا دیکھنا اور یہ کہ اوس نے دولت دی اور پوچھی اور یہ کہ وہی ہے ربِ شمس کا **محل معلوم** دوسرا دیکھنا یعنی جلانا بعد مرنے کے کہ روزِ قیامت کبھی اوٹھنے لگے **محل معلوم** تو نگر کر دیا لوگوں کو ستارہ امواں کے قاضی دیا قیہ یعنی بہت مال اور اصول امواں اور جو کچھ کثیرہ کرتے ہیں اوس کو بعد کفایت کو اور کہا سخاک نے کہ اغنی غنی کر دیا ساتھ مونس اور چاندی کے اور اقسام امواں کے اور اغنی دے اوٹھ اور میل اور بکری دے بنا اور کہا حسن اور قتادہ کے اغنی خادم دیے اور کہا ابنِ عباس نے اغنی و اغنی دیا اور اغنی کر دیا اور کہا مجاہد و مقاتل نے اغنی راہی کر دیا ساتھ او سحر کے کہ دی اور قانع کر دیا اور کہا ابنِ زید نے اغنی بہت دیا و اغنی کم دیا اور پڑا **یَلْبِسُ الرِّقَاقَ لَمَّا كَانَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** اور شریعی ایک تارہ ہے کہ نکلتا ہے بعد جزا کے شدہ گرمی میں اور خزاہ اوس کو بوجہ تہہ میں معلوم کر دیا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ ربِ محبوبہ و انجیکار ہے اور اول سحر کہ عبادۃ اس تارہ کی مقرر کی ابوبکرؓ نے تبارک اجداد وری آنحضرت علیہ السلام کے سے کہ قریش سے مخالف ہوا تھا اس تارہ کی عبادہ میں اور کہتا تھا کہ سب تارے سیر آسمان کے عرض میں کرتے ہیں اور شرعے طول میں اور قریش بسبب مخالفت دین اپنے کے آنحضرت کو ابنِ ابی کبشہ کہتے تھے **محل معلوم** **وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ۖ وَثَمُودَ فَمَا أَتَىٰ ۖ وَثَمُودَ نَجَّحَ مِّنْ قَبْلِ الْآخِرِ**

کہا تھا ہم اظلم و اظلمی اور یہ کہ اوس نے ہلاک کیا عاد پہلو نکو اور ہلاک کیا ثمود کو پس کیوں باقی بچوڑا اور ہلاک کیا قوم نوح کو پہلے اس سے تحقیق وہ تھے بڑے ظالم اور حد سے گذرے ہوئے زیادہ **محل معلوم** اور یہ کہ اوس نے کیا دے عاد لکھ اور ثمود اور باقی بچوڑا اور نوح کی قوم اس سے پہلے وہ تھے اور بنی ظالم اور شریعہ اسلام عالمی قوم و علیہ السلام کی ہی باوجود عینِ شدت کی جو ہلاک ہوئی اور ایک گروہ و نہیں کہ وہ کوئی قوم کہتے تھے وقتِ ہلاک ہوئے اول کے وہ کہ میں قیام کرتی تھی اور ہلاک ہوئے قوم پہلی کے انہوں نے پہلو نکو نکو کیا اور کہتے ہیں اور قوم ثمود حضرت صالح علیہ السلام کی امت تھی لوگوں سے کیوں باقی بچوڑا کیا ابوبکرؓ نے کہا اللہ تعالیٰ نے اس تارہ کو ہلاک کیا اور ہلاک کیا نوح نبی علیہ السلام کی قوم کو پہلے عاد اور ثمود کی قوم سے بیشک وہ کافر تھے اور

اور قاضی و قاضی  
القضیہ ہی اداں فرمائی تھی  
و حضرت ابنِ عمر سے کہ  
میں نے یہ سنا ہے کہ  
اصحابِ رسولؐ خلاصۃ اللہ علیہ وسلم  
کے ہوتے تھے یا نہیں انہوں نے کہا کہ ہاں ملتے تھے  
لیکن بیان اور کئے لوگوں میں بہت بڑا ہوتا تھا پہلے سے  
اور وہی مارتا تھا لہذا یہی وقت اجل کے مارتا ہے اور وقتِ بعثت کے زندہ کرے گا اور قبولِ بعض کو مارتا ہے کہ  
مارتا ہے جہل و غفل سے اور زندہ کرتا ہے علم و سخاوت سے اور قبولِ بعض کے مارتا ہے کافر کو کفر سے اور زندہ کرتا ہے  
مومن کو ایمان سے اور قبولِ بعض کے مارتا ہے باپ کو اور جلتا ہے بیٹوں کو اور حاصلِ یہ کہ مارتا ہے اور جلتا ہے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے نر اور مادہ ہر حیوان و انسان سے  
محل معلوم

اور یہ کہ خدا پر لازم ہے وہ پیدا کرنا دوسرا اور یہ کہ اوس کو تو نگر کیا اور پوچھی دی اور یہ کہ وہی ہے پیدا کرنے والا ستارہ حضرت کا  
محل معلوم اور یہ کہ اوس پر لازم دوسرا دیکھنا اور یہ کہ اوس نے دولت دی اور پوچھی اور یہ کہ وہی ہے ربِ شمس کا  
محل معلوم دوسرا دیکھنا یعنی جلانا بعد مرنے کے کہ روزِ قیامت کبھی اوٹھنے لگے محل معلوم تو نگر کر دیا لوگوں کو ستارہ  
امواں کے قاضی دیا قیہ یعنی بہت مال اور اصول امواں اور جو کچھ کثیرہ کرتے ہیں اوس کو بعد کفایت کو اور کہا سخاک نے کہ اغنی غنی کر دیا ساتھ مونس اور چاندی کے اور اقسام امواں کے اور اغنی دے اوٹھ اور میل اور بکری دے بنا اور کہا حسن اور قتادہ کے اغنی خادم دیے اور کہا ابنِ عباس نے اغنی و اغنی دیا اور اغنی کر دیا اور کہا مجاہد و مقاتل نے اغنی راہی کر دیا ساتھ او سحر کے کہ دی اور قانع کر دیا اور کہا ابنِ زید نے اغنی بہت دیا و اغنی کم دیا اور پڑا یَلْبِسُ الرِّقَاقَ لَمَّا كَانَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اور شریعی ایک تارہ ہے کہ نکلتا ہے بعد جزا کے شدہ گرمی میں اور خزاہ اوس کو بوجہ تہہ میں معلوم کر دیا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ ربِ محبوبہ و انجیکار ہے اور اول سحر کہ عبادۃ اس تارہ کی مقرر کی ابوبکرؓ نے تبارک اجداد وری آنحضرت علیہ السلام کے سے کہ قریش سے مخالف ہوا تھا اس تارہ کی عبادہ میں اور کہتا تھا کہ سب تارے سیر آسمان کے عرض میں کرتے ہیں اور شرعے طول میں اور قریش بسبب مخالفت دین اپنے کے آنحضرت کو ابنِ ابی کبشہ کہتے تھے محل معلوم وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ وَثَمُودَ فَمَا أَتَى وَثَمُودَ نَجَّحَ مِّنْ قَبْلِ الْآخِرِ

کہا تھا ہم اظلم و اظلمی اور یہ کہ اوس نے ہلاک کیا عاد پہلو نکو اور ہلاک کیا ثمود کو پس کیوں باقی بچوڑا اور ہلاک کیا قوم نوح کو پہلے اس سے تحقیق وہ تھے بڑے ظالم اور حد سے گذرے ہوئے زیادہ محل معلوم اور یہ کہ اوس نے کیا دے عاد لکھ اور ثمود اور باقی بچوڑا اور نوح کی قوم اس سے پہلے وہ تھے اور بنی ظالم اور شریعہ اسلام عالمی قوم و علیہ السلام کی ہی باوجود عینِ شدت کی جو ہلاک ہوئی اور ایک گروہ و نہیں کہ وہ کوئی قوم کہتے تھے وقتِ ہلاک ہوئے اول کے وہ کہ میں قیام کرتی تھی اور ہلاک ہوئے قوم پہلی کے انہوں نے پہلو نکو نکو کیا اور کہتے ہیں اور قوم ثمود حضرت صالح علیہ السلام کی امت تھی لوگوں سے کیوں باقی بچوڑا کیا ابوبکرؓ نے کہا اللہ تعالیٰ نے اس تارہ کو ہلاک کیا اور ہلاک کیا نوح نبی علیہ السلام کی قوم کو پہلے عاد اور ثمود کی قوم سے بیشک وہ کافر تھے اور























اور تحقیق کلام کیا تو ہم کو طوف سے تو غفلت دین لو طوف کو حفاظت مہمانوں اور اسکے سے پس مٹا دین بہتر انکھین اونکی کہا  
 تہنے چکھو عذاب میرے کو اور ڈرانے میر کو **ففتح** اور اس سے لینے لگے اسکے مہمان پر مہین مٹا دین اونکی  
 انکھین اب چکھو عذاب اور ڈرانے کا **موصو** تفسیر کئی فرشتے حکم خدا تعالیٰ کیے حضرت لوط علیہ السلام کے گھر  
 مہمانوں کی طرح گئے تو قوم نے حضرت لوط علیہ السلام سے کہا کہ انکو ہمیں دو ہم نے عقل بدرکین حضرت لوط علیہ  
 جانتے تھے کہ یہ فرشتے ہیں اوہوں نے مہمانوں کو دنیا قوم نے چاہا کہ زور سے مہمانوں کو بجا دین ایک فرشتے نے  
 نے لینے جبریل نے اونکے منہ پر ہاتھ یا پر یا پاؤں کے انکھین غائب ہو گئیں اور اندر ہی ہو گئے تب اندر ہی ہو گئے  
 تب آوارائی کہ اب چکھو عذاب **ع** خطبنا الخ یعنی اندر کر دیا تہنے اونکو اور بعضوں نے کہا منع کر دیا  
 تہنے اونکی انکو کو اور کر دیا اونکو مانند سارے مومنین کے کہ نہیں معلوم ہوتا تھا نشان انکو نکالینے جب قوم نے  
 لوط علیہ السلام سے کہا کہ اپنے مہمان ہکو دو اور اوہوں نے انکار کیا اور اونکو نصیحت کی اوہوں نے دروازہ  
 حضرت لوط کے گھر کا لوڑ کر اندر چلا آئی جبریل علیہ السلام حکم آئی ہے ایسا اونکے انکھین مہمانوں سے ہو گئے اور  
 اور تھر سو کر راہ نکلتی کی نیالی حضرت لوط نے اونکو اپنے گھر سے نکال دیا **محمل** **ج** **وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرًا عَدًّا**  
**مُسْتَقِرًّا فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرًا** وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الْقُرْآنِ لِلَّذِينَ هُمْ مِنْ مُّذَكِّرًا **وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الْقُرْآنِ**  
 گیا اونکو ایک صبح عذاب جگہ پر پڑے ملے پس کہا تہنے چکھو عذاب میر اور ڈرانے میر کو اور تحقیق آسان کیا تہنے  
 قرآن اونکے لیے کہ نصیحت پکڑیں پس آیا کوئی نصیحت پکڑنے والا ہے **ففتح** اور پرا اوہ پر  
 صبح کو سویرے عذاب جو ٹہر رہا تھا اب چکھو میر عذاب اور میر اور کا اور تہنے آسان کیا قرآن سمجھو  
 کو پیر ہے کوئی سوچنے والا **موصو** تفسیر مستقر یعنی ثابت کہ پیرا  
 اون پر بیان تک کو پہنچا یا جاوے اون کو طرف  
 عذاب آخرت کے اور فائدہ بار بار ذکر فرمانے **فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرًا** وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الْقُرْآنِ لِلَّذِينَ هُمْ مِنْ مُّذَكِّرًا **وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الْقُرْآنِ**  
 حاصل ہوئے ہر خبر کے اولین کے اجازت سے نصیحت از سر نو متنبہ اور ہوشیار ہوں جب نہیں کوئی قصہ اگلا اور ہی حکم  
 بار بار فرمانے قیامی **الَّذِينَ هُمْ مِنْ مُّذَكِّرًا** کا ہے وقت بیان فرمانے ہر نعمت کے کہ اسکے اوپر کو رہی اور ایسے  
 ویل یومئذ للکذبن کو ہر آہ کے بعد بیان فرمایا ہے اور سب سے قصہ اور احوال اگلی لوگو کو بھی بار بار ذکر ہوئی تاکہ خبر  
 موجود لوہین ہو لیں نہیں کہی **محمل** **ع** **تنبیہ** سچ ہے رب العلیین کے تولینے کلام پاک میں اتنا ہو سچا یا  
 ہی طرح سچ کہ بیان نہیں ہو سکتا ہے اسکی عنایت کا لیکن ہم نالائق کچھ اثر پذیر نہیں ہوتے سبب یہ ہے  
 کہ ڈراو سکا اور اسکے عذاب کا دلوہین نہیں اور محبت دنیا کی غالب ہو رہی ہے اگر اوسکا درود لوہین اور محبت  
 دنیا کی ہو تو ضرور اسکے حکم بجا لاوین اور ممنوع چیزوں سے بچیں روایت کیا گیا ہے کہ ایک شخص نکلا نبی **الْمُرْسَل**  
 میں کا طلب علم کو پس پہنچا خبر اونکے بنی کو پس کیسکو اسکے پاس پہنچا بلا یا پیرا یا وہ اسکے پاس تب کہا اوسکو  
 کہ اے جوان میں نصیحت کرتا ہوں تجکو میں باتوں کی کہ اوہیں پہلے اور چکھو نکال عالم ہے دربارہ اللہ سے پوشیدہ  
 اور ظاہر میں اور روک دیکھ اپنی زبان کو خلق کے ذکر سے ذکر نکراو نکال سوائے نیکی کے اور کچھ دعویٰ اپنی کہ کہا ہے تو  
 ہو سکو تو کہ ہووے حلال چہ سے پس ملک با جوان نکلتے تھے انتہا روایت کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے نبی **الْمُرْسَل**

اور میں چکھو عذاب میرے کو اور ڈرانے میر کو **ففتح** اور اس سے لینے لگے اسکے مہمان پر مہین مٹا دین اونکی  
 انکھین اب چکھو عذاب اور ڈرانے کا **موصو** تفسیر کئی فرشتے حکم خدا تعالیٰ کیے حضرت لوط علیہ السلام کے گھر  
 مہمانوں کی طرح گئے تو قوم نے حضرت لوط علیہ السلام سے کہا کہ انکو ہمیں دو ہم نے عقل بدرکین حضرت لوط علیہ  
 جانتے تھے کہ یہ فرشتے ہیں اوہوں نے مہمانوں کو دنیا قوم نے چاہا کہ زور سے مہمانوں کو بجا دین ایک فرشتے نے  
 نے لینے جبریل نے اونکے منہ پر ہاتھ یا پر یا پاؤں کے انکھین غائب ہو گئیں اور اندر ہی ہو گئے تب اندر ہی ہو گئے  
 تب آوارائی کہ اب چکھو عذاب **ع** خطبنا الخ یعنی اندر کر دیا تہنے اونکو اور بعضوں نے کہا منع کر دیا  
 تہنے اونکی انکو کو اور کر دیا اونکو مانند سارے مومنین کے کہ نہیں معلوم ہوتا تھا نشان انکو نکالینے جب قوم نے  
 لوط علیہ السلام سے کہا کہ اپنے مہمان ہکو دو اور اوہوں نے انکار کیا اور اونکو نصیحت کی اوہوں نے دروازہ  
 حضرت لوط کے گھر کا لوڑ کر اندر چلا آئی جبریل علیہ السلام حکم آئی ہے ایسا اونکے انکھین مہمانوں سے ہو گئے اور  
 اور تھر سو کر راہ نکلتی کی نیالی حضرت لوط نے اونکو اپنے گھر سے نکال دیا **محمل** **ج** **وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرًا عَدًّا**  
**مُسْتَقِرًّا فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرًا** وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الْقُرْآنِ لِلَّذِينَ هُمْ مِنْ مُّذَكِّرًا **وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الْقُرْآنِ**  
 گیا اونکو ایک صبح عذاب جگہ پر پڑے ملے پس کہا تہنے چکھو عذاب میر اور ڈرانے میر کو اور تحقیق آسان کیا تہنے  
 قرآن اونکے لیے کہ نصیحت پکڑیں پس آیا کوئی نصیحت پکڑنے والا ہے **ففتح** اور پرا اوہ پر  
 صبح کو سویرے عذاب جو ٹہر رہا تھا اب چکھو میر عذاب اور میر اور کا اور تہنے آسان کیا قرآن سمجھو  
 کو پیر ہے کوئی سوچنے والا **موصو** تفسیر مستقر یعنی ثابت کہ پیرا  
 اون پر بیان تک کو پہنچا یا جاوے اون کو طرف  
 عذاب آخرت کے اور فائدہ بار بار ذکر فرمانے **فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرًا** وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الْقُرْآنِ لِلَّذِينَ هُمْ مِنْ مُّذَكِّرًا **وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الْقُرْآنِ**  
 حاصل ہوئے ہر خبر کے اولین کے اجازت سے نصیحت از سر نو متنبہ اور ہوشیار ہوں جب نہیں کوئی قصہ اگلا اور ہی حکم  
 بار بار فرمانے قیامی **الَّذِينَ هُمْ مِنْ مُّذَكِّرًا** کا ہے وقت بیان فرمانے ہر نعمت کے کہ اسکے اوپر کو رہی اور ایسے  
 ویل یومئذ للکذبن کو ہر آہ کے بعد بیان فرمایا ہے اور سب سے قصہ اور احوال اگلی لوگو کو بھی بار بار ذکر ہوئی تاکہ خبر  
 موجود لوہین ہو لیں نہیں کہی **محمل** **ع** **تنبیہ** سچ ہے رب العلیین کے تولینے کلام پاک میں اتنا ہو سچا یا  
 ہی طرح سچ کہ بیان نہیں ہو سکتا ہے اسکی عنایت کا لیکن ہم نالائق کچھ اثر پذیر نہیں ہوتے سبب یہ ہے  
 کہ ڈراو سکا اور اسکے عذاب کا دلوہین نہیں اور محبت دنیا کی غالب ہو رہی ہے اگر اوسکا درود لوہین اور محبت  
 دنیا کی ہو تو ضرور اسکے حکم بجا لاوین اور ممنوع چیزوں سے بچیں روایت کیا گیا ہے کہ ایک شخص نکلا نبی **الْمُرْسَل**  
 میں کا طلب علم کو پس پہنچا خبر اونکے بنی کو پس کیسکو اسکے پاس پہنچا بلا یا پیرا یا وہ اسکے پاس تب کہا اوسکو  
 کہ اے جوان میں نصیحت کرتا ہوں تجکو میں باتوں کی کہ اوہیں پہلے اور چکھو نکال عالم ہے دربارہ اللہ سے پوشیدہ  
 اور ظاہر میں اور روک دیکھ اپنی زبان کو خلق کے ذکر سے ذکر نکراو نکال سوائے نیکی کے اور کچھ دعویٰ اپنی کہ کہا ہے تو  
 ہو سکو تو کہ ہووے حلال چہ سے پس ملک با جوان نکلتے تھے انتہا روایت کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے نبی **الْمُرْسَل**

نکذبان وعثر بما کا  
 بیان مکرر لاؤ ذوقوا عذابی الخ کا اور ضامی لاؤ ربکا









آسمان زمین کی برکتوں کا کہ فرمایا وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرْآنِ اَمْسُوا وَانْقَضُوا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٌ مِّنَ السَّمَاءِ وَكَانُوا  
وَالْاٰنِ كَذَّبُوْا فَاقْضُوْا لَكُمْ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ یہ من تمام خیر وسعادت دین کی کہ انہی تقویٰ کے رکبین میں  
پس فراموش نہ کر حصہ اپنا تقویٰ سے اور جانا چاہئے کہ اصل عبادت میں تین چیزیں ہیں ایک تو توفیق و تائید  
الہی اور وہ متقیوں ہی کے لیے ہیں جیسا کہ فرمایا اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ دوسرے صلاح عمل اور پورا کرنا تقصیر کا  
وہ بھی متقیوں کے لیے ہے جیسا کہ فرمایا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَكُمْ فِتْنَةٌ فَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاَتَّبِعُوْا مَا يَخْرُجُ  
کہ فرمایا اِنَّمَا يَقْبَلُ اللّٰهُ مِنْ الْمُتَّقِيْنَ اور عبادۃ کا اچھین ٹھنوں چیزوں پر ہے کیونکہ اول تو توفیق چاہئے تا عمل  
کر بعد اسکا اصلاح تقصیر یعنی دفع ہونا تقصیر کا تمام ہو عبادۃ بعد اسکے قبول چاہئے جب تمام ہو اور انہیں  
تین چیزوں حاصل ہو کر تضرع اور سوال سب عابدوں کا ہے رَبَّنَا وَفَّقْنَا لِعَامِلِكَ وَتَقَرُّوْا نَقْصِيْرَنَا وَتَقْبَلْ  
مِنَّا اور ان سب کا وعدہ کیا ہے حصول تقویٰ پر اور متقیوں کو یہ سب عنایت فرمایا ہے خواہ چاہیں یا نہ چاہیں  
پس تقویٰ حاصل کرنا چاہئے اگر طالب عبادۃ کا بلکہ طالب سعادت دین کا ہے اور تا مل کر اس ایک اصل کو  
کہ تمام عمر اپنی میں مشقتیج عبادت کے اوٹھائی تو نے اور مجاہدہ کیا تو نے یہاں تک کہ حاصل ہوا جو کچھ کہ چاہا تو  
یعنی مثلاً حافظ ہوا عالم ہوا وغیر ذلک لیکن قبولیت اسکی تو تیرے اختیار نہیں ہے پس اصل کا دین کے جوئے  
تقویٰ ہی پر ہوئے کہ فرمایا اِنَّمَا يَقْبَلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ اور اسلئے عاشرہ رضائے کہا کوئی چیز رسول خدا صلے  
الہ علیہ وسلم کو دنیا میں سے خوش نہ آتی تھی مانند تقویٰ کے اور قادیانے کے کہا کہ تیرے میں ہے اسی فرزند آدم  
تقویٰ کر اور جس جگہ چاہے تو سو اور آئیے کہ عامر بن قیس ہزار رکعت رات دینیں ادا کرتے تھے اور جب تیر  
پر آتے تو نفس کو کہتے اے جگہ تمام بدیوں کی قسم خدا کی ایک پلک مارتے تھے راضی نہیں ہوا ہو نہیں جب تقویٰ  
کہا تو نے اور وقت مرنے کے روئے لوگوں نے کہا کس چیز نے روایا تجھ کو ہا کلام خدا تعالیٰ نے اِنَّمَا يَقْبَلُ اللّٰهُ  
مِنَ الْمُتَّقِيْنَ اور تا مل کر ایک اور نکتہ میں اور وہ اصل سب اصلوں کی ہے وہ یہ ہے کہ ایک صالح شخص نے  
اپنی شے سے کہا کہ تجھ کو وصیت کر شیخ نے کہا کہ وصیت کرتا ہوں میں تجھ کو وہ وصیت کہ پروردگار عالموں نے  
اسکی وصیت کی ہے وہ یہ ہے وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اٰتَوْا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكَ قُلُوْا اَلَا كُنَّا نَقُوْلُ اللّٰهُ كُنَّا  
میں کیا خدا تعالیٰ دانا تر نہیں ہے ساتھ بندیکے سب لوگوں سے کیا وہ نصیحت کرنا لازماً نہیں ہے بندیکو  
سب سے پس اگر عالم میں کوئی خصلت صالح تر جوئے بندیکے لیے اور جامع تر بہلائیوں کی اور بہت بڑی مادہ  
ثواب میں اور بزرگتر عبادۃ میں اور بزرگتر نیوالمی زیادہ امیدوں کی اس خصلت تقویٰ سے تو خدا تعالیٰ بندوں کو  
حکم فرمایا اھو اسکی وصیت کرتا پس جب کہ لکھے اور پھیلو تو اس ایک خصلت کی وصیت کی معلوم ہوا کہ خصلت  
جامع ہے بہلائیوں دنیا اور آخرۃ کو اور کافی ہے تمام مہمات کو اور پھر چنانچہ الی ہے بندیکو بلند ترین درجات کو  
عبادۃ میں اور ایسی اصل ہے کہ دوسرے زیادتی نہیں ہے کسی چیز کو اور کافی ہے اور کافی ہے اسکو کہ نظر فرمے  
اوس میں دیجے اور دوسرے عمل کیے تمام ہوا کلام امام غزالی رحمۃ اللہ کا سورۃ الرحمن مدنیہ  
اس سورۃ کا نام سورۃ رحمن ہے اسلئے کہ اسکی اول میں لفظ الرحمن کا مذکور ہے اور نازل ہوئی ہے یہ سورۃ بقرۃ  
رعد کے اور بعد سورۃ قمر کے اسلئے کہ اسکی اول میں قمر کے شق ہونے کا ذکر ہے اندازہ قدرت پروردگار اور مجرب

یعنی دینی ایمان کے امور میں  
پروردگار کی نافرمانی سے  
جو لوگوں کے ایمان میں سے ہیں  
چند آدمیوں میں سے ہیں  
پس پورا کرنا تقویٰ کا  
بسیب اور اسکی طرف سے  
سورۃ الرحمن مدنیہ  
اس سورۃ کا نام سورۃ رحمن ہے  
اسلئے کہ اسکی اول میں لفظ الرحمن  
کا مذکور ہے اور نازل ہوئی ہے یہ  
سورۃ بقرۃ رعد کے اور بعد سورۃ  
قمر کے اسلئے کہ اسکی اول میں قمر  
کے شق ہونے کا ذکر ہے اندازہ قدرت  
پروردگار اور مجرب

فہم

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اس میں ہی ذکر غم و فراق کا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اپنے حساب پر چلے جاتے ہیں اور اسکے اخیر میں ہے کہ متقی باغون اور حشموں میں ہونگے پاس بادشاہ قادر کے اور اسکے اولیٰ میں ہے کہ رحمن نے سکھایا قرآن انسان کو کہ جو سبب تقویٰ کا ہے اور میت و حیات میں مناسبت کی میں دونوں صورتوں میں اور یہ سورہ منہ ہے آیتیں اس میں اثبت ہیں اور رکوع تین اور کلمے ۳۵ اور حروف ۶۸۳ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْاِنْسَانَ عَلَّمَ الْکَلِمَآتَ ۝ خَدَّیْ سَکَہَا یَا قُرْآنَ کُوْیْدَ کَیَا اَدْمِکُوْ سَکَہَا یَا اُسْکُو کَلَامَ کَرَا ۝ فَتَحَ ۝** رحمن نے سکھایا قرآن بنایا آدمی پیر سکھائی اوسکو بات ڈھمو **تفسیر** حضرت علی رضی عنہ سے روایت ہے کہ کہا سائینے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نقل ہے **عَرَوْنَیْ وَ عَرَوْنَ الْقُرْآنَ اَلرَّحْمٰنُ** اور مراد انسان سے جس سے یعنی سب انسان یا آدم یا محمد علیہما السلام اور بیان فرمائی میں اللہ عزوجل نے اس سورہ میں نعمتیں اپنی پس ارادہ کیا یہ کہ بیان فرماوین اول و افضل جو نعمت ہے کہ وہ نعمت دین ہے پیر دین میں جو اعلیٰ اور افضل نعمت ہے کہ وہ قرآن ہے اوسکو سب سے پہلے بیان کیا اس لیے کہ وہ کتب آسمان کی اوتری ہوئی میں نازلہ کو ہاں کے ہے یعنی اعلیٰ اور افضل ہے پیر بیان فرمایا پیدا کرنا انسان کا اس لیے کہ ناجانا جاوے کہ وہ قرآن انسان ہی کے لیے تو پیدا ہوا ہے کہ عمل کریں اس پر اور دل و جان سے قبول کریں اسکو پیر بیان فرمائی وہ نعمت کہ جس سے تمیز ہوتا ہے انسان سب حیوانات میں کہ وہ بیان ہے یعنی ہونا فصیح کہ جو دلکی باتوں کو ظاہر و واضح کر دے اور سبب اور نزلے اس سورہ کا یوں لکھا ہے **مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ ۝ الَّذِیْ جَاءَکَ بِالْحَقِّ وَ یُثَبِّتُ لَکَ الدِّیْنَ وَ یُخْرِجُکَ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَیْ النُّوْرِ ۝ ذَکُرْ اِسْمَ رَبِّکَ الَّذِیْ خَلَقَ ۝ الَّذِیْ یُحْیِیْ وَ یُمِیْتُ ۝ الَّذِیْ یُخْرِجُکَ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَیْ النُّوْرِ ۝ ذَکُرْ اِسْمَ رَبِّکَ الَّذِیْ خَلَقَ ۝** حیا یہ وسلم جو کافر و کلوگے نام رحمن کہلیتے تو کافر کہتے کہ کیا ہے رحمن ہم رحمن کو نہیں پہچانتے اس سبب سے یہ سورہ اوتری اور بعض کہتے ہیں اہل مکہ کہتے تھے کہ دو شخص حیدر یا نام محمد کو قرآن سکھا جاتے ہیں اس پر یہ اوتری کہ وہ کیا سکھا دیں گے رحمن نے سکھایا ہے اور بعض نے **عَلَّمَ الْاِنْسَانَ کَاتِرْجِہٖ** اور بیان یوں کیا ہے کہ سکھایا انسان کو سخن کہنا اور سمجھنا اور اس سورہ میں آدمی مطلق مراد ہوا اور تقبول بعض کے مراد آدم علیہ السلام ہیں اور مراد بیان نام تمام چیزوں کے اور یا سب لغت میں جیسا کہ کہا ہے علماء نے کہ آدم سات لاکھ لغت سے کلام کرتے تھے افضل اوکی عربی ہے اور تقبول بعض کے مراد انسان سے محمد علیہ السلام ہیں اور بیان گذشتہ اور آئندہ کی باتیں کہ اللہ تعالیٰ نے انحضرت کو اکثر احوال گذشتہ اور آئندہ کے تعلیم کیے **۝ مَّشْکُوۡۃٌ مَّذْجُہٗۤ اَلشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ ۝** بحسبان **۝ وَالْجَبَّارُ الشَّجَرُ یُجَدُّ اِنَّ اَنْتَابَ** اور چاند حساب مقرر پر چلتے ہیں اور کہانیں اور درخت سجھارتے ہیں **۝ فَتَحَ ۝** سورج اور چاند کو ایک ایک حساب ہے اور چار اور درخت لگے ہیں سجھارتے **۝** **تفسیر** حساب مقرر پر چلتے ہیں اپنے برجوں اور منازل میں اور زمین منفعات میں لوگوں کے لیے از انجملہ جانا برسوخا اور ایام حج وغیرہ کا اور تخم کہتے ہیں ہوس روئیدگی کو کہ بغیر ساق لینے تنہ کے ہوا تندرکاریوں یا کوڑوں اور بیلار چیزوں کے اور تجربہ و درخت کہ تنہ دار ہوا اور بعض نے کہا کہ تخم سے مراد ستارے آسمان کے ہیں تجربہ کرتے ہیں یعنی فرمان بردار ہیں اللہ تعالیٰ کے اور چیز میں کہ پیدا کئے گئے ہیں اوسکے لیے **۝ حٰلُ السَّآءِ وَ قَحْطُ الْاُمَیۡمِ ۝ اَلَا تَنْظُرُوْۤا فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ اَرْضَ سَآءَ کُوْلُہٗنَّ کَیَا اَدْمِکُوْ سَکَہَا یَا اُسْکُو کَلَامَ کَرَا ۝ فَتَحَ ۝** اور آسمان کو بلند کیا اور اتار اتار نزل کو مقصد یہ کہ حد سے تجاوز نہ کرو ترازو میں **۝** **تفسیر** آسمان کو بلند کیا











جو کچھ کہ متعلق ہے ساتھ دین اور انکے میں زمین ملے جو کچھ کہ متعلق اسکے دین و دنیا کے ہے ہر روز اور ہر  
 یعنی ہر وقت پیدا کرتا ہے امور اور دنیا کرتا ہے احوال کو جیسا کہ روایت کیا گیا ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے پڑھی  
 یہ آیت صحابہ نے عرض کیا کہ کیا ہے یہ شان پس فرمایا آپ نے اس کی شان سے یہ ہے کہ غشا ہی گناہ اور دور  
 کرتا ہے سختی و غم اور بلند قدر کرتا ہے ایک قوم کو اور پست کرتا ہے ایک قوم کو انتہی اور ابن عیینہ سے ہے کہ دہر یعنی رات  
 اللہ کے نزدیک دو دن ہے ایک تو اذن و فون کا وقت ہے کہ جس میں مدت دنیا کی ہے پس  
 شان یعنی حال اس کا وہ میں ملو ہنی اور جلانا اور بارنا اور دنیا اور دنیا ہے اور دوسرا دن روز قیامت  
 کا ہے پس شان اس کی وہ میں جزا و جزا ہے اور بعض نے کہا کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت یہود کے حق میں جو  
 کہ کہا وہ دنوں نے کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے روز ہفتے کے کچھ کام و حکم تو انکے قول کو رد فرمایا ہے کہ ہر وقت  
 اور حکم جاری ہے اور آیا ہے کہ کسی بادشاہ نے اپنے وزیر سے اس آیت کے معنی اور مراد پوچھی اس نے مہلت چاہی  
 اس سے ایک دن کی کہ کل بتاؤنگا اور گھر میں جا کر غلین بیٹھا سوچا تھا اس میں پس کہا اس کے غلام حبشی نے  
 کہ ای مولے خبر دو مجھ کو اپنے فکر کی شاید کہ اللہ تعالیٰ سہل و دفع کرے اس کو میرے ہاتھ سے پس خبر دی مولے  
 نے اس کو اس معاملہ کی پس کہا غلام نے کہ میں تفسیر بیان کر دوں گا اس کی بادشاہ کے لگے تو کہہ دے اس کو ابوتنا  
 سے پس کہا غلام نے ای بادشاہ شان اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ وہ داخل کرتا ہے راتوں میں اور دنوں میں  
 میں اور نکالتا ہے زندہ کو مریض سے اور نکالتا ہے مریض کو زندہ سے اور تندرست کرتا ہے بیمار کو اور بیمار کرتا ہے تندرست  
 کو اور مبتلا کرتا ہے عافیت والیکو اور عافیت دیتا ہے مبتلا کو اور عزت دیتا ہے ذلیل کو اور ذلت دیتا ہے عزت  
 والیکو اور محتاج کرتا ہے غنی کو اور غنی کرتا ہے محتاج کو پس کہا بادشاہ نے کہ خوب بیان کیا تو نے اور حکم کیا تو نے  
 کو کہ خلعت وزارت دی اس کو پس کہا غلام نے ای مولے میرے یہ بھی اللہ تعالیٰ کی شان سے ہے اور خبر  
 نے کہا کہ وہ جاری کرنا تقدیر و حکم ہے انکے وقتوں ملک اور کہا بعضوں نے کہ عبد اللہ بن جابر نے بلایا بن  
 بن الفضل کو اور کہا اس سے کہ مشکل ہوئے میں مجبر تین مسئلے اس لیے میں تجھ کو بلایا ہے کہ کہو لے تو انکو مجھ  
 ایک تو قول اللہ تعالیٰ کا فَاصْحَمِیْنِ النَّادِیْنِ یعنی پھر ہوا قایل غلامت والون سے حال انگہ ثابت ہوا  
 ہے یعنی حدیث سے لَدُمُ الْمُؤْتَجِدِ یعنی نہامت ہی گناہ پر توبہ ہے اور دوسرا یہ قول اللہ تعالیٰ کا لَیْلَ یَوْمِ یَوْمِ  
 حتی ثنائین یعنی ہر دن اس کو ایک دہندہ ہے حال انگہ ثابت ہے حدیث سے جَفَ اَعْلَمَ بِاَهْوَاؤِ کَاہِنٍ لَیْلَ یَوْمِ  
 اَلْقِیَامَةِ یعنی جو کچھ ہوتا ہے اور ہووے گا قیامت تک تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور تیسرا قول  
 اللہ تعالیٰ کا اِنَّ لَیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا اَسْحٰی یعنی نہیں فائدہ دیتا اس کو کچھ آپ کرے پس کیا حال ہے  
 اضعاف کا یعنی کسی حصے ثواب لیگا کہ مثلاً ایک پیانہ دیا اور دس پیسے لکھے گئے پس کہا حسن نے جائز  
 ہے یہ کہ نہو نہامت توبہ اس امت میں اور نہو توبہ اس امت میں اور بعض نے کہا کہ نہامت قایل کی نہیں  
 ہتی بایل کے قتل کرنے پر بلکہ بایل کے اوٹانے پر نہو توبہ پر اور ایسا ہی کہا گیا ہے کہ حکم اِنَّ لَیْسَ لِلْاِنْسَانِ  
 اِلَّا اَسْحٰی کا مخصوص تھا قوم ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام کے لیے نہاس امت کے لیے اور قول اللہ تعالیٰ کا  
 لَیْلَ یَوْمِ یَوْمِ ثنائین پس شان سے وہ کام میں کٹا ہر کرتا ہے اس کو یعنی پہلے جو مقدم ہو چکا ہے اس کو طار

۱۳۱  
 سے نبی انسان  
 سے اور باوجود  
 سے سزا کا جو  
 اور کتنا ہے  
 کو نہو توبہ  
 کو انسان سے  
 کو باوجود  
 انسان سے



کے بار بار بتا دینا ضرور ان خاص کے معنی پہنچے ہو گئے ہیں یا جاوے گا پھر شعلہ آگ سے اور تانبے کے ہوئے اور سختی اول کے  
بہرہ میں کہ جب نکلے تو اپنے قبور سے بھیجا جاوے گا پھر شعلہ آگ کا اور دہوان کہ ہانک کر لیا دین کے ٹکڑے کو  
کے پس نہیں بچ سکو کے تم اور دونوں سے ملے ملے جس طرح کہ قازا انشقت السماء فمکانت ووددہ  
کالذہبان ۵ قیامی الاءرتکما نکدین ۵ جب پہنیکا آسمان یعنی قیامت کے دن پس ہوگا مثل گلاب  
کے پھول کے مانند چمڑے سرخ کے پس کس نعمت کو نعمتوں پروردگار اپنے کیسے جو شگفتے ہوئے فتنے کے پھر جہنم  
جاوے آسمان تو ہو جاوے گلابی جیسو تیل کی تلچٹ پر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جیلاؤ کے ٹکڑے ہوئے تفسیر  
پہنیکا آسمان یعنی پھٹ کر دروازے سے ہو جاوے گے فرشتوں کے اترنے کے لیے مثل گلاب کے پھول کے  
سرخ بر خلاف کچھ رنگ کو اور جواب اذاکا بہرہ فاعظم الھول یعنی جب آسمان کا بہرہ حال ہوگا پس کیا بڑا  
ہول ہوگا کہ جس طرح پہنیکا یعنی جلا ہوگا بعض آسمان بعض سے قیامت قائم ہونیکے لیے پس گناہ زندگ  
گلاب کو پھل سرخ کے اور کہا ہے بعض علماء نے کہ اصل رنگ آسمان کا سرخ ہی ہے لیکن سبب سے ہونیکے لیے  
دکھائی دیتا ہے کالذہبان یعنی مانند تیل زیتون کے کہ ہر دم اس کا نیا رنگ معلوم ہوتا ہے یہ فرمایا ایسا ہی جیسے  
اور جائے فرمایا کالھل یاد بان کے معنی میں تلچٹ زیتون کے آؤد بان جمع دہن کی ہے یعنی تیل کے اور بعضوں  
نے کہا کہ دہان سرخ چمڑے کو کہتے ہیں ملے جس طرح کہ قیومئذ لا یشل عن ذنہا الناس ولا جانا  
قیامی الاءرتکما نکدین ۵ پس اس دن سوال نہیں کیا جاوے گا اپنے گناہ سے کوئی آدمی اور نہ جن پس کس  
کو نعمتوں پروردگار اپنے کیسے جو شگفتے ہوئے فتنے کے پھر اوس دن پوچھے نہیں اوسکے گناہ کی کسی آدمی سے اور نہ  
جن سے پھر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جیلاؤ کے ٹکڑے ہوئے تفسیر پہنیکا آسمان اور جانا  
مراد جن ہے پس کہا گیا لفظ جان کہ ابوجن کو کہتے ہیں جہنم جن کے جیسے کہا جاتا ہے ہاشم اور اور ہوتی ہی اور  
فہم ہاشم اور طریق در میان اس آیت کے اور در میان قول اللہ تعالیٰ کو فوریک لسا لکھم اجمعین اور در میان  
قول اللہ تعالیٰ کے وقیومئذ لکھم مستو لکان یہ ہے کہ وہ دن طویل ہوگا اور اوس میں مواضع مختلف ہونگے پس  
پوچھ جاوے گے اور مواضع میں اور کہا قادم نے کہ اول سوال ہوگا پھر مہر کر دیا دی گئی اوکو موبہون پر اور  
بولیں گے ہاتھ اور پاؤں کے ساتھ و سچر کے کہ عمل کرتے تھے اور بعضوں نے کہا کہ نہیں پوچھ جاوے گے گناہ  
سے تاکہ جانا جاوے گناہ پوچھنے کے سبب سے لیکن پوچھ جاوے گے زجر و توبیخ کے لئے ملے پھر اوس دن  
پوچھ نہیں اسلئے کہ ملائکہ نامہ اعمال کہ لکھے ہونگے حاضر فریک اور خدا تعالیٰ عالم سب چیزوں کا ہے محتاج پوچھنے کا  
آدمی اور جن سے نہیں ہے بے سوال کے جس نے علم کے جزا دیکھا اور قول بعض کے ملائکہ آدمی اور جن سے  
اونکے گناہ نہیں پوچھنے کے جانتے ہیں گناہ اوسکے یا ہر ایک کو اونکی نشانیوں سے پہچانیں گے اور ایک قول  
بہرہ ہے کہ بعض جگہوں میں پوچھ جاوے گئے اور بعض جگہوں میں نہیں پوچھ جاوے گے جس طرح  
یعرف لکھمون لیسیمہم فوخذ بالذواصی فلا فدا ۵ قیامی الاءرتکما نکدین ۵ پہچانے  
جاوے گے گناہ اپنے قیامت سے پس پکڑا سجادے کا ساتھ بالیشانی اور پاؤں کے پس کس نعمت کو  
نعمتوں پروردگار اپنے کے سے جو شگفتے ہوئے فتنے کے پہچانے پڑیں گے گناہ اپنے چہرے پر پکڑا جاوے گا

صاحب منی نظم  
 صاحب من اور  
 اسکا کہ سنون  
 صاحب درک  
 کا ہے "۱۱"  
 واقف الیہ  
 اسن وایان  
 عن ننبہ اور  
 نسیم ہے ترا  
 رب کی آیتہ  
 نبین حکیم  
 اور نسیم ہے ترا  
 اپنے اور  
 فرشتوں کو  
 کو شفیق و دہشور  
 جادین ہے "۱۱"  
 نقاتی سے اور  
 پر لے جادین ہے

والتقانی سے ۱۲۰













بج وصف دو جنوں اور سب والوں اور ایک کے ہر بعد گنتی دروازوں جنت کے اور آہستہ بعد اس کے اون کو بتوان  
 کے لیے میں کہ جو کہ دو جنوں پہلیوں سے میں پس جسے اعتقاد کیا آہستہ آہستہ پہلیوں کا اور عمل کیا جو جب ایک  
 کہلے جاوین گے اس کے لیے دروازے جنت کے اور بند کیے جاوین گے دروازے جہنم کے کہ حملہ تنہا  
 سجان الدجیب عجب نعمتیں پاک پروردگار کی ہیں اگر ہر مال کی ہزاروں زبانیں ہر آن تو ہی وہی نعمتوں کا  
 بیان اور شکر نہیں ادا ہو سکتا جب کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَنْ نَقْدِرَ أَنْ نَعْتَمِدَ اللَّهُ لَا تَحْصُوهُ هَلَاءَ**  
**لَا تَنَافُ لَظْلُومًا كَثِيرًا** یعنی اور اگر کو اس کی نعمتوں کو تو نہیں گن سکتے اور نہ بلاشبہ انسان البتہ بڑا ظالم اور نافرمان  
 ہے مگر کچھ نعمتیں مشہورہ اس سورہ میں بیان فرمائی ہیں ایک تندرستی اور پانی پلنے ہی کی نعمت کا شکر کہ  
 ادا ہو سکتا جیسا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے **إِنْ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ النِّعَمِ أَنْ**  
**يَقَالَ لَهُ أَلَمْ أُصِحِّحْكُمْ وَأَتَوَكَّلْ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ** اور مجاہد فرمایا حضرت نے نعمتوں کے متعلق یہ ہمارا کلمہ  
**مِنْ لَتَأْسِ الصَّحَّةِ وَالْعَرَاءِ عَلَى الْقِيَامِ** مانس آنا اور بول و بار و غیرہ لکھنا اور کو کوئی نعمت ہی نہیں جانتا  
 حال آنگہ بھی نعمتیں میں یہ یہی بہرہ جانی اور تو نگری اور زندگانی وغیرہ انکے یہ نعمتیں میں جہی میں  
 چنانچہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو اس حال میں کہ وہ اس کو نصیحت کرتے تھے **اغْنِيَتْكُمْ خَمْسَةٌ**  
**قَبْلَ خَمْسٍ شَبَابُكَ قَبْلَ هَرَمِكَ وَطَعْنُكَ قَبْلَ مَوْتِكَ وَغَنَاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ وَفَرَاغُكَ قَبْلَ شُغْلِكَ**  
**وَحَيَاتُكَ قَبْلَ مَوْتِكَ** اور بہت نعمتیں میں کہ اور کو کوئی نعمت نہیں سمجھتا پس بیان فرمائی اس سورہ میں  
 اول نعمت قرآن کی تعلیم کی کہ بڑی نعمت ہے چنانچہ فضائل قرآن کے اور پر مذکور ہوئے ہیں یہ کہ اگر انسان کا  
 اور سکھانا اس کو بیان کا ذکر فرمایا پہلے اور نعمتیں بیان فرمائیں یہاں تک کہ بیان فرمایا اوتارنا میزان کا تا  
 عدل کرن تول اور مپانے میں کہ عدل کرنا واجب ہے فرمایا اللہ جل شانہ نے **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ**  
**آخِرَ آيَةٍ تَمَّكَ** اور کہی کرنی تول اور مپانے میں بہت بڑی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَبِئْسَ**  
**الْطَّوْفِيُّ الَّذِينَ إِذْ أَكَلُوا مِنْ لَدُنَّا بَشَرًا مِمَّنْ بَنَوْا مِنَّا وَلَمْ يُحْسِنُوا إِلَى الْبَنَاءِ** وای آدمیوں  
 کے حقوق گھٹانے والوں کے لیے کیل و وزن میں جو کہ جب اپنے کرتے میں اپنے لیے لوگوں سے پورا لیتے ہیں  
 اور جب اپنے کرتے میں لوگوں کو تول کر دیتے ہیں اور کو تو کم دیتے ہیں اور کو ف ایسا ہے کہ جب تول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھرت کر کر دینہ کو تشریف لائی تو اہل مدینہ بہت ناقص تھے اپنے تول میں حق تھا  
 نے یہ بہت بڑی پس مپانگو پورا کیا اور انہوں نے اور بقول بعض کے ایک شخص اور چھینہ نام دینہ میں تھا کہ وہ  
 مپانے رکھتا تھا جب کسی سے کچھ آپ لیتا تو بڑے مپانے سے اپنے کرتے اور جب لوگوں کو دیتا تو چھوٹے مپانے  
 سے دیتا حق تعالیٰ نے یہ لایہ اقرار اس سے منع فرمایا اور اس عمر سے مقول ہے کہ کئی کرنی تول اپنے  
 تول میں کہڑے کے جاوین گے میدان محشر میں روز قیامت کے یہاں تک کہ کہیں اس کے آدمی کا تول تک  
 آجا ویکا اور یہ یہی کہا ہے علمائے کہ اور کو دو رخ کے گہراؤ میں آگ کے دو پہاڑوں کے درمیان میں  
 ڈالیں گے اور کہیں گے اپنے انکو اور تول انکو وہ انکو تو لگا اور لگا کاٹ جھسٹ اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے نہیں ظاہر ہوتی حیانت کسی قوم میں مگر کہ ذاتا ہے اللہ اس کے دل میں اور نہیں پہنچتا اور

بج وصف دو جنوں اور سب والوں اور ایک کے ہر بعد گنتی دروازوں جنت کے اور آہستہ بعد اس کے اون کو بتوان  
 کے لیے میں کہ جو کہ دو جنوں پہلیوں سے میں پس جسے اعتقاد کیا آہستہ آہستہ پہلیوں کا اور عمل کیا جو جب ایک  
 کہلے جاوین گے اس کے لیے دروازے جنت کے اور بند کیے جاوین گے دروازے جہنم کے کہ حملہ تنہا  
 سجان الدجیب عجب نعمتیں پاک پروردگار کی ہیں اگر ہر مال کی ہزاروں زبانیں ہر آن تو ہی وہی نعمتوں کا  
 بیان اور شکر نہیں ادا ہو سکتا جب کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَنْ نَقْدِرَ أَنْ نَعْتَمِدَ اللَّهُ لَا تَحْصُوهُ هَلَاءَ**  
**لَا تَنَافُ لَظْلُومًا كَثِيرًا** یعنی اور اگر کو اس کی نعمتوں کو تو نہیں گن سکتے اور نہ بلاشبہ انسان البتہ بڑا ظالم اور نافرمان  
 ہے مگر کچھ نعمتیں مشہورہ اس سورہ میں بیان فرمائی ہیں ایک تندرستی اور پانی پلنے ہی کی نعمت کا شکر کہ  
 ادا ہو سکتا جیسا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے **إِنْ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ النِّعَمِ أَنْ**  
**يَقَالَ لَهُ أَلَمْ أُصِحِّحْكُمْ وَأَتَوَكَّلْ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ** اور مجاہد فرمایا حضرت نے نعمتوں کے متعلق یہ ہمارا کلمہ  
**مِنْ لَتَأْسِ الصَّحَّةِ وَالْعَرَاءِ عَلَى الْقِيَامِ** مانس آنا اور بول و بار و غیرہ لکھنا اور کو کوئی نعمت ہی نہیں جانتا  
 حال آنگہ بھی نعمتیں میں یہ یہی بہرہ جانی اور تو نگری اور زندگانی وغیرہ انکے یہ نعمتیں میں جہی میں  
 چنانچہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو اس حال میں کہ وہ اس کو نصیحت کرتے تھے **اغْنِيَتْكُمْ خَمْسَةٌ**  
**قَبْلَ خَمْسٍ شَبَابُكَ قَبْلَ هَرَمِكَ وَطَعْنُكَ قَبْلَ مَوْتِكَ وَغَنَاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ وَفَرَاغُكَ قَبْلَ شُغْلِكَ**  
**وَحَيَاتُكَ قَبْلَ مَوْتِكَ** اور بہت نعمتیں میں کہ اور کو کوئی نعمت نہیں سمجھتا پس بیان فرمائی اس سورہ میں  
 اول نعمت قرآن کی تعلیم کی کہ بڑی نعمت ہے چنانچہ فضائل قرآن کے اور پر مذکور ہوئے ہیں یہ کہ اگر انسان کا  
 اور سکھانا اس کو بیان کا ذکر فرمایا پہلے اور نعمتیں بیان فرمائیں یہاں تک کہ بیان فرمایا اوتارنا میزان کا تا  
 عدل کرن تول اور مپانے میں کہ عدل کرنا واجب ہے فرمایا اللہ جل شانہ نے **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ**  
**آخِرَ آيَةٍ تَمَّكَ** اور کہی کرنی تول اور مپانے میں بہت بڑی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَبِئْسَ**  
**الطَّوْفِيُّ الَّذِينَ إِذْ أَكَلُوا مِنْ لَدُنَّا بَشَرًا مِمَّنْ بَنَوْا مِنَّا وَلَمْ يُحْسِنُوا إِلَى الْبَنَاءِ** وای آدمیوں  
 کے حقوق گھٹانے والوں کے لیے کیل و وزن میں جو کہ جب اپنے کرتے میں اپنے لیے لوگوں سے پورا لیتے ہیں  
 اور جب اپنے کرتے میں لوگوں کو تول کر دیتے ہیں اور کو تو کم دیتے ہیں اور کو ف ایسا ہے کہ جب تول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھرت کر کر دینہ کو تشریف لائی تو اہل مدینہ بہت ناقص تھے اپنے تول میں حق تھا  
 نے یہ بہت بڑی پس مپانگو پورا کیا اور انہوں نے اور بقول بعض کے ایک شخص اور چھینہ نام دینہ میں تھا کہ وہ  
 مپانے رکھتا تھا جب کسی سے کچھ آپ لیتا تو بڑے مپانے سے اپنے کرتے اور جب لوگوں کو دیتا تو چھوٹے مپانے  
 سے دیتا حق تعالیٰ نے یہ لایہ اقرار اس سے منع فرمایا اور اس عمر سے مقول ہے کہ کئی کرنی تول اپنے  
 تول میں کہڑے کے جاوین گے میدان محشر میں روز قیامت کے یہاں تک کہ کہیں اس کے آدمی کا تول تک  
 آجا ویکا اور یہ یہی کہا ہے علمائے کہ اور کو دو رخ کے گہراؤ میں آگ کے دو پہاڑوں کے درمیان میں  
 ڈالیں گے اور کہیں گے اپنے انکو اور تول انکو وہ انکو تو لگا اور لگا کاٹ جھسٹ اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے نہیں ظاہر ہوتی حیانت کسی قوم میں مگر کہ ذاتا ہے اللہ اس کے دل میں اور نہیں پہنچتا اور





حاجتیں اپنی جو کہ آسمان میں ہیں اور جو کذب میں ہیں یعنی اور وہ دنیا پر حاجتیں سبکی یہ یہ ہی بڑی نعمت ہے  
 اس میں اشارہ ہی اس پر کہ مانگو اس سے حاجتیں اپنی قرآن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سچ جملہ اون روایتوں  
 کہ روایت کرتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ سے کہ اس نے فرمایا ای بندوں میرے بلاشبہ میں نے حرام کیا ظلم کو اپنی ذات  
 پاک پر اور کیا ظلم کو درمیان تمہارے حرام میں ظلم کو اس میں نے بندوں میرے تم سب گمراہ ہو کر ظلم کو ہدایت  
 یعنی راہ حق دکھائی یعنی پس ہدایت مانگو مجھے ہدایت کرو نکالو اسے بندوں میرے تم سب یہ گمراہ ہو کر  
 جسکو میں کہلاؤں پس کہا نا مانگو مجھے کہلاؤ نکالو میں نکالوں اسے بندوں میرے تم سب نکالو ہو کر جسکو میں نا نکالوں  
 پس لباس مانگو مجھے پہناؤ نکالو میں نکالوں اسے بندوں میرے تم سب گناہ کرتے ہو رات دن اور میں بخشنا  
 ہوں گناہ سارے پس بخشش مانگو مجھے بخشو نکالو میں گناہ تمہارے آئی میرے بندوں بلاشبہ تم ہرگز نہیں جو  
 میرے خلاف کوئی گناہ کہ ضرر پہنچاؤ مجھ کو اور ضرر پہنچا نہیں سکتے اور نہ طاعت سے رفع آئی میرے بندوں بلاشبہ اگر  
 اگلے پھیلے تمہارے اول انسان و جن تمہارے ہو جاوین مانند بڑے متقی تمہارے یعنی محمد جیسے تو نہ زیادہ  
 کرے یہ میری بادشاہت میں کچھ لکے میرے بندوں بلاشبہ اگر اگلے پھیلے تمہارے اور انسان و جن تمہارے  
 ہو جاوین مانند بڑے بیکار کے تم میں سے یعنی اگر اگلے جسے ہو جاوے تو نہ کہتا دے یہ میرے بادشاہت میں  
 سے کچھ بلاشبہ اگر اگلے پھیلے تمہارے اور انسان و جن تمہارے کہڑے ہوں ایک جگہ میں یہ مانگین مجھے  
 مطالب اپنے پس دو نہیں ہر انسان کو مطالب اس کے تو نہ کہتا دے یہ او سچیرے کہ میری پاس ہر گز جسکے  
 کہتا ہے سوئی یعنی پانی کو جسکے داخل کیا دے دیا میں آئی میرے بندوں سو اس کے نہیں کہ اعمال  
 تمہارے یاد کرتا ہوں اور لکھتا ہوں تمہارے پیر پورا دو نکالو بد لہ او نکال پس جو کوئی پادے عمل نکال  
 حمد کرے اللہ کی اور جو کوئی پادے غیر اللہ کے یعنی برے عمل پس نہ ملاست کرے مگر نفس اپنے کو بخیر اس لیے کہ صلا  
 ہو مگر نفس اللہ سے روایت کی یہ یہ سلم نے پیر شرف سے آخر آیت تک میں اشارہ ہوا ہے کہ ہوشیار ہو دنیا میں  
 اور اعمال خیر کرتے رہو تا روز آخر کے محاسبہ میں پورے اور تواور انعام پاؤ پیر بخشش رحمن والائیں میں اشارہ  
 ہے اس پر کہ تم ضعیف و عاجز ہو اللہ تعالیٰ قادر و غالب اسکے عذاب سے کہاں بہاگ کرے جو گمراہ ہو کر نوح اور  
 نابعد رہتا اس روز شرمندہ اور حیران نہ ہو پیر رسول علیکم السلام آخر آیت تک میں اشارہ ہوا ہے کہ اگر کفر و شرک  
 اور گناہ کر کے توشلہ لگ کاٹو لگے گا اور کوئی نکو مدد کرے گا نہیں سیکھا اس سے پیر فاذا انشقت الستار  
 سے اخیر کو غم میں کچھ احوال قیامت و دو نوح کا بیان فرمایا تا متنبہ ہوں لوگ اور اس روز خود  
 حاصل کریں پیر ولین خاف مقام ربہم سے اخیر سورہ تک میں فائدہ اپنی خود کا اور حوالہ نکالو اور بکارت ہونا  
 بیان فرمایا تا اس سے ڈرتے رہیں اور اچھے اعمال کریں تا اس روز ان انعاموں کے مستحق ہوں اور  
 جا بجا و ان شریف میں فضیلت اور فائدہ اس سے ڈرنے کے مذکور میں تراجم سورہ والنارعات میں فرمایا  
 وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوٰی ۝ یعنی اور جو کوئی ڈرتے  
 اپنے رب کے سامنے کہڑے رہے اور رد کے نفس کو حواش + نفسانی سے پس بلاشبہ جنت ہی ہر گز ان کا  
 ہے اور یہ قول ہے کہ ایک شخص نے بنی اسرائیل میں ارادہ کیا بھگنے کا طلب علم کے لیے پس نبی یہ خبر دیا

بابت پھیلے  
 ہر انسان کو مطالب اس کے  
 تو نہ کہتا دے یہ او سچیرے  
 کہ میری پاس ہر گز جسکے  
 کہتا ہے سوئی یعنی پانی  
 کو جسکے داخل کیا دے  
 دیا میں آئی میرے بندوں  
 سو اس کے نہیں کہ اعمال  
 تمہارے یاد کرتا ہوں  
 اور لکھتا ہوں تمہارے  
 پیر پورا دو نکالو بد لہ  
 او نکال پس جو کوئی پادے  
 عمل نکال حمد کرے اللہ کی  
 اور جو کوئی پادے غیر اللہ  
 کے یعنی برے عمل پس نہ  
 ملاست کرے مگر نفس اپنے  
 کو بخیر اس لیے کہ صلا  
 ہو مگر نفس اللہ سے روایت  
 کی یہ یہ سلم نے پیر شرف  
 سے آخر آیت تک میں اشارہ  
 ہوا ہے کہ ہوشیار ہو دنیا  
 میں اور اعمال خیر کرتے  
 رہو تا روز آخر کے محاسبہ  
 میں پورے اور تواور انعام  
 پاؤ پیر بخشش رحمن والائیں  
 میں اشارہ ہے اس پر کہ تم  
 ضعیف و عاجز ہو اللہ تعالیٰ  
 قادر و غالب اسکے عذاب  
 سے کہاں بہاگ کرے جو گمراہ  
 ہو کر نوح اور نابعد رہتا  
 اس روز شرمندہ اور حیران  
 نہ ہو پیر رسول علیکم السلام  
 آخر آیت تک میں اشارہ ہوا  
 ہے کہ اگر کفر و شرک اور  
 گناہ کر کے توشلہ لگ کاٹو  
 لگے گا اور کوئی نکو مدد  
 کرے گا نہیں سیکھا اس سے  
 پیر فاذا انشقت الستار سے  
 اخیر کو غم میں کچھ احوال  
 قیامت و دو نوح کا بیان  
 فرمایا تا متنبہ ہوں لوگ  
 اور اس روز خود حاصل کریں  
 پیر ولین خاف مقام ربہم  
 سے اخیر سورہ تک میں  
 فائدہ اپنی خود کا اور  
 حوالہ نکالو اور بکارت ہونا  
 بیان فرمایا تا اس سے ڈرتے  
 رہیں اور اچھے اعمال کریں  
 تا اس روز ان انعاموں کے  
 مستحق ہوں اور جا بجا و  
 ان شریف میں فضیلت اور  
 فائدہ اس سے ڈرنے کے  
 مذکور میں تراجم سورہ  
 والنارعات میں فرمایا  
 وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ  
 وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ  
 ۖ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوٰی  
 ۝ یعنی اور جو کوئی ڈرتے  
 اپنے رب کے سامنے کہڑے  
 رہے اور رد کے نفس کو  
 حواش + نفسانی سے پس  
 بلاشبہ جنت ہی ہر گز ان کا  
 ہے اور یہ قول ہے کہ ایک  
 شخص نے بنی اسرائیل میں  
 ارادہ کیا بھگنے کا طلب  
 علم کے لیے پس نبی یہ خبر  
 دیا

























یہ تفسیر ہے  
میں نے جان لی  
پہلے سے جگہ  
پہلے میں اور غفلت  
میں

میں میں  
میں میں  
میں میں  
میں میں

الْمَوْتُ وَمَا هُنَّ مُتَّبِعُونَ ۖ هَلْ عِلَّانٌ مُّبْدِلٌ أَمْثَالِكُمْ ۚ وَتَنْشِئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ هُنَّ عِزٌّ كِبَارَةٌ  
 تمہارے موت کو اور نہیں میں ہم عاجز کیے گئے اس کے عوض تمہارے لاوین ایک قوم کو مانند تمہارے اور پیدا  
 کریں تمکو بیچ اوس عالم کے کہ نہیں جانتے تم **موت** کے ہم نے بھیڑا دیا تم میں مرنا اور ہم ہر نہیں ہے اس کے کہ  
 بدل لاوین تمہاری طرح کے اور اوٹھا کر کریں تمکو جہان تم نہیں جانتے **موت** کے **موت** کے مقرر کی تم میں موت  
 اور نہیں میں ہم ایسے جو کوئی ہم سے بڑھ جاوے کسی چیز میں جس کے وقت موت کا مقرر کیا ہے کسی کو قدرت نہیں  
 اوسے آگے پیچ کر کے اور موت مقرر کر نہیں ایک یہ یہی حکمت ہے اور اوسط موت مقرر کی ہے کہ تو بدل ڈالیں  
 ہم مانند تمہارے یعنی نہیں ہر کرتے جیسے اور پیدا کریں اور پیدا کریں ہم تمکو بیچ اوس صورت اور شکل کے جو تم نجانو کہ  
 صورت میں پیدا ہوئے یا اس صورت میں پیدا ہونے کی قیامت کے دن **موت** کے تفسیر و خارج کیے گئے ہیں ہلاک  
 کرنے اور بدل کرنے تمہارے سے اور کوئی ہمارے حکم پر سبقت نہیں لیا سکتا کسی کو بعد بڑھاپے کے اور کسی کو جوانی  
 میں اور کسی کو لڑکپن میں موت مقرر کی ہے اور اسی وقت واقع ہوتی ہے حاصل یہ کہ فرمایا نہیں میں ہم عاجز  
 اس کے کہ بدلے تمہارے اور دن کو لاوین اور تمکو ہلاک کریں اور آخرت میں بیچ بدترین صورتوں کے پیدا کریں بخیر  
 کوئی ہوگا اور بخیر سے کہ چاہوں میں لانے اور عاجز کرنا لا نہیں ہے اور قبول بعض کے معنی **موت** کے یہ میں کہ  
 نسخ کریں ہم صورتیں تمہاری جیسے نسخ کین اگلی امتوں کی صورتیں کہ بند اور سورن بادے **موت** کے قدرت نامتناہی  
 الْمَوْتُ تَعْدِيلُ يَخْتَارُ مَقَرَّ كَيْفَا يَحْنُ دَرِيَانُ تَهَارَ سَ مَوْتُ كَو مَقَرَّ كَرْنَا اور بانٹا ہئے موت کو تمہارے مانند باٹنے رزق کے  
 مختلف و متفاوت بحسب شہت اپنے کے پس مختلف ہوئیں عمریں تمہاری کسی کم کسی زیادہ کسی اوسط اور قدرت نامتناہی  
 سے کیوں نے پڑا ہے اور عمر میں بولتے ہیں سُبْقَتُهُ عَلَى الشَّيْءِ إِذَا أَحْبَبْتَهُ نَعْنُو وَخَلَقَتْهُ عَلَيْهِ تِسْ مَعْنَى وَمَا هُنَّ  
 مُتَّبِعُونَ ۖ هَلْ عِلَّانٌ مُّبْدِلٌ أَمْثَالِكُمْ کے یہ میں کہ ہم قدر میں تمہارے بدلنے پر اور تم ہوکو عاجز نہیں کر سکتے اس سے  
 اور اَمْثَالِكُمْ جمع مثل کی ہے یعنی قادر میں ہم اسپر کہ بدل دیوں تمہاری جگہ کہ مانند تمہارے اور مخلوق **موت** کے  
 یعنی قادر میں اسپر کہ پیدا کریں تمکو اور خلقت میں کہ نہیں جانتے تم اوسکو یعنی ہم قادر میں دونوں امور پر تمہارے  
 بدلے اور مخلوق کے لئے پر اور تمہاری خلقت اور کر دینے پر پس کیونکر عاجز ہوونگے ہم تمہارے پر حلا اوٹھانے  
 سے اور جانے یہ یہ کہ ہوا اَمْثَالِكُمْ جمع مثل کی ہے یعنی ہم قادر میں اسپر کہ بدل دیوں اور تخریر دین ہم صفتیں تمہارے  
 کہ تم اوپر ہونے پیدائش اور اخلاق اپنے کے اور پیدا کریں تم میں وہ صفتیں کہ نہیں جانتے تم **موت** کے متنبیہ  
 اس سے معلوم ہو کہ موت کا وقت جب آوے گا کوئی اوس سے نہیں بچا سکتا جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور حکیم  
 قَادِرًا جَاوِلًا جَلِيمًا لَا يَأْخُذُكَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَأْذِنُ يَخْتَارُ مَقَرَّ كَيْفَا يَحْنُ دَرِيَانُ تَهَارَ سَ مَوْتُ كَو مَقَرَّ كَرْنَا اور بانٹا ہئے موت کو تمہارے مانند باٹنے رزق کے  
 سکتی ہے اور نہ بڑھ سکتی ہے تو ہر شخص کو چاہئے کہ یاد رکھے موت کو نہ کسی موسم پر آنا و سکا موقوف ہے نہ کسی عمر  
 پر وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهَا إِذَا تُخْرِجُوهَا ۚ وَتَعْلَمُونَ ۚ اور تحقیق جانا ہے تم نے پیدائش پہلی کو پس کیوں نہیں  
 نصیحت پڑتے ہو تم **موت** کے اور جان چکے ہو پہلا اوٹھان پر کیوں نہیں یاد کرتے **موت** کے اور مقرر  
 جان چکے ہو پہلے کا پیدا ہونا جو اول کا ہے سے اور کیونکر آدمی پیدا ہوتا ہے پر کیوں نہیں اوس بات کو یاد  
 کرتے اور سمجھتے کیوں نہیں کہ جس نے پہلے اس طرح پیدا کیا ہے اوس کے آگے دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے **موت** کے







ساتھ بڑے ستاروں کے یعنی شہبے اور یہ ایک قسم بڑی اگر جانو تم **فلیحطکم** سو میں قسم کہا ہوں تار  
 دو بھئی کی اور یہ قسم ہے اگر سمجھو تو بڑی قسم **فلیحطکم** پر قسم ہو چکو تاروں گرنیوالوں کی اور مقرر خدا تعالیٰ جو وہ  
 قسم یاد کر لے تو البتہ وہ قسم بہت بڑی ہی اگر تم جانو تو اور سمجھو تو اور قسم اس بات پر کہ **انقرآن** آخر تک **فلیحطکم**  
 تفکیر میں مراد نجوم سے اور ترنا قرآن کا ہے کہ بجا بجا یعنی تہوار تہوار اور قلب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 اوترا تھا اور ایک جماعت کے نزدیک جگہ غروب ہونے اور گرنے ستاروں کے ملو ہے اور بعض کے نزدیک  
 مگر رہونا اور منتشر ہونا ستاروں کا مراد ہے کہ روز قیامت کے واقع ہوگا اور بعض کے نزدیک مراد شہب میں کہ  
 حق تعالیٰ نے ان کی قسم کہا ہے اور عظیم اس سبب سے کہا کہ سو گند رب عظیم کی ہے اور حرف لافلامین راہ ہے  
**فلیحطکم** شاید کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اخیرات میں جہنم کے گرتے ہیں سترے طرف مغرب کے افعال  
 مخصوصہ میں یا ملائکہ کے لیے عبادت میں خاص یا اس لیے کہ وقت اوٹھنے کا تہجد کے لیے ہو اور اترنے رحمت  
 اور رضا کا اور یہ سب اس لیے قسم کہا ہے ستاروں کی گرنے کی اور بڑائی بیان کی اس کے ساتھ قول اپنے کی وارث  
**لنقسم انکم** **فلیحطکم** **انقرآن** کی **نعم** **فلیحطکم** **لا یستحلون** **المطہرون** **تذکرہ**  
**میں** **کتاب** **الحکیمین** **تحقیق** یہ کتاب قرآن ہے بزرگ قدر لکھا گیا ہے سچ کتاب پوشیدہ کے معنی لوح محفوظ  
 ہاتھ نہیں پہنچاتے میں ساتھ اس کے مگر پاک کیے گئے بھی لکھا ہے پروردگار عالموں کی طرف سے **فلیحطکم**  
 بیشک یہ قرآن ہے عزت والا لکھا چھپی کتاب میں اس کو وہی چوتے میں جو پاک بنے ہیں اور ادا رہی  
 جہان کے صاحب **فلیحطکم** بیشک وہ قرآن بھیجا ہوا ہے خدا تعالیٰ کا اور البتہ قرآن بزرگ جو کتاب چھپی  
 ہوئی میں ہے باعزت و بزرگ اور لکھا ہوا ہے نہیں چوتے اور ہاتھ لگاتے اس قرآن کو مگر پاک لوگ  
 بچواؤ تراہو ہے وہ قرآن ساری خلقت کے پروردگار کے پاس سے **فلیحطکم** تفسیر قرآن کو کریم کہا ہے  
 کہ کلام الہی اور کم اس کے نزدیک ہے اور یہ یہی ہے کہ کریم اس کو کہتے ہیں کہ اس کی شان سے دینا خیر کثیر کا ہو  
 اور ظاہر ہے کہ سچ دینے قرآن کے خیر کثیر کو کسی کو چھپے نہیں ہے کہ اس میں ذکر ہدائیوں معاد اور معاش کا ہے اور  
 اگر کم کرنا لامؤمن اور قاری اپنے کا ہے حدیث میں آیا ہے کہ عوض ہر حرف قرآن کے پڑھنے والی کو دس  
 نیکیاں ملے گی اور کیا خیر کثیر ہوگی پاک کی گئے یعنی بڑی صفوں کے ملائکہ میں اور ہاتھ اس کے غیر کا اس کتاب  
 یعنی لوح محفوظ کو نہیں پہنچتا اور قبول بعض کے منیر لائے گی قرآن کی طرف پرتی ہے اور فی معنی ہی کے ہر  
 یعنی قرآن کو چھپوے نہیں مگر پاک خدث اور جانب سے اس لیے نزدیک مالک اور شافعی کے محدث اور جب سے اور  
 حائض کو چھپنا مصحف کا اور اوٹھانا اور سکارا نہیں اور نزدیک احمد کے چھپنا اور سکارا نہیں اور زیچ اور  
 قرآن کے ساتھ خلاف کے یا علاقہ کے یعنی کپڑے پکڑ کر یا دوڑی وغیرہ سے پکڑ کر دو روایتیں میں یعنی ایک  
 روایت میں امام احمد سے جائز ہے اور ایک میں نہیں جائز اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک محدث اور جنبی اور  
 حائض کو اوٹھانا اور چھپنا اس کے خلاف ہے روایت ہے اور میلان شراعی اور کتاب رحمہ میں کہا ہے کہ محدث اور  
 جنبی کو چھپنا مصحف کا اور اوٹھانا اور سکارا جائز ہے روایت ہے اور ہا پڑھنا قرآن کا نزدیک شافعی اور احمد کے  
 مطلقاً جائز نہیں ہے اور نزدیک ابی حنیفہ کے ایک آیت سے جائز ہے اور امام مالک نزدیک دو آیت تک جائز ہے

اور یہ قسم ہے کہ اگر تم جانو تو اور سمجھو تو اور قسم اس بات پر کہ انقرآن آخر تک فلیحطکم  
 تفکیر میں مراد نجوم سے اور ترنا قرآن کا ہے کہ بجا بجا یعنی تہوار تہوار اور قلب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 اوترا تھا اور ایک جماعت کے نزدیک جگہ غروب ہونے اور گرنے ستاروں کے ملو ہے اور بعض کے نزدیک  
 مگر رہونا اور منتشر ہونا ستاروں کا مراد ہے کہ روز قیامت کے واقع ہوگا اور بعض کے نزدیک مراد شہب میں کہ  
 حق تعالیٰ نے ان کی قسم کہا ہے اور عظیم اس سبب سے کہا کہ سو گند رب عظیم کی ہے اور حرف لافلامین راہ ہے  
 فلیحطکم شاید کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اخیرات میں جہنم کے گرتے ہیں سترے طرف مغرب کے افعال  
 مخصوصہ میں یا ملائکہ کے لیے عبادت میں خاص یا اس لیے کہ وقت اوٹھنے کا تہجد کے لیے ہو اور اترنے رحمت  
 اور رضا کا اور یہ سب اس لیے قسم کہا ہے ستاروں کی گرنے کی اور بڑائی بیان کی اس کے ساتھ قول اپنے کی وارث  
 لنقسم انکم فلیحطکم انقرآن کی نعم فلیحطکم لا یستحلون المطہرون تذکرہ  
 میں کتاب الحکیمین تحقیق یہ کتاب قرآن ہے بزرگ قدر لکھا گیا ہے سچ کتاب پوشیدہ کے معنی لوح محفوظ  
 ہاتھ نہیں پہنچاتے میں ساتھ اس کے مگر پاک کیے گئے بھی لکھا ہے پروردگار عالموں کی طرف سے فلیحطکم  
 بیشک یہ قرآن ہے عزت والا لکھا چھپی کتاب میں اس کو وہی چوتے میں جو پاک بنے ہیں اور ادا رہی  
 جہان کے صاحب فلیحطکم بیشک وہ قرآن بھیجا ہوا ہے خدا تعالیٰ کا اور البتہ قرآن بزرگ جو کتاب چھپی  
 ہوئی میں ہے باعزت و بزرگ اور لکھا ہوا ہے نہیں چوتے اور ہاتھ لگاتے اس قرآن کو مگر پاک لوگ  
 بچواؤ تراہو ہے وہ قرآن ساری خلقت کے پروردگار کے پاس سے فلیحطکم تفسیر قرآن کو کریم کہا ہے  
 کہ کلام الہی اور کم اس کے نزدیک ہے اور یہ یہی ہے کہ کریم اس کو کہتے ہیں کہ اس کی شان سے دینا خیر کثیر کا ہو  
 اور ظاہر ہے کہ سچ دینے قرآن کے خیر کثیر کو کسی کو چھپے نہیں ہے کہ اس میں ذکر ہدائیوں معاد اور معاش کا ہے اور  
 اگر کم کرنا لامؤمن اور قاری اپنے کا ہے حدیث میں آیا ہے کہ عوض ہر حرف قرآن کے پڑھنے والی کو دس  
 نیکیاں ملے گی اور کیا خیر کثیر ہوگی پاک کی گئے یعنی بڑی صفوں کے ملائکہ میں اور ہاتھ اس کے غیر کا اس کتاب  
 یعنی لوح محفوظ کو نہیں پہنچتا اور قبول بعض کے منیر لائے گی قرآن کی طرف پرتی ہے اور فی معنی ہی کے ہر  
 یعنی قرآن کو چھپوے نہیں مگر پاک خدث اور جانب سے اس لیے نزدیک مالک اور شافعی کے محدث اور جب سے اور  
 حائض کو چھپنا مصحف کا اور اوٹھانا اور سکارا نہیں اور نزدیک احمد کے چھپنا اور سکارا نہیں اور زیچ اور  
 قرآن کے ساتھ خلاف کے یا علاقہ کے یعنی کپڑے پکڑ کر یا دوڑی وغیرہ سے پکڑ کر دو روایتیں میں یعنی ایک  
 روایت میں امام احمد سے جائز ہے اور ایک میں نہیں جائز اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک محدث اور جنبی اور  
 حائض کو اوٹھانا اور چھپنا اس کے خلاف ہے روایت ہے اور میلان شراعی اور کتاب رحمہ میں کہا ہے کہ محدث اور  
 جنبی کو چھپنا مصحف کا اور اوٹھانا اور سکارا جائز ہے روایت ہے اور ہا پڑھنا قرآن کا نزدیک شافعی اور احمد کے  
 مطلقاً جائز نہیں ہے اور نزدیک ابی حنیفہ کے ایک آیت سے جائز ہے اور امام مالک نزدیک دو آیت تک جائز ہے













ایمان بلوین ہم طیب کو پس کہا ابن مسعود نے کہ بلاشبہ طیب نے بغیر اللہ نے تو سیاری والا ہی محلو پہ  
 کہا عثمان نے کیا حکم کریں ہم تمہارے روزینہ کے دینے کا کہا اوہنوں نے کہ نہیں حاجت ہی محلو اسکی کہا  
 عثمان نے کہ دینا تم اسکو انجریٹیوں کو کہا اوہنوں نے کہ نہیں حاجت ہی اور کو اسکی کہد یا ہر مینے اسنے  
 یہ کہ ٹرما کرنا سورۃ واقعہ اسلیے کہ بلاشبہ مینے سنا سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرما کے تیر من قرآن  
 سورۃ الواقیۃ کل لیلیۃ لم تصبہ فاقۃ ابدا اور نہیں مکرور ہے ان تینوں سورتوں امین لفظ اللہ کا لینے اور  
 اور الرحمن اور واقعہ میں **حمد** فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کلماتان حقیقتان علی اللسان  
 ثقیلین فی المیزان حقیقتان لے الرحمن سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم رواہ البخاری وحمیرہ  
 اور یہ بھی فرمایا من قال سبحان اللہ العظیم وحمیرہ عشرت کہ نخلۃ فی انجیر رواہ مسلم وحمیرہ اور یہ بھی  
 فرمایا من قرأ سورۃ الواقیۃ کل لیلیۃ لم تصبہ فاقۃ رواہ نے المعالم **بجز سورۃ الحدید**  
**مدنیہ** اس سورۃ کا نام سورہ حدید ہے اسلیے کہ اس میں ذکر ہے حدید کا لینے اس کا اس آیت میں  
 وانزلنا الحديد والایۃ اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ بعد سورہ زلزلت کے جمہور علماء کے نزدیک اور سورہ  
 واقعہ کا اسلیے کہی گئی کہ اس کے اخیر میں حکم ہے تسبیح کرنے کا اور اس کے اول میں ذکر ہے تسبیح کرنے کے  
 کا کہ آسمان وزمین میں ہیں اور اور بیت و جہین مناسبت کی ہیں دونو سورتوں میں خور کرنے کی  
 معلوم ہوتی ہیں اور یہ سورۃ مدنیہ ہے اور بعض نے کہا کہ یہ ہے آئین اس میں انقیل میں اور کو  
 جار اور کلمے اس کے پانچو جاسی اور حرف اس کے دو ہزار پانچو تیا نوین **بسم اللہ الرحمن الرحیم**  
 سبحانہ للہ ما فی السموات والارض وهو العزیز العظیم ساتھ پاکی کے یاد کیا خدا کو ہر چیز سے کہ آسمان  
 وزمین میں ہے اور وہ ہر غالب دانا **فہو** اللہ کی پاکی بولتا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین  
 میں ہیں اور وہی ہے زبردست حکمت والا **ہو** پاکیزہ اور ستہری طرح سے یاد کیا خدا تعالیٰ کو  
 دے کہ آسمانوں وزمین میں آسمانوں میں فرشتے اور تارے اور چاند سورج اور زمین میں جزر اور مد  
 اور درخت اور پہاڑ یہ سب خدا تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں سب عیون اور نقصانوں سے پاک جانکر  
 اور وہ خدا تعالیٰ بہت زور آور ہے قدرت رکھنے والا اور حکمت جاننے والا کہ جو کچھ اسنے بنایا ہے اور  
 کیا ہے حکمت سے خالی نہیں **ہو** تفسیر الغر نے بدلے لینے والا اس مکلف سے کہ نہیں  
 تسبیح کرتا اسکی ازراہ عباد کے انجیم دانا ہے یہ جزا دینے اس کے کہ تسبیح اسکی ازراہ فرمانبرداری اور سبکی  
**حمد** کہ ملک السموات والارض **ہو** علی کل شیء قذیر اس کے لیے ہر بادشاہ  
 آسمانوں کی اور زمین کی جلاتا ہے اور مارتا ہے اور وہ ہر چیز پر توانا ہے **فہو** اسکی راج ہے آسمانوں  
 اور زمین کا جلاتا ہے اور مارتا ہے اور وہ سب چیز کر سکتا ہے **ہو** اس کے واسطے ہے بادشاہی  
 آسمانوں کی اور زمین کی وہ جلاتا ہے یعنی پیدا کرتا ہے اور مارتا ہے اور وہ خدا تعالیٰ سب چیز پر قدرت  
 رکھتا ہے **ہو** لا یشاء ولا یخیر ولا یرید ولا یطیع **ہو** بکل شیء علیہ وہی ہے پہلے سب  
 سے اور وہی ہے آخر سب سے آشکارا اور وہی ہے ہر چیز کا جاننے والا **فہو** وہ ہی پہلا اور

سورۃ حدید  
 سورۃ حدید کا نام سورہ حدید ہے اسلیے کہ اس میں ذکر ہے حدید کا لینے اس کا اس آیت میں  
 وانزلنا الحديد والایۃ اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ بعد سورہ زلزلت کے جمہور علماء کے نزدیک اور سورہ  
 واقعہ کا اسلیے کہی گئی کہ اس کے اخیر میں حکم ہے تسبیح کرنے کا اور اس کے اول میں ذکر ہے تسبیح کرنے کے  
 کا کہ آسمان وزمین میں ہیں اور اور بیت و جہین مناسبت کی ہیں دونو سورتوں میں خور کرنے کی  
 معلوم ہوتی ہیں اور یہ سورۃ مدنیہ ہے اور بعض نے کہا کہ یہ ہے آئین اس میں انقیل میں اور کو  
 جار اور کلمے اس کے پانچو جاسی اور حرف اس کے دو ہزار پانچو تیا نوین **بسم اللہ الرحمن الرحیم**  
 سبحانہ للہ ما فی السموات والارض وهو العزیز العظیم ساتھ پاکی کے یاد کیا خدا کو ہر چیز سے کہ آسمان  
 وزمین میں ہے اور وہ ہر غالب دانا **فہو** اللہ کی پاکی بولتا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین  
 میں ہیں اور وہی ہے زبردست حکمت والا **ہو** پاکیزہ اور ستہری طرح سے یاد کیا خدا تعالیٰ کو  
 دے کہ آسمانوں وزمین میں آسمانوں میں فرشتے اور تارے اور چاند سورج اور زمین میں جزر اور مد  
 اور درخت اور پہاڑ یہ سب خدا تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں سب عیون اور نقصانوں سے پاک جانکر  
 اور وہ خدا تعالیٰ بہت زور آور ہے قدرت رکھنے والا اور حکمت جاننے والا کہ جو کچھ اسنے بنایا ہے اور  
 کیا ہے حکمت سے خالی نہیں **ہو** تفسیر الغر نے بدلے لینے والا اس مکلف سے کہ نہیں  
 تسبیح کرتا اسکی ازراہ عباد کے انجیم دانا ہے یہ جزا دینے اس کے کہ تسبیح اسکی ازراہ فرمانبرداری اور سبکی  
**حمد** کہ ملک السموات والارض **ہو** علی کل شیء قذیر اس کے لیے ہر بادشاہ  
 آسمانوں کی اور زمین کی جلاتا ہے اور مارتا ہے اور وہ ہر چیز پر توانا ہے **فہو** اسکی راج ہے آسمانوں  
 اور زمین کا جلاتا ہے اور مارتا ہے اور وہ سب چیز کر سکتا ہے **ہو** اس کے واسطے ہے بادشاہی  
 آسمانوں کی اور زمین کی وہ جلاتا ہے یعنی پیدا کرتا ہے اور مارتا ہے اور وہ خدا تعالیٰ سب چیز پر قدرت  
 رکھتا ہے **ہو** لا یشاء ولا یخیر ولا یرید ولا یطیع **ہو** بکل شیء علیہ وہی ہے پہلے سب  
 سے اور وہی ہے آخر سب سے آشکارا اور وہی ہے ہر چیز کا جاننے والا **فہو** وہ ہی پہلا اور

































اَسْأَلُكَ مَا فَانَكَ وَلَا تَقْرَحُوا بِنَا السَّلَامُ وَاللَّهُ لَا يَجِبُ كُلَّ مَخْطَاٍ لِحُورِهِ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ قِيَامًا مَرُوءًا لِنَاسٍ  
بِالْجَلِّ وَمَنْ يَمُوتَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْخَجِدُ كَيْفَ يَنْهَى كَوْنِي مَصِيبَتِ زَمِينِ مِینِ اوردنہاری جانوں میں  
مگر کہ لکھی گئی ہے ایک کتاب میں پہلے اس سے کہ پیدا کرین ہم اس مصیبت کو تحقیق یہ کام خدا پر آسان ہے  
خبر دی مینے تاغم نکھاؤ او پھر پر کہ لکھی تمہارے ہاتھ سے اور تو خوش نہوؤ ساتھ او پھر کے کہ عطا کی تمکو اور  
خدا تعالیٰ دوست نہیں رکھتا ہے ہر تکبر کرنے والے اپنے تفریق کرنے والے کو اے خدا کوئی آفت نہیں پڑے ملک  
میں نہ اب تم میں جو نہیں لکھی ایک کتاب میں پہلے اس سے کہ پیدا کرین ہم او کو دنیا میں بیشک یہ  
الہ پر آسان ہے تاغم نکھاؤ او پھر جو ہاتھ نہ آیا اور نہ رچا کر او پھر جو تمکو اونسے دیا اور اللہ نہیں چاہتا ہے  
برائے برائی مارے کو جو آپ مذین اور سکھاوین لوگو کو دنیا اور جو کوئی مونہہ موڑے اللہ آپ سے کچھ پڑا  
سب خوبون سراپا دعویٰ نہیں پہنچتی کوئی کی طرح کی مصیبت اور آفت ملک میں جیسے کال اور آفت  
کبیتی اور پہلو کی لوٹ یا چوری ڈاکا اور نہ بیج بدلوئے تمہارے جیسے بیماری یا محتاجی مفلسی کی یا غم اولاد  
اور غریبی مرگ کی مگر لکھا ہوا ہے سچ لوح محفوظ کے پہلے اون مصیبتوں کے پیدا ہونے سے پہلے جو مصیبت  
کسی طرح کی پڑتی ہے تو اس سے پہلے روز خدا تعالیٰ نے لوح محفوظ میں لکھا ہے اوسکے موافق  
ہوتا ہے جہاں میں بغیر تقدیر کچھ نہیں ہوتا بیشک یہ لکھنا پہلے روز اور ظاہر ہونا اور کا اپنے وقت چڑا  
تعالیٰ پر آسان ہے او پھر کوئی کام مشکل نہیں اور یہ بات تمہیں اس واسطے کہی تو تم غم نکھاؤ او پر اوسکے  
جو چیز کہ جاتی ہے تم سے جیسے مال کا نقصان ہو یا عزیز دوست یا تالے دار یا اولاد فوت ہو یا بیاہ ہو  
تم تو جانو کہ خدا تعالیٰ کی تقدیر سے یہ ہوا اور خوشی ہو اور غمی برائی اپنی سچاؤ او پھر سے جو دعویٰ نہیں  
جیسے مال دولت حسن اور فوج لشکر ایسی چیز کو نہ سمجھو کہ ہمیشہ رہتی اور خدا تعالیٰ دوست نہیں رکھتا کسی  
شیخی کرنے اترائے والے کو وہ لوگ جو آپ بخلی کرتے ہیں اور لوگو کو بخلی سمجھتے ہیں یعنی نہ آپ خیرات  
کرتے اور لوگو کو خیرات کرنے سے منع کرتے ہیں اور جو کوئی مونہہ پیرے نیک کام و خیرات سے تو پیر بیشک  
خدا تعالیٰ بے پردا ہے تعریف کیا گیا ہے سب خوبون بڑائیوں کے ساتھ اے خدا تعالیٰ خیرات کا  
پر آسان ہے اگرچہ لوگوں پر دشوار ہے اور خوشی نہو دینے جیسے خوش ہوتے ہیں متکبر فخر کرنے والے اترتے  
ساتھ او پھر کے کہ دعویٰ تمکو یعنی عیب جانا کہ ہر چیز مقرر لکھی ہوئی ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے تو نہیں غلین  
ہوؤ گے کسی چیز کے جاتے رہنے پر اور نہیں خوش ہوؤ گے انوالی چیز پر اسلئے کہ جو جانتا کہ جو چیز کم ہوئی  
محب تقدیر کے کم ہوئی تو دل کو صبر آجا و بگا اور اسطرح جو جانتا کہ بعضی پہلانی خواہی مجھ کو ضرر رہتا  
کہ نہیں فوت ہوتی بہر حال تو نہیں خوش ہوگا اور اترانیکا نہیں وقت پہنچے اوسیکے اور ایسا کوئی  
بہنیں ہے کہ خوش نہیں ہوتا وقت منفعت پہنچنے کے اور غلین نہیں ہوتا وقت مضرت پہنچنے کے ولیکن  
الاف یہ ہے کہ جو خوشی پر شکر اور غم پر صبر بڑا وہ غم ہے کہ ہو اوس سے جبرع فرخ جو خلاف صبر کے ہے  
اور بُری وہ خوشی ہے کہ ہو اوس سے اترانا سرکشی میں ڈالنے والا غافل کرنے والا شکر سے اور خدا تعالیٰ  
دوست نہیں کہ تلخ اسلئے کہ جو خوش ہوگا دنیا کے نصیب پر اور پھر لوگ اپنے نفس میں اتر و بگا اور بگاڑ کر

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰









کرتا ہے اور اسکی اور اسکی رسولوں کی سب سے دیکھو بیشک اللہ ترزا اور ہے زبردست مثلاً ہوا فی بیشک ہنہ  
 بیجا اپنے پیغمبر و ملک ساتھ تثنیون اور معجزوں کے اور اتاری ہنہ اون پیغمبروں کے ساتھ کتاب اور  
 ترزا تو قائم رہیں لوگ انصاف پر بسبب کتاب اور ترزا کے اور نیچے بیجا ہنہ لوہا جو ہے میں سے لکھا  
 اسباب سخت زور اور طیار ہوتا ہے جو ہتیار سب او سے بنتے ہیں اور فائدہ ہے لوگوں کو اس سے بہت  
 طرح کا دشمن کے مارنیکا ہو اور دشمن سے بچنے کا ہے جیسے خود اور زور اور سوداگری اور لوہا بیجا ہتیاروں  
 کے بنانیکا اسول سے کہ تو جانے اور آنا و سے خدا تعالیٰ لگوں مرد اور ہم ای کرتا ہے اس کے دین کی اور  
 پیغمبروں کی بغیر دیکھے ہوے بیشک خدا تعالیٰ دین کے دشمنوں پر بڑا زور اور غالب قوت رکھنے والا ہے  
 اور ہنہ تنفسیہ مردار سل سے ملا لگہ میں کہ انبیاء کے پاس بھیجے ساتھ دلیلون اور معجزوں کے اور  
 اتاری ہنہ ساتھ اس کے کتاب یعنی وحی اور بعضوں نے کہا کہ اس سے مراد یہی انبیاء اور رسول ہیں  
 اور اول قول اولی ہے کیونکہ فرمایا تمہیں یعنی ساتھ ان کے اسلئے کہ انبیاء پر کتابیں اور ترین ہیں نہ ساتھ  
 ان کے اور ترزا و منقول ہے کہ جبرئیل علیہ السلام اترے ساتھ ترزا کے اور دی نوح علیہ السلام  
 اور کہا کہ حکم کر اپنے قوم کو کہ تو لین اس سے یقون الناس تو کہ معاملہ کوں آسمین لین دین میں یا بشر  
 یعنی ساتھ عدل کے اور نہ ظلم کرے کوئی کسی پر اور اتار اپنے لوہے کو کہا ہے بعضوں نے کہ اتاری  
 آدم علیہ السلام جنت سے بلخ چیزیں لوہی کی ساتھ بیکر اہرن اور سنڈان اور کدال اور تھوڑا اور  
 اور بعضوں نے کہا کہ ان کے ساتھ ہیا وڑا اور سیلچہ ہی تھا اور جن بصری سے منقول ہے کہ ان کے آٹھ  
 ہنہ خلقنا کے ہے یعنی پیدا کیا ہنہ لوہی کو اور بعضوں نے کہا یہ معنی ہیں کہ نکالا ہنہ لوہی کو کانو میں  
 سے اور متعقین اور میں اللہ کہ اکثر چیزیں لوہی کی اقداروں سے بنتے ہیں اور اکثر چیزوں میں لوہا لگتا  
 ہے اور لوہہ جانے خدا الخ یعنی تاکہ معلوم کرے خدا تعالیٰ کہ کون مرد کرتا ہے اللہ کی اور اس کے رسول  
 کی ساتھ بنائے تلواروں اور نیزوں اور تمام ہتیاروں کو اور طحا انکو دشمنان دین سے لڑنا یا آخری حالیکہ پوشیدہ  
 اللہ و دنیایا میں کیا ابن عباس نے بصرہ و لا بصرہ یعنی مکررین اللہ اس حالیکہ و دیگرین کو تو اس کے دفع ترابری قوت خوف  
 کافروں کا غالب ہو کہ اپنی عزت سے دین کے مددگار و نکارعب و دیدہ ظاہر کرتا ہے اور نسبت  
 درمیان ان تین چیزوں کے یہ ہے کہ کتاب قانون شریعت ہے اور دستور احکام دینیہ کی بیان  
 کرتی ہے راہیں ہدایت اور حدود کی اور متضمن ہے تمام احکام اور حدود کو اور حکم کرتی ہے عدل احسان  
 کا اور منع کرتی ہے بغاوت و سرکشی سے اور موبنا عدل کا اور بچا ظلم سے ہوتا ہے ساتھ ایسے کہ کہ وہ  
 ہوتا ہے بسبب اس کے معاملہ آپس کے لین دین کا اور حاصل ہوتا ہے بسبب اس کے عدل و مساوات آپس کی  
 اور وہ ترزا ہے اور یہی معلوم ہے کہ کتاب جامع اللہ تعالیٰ کی حکموں کی اور اللہ کہ موضوع ہے داخل  
 برابر ہونے معاملہ آپس کے سوا اسکے نہیں کہ لگاتے ہیں سب کو اپنے اتباع پر ساتھ تلوار کے کہ جو حجت اللہ کو  
 ہے منکروں کے لیے اور وہ تلوار لوہی کی بنتی ہے کہ جسکو وصف کیا ساتھ باس شدید کے یعنی قتال کے  
 لکھنا بح اور اتاری ہنہ ساتھ اس کے کتاب اور ترزا کہ اسے علمائے کہ اوٹا نامیزان کا حضرت نوح علیہ

فہم  
 اسے ترزا و منقول ہے کہ جبرئیل علیہ السلام اترے ساتھ ترزا کے اور دی نوح علیہ السلام  
 اور کہا کہ حکم کر اپنے قوم کو کہ تو لین اس سے یقون الناس تو کہ معاملہ کوں آسمین لین دین میں یا بشر  
 یعنی ساتھ عدل کے اور نہ ظلم کرے کوئی کسی پر اور اتار اپنے لوہے کو کہا ہے بعضوں نے کہ اتاری  
 آدم علیہ السلام جنت سے بلخ چیزیں لوہی کی ساتھ بیکر اہرن اور سنڈان اور کدال اور تھوڑا اور  
 اور بعضوں نے کہا کہ ان کے ساتھ ہیا وڑا اور سیلچہ ہی تھا اور جن بصری سے منقول ہے کہ ان کے آٹھ  
 ہنہ خلقنا کے ہے یعنی پیدا کیا ہنہ لوہی کو اور بعضوں نے کہا یہ معنی ہیں کہ نکالا ہنہ لوہی کو کانو میں  
 سے اور متعقین اور میں اللہ کہ اکثر چیزیں لوہی کی اقداروں سے بنتے ہیں اور اکثر چیزوں میں لوہا لگتا  
 ہے اور لوہہ جانے خدا الخ یعنی تاکہ معلوم کرے خدا تعالیٰ کہ کون مرد کرتا ہے اللہ کی اور اس کے رسول  
 کی ساتھ بنائے تلواروں اور نیزوں اور تمام ہتیاروں کو اور طحا انکو دشمنان دین سے لڑنا یا آخری حالیکہ پوشیدہ  
 اللہ و دنیایا میں کیا ابن عباس نے بصرہ و لا بصرہ یعنی مکررین اللہ اس حالیکہ و دیگرین کو تو اس کے دفع ترابری قوت خوف  
 کافروں کا غالب ہو کہ اپنی عزت سے دین کے مددگار و نکارعب و دیدہ ظاہر کرتا ہے اور نسبت  
 درمیان ان تین چیزوں کے یہ ہے کہ کتاب قانون شریعت ہے اور دستور احکام دینیہ کی بیان  
 کرتی ہے راہیں ہدایت اور حدود کی اور متضمن ہے تمام احکام اور حدود کو اور حکم کرتی ہے عدل احسان  
 کا اور منع کرتی ہے بغاوت و سرکشی سے اور موبنا عدل کا اور بچا ظلم سے ہوتا ہے ساتھ ایسے کہ کہ وہ  
 ہوتا ہے بسبب اس کے معاملہ آپس کے لین دین کا اور حاصل ہوتا ہے بسبب اس کے عدل و مساوات آپس کی  
 اور وہ ترزا ہے اور یہی معلوم ہے کہ کتاب جامع اللہ تعالیٰ کی حکموں کی اور اللہ کہ موضوع ہے داخل  
 برابر ہونے معاملہ آپس کے سوا اسکے نہیں کہ لگاتے ہیں سب کو اپنے اتباع پر ساتھ تلوار کے کہ جو حجت اللہ کو  
 ہے منکروں کے لیے اور وہ تلوار لوہی کی بنتی ہے کہ جسکو وصف کیا ساتھ باس شدید کے یعنی قتال کے  
 لکھنا بح اور اتاری ہنہ ساتھ اس کے کتاب اور ترزا کہ اسے علمائے کہ اوٹا نامیزان کا حضرت نوح علیہ



کے عہد میں ہوا اور بقول بعض کے مراد حکم کرنا ساتھ عدل کے ہے آپس میں اور تو مارا یعنی لوہے کو انڈا یہاں  
بچنے اُٹھنا تاکہ ہے نیچے پیدا کیا یعنی لوہے کو اور اس شدید پیہر سے کہ اس سے آلات حرب کے بنادین اور  
سے مخفی رہیں اور لڑائی میں کام آدین اور منافع لوہے کے بیشمار اور ظاہر ہیں کہ کوئی صنعت بدوین اور  
کے اوزار کے تمام نہیں ہوتے اور مراد یہ علم سے دیکھنا ہے بلکہ متمیز کرنا لوگوں میں اسکو کہ مدد دین کی اور رسول کو  
کرے لوہے کی ہتھاروں سے درحالیہ خدا کو اور آخرت کو نہیں دیکھا بلکہ ایمان لانا والا بالغیہ ہے **۱۷۶**

وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا اٰیٰتِنَا وَّجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِ الْمَبُوْعَةَ وَالْكُفَّٰتِ مِنْهُمْ مَّهْتَدٍ وَكَثِيْرًا مِنْهُمْ فَاسْقُوْهُ  
اور تحقیق پہنچا یعنی نوح کو اور براہیم کو اور کئی سنیے انکے اولاد میں یغیری اور کتاب پس بعض انکی راہ یاب ہیز  
اور بہت انہیں سے بدکار میں **۱۷۷** اور سنیے بھی نوح اور براہیم اور کئی دونوں کے اولاد میں  
یغیری اور کتاب پر کوئی امتیں راہ پر ہے اور بہت انہیں حکم میں **۱۷۸** اور بیشک ہم پہنچا نوح  
نبی کو اور براہیم نبی کو اور کئی سنیے دونوں کی اولاد میں یغیری جو ان دونوں کی اولاد سے بہت یغیر  
پیدا ہوئے اور دی ان یغیر ونگو کتاب پر انکی امت میں سے تھوڑی راہ دین اسلام کے پانیولے ہوئے  
اور بہت انکو امت میں سے باہر نکل گئے حکم سے یغیر ونگو کتاب کے جو نا باہتوں کو سکا فر ہوئے **۱۷۹**  
تفسیر خاص نوح اور براہیم علیہما السلام کو ایسے ذکر کیا کہ یہ دونوں باپ ہیں انبا علیہم السلام  
کے اور کتاب سے وحی مراد ہوا ابن عباس سے منقول ہے کہ کتاب مراد ہر لکھنا ساتھ قلم کے منہم یعنی  
انکی ذریت میں سے یا امت میں سے **۱۸۰** اصل کتاب یعنی چاروں کتابیں تورات اور انجیل اور زبور  
اور قرآن پس یہ کتابیں براہیم علیہ السلام کی ذریت کو ملین **۱۸۱** **۱۸۲** **۱۸۳** **۱۸۴** **۱۸۵** **۱۸۶** **۱۸۷** **۱۸۸** **۱۸۹** **۱۹۰**

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا اَتٰیكُمْ رُسُوْلٌ مِّنْ لَّدُنْكُمْ قَالُوْا بَلٰ اَتٰىنَا رُسُوْلٌ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا اَوَّلًا اَمْ اَنۡتُمْ كَاٰفِرُوْنَ  
مِنْهُمْ اَجْرُهُمْ وَاَتٰىكُمْ مِّنْ قَبْلِهِمْ  
مریم کو اور دی سنیے اسکو انجیل اور کئی سنیے اسکو تابعدار ونگو دلیں ہر بانی اور خدائش اور گشتی  
کہ آپ پیدا کیا تھا اسکو سنیے فرض نہیں کی تھی اوپر لیکن اختراع کی واسطے طلب کرنے خوشنودی خدا  
کے پس رعایت اسکی نکی حق رعایت کرنے اسکی پس ظاہر کی سنیے انکو کہ ایمان لائے انہیں کرینے  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر مزدوری انکی اور بہت انہیں بدکار میں **۱۹۱** **۱۹۲** **۱۹۳** **۱۹۴** **۱۹۵** **۱۹۶** **۱۹۷** **۱۹۸** **۱۹۹** **۲۰۰**  
پہاڑی پہنے رسول اور سنیے پہاڑی مریم کا بیٹا اور اسکو دی انجیل اور کہے اسکو ساتھ چلنے والوں کے  
دل میں نرمی اور مہر اور ایک دنیا چھوڑنا انہوں نے یا نکال لائے انہیں اوپر نہ لکھا تھا اگر چاہئے کہ رضا مندی  
اسکی میر نہ بنا ہوا اسکو صیا چاہئے بنا ہوا پر دی سنیے انکو جو ایمان دار ہے انکا نیک اور بہت انہیں  
بے حکم میں **۲۰۱** **۲۰۲** **۲۰۳** **۲۰۴** **۲۰۵** **۲۰۶** **۲۰۷** **۲۰۸** **۲۰۹** **۲۱۰**  
حضرت نوح کے سنیے حضرت ہود اور حضرت اسماعیل نبی پیدا ہوئے اور بعد حضرت ابراہیم کے حضرت اسحاق  
اور یحییٰ اور یسوع اور انکی اولاد اور ان سب کے سنیے **۲۱۱** **۲۱۲** **۲۱۳** **۲۱۴** **۲۱۵** **۲۱۶** **۲۱۷** **۲۱۸** **۲۱۹** **۲۲۰**

یہاں ابن کتبہ لکھتا ہے  
۱۷۶ سورہ حدید  
۱۷۷ سورہ حدید  
۱۷۸ سورہ حدید  
۱۷۹ سورہ حدید  
۱۸۰ سورہ حدید  
۱۸۱ سورہ حدید  
۱۸۲ سورہ حدید  
۱۸۳ سورہ حدید  
۱۸۴ سورہ حدید  
۱۸۵ سورہ حدید  
۱۸۶ سورہ حدید  
۱۸۷ سورہ حدید  
۱۸۸ سورہ حدید  
۱۸۹ سورہ حدید  
۱۹۰ سورہ حدید  
۱۹۱ سورہ حدید  
۱۹۲ سورہ حدید  
۱۹۳ سورہ حدید  
۱۹۴ سورہ حدید  
۱۹۵ سورہ حدید  
۱۹۶ سورہ حدید  
۱۹۷ سورہ حدید  
۱۹۸ سورہ حدید  
۱۹۹ سورہ حدید  
۲۰۰ سورہ حدید  
۲۰۱ سورہ حدید  
۲۰۲ سورہ حدید  
۲۰۳ سورہ حدید  
۲۰۴ سورہ حدید  
۲۰۵ سورہ حدید  
۲۰۶ سورہ حدید  
۲۰۷ سورہ حدید  
۲۰۸ سورہ حدید  
۲۰۹ سورہ حدید  
۲۱۰ سورہ حدید  
۲۱۱ سورہ حدید  
۲۱۲ سورہ حدید  
۲۱۳ سورہ حدید  
۲۱۴ سورہ حدید  
۲۱۵ سورہ حدید  
۲۱۶ سورہ حدید  
۲۱۷ سورہ حدید  
۲۱۸ سورہ حدید  
۲۱۹ سورہ حدید  
۲۲۰ سورہ حدید

اور دالی تھے دلو میں جو پیچھے چلے اور پیروی کی حوصلہ شکنی کی مہربانی اور بخشش الہیہ اور انہوں نے محنت بہاری اور مشقت مشکل دین میں پیدا کی اپنے اوپر آپ اپنی خوشی سے جو نہ لکھی تھی اور نہ فرض کی تھی سمجھتے تھے وہ ان پر جو اچا کہا نا پینا پینا آرام سے رہنا سب چھوڑا تھا اور انہوں نے واسطے خوش ہونے خدا تعالیٰ کے پیر نہ دیان میں رکھا خدا تعالیٰ کی خوشی کو جیسا کہ دیہان میں رکھنا چاہتا تھا جو بعضوں نے اس میں سے عیسیٰ کو خدا تعالیٰ کا بیٹا کہا اور توبہ نکی اس بات پر اور بعضے درست ایمان پر رہے جو آخری زمانہ کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے پھر دیا یعنی ان کو جو ایمان لائے عیسیٰ پیغمبر کی امت سے بدلا ان کے ایمان لائیکا اور بہت عیسیٰ نبی کی امت ... باہر نکل گئے اخیل کے حکم سے **عَلٰی تَفْسِيرًا** محبت اور نرمی و مہربانی اپنے بہائیوں پر جیسا کہ فرمایا نبی علیہ السلام کے اصحاب کی صفہ میں **رَحْمًا رَءِیْفًا** یعنی بے رعبت ہو کر جا بیٹھنا پہاڑوں میں بہاگ گرفتہ سے دین میں خالص کر کر اپنی جان کو عبادت کے لیے فدا کرنا چاہیں نہ رعایت کی حق رعایت اوسکی جیسا کہ واجب ہو ہے مگر نہ کرنا لے پر رعایت نذر اپنی کی اس لیے کہ وہ جہد کرنا ہے ساتھ اللہ کے نہیں درست ہو توڑنا اوس کا پس عطا کی یعنی مزدوری ان کو کہ ایمان لائے ان میں سے یعنی محبت و رحمۃ واللہ ان کو کہ جنوں نے اتباع کیا عیسیٰ علیہ السلام کا اور جو ایمان لائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بہت ان میں سے بدکار ہیں یعنی کافر ہیں **مَلٰئِکَہٗ** پس رعایت اوسکی نکی حق رعایت اوسکی بلکہ ضائع کیا اوس کو اور کافر ہوئے ساتھ دین عیسیٰ کے اور یہودی ہوئے اور اپنے پادشاہوں کے دین میں آئے اور ساتھ ساتھ **یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ** اور جو اسکے انکار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور قرآن کا کیا مگر قلیل ان میں سے ایمان لائے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے **فَاٰتِیْنَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا الْاٰخِرَ** اور رکھنا نیت ان کی یہ تھی کہ ایک جماعت عیسیٰ علیہ السلام کی امت میں سے بعد جانے عیسیٰ کے آسمان پر ان کے دین پر ثابت رہی اور ان کی امت مرتدہ میں سے الگ ہو کر پہاڑوں میں چلے گئے اور ریاضت اور کار دشوار اختیار کی کہ اچا کہا نا پینا اور لباس اور نکاح کرنا ترک کیا پس ان کے حق میں فرمایا **فَاٰتِیْنَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِّنْہُمْ الْاٰخِرَ** اور جو کہ کافر ہو گئے ان کے حق میں فرمایا **وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا** اور ایک قول یہ ہے کہ **اٰمَنُوْا مِّنْہُمْ** وہ ہیں کہ ہمارے پیغمبر علیہ السلام کے زمانہ تک اوس رہبانیت پر رہے اور پھر ہمارے پیغمبر علیہ السلام پر ایمان لائے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ رہبانیت میری امت کی ہے حجۃ اور جہاد اور روزہ اور نماز اور حج اور عمرہ اور نکیر بلندیوں پر کہنے رواہ فی المعالم اور ان مفتونوں سے منع فرمایا اور کہا لا رہبانیت فی الاسلام **یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰہَ وَامْنُوْا بِرُسُوْلِہٖ** اور کہو کہ فلاں میں رخصت ہو جائے **وَلَا یُجْعَلْ لَّکُمْ تُوْذًا مِّنْہُمْ** یہ یعنی کہ **وَلَا یُغْفَرُ لَّکُمْ ذُنُوْبُکُمْ** اسی وہ لوگوں کہ ایمان لائے یعنی اگلے پیغمبروں پر دھوکہ دے اور ایمان لاؤا اسکے پیغمبر پر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر تا دیوے تکوید و حصہ اپنی رحمت سے اور دیوے تکوید ایک نور کہ راہ چلو ساتھ اوس کے اور توبہ بخشے تکوید و خدا بخشے والا مہربان ہے **فَلَمَّا اٰی اٰیامان والون** دڑتے رہو اللہ سے اور یقین لاؤا اوس کے رسول پر دیوے تکوید و حصہ اپنی مہربان سے اور رکھ دے تم میں روشنی جس کو لیے پھر اور تکوید معاف کرے اور اللہ معاف کرنا لا ہی مہربان

اور دالی تھے دلو میں جو پیچھے چلے اور پیروی کی حوصلہ شکنی کی مہربانی اور بخشش الہیہ اور انہوں نے محنت بہاری اور مشقت مشکل دین میں پیدا کی اپنے اوپر آپ اپنی خوشی سے جو نہ لکھی تھی اور نہ فرض کی تھی سمجھتے تھے وہ ان پر جو اچا کہا نا پینا پینا آرام سے رہنا سب چھوڑا تھا اور انہوں نے واسطے خوش ہونے خدا تعالیٰ کے پیر نہ دیان میں رکھا خدا تعالیٰ کی خوشی کو جیسا کہ دیہان میں رکھنا چاہتا تھا جو بعضوں نے اس میں سے عیسیٰ کو خدا تعالیٰ کا بیٹا کہا اور توبہ نکی اس بات پر اور بعضے درست ایمان پر رہے جو آخری زمانہ کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے پھر دیا یعنی ان کو جو ایمان لائے عیسیٰ پیغمبر کی امت سے بدلا ان کے ایمان لائیکا اور بہت عیسیٰ نبی کی امت ... باہر نکل گئے اخیل کے حکم سے **عَلٰی تَفْسِيرًا** محبت اور نرمی و مہربانی اپنے بہائیوں پر جیسا کہ فرمایا نبی علیہ السلام کے اصحاب کی صفہ میں **رَحْمًا رَءِیْفًا** یعنی بے رعبت ہو کر جا بیٹھنا پہاڑوں میں بہاگ گرفتہ سے دین میں خالص کر کر اپنی جان کو عبادت کے لیے فدا کرنا چاہیں نہ رعایت کی حق رعایت اوسکی جیسا کہ واجب ہو ہے مگر نہ کرنا لے پر رعایت نذر اپنی کی اس لیے کہ وہ جہد کرنا ہے ساتھ اللہ کے نہیں درست ہو توڑنا اوس کا پس عطا کی یعنی مزدوری ان کو کہ ایمان لائے ان میں سے یعنی محبت و رحمۃ واللہ ان کو کہ جنوں نے اتباع کیا عیسیٰ علیہ السلام کا اور جو ایمان لائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بہت ان میں سے بدکار ہیں یعنی کافر ہیں یعنی کافر ہیں **مَلٰئِکَہٗ** پس رعایت اوسکی نکی حق رعایت اوسکی بلکہ ضائع کیا اوس کو اور کافر ہوئے ساتھ دین عیسیٰ کے اور یہودی ہوئے اور اپنے پادشاہوں کے دین میں آئے اور ساتھ ساتھ **یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ** اور جو اسکے انکار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور قرآن کا کیا مگر قلیل ان میں سے ایمان لائے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے **فَاٰتِیْنَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا الْاٰخِرَ** اور رکھنا نیت ان کی یہ تھی کہ ایک جماعت عیسیٰ علیہ السلام کی امت میں سے بعد جانے عیسیٰ کے آسمان پر ان کے دین پر ثابت رہی اور ان کی امت مرتدہ میں سے الگ ہو کر پہاڑوں میں چلے گئے اور ریاضت اور کار دشوار اختیار کی کہ اچا کہا نا پینا اور لباس اور نکاح کرنا ترک کیا پس ان کے حق میں فرمایا **فَاٰتِیْنَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِّنْہُمْ الْاٰخِرَ** اور جو کہ کافر ہو گئے ان کے حق میں فرمایا **وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا** اور ایک قول یہ ہے کہ **اٰمَنُوْا مِّنْہُمْ** وہ ہیں کہ ہمارے پیغمبر علیہ السلام کے زمانہ تک اوس رہبانیت پر رہے اور پھر ہمارے پیغمبر علیہ السلام پر ایمان لائے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ رہبانیت میری امت کی ہے حجۃ اور جہاد اور روزہ اور نماز اور حج اور عمرہ اور نکیر بلندیوں پر کہنے رواہ فی المعالم اور ان مفتونوں سے منع فرمایا اور کہا لا رہبانیت فی الاسلام **یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰہَ وَامْنُوْا بِرُسُوْلِہٖ** اور کہو کہ فلاں میں رخصت ہو جائے **وَلَا یُجْعَلْ لَّکُمْ تُوْذًا مِّنْہُمْ** یہ یعنی کہ **وَلَا یُغْفَرُ لَّکُمْ ذُنُوْبُکُمْ** اسی وہ لوگوں کہ ایمان لائے یعنی اگلے پیغمبروں پر دھوکہ دے اور ایمان لاؤا اسکے پیغمبر پر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر تا دیوے تکوید و حصہ اپنی رحمت سے اور دیوے تکوید ایک نور کہ راہ چلو ساتھ اوس کے اور توبہ بخشے تکوید و خدا بخشے والا مہربان ہے **فَلَمَّا اٰی اٰیامان والون** دڑتے رہو اللہ سے اور یقین لاؤا اوس کے رسول پر دیوے تکوید و حصہ اپنی مہربان سے اور رکھ دے تم میں روشنی جس کو لیے پھر اور تکوید معاف کرے اور اللہ معاف کرنا لا ہی مہربان

۱۔ **مَوَدَّہ** اے وہ لوگوں جو تم ایمان لائے اگلے پیغمبروں پر درود خدا تعالیٰ سے اور ایمان لاؤ محمدؐ پر جو  
 پہنچا ہوا خدا تعالیٰ کا ہے تو دیوے خدا تعالیٰ نکو و حصہ ثواب کو اپنی بخشش سے ایک حصہ ثواب اگلے  
 پیغمبروں پر ایمان لائے انکو حصہ ثواب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے انکا اور کرے واسطے تمہارے روئے  
 کو ایمان کے جاؤس روئینی میں جلوتم صراط پر اور بخشے تمکو تمہارے گناہ اور خدا تعالیٰ بخشے تمکو ملاہر با  
 ہے ایمان لائے والو نیز **عَلَّٰہُ تَقْسِیْہِا** یا اے اللہین اسنو خطاب ہر اہل کتاب کو اور دیوے  
 تمکو ایک نور یعنی دن قیامت کے اور یہ نور وہی ہے جو ذکر کیا گیا ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں  
**لَئِنْ لَّمْ یَنْتَهِیْہُمْ عَنْ مَّعْلَمِہٖ کہَا** ہے مفسرین نے جب آیت **اُولَٰئِکَ یُؤْتُوْنَ اٰخِرَتَہُمْ مَّتِّیْن** نازل ہوئی تو اہل  
 کتاب نے مسلمانوں سے کہا کہ جو کوئی ہم میں سے تمہاری کتاب پر ایمان لائے اسکو دو ہر ثواب ملے گا  
 اور جو کوئی ایمان نہ لاوے اسکو ایک ثواب اور پر ایمان لائے اگلے کتابوں کے ہوگا جیسا کہ تمکو اور  
 ایمان لائے اپنی کتاب کی ہے پس فضیلت تمہاری ہمیر کیا ہے یہ آیت اور تری **یَا اَیُّہَا الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ**  
**لَا تَلْعَلْہُمْ اَہْلَ الْکِتٰبِ لَا یَقْدِرُوْنَ عَلٰی شَیْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللّٰہِ وَاَنَّ الْفَضْلَ بِلَدِّ اللّٰہِ یَوْمَئِذٍ**  
**مِّنْ شَیْءٍ** واللہ ذو الفضل العظیم خدا تعالیٰ نے اسقدر کی خبر دی تو جانیں اہل کتاب  
 کہ وہ قادر نہیں ہیں کسی چیز پر فضل خدا سے اور جانیں کہ فضل خدا کے ہاتھ ہے دیتا ہے اسکو جس  
 کسی کو چاہتا ہے اور خدا صاحب فضل بڑھکا ہے نہ مانہ جانیں کتاب لے کہ پا نہیں سکتے کچھ امید  
 کہ فضل اور یہ کہ بزرگی اللہ کے ہاتھ ہے دیتا ہے جسکو چاہے اور اللہ کا فضل بڑھتا ہے **مَوَدَّہ** تو جانیں  
 یہود نصاریٰ اس بات کو کہ ہرگز قدرت نہ پاوین کسی چیز پر خدا تعالیٰ کے فضل کے انوع سے جو تو  
 ایمان کی بے فضل خدا تعالیٰ کیسے نہ پاسکیں اور حیرت خدا فضل کرے اس سے ذرا بی نہ لے سکیں  
 خدا تعالیٰ کا فضل اور بیشک فضل ہاتھ میں خدا تعالیٰ ہے دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور خدا تعالیٰ  
 صاحب ہر بڑے فضل کا **عَلَّٰہُ تَقْسِیْہِا لَکُمْ** کے معنی ہیں **لَیَعْلَمَنَّ** یعنی تو کہ جانیں اہل کتاب  
 جو کہ مسلمان نہیں ہوئے ہیں یہ کہ نہیں پہنچیں گے کسی چیز کو فضل اللہ کے سے کہ وہ دو حصہ ثواب  
 ملتا ہے اور طلب یاب ہونا اور مغفرت ہونی اسلیے کہ وہ نہیں ایمان لائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 پس نہیں نفع دیکھا و نکو ایمان لانا اگلے رسول پر اور نہیں حاصل ہوگا و نکو فضل کسی اور فضل اللہ کے  
 ہاتھ ہے یعنی اسکی ملک و تصرف میں ہے **عَلَّٰہُ تَقْسِیْہِا** بے اعلیٰ کم بڑا کم **لَیَعْلَمَنَّ** یعنی معلوم کر دے  
 تمکو یہ کہ تو جانیں اہل کتاب یعنی توریہ والے یعنی یہود کہ جو ایمان لائے احمد صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ کہ  
 وہ نہیں قادر ہیں اوپر کسی چیز کے فضل اللہ کے سے خلاف زعم اپنے کے کہ وہ گمان کرتے ہیں کہ ہم دو  
 حصہ کے اور پسندیدہ اس کے ہیں دیتا ہے جسکو چاہے پس یا مومنوں کو او نہیں سے ثواب دو گنا جیسا کہ  
 اوپر گذرا **جَلٰلِیْنَ** آیا ہے کہ ایک جماعت اہل کتاب میں سے با امید دو ہر حصہ ثواب ملنے کے ایمان  
 محمد علیہ السلام پر لائے اور ایمان نہ لائے انیوں نے اوپر حسد کیا آیت **لَیَعْلَمَنَّ** نازل ہوئی یعنی خدا و نکو دہر  
 ثواب دیکھا نہ ایمان لائے والے اہل کتاب کے جانیں کہ کسی چیز پر قدرت نہیں رکھتے خدا جسکو چاہے فضل

نہانی میں پندیر اور دو حصہ  
 ثواب کا حق ہے ہر حصہ  
 عید و میلاد پر ایمان لائے انکو  
 اور بخشے تمکو تمہارے گناہ اور خدا تعالیٰ  
 بخشے تمکو ملاہر با ہے ایمان لائے  
 والو نیز **عَلَّٰہُ تَقْسِیْہِا** یا اے اللہین  
 اسنو خطاب ہر اہل کتاب کو اور دیوے  
 تمکو ایک نور یعنی دن قیامت کے اور یہ نور  
 وہی ہے جو ذکر کیا گیا ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول  
 میں **لَئِنْ لَّمْ یَنْتَهِیْہُمْ عَنْ مَّعْلَمِہٖ کہَا** ہے  
 مفسرین نے جب آیت **اُولَٰئِکَ یُؤْتُوْنَ اٰخِرَتَہُمْ  
 مَّتِّیْن** نازل ہوئی تو اہل کتاب نے مسلمانوں  
 سے کہا کہ جو کوئی ہم میں سے تمہاری کتاب  
 پر ایمان لائے اسکو دو ہر ثواب ملے گا اور  
 جو کوئی ایمان نہ لاوے اسکو ایک ثواب اور  
 پر ایمان لائے اگلے کتابوں کے ہوگا جیسا کہ  
 تمکو اور ایمان لائے اپنی کتاب کی ہے پس  
 فضیلت تمہاری ہمیر کیا ہے یہ آیت اور تری  
**یَا اَیُّہَا الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ** **لَا تَلْعَلْہُمْ  
 اَہْلَ الْکِتٰبِ لَا یَقْدِرُوْنَ عَلٰی شَیْءٍ مِّنْ  
 فَضْلِ اللّٰہِ وَاَنَّ الْفَضْلَ بِلَدِّ اللّٰہِ یَوْمَئِذٍ  
 مِّنْ شَیْءٍ** واللہ ذو الفضل العظیم خدا  
 تعالیٰ نے اسقدر کی خبر دی تو جانیں اہل کتاب  
 کہ وہ قادر نہیں ہیں کسی چیز پر فضل خدا  
 سے اور جانیں کہ فضل خدا کے ہاتھ ہے دیتا  
 ہے اسکو جس کسی کو چاہتا ہے اور خدا صاحب  
 فضل بڑھکا ہے نہ مانہ جانیں کتاب لے کہ پا  
 نہیں سکتے کچھ امید کہ فضل اور یہ کہ بزرگی  
 اللہ کے ہاتھ ہے دیتا ہے جسکو چاہے اور اللہ  
 کا فضل بڑھتا ہے **مَوَدَّہ** تو جانیں یہود  
 نصاریٰ اس بات کو کہ ہرگز قدرت نہ پاوین  
 کسی چیز پر خدا تعالیٰ کے فضل کے انوع سے  
 جو تو ایمان کی بے فضل خدا تعالیٰ کیسے نہ  
 پاسکیں اور حیرت خدا فضل کرے اس سے ذرا  
 بی نہ لے سکیں خدا تعالیٰ کا فضل اور بیشک  
 فضل ہاتھ میں خدا تعالیٰ ہے دیتا ہے جسے  
 چاہتا ہے اور خدا تعالیٰ صاحب ہر بڑے فضل  
 کا **عَلَّٰہُ تَقْسِیْہِا لَکُمْ** کے معنی ہیں **لَیَعْلَمَنَّ**  
 یعنی تو کہ جانیں اہل کتاب جو کہ مسلمان  
 نہیں ہوئے ہیں یہ کہ نہیں پہنچیں گے کسی  
 چیز کو فضل اللہ کے سے کہ وہ دو حصہ ثواب  
 ملتا ہے اور طلب یاب ہونا اور مغفرت ہونی  
 اسلیے کہ وہ نہیں ایمان لائے رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم پس نہیں نفع دیکھا و  
 نکو ایمان لانا اگلے رسول پر اور نہیں  
 حاصل ہوگا و نکو فضل کسی اور فضل اللہ  
 کے ہاتھ ہے یعنی اسکی ملک و تصرف میں  
 ہے **عَلَّٰہُ تَقْسِیْہِا** بے اعلیٰ کم بڑا کم  
**لَیَعْلَمَنَّ** یعنی معلوم کر دے تمکو یہ کہ  
 تو جانیں اہل کتاب یعنی توریہ والے یعنی  
 یہود کہ جو ایمان لائے احمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم پر یہ کہ وہ نہیں قادر ہیں اوپر کسی  
 چیز کے فضل اللہ کے سے خلاف زعم اپنے کے  
 کہ وہ گمان کرتے ہیں کہ ہم دو حصہ کے اور  
 پسندیدہ اس کے ہیں دیتا ہے جسکو چاہے  
 پس یا مومنوں کو او نہیں سے ثواب دو گنا  
 جیسا کہ اوپر گذرا **جَلٰلِیْنَ** آیا ہے کہ ایک  
 جماعت اہل کتاب میں سے با امید دو ہر  
 حصہ ثواب ملنے کے ایمان محمد علیہ السلام  
 پر لائے اور ایمان نہ لائے انیوں نے اوپر  
 حسد کیا آیت **لَیَعْلَمَنَّ** نازل ہوئی یعنی  
 خدا و نکو دہر ثواب دیکھا نہ ایمان لائے  
 والے اہل کتاب کے جانیں کہ کسی چیز پر  
 قدرت نہیں رکھتے خدا جسکو چاہے فضل













کے انت علیٰ نظر اجنبی یا انت مبنیٰ او عندی نظر اجنبی یا انت علیٰ نظر مبنیٰ اور اتنا اس کے ساتھ کسی عضو کے مان کے اعضا میں سے تشبیہ دے مگر ابو حنیفہ کے نزدیک کہ اگر ساتھ کسی اور عضو مان کے سولے بیٹ اور بیٹہ اور ستر اور ران کے تشبیہ دے تو ظہار نہیں ہے اور انہیں ظہار ہے اور جو عورتیں کہ سبب قربت با دود کے حلاقہ کے حرام ہمیشہ کو ہے جیسے دادی اور پوپھی اور خالہ اور مانند ان کے اس حکم میں مانند ان کے ہیں اور اگر کوئی اپنی بیوی کو کہے انت علیٰ حرام تو امام مالک کے نزدیک اگر وہ مدخولہ ہو تو تین طلاق قاتلین پڑ جاتیں ہیں اور غیر مدخولہ ہو تو ایک طلاق پڑتی ہے اور نزدیک ایک شافعی کے اگر نیت طلاق یا ظہار کی رکھتا ہو تو طلاق یا ظہار ہوتا ہے اور اگر نیت میں بیعت قسم کی رکھے کفارہ میں کا واجب ہوتا ہے اگرچہ میں نہیں ہوتی ہے اور اگر کچھ نیت نہ کرے کچھ نہیں ہے اور موجب ایک قول کے تو یہی کفارہ میں کا دے اور نزدیک احمد کے بروایت ظہار کے ظہار ہے نیت ظہار کے رکھے یا نہ رکھے اور جب ایک روایت کی میں ہے کفارہ میں کا واجب ہو گا اور موجب ایک روایت کے طلاق ہی اور نزدیک ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے جو کچھ نیت رکھے طلاق کی یا ظہار کی یا میں کی وہی واقع ہوتی ہے اور اگر نیت حرام کرنے کی رکھے یا کچھ نیت نہ رکھے میں ہے اور اوپر حرام کرنے والے کہانے اور بیٹے اور لونڈی کے اپنے پر امام مالک کے نزدیک کوئی چیز اور سپر حرام نہیں ہوتی ہے اور کچھ کفارہ دینا نہیں آتا اور ایسا نہیں شافعی کا مگر حج حرام کرنے کو لوندی کے کہ قبول راجح یعنی غالب کے کفارہ میں کا واجب ہوتا ہے لیکن لونڈی اور سپر حرام نہیں ہوتی اور نزدیک احمد اور ابو حنیفہ کے میں ہے اس کی توڑنے سے کفارہ میں کا لازم آتا ہے اور جب شوہر اپنی بیوی سے ظہار کرے بیوی اس کی اور سپر حرام ہوتی ہے صحبت کرنی اس کے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ اول کفارہ ظہار کا ادا کرے اور واجب ہو کفارہ کا نزدیک احمد کے ساتھ صحبت کرنے کے لازم آتا ہے اور نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کے قصد صحبت کرنے سے لازم ہوتا ہے اور نزدیک شافعی کے اساک یعنی رکھنے سے اپنی بیوی کو بعد ظہار کے اگرچہ ایک ساعت رکھے کفارہ لازم آتا ہے پس اگر فی الحال بعد ظہار کے طلاق دے یا مگر دے کفارہ واجب نہیں ہوگا اور سختی عود کے آیت پہلی میں ہر ایک کے نزدیک یہی ہیں جو کہ گزرے اور کفارہ ظہار کا آزاد کرنا برویکہ ہے کہ سالم ہو عیب اور مؤمن ہو مگر نزدیک ابو حنیفہ کے اور ایک روایت کے امام احمد سے آزاد کرنا کافر برویکہ ہے جائز ہے اور جو کوئی بردہ بٹا دو مہینے تک پہلے روزے رکھے اگر باہر دو مہینوں کے افطار کرے تلایع فوت ہوا پہر از سر نو دو مہینے کے روزے رکھے اور نزدیک مالک اور ابو حنیفہ اور احمد کے صحبت کرنی ان دو مہینوں کی راتوں میں نہیں تلایع کی ہے اور امام شافعی کے نزدیک صحبت رات کی مفسد نہیں ہے اور جو کوئی بسبب مرض یا بڑھاپے یا زیادتی شہوت کے قدرت روز کی نہ کہتا ہو تو ساٹھ مسکین کو طعام دے ہر مسکین کو امام ابو حنیفہ کے نزدیک آدھ صاع گہون یا ایک صاع اور النج اور شافعی اور مالک کے نزدیک ایک ماہ اور احمد کے نزدیک ایک گہون یا آدھ صاع اور ضلہ اور بوسہ اور چونا شہوت سے اور فائدہ اوٹھانا عورت کے ظہار کرنے والے پر حرام ہے جب تک کہ کفارہ نہ دے نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کے اور ظاہر تر روایت کے احمد سے اور تاس یعنی چونا آیت میں انکو

اور اگر کوئی اپنی بیوی کو کہے انت علیٰ حرام تو امام مالک کے نزدیک اگر وہ مدخولہ ہو تو تین طلاق قاتلین پڑ جاتیں ہیں اور غیر مدخولہ ہو تو ایک طلاق پڑتی ہے اور نزدیک احمد کے بروایت ظہار کے ظہار ہے نیت ظہار کے رکھے یا نہ رکھے اور جب ایک روایت کی میں ہے کفارہ میں کا واجب ہو گا اور موجب ایک روایت کے طلاق ہی اور نزدیک ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے جو کچھ نیت رکھے طلاق کی یا ظہار کی یا میں کی وہی واقع ہوتی ہے اور اگر نیت حرام کرنے کی رکھے یا کچھ نیت نہ رکھے میں ہے اور اوپر حرام کرنے والے کہانے اور بیٹے اور لونڈی کے اپنے پر امام مالک کے نزدیک کوئی چیز اور سپر حرام نہیں ہوتی ہے اور کچھ کفارہ دینا نہیں آتا اور ایسا نہیں شافعی کا مگر حج حرام کرنے کو لوندی کے کہ قبول راجح یعنی غالب کے کفارہ میں کا واجب ہوتا ہے لیکن لونڈی اور سپر حرام نہیں ہوتی اور نزدیک احمد اور ابو حنیفہ کے میں ہے اس کی توڑنے سے کفارہ میں کا لازم آتا ہے اور جب شوہر اپنی بیوی سے ظہار کرے بیوی اس کی اور سپر حرام ہوتی ہے صحبت کرنی اس کے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ اول کفارہ ظہار کا ادا کرے اور واجب ہو کفارہ کا نزدیک احمد کے ساتھ صحبت کرنے کے لازم آتا ہے اور نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کے قصد صحبت کرنے سے لازم ہوتا ہے اور نزدیک شافعی کے اساک یعنی رکھنے سے اپنی بیوی کو بعد ظہار کے اگرچہ ایک ساعت رکھے کفارہ لازم آتا ہے پس اگر فی الحال بعد ظہار کے طلاق دے یا مگر دے کفارہ واجب نہیں ہوگا اور سختی عود کے آیت پہلی میں ہر ایک کے نزدیک یہی ہیں جو کہ گزرے اور کفارہ ظہار کا آزاد کرنا برویکہ ہے کہ سالم ہو عیب اور مؤمن ہو مگر نزدیک ابو حنیفہ کے اور ایک روایت کے امام احمد سے آزاد کرنا کافر برویکہ ہے جائز ہے اور جو کوئی بردہ بٹا دو مہینے تک پہلے روزے رکھے اگر باہر دو مہینوں کے افطار کرے تلایع فوت ہوا پہر از سر نو دو مہینے کے روزے رکھے اور نزدیک مالک اور ابو حنیفہ اور احمد کے صحبت کرنی ان دو مہینوں کی راتوں میں نہیں تلایع کی ہے اور امام شافعی کے نزدیک صحبت رات کی مفسد نہیں ہے اور جو کوئی بسبب مرض یا بڑھاپے یا زیادتی شہوت کے قدرت روز کی نہ کہتا ہو تو ساٹھ مسکین کو طعام دے ہر مسکین کو امام ابو حنیفہ کے نزدیک آدھ صاع گہون یا ایک صاع اور النج اور شافعی اور مالک کے نزدیک ایک ماہ اور احمد کے نزدیک ایک گہون یا آدھ صاع اور ضلہ اور بوسہ اور چونا شہوت سے اور فائدہ اوٹھانا عورت کے ظہار کرنے والے پر حرام ہے جب تک کہ کفارہ نہ دے نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کے اور ظاہر تر روایت کے احمد سے اور تاس یعنی چونا آیت میں انکو









میں مذکور ہے کہ جب پیغمبر خدا علیہ السلام لشکر کی طرف پہنچے تو یہود منافقوں کے ساتھ جمع ہو کر آپس میں سرگرمی کرتے اور اشارے سے مومنوں کی طرف کرتے اسی طرح کہ مومنوں کے خیال میں قتل یا شکست اس لشکر کی آتی اور مومن اس سے غمگین ہوتے جب یہ یہ سرگوشیاں اون کی بہت ہوئیں تو مومنوں نے جناب پیغمبر خدا سے ظاہر کیا اپنے او کو مٹنے فرمایا کہ مومنوں سے الگ ہو کر آپس میں سرگوشی نہ کریں انہوں نے دو تین روز بازارہ کہہ رہی طور اختیار کیا یہاں پر تیرا بلز ہوئی اتم ترانچ اور جب آوین آگے تیرے دعا کرین انہ وہ دعا یہودی کی تھی کہ فوت آنے کے جناب آنحضرت میں کہتے تھے اَلَا سَامُ عَلَیْکَ اَمْ اور آنحضرت فرماتے تھے وَ عَلَیْکُمْ اَوْ رَامُ مجھے موت کہے جب عائشہ نے یہ کلمہ یہود کا سنا تو غصہ ہوئیں اور کہا اَلَا سَامُ عَلَیْکُمْ وَ کُنْکُمْ اللہ وَ غَضِبَ عَلَیْکُمْ اَمْ آنحضرت نے فرمایا نرمی کر ای عائشہ اور سختی نہ کر عائشہ نے کہا کہ نہیں سنا آپ نے کہا کہ انہوں نے کیا کہا آنحضرت نے فرمایا کہ نہیں سنا تو نے کہ میں نے کیا کہا دعا بلا نہیں پڑی میں نے اور بد دعا میری اون کے حق میں مستجاب ہوتی ہے اور میں ہے او کو دو رخ انہ یعنی یہہ غدا رسول کی ایذا کی سزا میں او کو کفایت کر رہا ہے

عَلَيْكُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ فَلَا تَسْتَبِئُوا بِآيَاتِهِ وَالْعَدُوَّانَ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَمَنَاجُوا بِاللَّهِ وَالْتَّقَوْا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ اے مسلمانوں جو آپس میں باز کہو پس چاہئے کہ راز نگہو در باب گناہ اور تعدی کے اور افرانی رسول کی اور راز کہو در باب نیک کاری اور پرہیز گاری کے اور درود خدا سے کہ طرف اس کے شکر کو جاؤ گے ۝ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ بات گناہ کی اور زیادتی کی اور رسول کی بجلی کی اور بات کرو احسان کی اور ادب کی اور ڈرتے رہو اللہ سے جس کے پاس جمع ہوؤ گے ۝ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ وہ لوگوں جو تم یا ان لائے ہو جو وقت کہ تم خلوت میں باقین کرو پھر چاہئے کہ نہ ایسی باتیں کرو کہ حسین گناہ ہو اور بے انصافی ہو اور افرافی پیغمبر ہو جس کے یہود اور منافق کرتے ہیں بلکہ خلوت میں باقین کرو نیک کاموں کی اور گناہوں سے بچنے کی اور درود اس خدا تعالیٰ سے جو اسکے سامنے تم سب اکٹھے حاضر ہوؤ گے قیامت کے دن ۝ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ اے وہ لوگوں جو ایمان لائے ہو ساتھ زبانوں پسے کے اس صورت میں خطاب ہے منافقوں اور ظاہر یہہ ہے کہ یہہ خطاب مومنوں حقیقی ہی کو ہے اِنَّا جَاءْنَاكُمْ اِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ ۝ مشورہ کرو نہ مشابہت کرو ساتھ یہود اور منافقوں کے مشوروں ان کے میں اور راز کہو در باب نیک کاری یعنی ادا فراموشی کے اور پرہیز گاری کے یعنی ترک گناہوں کے جمع کیے جاؤ گے یعنی حساب کیے پس خوار و گناہوں چیزوں کی کہ مشورہ کرتے ہو ہلایا برا ۝ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ اَمَّا وَكَانَ بَصِيرًا ۝ شَيْئًا لَا يَأْذَنُ اللَّهُ طَوْعًا عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ سوائے اسکے نہیں ہے کہ راز کہنا بڑا کار شیطان کیسے ہے تو غمگین کرے مسلمانوں کو اور نہیں ہے کچھ نقصان پہنچانویا الا او کو مگر خدا کے ارادے اور خدا پر چاہئے کہ توکل کریں مسلمان ۝ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ کہ دلیک کرے ایمان والوں کو اور وہ انکا کچھ نہ بگاڑے گا بن حکم اللہ کے اور اللہ پر چاہئے پھر و سا کرین ایمان والے ۝ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ یعنی مقرر میک خلوتیں باقین کرتے ہیں یہودی اور منافق شیطان

اور منافقوں کے ساتھ جمع ہو کر آپس میں سرگرمی کرتے اور اشارے سے مومنوں کی طرف کرتے اسی طرح کہ مومنوں کے خیال میں قتل یا شکست اس لشکر کی آتی اور مومن اس سے غمگین ہوتے جب یہ یہ سرگوشیاں اون کی بہت ہوئیں تو مومنوں نے جناب پیغمبر خدا سے ظاہر کیا اپنے او کو مٹنے فرمایا کہ مومنوں سے الگ ہو کر آپس میں سرگوشی نہ کریں انہوں نے دو تین روز بازارہ کہہ رہی طور اختیار کیا یہاں پر تیرا بلز ہوئی اتم ترانچ اور جب آوین آگے تیرے دعا کرین انہ وہ دعا یہودی کی تھی کہ فوت آنے کے جناب آنحضرت میں کہتے تھے اَلَا سَامُ عَلَیْکَ اَمْ اور آنحضرت فرماتے تھے وَ عَلَیْکُمْ اَوْ رَامُ مجھے موت کہے جب عائشہ نے یہ کلمہ یہود کا سنا تو غصہ ہوئیں اور کہا اَلَا سَامُ عَلَیْکُمْ وَ کُنْکُمْ اللہ وَ غَضِبَ عَلَیْکُمْ اَمْ آنحضرت نے فرمایا نرمی کر ای عائشہ اور سختی نہ کر عائشہ نے کہا کہ نہیں سنا آپ نے کہا کہ انہوں نے کیا کہا آنحضرت نے فرمایا کہ نہیں سنا تو نے کہ میں نے کیا کہا دعا بلا نہیں پڑی میں نے اور بد دعا میری اون کے حق میں مستجاب ہوتی ہے اور میں ہے او کو دو رخ انہ یعنی یہہ غدا رسول کی ایذا کی سزا میں او کو کفایت کر رہا ہے











دورخ کے مین اور اسی علم کو عرف میں علم سلوک اور تصوف کہتے ہیں اگرچہ اکثر اوقات حقیقت میں داخل فقہ کے ہے اور علم معاملات فقہ سے فرض کفایہ ہے کہ جو بعض لوگ سیکھیں اور لوگ اوسکے نہ سیکھنے میں کنہ کار اور ماخوذ نہیں ہوتے بلکہ چونکہ کرنے بعض معاملات سے مانند خرید و فروخت کہانے پینے کی چیزوں کے اور کھانے وغیرہ کے ہر شخص کو چارہ نہیں ہے سیکھنا اور سیکھا ہی ہر ایک پر لازم ہے چاہے کہ وہ بھی فحشا حاصل کرے بعد اوسکے اگر خدا توفیق دے عبادت اور یاد خدا اور فقر کی طرف متوجہ ہو دے والا کار و کسب ضروری دنیا کو میں مشغول ہووے اور تو یہی سبب علم کے اکثر موجبات گناہ اور عذاب ہے محفوظ رہیگا اور جانا چاہے کہ قدر ضرورت بلکہ زیادہ اوس سے تمام علوم مذکورہ اور علوم دینی یہی اس کتاب میں کہ تفسیر کتاب ربیع الارباب کی ہے لکھے گئے ہیں اگر کوئی اس نسخہ مبارک کثیر کے سیکھنے پر ہمت لگاوے اور اسکو ملحوظ و محفوظ رکھے اور اس پر عمل کرے تو البتہ فضل الہی سے موافق ہمت اپنی کے اپنے مقصد کو پہنچا دے کہ طالب وصل خدا کا یہی مطلب حاصل ہے اسلئے کہ اسباب اوسکے یہی ہمیں سب مذکور ہوئے ہیں اور تا ئید افضال میں جانب الہیہ اور علوم اس تفسیر میں مذکور ہوئے ہیں اوسکے سواوے اور علوم زائد بلکہ ممنوع ہیں سواے علم صرف اوتو کو اور کچھ اور علم کہ طالب علم کو حاصل کرنا اونا کا ضروری ہے اور طالب حق اور آخرت کو وہ بھی ضرور نہیں رہا علم منطق وغیرہ کہ اکثر طالب علم اس زمانیکہ اوسکی طرف متوجہ رہتے ہیں محض ممنوع اور دور کرنا الاحق سے ہے اور صرف اوقات اوس میں ضائع کرنا عمر کا ہے سچ کتاب عمان فقہ حنفی کے لکھا ہے کہ تعلیم منطق کی مانند منی شراب کے ہے اور قنای برہنہ میں طہیری اور خلاصہ سے نقل کیا ہے کہ سیکھنا علم کا کار زیادہ قدر حاجت سے حرام ہے اور یہی کہتے ہیں امام مالک اور ثافعی اور احمد اور اگلے امام حدیث کے اور سفیان ثوری رحمہم الدار اور در المختار شرح تنویر الابصار میں لکھا ہے کہ سیکھنا علم کا فرض عین ہے اور وہ وہ علم ہے کہ جسکی حاجت پڑتی ہے دین میں اور فرض کفایہ ہے اور وہ وہ ہے کہ زیادہ ہو اس سے واسطے نفع غیر کے اور مستحب ہے وہ کمال پیدا کرنا ہے علم فقہ اور علم قلب میں اور حرام ہے وہ علم فلسفہ اور شعبہ اور نجوم اور فلک اور علم طبائیین اور جحر اور کہانہ ہین اور داخل ہے فلسفہ میں منطق اور اسی قسم سے ہے علم حرف اور موسیقی اور مکر وہ ہی وہ اشعار مولدین کے قسم غزل اور چوٹے مضمونوں سے اور مباح ہے جیسے اشعار اوسکے جن میں سبکی کی مضمون نہیں ہیں کدانی فوائد شتے من الاشیاء والنظار تمام ہوا مضمون و التجار کا و تحفہ العقیقہ من کیری سے لایا ہے کہ مستحب ہے کہ سیکھے آدمی طب بقدر اسکے کہنے اوس سے بدنی مضر چیزوں سے اور پہلے جو گذرا اوس سے ظاہر ہوا کہ کوئی شغل بعد اداء فرائض الہی کے بہتر سیکھنے اور سکھانے علم کے سے نہیں سمجھتے کہ رسول علیہ السلام نے عالم کے سونیکو بہتر جاہل کی عبادت سے فرمایا ہے ہر والے اوپر کہ سبب غریب نفسانی اور بیکانے شیطان کے اس امر شریف سے محروم رہے اور تمام فضائل دینی اور دنیوی کے سے بے نصیب ہووے ہر فرق کے لوگ کہ اس زمانہ میں بہت ہی کم اپنے مقصد کو پہنچتے ہیں سبب سچ علمی اور بڑی علمی کے ہے خصوصاً اکثر صوفی صورت اس زمانہ کے کہ احکام طہارۃ کے بھی بڑے جانتے ہیں اور نفاذ حاصل ہونیکا طرف خدا کے بجائے مین بہنا اللہ کے مجسمہ فرشتہ سہل و سہل داریں



کیا اور کہا علی رضی اللہ عنہ نے کہ کتاب اللہ کی اس آیت پر یقین عمل کیا کسی نے پہلے میرے اور نہ عمل کر کیا اس پر کوئی  
بعد میری ہی جیسے پاس ایک نیارپس صرف کیا میں نے اسکو کہہا میں کہ جب سرگوشی کرتا حضرت سے تصدق کرتا  
ایک درہم اور پوچھنے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے دس مسکے اس جواب دیا حضرت نے اوزکا کہا میں نے  
یا رسول اللہ کیا ہے دفع فرمایا توحید اور گواہی دینی لا الہ الا اللہ کی کہانی میں کیا ہے فساد فرمایا کفر اور شریک کرنا  
ساتھ اللہ کے کسی کو کہا میں نے اور کیا ہے حق فرمایا اسلام اور قرآن اور ولایت یعنی حکومت جب پہنچے طرف  
تیرے کہا میں نے اور کیا ہے جنگ فرمایا ترک کر حلیہ کو کہا میں نے اور کیا لازم ہے مجھ فرمایا طاعت اللہ کی اور اطاعت  
اوسکے رسول کی کہانی میں نے اور کیونکر دھار کروں میں اللہ تعالیٰ سے فرمایا ساتھ صدق اور یقین کے کہا  
میں نے اور کیا مانگوں میں اللہ تعالیٰ سے فرمایا عافیت کہا میں نے اور کیا کروں میں واسطے نجات نفس اپنے  
کے فرمایا لکن خلا لا و قل صدق کہا میں نے اور کیا ہے سرور فرمایا جنت کہا میں نے کیا ہے راحت کی چیز فرمایا  
لما اللہ تعالیٰ سے پس جب کہ فارغ ہوا میں ان مسائل کے پوچھنے سے نازل ہوا نسخ اسکا کھل دیا  
مہربان ہے اوس شخص پر کہ کچھ صدقہ کے لیے اپنے پاس نہ رکھے اور نہ لاوے اور آیا ہے کہ مومن لوگ پیغمبر  
علیہ السلام کے ساتھ بہت سرگوشی کرتے تھے اور ہر طرح کی چیزیں سرگوشی میں پوچھتے تھے تا انکہ پیغمبر  
علیہ السلام بہ تنگ ہو کر حق تعالیٰ نے رسول علیہ السلام کی تحفیف کے لیے یہ آیت بھیجی لوگ سرگوشی  
سے باز آئے اور بقول بعض کے تو نگر بہت سرگوشی کرتے تھے اور فقرا رسول علیہ السلام کی صحبت سے دور  
رہتے یہ علم آنحضرت کو ناگوار معلوم ہوا یہ آیت نازل ہوئی اور تفسیر نہ دی میں لکھا ہے کہ یہ جو حکم نازل ہوا  
سولے علی ص کے کسی نے اس پر عمل نہیں کیا اور یہ منجملہ اونکے مناقب سے ہے اور یہ بہر حکم منسوخ ہوا  
اور کہا ہے علماء نے کہ یہ حکم ایک ساعت سے زیادہ نہ تھا اور اسی ساعت میں میری رضی علی نے ایک دنیا  
فقرا پر تصدق کی اور آنحضرت سے سرگوشی کی اور بعد ایک ساعت کے آیت رافعتہم او تری اور وہ حکم  
منسوخ ہوا اور اجازت سرگوشی کی بغیر پہلے دینے صدقہ کے یا نبی ﷺ بحسب ما

بَابُ يَدِي بِجُودِكُمْ صَدَقْتُمْ فَادْعُوهُمْ لِيُقْبَلُوا وَأَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ كَذَابًا قَبِيحًا وَابْتِغَاءَ الْوَكُوفَةِ وَالْطَّعْنِ  
اللَّهُ وَدَسْوَلَهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ آید اُس سے تم اس کے آگے پہلے سرگوشی کئے اپنے سے خیرات کو لے کر  
جب نگیا تھے اور رد کر دیا خدا نے تم سے پس بارے پر باز کہو نماز کو اور زکوٰۃ کو اور فرمان برداری کرو خدا  
کی اور اوسکے رسول کی اور خدا خبردار ہے ساتھ او سچ کے کہ کرتے ہو وہ قتلے کہ کیا تم ڈر گئے کہ آگے  
کہا اگر دکان کی بات سے خیراتیں سو جب تم نے نہ کیا اور اللہ نے معاف کیا تو اب کھڑی کہو نماز اور دیتے  
رہو زکوٰۃ اور حکم پر چلو اللہ کے اور اوسکے رسول کے اور اللہ کو خبر ہے جو کچھ تم کرتے ہو وہ تم کو ہر مسلمانوں  
تم ڈرتے ہو سو تم پر دوبارہ ہو کہ پہلے خیرات کر دیکھ چکے بات کر نیسے میر جب کہ تم نگر خیرات تو بہر تبتا خدا تعالیٰ  
نے لکھا اور تم قائم رہو نماز کو جو وقت پر ادا کرو اور زوال زکوٰۃ کا اور حکم برداری کرو خدا تعالیٰ کی اور اوسکے  
رسول کی اور خدا تعالیٰ جانتا ہے وہ سب کام جو تم کرتے ہو ظاہر اور باطن میں تم سے تمہاری تفسیر یعنی  
کیا اُس سے تم صدقات کے پہلے دینے سے اسلئے کہ اوس میں ہرگز انکار نہ ہے کہ حکومت کرو دہ کہتے ہو پس جب نیک

۱۰ یعنی اللہ تعالیٰ  
۱۱ یعنی جو فرمایا ہے  
۱۲ اور وہاں آنحضرت  
۱۳ یعنی دور از حد  
۱۴ کہ اس کے  
۱۵ راجع ہے  
۱۶ یعنی آنحضرت فرمایا  
۱۷ یعنی ولا تشواہی  
۱۸ الارض مغنیہ  
۱۹ یعنی ترک  
۲۰ یعنی اپنے کہا  
۲۱ حلال اور کعبہ  
۲۲ حج الا  
۲۳ یعنی اپنے کاؤ  
۲۴ یعنی بن جلال  
۲۵ کہ کچھ حکم کے  
۲۶ میں مابین  
۲۷ یعنی ۱۷ ص  
۲۸ یعنی وہ حکم  
۲۹ جز منسوخ نہیں  
۳۰ اور میں نے  
۳۱ کہ جو معلوم ہوتا  
۳۲ کہ جس کے حکم  
۳۳ نہیں کیا اور پھر  
۳۴ ہوا





اور نیکے راہ حق سے پیہر ایسا ہے جیسے فرمایا اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ الْمَدِينَةِ ذٰلِكَ جَزَاؤُكَ فَاذْكُرْ اَلْعَذَابَ  
 لِمَنْ مَّلَكَ لَكَ نَفْسِي عَنْهُمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا اَوْلَادَهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْطَانًا وَاُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْمَذَارِطِ هُمْ فِيهَا  
 خَالِدُونَ ۝ دفع کر نیگے ان کے یعنی منافقوں سے مال اور اولاد انکی عذاب خدا کے سے کچھ ذرا ہی پیہر جامع  
 دوزخ والے میں پیہر وہاں ہمیشہ رہیں گے کام نہ آوینگے مال انکی اولاد اللہ کے ہاتھ سے کچھ وہ لوگ  
 ہیں دوزخ کے وہاں میں رہیں گے ۝ مَوْءِدُهُمْ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا اَتَعْبَهُونَ لَهٗ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ  
 وَيَخْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَّذِينَ يَبُوءْنَ بِاَلَدِ اللّٰهِ وَلَٰكِنْ يَكْفُرُونَ بِمَا وَعَدُوا  
 اَوْ سَكَرَتْ اَنْفُسُهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ۝ اوس کے ساتھ اور گمان کرتے ہیں کہ وہ کسی چیز پر ہیں آگاہ ہو کر تحقیق  
 وہ میں جوڑے ۝ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ جمع کر لیا اللہ کو سارے پیہر پر قسمیں کہا دینگے اوس کے لئے  
 اور وہ خیال رکھتے ہیں کہ وہ کچھ پہلی راہ پر ہیں سنتا ہے وہی میں اصل جوڑے ۝ مَوْءِدُهُمْ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللّٰهُ  
 جَمِيعًا اَتَعْبَهُونَ لَهٗ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَخْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝ منافقوں کو گوروں سے خدا تعالیٰ سب کو اکٹھا تو پر قسم کہا دینگے خدا تعالیٰ کے سامنے جیسے قسم کہاتے ہیں تمہارے  
 آگے اور اوس دن مجھ میں اور جو جینگے منافق کہ ہم کچھ کام کی بات کرتے ہیں پیہر قسم میں فائدہ پہنچا دے گی  
 سو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ بیشک منافق جوڑے میں نہایت جوڑی قسمیں کہاتے ہیں تفسیر قسم کہا دے  
 گے یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے آخرت میں کہ ہم مخلص تھے دنیا میں منافق نہیں تھے جیسے قسم کہاتے ہیں  
 تمہارے سامنے دنیا میں اپر اور گمان تو ہیں کہ دنیا میں غیر قسم میں نفع ہو گا اور گمان کہ وہ کسی چیز پر ہیں قسم میں  
 جوڑی قسموں کے جیسے نفع پایا دنیا میں آگاہ ہو وہ جوڑے میں کہ برابر پھر آیا وہ ہوا نے حال  
 اس دنیا اور آخرت میں ۝ مَوْءِدُهُمْ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا اَتَعْبَهُونَ لَهٗ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَخْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّ  
 اَلَّذِينَ يَخْلَفُونَ بِمَا اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَآٰلِہٖٓ اَوَّلٰئِكَ اَصْحَابُ الْمَذَارِطِ ۝ غالب آیا ہے انپر شیطان پس پہلا دیا انکی خاطر سے خدا کی  
 یاد کو پیہر جماعت لشکر شیطان کا ہے آگاہ ہو و تحقیق لشکر شیطان میں ٹوٹے میں ۝ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ  
 کر یا انکو شیطان سے پیہر پہلائی انکو اللہ کی یاد وہ لوگ ہیں جہاں شیطان کا سنتا ہے جو جہاں شیطان کا  
 ہے وہی خراب ہوتے ہیں ۝ مَوْءِدُهُمْ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا اَتَعْبَهُونَ لَهٗ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَخْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝ خدا تعالیٰ کا سو پیہر منافق گروہ شیطان کے ہیں رفیق جو اوسکی تابعداری کرتے ہیں جان لو اے لوگوں  
 جو گروہ رفیق شیطان کے تھے میں نقصان پائے ہوئے میں اوس جہان کی نعمتوں سے بلکہ  
 بدلے نعمتوں کے عینہ کے بڑے عذاب میں رہینگے ۝ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ۝ تفسیر کہا شاہ کرامی نے علامت غلبہ  
 شیطان کی بند پر پیہر ہے کہ مشغول کرے اوسکو ساتھ نہایت ظاہر کے قسم کہانے اور پہننے سے اور غافل کرے  
 اوسکے دل کو فکر کرنے سے اللہ کی نعمتوں میں اور نعمتوں کے شکر کرنے کے اور غافل کرے اوسکی زبان کو  
 ذکر اللہ سے بسبب جھوٹ اور غیبت اور بیتیان کے اور غافل کرے اوسکے دل کو فکر کرنے اور مراقبہ سے  
 بسبب تیر دنیا اور جمع کرنے دنیا کے ۝ مَوْءِدُهُمْ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا اَتَعْبَهُونَ لَهٗ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَخْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝ تحقیق وہ لوگ کہ خلاف سنتا ہے خدا اور رسول اوسکے پیہر جماعتی جملہ خوار ترین لوگوں کے ہیں ۝ فَاُولٰٓئِكَ  
 جو لوگ مخالف تھے میں اللہ سے اور اوسکے رسول سے وہ لوگ ہیں سب بقدر لوگوں میں ۝ مَوْءِدُهُمْ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا اَتَعْبَهُونَ لَهٗ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَخْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝

جہاں شیطان کا سنتا ہے جو جہاں شیطان کا ہے وہی خراب ہوتے ہیں ۝ مَوْءِدُهُمْ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا اَتَعْبَهُونَ لَهٗ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَخْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝

یعنی دنیا میں بہت خواہش کہ قتل کیے جائے ہیں اور قید ہوئے ہیں اور لوٹے جاتے ہیں اور عقیبی میں غلبہ  
 ہمیشہ میں گرفتار ہونگے کچھ کتب اللہ لا علیہم اننا اور رسولی ان اللہ قویٰ عزیز حکم کیا خدا نے کہ البتہ  
 غالب رہو لگا میں اور غالب ہونگے پیغمبر میرے تحقیق خدا تعالیٰ تو نا غالب ہے کچھ کتب اللہ لا علیہم حکم کیا  
 کہ میں زبردست ہونگا اور میرے رسول بیشک العزیز اور ہے زبردست کچھ کتب اللہ لا علیہم حکم کیا خدا تعالیٰ  
 نے لوح محفوظ میں کہ البتہ غالب ہونگا میں کیجئے حکم اور میرے پیغمبر ہوئے پیغمبر سب آخر کو بیشک خدا تعالیٰ  
 زبردست ہے غالب جو چاہے سو کرے کوئی اسکے لیے کوہیر نہیں سکتا کچھ کتب اللہ لا علیہم حکم کیا خدا تعالیٰ  
 یعنی لوح محفوظ میں غالب ہوو لگا میں ساتھ حجہ اور تلوار کے یا ایک ان دونوں میں سے تو مانا ہے کوئی  
 روک نہیں سکتا اسکے ارادہ کو عزیز غالب ہے غیر مغلوب کچھ کتب اللہ لا علیہم حکم کیا خدا تعالیٰ  
 الْيَوْمَ لَا خِرَ بَآئِذٍ لَّكَ وَنَحْنُ نَحْكُمُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِي ادَّعٰكَ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ  
 اَوَلَيْسَ لَكَ كِتَابٌ فِيْ قُلُوْبِهِمْ اَيُّهَا الْاِيْمَانُ وَكَذٰلِكَ يُرْوٰجُ مِنْهُ وَيَكْذِبُ عَنْ حَبِطٍ خَيْرٍ مِنْ مِّنْ خَبَرٍ  
 لَا تَنْفَرُ خِلَآئِنَ فِتْنَاكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ اَوَلَيْسَ حَرْبُ اللَّهِ اَكْبَرَ اَلَا اِنَّ حَرْبَ اللَّهِ هُمْ  
 الْمُفْلِحُونَ ۝ پناو لگا تو اوس قوم کو کہ ایمان رکھتے ہیں ساتھ خدا کے اور دوزخ کے ساتھ اس صفت کے  
 کہ دوستی کریں ساتھ اوس کے کہ خلاف کیا ہے ساتھ خدا کے اور رسول اوس کے اگرچہ وہ جماعت ہوں باب  
 اوس کے یا بیٹے اوس کے یا بھائی اوس کے یا قرابتی اوس کے وہ مومن کہ ساتھ کافروں کے دوستی نہیں کہتے لکھا ہے  
 خدا نے اوس کے دلوں میں یا ایمان کو اور قوت دی ہے اوس کو ساتھ فیض غیبی کے اپنی طرف سے اور داخل  
 کر لگا اوس کو باغوں میں جلتی ہوئی نیچے اوس کے ہرین ہمیشہ شگے خوش ہوا اوس نے خدا اور خوش ہوئے وہ  
 خدا سے وہ میں لشکر خدا کے تحقیق لشکر خدا کا وہی ہے چہکارا پناو لا کچھ کتب اللہ لا علیہم حکم کیا خدا تعالیٰ  
 یقین رکھتے ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر پر دوستی کریں اے یونس جو مخالف ہوئے اللہ کے اور اوس کے رسول  
 کے پڑے وہ اپنے باپ ہوں یا اپنے بیٹے ہوں یا اپنے بھائی یا اپنے گہرے کے اوس کے لوگوں پر  
 لکھ دیا اللہ نے ایمان اور اوس کو مدد کی اپنے غیب کے فیض سے اور داخل کر لگا باغوں میں جنگ نیچے بہترین  
 بہترین سدا میں اوس میں اللہ اوس نے راضی اور وہ اوس سے راضی وہ میں جہا اللہ کا سنتا ہے  
 جو جہا ہے اللہ کا وہی مراد کو پیچھے کچھ کتب اللہ لا علیہم حکم کیا خدا تعالیٰ نے محال و ممنوع ہے  
 یہ کہ پاو تو قوم مومنو لگا کہ محبت رکھیں منکرون سے یہ یہ مبالغہ ہے زجر میں کہ دور رہنا چاہے اللہ  
 دشمنوں سے اور کچھ اوس کی مخالفت اور معاشرت سے پر زیادہ کئی تاکید و تشدید ساتھ کلام پاک اپنے کے  
 و لگا تو اباہم الخ کتب یعنی ثابت کیا ایمان اوس کے دلوں میں و ایدہم بروج منہ یعنی اور قوت دی  
 اوس کو ساتھ کتاب کے کہ نازل کی اپنی طرف سے جہیں حیات ہے اوس کی سفیان ثوری سے منقول  
 ہے کہ اوس نے کہا کہ علماء گمان کرتے ہیں کہ یہ آیہ نازل ہوئی اوس کے حق میں کہ مصاحب میں  
 بادشاہ کے اور عبد العزیز بن ابی روا سے ہے کہ اوس نے بلا منصور خلیفہ پس جبکہ سچا ماحد الخریز نے منقول  
 کو بہل گے اوس سے اور پڑھی یہ آیہ و لا تجد قوماً آخر تک اور کہا سہل نے کہ جبکہ صحیح ہو ایمان اور خالص ہو

ہو رسول ان لقاو  
 حال اصفیٰ لقاو  
 چہ کتب اللہ لا علیہم  
 حکم کیا خدا تعالیٰ  
 نے لوح محفوظ میں  
 کہ البتہ غالب ہونگا  
 میں کیجئے حکم اور  
 میرے پیغمبر ہوئے  
 پیغمبر سب آخر کو  
 بیشک خدا تعالیٰ  
 زبردست ہے غالب  
 جو چاہے سو کرے  
 کوئی اسکے لیے  
 کوہیر نہیں سکتا  
 کچھ کتب اللہ لا  
 علیہم حکم کیا  
 خدا تعالیٰ  
 یعنی لوح  
 محفوظ میں  
 غالب ہوو لگا  
 میں ساتھ  
 حجہ اور  
 تلوار کے  
 یا ایک ان  
 دونوں میں  
 سے تو مانا  
 ہے کوئی  
 روک نہیں  
 سکتا اسکے  
 ارادہ کو  
 عزیز غالب  
 ہے غیر  
 مغلوب  
 کچھ کتب  
 اللہ لا  
 علیہم  
 حکم کیا  
 خدا تعالیٰ  
 الْيَوْمَ لَا  
 خِرَ بَآئِذٍ  
 لَّكَ وَنَحْنُ  
 نَحْكُمُ  
 بَيْنَكَ  
 وَبَيْنَ  
 الَّذِي  
 ادَّعٰكَ  
 عَلَيْهِمْ  
 وَاللَّهُ  
 عَلِيمٌ  
 خَبِيرٌ  
 اَوَلَيْسَ  
 لَكَ  
 كِتَابٌ  
 فِيْ  
 قُلُوْبِهِمْ  
 اَيُّهَا  
 الْاِيْمَانُ  
 وَكَذٰلِكَ  
 يُرْوٰجُ  
 مِنْهُ  
 وَيَكْذِبُ  
 عَنْ  
 حَبِطٍ  
 خَيْرٍ  
 مِنْْ  
 مِّنْ  
 خَبَرٍ  
 لَا  
 تَنْفَرُ  
 خِلَآئِنَ  
 فِتْنَاكَ  
 رَضِيَ  
 اللَّهُ  
 عَنْهُمْ  
 وَرَضُوا  
 عَنْهُ  
 اَوَلَيْسَ  
 حَرْبُ  
 اللَّهِ  
 اَكْبَرَ  
 اَلَا  
 اِنَّ  
 حَرْبَ  
 اللَّهِ  
 هُمْ  
 الْمُفْلِحُونَ  
 ۝ پناو  
 لگا تو  
 اوس  
 قوم  
 کو کہ  
 ایمان  
 رکھتے  
 ہیں  
 ساتھ  
 خدا  
 کے اور  
 دوزخ  
 کے  
 ساتھ  
 اس  
 صفت  
 کے  
 کہ  
 دوستی  
 کریں  
 ساتھ  
 اوس  
 کے کہ  
 خلاف  
 کیا  
 ہے  
 ساتھ  
 خدا  
 کے اور  
 رسول  
 اوس  
 کے اگرچہ  
 وہ  
 جماعت  
 ہوں  
 باب  
 اوس  
 کے یا  
 بیٹے  
 اوس  
 کے یا  
 بھائی  
 اوس  
 کے یا  
 قرابتی  
 اوس  
 کے وہ  
 مومن  
 کہ  
 ساتھ  
 کافروں  
 کے  
 دوستی  
 نہیں  
 کہتے  
 لکھا  
 ہے  
 خدا  
 نے  
 اوس  
 کے  
 دلوں  
 میں  
 یا  
 ایمان  
 کو اور  
 قوت  
 دی  
 ہے  
 اوس  
 کو  
 ساتھ  
 فیض  
 غیبی  
 کے  
 اپنی  
 طرف  
 سے  
 اور  
 داخل  
 کر  
 لگا  
 اوس  
 کو  
 باغوں  
 میں  
 جلتی  
 ہوئی  
 نیچے  
 اوس  
 کے  
 ہرین  
 ہمیشہ  
 شگے  
 خوش  
 ہوا  
 اوس  
 نے  
 خدا  
 اور  
 خوش  
 ہوئے  
 وہ  
 خدا  
 سے  
 وہ  
 میں  
 لشکر  
 خدا  
 کے  
 تحقیق  
 لشکر  
 خدا  
 کا  
 وہی  
 ہے  
 چہکارا  
 پناو  
 لا  
 کچھ  
 کتب  
 اللہ  
 لا  
 علیہم  
 حکم  
 کیا  
 خدا  
 تعالیٰ  
 یقین  
 رکھتے  
 ہیں  
 اللہ  
 پر  
 اور  
 پچھلے  
 دن  
 پر  
 پر  
 دوستی  
 کریں  
 اے  
 یونس  
 جو  
 مخالف  
 ہوئے  
 اللہ  
 کے  
 اور  
 اوس  
 کے  
 رسول  
 کے  
 پڑے  
 وہ  
 اپنے  
 باپ  
 ہوں  
 یا  
 اپنے  
 بیٹے  
 ہوں  
 یا  
 اپنے  
 بھائی  
 یا  
 اپنے  
 گہرے  
 کے  
 اوس  
 کے  
 لوگوں  
 پر  
 لکھ  
 دیا  
 اللہ  
 نے  
 ایمان  
 اور  
 اوس  
 کو  
 مدد  
 کی  
 اپنے  
 غیب  
 کے  
 فیض  
 سے  
 اور  
 داخل  
 کر  
 لگا  
 باغوں  
 میں  
 جنگ  
 نیچے  
 بہترین  
 بہترین  
 سدا  
 میں  
 اوس  
 میں  
 اللہ  
 اوس  
 نے  
 راضی  
 اور  
 وہ  
 اوس  
 سے  
 راضی  
 وہ  
 میں  
 جہا  
 اللہ  
 کا  
 سنتا  
 ہے  
 جو  
 جہا  
 ہے  
 اللہ  
 کا  
 وہی  
 مراد  
 کو  
 پیچھے  
 کچھ  
 کتب  
 اللہ  
 لا  
 علیہم  
 حکم  
 کیا  
 خدا  
 تعالیٰ  
 نے  
 محال  
 و  
 ممنوع  
 ہے  
 یہ  
 کہ  
 پاو  
 تو  
 قوم  
 مومنو  
 لگا  
 کہ  
 محبت  
 رکھیں  
 منکرون  
 سے  
 یہ  
 یہ  
 مبالغہ  
 ہے  
 زجر  
 میں  
 کہ  
 دور  
 رہنا  
 چاہے  
 اللہ  
 دشمنوں  
 سے  
 اور  
 کچھ  
 اوس  
 کی  
 مخالفت  
 اور  
 معاشرت  
 سے  
 پر  
 زیادہ  
 کئی  
 تاکید  
 و  
 تشدید  
 ساتھ  
 کلام  
 پاک  
 اپنے  
 کے  
 و  
 لگا  
 تو  
 اباہم  
 الخ  
 کتب  
 یعنی  
 ثابت  
 کیا  
 ایمان  
 اوس  
 کے  
 دلوں  
 میں  
 و  
 ایدہم  
 بروج  
 منہ  
 یعنی  
 اور  
 قوت  
 دی  
 اوس  
 کو  
 ساتھ  
 کتاب  
 کے  
 کہ  
 نازل  
 کی  
 اپنی  
 طرف  
 سے  
 جہیں  
 حیات  
 ہے  
 اوس  
 کی  
 سفیان  
 ثوری  
 سے  
 منقول  
 ہے  
 کہ  
 اوس  
 نے  
 کہا  
 کہ  
 علماء  
 گمان  
 کرتے  
 ہیں  
 کہ  
 یہ  
 آیہ  
 نازل  
 ہوئی  
 اوس  
 کے  
 حق  
 میں  
 کہ  
 مصاحب  
 میں  
 بادشاہ  
 کے  
 اور  
 عبد  
 العزیز  
 بن  
 ابی  
 روا  
 سے  
 ہے  
 کہ  
 اوس  
 نے  
 بلا  
 منصور  
 خلیفہ  
 پس  
 جبکہ  
 سچا  
 ماحد  
 الخریز  
 نے  
 منقول  
 کو  
 بہل  
 گے  
 اوس  
 سے  
 اور  
 پڑھی  
 یہ  
 آیہ  
 و  
 لا  
 تجد  
 قوماً  
 آخر  
 تک  
 اور  
 کہا  
 سہل  
 نے  
 کہ  
 جبکہ  
 صحیح  
 ہو  
 ایمان  
 اور  
 خالص  
 ہو





اوس منافق کے کہنے سے مغرور ہو کر باغی ہو کر اور داعیہ قتال کا کیا آنحضرت بقصد اونکے لڑنے کے باہر نکلے پہر ایک اور غداروں نے کیا کہ کہاتیں آدمیوں کے ساتھ لڑنے میں ہمارے عالموں میں سے تمہارے پاس اگر مناظرہ کرنے کے اگر حقیقت تمہاری ثابت ہوئی تو ہم ایمان لادیں گے آنحضرت نے ایسا ہی کیا پہر انہوں نے کہا کہ تین آدمیوں کے ساتھ جدا ہو ہم ہی تین آدمی اوس کے آنحضرت نے وہ بھی قبول فرمایا اور تین یہودیوں نے آنحضرت کی قتل کا مصمم کیا ایک عورہ نے بنی نضیر میں سے اپنی بہائی کو کہہ مسلمان تھا اور آنحضرت کی خدمت میں حاضر رہتا تھا اونکے مصمم ارادہ اور غدر کا حاکم ملہا یہیچا اوس شخص نے آنحضرت کو خبر دی آنحضرت مدینہ کو پہر لے اور دوسرے روز اپنے لشکر کے ساتھ جہاد کے لیے اوسپر نکلے اونکے قلعہ کو گھیرا لکھن پختہ ہو کر رہے اور اپنی منافقت کے اپنا وعدہ وفا کیا اوسکو مدد سے نا امید ہوئے اور حق تعالیٰ نے اونکے دونوں عرب و دشمن ڈالی آنحضرت سے صلح طلب کی اپنے قبول نفرانی مگر شرط اس کے کہ مدینہ سے جلا وطن ہوں اور بیتا اپنے سب مسلمانوں کو دیوں اور جو کچھ اپنے چار پادویوں پر لجا سکیں ہمارے لیے لجا دیں اور باقی تمام اموال اور گہر اور زمین اور بیتیا جو جاوین ناچار ہو کر اسی طرح قبول کیا اور شام کی طرف گئے اور سب اموال اونکے فی تمول کے لیے بھیجے

هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنْهُمْ مَانِعَتَهُمْ مِنْهُمْ دِينُهُمْ فَلَا تَعْلَمُونَ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْشَسُوا وَلَقَدْ فِي فَلَانِهِمُ الرَّعْبَ يَخْرُجُونَ يَوْمَهُمْ بَأْسٌ يُبْذِرُهُمْ وَيُؤَيِّدُ الْفَاقِينَ فَاَعْتَبُوا وَيَأْتِ الْأُثْمَارُ

وہ جو وہ کہتے تھے تم ای مسلمانوں کہ وہ نکلیں گے اور گمان کرتے تھے کہ کافر نگاہ رکھنے والے اونکے میں قلعہ اور گہر خراب خد سے پس آیا اوسپر غلاب خدا کا اور جگہ سے کہ نہیں جانتے تھے اور ڈالا اونکے دلیں و خراب کرتے تھے اپنے گہروں کو اپنے ہاتھ سے اور مسلمانوں کے ہاتھ سے اور مسلمانوں کے ہاتھ سے ہی خراب ہوتے تھے پس عبرت لے کر اوسے انکھوں والوں کے فتنے سے وہی ہے جس نے نکال دے شکر جو منکر میں کتاب والوں میں سے اونکے گہروں سے پہلی ہی بیٹھ ہوتے تھے نہ نکلتے تھے کہ وہ نکلیں گے اور وہ خیال رکھتے تھے کہ ان کا بچاؤ ہے اونکے قلعہ اللہ کے ہاتھ سے پہر بچا اوسپر اللہ جہان سے اونکو خیال نہ تھا اور ڈالے اونکے دلیں و دہاک اوجاڑنے لگے اپنے گہر اپنے ہاتھوں اور مسلمانوں کے ہاتھوں سود شہت مانوا انکھ والوں کے حق وہ خدا تعالیٰ جس نے باہر نکالا اون کافر یہودی کتاب والوں کو شہر سے جو مدینہ آؤ نکا دطن تھا پہلے کے باہر نکالنے میں اور دوسری بار کا نکالنا اخیر کے یہودیوں کا ہو گا نہ کہتے تھے گمان تھے مسلمان وہ کہ باہر نکلیں یہودی ہی نضیر مدینہ کے شہر سے جو اوز نکا دطن تھا اور بلکہ گمان لیا تھے یہودی کہ اونکو نہ کر نیوالے ہونگے قلعہ اونکے نکلنے سے یعنی یہودیوں کو ہر دسا ہو گا اپنے قلعوں پر مضبوطی کا کہ نکلیں گے خاطر جمع ہو کے خدا تعالیٰ کی قضا سے پہر اپنی اوسپر قضا خدا تعالیٰ کی ایسی جگہ سے جو انہیں گمان نہ تھا اور نہ سمجھتے تھے کہ ایسا اتفاق بنے گا جو اس طرح فوج رسول اللہ کی قلعہ کو گھیر لیگی اور ڈالا خدا تعالیٰ

یہودیوں کے ہاتھوں سے اوسپر قضا خدا تعالیٰ کی ایسی جگہ سے جو انہیں گمان نہ تھا اور نہ سمجھتے تھے کہ ایسا اتفاق بنے گا جو اس طرح فوج رسول اللہ کی قلعہ کو گھیر لیگی اور ڈالا خدا تعالیٰ



کہہا تھا اللہ تعالیٰ نے اونپر اور جتنا تو انکو مار دیا دنیا میں اور آخرت میں انکو ہے اگل کی مار ڈھ موط  
تفسیر یعنی باوجود جلا وطنی کے غلاب دوزخ کا انکو بھیجا اور مراد غلاب دنیا سے سوائی جلا وطنی کے  
قتل اور لوٹ اور قید کرنا ہے جیسا کہ نبی نصیر کو بھیجا ذلک بالحق منہم شاقوا اللہ ورسوله و من لیس الا  
اللہ فان اللہ شدید العقاب یہہ غلاب سبب اسکے ہے کہ وہ بنو نضیر کی مخالفت کی ساتھ خدا اور  
رسول اوسیکے اور جو کوئی مخالفت کرے ساتھ خدا کے پس تحقیق خدا سخت کرنوالا عذاب کا ہے موط  
یہہ سپر کہ وہ مخالف ہوئے اللہ سے اور اوسکے رسول سے اور جو کوئی مخالف ہو اللہ سے تو اللہ کی سخت  
ہے موط ما قطعتم من لیسہ اور کتموہا فاعلمہ علی اصولہا فیدان اللہ و لیسہ الفریقین  
جو کچھ کہ کاٹنے درخت خرمائے چھوڑتے اور سکو گہرا اور چڑا سکیے پس حکم خدا سے تھا تاخیر کرے یا کار  
کوینے کا شمار درخت میوہ دار کا وقت جہاد کے جائز ہے اور ترک کرنا اور کا بھی جائز واللہ اعلم موط  
جو کاٹ ڈالنے کچور کا پٹیر بارہنے دیا گہرا اپنی جڑ پر سوائے حکم کے موط  
تفسیر یعنی ترک درخت میوہ دار اور قطع اوسکا دونوں وقت جنگ کے جائز ہیں قطع کرنوالا اور  
اور چھوڑنوالا اوسکا مومن دونوں رضا جو خدا کے میں اور خدا تعالیٰ کے حکم سے کام کرتے ہیں اور بقول  
ہے کہ جب لشکر اسلام نے بنی نصیر کے قلعہ کو گہرا رسول علیہ السلام نے اونکی کچورونکو کاٹنے اور جلا نیک  
حکم فرمایا ہے نصیر کے یہودیوں نے بغیر ہو کر اور جل کر کہا کہ اے محمد تو گمان رکھتا ہے کہ میں فساد  
میں کہنیں کرتا یہہ کاٹنا درختوں کا فساد نہیں مسلمانوں کے دونوں اس قول سے شکا پڑا اور بعضوں نے  
کہا کاٹنہیں کاٹنے سے فساد میں میں ہوگا اور ان درختوں کو اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے تئیں دیگا  
اور بعضوں نے کہا کہ یہودی اسکے کاٹنے سے غمگین ہونگے کاٹنا ہی چاہئے حق تعالیٰ نے بھی تصدیق  
اور بری الذمہ ہونے دونوں فرقوں کے یہہ آیت بھیجی کہ منع کرنوالے ہی خوب کہتے ہیں اور کا کر  
والو کو یہی لامت نہیں اور یعنی لیسہ کو مطلق درختوں کو کہیں یا ایک قسم خراگہز اور قبول بعض کے نام بہتر اور  
قیمتی درخت خرا کا ہے چنانچہ ایک درخت بقیمت ایک بردے کے ہو موط  
رسول منہم فما اوجہتم علیہ من خیل ولا رکاب لکن اللہ یسلط رسک علی من یشاء اللہ  
علی کل شیء قد یؤ اور جو کچھ کہ عائد کیا خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر پر اموال بنی نصیر سے پس نہ دوائی تھے  
تھے او سپر گہورے اور نہ اونٹ و لیکن خدا غالب کرتا ہے اپنے پیغمبر کو جو سپر کہ چاہے اور خدا خیر تر و اما  
موتے اور جو ہاتھ لگایا اللہ نے اپنے رسول کو اونے سوتے نہیں دوارے او سپر گہورے نہ اونٹ  
لیکن اللہ جادیتا ہے اپنے رسول کو جو سپر چاہے اور اللہ سب چیز کر سکتا ہے موط تفسیر یعنی جو کچھ  
کہ اموال بنی نصیر کے میں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہے اے مومنوں تھے سوار گہروں کے اور  
اونٹوں کے اوس قوم پر نہیں دوارے اور نہ پیادوں نے جنگ کر لیے ہیں یہہ مال مختص سبط  
کرنے خدا کے اپنے پیغمبر کو کافر دینر ہاتھ آیا ہے یہہ اموال خاص خیر کے لیے ہے جیسا کہ تصرف چاہے کہ  
منقول ہے کہ رسول عرم کے اوس مال کو درمیان مہاجرون کے تقسیم کیا اور انصار کو زیار مین اومینو

نصیر کے قلعہ کو گہرا رسول علیہ السلام نے اونکی کچورونکو کاٹنے اور جلا نیک حکم فرمایا ہے نصیر کے یہودیوں نے بغیر ہو کر اور جل کر کہا کہ اے محمد تو گمان رکھتا ہے کہ میں فساد میں کہنیں کرتا یہہ کاٹنا درختوں کا فساد نہیں مسلمانوں کے دونوں اس قول سے شکا پڑا اور بعضوں نے کہا کاٹنہیں کاٹنے سے فساد میں میں ہوگا اور ان درختوں کو اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے تئیں دیگا اور بعضوں نے کہا کہ یہودی اسکے کاٹنے سے غمگین ہونگے کاٹنا ہی چاہئے حق تعالیٰ نے بھی تصدیق اور بری الذمہ ہونے دونوں فرقوں کے یہہ آیت بھیجی کہ منع کرنوالے ہی خوب کہتے ہیں اور کا کر والو کو یہی لامت نہیں اور یعنی لیسہ کو مطلق درختوں کو کہیں یا ایک قسم خراگہز اور قبول بعض کے نام بہتر اور قیمتی درخت خرا کا ہے چنانچہ ایک درخت بقیمت ایک بردے کے ہو موط رسول منہم فما اوجہتم علیہ من خیل ولا رکاب لکن اللہ یسلط رسک علی من یشاء اللہ علی کل شیء قد یؤ اور جو کچھ کہ عائد کیا خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر پر اموال بنی نصیر سے پس نہ دوائی تھے تھے او سپر گہورے اور نہ اونٹ و لیکن خدا غالب کرتا ہے اپنے پیغمبر کو جو سپر کہ چاہے اور خدا خیر تر و اما موتے اور جو ہاتھ لگایا اللہ نے اپنے رسول کو اونے سوتے نہیں دوارے او سپر گہورے نہ اونٹ لیکن اللہ جادیتا ہے اپنے رسول کو جو سپر چاہے اور اللہ سب چیز کر سکتا ہے موط تفسیر یعنی جو کچھ کہ اموال بنی نصیر کے میں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہے اے مومنوں تھے سوار گہروں کے اور اونٹوں کے اوس قوم پر نہیں دوارے اور نہ پیادوں نے جنگ کر لیے ہیں یہہ مال مختص سبط کرنے خدا کے اپنے پیغمبر کو کافر دینر ہاتھ آیا ہے یہہ اموال خاص خیر کے لیے ہے جیسا کہ تصرف چاہے کہ منقول ہے کہ رسول عرم کے اوس مال کو درمیان مہاجرون کے تقسیم کیا اور انصار کو زیار مین اومینو





اور جو کچھ منع کرے رسول اللہ اور نہ دیوے ہئیر رہو اور نہ مانگو طبع نہ کرو حرص سے اور ڈرو خدا تعالیٰ سے بچ  
 مارضا مندی رسول اللہ کے جو بیشک خدا تعالیٰ سخت عذاب کر نوا لایا ہے اور سکو جو رسول اللہ کو ناخوش  
 کرے اس کے لئے کہ وہ حکم خدا تعالیٰ کیسے کہتا ہے اور حکم دراصل حکم خدا تعالیٰ کا ہے طریقیہ تفسیر  
 اَمَّا الْقَائِدُ الْاَخْبَرُ بِهٖ جَلْبَ بَيَانِ هٖ يَهْلِي جَلْبَ كَا كِه بَيَانِ فَرَا يَا رَسُوْلَ خَلَا صَلَّ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِه يَهْلِي كِه كِيَا كَرِن  
 اَوْس مَالِ كُو كِه اَخْبَرُ ثَرْنِي كِه كَفَارَسَ مَا تَهْلِي لَكِه يَهْلِي حَكْمُ كِيَا اُوْن كُو كِه صَرْفُ كَرِنِ اَوْس كُو كِه بَيَانِ كِه يَهْلِي كِه كِه  
 ہوتا ہے خمس غنیمتوں کا کہ باٹھا جاوے پانچوں اقسام مذکورہ پر اور ضعیف کہا ہے اس قول کو بعض مفسرین  
 نے اور کہا کہ پہلی آیت نازل ہوئی ہے بنی نضیر کے اموال کے حق میں کہ اسکو ہئیر لایا اللہ تعالیٰ نے  
 اپنے رسول کے لیے خاص کر اور یہ آیت ہرستی کے غنیمتوں کے حق میں ہے کہ لیجاوین غازیوں کی قوت  
 سے یعنی اس آیت میں بیان مصرف اونس کے خمس کا ہے اور جو کچھ دیوے تکو تقسیم غنیمتہ یا فشی سے پس  
 لیلو اسکو یعنی قبول کرو اسکو اور جو کچھ منع کرے نکو اس سے یعنی اس کے لئے سے اونس غنیمتوں  
 سے پس باز رہو اور نہ مانگو اسکو اور ڈرو اللہ سے اس میں کہ مخالفت کرو اسکی اور سنی کرو اس کے اور  
 و نوا ہی میں اور اللہ سخت کر نوا لایا عذاب کا ہے اسکو کہ مخالفت کرے اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی اور اوسے یہ ہے کہ یہ حکم عام ہو تمام اونس چیزوں میں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ہے اسکو  
 اور منع کیا ہے اسکو اور امر فحی کا داخل ہے اس کے عموم میں **مَدْلُ** تاہودہ فحی اور سنگردان  
 انہ کہ تو لگے خود زیادہ لیلیں اور فقیر نہ کو تہوڑا دین یا محروم کرین جسیکہ جاہلیت میں رسم تہو کہ ہئیر  
 قوم کا چوتھائی غنیمت میں سے آپ لیلیتا تھا اونس سے زیادہ ہی جو کچھ چاہتا لیلیتا اور فحی سے  
 مراد کا کو بنی قریظہ اور بنی نضیر کے اور فدک اور خیبر اور گانہ عربیہ کے ہیں اور فحی کر نیسے سے غنیمت نامند اور  
 تہو اور یہی محب اوپر کے مضمون کے ہے والا حکم اس آیت کا مطلق ہے اس میں کہ جو کچھ رسول نے حکم کیا  
 ہے بجالاؤ اور جس چیز سے منع کیا ہے باز رہو اسلیئے کہ اطاعت رسول کی واجب ہے جس چیز کو انہوں نے تمام  
 مسلمانوں پر فرض کیا ہے سب مسلمانوں پر فرض ہوگی اور جس چیز کو انہوں نے سنت فرمایا ہے سنت ہوگی اور  
 جو کچھ حلال فرمایا ہے حلال ہوگا اور جو کچھ حرام فرمایا ہے حرام ہوگا مارتام نیکو نکا پیغمبر کی متابعت پر  
 ہے قولاً اور فعلاً اور بغیر ان کی متابعت کے کسی خیر دینی اور دنیوی کو پیچھا ممکن نہیں مسئلہ جان کہ  
 خبریہ اور مال کا فربے وارث کا اور جو کچھ کہ مشرکوں سے بغیر لٹیکے لیا جاوے اور مال مرتد کا کہ مارا جاوے  
 حالت ارتداد میں ان سب کو فحی کہتے ہیں نزدیک ابیحنیفہ و احمد کے تمام وہ مال مسلمانوں کے مصالح  
 کے لیے ہوگا بغیر اسکے کہ خمس اس سے نکالیں اور نزدیک امام مالک کے بادشاہ بقدر حاجت اپنے کو لیکر  
 باقی کو بیع مصالح مسکین کے صرف کرے اور نزدیک شافعی کے ان سب اموال سے خمس لیکر اہل خمس  
 غنیمت کو دین اور چار خمس کو اوپر لٹو والوں کے اور مصالح مسکین میں صرف کرین اور ایک روایت امام احمد  
 سے یہی ایسی ہی آئی ہے اور قبول قدیم شافعی کے خمس سوائے اوس مال سے کہ کفار نے ڈرے سے بہاگ  
 کر چھوڑا ہو لیلیں **مَدْلُ** لَقْرُ الْاَوْسِ الَّذِيْنَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ اَمْوَالُهُمْ يَنْتَبِعُوْنَ فَضْلًا

بنی نضیر کا لیلیا  
 لیون کو نہ لایا  
 لیلو اسکو  
 ای بیرون لایا  
 یعنی لایا  
 لیون کو نہ لایا  
 الا غنیمتوں کا  
 لیون کو نہ لایا  
 غنیمتوں کا  
 لیون کو نہ لایا  
 یعنی لایا  
 لیون کو نہ لایا  
 یعنی لایا  
 لیون کو نہ لایا  
 یعنی لایا

لایا









میں اور ان کے دین اسلام میں پیچھے مہاجرین اور انصار کے لینے تابعین بلکہ قیامت تک جو دین اسلام میں داخل ہو وہ سب کہتے ہیں کہ اے پروردگار ہمارے بخش گناہ ہمارے یعنی مسلمانوں کے جو موجود ہیں اور ان لوگوں کو نبی بخش جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں اور امت وال ہمارے دلوں میں حسد اور دشمنی واسطے مسلمانوں کے جو ہم سے پہلے ایمان لائے تھے اے پروردگار ہمارے بیشک تو ہی ہے مہربانی کر نیا لاد عار قبول کر نیا لال بخشنے والا لا عتہ نفسا سبقت کی ہے ہم پر ایمان لاتی ہیں مراد اُن سے مہاجر اور انصار میں اور نسبت اُن کے کہ ایمان لائے ہیں اُن سے ہی مراد صحابہ میں اور کہیں دے اس قول کے وہ ہیں کہ جنہوں نے ہجرت کی بعد مہاجرین سابقین کے اور جنہوں نے کہا کہ مراد تابعین نیک ہیں اور جنہوں نے کہا کہ وہ مراد ہیں کہ بعد تابعین کے پیدا ہوئے اور یہودین کے روز قیامت تک کہا حضرت عمرؓ نے کہ داخل ہوئے اس فی میں تمام وہ کہ پیدا ہونگے قیامت تک اسلام میں مگر صلح مراد اس آیت سے تابعین صحابہ کے ہیں روز قیامت تک پس معلوم ہوا کہ مال فی حق سب مسلمانوں کا ہے جبکہ بیت خلیج ہو چرکہ بیت احتیاج ہو اور کو دنیا چاہیے اور تفسیر معاملہ میں لکھا کہ حق تعالیٰ نے سب مومنوں کو میں مرتبہ پر بیان فرمایا کہ مہاجر اور انصار اور تابعین ان کے قیامت تک اور صفت تابعین کی یہ بیان کی کہ بخش چاہینگے مسلمانوں کے لیے اور بے کینہ ہونگے پس جبکہ لہجہ کینیہ ایک اصحابی کا بلکہ ایک مومن کا ہو گا سب مومنوں نے خارج ہو گا خود بائندہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا افرم لا استغفار لاصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم جب تم ہو محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقول لا تہربنہ الا تمہ حتی تلین آخر باؤ لہا اور مالک ابن انس نے فرمایا من نقض حصار من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او کان فی قلبہ علیہم غل فلین کہ حق فی حق اسلمین ثم تلا وہ الايات رواہما في العالم اور کہا گیا سید بن سب سے کہ کیا کہتے ہو تم عثمان اور علی اور طلحہ اور زبیر کے حق میں کہا اوہوں نے کہ کہتا ہوں میں کہ جو کچھ کہہ لیا مجھے اللہ نے اور پھر یہی ہی آیت پر عجب دلایا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو کہ فرمایا اقم تالی الذین نافقوا آخر تک مخرجہم الی الذین نافقوا یقولون لا خوائفہم الذین کفر وامن اهل الکتاب الذین اخرجتمہم لکنہم معکم ولا یطیعوہم فیکم لحد الابد وان موتکم لکنصرکم واولئک یمتدوا فہم لکذابون ۵ کا مذہب انوں نے طرف اُن کے کہ منافق ہوئے کہتے ہیں ان وہابیوں کے کہ کو کہ کافر ہیں اہل کتاب سے قسم خدائی اگر جلاوطن کیا جاوے تو کو البتہ باہر نکلیں گے ہم یہی ہمراہ تمہارے اور فراموش داری نہیں کریں گے تمہارے مقدمہ میں کیسی ہرگز اور اگر لڑائی کیا جاوے ساتھ تمہارے البتہ مدد کریں ہم تمہاری اور خدا کو ہی دیتا ہے کہ یہہہ ہوئے میں مفسر نے تو نے مذہب وہ جو دعا باز ہیں کہتے ہیں اپنے بہائیوں کو جو منکر ہیں کتاب والو میں سے اگر تو کو کوئی نکال دیگا تو ہم یہی نکلیں گے تمہارے ساتھ اور کہانہ مافین کے کسی کا تمہارے حق میں کہی اور اگر تم سے لڑائی ہوگی تو ہم تمہاری مدد کریں گے اور اللہ کو ہی دیتا ہے وہہہ ہوئے میں مفسر نے ۱۵ سے مذہب انوں نے ان لوگوں کی طرف جو منافق ہیں مدینہ کے رہنے والے کہتے ہیں اپنے بہائیوں کو یعنی اپنے موافق اور انہوں کو جو یہودی نصیری ہیں یہ کہتے

صلح فیصل اللہ  
صاحب ہندوستانی  
مذہبین چہا دینی  
۱۰۶  
ہم منافق ان کا ہوتا  
ہے چہا دینی  
۱۰۶  
۱۱







اوسنے مدد کرنے پر ہر شریک ہونیکے اونکے ساتھ اور خلاف وعدگی کر نیکی اوسنے مانند مثال شیطان کی  
 ہے جب بیکار یا ایک آدمی کو اپنے گھر سے ہر لاکھ ہوا اوسکا انجام کار میں مصلحت تفسیر حسینی وغیرہ میں  
 کہ مراد انسان سے یہاں ابو جہل ہے کہ جب متوجہ بدر کا ہوا بنی کنانہ سے کہ کینہ قدیمے درمیان انکے  
 تھا اندیشہ ناک ہو کر چاہا پھر جاوے ابلیس نے بصورتہ سرقہ زمیں بنی کنانہ کے انکار ابو جہل کو کہا کہ مت ڈر  
 ہم ہمراہ تمہارے ہیں اور ساتھ ایک جماعت شیاطین کے ہمراہ لگے ہوا اور جب بدر میں پہنچے اور ابلیس نے  
 دیکھا کہ فرشتے مسلمانوں کے مدد کے لیے آئی ہیں بیکار کا اور وقت میں ہاتھ ابلیس کا چرچا حارث بن ہاشم  
 کے تھا حارث نے کہا اے سرقہ اس حال میں بیکار ہے تو ابلیس لکے کہا میں تم سے بیزار ہوں اور خدا سے  
 ڈرتا ہوں انہی پس مثال منافقوں کی سچ فریب دینے بنی نصیر کے مانند اسکے ہے اور تفسیر محالم میں ابن عباس  
 سے نقل کیا ہے کہ مراد انسان سے برصیصا رہے کہ سر برس صومعہ یعنی عبادت خانہ اپنے امین خدا  
 تعالیٰ کی عبادت میں مشغول تھا شیاطین اوسکے کار میں عاجز آئے ایک فر ابلیس نے اپنے لشکر کو کہا کہ کون  
 ہے برصیصا کے کام کو کفایت کرے ابیض نام دیونے ہم بیکارے رہے کی اپنے اوپر قبول کی اور ابیض  
 وہی ہے کہ جو انبیاء کے بیکارے کو اتا تھا اور ذلیل و مابعدار ہو جاتا تھا اور ایکوز بصورت جبریل کے بنکر  
 ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے لگے اگر چاہا کہ شبہ وحی کے دوسو ڈالے جبریل نے اگر اوسکو دور  
 زمین ہند میں دفع کیا غرض کہ ابیض بصورتہ رہے بنکر برصیصا کے صومعہ میں آیا اور آواز دی رہے  
 اوسکی طرف متوجہ ہوا اور اپنی نماز میں مشغول رہا ابیض رہے رہے صومعہ کے سامنے نماز میں قائم ہوا  
 برصیصا جب اپنی نماز سے پورا ہوا اوسکو نماز میں دیکھا اور خوش ہوئی اور اچھی طرح کی بندگی کرے خوش  
 ہوا اوسکے حاجت سے پوچھا ابیض نے کہا حاجت میری یہ ہے کہ تمہاری خدمت میں رہوں میں اور  
 علم و عمل تمہارا لیے فیض حاصل کرو میں برصیصا نے قبول کیا اور پہنچی عبادت میں مشغول ہوا  
 اور چالیس روز تک ابیض کی طرف التفات نہ کیا اور بعد چالیس روز کے جو برصیصا نے اوسکو دیکھا کہ اوس  
 نماز میں قائم ہے اور یہ برصیصا بخیر دس روز کے پہر تھا نماز سے اور افطار نہ کیا کرتا تھا پس وہ ابیض  
 کے ابیض کے کثرت عبادت سے متعجب ہوا اور اوسکے کہنے کو قبول کیا اور اوسکو اپنے صومعہ میں جگہ دی  
 ابیض ایک برس تک برصیصا کے پاس رہا اور چالیس روز میں افطار روز کا اور فارغ ہونا نماز سے  
 کرتا تھا برصیصا اثر شقت اوسکی سے متحیر رہا اور ابیض نے بعد ایک سال کے کہا کہ میں جاتا ہوں اپنے  
 اور ایک یار کے پاس آوارہ تمہاری شقت عبادت کا سنگوں میں یا تھا شقت اوس یار میری تجھے زیادہ ہے  
 فراق ابیض کا برصیصا پر دشوار ہوا اور ناچار رخصت دی ابیض نے وقت رخصت کے برصیصا کو کہا  
 کہ میرے پاس ایک دعار ہے کہ بہت بلا اور بیمار کو اوس سے شفا ہوتی ہے تجھ کو سکھاتا ہوں برصیصا نے  
 ہر خدائے کار کیا ابیض نے خواہ مخواہ وہ دعار اوسکو سکھائی اور ابلیس کے پاس لے کر گیا کہ برصیصا کو مینے ہلاک  
 کیا پھر ایک شخص کو چمپا اور اوسکے گھر کے لوگوں سے بصورتہ طبیب ظاہر ہو کر کہا کہ اس شخص کو جنون  
 ہو گیا ہے سوائے برصیصا کی دعار کے جانکا نہیں اوسکے قریبی اوسکو برصیصا کے پاس لے گئے اور برصیصا

ابیض صومعہ میں تھا

فصل برصیصا



یہاں تک کہ قصہ جرج راہب کا ظاہر ہو۔ بعد از اسکے ہر پردہ پوشی ظاہر ہوئے قصہ جرج راہب کا حدیث مسلم وغیرہ میں مذکور ہے مجمل اوسکا یہ ہے کہ وہ ایک شخص عابد تھا اپنی صومعہ میں عبادت میں مشغول رہتا تھا جب حال اوسکا درمیان لوگوں کے ظاہر ہوا ایک عورت فاحشہ خوبصورت نے کہا کہ میں اوسکو فتنہ میں ڈالتی ہوں اور جرج کے پاس آکر اپنے نفس کو اوسپیش کیا جرج نے اوسکی طرف التفات نہ کیا اوس عورت نے ایک چرواہے کے پاس کہ اوسی گردنواح میں تھا آکر اوس سے صحبت کروائی اور حاملہ ہوئی اور جب بچہ بنا تو لوگوں نے کہا کہ یہ بچہ جرج سے ہے لوگوں نے جرج کو پکڑا اور اوسکے صومعہ کو خراب کر ڈالا اور اوسکو مارے تھے وہ کہتا تھا تم کو کیا ہو گیا ہے لوگوں نے کہا کہ تو نے غلامی عورت سے زنا کیا اور یہ بچہ تجھے ہے جرج نے کہا اوس بچہ کو لاؤ جب اوسکو لائی تو جرج نے اوس بچہ کو پیٹ میں ایک انگلی ماری اور کہا کہ تیرا باپ کون ہے وہ لوکا بولا اور کہا کہ باپ میرا فلاں چرواہا ہے سب لوگوں نے ہاتھ اور پاؤں جرج کو چومے اور اوسکے صومعہ کو تیار کر دیا تمام ہوابیہ قصہ اور یہ لڑکا اولن میں لڑکوں میں سے ہے جنہوں نے پنگور میں کلام کیا ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ایک یہ لڑکا اور ایک وہ لڑکا کہ حنی حضرت یوسف علیہ السلام کی پاکدامنی پر گواہی دی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَنْظُرْ نَفْسٌ مِّمَّا قَدْ مَتَّ** **لِغَدٍّ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** ہاں مسلمانوں ڈرو خدا سے اور چاہئے کہ تامل کرے ہر شخص کہ کیا چیز کے بھیجے ہے کل کے لیے یخ روز قیامت کے لیے اور ڈرو خدا سے تحقیق خدا خبر دے گا تمہارے اوچیز کے کہ کرتے ہو **فَمَنْ هُوَ** اے ایمان والوں ڈرتے رہو اللہ سے اور چاہئے کہ دیکھ لے کوئی جی کیا بھیجا ہے کل کے واسطے اور ڈرتے رہو اللہ سے بیشک اللہ کو خبر ہے جو کرتے ہو **وَ هُوَ** اے مسلمانوں ڈرو خدا تعالیٰ کے غلبے اور چاہئے کہ دیکھے ہر شخص اوچیز کو جو اسے بھیجے ہے واسطے کل کے دن قیامت کے پہلانی اور برائی سو ویسی بدلے کی امید رکھی اور ڈرو خدا تعالیٰ سے جو بیشک خدا تعالیٰ واقف ہے جاننے والا اولن چیزوں کا جو تم کرتے ہو اوس سے کچھ چھپا ہوا نہیں ہے **عَدُوٌّ** **تَفْسِيرُهُ** والد سے اور اوسکے حکومین یعنی نہ مخالفت کرواوسکے حکموں کی اور روز قیامت کو کل اسلئے فرمایا کہ فریج ہے اگلے دن کے باقیہ کیا آخرہ کو ساتھ کل کے اسلئے کہ دنیا اور آخرہ دو دن ہیں لیکن دنیا ہے اور دوسرا دن قیامت اور مالک بن دینار سے منقول ہے کہ لکھا ہوا ہے جنت کے دروازے پر **وَجَنَّا أَعْلَمْنَا رَحْمَانًا قَدْ مَنَّا خَيْرَنَا مَا خَلَقْنَا** اور مکر فرمایا **وَاتَّقُوا اللَّهَ كَوَيْلِكُمْ** کے لیے یا اولن کو فرمایا ترک گناہو نہیں اور دوبارہ فرمایا اور واجبات کے لیے اور خدا خبر دار ہے الخ امین عنبت لائی ہے مراقبہ پر یعنی وہاں لگانے پر اللہ تعالیٰ کی طرف اسلئے کہ جو کوئی جانیکا کہ اللہ تعالیٰ مطلع ہے ہر گناہوں کے کرنے پر باز رہیگا اوس سے **مَلِكٌ** یعنی ہر کسی کو لازم ہے کہ اپنے اعمال میں فکر کرے اور تلاش کرے کہ کیا چیز کل کے دن قیامت کے لیے آگے بھیجے ہے پس اگر اعمال خیر کیے ہوں شکر توفیق الہی کا بجالا دے اور زیادہ چاہے اور اگر گناہ کیے ہیں تدارک اوسکا ساتھ توبہ اور مذمت اور استغفار کے کرے اور دعا کرے کہ الہی میں اس بلے چوٹوں اور عزم باجزم کرے کہ آئندہ بہنیں کرے اور اسی آیت کے

یہاں تک کہ قصہ جرج راہب کا ظاہر ہو۔ بعد از اسکے ہر پردہ پوشی ظاہر ہوئے قصہ جرج راہب کا حدیث مسلم وغیرہ میں مذکور ہے مجمل اوسکا یہ ہے کہ وہ ایک شخص عابد تھا اپنی صومعہ میں عبادت میں مشغول رہتا تھا جب حال اوسکا درمیان لوگوں کے ظاہر ہوا ایک عورت فاحشہ خوبصورت نے کہا کہ میں اوسکو فتنہ میں ڈالتی ہوں اور جرج کے پاس آکر اپنے نفس کو اوسپیش کیا جرج نے اوسکی طرف التفات نہ کیا اوس عورت نے ایک چرواہے کے پاس کہ اوسی گردنواح میں تھا آکر اوس سے صحبت کروائی اور حاملہ ہوئی اور جب بچہ بنا تو لوگوں نے کہا کہ یہ بچہ جرج سے ہے لوگوں نے جرج کو پکڑا اور اوسکے صومعہ کو خراب کر ڈالا اور اوسکو مارے تھے وہ کہتا تھا تم کو کیا ہو گیا ہے لوگوں نے کہا کہ تو نے غلامی عورت سے زنا کیا اور یہ بچہ تجھے ہے جرج نے کہا اوس بچہ کو لاؤ جب اوسکو لائی تو جرج نے اوس بچہ کو پیٹ میں ایک انگلی ماری اور کہا کہ تیرا باپ کون ہے وہ لوکا بولا اور کہا کہ باپ میرا فلاں چرواہا ہے سب لوگوں نے ہاتھ اور پاؤں جرج کو چومے اور اوسکے صومعہ کو تیار کر دیا تمام ہوابیہ قصہ اور یہ لڑکا اولن میں لڑکوں میں سے ہے جنہوں نے پنگور میں کلام کیا ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ایک یہ لڑکا اور ایک وہ لڑکا کہ حنی حضرت یوسف علیہ السلام کی پاکدامنی پر گواہی دی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَنْظُرْ نَفْسٌ مِّمَّا قَدْ مَتَّ** **لِغَدٍّ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** ہاں مسلمانوں ڈرو خدا سے اور چاہئے کہ تامل کرے ہر شخص کہ کیا چیز کے بھیجے ہے کل کے لیے یخ روز قیامت کے لیے اور ڈرو خدا سے تحقیق خدا خبر دے گا تمہارے اوچیز کے کہ کرتے ہو **فَمَنْ هُوَ** اے ایمان والوں ڈرتے رہو اللہ سے اور چاہئے کہ دیکھ لے کوئی جی کیا بھیجا ہے کل کے واسطے اور ڈرتے رہو اللہ سے بیشک اللہ کو خبر ہے جو کرتے ہو **وَ هُوَ** اے مسلمانوں ڈرو خدا تعالیٰ کے غلبے اور چاہئے کہ دیکھے ہر شخص اوچیز کو جو اسے بھیجے ہے واسطے کل کے دن قیامت کے پہلانی اور برائی سو ویسی بدلے کی امید رکھی اور ڈرو خدا تعالیٰ سے جو بیشک خدا تعالیٰ واقف ہے جاننے والا اولن چیزوں کا جو تم کرتے ہو اوس سے کچھ چھپا ہوا نہیں ہے **عَدُوٌّ** **تَفْسِيرُهُ** والد سے اور اوسکے حکومین یعنی نہ مخالفت کرواوسکے حکموں کی اور روز قیامت کو کل اسلئے فرمایا کہ فریج ہے اگلے دن کے باقیہ کیا آخرہ کو ساتھ کل کے اسلئے کہ دنیا اور آخرہ دو دن ہیں لیکن دنیا ہے اور دوسرا دن قیامت اور مالک بن دینار سے منقول ہے کہ لکھا ہوا ہے جنت کے دروازے پر **وَجَنَّا أَعْلَمْنَا رَحْمَانًا قَدْ مَنَّا خَيْرَنَا مَا خَلَقْنَا** اور مکر فرمایا **وَاتَّقُوا اللَّهَ كَوَيْلِكُمْ** کے لیے یا اولن کو فرمایا ترک گناہو نہیں اور دوبارہ فرمایا اور واجبات کے لیے اور خدا خبر دار ہے الخ امین عنبت لائی ہے مراقبہ پر یعنی وہاں لگانے پر اللہ تعالیٰ کی طرف اسلئے کہ جو کوئی جانیکا کہ اللہ تعالیٰ مطلع ہے ہر گناہوں کے کرنے پر باز رہیگا اوس سے **مَلِكٌ** یعنی ہر کسی کو لازم ہے کہ اپنے اعمال میں فکر کرے اور تلاش کرے کہ کیا چیز کل کے دن قیامت کے لیے آگے بھیجے ہے پس اگر اعمال خیر کیے ہوں شکر توفیق الہی کا بجالا دے اور زیادہ چاہے اور اگر گناہ کیے ہیں تدارک اوسکا ساتھ توبہ اور مذمت اور استغفار کے کرے اور دعا کرے کہ الہی میں اس بلے چوٹوں اور عزم باجزم کرے کہ آئندہ بہنیں کرے اور اسی آیت کے

سے نکالا ہے صلوات اللہ علیہ کہ صبح و شام میں مجاہد اپنے نفس سے کیا کرتے تاس آیت کا خلاصہ نہ لایم اوسے ولا تکونوا اخر  
 آیت تک ہر لمحہ بتلیبہ واقع میں محاسب اپنے نفس سے کرتے رہتا عجیب چیز یہ کہ نہایت عمر رضی اللہ عنہ  
 فرماتے ہیں ماریتوا قبل ان تماتوا یعنی حساب لیتے رہو اپنے نفس سے پہلے اس سے کہ نہ شے حساب آیا  
 جاوے حاصل یہ کہ صبح بجا اپنے حالمین درباب امور آخرت ضرور ہے اور کچھ نہ ہو تو بہلا دنیا کر فکر  
 کے برابر تو آخر کی فکر ہو حال آگے آخرت کو حق میں رب العالمین نے فرمایا ہے والاخرۃ خیر و اعمی افسوس  
 صد افسوس کہ اب معاملہ اولیٰ ہے دنیا کی فکر تو یہی لینی چھوڑی رات دن اور آخرت کی فکر کچھ یہی  
 نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللش من دان نفسه وعلیٰ دنیاہ لولتہ والاخرۃ  
 من اتبع نفسه ہوا وکمنی علی اللہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم الاخرۃ لولتہ والاولیٰ  
 ہم اللہ دنیا ظلمتہ فی القلب غرض کہ جس دلیل فکر آخرت ہو وہ مثل دھور و دگر کے ہے فکر آخرت ضرور ہے  
 مولف نام حق کہتے ہیں عہم دین غور کہ عہم دین است و عہم دنیا محو کہ یہودہ است نکات  
 صوفیہ کرام محمد علیہ السلام الذین امنوا الخ کی تفسیر میں لکھتے ہیں احوط الیان حق تقوی اختیار کرو اللہ  
 کر نیے غیر حق کی طرف اور فنا کرو اپنے نفس کو تا قیامت کو دیدار الہی حاصل ہو ولا تکونوا الخ یعنی مانند نہ  
 موثر نیو انکے حق سے ہو کہ حق تعالیٰ لینے طریق ہدایت نفوس اونکیا و اوسنے فراموش کیا ہے یہ میں  
 نکلنے والے عبودیت کمال کے سے کہ توجہ لے اللہ ہے لایستوی الخ ظاہر ہے کہ موثرہ موثر نیو لے  
 اور بیدار مثل توجہ لے اللہ اور مقرب کے نہیں اہل قرب پہنچنے والے مطلب اصلی کو میں کو اتر لانا الخ اور  
 بھی میں کہ دل اونکے قوت اوٹھانے تجلیات کے کہتے ہیں اور غیر اوسکے اگرچہ مانند پہاڑ کے ہوں پاؤں  
 ہو جائیں اور قوت اوسکے اوٹھانے کی زکیمیں جیسا کہ ہیٹ جانا طور کا ایک تجلی سے آیت قرآنی سے معلوم  
 ہے چاہئے کہ سالک اس بیان میں فکر میں اور تمام اپنی قیامیں کشش میں ہو اللہ الذین امنوا سورہ تک اشاہ  
 ہے توحید حق کی طرف کہ تمام موجودات خود و دلی توحید و تقدیر کا میں ہے ولا تکونوا کا الذین لیسوا اللہ  
 فانہم انفسہم اولیٰ انکم ہم المفسونہ اور مت ہو مانند انکے کہ فراموش کیا حال پس فراموش کیا  
 خدا نے اونکی خاطر سے تدبیر حال اونکی کو یہ جماعت یہ میں بدکار ہے فیتلہ اور مت ہو ویسے جنہوں  
 نے بہلا یا اللہ کو پہر اوسنے بہلا دیے اونکو انکے جی وہ لوگ وہی ہیں حکم موحہ اور مت ہو کو تم اگر  
 مسلمانوں مانند ان لوگوں کے جو بھولے خدا تعالیٰ کو اور حکم ناما اوسکا جسے یہود اور منافق پیچھا تلے  
 نے بہلا یا اوسپر اپنا آپ اونکا جانی برائی کی اور نہیں خبر نہیں اور رسول اللہ کی نافرمانی سے توبہ نہیں  
 کرتے سو وہ لوگ وہی ہیں بدکار حکم نامنے والے عہم تفسیر فراموش کیا خدا کو اپنے چھوڑ دیا  
 ذکر اللہ عزوجل کا اور حکم اوسکے پس فراموش کیا خدا نے یعنی چھوڑ دیا اونکو اپنی یاد سے کہ رحمتہ و توفیق خیر اونکو  
 نہیں دیتا عہم لا یشکون اصحاب النار و اصحاب الجنة عہم لا یشکون  
 برابر نہیں ہیں اہل فوج اور اہل بہشت اہل بہشت وہی ہیں مطلب کہ پہنچنے والے عہم فیتلہ برابر نہیں  
 لوگ دوزخ کے اور لوگ بہشت کے لوگ بہشت کے وہی ہیں مراد کو پہنچے عہم وہ نہیں ہیں برابر دوزخ

یہودیہ و نصاریٰ و مجوس  
 کہ حساب لیتے ہیں  
 عہم لا یشکون  
 وہ نہیں ہیں  
 اہل فوج اور اہل بہشت  
 اہل بہشت وہی ہیں  
 مطلب کہ پہنچنے والے  
 عہم فیتلہ  
 برابر نہیں ہیں  
 لوگ دوزخ کے اور لوگ بہشت کے  
 لوگ بہشت کے وہی ہیں  
 مراد کو پہنچے عہم وہ نہیں ہیں  
 برابر دوزخ





یا مادی محدود و موجود اور بعضوں کے نزدیک رحمان روزی دینے والا تمام بندوں کا اور رحمتی و  
 مومنوں کا آخرت میں محمد ﷺ هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن  
 المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون ۵ وہ ہے خدا کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر وہ  
 بادشاہ نہایت پاک سلامت سب عیبوں سے امن دینے والا نگہبان غالب خود اختیار بزرگوار پاکیزہ  
 کے لیے ہر شریک مقرر کرنے اور نیکے ۶ ۷ وہ اللہ ہے جس کے سوائے بندگی نہیں کیسی وہ بادشاہ پاک  
 جنگا مان دیتا پناہ میں لیتا زبردست دباؤ والا صاحب بڑا پاک ہے اللہ دوس سے جو شریک بتاتے  
 ہیں ۸ ۹ وہ ۱۰ پھر وہی ہے خدا تعالیٰ جو سوائے اس کے نہیں کوئی خدا لائق بندگی کرنے کے مگر وہی خدا تعالیٰ  
 جو بادشاہ بڑے بہت بڑا پاک ہے سب عیبوں اور نقصانوں سے سلامت ہی سبطر حلی علتوں اور  
 عاجزیوں سے امن دینے والا ہے مگر دنیا والا سبطر کے خوفوں سے کہو لا ہے نگہبان ہر چیز کا زبردست  
 حکم کر نیا لائے دلوں کو اور ٹوٹے کاموں کا درست بنانیا والا غرور کر نیکا وہی لائق ہے پاکیزہ اور تہر خدا تعالیٰ  
 اور چیزوں سے جو یہ کافر شریک کرتے ہیں اور کائناتی ناکارہ چیزوں کو ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵



اور محکوم خوب معلوم ہے جو چہا پائے اور جو کہلا اور جو کوئی تم میں یہ کام کرے وہ ہوا سیدی راہ مقرر  
 امدادہ لوگوں جو ایمان لائی ہو مت پکڑو میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست اونے دوستی نکر و اور تم تو برا کرتے  
 ہو جو بھیجے ہو اون دشمنوں کی طرف جنہیں رسول اللہ کے ساتھ دوستی کا فروغ جو اخلاص کیا چاہتے ہو  
 اونے اوپر کدوہ مقرر کا فر ہوئے اور انکار کیا اوہوں نے اوہیچر کا جو انی تم پاس بھی کہ وہ قرآن ہے  
 اور اسلام یعنی وہ قرآن سے اذخیر سے منکر ہیں اور دشمن تم اوہیچر کا دوست کیا چاہتے  
 ہو اور دشمنی اون کی ظاہر ہے جو نکلتے ہیں وہ رسول اللہ کو اور انکو کم سے جو تمہارا وطن ہے ہو اسے کہ  
 تم ایمان لائے خدا تعالیٰ پر جو خدا تعالیٰ پروردگار ہے سبب دشمنی کا حفظ ایمان لانا ہے تمہارا پہر اگر  
 تم نکلے اپنے وطن سے انکو کا فروغ سے میری راہ میں اور چاہتے میری خوشی تو یہ کیوں بھیجے ہو یہ  
 کی بات دشمنوں کی کی طرف دوستی سے یعنی رسول اللہ کا یہ دشمنوں کو پیچ کر اونے دوستی کرتے ہو  
 یہ بات بُری ہے اور میں خوب جانتا ہوں اوہیچر کو جو تم چہا پاتے ہو اور اسکو بھی جو ظاہر کرتے ہو اور  
 جو کوئی کرے ایسا کام تم میں سے یہ مقررہ ہوا سیدی راہ اسلام کی خطہ تفسیر شان نزول اس  
 سورہ کا یہ ہے کہ سارہ لونڈی ابو عمر بن صفی بن ہاشم جد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ سے مدینہ کو  
 آئی اور اون ایام میں کہ چہا سال ہجرت سے تھا آنحضرت قصہ فتح مکہ کا کہتے تھے درساں سفر کرتے تھے  
 سارہ سے پوچھا کہ سلمان ہو کر اوہیچر کر آئی ہے اونے کہا نہیں بلکہ محتاج ہو کر آئے ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے عبدالمطلب کی اولاد کو رحمت اسکے دینے کی دلائی اوہوں نے خرچ اور لباس اور سواری اسکو  
 دی اور اونے قصہ مکہ کے جانیکا کیا حاطب بن ابی بلتعہ نام اسکو پاس لے اور خط اپنی طرف سے لکھا  
 مکہ کو لکھ کر دیا اور سارہ کو کچھ کپڑے اور دس دینار دیے اس شرط پر کہ وہ خط اونکا اہل مکہ کو پہنچا دے اور  
 اس خط میں یہ لکھا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم پر حُر پائی کا ارادہ رکھتے ہیں خبردار رہنا جب سارہ خط  
 لیکر روانہ ہوئے حبشہ میں نے آنحضرت کو خبر کی آنحضرت نے علی اور عمار اور عمر اور زبیر اور طلحہ اور مقداد اور ابوبکر  
 رضی اللہ عنہم کو فرمایا کہ سواری کر جلدی روضہ خاخ تک جاؤ وہاں ایک عورتہ مسافرہ کو پاؤ گے اسکو پا کر  
 سے خط حاطب کا کہ اہل مکہ کو لکھا ہے لیکر لاؤ اور اس عورتہ کو چوڑو اور اگر وہ خط مذکورے تو اسکو گردن  
 مارنا یہ صاحب وہاں گئے اور اس عورتہ کو وہاں پایا اور اس سے خط مانگا اونے قسم کھائی کہ میرے  
 پاس نہیں ہے اسکو اسبا کو ڈھونڈنا یا قصہ پر نہ کیا کیا حضرت علی نے تاوا کہیں اور کہا کہ ہم چوڑے نہیں  
 آئے میں اگر خط دیتی ہے تو بہتر والا تجکو مار ڈالینگے نا چارہ کر خط اپنے بالوں کے جوڑیکے اندر سونکا لکر  
 دیا صاحب نے اس عورتہ کو چوڑو دیا اور خط لیکر آنحضرت کی خدمت بابرکت میں لائے اور دیکھا تھا رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یعنی خواہمیں کہ ایمان لائے سب لوگ فتح مکہ میں گر جاؤ دی کہ وہ عورتہ بھی ایک  
 اونیں سے ہے پس آنحضرت نے حاطب کو بلا کر پوچھا کہ کونسا امر تجکو باعث اس پر ہوا حاطب نے کہا یا رسول اللہ  
 میں اسلام سے نہیں پہر ہوں اور کبھی خیانت نہیں کی ہے اور نہ محبت رکھی ہے میں نے کفار سے جب سے  
 کہ جانا ہوا میں اونے لیکن حلیف یعنی ہم قسم قریش کا ہوں اور کوئی شخص کہ میں نہیں رکھتا ہوں مگر تم

قصہ حاطب بن ابی بلتعہ















اونکے خاوند کافر و کفار و مرت پکڑ کر ہولے مسلمانوں کا فرغ و نور کو جو تہارے میں مسلمان ہوں تو نکاح  
 دو اور نہیں اور انکے لوجہ کو چھو تہارے خارج ہوا ہوا و عورتوں پر جو مسلمان ہوئی ہوں یہ حکم نہیں ہے خدا تعالیٰ کا جو  
 یوں جو چھو انکا خرچ ہوا ہوا و عورتوں پر جو مسلمان ہوئی ہوں یہ حکم نہیں ہے خدا تعالیٰ کا جو  
 حکم کرتا ہے تم میں اے مسلمانوں اور خدا تعالیٰ سب جانتا ہے مصلحتیں تمہاری حکم کرنا لا ہے بہت  
 اچھا جب یہ آیت اوتری تو مسلمانوں نے اپنی کافر عورتوں کو مہر دیکر طلاق دی اور مسلمان عورتوں نے  
 نکاح کر لیا اور کافروں نے مسلمان عورتوں کو مہر نہ دیا تب یہ آیت اوتری کہ **وَإِنْ فَاتَكُمْ طَعْنٌ**  
**تَفْسِيرُ الْمَوْنَاتِ** نام رکھا اونکا مؤنات بسبب کہنے اونکیکے کلمہ شہادت کو یا ایلیہ کہ وہ قریب ہیز  
 ثابت ہونے ایانکے بسبب امتحان کے **فَاتَخَفْتُمْ** یعنی تم نے ڈرنا و تم اونکو ساتھ نظر کرنے علامتوں میں  
 تاکہ غالب ہوا اور یگانوں تمہارے صدق اونکے ایانکا اور آبن عباس سے امتحان اونکا یہ کہ ہیز  
**أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ** خدا و انا تر ہے الخ یعنی تم سے زیادہ جانتا ہے اللہ اونکے ایانکو  
 ایلیہ کہ تم نے اگر چہ دیکھا اونکے احوال کو لیکن جانتے نہیں تم حقیقت علم کی اوس سے پس اگر مسلمان  
 جانو را وہاں علم سے وہ ہے کہ پہنچے اوسکو طاقت تمہاری کہ وہ ظن غالب ہے ساتھ ظاہر ہونے  
 نشانیوں کے طرف کافروں کے یعنی خاوندوں مشرک اونکیکے نہ یہ عورتیں حلال ہیں الخ یعنی  
 نہیں حلت ہے درمیان عورت مسلمان کے اور مشرک کے بسبب واقع ہونے جدائی کے درمیان انکو  
 بسبب نکاح اوس عورت کے مسلمان ہو کر اور خاوند کو چھینے دو خاوند کو وشل اوس ال کے کہ دیا ہے اونہوں نے  
 اپنی بیویوں کو یعنی مہر اور نہیں ہے گناہ الخ یہ نفی کی اوس نے گناہ کی بیج نکاح اون مہاجر عورتوں  
 کے بعد نے اونکے مہر کے ایلیہ کہ مہر بلکہ ہے جلع کر نکاح وہ دنیا ہی چاہے اور اس سے دلیل پکڑی ہے  
 ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اس پر کہ نہیں عدہ ہے اوس عورت پر کہ ہجرت کر کر آئی تہہ یعنی تمام جو کچھ کہ ذکر  
 کیا گیا اس آیت میں اور یہ حکم منسوخ ہے پس نہیں باقی رہا انکنا مہر کا نہ وہ ہے ناگین اور نہ ہم اور نہ  
 ناگین مصلحت پس امتحان کرو یا امتحان کا اوپر گزر چکا اور منقول ہے کہ صلح حدیبیہ میں انک  
 شرط یہ بھی تھی کہ اگر کوئی مسلمان مکہ سے مدینہ کو آوے تو آنحضرت اوسکو کفار مکہ کے پاس مسجدین اور اگر  
 کوئی مسلمان مدینہ سے مکہ کو جاوے تو مکہ والے اوسکو نہ پھرین اور بعد صلح کے جو مرد مسلمان کہ مکہ سے  
 آنحضرت پاس آیا اوسکو اپنے پیر دیا یا تاکہ سبیعہ نیت حارث سلمیہ ہی مسلمان ہو کر آنحضرت پاس  
 آئی اور اوسکے پیچھے خاوند اوسکا مسافر مخرومی کہ کافر تہا پہنچا اور کہا اے محمد میری بیوی جگلو پھر دو کہ شرط  
 یہ ہے جبرئیل یہ آیت لائے اوکھا کہ شرط مردوں پر واقع ہوئی ہے اور نہیں کہ عورت مسلمان کو مشرک کو  
 پھر و پس آنحضرت نے سبیعہ کو امتحان کیا قسم دیکر کہ سوائے غنیمت اسلام کے نہیں آئی ہے پس سبیعہ  
 اوسکے خاوند کے تین ندیا اور جگہ اوسکے خاوند لے مہر اور فقہ داتا آنحضرت نے اوسکے خاوند کو اپنے  
 پاس سے دیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اوسکو اپنے نکاح میں لائے اور ایسا ہی کرتے تھے حضرت ہر عورت مسلمہ  
 کے حق میں کہ جو ہجرت کر کر آئی اور مرد کو پھر دیتے بعد چند روز کے وہ بھی موقوف ہوا قدرت الہی سے

فصل اول در بیان  
 بیعت نامہ بر نکاح  
 یا ایلیہ کہ تم نے اگر چہ دیکھا  
 اونکے احوال کو لیکن جانتے نہیں  
 تم حقیقت علم کی اوس سے پس اگر  
 مسلمان جانو را وہاں علم سے وہ  
 ہے کہ پہنچے اوسکو طاقت تمہاری  
 کہ وہ ظن غالب ہے ساتھ ظاہر ہونے  
 نشانیوں کے طرف کافروں کے یعنی  
 خاوندوں مشرک اونکیکے نہ یہ  
 عورتیں حلال ہیں الخ یعنی نہیں  
 حلت ہے درمیان عورت مسلمان کے  
 اور مشرک کے بسبب واقع ہونے  
 جدائی کے درمیان انکو بسبب  
 نکاح اوس عورت کے مسلمان ہو کر  
 اور خاوند کو چھینے دو خاوند کو  
 وشل اوس ال کے کہ دیا ہے اونہوں  
 نے اپنی بیویوں کو یعنی مہر اور  
 نہیں ہے گناہ الخ یہ نفی کی اوس  
 نے گناہ کی بیج نکاح اون مہاجر  
 عورتوں کے بعد نے اونکے مہر کے  
 ایلیہ کہ مہر بلکہ ہے جلع کر نکاح  
 وہ دنیا ہی چاہے اور اس سے دلیل  
 پکڑی ہے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ  
 نے اس پر کہ نہیں عدہ ہے اوس  
 عورت پر کہ ہجرت کر کر آئی تہہ  
 یعنی تمام جو کچھ کہ ذکر کیا  
 گیا اس آیت میں اور یہ حکم منسوخ  
 ہے پس نہیں باقی رہا انکنا مہر  
 کا نہ وہ ہے ناگین اور نہ ہم اور  
 نہ ناگین مصلحت پس امتحان کرو  
 یا امتحان کا اوپر گزر چکا اور  
 منقول ہے کہ صلح حدیبیہ میں انک  
 شرط یہ بھی تھی کہ اگر کوئی  
 مسلمان مکہ سے مدینہ کو آوے تو  
 آنحضرت اوسکو کفار مکہ کے پاس  
 مسجدین اور اگر کوئی مسلمان  
 مدینہ سے مکہ کو جاوے تو مکہ والے  
 اوسکو نہ پھرین اور بعد صلح کے  
 جو مرد مسلمان کہ مکہ سے آئے  
 اور اوسکے پیچھے خاوند اوسکا  
 مسافر مخرومی کہ کافر تہا پہنچا  
 اور کہا اے محمد میری بیوی جگلو  
 پھر دو کہ شرط یہ ہے جبرئیل  
 یہ آیت لائے اوکھا کہ شرط مردوں  
 پر واقع ہوئی ہے اور نہیں کہ  
 عورت مسلمان کو مشرک کو پھر و  
 پس آنحضرت نے سبیعہ کو امتحان  
 کیا قسم دیکر کہ سوائے غنیمت  
 اسلام کے نہیں آئی ہے پس سبیعہ  
 اوسکے خاوند کے تین ندیا اور  
 جگہ اوسکے خاوند لے مہر اور  
 فقہ داتا آنحضرت نے اوسکے  
 خاوند کو اپنے پاس سے دیا اور  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ اوسکو  
 اپنے نکاح میں لائے اور ایسا ہی  
 کرتے تھے حضرت ہر عورت مسلمہ  
 کے حق میں کہ جو ہجرت کر کر  
 آئی اور مرد کو پھر دیتے بعد  
 چند روز کے وہ بھی موقوف ہوا  
 قدرت الہی سے



ایک قوم نے کہ نہیں واجب اور کہا اوہوں نے کہ یہ آیت منسوخ ہے یہ قول عطار اور مجاہد اور قتادہ کا کہ  
 اور کہا ایک قوم نے کہ یہ منسوخ نہیں ہے دیا جاوے اوں کو جو کچھ خرچ کیا ہے کھجور کھائے انہما التبتی  
 اذ جاء اول المؤمنات علیہن من اللہ شیئا ولا یسرن ولا ینزلن ولا یصلن  
 اولادھن ولا یمانین یفتخرنہ بین یدرینہن وارجلھن ولا یعصینا فی معروف  
 فبایعھن واستغفرھن اللہ ان اللہ غفور رحیم وہ اسے غمیر جب آوین تیرے پاس عورتیں سلمان  
 کہ بیعت کریں ساتھ تیرے باں شرط کہ شریک مقرر نہ کریں ساتھ خدا کے کسی چیز کو اور چوری نہ کریں اور نہ  
 نہ کریں اور نہ ماریں اپنی اولاد کو اور پیش نہ لاوین بات جہوئی کہ باندہا ہو او سکودر میان ہاتون اور در میان  
 پانوں اپنے سے یعنی کسیکے فرزند کو کسی اور کی طرف منسوب نہ کریں والد علم اور نافرمانی نہ کریں تیری کام نیک  
 میں پس بیعت قبول کر اوں سے اور طلب بخشش کی کر اوں کے نیلے تحقیق خدا تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے  
 فتح ای بنی جب آوین تیرے پاس سلمان عورتیں قرار کر نہ کیا سپر کہ شریک نہ ہوں اور نہ  
 کا یکو اور چوری نہ کریں اور نہ کاری نہ کریں اور نہ اپنی اولاد نہ ماریں اور طوفان نہ لاوین بلندہ کر اپنے  
 ہاتون پانوں و نہیں اور تیری بجائی نہ کریں کسی پہلے کام میں تو اوں سے قرار کر دو اور معافی مانگ اوں کے و  
 اللہ سے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے ہ مفت کھائے بنی جب تیرے پاس آوین سلمان عورتیں  
 اس واسطے کہ بیعت کریں تجھے یعنی جو تیری مرید ہوں او پر ان شرطوں کے جو شریک نہ کریں خدا تعالیٰ  
 کے ساتھ کسی چیز کو اور نہ چوری کریں اور نہ براء کام کریں غیر مرد سے اور نہ ماڈالین اپنے بچوں کو جو بیعت میں  
 ہوں یعنی بیعت نہ کر اوں اور نہ آوین جہوٹ تہمت جوڑ کر اپنے آگے کی طرف سے یعنی حرام کا بیعت لا کر  
 خاوند کے سر نہ کہیں کہ تیرا بیٹ ہے اور اسے محمد تیرے حکم سے باہر نہ آوین یعنی سوائے حکم شرع کے کچھ نہ  
 کریں جب یہ شرطیں قبول کریں تو پھر بیعت کر اوں کو اور سختو اگناہ اوں کے خدا تعالیٰ سے بیشک خدا تعالیٰ  
 بخشنے والا مہربان تو بہ کر نہواو نوں پر جو صدق سے تو بہ کریں اوہیں بخش دیتا ہے ہ عطا تفسیر  
 معروف سے مروا طاعت خدا اور رسول کی ہے اور سختو اگناہ اوں کے یعنی گناہ گذشتہ اور بخشنے والا ہے  
 ساتھ مٹانے گناہ گذشتہ کے مہربان ہے کہ توفیق خیر کی دیتا ہے منقول ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم جب فارغ ہوئے دن فتح مکہ کے مردوں کی بیعت سے تو شروع کی بیعت یعنی عورتوں سے سجال  
 میں کہ آپ پہاڑ صفا پر تھے اور ٹھہر بیٹھے ہوئے تھے نیچے صفا کی بیعت لیتے تھے اوں نے حضرت کی جانب  
 سے وہ پہنچاتے تھے عورتوں کو کلام حضرت کا اور ہند بیٹی عقیبہ کی بیوی ابو سفیان کی منہ ڈہانکے ہوئے  
 الگ بیٹی تھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈر سے کہ کہیں حضرت بیچا میں او سکوبیب اس کے کہ حضرت  
 حمزہ سے جو بدسلوکی کی تھی پس فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے کہ بیعت لیتا ہوں تم سے علی ان لا یشرک  
 یا تعد شیئا یعنی سپر کہ نہ شریک کو نہ عورتیں ساتھ اللہ کے کسی چیز کو پس بیعت لی عمر نے عورتوں سے  
 انہی کو نہ شریک کریں ساتھ اللہ کے کسی چیز کو پھر فرمایا علیہ السلام نے ولا یسرن یعنی اور نہ چوری کو نہ  
 پس کہا ہند نے کہ بلاشبہ ابو سفیان مرد پھیل ہے اور میں نے لیا ہے مال او سا تھوڑا سا پس کہا ابو سفیان نے

سورہ ممتحنہ  
 قبل از آنکہ  
 قرآن مجید  
 تفسیر  
 اولاد نہ ماریں  
 عورتوں کو  
 بیعت قبول کر  
 اوں سے  
 اور طلب بخشش  
 کی کر اوں کے  
 نیلے تحقیق  
 خدا تعالیٰ  
 بخشنے والا  
 مہربان ہے  
 فتح ای بنی  
 جب آوین تیرے  
 پاس سلمان  
 عورتیں قرار  
 کر نہ کیا  
 سپر کہ شریک  
 نہ ہوں اور نہ  
 کا یکو اور  
 چوری نہ کریں  
 اور نہ کاری  
 نہ کریں اور  
 نہ اپنی اولاد  
 نہ ماریں اور  
 طوفان نہ  
 لاوین بلندہ  
 کر اپنے  
 ہاتون پانوں  
 و نہیں اور  
 تیری بجائی  
 نہ کریں کسی  
 پہلے کام میں  
 تو اوں سے  
 قرار کر دو  
 اور معافی  
 مانگ اوں کے  
 و اللہ سے  
 بیشک اللہ  
 بخشنے والا  
 مہربان ہے  
 ہ مفت کھائے  
 بنی جب تیرے  
 پاس آوین  
 سلمان عورتیں  
 اس واسطے  
 کہ بیعت کریں  
 تجھے یعنی جو  
 تیری مرید ہوں  
 او پر ان  
 شرطوں کے جو  
 شریک نہ کریں  
 خدا تعالیٰ  
 کے ساتھ کسی  
 چیز کو اور نہ  
 چوری کریں  
 اور نہ براء  
 کام کریں  
 غیر مرد سے  
 اور نہ ماڈالین  
 اپنے بچوں کو  
 جو بیعت میں  
 ہوں یعنی بیعت  
 نہ کر اوں اور  
 نہ آوین جہوٹ  
 تہمت جوڑ کر  
 اپنے آگے کی  
 طرف سے یعنی  
 حرام کا بیعت  
 لا کر خاوند  
 کے سر نہ کہیں  
 کہ تیرا بیٹ  
 ہے اور اسے  
 محمد تیرے  
 حکم سے باہر  
 نہ آوین یعنی  
 سوائے حکم  
 شرع کے کچھ  
 نہ کریں جب  
 یہ شرطیں  
 قبول کریں  
 تو پھر بیعت  
 کر اوں کو اور  
 سختو اگناہ  
 اوں کے خدا  
 تعالیٰ سے بیشک  
 خدا تعالیٰ  
 بخشنے والا  
 مہربان تو بہ  
 کر نہواو نوں  
 پر جو صدق  
 سے تو بہ کریں  
 اوہیں بخش  
 دیتا ہے ہ  
 عطا تفسیر  
 معروف سے  
 مروا طاعت  
 خدا اور رسول  
 کی ہے اور  
 سختو اگناہ  
 اوں کے یعنی  
 گناہ گذشتہ  
 اور بخشنے  
 والا ہے ساتھ  
 مٹانے گناہ  
 گذشتہ کے  
 مہربان ہے  
 کہ توفیق خیر  
 کی دیتا ہے  
 منقول ہے کہ  
 رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ  
 وسلم جب  
 فارغ ہوئے  
 دن فتح مکہ  
 کے مردوں کی  
 بیعت سے تو  
 شروع کی بیعت  
 یعنی عورتوں  
 سے سجال میں  
 کہ آپ پہاڑ  
 صفا پر تھے  
 اور ٹھہر  
 بیٹھے ہوئے  
 تھے نیچے  
 صفا کی بیعت  
 لیتے تھے اوں  
 نے حضرت کی  
 جانب سے وہ  
 پہنچاتے تھے  
 عورتوں کو  
 کلام حضرت  
 کا اور ہند  
 بیٹی عقیبہ  
 کی بیوی ابو  
 سفیان کی منہ  
 ڈہانکے ہوئے  
 الگ بیٹی تھی  
 رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے ڈر  
 سے کہ کہیں  
 حضرت بیچا  
 میں او سکو  
 بیب اس کے کہ  
 حضرت حمزہ  
 سے جو بدسلوکی  
 کی تھی پس  
 فرمایا آنحضرت  
 علیہ السلام نے  
 کہ بیعت لیتا  
 ہوں تم سے علی  
 ان لا یشرک یا  
 تعد شیئا  
 یعنی سپر کہ  
 نہ شریک کو نہ  
 عورتیں ساتھ  
 اللہ کے کسی  
 چیز کو پس  
 بیعت لی عمر  
 نے عورتوں سے  
 انہی کو نہ  
 شریک کریں  
 ساتھ اللہ کے  
 کسی چیز کو  
 پھر فرمایا  
 علیہ السلام نے  
 ولا یسرن  
 یعنی اور نہ  
 چوری کو نہ  
 پس کہا ہند  
 نے کہ بلاشبہ  
 ابو سفیان  
 مرد پھیل ہے  
 اور میں نے  
 لیا ہے مال او  
 سا تھوڑا سا  
 پس کہا ابو  
 سفیان نے



کہ جو کچھ لیا تو نے پس وہ حلال ہے بکلو پس میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور چچا یا اوسکو پہر فرمایا اوسکو تو  
مند ہے کہا اوسنے ہاں پس معاف کیجے قصور گذشتہ اسے بنی اللہ کے فرمایا آپ نے کہ حاف کیا اللہ نے تجھے پہر  
فرمایا آپ نے ولایتین یعنی اور نہ زنا کرین عورتیں پس کہا ہند نے کہ کیا آزاد عورتہ یہی ناکرتی ہے پہر فرمایا آنحضرت  
نے ولا یقتلن اولادہن یعنی اور نہ قتل کریں عورتیں اپنی اولاد کو پس کہا ہند نے کہ پرورش کیا ہننے اولاد  
کو چھوٹی عمر میں اور قتل کیا آپ نے اوکو بڑی عمر میں پس تم جانو اور وہ اور نہ ہا میٹا اوسکا خطلہ مارا گیا دن  
بر کے پس میں نے عمر زہا تنک کہ لیٹ گئے اور مسکرائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہر فرمایا آنحضرت نے ولا  
یأتین بہتہان یعنی اور نہ باز دین عورتیں بہتان پس کہا ہند نے قسم خدا کی بلاشبہ بہتان البتہ برا کام ہے  
اور نہیں حکم کرتے آپ ہکو مگر ساتھ بہلائی کے اور اچھی اخلاق کے پہر فرمایا آنحضرت نے ولا یخصیتک فی  
مخروف یعنی اور نہ نافرمانی کریں تیری امر شرعی میں پس کہا ہند نے قسم خدا کی نہیں بیٹھے ہم اس مجلس میں  
اس حال میں کہ ہمارے فصولین یہ ہو کہ نافرمانی کریں ہم تمہاری کسی چیز میں اور لفظ معروف میں ناشائستہ  
ہے اس پر کہ طاعت حاکمون کی نہیں واجب ہے خلاف شرع میں مصلحت آیا ہے کہ روز فتح مکہ کے جب رسول  
خدا علیہ السلام مردوں کی بجیت سے فارغ ہوئے تو عورتوں نے بجیت کی رغبت کی یہ بہتہ مرفومہ نازل  
ہوئی پس عورتوں نے ساتھ قبول ان احکام کے بجیت کی احدیعت یعنی آنحضرت کی عورتوں سے ساتھ  
کلام کے ہتی اور قبول بعض کے عورتیں پانی کے پیلے میں ہاتھ ڈالتیں تھیں بعد اوس کے آنحضرت نے  
مبارک اوس پانی میں ڈالتے تھے اور قبول بعض کے ائیمہ میں حضرت خدیجہ کی آنحضرت کے حکم سے عورتوں  
سے بجیت ملتی اور تفسیر معالم میں لکھا ہے کہ آنحضرت اوپر پہاڑ صفا کے تھے اور عمر رضی اللہ عنہما کے آنحضرت  
کے اذن سے بجیت عورتوں کے لیتے تھے غرض کہ یہ تقدیر ہاتھ کسی عورتہ کا بجیت میں دست مبارک  
سے نہیں لگا اور مرد اولاد کے مارنے سے بچہ زندہ کو کاٹو کیا ہے جیسا کہ جاہلیت میں بیٹوں کو کاٹ دیتے تھے  
زمین میں یا مرد مار ڈالنا پیٹ کے بچہ کا ہے ساتھ سقط وغیرہ کے اور مرد بہتان سے یہ کہہ جرم کے بچہ کو  
لپٹنے خاوند کی طرف نسبت کریں اور مرد معروف سے یہ کہ ہمارا موافق طاعت خدا کے ہو اور قبول بعض  
کے یہی ہے نوحہ کرنے سے اور مونہ کھڑ دیکھنے سے اور بال نوچنے سے اور کپڑے پہانے سے اور خلوة یعنی تنہا  
بیٹھنے سے ایک مکان میں ساتھ نامحرم کے اور سفر کرنے سے نامحرم کے ساتھ اور کلام کرنے سے ساتھ نامحرم کے  
اور اندانگی سے ائیمہ نسبت رقیہ سے منقول ہے کہ کہا بجیت کی میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سچ سچ عبادت  
عورتوں کے پس فرمایا آپ نے فیا استطعتن واطقتن یعنی بجیت لی میں نے اور خیر میں کہا استطاعت رکھو تم اور طاعت  
رکھو تم پس کہا میں نے کہ رسول خدا بہت رحم کر نیوالے میں ہم پر جاری جانوں سے کہا میں نے یا رسول اللہ صفا  
کیجے مجھے پس فرمایا آپ نے کہ بلاشبہ میں نہیں مصافحہ کرتا عورتوں سے سوا اسکے نہیں کہ قول میرا ایک عورتہ  
کے لیے مانند قول میرے کے جو عورتوں کے لیے روایت کیا اسکو تفسیر معالم میں لکھا ہے کہ بتنبیہ  
شرک سے ہر سیکو پرہیز کرنا لازم ہے کہ مارتام عبادتوں کا اسی پہر ہے یعنی مشرک کا کوئی عمل قبول نہیں کرتا  
اور نہ بختا جاتا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ولا یغفر ما دون ذلک لمن یشاء

[illegible]

پانچ سو روپيا

اسیے تشریف اور قسام شرک کے معتبر کمالوں سے لکھے جاتے ہیں خوب تامل کرے اس میں اور بچے اسے شرع  
 عقائد میں ہے کہ شرک شرع میں اور سکو کہتے ہیں کہ غیر خدا کو شرک خدا کا کرے الوہیت میں یعنی واجب الوجود  
 جانے جسکے مجوس اس میں اور یزدان کو کہتے ہیں یا غیر خدا کو لائق عبادت کے جانے جسکے بت پرست کرتے  
 ہیں اور شرع میں شرک یعنی کفر کے ہی آتا ہے جسکے شرع عبد الحق رح نے مشکوٰۃ کی شرح میں انہیں دو لون  
 قسموں کو کہ شرح عقائد میں مذکور ہوئی ہیں لکھا ہے کہ مراد شرک سے یہاں کفر ہے اور سیطرہ خیالی میں  
 سماوی ہی عصمت الدرح نے ہی لکھا ہے اور حضرت شاہ ولی الدرح نے لکھا ہے کہ شرک شرع میں سکو  
 کہتے ہیں کہ جو صفتیں خاص باری تعالیٰ کی ہیں وہ اس کے غیر میں ثابت کرے یعنی جیسے علم اللہ تعالیٰ  
 کو ہر چیز کا ہے اور کا علم ہی ویسا ہی جانے یا جیسے اللہ تعالیٰ کو قادر ہر چیز پر جانتا ہے ویسا اور کو ہی  
 جانے یا وہ جیسے تصرف رکھتا ہے عالم میں ساتھ ارادے اپنے کے ویسا اور کو ہی جانے مثلاً کسیکو جانے کہ  
 اسے مجھے شاہد کہی تھی اوس سے معیشت فرخ ہو گئی یا فلان نے ٹھیکار کہی تھی اوس سے میں بیمار  
 یا بخت ہو گیا اور جیسے کیرہ گنا ہو سکو ہی شرع میں شرک کہا ہو تو یہاں پر شرع میں جسکے حدیث میں آیا ہے من حلف  
 بغیر اللہ فقد اشرک یا آیا ہے اظہر من الشمس ان لا یشرک الا باللہ یا آیا ہے التوکلہ فی اللہ اور  
 بعضی قسمیں شرک کی تفسیر عزیزی میں لکھی ہیں کہ جو لوگ سوائے خدا کے اور نگو غیر عبادت میں ہمسر  
 خدا کا کرتے ہیں وہ بہتیرے ہیں آزانجلہ وہ لوگ ہیں کہ ذکر میں ہمسر خدا کا کرتے ہیں اور نکانام مانند نام  
 خدا کے بطریق تفرق کے ذکر کرتے ہیں مثلاً اوٹھنے بیٹھنے میں مثلاً نام خدا کے اور نکانام لیتے ہیں اور آزانجلہ  
 وہ لوگ ہیں کہ نام کہتے ہیں بندہ فلاں اور عبد فلاں اسکو اشرک نے التسمیہ کہتے ہیں اور آزانجلہ وہ  
 کہ غیر خدا کے لیے کرتے ہیں اور انکی مثنیٰ مانتے ہیں اور آزانجلہ وہ سچ کہ دفع بلاؤں کے لیے اور نکانام  
 ہیں یا حاصل کرنے منافع میں اور انکی طرف رجوع کرتے ہیں اور آزانجلہ وہ ہیں کہ خدا کے نام کے ساتھ  
 اور نگو علم و قدرت میں برابر کرتے جیسے کہے انشاء اللہ و شریعت یعنی جو کچھ خدا چاہے اور تم چاہو وہ ہوگا  
 ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یونہی کہا تھا اوسکو فرمایا کہ تو نے مجھے اللہ کا شرک کیا بلکہ یوں  
 کہہ انشاء اللہ و خدا یعنی جو را اللہ چاہے گا وہی ہوگا نام ہوا مضمون تفسیر عزیزی کا اور بعضے افعال اگرچہ  
 شرک حقیقی یعنی کفر نہیں ہیں لیکن مشایا افعال مشرکوں اور بت پرستوں کے ہیں اونسے ہی پرہیز کرنا  
 لازم ہے جیسے لوگ روبرو علماء اور پادشاہوں وغیرہ کے زمین کو چوستے ہیں کرنے والے اس فعل  
 کے اور جو کہ اس پر خوش ہوتے ہیں دونو گنہگار ہوتے ہیں کیونکہ یہ فعل حرام اور کبیرہ گناہ ہے اسلیے کہ شتا  
 بت پرستی کے ہے بکذا فی تحقہ الملوک پس نہیں چو منی اگر بطور عبادت اور تعظیم کے ہو کفر ہے اور اگر بطور  
 تحیہ اور ادب کے ہو کفر نہیں ہے لیکن گناہ کبیرہ ہے کذا فی الدر المنجہ تأمل ہوا علاقہ شرک کا اور چوری کرنے  
 کسی کا مال لے لینا یہی بہت برا ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم لے آذروا من اقلہ الخ یعنی جاتے  
 ہو تم اے صحابہ کہ کیا معنی مفلس کے ہیں عرض کیا صحابہ نے کہ مفلس ہم میں وہ ہے کہ نہ درہم ہو اس کے  
 پاس اور نہ اسباب پس فرمایا حضرت نے کہ تحقیق مفلس امت میری ہے کہ لاویکا دن قیامت کے

اسیے تشریف اور قسام شرک کے معتبر کمالوں سے لکھے جاتے ہیں خوب تامل کرے اس میں اور بچے اسے شرع  
 عقائد میں ہے کہ شرک شرع میں اور سکو کہتے ہیں کہ غیر خدا کو شرک خدا کا کرے الوہیت میں یعنی واجب الوجود  
 جانے جسکے مجوس اس میں اور یزدان کو کہتے ہیں یا غیر خدا کو لائق عبادت کے جانے جسکے بت پرست کرتے  
 ہیں اور شرع میں شرک یعنی کفر کے ہی آتا ہے جسکے شرع عبد الحق رح نے مشکوٰۃ کی شرح میں انہیں دو لون  
 قسموں کو کہ شرح عقائد میں مذکور ہوئی ہیں لکھا ہے کہ مراد شرک سے یہاں کفر ہے اور سیطرہ خیالی میں  
 سماوی ہی عصمت الدرح نے ہی لکھا ہے اور حضرت شاہ ولی الدرح نے لکھا ہے کہ شرک شرع میں سکو  
 کہتے ہیں کہ جو صفتیں خاص باری تعالیٰ کی ہیں وہ اس کے غیر میں ثابت کرے یعنی جیسے علم اللہ تعالیٰ  
 کو ہر چیز کا ہے اور کا علم ہی ویسا ہی جانے یا جیسے اللہ تعالیٰ کو قادر ہر چیز پر جانتا ہے ویسا اور کو ہی  
 جانے یا وہ جیسے تصرف رکھتا ہے عالم میں ساتھ ارادے اپنے کے ویسا اور کو ہی جانے مثلاً کسیکو جانے کہ  
 اسے مجھے شاہد کہی تھی اوس سے معیشت فرخ ہو گئی یا فلان نے ٹھیکار کہی تھی اوس سے میں بیمار  
 یا بخت ہو گیا اور جیسے کیرہ گنا ہو سکو ہی شرع میں شرک کہا ہو تو یہاں پر شرع میں جسکے حدیث میں آیا ہے من حلف  
 بغیر اللہ فقد اشرک یا آیا ہے اظہر من الشمس ان لا یشرک الا باللہ یا آیا ہے التوکلہ فی اللہ اور  
 بعضی قسمیں شرک کی تفسیر عزیزی میں لکھی ہیں کہ جو لوگ سوائے خدا کے اور نگو غیر عبادت میں ہمسر  
 خدا کا کرتے ہیں وہ بہتیرے ہیں آزانجلہ وہ لوگ ہیں کہ ذکر میں ہمسر خدا کا کرتے ہیں اور نکانام مانند نام  
 خدا کے بطریق تفرق کے ذکر کرتے ہیں مثلاً اوٹھنے بیٹھنے میں مثلاً نام خدا کے اور نکانام لیتے ہیں اور آزانجلہ  
 وہ لوگ ہیں کہ نام کہتے ہیں بندہ فلاں اور عبد فلاں اسکو اشرک نے التسمیہ کہتے ہیں اور آزانجلہ وہ  
 کہ غیر خدا کے لیے کرتے ہیں اور انکی مثنیٰ مانتے ہیں اور آزانجلہ وہ سچ کہ دفع بلاؤں کے لیے اور نکانام  
 ہیں یا حاصل کرنے منافع میں اور انکی طرف رجوع کرتے ہیں اور آزانجلہ وہ ہیں کہ خدا کے نام کے ساتھ  
 اور نگو علم و قدرت میں برابر کرتے جیسے کہے انشاء اللہ و شریعت یعنی جو کچھ خدا چاہے اور تم چاہو وہ ہوگا  
 ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یونہی کہا تھا اوسکو فرمایا کہ تو نے مجھے اللہ کا شرک کیا بلکہ یوں  
 کہہ انشاء اللہ و خدا یعنی جو را اللہ چاہے گا وہی ہوگا نام ہوا مضمون تفسیر عزیزی کا اور بعضے افعال اگرچہ  
 شرک حقیقی یعنی کفر نہیں ہیں لیکن مشایا افعال مشرکوں اور بت پرستوں کے ہیں اونسے ہی پرہیز کرنا  
 لازم ہے جیسے لوگ روبرو علماء اور پادشاہوں وغیرہ کے زمین کو چوستے ہیں کرنے والے اس فعل  
 کے اور جو کہ اس پر خوش ہوتے ہیں دونو گنہگار ہوتے ہیں کیونکہ یہ فعل حرام اور کبیرہ گناہ ہے اسلیے کہ شتا  
 بت پرستی کے ہے بکذا فی تحقہ الملوک پس نہیں چو منی اگر بطور عبادت اور تعظیم کے ہو کفر ہے اور اگر بطور  
 تحیہ اور ادب کے ہو کفر نہیں ہے لیکن گناہ کبیرہ ہے کذا فی الدر المنجہ تأمل ہوا علاقہ شرک کا اور چوری کرنے  
 کسی کا مال لے لینا یہی بہت برا ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم لے آذروا من اقلہ الخ یعنی جاتے  
 ہو تم اے صحابہ کہ کیا معنی مفلس کے ہیں عرض کیا صحابہ نے کہ مفلس ہم میں وہ ہے کہ نہ درہم ہو اس کے  
 پاس اور نہ اسباب پس فرمایا حضرت نے کہ تحقیق مفلس امت میری ہے کہ لاویکا دن قیامت کے

بیان پہنچ چو رکا







اے سالکون! ہودین واسطے تمہارے دشمن اور پہلا اور طرف بہکنا تمہارے اور زبان میں اپنی ساتھ برائی کے اور دوست رکھیں اگر مومنہ موڑو اللہ سے قربت اور انکی تکوین نفع مذہبی متوجہ اللہ کی طرف جنت قرب میں پہنچا ہے اور مومنہ موڑو اللہ اور اس سے دوزخ بعد میں گرفتار ہوتا ہے قہر کا نشانہ لینے تکوین فری خلیل اللہ کی کرنی چاہئے بیچ بیزاری کے تمام ماسوی اللہ سے اور اخلاق پکڑیں گے ساتھ اخلاق خدا کے اور بیچ آہ آہ کر نیکی اور روئیکے شوق خدا سے اور متوجہ ہونے پورے طرف اللہ کے اور سپرد کرنے اپنے کے اللہ کو اور بیچ بیزاری کے حول اور قوت اور نفس اور اعضا سے تاکہ مطمئن بنو اور کہنا چاہئے ربنا علیک توکلنا انجانہ تک کہ معنی اس کے ظاہر میں اور اشارہ غنہ کا اس کی طرف ہے کہ سبب فریب دینے نفس و ہوی کے فتنہ زدہ اور مومنہ موڑو لے تجھے نہیں ہونگے ہم لفظ کان لکھنا آخر آیت تک کے معنی ظاہر میں ویز جو اللہ یعنی امید رکھتا ہے وصال خدا کی اور فانی اللہ کے عین اللہ آخر آیت تک اشارہ ہے طرف نرمی کر نیکی بیچ مجاہدہ نفس کے اس طرح کہ نقصان اس کے حق میں نہ کرنا چاہئے کہ آخر الامر اس کو موافق اور مدد کار قلب اور روح کا ہوتا ہے لایہذا اللہ آخر آیت تک لکھنے تکوین خدا نے نرمی کرنے اور عدل کرنے نفس مطمئنہ کیسے منع نہیں کیا ہے انا ینہکم اللہ آخر آیت تک یعنی نرمی کرنی نفس امارہ جنگ کر لیا لیکے منع کیا ہے کہ محبت رکھنی اس سے ظلم ہے یا ایہا الذین آخر آیت تک یعنی اے سالکون! اگر نفس اور ہوی مطمئن معلوم ہوں تو امتحان اونکا کرو اگر صدق اونکا ثابت ہو تو پھر اونکو طرف کفار شہوات اونکیکے پہرے مذہب وہ نفس و ہوی حلال میں واسطے اونکے اور نہ وہ کفار شہوات حلال میں واسطے نفس و ہوی کے اور قہر گناہ نہیں ہے اس میں کہ نفس مطمئنہ کو ساتھ قلب و روح کے نکاح کرو لیکن نفس امارہ بد کو اپنے پاس نہ رکھو یہ حکم اللہ کا ہے کہ حکم کرتا ہے درمیان تمہارے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے وارن فاکم آخر آیت تک یعنی نفس اگر کچھ موافقت قلب سے فوت کرے تو نہ اردو سکون گناہ او سیکھ لے اور زیادتی اور نہ کرو اور ڈرو اور سن خدا سے کہ تم اوپر ایمان لائے ہو یا ایہا الذین آخر آیت تک یعنی اے سالکون! اگر نفس و ہوی مطمئن تیرے ساتھ محبت اور موافقت اور متابعت حکم تیرے کے چاہیں تو بیعت لے اونے اور بخشش مانگ اونکے لیے اللہ سے یا ایہا الذین آخر آیت تک لکھنے سالکون! نفس امارہ کے ساتھ منفعت الہی ہے دوستی اور متابعت نہ کرو کہ وہ نا امید صل الہی سے ہے اور اشارہ شرک سے دیکھنا اور ثابت کرنا غیر حق کا ہے کہ اور کوئی فاعل حقیقی ہے اور اشارہ سرقہ سے دزدی متابعت اور موافقت قلب سے اور زنا سے موافقت ساتھ شیطان کے اور قتل سے بھانا اور تجلیات کا اور بہتان سے دعوی امانیت کا اور عصیان سے مخالفت ہے ہر جس سورۃ الصف مدنیہ سورۃ صف مدنی ہے مجموعہ کے نزدیک اور حضوں لے کہا گیا اور یہ نام اس کا اس لیے کہا گیا کہ ذکر ہے اس میں لفظ صفا کا اس آیت میں ان الذین یقارون فی سبیلہ صفا کا ہم نبیان مخصوص نازل ہوئی یہ بعد سورہ تغابن کا اور بعد سورہ ممتحنہ کے اس لیے لکھی گئی کہ ممتحنہ کے آخرین ذکر ہے اونکا جنہ اللہ غضب ہوا اور اس میں اول مذکور ہے اونکا کہ جنکو اللہ دوست رکھتا ہے اور اور وہ میں مناسبت کی بہت میں اور آیتیں اس میں

جو اُن میں اور رکوع دو اور کلمے دو سو تیس ہیں اور حروف نو سو اکیانوین <sup>۹۹</sup> بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
 سُبْحٰنَکَ اللّٰهُ مَا کَانَ لَکَ فِی الْاَوَّلِیْنَ وَ الْاٰخِرِیْنَ وَ الْغَیْبِ وَ الْحَکِیْمِ <sup>۱۰۰</sup> ساتھ باکی کے یا دیکھا خدا کو اَوَّلَ وَاٰخِرِیْنَ  
 کہ آسمان میں ہیں اور اَوَّلَ وَاٰخِرِیْنَ نے کہ زمین میں ہیں اور وہی ہے غالب باحکمت <sup>۱۰۱</sup> فَفِیْ کُلِّ اَوَّلِیِّ  
 پاکی بولتا ہے جو کچھ آسمان و زمین اور زمین میں <sup>۱۰۲</sup> اور وہی ہے زبردست حکمت والا <sup>۱۰۳</sup> مَوْءُودِیِّ  
 اور بے عیب کہا خاص اللہ تعالیٰ کے تین اوس سب سے جو کچھ کہ ہے آسمان و زمین اور زمین میں اور وہ  
 خدا تعالیٰ زبردست ہے جو اور حکم کوئی نہیں پہنچتا مضبوط کام کرنا <sup>۱۰۴</sup> اَلَا یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ  
 اٰمَنُوْا قُلُوْا لَہٗ مَا کَانَ فَعْلُوْکُمْ <sup>۱۰۵</sup> اے مسلمانوں کیوں کہتے ہو جو کچھ کہ نہیں کرتے <sup>۱۰۶</sup> فَفِیْ کُلِّ اَوَّلِیِّ  
 ایمان والو کیوں کہتے ہو مونہہ سے جو نہیں کرتے <sup>۱۰۷</sup> مَوْءُودِیِّ اے وہ لوگوں جو تم ایمان لائے ہو کیوں ایسے  
 بات کہتے ہو جو تم آپ نہیں کرتے چاہے کہ جو اور نکو نصیحت کرو تم آپ ہی وہ کام کرو وہ کام جسے جو  
 عالم بے عمل نیک کام گو گو کہتا ہے میں آپ نہیں کرتے <sup>۱۰۸</sup> اَلَا یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا  
 علیہ السلام نے ثواب بدر کے شہید و نکا بیان کیا تو صحابہ نے کہا کہ اگر بعد اسکے کوئی جنگ ہو وہی تو خوب  
 جہاد میں کوشش کریں گے ہم اور جب زراد کے جنگ واقع ہوئی تو اکثر شہید گئے حق تعالیٰ نے بہتر  
 اونکی سزائش میں نازل کی <sup>۱۰۹</sup> اَلَا یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَہٗ مَا کَانَ فَعْلُوْکُمْ <sup>۱۱۰</sup> یعنی بہت  
 ناپسند ہوا نزدیک خدا کے یہ کہ ہوتم وہ چیز کہ نہ کہو یعنی خدا سے عہد کرو اور وفائ کرو واللہ اعلم <sup>۱۱۱</sup> فَفِیْ کُلِّ  
 برحق سبباری ہے اللہ کے ہاں کہ ہو وہ چیز جو نہ کہو وہی برحق غصہ دلانے والی ہے اگے خدا تعالیٰ  
 کے وہ کہ تم کہو لوگوں میں اور آپ نہ کرو <sup>۱۱۲</sup> اَلَا یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَہٗ مَا کَانَ فَعْلُوْکُمْ <sup>۱۱۳</sup> یعنی بہت  
 کہ نہیں کرنے ہو اور اختیار کیا گیا لفظ مقت کا ایسے کہ معنی اوسکے من اشد غضب اور بعض سلف سے منقول  
 ہے کہ کہا گیا اونکو حدیث بیان کرو مجھے پس کہا اوہنوں نے کہ کیا حکم کرتے ہو تم مجھو یہ کہ ہو میں وہ چیز  
 کہ نہ کروں میں پس جلدی آویگا غضب خدا کا مجھ پر معلوم کروانی اللہ تعالیٰ نے وہ چیز کہ دوست کتا  
 ہے اوسکو پس فرمایا اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ کَانَ فَعْلُوْکُمْ <sup>۱۱۴</sup> اے خدا تعالیٰ اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ امر بالمعروف  
 سے حضرت رب العزت نے منع فرمایا بلکہ مقصود یہ ہے کہ حکم کرنا لیکو آپ ہی عمل کرنا چاہے آپ عمل  
 نہ کر لیا تو بہت وعید آیا ہے اس پر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ویکھا میں نے غضب عرلج میں کتنے لیک  
 لوگوں کو کہ کاٹے جاتے ہیں ہونٹ اونکے آگ کی قیچیوں سے کہا میں نے یہ کون میں ای جبریل  
 کہا جبریل نے کہ یہ واعظ میں تمہاری امت کے کہ حکم کرتے تھے لوگوں کو نیکی کرنا اور بھولتے تھے اپنے  
 نفس کو یعنی آپ عمل نہ کرتے تھے اور لوگوں کو عمل کرنے کو کہتے تھے اور فرمایا لایا جاویگا ایک شخص کو دن قیامت  
 کے پہر ڈالا جاویگا وہ آگ میں پس نکل پڑے گی آتین اوسکی آگ میں پس پہر لگا وہ اوس میں مانند پہر لگے  
 کے ساتھ چلتی اپنی کے پس جھج ہونگے دوزخی اوپر پہر کہیں اے فلا نے کیا ہے حال تیرا کیا نہیں تھا  
 تو بہ حکم کرنا اچھی باتوں کا اور منع کرنا ہکو بری باتوں سے کہیگا وہ تھا میں حکم کرنا تھا اچھی باتوں کا اور  
 آپ نہ کرنا تھا اونکو اور منع کرنا تھا میں نکو بری باتوں سے اور آپ نہ کرنا تھا اونکو اور امر بالمعروف اور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
 سُبْحٰنَکَ اللّٰهُ مَا کَانَ لَکَ فِی الْاَوَّلِیْنَ وَ الْاٰخِرِیْنَ وَ الْغَیْبِ وَ الْحَکِیْمِ  
 کہ آسمان میں ہیں اور اَوَّلَ وَاٰخِرِیْنَ نے کہ زمین میں ہیں اور وہی ہے غالب باحکمت  
 پاکی بولتا ہے جو کچھ آسمان و زمین اور زمین میں اور وہی ہے زبردست حکمت والا  
 اور بے عیب کہا خاص اللہ تعالیٰ کے تین اوس سب سے جو کچھ کہ ہے آسمان و زمین اور زمین میں اور وہ  
 خدا تعالیٰ زبردست ہے جو اور حکم کوئی نہیں پہنچتا مضبوط کام کرنا  
 اَلَا یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَہٗ مَا کَانَ فَعْلُوْکُمْ اے مسلمانوں کیوں کہتے ہو جو کچھ کہ نہیں کرتے  
 ایمان والو کیوں کہتے ہو مونہہ سے جو نہیں کرتے مَوْءُودِیِّ اے وہ لوگوں جو تم ایمان لائے ہو کیوں ایسے  
 بات کہتے ہو جو تم آپ نہیں کرتے چاہے کہ جو اور نکو نصیحت کرو تم آپ ہی وہ کام کرو وہ کام جسے جو  
 عالم بے عمل نیک کام گو گو کہتا ہے میں آپ نہیں کرتے اَلَا یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا  
 علیہ السلام نے ثواب بدر کے شہید و نکا بیان کیا تو صحابہ نے کہا کہ اگر بعد اسکے کوئی جنگ ہو وہی تو خوب  
 جہاد میں کوشش کریں گے ہم اور جب زراد کے جنگ واقع ہوئی تو اکثر شہید گئے حق تعالیٰ نے بہتر  
 اونکی سزائش میں نازل کی اَلَا یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَہٗ مَا کَانَ فَعْلُوْکُمْ یعنی بہت  
 ناپسند ہوا نزدیک خدا کے یہ کہ ہوتم وہ چیز کہ نہ کہو یعنی خدا سے عہد کرو اور وفائ کرو واللہ اعلم  
 برحق سبباری ہے اللہ کے ہاں کہ ہو وہ چیز جو نہ کہو وہی برحق غصہ دلانے والی ہے اگے خدا تعالیٰ  
 کے وہ کہ تم کہو لوگوں میں اور آپ نہ کرو اَلَا یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَہٗ مَا کَانَ فَعْلُوْکُمْ  
 یعنی بہت کہ نہیں کرنے ہو اور اختیار کیا گیا لفظ مقت کا ایسے کہ معنی اوسکے من اشد غضب اور بعض سلف سے منقول  
 ہے کہ کہا گیا اونکو حدیث بیان کرو مجھے پس کہا اوہنوں نے کہ کیا حکم کرتے ہو تم مجھو یہ کہ ہو میں وہ چیز  
 کہ نہ کروں میں پس جلدی آویگا غضب خدا کا مجھ پر معلوم کروانی اللہ تعالیٰ نے وہ چیز کہ دوست کتا  
 ہے اوسکو پس فرمایا اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ کَانَ فَعْلُوْکُمْ اے خدا تعالیٰ اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ امر بالمعروف  
 سے حضرت رب العزت نے منع فرمایا بلکہ مقصود یہ ہے کہ حکم کرنا لیکو آپ ہی عمل کرنا چاہے آپ عمل  
 نہ کر لیا تو بہت وعید آیا ہے اس پر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ویکھا میں نے غضب عرلج میں کتنے لیک  
 لوگوں کو کہ کاٹے جاتے ہیں ہونٹ اونکے آگ کی قیچیوں سے کہا میں نے یہ کون میں ای جبریل  
 کہا جبریل نے کہ یہ واعظ میں تمہاری امت کے کہ حکم کرتے تھے لوگوں کو نیکی کرنا اور بھولتے تھے اپنے  
 نفس کو یعنی آپ عمل نہ کرتے تھے اور لوگوں کو عمل کرنے کو کہتے تھے اور فرمایا لایا جاویگا ایک شخص کو دن قیامت  
 کے پہر ڈالا جاویگا وہ آگ میں پس نکل پڑے گی آتین اوسکی آگ میں پس پہر لگا وہ اوس میں مانند پہر لگے  
 کے ساتھ چلتی اپنی کے پس جھج ہونگے دوزخی اوپر پہر کہیں اے فلا نے کیا ہے حال تیرا کیا نہیں تھا  
 تو بہ حکم کرنا اچھی باتوں کا اور منع کرنا ہکو بری باتوں سے کہیگا وہ تھا میں حکم کرنا تھا اچھی باتوں کا اور  
 آپ نہ کرنا تھا اونکو اور منع کرنا تھا میں نکو بری باتوں سے اور آپ نہ کرنا تھا اونکو اور امر بالمعروف اور





گوایک وہ ایک عمارت میں محکم اسپین ملی ہوئی ٹھہرتی تھی اس کا چاہتا ہے ان کو جوڑتے ہیں اس کی راہ میں قطار  
باندھ کر صیہ وہ ہر دیوار شیشہ پلائی تھی مگر بیشک خدا تعالیٰ دوست رکھتا ہے ان لوگوں کو جوڑتے ہیں  
خدا تعالیٰ کی راہ میں بغیر ضد دنیا کے صف باندھ کر گویا کہ یہ مضبوطی میں صف باندھ کر ایسے کھڑے ہیں  
جیسے بنیاد دیوار کی شیشہ رانگ ڈالی مضبوط یعنی ایسے بہادر تھے کہ تفسیر گویا کہ وہ ایک عمارت میں  
انچ یعنی نئے والے ہیں بعض ان کے ساتھ بعض کے لئے مصلحت موصوفین میں ملی ہوئی محکم کی کسی یا  
والہ محکم کی کسی یعنی ثابت قدم ہیں **وَلَا ذَقَالَ مَوْسَىٰ لِقَوْمِهِ اِقَوْمٌ لَّيْسَ تَوْذُوْنِيْ وَاقْدِرْ عَلٰی**  
**اٰتِيْ سُرْمٰوْلَ اللّٰهِ اَلَيْكُمْ فُلْمَا كُنَّا اَعْوَا اَزَ اللّٰهِ فُلْمَا كُنَّا** اللہ کا یہ ہے اللہ کے قہر سے اللہ کے قہر سے اللہ کے قہر سے  
کہا موسیٰ نے اپنی قوم کو کہ قوم میری کیوں ایذا دیتے ہو مجھ کو اور تحقیق جانتے ہو تم کہ میں بھیجا ہوا خدا کا ہے  
طرف تھا رہے پس جب کہ مجھ کو ہی کی قوم نے کچھ کیا خدا نے ان کے دلوں کو اور خدا راہ نہیں دکھاتا ہے قوم  
بے کاروں کو **فَلَمَّا كُنَّا اَعْوَا اَزَ اللّٰهِ اَلَيْكُمْ فُلْمَا كُنَّا** اور جب کہ موسیٰ نے اپنی قوم کو کہ قوم کیوں ستاتے ہو مجھ کو اور جانتے ہو کہ میں  
اس کا بھیجا آیا ہوں تمہارے پاس ہر جب وہ پہر گئے پہر دیے اللہ نے ان کے دل اور اللہ راہ نہیں دیتا  
تھیں کہ لوگوں کو **فَلَمَّا كُنَّا اَعْوَا اَزَ اللّٰهِ اَلَيْكُمْ فُلْمَا كُنَّا** اور یاد کر یعنی یہ بیان اسے محمد کہ جب کہ موسیٰ نے اپنی قوم بنی اسرائیل کو کہ  
اسے قوم میری کو اسطے دکھاتے ہو اور آرزو دل کرتے ہو میرے کہانے سے یعنی میری بات  
نہیں مانتے اور میرے تم تحقیق جانتے ہو وہ کہ مقرر میں بھیجا ہوا خدا تعالیٰ کا ہوں تمہارے طرف جو میں  
کہتا ہوں خدا تعالیٰ کے حکم سے کہتا ہوں تم کیوں نہیں مانتے اور تم کہ کیوں کرتے ہو موسیٰ بنی اسرائیل  
نے موسیٰ بنی کا کہانا نا پہر او سو قہر کہ پہر گئے حکم ماننے سے موسیٰ بنی کے تو پہر پہر دیا خدا تعالیٰ نے دل ان کا  
یقین لانے سے حق بات پر اور خدا تعالیٰ راہ نہیں دکھاتا ہے بے کاروں کو **فَلَمَّا كُنَّا اَعْوَا اَزَ اللّٰهِ اَلَيْكُمْ فُلْمَا كُنَّا**  
ایذا دیتے ہو مجھ کو یعنی اسباب انکار کرنے آیتوں کے اور بہتان لگانے کے ساتھ اور پیچھے کے کہ نہیں سمجھیں  
**فَلَمَّا كُنَّا اَعْوَا اَزَ اللّٰهِ اَلَيْكُمْ فُلْمَا كُنَّا** اور غرض اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو اور ان کے دل سے یا جبکہ  
چوڑے انہوں نے احکام الہی نکال ڈالا اللہ نے ان کو ایمان ان کے دلوں سے یا جبکہ اختیار کیا انہوں  
نے کجروی کو کچھ کیا خدا تعالیٰ نے ان کے دلوں کو یعنی مدد ان کی کرنی چوڑی اور محروم کیا ان کو تو فقیہ اتباع  
حق کیسے **وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ** یعنی اللہ نہیں ہدایت کرتا ان کو کہ سبقت کیا ان کے علم میں کہ  
وہ فاسق ہے **فَلَمَّا كُنَّا اَعْوَا اَزَ اللّٰهِ اَلَيْكُمْ فُلْمَا كُنَّا**  
**لَا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا اَنْتُمْ شَرِكُوْا بِاللّٰهِ اَلَيْكُمْ فُلْمَا كُنَّا** اللہ کے لئے اللہ کے لئے اللہ کے لئے  
قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ اور یاد کر جب کہ عیسیٰ مریم کے بیٹے نے بنی اسرائیل تحقیق میں بغیر خدا کا ہون  
طرف تھا رہے باور رکھنے والا اور پیچھے کا کہ گے میرے ہے یعنی تو بیت کہ پہلے مجھے اور تری ہے اور شہادت میں  
ایک بغیر کا ہوں کہ ایک بعد میرے نام اور کا احمد ہو گا پس جب کہ آیا احمد گے ان کے ساتھ معجزوں کے  
کہا انہوں نے یہ ایک سحر ہے **فَلَمَّا كُنَّا اَعْوَا اَزَ اللّٰهِ اَلَيْكُمْ فُلْمَا كُنَّا** اور جب کہ عیسیٰ مریم کے بیٹے نے بنی اسرائیل میں بھیجا  
ہوں اس کا تمہاری طرف سچا کرتا ان کو جو مجھے گے ہے تو بیت اور خوشخبری سنا ان کا ایک رسول کی جو

وہ ایک عمارت میں محکم اسپین ملی ہوئی تھی اس کا چاہتا ہے ان کو جوڑتے ہیں اس کی راہ میں قطار باندھ کر صیہ وہ ہر دیوار شیشہ پلائی تھی مگر بیشک خدا تعالیٰ دوست رکھتا ہے ان لوگوں کو جوڑتے ہیں خدا تعالیٰ کی راہ میں بغیر ضد دنیا کے صف باندھ کر گویا کہ یہ مضبوطی میں صف باندھ کر ایسے کھڑے ہیں جیسے بنیاد دیوار کی شیشہ رانگ ڈالی مضبوط یعنی ایسے بہادر تھے کہ تفسیر گویا کہ وہ ایک عمارت میں انچ یعنی نئے والے ہیں بعض ان کے ساتھ بعض کے لئے مصلحت موصوفین میں ملی ہوئی محکم کی کسی یا والہ محکم کی کسی یعنی ثابت قدم ہیں

وہ ایک عمارت میں محکم اسپین ملی ہوئی تھی اس کا چاہتا ہے ان کو جوڑتے ہیں اس کی راہ میں قطار باندھ کر صیہ وہ ہر دیوار شیشہ پلائی تھی مگر بیشک خدا تعالیٰ دوست رکھتا ہے ان لوگوں کو جوڑتے ہیں خدا تعالیٰ کی راہ میں بغیر ضد دنیا کے صف باندھ کر گویا کہ یہ مضبوطی میں صف باندھ کر ایسے کھڑے ہیں جیسے بنیاد دیوار کی شیشہ رانگ ڈالی مضبوط یعنی ایسے بہادر تھے کہ تفسیر گویا کہ وہ ایک عمارت میں انچ یعنی نئے والے ہیں بعض ان کے ساتھ بعض کے لئے مصلحت موصوفین میں ملی ہوئی محکم کی کسی یا والہ محکم کی کسی یعنی ثابت قدم ہیں

وہ ایک عمارت میں محکم اسپین ملی ہوئی تھی اس کا چاہتا ہے ان کو جوڑتے ہیں اس کی راہ میں قطار باندھ کر صیہ وہ ہر دیوار شیشہ پلائی تھی مگر بیشک خدا تعالیٰ دوست رکھتا ہے ان لوگوں کو جوڑتے ہیں خدا تعالیٰ کی راہ میں بغیر ضد دنیا کے صف باندھ کر گویا کہ یہ مضبوطی میں صف باندھ کر ایسے کھڑے ہیں جیسے بنیاد دیوار کی شیشہ رانگ ڈالی مضبوط یعنی ایسے بہادر تھے کہ تفسیر گویا کہ وہ ایک عمارت میں انچ یعنی نئے والے ہیں بعض ان کے ساتھ بعض کے لئے مصلحت موصوفین میں ملی ہوئی محکم کی کسی یا والہ محکم کی کسی یعنی ثابت قدم ہیں



جواد یگانہ جسے دیکھو اوس کا نام ہے احمد پر جب آیا اونکے پاس کھلی کتاب تھی لیکر بولے یہ جادو ہے صریح فرمایا  
اور جب کہا عیسیٰ بیٹے مریم کہنے لگے ایسی کتاب اسرائیل بے شک میں پہنچا ہوا ہوں خدا تعالیٰ کا تمہاری طرف  
ساتھ تہجرت روشن کے جو معجزے مجھے دیے ہیں خدا تعالیٰ نے اور تمہارا کہنے والا ہوں اور میں چیر کو کہ مجھے  
سے پہلے آئی ہے کتاب توریت اور خوشخبری دینے والا ہوں میں تم کو ساتھ آنے ایک پیغمبر کے جو آؤ گا  
ساتھ دین کا ل کے پیچھے سے میرے بعد جو نام اوس کا ہو گا فارقیطاسو فارقیطاسی معنی احمد ہیں چہرہ  
آیا وہ نبی اون پاس ساتھ معجزوں اور نشانیوں روشن کے تو کہا یہ تو صاف جادو ہے کہلا ہوا  
سب پر جو سب جانتے ہیں کہ نرا جادو ہے جادو نام رکھا معجز کیا سو خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ ظَلَمَ ظُلْمًا  
کَبِيرًا فَتَقَسَّىٰ عَنَّا اَعْمٰی کے بہت حد تک نیروا لاذکی اور یا بہت تعریف کیا گیا ریح خصلتوں  
اپنے کے تمام انبیاء سابق سے صلوات علیہم اجمعین ٹھہر چکا کہ حضرت عیسیٰ نے یا نبی اسرائیل  
اور نہ کہا یا قوم جیسے کہا موسیٰ علیہ السلام نے اس لیے کہ نہیں نسب کہتے تھے عیسے اور عین کہ ہوتی وہ قوم  
اونکی پس جب کہ یا یعنی عیسے یا محمد علیہما السلام ٹھہر چکا میں رسول اللہ کا ہوں الخ پس سچ ماننا  
حضرت عیسے علیہ السلام کا توریہ کو قومی ترابعثون میں بے طرف تصدیق یہود کے حضرت عیسے کو یعنی  
میں پہنچا گیا ہوں طرف تمہارے واسطے پہنچانے احکام ضروری اللہ تعالیٰ کے ترجیح اصلاح امور دینی اور  
دنیوی تمہارے اور تہادریان پیدائش عیسیٰ علیہ السلام کے اور درمیان ہجرت آنحضرت علیہ السلام  
کے عرصہ چہرہ سو تیس برس کا اور کہا ہے بعضوں نے کہ بشارت دی حضرت عیسے نے اپنی امت کو  
حضرت کائنات کی تاکہ ایمان لاویں حضرت پر وقت آنے کے کہ یا تاکہ ہو معجزہ حضرت عیسیٰ کا وقت ظہور  
اونکے اور بشارت دینی حضرت کی بشارت دینی ساتھ قرآن کے بھی ہے تصدیق اوسکی ہے مانند توریہ کے  
اور حضرت عیسیٰ کی یہ سچ کہ دین میرا یہ ہے کہ سچ مانا میں اللہ کی سب کتابوں کو اور انبیاء کو جو پہلے گزرے  
ہیں اور پیچھے پس ذکر کی اول کتابوں شہورہ کی کہ ساتھ دیکھ حکم کیا اکثر نبیوں نے اور ان نبی نے کہ  
جو خاتم النبیین ہیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو صاحب منقول ہو کہا اور ہوں نے خبر دیچے ہو کیا رسول  
اپنی ذات پاک کی فرمایا کہ میں دعا کر رہا ہوں کہ اونکی دعا میرے لیے تھی اور بشارت عیسیٰ علیہا السلام  
دیچا میری مان نے خواب جبکہ حل ہا میرا کہ لکھا اونسے نور جسے روشن ہوئے محل بصیر کے زمین شام میں  
اور الہی بشارت دی بر بنی نے اپنی امت کو ہمارے نبی محمد علیہ السلام کی اور اللہ تعالیٰ نے فقط ذکر کیا عیسیٰ  
علیہ السلام کا اسبابہ اس لیے کہ وہ آخر نبیوں کے تھے کہ جو پہلے گزرے ہمارے نبی سے پس واضح ہوا کہ بشارت دینی  
حضرت کی سارے نبیوں نے یہاں تک کہ پہنچی طرف عیسے کے جیسا کہ مذکور ہے کشف الاسرار میں اور کہا بعض  
علمائے کہ تہادریان جانے مسیح کے آسمان پر اور درمیان پیدائش نبی علیہ السلام کے عرصہ پانچ سو چالیس  
بر کا تقریباً اور زندہ ہے مسیح آسمان کے جانے تک تینتیس برس اور امت عسی کی نصاریٰ میں کہ جو مختلف  
ہوئے اور امت حضرت کی امت مرحومہ ہے جامع جمیع صفات کی کہتے ہیں کہا حواریوں نے حضرت  
عیسے سے کہ یا روح اللہ کیا بعد ہمارے یہی کوئی امت ہوگی اور ہوں فرمایا کہ ہاں امت محمدی ہوگی حکم اعلیٰ

خبر کا نام نبی  
محمد کا کیا اور کشتی  
میں احمد اس نے  
فصل توریت  
معدون علیہ صلی  
روح اللہ تعالیٰ  
علیہ السلام جس نے  
ان البشارة بواقعة  
من التوراة والجال  
نبی ما فی ہر رسول  
من صفہ الانبیاء  
للہجات فانه صلی  
باسرہ والصلوة  
بجزل من نعمت  
من افضل علیہ  
یور العمل ہے  
ارسلنا لکم حال  
کونی صلی اللہ  
تقدسی من التوراة  
وہی من باقی  
من بعدی من  
رسول ۱۲ روح  
ایمان ۱۲

نیک پرہیزگار گویا کہ وہ بسبب فقہ یعنی سچے کے انبیاء ہو گئی راضی ہو گئے اللہ سے ساتھ تھوڑے رزق کے اور  
 راضی ہو گا اللہ اور لئے ساتھ تھوڑے عمل کے اور حضرت کا نام محمد ہو اسبب مکر ہوئے تعریف اور نیک کے کہ بہتوں  
 نے تعریف حضرت کی کی بار بار اور احمد نام ہو اسبب سکے کہ اوٹھا نیک کے جیسا احمد کا اور کہا رغب نے کہ ظالم  
 کیا گیا لفظ احمد کا حضرت عیسیٰ کی بشارت میں ازراہ تنبیہ کے اسیر کہ آنحضرت بہت حد کر نیو لے تھے نسبت  
 حضرت عیسیٰ کے اور ان کے کہ پہلے اور لئے گزرے میں اور اسکے موافق کشف الاسرار میں ہے کہ الف احمد میں  
 مبالغہ کے لیے ہر حمد میں اور اسمین دو وچہ میں ایک تو یہ کہ یہ مبالغہ ہے فاعل میں یعنی سارا انبیاء  
 حمد کر نیوالے اللہ تعالیٰ کو تھے اور آنحضرت بہت حد کر نیو لے تھے نسبت غیر اپنے کے اور دوسرے یہ کہ لفظ  
 احمد مبالغہ ہے مفعول میں یعنی سارے انبیاء محمود ہیں بسبب فضائل حمیدہ کے اور حضرت بہت محمود ہیں  
 مناقب میں اور جامع ترین فضائل و محاسن میں کہ جو تعریف کی جاتے ہیں بسبب ان کے انتہی ۵  
 زصد ہزار محمد کہ درجہ ان آید یکے بنسرت و فضل مصطفیٰ ارشد کہما فتح الرحمن میں کہ نہیں نام رکھا گیا  
 کوئی احمد اور محمد سوائے حضرت کے نہ عرب میں اور نہ غیر عرب میں یہاں تک کہ چرچا ہوا پہلے پیدا ہونے حضرت  
 زبانی اجار و کا ہنوں کے کہ ایک نبی مبعوث ہو گا کہ نام اس کا محمد ہو گا پس نام رکھا لوگوں نے عرب میں  
 اپنے بیٹوں کا محمد یا میرا سکے کہ کوئی ہو تو اور وہ یہہ میں محمد بن اجماع اوسے اور محمد بن مسلمہ  
 انصاری اور محمد بن البراء البکری اور محمد بن سفیان بن مجاشع اور محمد بن حمدان حبشی اور محمد بن خرم  
 سلمیٰ پس یہہ چہہ ہوئے ساتواں اس نام کا ہوا پر بچایا اللہ تعالیٰ نے ہر اس نام والے کو اس کے دعوے  
 کرے نبوة کا یا کوئی اور اس کو مشہور کرے ساتھ نبوة کے یا ظاہر ہوا و سپر کوئی نشانی کہ شک میں ڈالے  
 کی تیج امر و سیکے بیان تک ثابت ہو میں نشانیاں آنحضرت علیہ السلام میں اور نہیں نزاع کی کسینی اور  
 یعنی پہلے مہور نبوت کے اور اختلاف کیا گیا ہر تیج گنتی اسماء نبی علیہ السلام کے پس کہا بعضوں نے کہ  
 ہزار نام میں آپ کے جسکے اللہ تعالیٰ کے ہزار نام ہیں پس حضرت کے ناموں میں سے محمد ہی یعنی بڑی تعریف  
 والے کا سلیے کہ آسمان زمین والوں نے تعریف کی اوٹکی دنیا و آخرت میں اور احمد ہی یعنی بڑی تعریف گویا  
 یہ نسبت غیر اپنے کا سلیے کہ انہوں نے تعریف کی اللہ کی طرح بطرح کہ دلیسی کسی اور نے نہیں کی اور  
 متفقہ اسلیے کہ حضرت تشریف لائے پیچھا انبیاء کے اور پیچھا نبیوں کے سلیے کہ حضرت بہت استغفار و توبہ کرتے  
 تھے اللہ تعالیٰ سے یا سلیے کہ توبہ حضرت کی امت میں بہت سہل ہوئی کیا نہیں سنا تو نے کہ توبہ گویا  
 بہتوں کو کتنوں کے قتل میں ہوئی یا سلیے کہ توبہ آپ کی امت کی اور وٹکی نسبت کامل ہوئی یہاں تک کہ  
 توبہ کر نیو لا انہیں سے ایسا ہو کہ گویا اوٹنے گناہ کیا ہے نہیں تہا نہ اخذ دنیا میں گناہ آخرت میں اوٹتی  
 اسلیے کہ حضرت موجب بڑے امن کے تھے جب کہ جیسے رہے اور جب تک کہ سنت اوٹکی باقی ہے رزق  
 میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاَمَّا كَانَ الَّذِي جِئْتُمْ وَ اَنْتُمْ فِيْهِمْ وَاَمَّا كَانَ الَّذِي جِئْتُمْ وَ اَنْتُمْ فِيْهِمْ وَاَمَّا كَانَ الَّذِي جِئْتُمْ وَ اَنْتُمْ فِيْهِمْ  
 امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے کہ ہمیں میں میں دو امانیں پس اوٹھہ گئے ایک اول و دونوں میں  
 سے اور باقی رہی دوسری پس جو کہ اوٹھہ گئی وہ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور جو کہ باقی رہے وہ

اور نہیں مبالغہ  
 عذاب اسے اوٹکی  
 اور محال میں کو  
 اور نہیں مبالغہ  
 عذاب اسے اوٹکی  
 اور محال میں کو  
 اور نہیں مبالغہ  
 عذاب اسے اوٹکی  
 اور محال میں کو







عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ  
مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
مَاتَ مُسْلِمًا مُبْرَأً

اپنی مال اور جان سے بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم سمجھ کتے ہو کہ وہ ایمان لاؤ ساتھ خدا تعالیٰ کے کار  
اوسکے بھیجے ہوئے پیغمبر کو سچا جانو اور زانی کرو کافروں سے خدا تعالیٰ کی راہ میں غرض نیک کے ہو کر ساتھ مال اپنے کے  
اور ساتھ بدنوں اپنے کے یہ کام بہتر ہے تمہارے واسطے اگر ہو تم جاننے والے کہ یہی ہے وہ جنگارے کی غلب  
سے لڑنے کا تقصیر یہ کام لینے جو کچھ کہہ کر ہو کہ وہ ایمان اور جہاد ہے بہتر ہے تمہارے لیے مالوں تمہارے  
اور جانوں تمہارے اگر ہو تم جاننے کے یہ بہتر ہے تمہارے لیے ہوگا بہتر تمہارے لیے اوس وقت اس لیے کہ تم نے جب جانا  
یہہ اور اعتقاد کیا تھے اسکا تو دوست رکھنا تھے ایمان اور جہاد کو زیادہ اس چیز سے کہ دست رکھتے ہو تم جانوں  
اپنی کو اور مالوں اپنے کو پس خلاصی پونگے تم اور مطلب کو سمجھ گے تم لڑنا آیا ہے کہ اصحاب رہنے کہا  
کو نسا عمل بجلاوین ہم کہ چٹانیوں لا عذاب سے اور پیغمبر الہی کی نعمتوں کو اور بہت پیارا اللہ کے نزدیک  
ہو یہ آیت نازل ہوئی اور رہنمائی فرمائی اوسکی کہ فرمایا تو منوں بالہ الخ لڑ جھگڑا تبیہ سجان اللہ  
کیا اچھی سوداگری بیان فرمائی کہ جسکا نفع خطر ذوق بدوخل جنت اس سے اور کونسی سوداگری زیادہ اچھی  
ہوگی اور اس آیت کے مناسب ایک حدیث لکھی جاتی ہے کہ کہا معاذ نے کہ کہا میں نے رسول اللہ خبر دو محکوم  
عمل کی کہ داخل کرے محکوم جنت میں اور در در کرے محکوم دوزخ سے فرمایا حضرت نے لَقَدْ رَأَيْتُ عَنْ جَنَّتِمْ رَجُلًا  
البتہ تحقیق پوچھا تو نے بڑا کام اور تحقیق وہ البتہ آسان ہے اوپر کہ آسان کرے اوسکو اللہ تعالیٰ اوسپر وہ بہتر  
کہ عبادہ کرے اللہ تعالیٰ کی اور نہ شریک کرے ساتھ اوسکے کسی کو اور قائم کرے نماز اور دیو زکوٰۃ اور روزے  
رکھے تو رمضان کے اور حج کرے تو بیت اللہ کا پہر فرمایا کیا نہ بتاؤں میں تجھ کو امین خیر کی وہ یہہ میں کہ روزہ  
سپر ہے لینے آگ جہنم سے اور صدقہ دور کرتا ہے گناہوں کو جیسکے بچاتا ہے پانی آگ کو اور نماز آدمی کی درمیان  
رات میں لینے اس طرح یہہ ہی خطاؤں کو دور کرتی ہے پر پڑی یہہ آیت تجھ کی اجتناب یہاں تک کہ پہنچے مملون  
تک لینے ساری آیت پڑھی کہ اسمین فضیلت تجھ گذاروں کی ہے پہر فرمایا کیا نہ بتاؤں میں تجھ کو سر دار دین کا اور  
ستون اوسکا اور چوٹی کو ہاں اوسکی لینے چیر کہ ایمان یا رسول اللہ سر دار دین کا کلمہ شہادت ہے اور  
ستون اوسکا ناز ہے اور چوٹی اوسکے کو ہاں کی جہاد ہی پہر فرمایا کیا نہ خبر دو میں تجھ کو اس سب کے جڑ کی کہا  
میں ہاں اے نبی اللہ کے پس بکری حضرت نے زبان مبارک اپنی اور فرمایا کہ بند کر لینے پر اسکو پس کہا میں نے  
نبی اللہ کے اور تحقیق ہم البتہ کپڑے جاوین گے سبب اوسچیز کے کہ کلام کرتے ہیں ہم ساتھ اوسکے فرمایا ہم کرے  
تجھ کو ان تیری معاذ بہنیں ڈالینگے لوگوں کو آگ میں مونہہ کے بل اوسکے گریاہتیں اوسکے زبانوں کی لڑ  
یہہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے لَقَدْ رَأَيْتُ لَوْ كُنْتُ بَكْرًا لَوَيْدُ خَلْجِي جَنَّتِمْ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا لَأَنْفَرْتُ مَسَاكِينَ طِبْتِمْ  
فِي جَنَّتِمْ عَذَابٌ طَلَا الْعُفُورَ الْعَظِيمُ اگر ایسا کرو گے تو بخشے گا خدا تمہارے گناہ تمہارے اور داخل کرے گا  
تجھ کو باغوں میں کہ چلتی ہیں نیچے اوسکے بہرین اور محکوم بہنیں ریح بہنوں ہمیشہ رہنے کے یہہ ہے مطلب  
بابی بڑی عظمت و بخشے تمہارے گناہ اور داخل کرے تجھ کو باغوں میں جگہ نیچے بہنیں بہرین اور سترے  
گہروں میں بسنے کو باغوں میں یہہ ہے بڑی مہر دہنی لڑ جھگڑا تبیہ سجان اللہ  
بخشے گا تم کو گناہ تمہارے جو دنیا میں کیے ہیں اور اندر لاوے گا تجھ کو باغوں میں جو نیچے اوں باغوں کے بہنیں بہرین

اور رہنے کے مکان میں پاکیزہ شہر ہوا دن باغوں میں جو اس بلع کا نام بہشت عدن ہے سو یہ نعمتیں جو بیان کیں مسلمانوں کے واسطے یہی ہے جن کا راہ خدا سے اور مقصد مانا ہے جو بے نہایت عیش میں ہمیشہ کے لئے ہے اور آخرت میں جہنم سے محفوظ رہنے والا ہے اور دوسری نعمت دوسری کہ دوست رکھتے ہو اور سکوہ نعمت مدد ہے جانب خدا سے اور فتح قریب الحصول ہے اور خوشخبری دے مسلمانوں کو فتح قریب اور ایک اور چیز جو کہ تم چاہتے ہو مدد اللہ کی طرف سے اور فتح شباب و خوشی سنا ایمان والوں کو فتح دے اور دوسری نعمت تمہارے واسطے ای مسلمانوں یہ خوشخبری بھی جو فتح مکہ کی ہی جو کہ تم چاہتے ہو اور تمہاری آرزو ہے مدد گاری خدا تعالیٰ کی طرف سے اور فتح نزدیک ہی جو جلد اب مکہ کی فتح ہوگی یا فتح قاف کی اور خوشخبری دے ای محمد اس نعمت اور بخشش کے جو فتح نزدیک ہے مومنوں مسلمانوں کو جو خوش ہو وین نفسا اور خوشخبری دے ساتھ فتح دینے خدا کے دنیا میں اور ساتھ جنت کے عقبی میں اور اور فتح قریب ہے فتح مکہ ہے اور قبول بعض کے فتح فارس اور روم کی ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ**

**كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّتِهِ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ط قَالَ الْحَوَارِيُّونَ سَخَنَ أَنْصَارُ اللَّهِ فَإِنْ ظَاهَرْنَا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرْتَ ط أَفَإِنَّكَ يَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَاصْبِرُوا +**  
ظاہرین ۱۵ ای مسلمانوں تم ہو مدد دینے والے اللہ کے جیسے کہ کہا عیسے بیٹے مریم کے لئے اپنی یاروں سے کون ہے مدد کرنے والے میری طرف خدا کی متوجہ ہو کر کہا اون یاروں خاص نے ہم میں مدد کر نیوالے خدا کے پس بیچ رواج دینے دین عیسے کے سعی کی پس ایمان لائی ایک جماعت بنی اسرائیل میں سے اور کافر رہی ایک جماعت پس قوت ملی بہنے مومنوں کو اور ان کے دشمنوں پر پس ہوئی غالب فتح دے ای ایمان والو تم ہو مدد گار اللہ کی جیسے کہا عیسے مریم کے بیٹے نے یاروں کو کون ہے کہ مدد کرے میری اللہ کی راہ میں بولے یار ہم میں مدد گار اللہ کے پر ایمان لایا ایک فرقہ بنی اسرائیل میں اور منکر ہوا ایک فرقہ پر زور دیا اپنے انکو جو یقین لائے تھے انکو دشمنوں پر پر ہو رہے غالب **ط** ہو ای وہ لوگو جو ایمان لائی خدا تعالیٰ پر اور اس کے پیچھے ہوئے پیغمبر تو ہو تم اور رہو تم مدد کر نیوالے دین خدا تعالیٰ جو دین اسلام ہے اور طرح کہ کہا عیسے بیٹے مریم کے لئے حواریوں کو کون ہے مدد کرنے والا طرف دین خدا تعالیٰ کے پیچھے ہو کوئی تم سے ایسا جو خدا تعالیٰ کے دین کی مدد کرے تو کہا حواریوں نے کہ ہم میں مدد کر نیوالے خدا تعالیٰ کے دین کے پیچھے کی اور ہونے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت دین کی کی سو پہر ایمان لائے حواریوں کے کتب سے ایک کہ وہ اولاد یعقوب بنی کیسے اور کافر ہوئے الگ گروہ دوسری اونہیں میں سے جو حواریوں کا کہا نا نا سو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ قوت دی تمہارا وہاں کہ پہنچو اون لوگو کو جو ایمان لائے اور دشمنوں کو جو ایمان نہ لائے تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پیغمبر بنا دیا اور غالب کیا یہ ہوئے مومن کافروں پر غلبہ کر نیوالے **ط** ہے **ط** تفصیل دے دینے والے اللہ کے پیچھے مدد کر نیوالے دین خدا کے جیسے کہ کہا عیسے الخ ظاہر تشبیہ و تکی انصار مومن کی ساتھ اس قول عیسے کے ہے من انصار ہی لے اللہ لیکن یہ محمول ہے معنی پر یعنی ہو تو تم انصار اللہ کے جیسے کہ تمہاری انصار عیسے کے جو وقت کہ کہا واسطے اون کے من انصار ہی لے اللہ اور معنی اس کے یہ ہیں مومن جنہی مشوہا

اور رہنے کے مکان میں پاکیزہ شہر ہوا دن باغوں میں جو اس بلع کا نام بہشت عدن ہے سو یہ نعمتیں جو بیان کیں مسلمانوں کے واسطے یہی ہے جن کا راہ خدا سے اور مقصد مانا ہے جو بے نہایت عیش میں ہمیشہ کے لئے ہے اور آخرت میں جہنم سے محفوظ رہنے والا ہے اور دوسری نعمت دوسری کہ دوست رکھتے ہو اور سکوہ نعمت مدد ہے جانب خدا سے اور فتح قریب الحصول ہے اور خوشخبری دے مسلمانوں کو فتح قریب اور ایک اور چیز جو کہ تم چاہتے ہو مدد اللہ کی طرف سے اور فتح شباب و خوشی سنا ایمان والوں کو فتح دے اور دوسری نعمت تمہارے واسطے ای مسلمانوں یہ خوشخبری بھی جو فتح مکہ کی ہی جو کہ تم چاہتے ہو اور تمہاری آرزو ہے مدد گاری خدا تعالیٰ کی طرف سے اور فتح نزدیک ہی جو جلد اب مکہ کی فتح ہوگی یا فتح قاف کی اور خوشخبری دے ای محمد اس نعمت اور بخشش کے جو فتح نزدیک ہے مومنوں مسلمانوں کو جو خوش ہو وین نفسا اور خوشخبری دے ساتھ فتح دینے خدا کے دنیا میں اور ساتھ جنت کے عقبی میں اور اور فتح قریب ہے فتح مکہ ہے اور قبول بعض کے فتح فارس اور روم کی ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ** کما قال عيسى ابن مريم لحواريته من انصاري الى الله ط قال الحواريون سخن انصار الله فان ظاهرننا من بني اسرائيل وكفرت ط افانك يا الذين آمنوا على اعدوهم فاصبروا + ظاهرين ۱۵ ای مسلمانوں تم ہو مدد دینے والے اللہ کے جیسے کہ کہا عیسے بیٹے مریم کے لئے اپنی یاروں سے کون ہے مدد کرنے والے میری طرف خدا کی متوجہ ہو کر کہا اون یاروں خاص نے ہم میں مدد کر نیوالے خدا کے پس بیچ رواج دینے دین عیسے کے سعی کی پس ایمان لائی ایک جماعت بنی اسرائیل میں سے اور کافر رہی ایک جماعت پس قوت ملی بہنے مومنوں کو اور ان کے دشمنوں پر پس ہوئی غالب فتح دے ای ایمان والو تم ہو مدد گار اللہ کی جیسے کہا عیسے مریم کے بیٹے نے یاروں کو کون ہے کہ مدد کرے میری اللہ کی راہ میں بولے یار ہم میں مدد گار اللہ کے پر ایمان لایا ایک فرقہ بنی اسرائیل میں اور منکر ہوا ایک فرقہ پر زور دیا اپنے انکو جو یقین لائے تھے انکو دشمنوں پر پر ہو رہے غالب **ط** ہو ای وہ لوگو جو ایمان لائی خدا تعالیٰ پر اور اس کے پیچھے ہوئے پیغمبر تو ہو تم اور رہو تم مدد کر نیوالے دین خدا تعالیٰ جو دین اسلام ہے اور طرح کہ کہا عیسے بیٹے مریم کے لئے حواریوں کو کون ہے مدد کرنے والا طرف دین خدا تعالیٰ کے پیچھے ہو کوئی تم سے ایسا جو خدا تعالیٰ کے دین کی مدد کرے تو کہا حواریوں نے کہ ہم میں مدد کر نیوالے خدا تعالیٰ کے دین کے پیچھے کی اور ہونے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت دین کی کی سو پہر ایمان لائے حواریوں کے کتب سے ایک کہ وہ اولاد یعقوب بنی کیسے اور کافر ہوئے الگ گروہ دوسری اونہیں میں سے جو حواریوں کا کہا نا نا سو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ قوت دی تمہارا وہاں کہ پہنچو اون لوگو کو جو ایمان لائے اور دشمنوں کو جو ایمان نہ لائے تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پیغمبر بنا دیا اور غالب کیا یہ ہوئے مومن کافروں پر غلبہ کر نیوالے **ط** ہے **ط** تفصیل دے دینے والے اللہ کے پیچھے مدد کر نیوالے دین خدا کے جیسے کہ کہا عیسے الخ ظاہر تشبیہ و تکی انصار مومن کی ساتھ اس قول عیسے کے ہے من انصار ہی لے اللہ لیکن یہ محمول ہے معنی پر یعنی ہو تو تم انصار اللہ کے جیسے کہ تمہاری انصار عیسے کے جو وقت کہ کہا واسطے اون کے من انصار ہی لے اللہ اور معنی اس کے یہ ہیں مومن جنہی مشوہا













ہیں نہیں میراث چوڑی اوہنوں نے دینا اور نہ درہم اور سوا اسکے نہیں کہ میراث میں چوڑا علم پس جنی  
 حاصل کیا علم یا حصہ بڑا اور ذکر کیے گئے واسطی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی دو شخص کہ ایک اون دونوں  
 میں سے عابد تھا اور دوسرا عالم تیس فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل العالم علی العابد کھنڈا علی  
 آذنا کہ لے لینے فضیلت عالم کی عابد پر ماند فضیلت میر کی ہے اور پودنی شخص تمہارے کے پیر فرمایا رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق اللہ اور فرشتہ اوسکے اور آسمان زمین کے رہنے والے یہاں تک کہ چوٹیاں  
 اپنے سوراخ میں اور یہاں تک کہ چھلیاں البتہ دعا خیر کرتے ہیں اونکے لیے جو سکھاتے ہیں لوگوں کو بہلائی اور  
 فرمایا ایک فقیہ سخت زیادہ ہے شیطان پر ہزار عابد سے اور فرمایا طلب العلم فی نصف علی کل مسئلہ  
 مسئلہ یعنی طلب کرنا علم کافر ہے ہر مسلمان مرد اور عورت پر اور کہنے والا علم کا نزدیک عیڑا بل او کیلے  
 ایسا جیسا کوئی ہارٹلے جاہر اور ہوتی اور سونیکا سورنکے گلے میں اور فرمایا کہ جو کوئی نخل سے بیج طلب علم کے  
 پس وہ بیج راہ اللہ کے ہے یہاں تک کہ پیر اور فرمایا کہ تحقیق او سچیرے کہ ملتی ہے مومن کو عمل او سکھائے اور جو  
 اوسکے سے بعد مرے او سکھائے علم ہے کہ سکھایا اور پہلایا او سکھو اور اولاد صلح کہ چوڑا او سکھو یا مصحف میراث  
 میں چوڑا یا بنائی مسجد یا سربنائی یا نہر جاری کی یا صدقہ نکالالماں اپنے سے بیج صحت اور حیات اپنے کے  
 ان چیزوں کا ثواب پہنچا رہیگا او سکھو بعد مرے او سکھائے ہی اور فرمایا تحقیق وحی انبیاء اللہ عز وجل نے کہ تحقیق  
 جو شخص چلا ایک راہ میں بیج طلب علم کے آسان کرونگا میں اوسکے لیے راہ جنت کی اور جی لیلو نگا میں  
 پیاری آنجھیں دو نگا میں او سکھو عوض اونکے جنت اور زیادتی علم میں بہتر ہے زیادتی سے عبادت  
 اور جڑوین کی پرہیزگاری ہے اور ابن عباس سے منقول ہے کہ تکرار کرنی علم کی ایک ساعت رات کو بہتر  
 ہے شب بیداری سے اور تحقیق گذرے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دو مجلسوں پر اپنی مسجد میں پس فرمایا  
 کہ دونوں بہلائی پر میں اور ایک دن دونوں کے افضل ہیں دوسروں نے لے پر یہہ یعنی عابد تو دعا کرتے  
 میں اللہ تعالیٰ سے اور غنبت کرتے ہیں طرف اوسکے پس اگر چاہے دیوے او کو اور اگر چاہے ندے او کو  
 او کیس پر یہہ جماعت یعنی علماء کی پس سیکتے ہیں فقہ کو یا علم کو او سکھاتے ہیں جاہل کو پس وہ فضل ہیں  
 اور سوا اسکے نہیں ہے کہ بھجایا میں معلم یعنی سکھانیوالا علم کا پیر بیٹھے حضرت عالمون میں اور کہا عبد اللہ  
 بن مسعود نے کہ دو حصے کہنے والے ہیں کہ نہیں سیر ہوتے ایک تو صاحب علم اور ایک صاحب دینا  
 اور دونوں برابر نہیں ہوتے آری صاحب علم پس زیادہ حاصل کرتا ہے رضا مندی اللہ تعالیٰ کی اور  
 اسے پر صاحب دینا پس بڑھتا جاتا ہے سرکشی میں پیر پیر ہی عبد اللہ نے یہ آیت کلا ان لا یشان  
 لیطعن ان تراہ استغنی او کہہا دوسرے کے حق میں انما یتخشی اللہ من عبادہ العلماء اور  
 آیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے کہا واسطے کعبا جا کے کہ کون میں علم والے کہا اوہنوں نے دھڑ  
 کہ عمل کریں او سچیز پر کہ جانیں کہا عمر نے کیا چیز نکال دیتی ہے علم کو علماء کے دلون سے کہا کعب نے طمع  
 یعنی دنیا کی اور پوچھا ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے برائی سے کس فرمایا حضرت نے کہ نہ پوچھو مجھ  
 برائی کا حال اور پوچھو مجھے بہلائی کا حال فرمایا یہ تین بار پیر فرمایا حضرت نے کہ تحقیق بد بدو کو بد علماء کے

علم مذہبی ہر شخص  
 معرفت مومن کی اور علم  
 دھابت اللہ تعالیٰ کا  
 اور نبوت رسول کا اور  
 کیفیت نازکی و خوف و  
 ان چیزوں کا سیکھنا و  
 میں ہمارا اور فرما  
 سے حصہ کہ عابد و عالم  
 علم کو زیادہ کہتا ہو  
 اوس سے زیادہ دینا  
 یادہ جہاں کہ عابد علم  
 کو اللہ تعالیٰ سے علم  
 سیکھنے اور سکھانے کا  
 اور سکھانا تو بہت کہ  
 علم جہاں سے لے سکھائے  
 کہ پیر کو اس سے اپنے علم  
 میں لے سکھائے کہ علم  
 چوڑا کر دینا اسکے جہاں  
 دینا کہ جاری کہ نہیں  
 اور شیطان کے ذیل  
 کو نہ میں «علم  
 قدس سر اللہ علیہ وسلم  
 کو کو کتاب تالیف کا  
 یا کو میں حق کر کے  
 علم کہ انہیں دینا  
 حق انسان اللہ کے  
 اور جہاں سے سکھائے  
 اپنی تین جہاں سے سکھائے  
 کہ نہ پوچھو مجھ  
 سوا اسکے نہیں  
 ہون اس سے علم  
 بنوں اس سے  
 میں سے عالم



میں اور تحقیق پہلے پہلوں کے بہتر علماء کے میں اور روایت ہے عبد اللہ بن مسعود سے کہ کہا اے لوگوں جو کوئی جانے ایک مسئلہ میں چاہئے کہ کہے اوسکو اور جو کوئی بخانے پس چاہئے کہ کہے اللہ خوب جانتا ہو ایسے کہ تحقیق بعض علم سے ہے کہ کہے واسطے اور جو کہ نہیں جانتا ہے اللہ خوب جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے واسطے بنی اپنے کے قل ما استسئلک عنک من کفر و ما آنا من المشرکین دینے کہ نہیں مانگتا ہوں میں تھے اور اسلام کی باتوں کے پہنچانے کے مزدوری اور نہیں ہوں میں تکلیف کرنا اور عین سے کہ جو بات نہ آئی ہو خواہ مخواہ بنا کر کہہ دوں اور محمد بن سیرین سے کہ کہا تحقیق یہ علم دین ہے پس دیکھو تم کہ کس سے لیتے ہو تم اپنے علم دین عالموں باعمل سے لینا چاہئے کہ مشکوٰۃ قل یا ایہا الذین ہادوا ان زعمتم انکم اولیاء للہ من دون الناس فتمنوا لو کون ان کنتم صدقین وہ کہہ تو کہے ہو اگر گمان رکھتے ہو تم کہ تم دوست خدا کے ہو سو تمام لوگوں کے پس آہ نہ کرو موت کی اگر ہو تم راست گو کہ قہرے ہو تو کہہ اے یہود ہو تو میرا لو اگر تم دعا کرتے ہو کہ تم دوست ہوا اللہ کے لوگوں کے سو تو مناؤ میرا لو اگر تم سچے ہو کہ ہو کہ ہوا اے محمد اے وہ لوگو جو تم یہودی ہو اگر تم گمان لیجاتے ہو یہ کہ تم دوست خدا تعالیٰ کے ہو کہ لوگوں کو سوا میرا ہوا کوئی دوست خدا تعالیٰ کا نہیں پھر تو تم آرزو کرو موت کی جو خدا تعالیٰ سے ملو اگر تم اس بات میں سچے ہو یعنی تم جو کہتے ہو کہ ہم سب زیادہ خدا تعالیٰ کے دوست ہیں تو دوستی کا قاعدہ یہ جو دوست کو کمال آرزو ملاقات دوست کی ہو سو دنیا میں ہرگز ملاقات کا وعدہ نہیں مگر بعد موت کے تو پھر آرزو موت کی کرو اگر سچ دوست ہوا خدا تعالیٰ فرماتا ہے اپنے دوست محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ولا تموتوا ہذا صلی اللہ علیہ وسلم تفصیل اگر تم سچے ہو یعنی اپنے گمان میں تو آرزو موت کی کرو تا دوست کے پاس پہنچو دوستوں کی نعمتوں کو پہنچو اور یہ تہذیب تول یہودی کی ہے کہ کہتے تھے نحن ابناء اللہ ولحباء اللہ لکن یدخل الجنة الا من کا ہو کا اوصاف اے یعنی ہم بیٹے اللہ کے ہیں اور دوست اوسکو اور ہرگز نہیں داخل ہو گا جنت میں جو کہ یہودی یا نصاریٰ پس فرمایا کہ اگر تم اس بات میں سچے ہو اور برابر دوسرا ہی نکو سپر تو آرزو کرو اللہ سے یہ کہ مارے نکو اور جلدی لیجاوے نکو طرف دار کر امت اپنے کے کہ جو طیار کر رہا ہے اپنے دوستوں کے لیے پھر فرمایا ولا تموتوا ہذا صلی اللہ علیہ وسلم اور لو من دون الناس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب اُن کے میں کہ صلح جبریل ولا تموتوا ابدا بما قد ایدبکم واللہ علیہم بالظلمین اور آرزو نہیں کریں گے اوسکی ہرگز بسبب اور جو کہ کہ آگے یہاں ہے ہاتھوں اُن کے نے اور خدا نا تر ہے ظالموں کو کہ قہرے ہو کہ یہی نہ منائیں گے مزاج اس آگے یہی چکے ہیں اُن کے ہاتھ اور اللہ کو خوب معلوم ہیں گہ گار کہ ہو کہ او نہیں کرتے وہ لوگ آرزو موت کی ہرگز بسبب اُس کے جو یہی چکے ہیں پہلے اپنے ہاتھوں لینا اور ہوں نے جو کام کیے ہیں جو تورات میں صفت آخری زمانہ کے نبی کو لگا رہا اور تعریف اور طرح پر ہیری ہے یہ جانتے ہیں کہ جو کہنے کیلئے بدکا حساب ہو گا اس سبب میرے ڈرتے ہیں اور خدا تعالیٰ سب جانتا ہے جو جو کہ یہ ظالم کو تے ہیں میرا جسے فساد ظالموں کو کہ اپنی نفس پر ظلم کرتے ہیں اور کا حال خوب جانتا ہے اور موافق عمل اُن کیلئے سرادیک اور مردانے پہنچنے سے کفر اور اعمال بد اُن کے اور تعمیر کرنا تورت کا اور تعریف پر غیر خدا کی ہے کہ مجھ

اور جو کہ کہے اوسکو اور جو کہ نہیں جانتا ہے اللہ خوب جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے واسطے بنی اپنے کے قل ما استسئلک عنک من کفر و ما آنا من المشرکین دینے کہ نہیں مانگتا ہوں میں تھے اور اسلام کی باتوں کے پہنچانے کے مزدوری اور نہیں ہوں میں تکلیف کرنا اور عین سے کہ جو بات نہ آئی ہو خواہ مخواہ بنا کر کہہ دوں اور محمد بن سیرین سے کہ کہا تحقیق یہ علم دین ہے پس دیکھو تم کہ کس سے لیتے ہو تم اپنے علم دین عالموں باعمل سے لینا چاہئے کہ مشکوٰۃ قل یا ایہا الذین ہادوا ان زعمتم انکم اولیاء للہ من دون الناس فتمنوا لو کون ان کنتم صدقین وہ کہہ تو کہے ہو اگر گمان رکھتے ہو تم کہ تم دوست خدا کے ہو سو تمام لوگوں کے پس آہ نہ کرو موت کی اگر ہو تم راست گو کہ قہرے ہو تو کہہ اے یہود ہو تو میرا لو اگر تم دعا کرتے ہو کہ تم دوست ہوا اللہ کے لوگوں کے سو تو مناؤ میرا لو اگر تم سچے ہو کہ ہو کہ ہوا اے محمد اے وہ لوگو جو تم یہودی ہو اگر تم گمان لیجاتے ہو یہ کہ تم دوست خدا تعالیٰ کے ہو کہ لوگوں کو سوا میرا ہوا کوئی دوست خدا تعالیٰ کا نہیں پھر تو تم آرزو کرو موت کی جو خدا تعالیٰ سے ملو اگر تم اس بات میں سچے ہو یعنی تم جو کہتے ہو کہ ہم سب زیادہ خدا تعالیٰ کے دوست ہیں تو دوستی کا قاعدہ یہ جو دوست کو کمال آرزو ملاقات دوست کی ہو سو دنیا میں ہرگز ملاقات کا وعدہ نہیں مگر بعد موت کے تو پھر آرزو موت کی کرو اگر سچ دوست ہوا خدا تعالیٰ فرماتا ہے اپنے دوست محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ولا تموتوا ہذا صلی اللہ علیہ وسلم تفصیل اگر تم سچے ہو یعنی اپنے گمان میں تو آرزو موت کی کرو تا دوست کے پاس پہنچو دوستوں کی نعمتوں کو پہنچو اور یہ تہذیب تول یہودی کی ہے کہ کہتے تھے نحن ابناء اللہ ولحباء اللہ لکن یدخل الجنة الا من کا ہو کا اوصاف اے یعنی ہم بیٹے اللہ کے ہیں اور دوست اوسکو اور ہرگز نہیں داخل ہو گا جنت میں جو کہ یہودی یا نصاریٰ پس فرمایا کہ اگر تم اس بات میں سچے ہو اور برابر دوسرا ہی نکو سپر تو آرزو کرو اللہ سے یہ کہ مارے نکو اور جلدی لیجاوے نکو طرف دار کر امت اپنے کے کہ جو طیار کر رہا ہے اپنے دوستوں کے لیے پھر فرمایا ولا تموتوا ہذا صلی اللہ علیہ وسلم اور لو من دون الناس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب اُن کے میں کہ صلح جبریل ولا تموتوا ابدا بما قد ایدبکم واللہ علیہم بالظلمین اور آرزو نہیں کریں گے اوسکی ہرگز بسبب اور جو کہ کہ آگے یہاں ہے ہاتھوں اُن کے نے اور خدا نا تر ہے ظالموں کو کہ قہرے ہو کہ یہی نہ منائیں گے مزاج اس آگے یہی چکے ہیں اُن کے ہاتھ اور اللہ کو خوب معلوم ہیں گہ گار کہ ہو کہ او نہیں کرتے وہ لوگ آرزو موت کی ہرگز بسبب اُس کے جو یہی چکے ہیں پہلے اپنے ہاتھوں لینا اور ہوں نے جو کام کیے ہیں جو تورات میں صفت آخری زمانہ کے نبی کو لگا رہا اور تعریف اور طرح پر ہیری ہے یہ جانتے ہیں کہ جو کہنے کیلئے بدکا حساب ہو گا اس سبب میرے ڈرتے ہیں اور خدا تعالیٰ سب جانتا ہے جو جو کہ یہ ظالم کو تے ہیں میرا جسے فساد ظالموں کو کہ اپنی نفس پر ظلم کرتے ہیں اور کا حال خوب جانتا ہے اور موافق عمل اُن کیلئے سرادیک اور مردانے پہنچنے سے کفر اور اعمال بد اُن کے اور تعمیر کرنا تورت کا اور تعریف پر غیر خدا کی ہے کہ مجھ



کہ ہفتہ دن ہیود کے جمع ہوئے ہیں اور اتوار نصا ہے جس کے جمع ہونیکا دن اور یہ روز جمعہ واسطے اجتماع ہا کے ہے  
 بعد اسکے خداتعالیٰ نے موافق محل افیک کے یہاں یہ بھی اور اول جمعہ کہ رسول علیہ السلام نے پڑھا سوہون نوح  
 الاول میں پڑھا بعد اسکے کہ حیرت کر کر پیر کے دن بارہون اسی مہینے کی مدینہ میں پہنچ کر محلہ قبا میں نزول  
 اجلال فرمایا اور روز جمعہ کے بقصد مدینہ کے برآمد ہوئے نوح بطن وادی بنی سالم کے وقت نماز جمعہ کا ہوا کہ  
 جگہ نماز ادا کی اور خطبہ پڑھا اور اور نماز کو کہ حرام کرنا لو نوح کی ہے وہ اذان ہے کہ بعد چڑھنے خطیب کے منبر پر کی  
 جاتی ہے چارون اماموں کے نزدیک لیکن اگر کوئی بعد اوسکے خرید و فروخت کرے تو نزدیک اجمیعہ اور شافعی  
 رحمہما اللہ کے بیچ صحیح ہوتی ہے اور نزدیک احمد اور مالک رحمہما اللہ کے صحیح نہیں ہوتی اور گناہ دونوں صورتوں  
 میں لازم آتا ہے کہ جس طبعیہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مجب صحیح روایت کے مراد نماز حرام کرنا کہ  
 خود فروخت کیسے اذان اول ہے چنانچہ دلالت علیہ یہ مرقوم ہے کہ مسئلہ نماز جمعہ کہ دو رکعت بعد خطبہ کے  
 میں فرض عین ہے اور مردوں حافل بالغ حریضے نماز اقامت کے ناو پر لڑکے اور دیوانہ اور مسافر اور عورتہ اور غلام  
 کے چارون اماموں کے نزدیک مگر ایک روایت میں امام احمد سے ہے کہ غلام پر یہی واجب ہے اور اوس تا مینا  
 پر یہی کہ لیجا نیوالا نپاوسے واجب نہیں ہے بالاتفاق اور ایسی ہی واجب نہیں ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
 اوس تا مینا پر یہی کہ لیجا نیوالا پاوسے اور تین اماموں کے نزدیک واجب ہوگی اور سوائے شہر کے جمعہ صحیح  
 نہیں ہوتا امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک صحیح ہوتا ہے جہاں کہ عدد رکعت  
 جمعہ کا نام ہو خواہ شہر ہو یا کانا اور نزدیک مالک کے اوس کا ٹو میں کہ گھر متصل رکنا ہو اور اوس میں مسجد  
 دبا نا ہو صحیح ہے اور نزدیک شافعی اور احمد کے نماز جمعہ بے جامعہ چالیس مردوں کے نہیں ہوتی اور نزدیک  
 ابو حنیفہ کے ساتھ چار مردوں کے ہو جاتی ہے کہ ایک امام ہو اور تین مقتدی اور نزدیک ابی یوسف کے اور  
 ایک روایت کے احمد سے تین مردوں سے بھی ہو جاتی ہے اور امام مالک کے نزدیک چالیس کے کم میں بھی ہو جاتا  
 ہے لیکن تین چار سے نہیں ہوتی اور ساتھ مسافروں اور غلاموں کے اگر جمعہ کی جگہ میں یعنی شہر میں  
 جمع ہو کر نماز جمعہ ادا کرین نزدیک اجمیعہ کے صحیح ہے اور نزدیک شافعی اور احمد اور مالک رحمہما اللہ کے صحیح  
 نہیں ہوگی اور امامت غلام اور مسافر کی جمعہ میں نزدیک ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک کے جائز ہے اور نزدیک  
 احمد کے اور ایک روایت کے مالک سے جائز نہیں اور اوپر رہنے والوں خارج شہر کے اور جگہ میں کہ جمعہ اور منبر  
 بسبب سفری اذان کے ادا کرنا جمعہ کا واجب ہو جاتا ہے مگر نزدیک ابو حنیفہ کے واجب نہیں ہونا اور عجات  
 ظہر کی روز جمعہ میں اوان لوگوں کو کہ آنا جمعہ کے لیے ممکن نہیں ہے جائز ہے مگر نزدیک ابو حنیفہ کے مکروہ ہے اور  
 اگر عید روز جمعہ کے پڑے ساتھ ادا کرنے نماز عید کے نماز جمعہ کی ساقط ہو جاتی ہے امام احمد کے نزدیک اور اگر  
 جمعہ ہی پڑ میں افضل ہے اور نزدیک ابو حنیفہ اور شافعی کے دونوں واجب ہیں اور سفر روز جمعہ کے بعد زوال  
 کے پہلے نماز سے اوس کسی کو کہ نماز اوپر فرض ہے وہ نہیں ہے اور پہلے زوال سے نزدیک ابو حنیفہ اور مالک  
 کے جائز ہے اور نزدیک شافعی اور احمد کے جائز نہیں ہے مگر کہ سفر جہاد کا ہو تو جائز ہے امام احمد کے نزدیک  
 اور کلام کرنا وقت خطبہ کے سنے والے خطبہ کو حرام ہے چارون اماموں کے نزدیک لیکن جو کوئی کہ خطیب سے دوا

۱۔ عبادت اللہ  
 ۲۔ عبادت اللہ  
 ۳۔ عبادت اللہ  
 ۴۔ عبادت اللہ  
 ۵۔ عبادت اللہ  
 ۶۔ عبادت اللہ  
 ۷۔ عبادت اللہ  
 ۸۔ عبادت اللہ  
 ۹۔ عبادت اللہ  
 ۱۰۔ عبادت اللہ  
 ۱۱۔ عبادت اللہ  
 ۱۲۔ عبادت اللہ  
 ۱۳۔ عبادت اللہ  
 ۱۴۔ عبادت اللہ  
 ۱۵۔ عبادت اللہ  
 ۱۶۔ عبادت اللہ  
 ۱۷۔ عبادت اللہ  
 ۱۸۔ عبادت اللہ  
 ۱۹۔ عبادت اللہ  
 ۲۰۔ عبادت اللہ  
 ۲۱۔ عبادت اللہ  
 ۲۲۔ عبادت اللہ  
 ۲۳۔ عبادت اللہ  
 ۲۴۔ عبادت اللہ  
 ۲۵۔ عبادت اللہ  
 ۲۶۔ عبادت اللہ  
 ۲۷۔ عبادت اللہ  
 ۲۸۔ عبادت اللہ  
 ۲۹۔ عبادت اللہ  
 ۳۰۔ عبادت اللہ  
 ۳۱۔ عبادت اللہ  
 ۳۲۔ عبادت اللہ  
 ۳۳۔ عبادت اللہ  
 ۳۴۔ عبادت اللہ  
 ۳۵۔ عبادت اللہ  
 ۳۶۔ عبادت اللہ  
 ۳۷۔ عبادت اللہ  
 ۳۸۔ عبادت اللہ  
 ۳۹۔ عبادت اللہ  
 ۴۰۔ عبادت اللہ  
 ۴۱۔ عبادت اللہ  
 ۴۲۔ عبادت اللہ  
 ۴۳۔ عبادت اللہ  
 ۴۴۔ عبادت اللہ  
 ۴۵۔ عبادت اللہ  
 ۴۶۔ عبادت اللہ  
 ۴۷۔ عبادت اللہ  
 ۴۸۔ عبادت اللہ  
 ۴۹۔ عبادت اللہ  
 ۵۰۔ عبادت اللہ  
 ۵۱۔ عبادت اللہ  
 ۵۲۔ عبادت اللہ  
 ۵۳۔ عبادت اللہ  
 ۵۴۔ عبادت اللہ  
 ۵۵۔ عبادت اللہ  
 ۵۶۔ عبادت اللہ  
 ۵۷۔ عبادت اللہ  
 ۵۸۔ عبادت اللہ  
 ۵۹۔ عبادت اللہ  
 ۶۰۔ عبادت اللہ  
 ۶۱۔ عبادت اللہ  
 ۶۲۔ عبادت اللہ  
 ۶۳۔ عبادت اللہ  
 ۶۴۔ عبادت اللہ  
 ۶۵۔ عبادت اللہ  
 ۶۶۔ عبادت اللہ  
 ۶۷۔ عبادت اللہ  
 ۶۸۔ عبادت اللہ  
 ۶۹۔ عبادت اللہ  
 ۷۰۔ عبادت اللہ  
 ۷۱۔ عبادت اللہ  
 ۷۲۔ عبادت اللہ  
 ۷۳۔ عبادت اللہ  
 ۷۴۔ عبادت اللہ  
 ۷۵۔ عبادت اللہ  
 ۷۶۔ عبادت اللہ  
 ۷۷۔ عبادت اللہ  
 ۷۸۔ عبادت اللہ  
 ۷۹۔ عبادت اللہ  
 ۸۰۔ عبادت اللہ  
 ۸۱۔ عبادت اللہ  
 ۸۲۔ عبادت اللہ  
 ۸۳۔ عبادت اللہ  
 ۸۴۔ عبادت اللہ  
 ۸۵۔ عبادت اللہ  
 ۸۶۔ عبادت اللہ  
 ۸۷۔ عبادت اللہ  
 ۸۸۔ عبادت اللہ  
 ۸۹۔ عبادت اللہ  
 ۹۰۔ عبادت اللہ  
 ۹۱۔ عبادت اللہ  
 ۹۲۔ عبادت اللہ  
 ۹۳۔ عبادت اللہ  
 ۹۴۔ عبادت اللہ  
 ۹۵۔ عبادت اللہ  
 ۹۶۔ عبادت اللہ  
 ۹۷۔ عبادت اللہ  
 ۹۸۔ عبادت اللہ  
 ۹۹۔ عبادت اللہ  
 ۱۰۰۔ عبادت اللہ





اور پہنچا نبی الی طرف خدا کے متابعت رسول امی کی ہے علیہ الف علوات کہ نصیب اس امت مرحومہ کے ہوئی ہے ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم اور تا شیر اسی تفضل کیسے ہے کہ ایسا اور اور معرفت اس امت کو حاصل ہوتا ہے کہ کسی امت اور کسی پیغمبر پر مثل اس امت اور اس پیغمبر کے نہیں ہوا جو کوئی اطلع اور پیر بعیت اور طریقت محمدیہ کے پاوے اور کمال متابعت او کیسے اور فنا کرنے اپنے سے سچ ہستی حق کے تصور کرے مانند گدے کے ہے کہ بوجہ او ہٹا تا ہے اور کچھ نفع نہیں پاتا ہے مصغر چاہا پائی بروکتا ہے خدا ہدایت اور وصول سے محروم ہے کچھ کتب و تصنیف چونکہ اس آیت کریمہ میں ذکر جمعہ کا فرمایا اسلئے کچھ حدیثیں فضیلت وغیرہ جمعہ کی نقل کرتا ہوں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بہترین اور کامل سے کہتا ہے اوسمین آقا بن جمعہ کا ہے پیرا کیے کیے آدم اور اوسمین داخل کیے کیے حبلت میں اور اوسمین نکالے گئے جنت سے اور بہترین قائم ہوئیگی قیامت مگر دن جمعہ کے اور فرمایا کہ ڈھونڈو تم اوس ساعت کو کہ امید ہے قبولیت دعا کی روز جمعہ بعد عصر کے آقا کے غروب ہوئیگا اور فرمایا کہ بلاشبہ جمعہ میں ایک ساعت ہے کہ بہترین مالکتا اللہ سے بندہ اوسمین کچھ مگر کہ دیتا ہے اوسکو اللہ اوسکے تین عرض کیا صحابہ کے کہ کونسی ساعت ہو وہ فرمایا حیو قت کہ قائم کیجاتی ہے نماز اوسکے فارغ ہونے تک اور فرمایا جو اوس جمعہ کی نماز کے لیے پس جا ہے کہ غسل کرے اور فرمایا کہ جو کوئی غسل کرے دن جمعہ کے اور غسل کر اوسے اور سو کر اوسے اور ابتدا خطبہ میں شریک ہو اور قریب ہو امام سے اور سنے خطبہ اور چکا بیٹھا رہے ہوتا ہے اوسکے لیے بدلہ ہر قدم کے کہ رکھتا ہے اوسکو اجر ایک برس کا کہ اوسمین دن کو روزے رکھے اور رات کو شب بیدار رہے اور فرمایا جو کوئی وضو کرے پس اچھا وضو کرے پھر اوسے نماز جمعہ کے لیے پس بیٹھ کر قریب امام کے اور سنے خطبہ اور چکا بیٹھا رہے مغفرت کیجاتی ہے واسطے اوسکی مابین اوس جمعہ کی اور دوسرا جمعہ کے یعنی پہلے جمعہ کے اور زیادہ تین دن اور جسے چوٹی کنگر لینے کیستار بانگدون سے پس تحقیق لکھیا اوسنے اور فرمایا کہ جس نے غسل کیا دن جمعہ کے جنت کا غسل پھر اول وقت آیا مسجد میں پس گویا کہ قرآن کیا اوسنی ایک اونٹ اور جو کوئی آیا دوسری ساعت گویا کہ قربانی کی گائین اور جو کوئی آیا تیسری ساعت پس گویا کہ قربانی کیا دنہ اور جو کوئی آیا چوتھی ساعت پس گویا کہ قربانی کی اوسنے یعنی اللہ ہی مالک عنی اور جو کوئی آیا پانچویں ساعت میں پس گویا کہ اللہ دیا اللہ پس جو وقت لکھتا ہے امام حاضر ہوتی میں عرض سنتے ہیں خطبہ کو اور فرمایا جو کوئی ترک کرے جمعہ کو تین بار رزہ سنتے کے ہر روز دیکھتا ہے اللہ اوسکی دل پر اور فرمایا جو کوئی لوگوں کی گردنیں روندنا جائے یعنی جماعت میں شریک ہونیکے لیے دن جمعہ کے بنایا جائیگا پل اوپر جہنم کے یعنی تاکہ لوگ اوسکی پیٹھ پر سے روندتے جائیں اور پڑھتے تھے حضرت نماز جمعہ میں سچ اسم ربک الاعلیٰ اور پل تاکہ حدیث الغاشیہ اور ایک روایت میں آیا ہے پڑھنا سورہ جمعہ کا پہلی رکعت میں اور پڑھنا سورہ اذا جازک المنافقون کا دوسری رکعت میں اور پڑھتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم روز جمعہ کے صبح کی نماز میں الم تتریل السجدہ اور پل لے علی الانسان اور کہا بہل بن سعد صحابی نے کہ بہنیں کہاتے تھے ہم صبح کا کہانا حضرت کے زمانہ میں اور نہ قیلو کہرتے تھے ہم مگر بعد جمعہ کے اور فرمایا نبی صلی اللہ

۱۔ غنیمتی افضل ہے اور  
 ملا برحق ترجمہ شکر و تحسین  
 غیب کی بجائے جو جابجاء  
 ۲۔ غنیمت  
 کا ہے توبہ کی جگہ غنیمت  
 اور اللہ صاحب فضل ہے  
 ۳۔ غنیمت  
 ہے ۱۱۔ افضل ہے اور ضرور ہے  
 بچی لازم ہو جاتی ہے ۱۱  
 ۴۔ حدیث میں لفظ  
 غنیمت کا بجا دیکھنے  
 میں ہیں کہ پوری سے غنیمت  
 کہ کہ با غنیمت غنیمت کا ہو  
 اور غنیمت نہ کہ ہر کار  
 سے غنیمت میں غنیمت کیا  
 بعد ہمارے ہے غنیمت  
 معجزہ کے لیے اور غنیمت  
 نہ کہ کہ اس کی غنیمت  
 میں کہ مباحذ کیا افضل  
 کے درون میں ۱۱ مرقاۃ  
 ۵۔ مراد غنیمت  
 بیان حدیث کہ بعد زلال  
 نام کی آیتیں کو پڑھ  
 صوبہ کیا اثر کرے پڑا  
 کرے ظہری پڑے پڑا  
 ۶۔ غنیمت  
 برحق بات کا از غنیمت  
 ہونا از غنیمت جیسا کہ فرمایا  
 ختم اندہ غنیمت و قلوب ہم



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نہ رہے مگر بارانِ شخص کہ حضرت ابو بکر اور عمرؓ ہی اور میں سے تھے واللہ اعلم **طے** اور جب یہ کہیں سودا گتیا یا تاشا کہند جاوین اوسکی طرف اور چوڑ جاوین تجکو کھڑا تو کہہ جو اللہ کے پاس ہے سو بہتر ہے تاشے سے اور سودا گری سے اور اللہ بہتر روزی دینے والا ہے **طے** اور جب دو جہین یہ سب مسلمان کاروان کو یا سینین ڈھول کی آواز جو بجاتے ہیں کاروان کی آنکھ خبر سنائی کو تو جاتے ہیں اوسکی طرف تو پہلے خرید لیویں غلہ اور چوڑ جاتے تجکو ای محمد کھڑا خطبہ پڑھتا کہہ لے محمد اور کون وہ چیز جو خدا تعالیٰ کی پاس نعمتی اور ثواب نماز کا اور سننا خطبہ کا بہت اچھا ہے اور نعم دین والا ہے سودا گری کو نعم اور تاشی اور خدا بہت اچھا ہے سب نبیؐ و رسولؐ کا اسباب **طے** **طے** ففساد و تجارت سے آنا بنجار کا ہے اور لہو سے آواز طبل اور لہو کی کہ وقت آنے بجاریکے بجاتے تھے منقول ہے کہ روز جمعہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر خطبہ پڑھتے تھے ناگہان بنجارہ وجہ کلمی کا غلہ بہت سا لیکر جانبِ شام سے مدینہ میں پہنچا اور طبل اوسکے آئینکا محجب معمول قدیم کے بجایا اور اوقات میں یہ مدینہ کے تنگی انج کی بہت تھی سننے والے خطبہ کی آواز اوسکے آئے کے طبل کی سکارا لیکارگی بسبب اضطراب کے اوسکی طرف گئے اور مسجد میں سوائی اٹھ یا باران آدمیوں کے باقی نہ رہے چار یا کرام ہی اور میں تھے آنحضرت نے فرمایا اگر سب چلے جاتے ایک اک اس جگہ سے ہتھاری طرف روانہ ہوتی اور لفظ قائم میں دلیل ہے اس پر کہ خطبہ کھڑے ہو کر پڑھے **طے** مسئلہ اگر امام نے ساتھ عدو معتبر کے نزدیک ہر امام کے ذکر ہوا احرام نماز جمعہ کا باندھا اور بعد احرام امام کے مقتدی امام کے پیچھے چلے جائے اتنے کہ عددِ جماعت کا ناقض ہو جاوے اگرچہ ایک بھی کم ہو پس نزدیک اسخنیفہ اور مالک کے اگر سجدہ ایک رکعت کا ہمراہ اونکے ادا کیا ہے تو نماز جمعہ کی تمام کرے اور اگر کم ایک رکعت سے ادا کی تھی تو چار رکعت پھر کی تمام کرے اور نزدیک صاحبین کے اگر تکبیر احرام بھی ساتھ اونکے کہے تو نماز جمعہ کی تمام کرے اور نزدیک احمد اور صحیح قول شافعی کے وہ نماز جمعہ کی باطل ہو جائیگی اور از سر نو پھر ادا کرے اور سورہ جمعہ اور منافقون یا سورہ بقرہ اور فاشیہ نماز جمعہ میں پڑھنی سنت ہے **طے** **طے** **طے** **طے** **طے** کہ ایک شیطان شکل انسان بنکر ایک عالم با ایمان کے پاس آیا اور کہا کچھ مسئلے پوچھا چاہتا ہوں فرمایا پوچھ کہادہ کونسا ایک ہے کہ دو نہیں ہو سکتا فرمایا اللہ وحدہ لا شریک لہ کہادہ کون دو ہیں کہ تین نہیں ہو سکتا فرمایا بدن اور روح کہادہ کون چار چیزیں جو مخلوق نہیں فرمایا کتب رجبہ زور توریت انجیل فرمایا کہادہ کون پانچ چیزیں ہیں جو جمعہ کے دن پیدا ہوئیں فرمایا بہشت دفن آفات مہتاب ستار کہادہ کون سات چیزیں ہیں جنکے سات سات حصے ہیں فرمایا آسمان زمین دوزخ دریا طواف ایام قرآن کہا کہ دن زمین آسمان بنے فرمایا اتوار کو کہادہ کون ہے جو شکم میں بیٹھا اور شکم سے نکلا باوجود احوال پیران دونوں میں نسب نہیں فرمایا وہ یونس بن مثنیٰ کہادہ کون شخص ہے کہ نسل برکاتہا اور مٹیا اوسکا ایک سو بیس برس کا فرمایا وہ عزیر علیہ السلام تھے کہ جب آپکی وفات ہوئی تیس برس کے تھے اور انکا مٹیا بیس برس کا سو برس کے بعد جب وہ زندہ ہوئے اتنے عرصہ میں وہ مٹیا ایک سو بیس برس کا ہوا اور آپ تیس ہی برس کے رہے کہا کس کس چیز جو پڑے ہیں فرمایا آسمان کا زمین آفات کا مہتاب دن کارات جنت کا نار

فلک علیہ صحت  
خطبہ نماز جمعہ  
بجایا اور اسکے ساتھ  
بجایا خطبہ  
نماز کی کسی چیز کو  
دوسرے کا دوسرا پڑھا  
نماز کو پڑھیں گے  
حضرت کے ساتھ باران  
آدمی نہ گئے اور نہیں  
سے نماز پڑھی ہے  
اور پھر اور اسے  
فلک جتنے لوگ  
خداوت کرنا لے ہیں  
جو ہمیشہ فکر انکا کیا  
ہے اگر کوئی کہنے والا  
اوسکے لئے آیا تو  
کی بات کہے وہ  
خنیفہ کا دیکھنے والا  
اوس پر بار ہوا دینا  
اوسے موقوف کرے  
اور خانیقا علیہ السلام  
جو کیا ہی لگتا اور  
نماز کی کسے روزی  
اوسکی موقوف نہیں  
سزا جان اللہ وہ  
ایسا ہی ہے اور

عقوبی کا دنیا آدم کا حوا مرد کا عورت غنا کا فقر تنہی کا رفعا عافیت کا بلا سرور کا غم صعود کا ہبوط شیرین  
کا تلخ خیر کا شر ثواب کا عذاب امن کا خوف رضا کا غضب ایمان کا کفر حیات کا موت جوڑا ہی کا سب  
کتنے انبیاء ہوئے اور انہیں کتنے رسول کتنے اور مرسل کتنے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار و تین تین سو تیرا  
رسول اور چار مرسل کہا ان تینوں میں کیا فرق ہو فرمایا جی وہ کہ جسکو سچا خواب ہوا اور رسول وہ جسکی آواز  
سنی یعنی فرشتے کی اور مرسل وہ جس میں یہ دونوں باتیں جمع ہوئیں کتا آدم حوا ابلیس سانب طاووس  
کی جگہ اور تنہی کی کوئی ہے فرمایا ہند جدہ اہل تجمناں اقصای ہند کہا کیا سب کے بعض آدمی کی  
ڈاڑھی پہلے سفید ہوتی ہے اور سر کے بال پیچھے اور بعضوں کے بالعکس فرمایا کہ دل کی یہ جہ ہے کہ لڑیں  
موضع ملامت ہو اور دوسر کا یہ سبب کہ سر دس برس ڈاڑھی سے بڑا ہو کہا کیا باعث ہو کہ عورت کے  
ڈاڑھی نہیں نکلتی فرمایا نامہ دو کو اونسے نفرت ہو کہا جب گرمی آتی ہے جاڑ کہا ان جاتا ہے اور جب جاڑ  
آتا ہے گرمی کہا ان جاتی ہے فرمایا زمین کے نیچے اور زمین کے اوپر واسطے کہ جاڑ و زمین کو نیک پانی  
گرم ہوتا ہے اور گرمیوں میں سرد کہا سب سے زیادہ کہ کا قلب سخت ہے فرمایا کا فر کا کہا سب سے زیادہ کہ کا قلب  
نرم ہے فرمایا مومن کا کہا بہت تم کون چیز ہے اور بہت شیرین کون فرمایا حیات باذلت اور مات با عزت  
کہا کتر کون چیز ہے اور اکثر کیا فرمایا کتر یعنی آدمی میں اور آدمی بے علم اور اکثر اسما و آلہ میں دنیا میں  
اور شکست ہی آدم کہا بہت محتج کون آدمی ہے فرمایا جوالد کو نہ بچا لے کہا بہت غنی کون چیز ہے فرمایا  
فصل کا مینہ کہا تہی آدم میں کتنے پانی میں فرمایا نو شیرین آب دہن سے ترنج آب گوش شہر آب چشم  
تغہ آب بینی ترش آب عرق متین آب بول غلیظ آب منی بقیق آب ودی چپ سا آب مذی ان  
تینوں کو آب مرد کہتے ہیں جب لیس کے ان سب سوالوں کا جواب پایا تہک کر ایک چوٹی شیشی نکالی اور پوچھا  
کہ آیا اللہ قادر ہے کہ اس میں بہت نین بہت آسمان و افہا کو داخل کرے فرمایا لا حول ولا قوۃ الا باللہ یہ تو  
کیا اللہ قادر ہے کہ ایسے سات سو عالم کو اس میں داخل کر کر تیری ذہنی انگہ میں ڈالے اور بائیں انگہ سے  
نکالے یہ بات کہی اور او سکی انگہ میں او گلی ماری انگہ ہوٹ گئی شیطان نادان بیوٹی بیوٹی کہتا تھا  
عالم دانا خدا کا شکر بجا لایا کہ خدا تو نے ابلیس کے شر سے مجھ کو بچا یا پس شیطان کے شر سے علم نجات کا باعث ہوا  
وہو المطلوب طے مظہر العجائب طے واللہ فی الارقیۃ طے کے مناسب ایک حکایت کہتا ہوں روض  
الریاحین سے نامتہ ہوں لوگ اوسکے دیکھتے سننے سے عثمان جرجانی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ نکلا میں ایک دن  
کوفہ سے بارادہ جانے بصریہ کے پس دیکھی میں نے راہ میں ایک بڑا مہیا کہ صوف کا جبہ پہنے ہوئی تھی اور بلو  
کی چادر چلتی تھی اور کہتی تھی الہی کیا بڑی دور راہ ہے اوسکے نزدیک کہ ہنو تو رہنا اوسکا اور کیا بڑی خوشنما  
راہ ہے اوپر کہ ہنو تو مونس اور کہا عثمان نے کہ پس نزدیک ہوا میں اوسکے اور سلام علیک کی اوس سے پس  
جواب دیا سلام میر کا اور کہا کون ہے تو رحمت کرے اللہ تجھ سے کہا میں اوس کے کہ میں عثمان جرجانی  
ہوں پس کہا اوسنے کہ جیسا کہ مجھ کو اللہ سے عثمان کہا کا ارادہ کرتا ہے تو کہا میں نے کہ ارادہ کرتا ہوں  
میں بصر کا ایک حاجت کے لیے پس کہا اوسنے عثمان کیوں نہ آگاہ تو نے صاحب حاجت کو کہ متوجہ

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷





بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 ترجمہ شریف  
 باب فیہ حال المنافقین  
 صفحہ ۲۵۲

ہم کہ بیشک تو بجا ہوا خدا تعالیٰ کا ہے یعنی منافقوں کی گواہی پر کیا موقوف ہے خدا تعالیٰ کو یہی دیتا ہے قرآن  
 رسول ہوئی اور فرماتا ہے کہ منافق جو ملے ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اور قسم کھا کر کہتے ہیں کہ تو  
 اہلبیت رسول خدا تعالیٰ کا ہے یہ منافق مومنہ پر سامنے کہتے ہیں ولین انکے یقین نہیں کہ تو رسول اللہ  
 کا ہے انکی قسم اور گواہی جو ہوئی ہے **ع** منافقوں کی گواہی دیتے ہیں ہر باخبر مراد منافقوں کی جیسے کہ ہم  
 زبان و دل سے گواہی دیتے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ حقیقت الامر یہی ہے جس پر دلالت کرتا ہے قول انکا  
 کہ تو رسول اللہ کا ہے لیکن منافق جو ملے ہیں انہیں کہ دل ہمارا موافق ہے زبان کے یا وہ جو ملے ہیں  
 انہیں اسلئے کہ جب دل موافق زبان کے نہ ہوا تو نہ ہوئی گواہی حقیقت میں پس وہ جو ملے ہیں بیخ نام  
 سے کہنے اسلئے شہادۂ حقیقت میں یا وہ جو ملے ہیں نزدیک نفسوں اپنے کے اسلئے کہ وہ اعتقاد کرتے ہیں کہ  
 قول انکا ایک رسول اللہ جو ملے ہے اور آیا ہے کہ جب خبر جمع ہونے لگی مصطلق کے واسطے لڑنے کے  
 پیغمبر خدا سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اونسے لڑنے کے لیے برآمد ہوئے اور انکے کنوے پر کہ پیغمبر  
 کا مکان نام تھا لڑائی واقع ہوئی اور فتح مسلمانوں کی ہوئی اسول اور اولاد انکی مومنوں کی ہاتھ لگی اور بعد  
 فتح کے درمیان حجابہ غصاری کے کہ مہاجرین سے تھے اور درمیان سنان انصاری کے سبب ہیر کے  
 پانی پر نزاع واقع ہوئی اور زوبت اسکی پہنچی کہ درمیان مہاجرین اور انصار کے قتل و قتال قائم ہووے  
 عبداللہ بن ابی منافق او وقت میں باقیین ناشائستہ زبان پر لایا اور کہا کہ مہاجرین کو کچھ مذہب تائید  
 سے پرانگندہ ہووین اور جب ہم مدینہ میں جاوین عزیز ذلیل کو نکال دے اور اشارہ اوس شقی کا عزیز سے  
 اپنے نفس کی طرف تھا اور ذلیل سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف زید بن ارقم نے کہ نوجوان تھے یہ خبر  
 آنحضرت کو پہنچائی اور عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اذن دو یا رسول اللہ اگر دن عبداللہ بن ابی کی مارو نہیں آنحضرت  
 فرمایا اے عمر محل کرو آنحضرت واسطے تسکین اوس فتنہ کے اوس وقت کو پھرایا اور ابن ابی سے کہا کہ تونے  
 یہ کلام کہا تھا ابن ابی نے قسم کھائی کہ میں نے نہیں کہا ہے زید جو مہاجر اور چونکہ ابن ابی اپنی قوم میں شہر  
 تھا اوسکے یاروں نے انصار میں سے جو کہ حاضر تھے کہا یا رسول اللہ زید نوجوان ہے شاید اوسکی بات نہ  
 سمجھا ہو آنحضرت نے ابن ابی کو معذور کر کہا اور خبر زید کے جو ملے ہوئی پہلی گئی اور وہ شرمندہ رہے اور  
 عبداللہ بن ابی کا جناب آنحضرت کے پاس آیا اور کہا آپ جانتے ہیں کہ میرے باپ کو مارین مجھ کو حکم کیجئے  
 اما اوس کا سر آپ کے سامنے لاؤں ڈرتا ہوں کہ آپ اور سیکو اوسکے مارنے کے لیے فرماوین اور میں اوسکو مدینہ میں  
 دیکھ کر ماروں اور جہنمی ہوں رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ تیرے باپ کو نہیں مارتا بلکہ اوسکے ساتھ رہی اور  
 احسان کرو انکا پس ان سے روانہ ہو کر اور منزل میں چاہے قہر پڑے اور اوس پر زہر ایسی تیز چلی کہ لوگ  
 اوس سے ڈرے اور اوس وقت اوشنی آنحضرت آگے گم ہوئی رسول علیہ السلام نے فرمایا خوف نہ کرو کہ یہ ہوا سبب  
 مرنے ایک پڑے کافر کے چلی ہے کہ وہ مدینہ میں مرا ہے لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون ہے فرمایا وہ رفاحہ بن  
 زید ہے ایک شخص نے منافقوں میں سے کہا کہ خبر غیب کی دیتا ہے اور اوشنی اپنی نہیں جانتا کہ کہاں ہے  
 اوس وقت جب رسول آئے اور پیغمبر خدا کو اوشنی کی جگہ کی اور اوس منافق کے قول کی خبر دی آنحضرت نے

بسم اللہ الرحمن الرحیم











یہ کہہ اؤنگی شادیوں اور محبت میں آؤنگیے کماٹکی فکر میں لگا رہا اور مرد خدا کی یاد سے باخون نازین میں یا  
قرآن آور جو کوئی کرے یہ کام یعنی دنیا کے دہندے میں لگا رہا اور دین سے غافل ہو رہی لوگ ٹوٹے میں  
ہیں اپنی سوداگری میں کہ بیچاؤ ہوں بانی کو یعنی آخر تکویدے فانی کے کہ دنیا ہے طعنے طعنے فساد جانا  
چاہئے کہ بعد ایاں کے رکن اعظم ناز ہو جسکے ترک پر کسی کیسی عید آئی ہیں قرآن و حدیث میں کہ اللہ تعالیٰ  
فرماتا ہے فَخَلَفَ مِنْ بَعِثِ خَلْفًا أَمْثَلُهَا الصَّلَاةُ وَاشْجَعُهَا الشَّهَادَاتُ فَتَوَقَّ يَنْقُوتَ غِيَاً اور فرمایا کہ جنتی جو  
مجرموں سے جو جہنم کے ناسلگم نے تقریبے کسچیز نے داخل کیا تلوہ و زخین تودہ جواب دین گے کہ کم رنگ میں  
أَصْلَتِينَ وَلَمْ يَكُنْ قَطْعُ الْمُسْلِمِينَ یعنی نہیں تھے ہم ناز پڑنے والوں میں سداور نہیں کہلاتے تھے ہم مسکین کو  
اور فرمایا فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ یعنی پس مل ہے اون نمازیوں کے لیے کہ اپنی ناز  
سے سہواور غفلت کرتے ہیں اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تارک ناز کو کافر فرمایا ہے مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ  
مَاتَ مُشْرِكًا فَخُذْ كُفْرًا اور بہت حدیثوں میں تارک ناز پر وعید آیا ہے اور بہت سے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم تارک  
ناز کو کافر جانتے تھے اور قرآن کے پڑھنے اور عمل کرے غفلت کرنا بھی بڑا ٹوٹا ہے مسلمان کو ان سب کا اہتمام  
کرنا ضرور ہے قرآن کے پڑھنے اور عمل کرنے کا بیان حدیثوں سے بہت اور مذکور ہو چکا ہے سہی یہاں نہیں  
ذکر کیا وَانْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ أَنِّي كُنتُ أَفْقَرًا لَّأَجَلَ  
قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقْتُ وَأَكُن مِّنَ الصَّالِحِينَ اور خرچ کرو تم اور پچیر سے کہ عطا کی ہے تمہنے تلو پہلے اس سے کہ آؤ  
کیسکو تم میں سے موت پس کہے ای پروردگار میرے کاٹنے موقوف چھوڑتا تو مجھ کو ایک مدت تو ہوتی تاک  
ما صدقہ دیتا میں اور ہوتا میں صالحوں سے ڈھٹے اور خرچ کرو کچھ ہمارا دیا اس سے پہلے کہ پہنچے کیسکو  
تم میں موت تب کہے ای رب کیون نہ ڈھیل دی مجھ کو ایک تو ہوتی مدت کہ میں خیرات کرتا اور ہوتا میں نیک  
لوگوں میں ڈھو ڈھو تفسد خرچ کرو مراد اس سے صدقے واجب ہیں مانند زکوٰۃ وغیرہ کے چھٹا اس  
کہ آؤے کیسکو تم میں سے موت یعنی دیکھے علامتیں موت کی اور معاینہ کرے اور پچیر کو کہ نا امید ہو او میں مہلت  
دینے سے اور سوار ہو او پر خرچ کرنا اور ہوتا میں صالحوں سے یعنی مومنوں سے اور آیت مومنوں کے حق میں  
ہے اور جنہوں نے کہا منافقون کے حق میں ڈھل ڈھل ہوتا میں صالحوں سے یعنی حج کرتا میں کہا ابن عباس نے  
کہ نہیں تفصیر کرنا کوئی زکوٰۃ کے دینے میں اور حج کے ادا کر میں مگر کہ چاہتا ہے پیر نادیا میں وقت میرے کہی  
اور پس سبب دیکھنے احوال آخرت کے ہوگا جلال اللہ بحسبہ وَلَكِنْ يُوَفِّقُ اللَّهُ نَفْسًا ذَا جَبَارٍ  
أَجَلَهَا وَاللَّهُ يَخْتَارُ مِمَّا تَعْمَلُونَ اور ہرگز مہلت نہیں دیتا خدا کیسکو جب آؤے اجل او کی اور خدا  
خبر کہنے والا ہے اور پچیر کی کہ کرتے ہو تم ڈھٹے اور ہرگز ڈھیل نہ لگا اللہ کیسکو جب پہنچا وعدہ او کا اللہ  
کو خبر ہے او کی جو کرتے ہو ڈھو ڈھو اور ہرگز ڈھیل نہ لگا خدا تعالیٰ کیسکو جو وقت کا آویگا وقت موت او کی  
کا اور خدا تعالیٰ جانتا ہے اون چیزوں کو اور اون کا نونکو جو تم کرتے ہو پہلے بارے طعنے طعنے تفسد  
یعنی جب جانتے کہ تاخیر موت کی اپنے وقت سے ممکن نہیں بلاشبہ وہ آمینوالی ہے اور اللہ ہمارے  
عملوں کو جانتا ہے او کی خبر اسرا دیکھا خواہ واجب ترک کیا ہو وغیرہ فلک تو نہ باقی رہا مگر جلدی کر لے اور اجات

لے وکیل میں  
نہیں پہنچا ہوا  
عن تہیہ اور جنتی  
اولادہ من اصلت  
معاذہ اللہ  
اور یہاں طالب السلام  
اور یہاں غریب کر کے  
کا ذکر اور غریب کر کے  
فرمایا سب اوٹکے جو  
عاشقین میں جو  
غنا پر کیا اور ہوں  
نہ لڑکوں کو سب  
کن خاص ہوں فساد  
کی پس تہیہ کر کے  
ڈالے جاؤں گے  
جنت میں کہ نام کر کے  
تارک کے دوزخ  
میں  
فورا میں التنبیض  
واللہ بالافاق الخیر  
واللہ  
فَاُولَٰئِكَ زَلَّوۃٌ وَاللَّهِ  
عَاوِلَا اُخْرٰی اے  
اجل قریب اپنے  
فعل قاصد فاعل  
دو جواب لولا اور

۱۱





سب جاتوں میں  
سے ان کی عظمت  
اچھی بنی اور نہ

مومن مسلمان کیا اور خدا تعالیٰ جو کچھ کہہ کرے ہو یا ہر سب لوگوں وہ دیکھتا ہو ہر ایک کو اس کے کام کے موافق  
بلکہ دیکھا کہ بعض کافرین نے کفر کو اپنے لیے اور بعضی مومن نے اپنے لالے والے ایمان کے دلائل کو  
ہو اس معجزہ پر قول اللہ تعالیٰ کا واللہ بآلاءہ تعالیٰ یعنی وہ عالم اور دنیا ہی تمہاری کفر و ایمان کا جو وہ دونوں  
تمہارے عمل سے ہیں اور معنی یہ ہیں کہ وہی ہے کہ جسے تفضل کیا تمہارے ساتھ اصل نعمتوں کے کہ وہ پیدا کرنا اور  
موجود کرنا ہے عدم سے اور تھا واجب یہ کہ ہوتے تم سب شکر گزار ہیں کیا حال ہو تمہارا کہ متفرق ہو  
تم جماعت جماعت میں بعضی تم میں کفر کر نیوالے ہوئے اور بعضی تم میں ایمان لانیوالے اور پہلے بیان فرمایا کفر  
کو ایسے کہ وہ اغلب ہے اور اکثر ہے اور غنیمت اور اس میں ردہی اور اس کے قول کا کہ جو کہتے ہیں کہ ایک منزل ہے  
درمیان دو منزلوں کے یعنی کفر و ایمان میں ایک درجہ اور یہ کہ نہ اس کو کفر کہتے ہیں اور نہ ایمان یہ عقیدہ  
کا ہے اور بعضوں نے یہ معنی کہہ میں کہ وہ ایسا ہی جسے پیدا کیا تم کو پس بعضی تم میں سے کافر یعنی شکر پیدا کرنے  
کے ہیں اور وہ دہریہ ہیں اور بعضی تم میں سے ایمان رکھنے والے ہیں اور سپر ملکہ تفسیر محالم میں لکھا  
ہے کہ حاصل کلام اس میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا کافر کو اور اس کے کفر کو درحالیکہ فعل و کسب اس کا  
اور پیدا کیا مومن کو اور اس کے ایمان کو درحالیکہ فعل اور کسب اس کا ہو پس واسطے ہر ایک کے دونوں فریقوں  
میں سے کسب اختیار ہے اور کسب اختیار اس کا ساتھ تقدیر خدا اور شیت اور سیکے ہو پس مومن بعد پیدا کر  
اللہ کے اس کو اختیار کرتا ہے یا نہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا یہ اس سے اور مقرر کیا اس کو اور سپر اور جانا  
اس کو اس سے اور کافر بعد پیدا کرنے اللہ تعالیٰ کے اس کو اختیار کرتا ہے کفر کو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا  
یہ اور جانا اس کو اس سے اور یہ طریقہ اہل سنت و جماعت کا ہے جو بلا یہ راہ ہی حاق کو اور سالم رہا جبر  
و قدر سے ملے جس طرح خلق السموات والارض بالحق و صورت کو فاحسن صورت کو والیہ للصالحین  
پیدا کیے آسمان و زمین تدبیرت سے اور صورت بنائی تمہاری پس نیک بنائیں صورتیں تمہاری اور اس کی  
طریق بازگشت ملے کہ بنائے آسمان و زمین بھی تدبیر سے اور صورت کہیں تمہاری پہر اچھی بنائی تمہاری  
صورت اور اس کی طرف پہر جانا ملے کہ پیدا کیا آسمان و زمین کو درست حکمت بڑی سے اور  
تصویر بنائی تمہاری پہر بہت خوب اور اچھی بنائیں صورتیں تمہاری پہر آخر کو تمہیں اس کی طرف پہر پہر  
ہے ملے کہ تفسیر والارض بالحق یعنی زمین کو پیدا کیا حکمت کاملہ سے اور وہ یہ ہے کہ کیا اس کو حکم  
پہر مٹانے کی کا حکم حاصل کریں پس جڑ سے اس کو اور صورت بنائی الخ یعنی کیا تم کو بہت اچھا سب  
حیوانوں میں اور ریشہ دار بیل اس کے کہ انسان نہیں تمہارا ہے یہ کہ ہو صورت اس کے خلاف تمام اوان  
صورتوں کے کہ دیکھتا ہے اور منجملہ خوبصورتی اس کی ہے یہ ہے کہ وہ پیدا کیا گیا راست قدرہ بڑا اور کیا حکم  
نے کہ وہ چیز میں میں کہ نہیں ہے انتہا راہ کی یعنی بھلائی میں جہاں اور ایمان اور اس کی طرف ہی بازگشت پس  
نسکیان کرو بحسب خوبصورتیوں اپنے کے تا جہان نیک یا ملے کہ یغفر ما فی السموات والارض  
و یغفر ما فی الارض و ما علیہن و اللہ علیکم بذات الصدور و سراہ جاتا ہو اللہ جو کچھ کہ آسمانوں میں  
ہے اور زمین میں اور جاتا ہے جو کچھ کہ پوشیدہ رہتی ہو تمہارا جو کچھ کہ ظاہر کرتے ہو اور اللہ جانتے والا ہے



























آیت پیر فرمایا کہ پیداکرنا ہے اللہ تعالیٰ نکلنا شہادت دینا ہے اور پختیوں موت کی سو اور خدا مقرر قیامت کو سے  
اور جلالین میں ہے کہ نکلنا شہادت سے طرف آسانی کے اور حرام سے طرف حلال کے اور دوزخ سے طرف جنت کے  
انتہی یا لفظ مخرجاً اہم مکان ہے یعنی نکالتا ہے اور کو طرف مکان کے کہ آرام یا دوسری زمین اور فتم الرحمن میں ہے کہ پیداکر  
کرنا ہے اور اسکے لیے مخرج طرف رجعت کے ابن عباس سے ہے کہ وہ پوچھ گئے اس شخص کے حال ہے کہ طلاق دیوے  
اپنی بیوی کو تین یا تہر آیا اور اسکے لیے مخرج ہے پس اوہوں نے کہا تم یقیناً اللہ فاعلم یحیٰ کہ مخرجاً جدی ہوئی عورت  
اوس سے ساتھ تین کے اور زیادہ گناہ ہیں اور کسی گردن میں اور کہا ہے بعضوں نے کہ مخرج دھرج پر ہے ایک تو یہ کہ  
نکالو اور کو اس شدت سے اور دوسرے یہ کہ بزدلی سے اور کو ساتھ ہنا اور صبر کے اور رضی سے اور کو اللہ سے  
از سبہا بگذر تقویٰ طلب ہنا اور دوزی رسا مذہب سبب ہحق زبانی شہادت رزق طلال ہ کہ بنا شد و رگمان ہ  
در خیال ہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بلاشبہ میں البتہ جانتا ہوں ایک آیت اگر عمل کرین اور ہر لوگ تو اسبتہ  
کافی ہوا و نکودہ یہ ہے کہ یقیناً اللہ پس بار بار پڑھتے رہی حضرت اس آیت کو اور روایت کیا گیا ہے کہ عوف بن مالک  
اشجعی کچھ عیسائی سال نام کو مشرکوں نے کہ میں قید کیا اور عوف نے جناب پیغمبر خلا میں انگریزوں سے کیا کہ ہم ہر تنگی بہت ہے  
اور بیٹا میرا گرفتار ہوا اور اوکی ماں حزرع فرع کرتے ہی آنحضرت نے فرمایا کہ صبر کرو اور تقویٰ اختیار کرو اور لا حول ولا  
قوة الا باللہ بہت پڑ ہو عوف اور اوکی بیوی نے آنحضرت کے فرمانے پر عمل کیا تو پڑے دنوں میں اور نکا میا حضرت  
پاکر کا فوٹو قید سے نکل رہا گا اور وقت آنیکے چار ہزار کیا ان کفار کی چرنیکی جگہ سے اپنے ساتھ لیکر مدینہ میں آیا تو  
نے یہ حال حضرت سے ظاہر کیا اور طلبت اس ریوڑ کیسے پوچھا آپ نے فرمایا مباح ہے یہ آیت نازل ہوئی اور آیا ہے کہ  
حضرت عمر رضی کی خلافت میں ایک شخص آیا اور عمر رضی سے تو میت کسی کام کی چاہی کہ دیوان خلافت میں حال  
ہو کہ حضرت عمر نے کہا کہ تو قرآن جانتا ہے کہا نہیں جانتا میں کہ سیکھا نہیں میں نے عمر رضی نے کہا کہ ہم کام اور کو  
نہیں دیتے کہ جو قرآن بخانے وہ شخص چلا گیا اور پڑی شقت اختیار کی قرآن کے سیکھنے میں طبع اسکے کہ عمر رضی اور کو کچھ  
کام دیوں جب قرآن سیکھا اور یاد کیا قرآن کی برکتوں نے اور کو اس مرتبہ کو پہنچایا کہ اور اسکے دل میں نہ حرج  
عاطفی کی رہی نہ تقاضا ملاقات عمر رضی کا پس لیکر و حضرت عمر رضی نے اور کو دیکھا کہا اسی جہان تجھ کو کیا ہوا کہ ایک بار  
ملاقات ہماری ترک کی اور نے کہا اسی امیر المؤمنین تم ایسے شخص نہیں ہو کہ کوئی جہاد لہذا چھوڑ لیکن قرآن سیکھا پڑ  
اور ایسا دل میرا غنی ہو گیا کہ خلق اور عمل سے بے پروا ہوا میں عمر رضی نے کہا وہ کون سی آیت ہے کہ تجھ کو اوسو بے پروا  
کر دیا کہا وہ آیت سورہ حلاق میں ہی دس ترقی اللہ آخر آیت تک انتہی اور جانا چاہی کہ ہر تنگی اور رزق دینی  
ہو یا اخروی جانی ہو یا روحانی اور پڑی تنگی آخرت کی ہے اور پڑا وافر رزق روحانی رزق ہے پس جو کوئی دیکر  
اللہ سے حق ڈر نیک پیدا کرتا ہو اللہ اور اسکے لیے مخرج دارین کے ضرور ہوگا اور دیتا ہو اور کو منافع دارین کے  
پس اگر کہا جاوے کہ بڑی متقی انبیاء اور اولیاء ہیں حال انکہ وہ بڑے مشہور شقت شدیدہ اور فاقہ دیدہ ہیں سے  
میں جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے اشد الناس بلاءاً الانبیاء والاولیاء ثم الاشرار فالاشد تو جواب اور سکا یہ نہ گیا  
ہو کہ بڑی شدت اور دلت و از آخرت کی ہے سو وہ امن میں ہو تو میں دہان اس سے ملطف و کرم خاتما لے کے  
جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَلَا اِنَّ اَوْلِیَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا حُزْنٌ لّٰہُمْ اور جو کچھ ہوتا ہے اور کو دنیا میں اختیار

۱۔ اللہ سے پہلے بہن کی اللہ  
 نہ اور کس کے لیے غریب  
 اور بعضوں نے کہا کہ کوئی  
 یا پھر نہ اسے وام سے نقد انکار  
 اور کس کے حال کی بجائے نقد قبول  
 بعض کے مراد غریب سے حین  
 ہم اپنے غریبوں کی طرح سوز  
 غلامی میں نگاہ رکھو اور سوز  
 ۲۔ تم کو ہم کو اور کس کو  
 اور کس کو ان کے غریبوں سے  
 غلامی کیوں نہ ہو ان کی  
 کے غلامی کی کہ مستحق  
 اور غریب غلامی کا اور غلامی کا  
 ہوتا ہے اس کے لیے کہ غلامی کا  
 غلامی کی کہ یہ غلامی کا  
 ہے اس کے لیے کہ غلامی کا  
 مستحق تو ان کو ان کے  
 غلامی کی کہ ان کے  
 ہیں کہ ان کے ان کے  
 ہیں کہ ان کے ان کے  
 ان کے ان کے ان کے  
 ان کے ان کے ان کے

















علاقہ صوبہ بریلی  
بے پناہ  
پیشہ خاں بی بی باغ  
کے حکم سے ۱۱

ہماری نے اور نہیں ہوتی ہے تفریق اسکی مگر نزدیک قاضی کے لیضہ لائق ہر دلی کو کہ نالش کرے قاضی کے ہاں  
اور وہ منہ کر دے عقد مذکور کو بدولت منہ کرنے قاضی کے وہ نکاح فسخ نہیں ہوگا اور ہوگی یہہہ فرقت بغیر طلاق کے یہاں  
کہ اگر داخل نہیں ہو جائے جو اس پاس پس کچھ نہیں دیا اور لگا عورت کو مہر اور نہ عدت ہوگی کذا فی المحیط اور اگر داخل ہو  
اوسکے پاس یا خلوة کے ساتھ اوسکے خلوة صحیحہ لازم آویگا اوسپر کل مہر معین اور نفقہ عدت کا اور عورت پر عدت لازم  
ہوگی کذا فی سراج الوہاج اور شرح ابوالمکارم میں ہے کہ جب نکاح کرے عورت اپنا غیر کفو سو تو دلی کو اعتراض  
پہنچا ہی کہ قاضی کے ہاں جاکر نالش کرے اور اس سے منہ کر دے برابر ہی کہ تچا ہوا ہوا نکے یا نہ ہوا ہوا یہی مختار  
صاحب کافی کا ہے اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ دلی کو حق منہ ہے جب تک کہ بچہ نہ ہو اور نہ الفلوق میرزا  
ہے کہ یہ جب ہے کہ ہو عورت کے لیے دلی پس اگر نہ ہو گا دلی تو صحیح ہو گا نکاح بالاتفاق اور یہ دو سچا ہے کہ قاضی  
اور حاکم مسلمان ہی ہوا اسلی کہ دلی ہو نہیں قاضی دلی ہوتا ہے چنانچہ ہادیہ میں کہتا ہے اذ اعدتم الاہلیاء والاکابر  
الی الاہل والاکرام واکھراکم اور یہ حکم درحق بالغہ کے ہے ای ہر صغیرہ کا نکاح بالاتفاق وبلایاراع بغیر دلی کے جائز نہیں  
ہے شرح ابوالمکارم میں لکھا ہے نکاح الصغیرہ واکھیرہ لا یصح بلا دلی تفصیل اسکی یہہہ ہی کہ سب عورتیں چار  
قسم ہیں اول شیب بالغہ پس اوسمیں اتفاق کہتے ہیں علماء کہ جائز نہیں نکاح کرنا اوسکا بغیر اذن اوسکے  
بشرطیکہ عاقلہ ہو یعنی دیوانی ہو اگر دیوانی ہوگی تو دلی کی اجازت سے ہو جائیگا اور دوسرے باکرہ صغیرہ اور اسمیں  
اتفاق ہے علماء کہ حاجت اوسکی اذن کی نہیں دلی بغیر اوسکے اذن کے نکاح اوسکا کر دیکتا ہے تیسرے شیب  
صغیرہ اوسکا ہی نکاح بغیر اوسکے اذن کے جائز ہے حنفیہ کے نزدیک نزدیک شافعیہ کے چوتھے باکرہ بالغہ  
اوسکا نکاح جائز نہیں چارے نزدیک بغیر اوسکے اذن کے اول امام شافعی کے نزدیک جائز ہی پس مدار ولایت کا  
حنفیہ کے نزدیک صغر پر ہے باکرہ ہو یا شیبہ و شافعیہ کے نزدیک بکارت پر ہی صغیرہ ہو یا کبیرہ اور ایک قسم طلاق  
کی اٹمن وغیرہ تو اوپر مذکور ہوئی اور ایک قسم طلاق کی یہہہ کہ طلاق حبی ہے اور بائس ہے طلاق حبی تو  
جیسے کہ کبھی بیکبار یا دوبار انت طالق یا طلقک یا تذا نکیکے پس اسطر حکلی طلاق دینی سے ایام عدت میں بغیر نکاح  
کے رجوع کر لینا جائز ہے یعنی اگر کہے رجوع کی میں تجسے یا ہاتھ لگالے یا ساس یا جلع کر تو رجوع اس سے  
ہو جاتی ہے حاجت نکاح جمدہ کی نہیں اور طلاق بائن بڑتی ہے ساتھ الفاظ کنایا کے سوائے میں الفاظ کے کہ و  
فخہ میں تفصیل سے مذکور میں اوانشاء اللہ تعالیٰ اسمیں ہی کچھ مذکور ہوگی پس طلاق بائن سے عورت نکاح میں سے  
نکل جاتی ہے جب تک کہ یہ نکاح کرے نکاح میں نہیں آتی اور ایک قسم طلاق کی یہہہ کہ طلاق معلقہ ہی اور مخففہ  
معلقہ تو یہہہ ہے کہ میں طلاقتن دے ایکبارگی یا تفریق اس طلاق سے نکاح کرنا درست نہیں ہوتا جب تک کہ  
بعد اسکی عدت کی اور خاوند سے نکاح کرے اور وہ صحبت نکرے اور طلاق ندے اور عدت نہ گذری اوسکی اور  
طلاق مخففہ مقابلہ میں اسکے ایک یا دو میں اور الفاظ کنایا کی نزدیک فقہار کے وہ میں کہ نہیں وضع لکھ گئے  
طلاق کے لیے لیکن مجمل طلاق کو اور غیر طلاق کو میں پس نہیں طلاق پڑگی ساتھ اوسکے ازروی قصار کے  
مگر ساتھ نیت کے اور دلالت حال کے یعنی وقت ذکر طلاق کے یا وقت غضب کے پس حالات طلاق کے تین  
میں رضا اور غضب اور تذکرہ طلاق کا اور کنایا ہی تین ہیں ایک تو وہ میں کہ احتمال رکھیں روکا اور دوسرے



ہنہن جائز اوس عورت کو نکاح کرنا ساتھ غیر کے مگر بعد گذرنے عدت کو اور طہی کرے نکاح فاسد میں ہنہن ہوگا محض پس اگر طہی کرے اوس سے پیچھے جدا کر دینے فاسی کے جدا جاو لگا لینے درجہ گنہیں کیا جاو لگا اوزیچ نکاح فاسد کے جدا ہوگی عورتہ مخولہ ساتھ قول کے جسکی کہے ترکنگ یا کہے غایت سبیلک پس اگر انکار کرے خاوند نکاح کا اور کہے میوی کو جاو اور طہی جا ہوگا متار کہ اوز نکاح فاسد یہ ہر جیسے کہ نکاح کرے بغیر کو اہو سکھ اور نکاح اوسکا کہ عدت میں ہی کیسی ساتھ غیر خاوند پہلے کے اور نکاح ایک بہن کا بیج عدت بہن دوسری کے کہ عدت طلاق بائن کی ہو اور نکاح باچون عورتہ کا بیج عدت چوتھی کے اور نکاح کرنا لوٹدی سے میوی پر اور مثل انکے اور حکم نکاح فاسد کا اوپر گذر چکا ہے جسکا فصل ترجمہ کنز میں جو مسائل طلاق کے بطریق اختصار کے مذکور بہن لکھے جاتے ہیں اگرچہ بعضے او میں سے اوپر لکھے گئے ہیں مسئلہ طلاق دینے کے تین طرح ہیں ایک اچھی طرح جسکو طلاق کہتے ہیں دوسری بہت اچھی طرح جسکو احسن کہتے ہیں تیسری طرح جسکو بدعت کہتے ہیں سو اگر تین طلاقیں تین طہر کے عرصہ میں دین اور پس درمیان میں اوس سے صحبت نکی یہ طلاق دینے کی اچھی طرح ہے موافق سنت کے اور اگر ایک ہی طلاق دی طہر کی حالت میں کہ اوس طہر میں اوس سے صحبت نکی ہو پھر اوس عورتہ کو چھوڑ دیا کہ دوسری عدت گذر گئی یہ بہ طرح بہت اچھی ہے اور اگر ایک طہر تین بار طلاق دی یا یوں کہے کہ تجکو تین طلاقیں میں تو یہ بہ طرح بدعت ہے مسئلہ اگر زینلے اپنی غیر مخولہ جو روسی کہا کہ تجکو تین طلاقیں سنت میں تو اوس عورتہ کو اوس وقت ایک طلاق ہوگی اگرچہ وہ حیض میں ہی مسئلہ اگر اوس عورتہ کو کہ جسکو حیض ہنہن ہوتا ہے خواہ کم عمری کے سبب خواہ زیادہ عمر کے سبب تو اوپر تین طلاقیں سنت کے موافق تین مہینوں میں پڑنیگی اور ایسی عورتہ کو بعد صحبت کو بھی طلاق دینی درست ہے مسئلہ مخولہ جو روسی کو حیض کی حالت میں طلاق دینی بدعت ہے پھر اگر حیض میں طلاق دے تو واجب یہ ہے کہ اوس طلاق سے رجوع کرے اور دوسرا آئندہ کے طہر میں اوسکو سنت کے موافق طلاق دے مسئلہ حاملہ عورتہ کو صحبت کر نیکی بعد طلاق دینا جائز ہے اور تین مہینے تک ہر مہینے میں ایک طلاق دینا اوسکو سنت ہی مسئلہ اگر خاوند نے اپنی مخولہ جو روسی کہا کہ تجکو تین طلاقیں میں موافق سنت کے تو اوس عورتہ پر ہر طہر میں ایک طلاق پڑنیگی اور اس کہنے میں اگر خاوند کی یہ نیت تھی کہ تینوں طلاقیں اوس وقت پڑ جاوین یا یہ کہ ہر مہینے میں ایک طلاق ایک طلاق پڑے تو وسط طرح پڑنیگی باب الطلاق الصریح یعنی وہ طلاق جو صریح ہو اوسکا یا مسئلہ اگر خاوند نے جو روسی کہا کہ تجکو طلاق ہے یا کہا کہ تو مطلقہ ہی یا کہا کہ میں نے تجکو طلاق دی ان صورتوں میں ایک طلاق صحی ہوگی اگرچہ خاوند نے نیت ایک طلاق کی کی ہو یا ایک سے زیادہ کی ہو یا بائنہ کی کی ہو یا کچھ نہ کی ہو اور اگر یوں کہا کہ تو طلاق ہے اور اس کہنے سے کچھ نیت نہ تھی یا ایک طلاق یا دو طلاقیں کی نیت تھی تو ایک طلاق صحی اوپر ہوئی اور اگر تین طلاقیں نیت تھی تو تین ہی طلاقیں ہونگی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی یا تیرے سب بدن پر طلاق ہے یا تیری گردن پر یا تیرے گلی پر یا تیری روح پر یا تیرے بدن پر یا تیری جسد پر یا تیری خمر مگاہ پر یا تیرے منہ پر یا تیرے کوہی پر یا تیری تہائی پر طلاق ہے تو ایک طلاق ہوئی اور اگر یوں کہا کہ تیری ہاتھ پر یا تیرے پاؤں پر یا تیری کون پر طلاق ہی تو طلاق ہنہن ہوگی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق

بہن کی سہولتوں کے لئے  
 بی بی دکنیا کالج میں  
 بی بی ادیس کالج میں  
 بی بی ہینن کالج میں  
 بی بی خدیجہ کالج میں  
 بی بی علی کالج میں  
 بی بی علی کالج میں



ہوئی ہے اور یہی طلاق یا تہائی طلاق تو ایک طلاق ہوئی اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی میں نصف دو طلاق کی تو میں  
 طلاقیں پڑ گئیں مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہے ایک ہے دو کہ یا کہا کہ ایک ہے دو کو درمیان تک تو ایک طلاق  
 پڑی اور اگر یوں کہا ایک سی تین تک دو طلاقیں پڑیں اور اگر یوں کہا کہ تجکو ایک طلاق ہی دو میں اور ایک  
 کو دو بار کتنا ارادہ کیا یا کیا ایک طلاق پڑ گئی اور اگر یہ نیت کی تھی ایک اور دو تو تین طلاقیں پڑ گئیں اور اگر  
 یوں کہا کہ تجکو دو طلاق ہیں دو میں اگرچہ نیت تھی کہ دو دونی چار تو یہی دو طلاقیں پڑ گئیں مسئلہ اگر یوں  
 کہا کہ تجکو طلاق ہے یہاں سے کسمیرہ تک تو ایک طلاق بھی پڑ گئی مسئلہ اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے مکہ میں یا  
 یحییٰ مکہ کے تو اسی وقت اس پر طلاق پڑی اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے جب تو مکہ میں داخل ہو تو جب وہ مکہ میں  
 داخل ہوگی تب طلاق پڑ گئی فصل مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہے کل یا کہا کل میں تو کل کی  
 صبح کو اس پر طلاق واقع ہو جاوے گی اور اس کہنے میں کہ تجکو طلاق ہے کل میں عصر کا وقت اپنے دلمین پھر یا  
 تو اندھ کل کی عصر کو طلاق پڑ گئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی آج کل یا کہا کل آج تو جو لفظ پہلے  
 اوس کا اعتبار ہی مسئلہ اگر زینلہ المیورت سے کہا کہ تجکو طلاق ہے اس سے پہلے کہ میں تجکو اپنی جو رہو بناؤں  
 یا یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی پھیلی کل کو پہر اس عورت سے آج نکاح کیا تو یہ کہنا نزدیکاً نحو پھر اگر یوں کہا  
 کہ تجکو طلاق ہی پھیلی کل کو اور نکاح پہلے سے تھا تو اسی وقت طلاق ہو گئی مسئلہ اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے  
 جب تک میں تجکو طلاق ندوں یا یوں کہا کہ جو وقت تک میں تجکو طلاق ندوں پہر اس کہنے کے بعد تہوڑی  
 دیر وہ خاوند چپے ہا تو طلاق ہو گئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی اگر میں تجکو طلاق ندوں تو جب  
 جو رہو یا خاوند مر جاوی تو طلاق ہو گئی اور زندگی بہرہ نہیں ہوتی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو جب میں طلاق ندوں  
 تجکو طلاق ہی پہر بعد اس کہنے کے طلاق دی تو اس پھیلی طلاق کہنے سے طلاق ہوئی مسئلہ اگر یوں کہا  
 کہ تجکو طلاق ہی جس دن میں تجکو اپنی جو رہوں کروں پہر اسی رات کو نکاح کیا تو طلاق ہو گئی اور اگر یوں کہا کہ  
 جس روز میں تجبی نکاح کروں تجکو اپنے لیے طلاق کا اختیار ہے پہر رات کو اس سے نکاح کیا تو اس عورت کو اپنے  
 طلاق کا اختیار نہیں ہوگا مسئلہ اگر یوں کہا کہ میں تجکو الگ ہوں یا کہا کہ میں تجکو حرام ہوں تو ایک طلاق  
 بائن ہو جاوے گی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو اتنی طلاقیں ہیں او تین دن تک یوں اشارہ کیا تو تین طلاقیں  
 ہوئیں مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو بائن طلاق یا تہ طلاق ہی یا کہا کہ تجکو بہت فاحش طلاق ہی یا کہا کہ تجکو  
 شیطان کی طلاق ہی یا کہا بدعت کی طلاق ہی یا کہا تجکو سپاڑ سے طلاق ہے یا کہا اشد طلاق ہی یا کہا ہار  
 سے طلاق ہے یا کہا گھر پر طلاق ہی یا کہا تجکو ایک طلاق شدید ہی یا کہا لینی طلاق ہی یا چوڑی طلاق ہے  
 تو ایک طلاق بائن پڑ گئی اور اگر تین طلاقیں نیت کی تھی تو تین ہی پڑیں گی فصل صحبت کرنے سے  
 پہلے جو طلاق دی اوسکو چند مسئلہ سنو مسئلہ اگر غیر دخولہ جو رہو یوں کہا کہ تجکو مینے تین طلاقیں دیں تو منوا  
 طلاقیں اس پر پڑ گئیں اور اگر تین طلاقیں تین بار کہیں تو ایک طلاق بائن اس پر پڑی مسئلہ اگر جو رہو  
 سے کہا کہ تجو طلاق ہی اور گنتی طلاق کی ایک یا دو نہیں کہنے یا یا تھا کہ وہ جو رہو مری تو اس پر طلاق ہوئی  
 مسئلہ اگر غیر دخولہ جو رہو کہا کہ تجکو طلاق ہی ایک اور ایک یا یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی ایک ایک سے پہلے

یا یون کہا کہ تجھ کو طلاق ہی ایک بعد اوسکی ایک تو اوس پر ایک طلاق پڑی اور اگر یون کہا کہ تجھ کو طلاق ہی ایک طلاق بعد ایک طلاق کے یا کہا تجھ کو طلاق ہی ایک طلاق اوس سے پہلے ایک طلاق یا کہا تجھ کو طلاق ہی ایک ساتھ ایک کے یا کہا تجھ کو طلاق ہی ایک اوس کے ساتھ ایک تو دو طلاقیں پڑیں گی مسئلہ اگر یون کہا کہ تو جو گھر میں بیٹھی تو پھر طلاق ہے ایک اور ایک سو وہ گھر میں بیٹھے تو ایک طلاق اوس پر پڑی اور اگر یون کہا کہ تجھ پر طلاق ہی ایک اور ایک جو تو گھر میں بیٹھی ہو وہ گھر میں بیٹھے تو دو طلاق پڑیں گی باب الکئیات یعنی کناہ اشارہ سے طلاق کے اوسکیاں سے مسئلہ کناہ کی طلاق نہ ہی پڑتی ہے جب تک وہ کسی نیت طلاق دیتی ہو یا جھگڑے یا وقت مذکورہ طلاق کی ہو کہ اوس حال سے ہی بوجہ جاوے کہ اس کناہ سے مراد طلاق ہے مسئلہ اگر خاوند نے اپنی جود سے کہا کہ تو عدت میں بیٹھ یا کہا کہ تو اپنا رحم پاک کر یا کہا کہ تو ایک سے تو ایک جی طلاق اوس پر پڑی مسئلہ اگر یون کہا کہ تو علیحدہ ہی یا حرام ہی یا خالی کی ہوئی ہی یا بری کی ہوئی ہے یا تیری رستی تیری گردن پر یا تو اپنی گھر والوں میں ملجایا میں نے تجھ کو تیرے گھر والوں کو دی ڈالا یا میں نے تجھ کو چھوڑ دیا یا تجھ کو الگ کر دیا یا تجھ کو اپنا اختیار ہی یا تو اختیار لے لے یا تو حرم ہی یا تو مقنعہ اور یا اوڑھنی سے پر ڈال یا پردہ کر یا دور ہو یا نقل جا یا خاوند تلاش کر تو ایک طلاق بائن پڑی اور اگر دو طلاق کی نیت کی تھی تو دو اور اگر تین کی نیت کی تھی تو تین طلاق پڑیں گی مسئلہ اگر تین دفعہ کہا کہ عدت میں بیٹھ اور پہلی دفعہ کے کہنے میں طلاق کی نیت کی اور اور دفعہ سے حصص مراد بیٹھ یا تو خاوند کو سچا بتا دین گے اور ان دو دفعہ سے کچھ مراد نہ نہیں پڑی تو یہ تین طلاقیں جو تین مسئلہ اگر یون کہا کہ تو میری عورت نہیں یا کہا کہ میں تیرا خاوند نہیں اور نیت طلاق کی کی تو عورت پر طلاق ہوگی مسئلہ اگر جود سے کہا کہ تجھ کو طلاق ہے سو وہ عدت میں بیٹھی تب پر کہا کہ تجھ کو طلاق ہی تو یہ دو طلاق پڑیں گی اور اگر یون کہا کہ تو بائن یعنی الگ ہے اور عدت میں بیٹھی تب کہا کہ تجھ کو طلاق ہے تو یہ دو طلاق پڑیں گی اور اگر یون کہا کہ تو بائن کہا کہ تو بائن ہی اور عدت میں کہا کہ تو بائن ہی تو یہ دو طلاق پڑیں گی اور اگر یون کہا کہ تو بائن یعنی دو تون بار کہ تو بائن ہے تو یہ دوسری طلاق نہ پڑے گی ہاں اگر یہ بائن طلاق کسی شرط پر پڑی ہوگی تو البتہ دو تون پڑیں گی مثلاً یون کہا کہ تو اگر تو اس گھر میں آوی تو بائن ہو جاوے بعد اسکے اوسکو کہا کہ تو بائن ہی پردہ اوس گھر میں آئی تو اوس پر دو طلاقیں پڑیں گی باب تفویض الطلاق یعنی طلاق دینا سو بپ دیا جود کو اوس کے مسئلہ میں مسئلہ اگر خاوند نے طلاق کی نیت پر جود سے کہا کہ تو اختیار لیلیے سو وہ اوس مجلس میں اختیار لیا تو ایک طلاق بائنہ اوس پر ہوگی اور تین طلاق کی نیت کرنا اس صورت میں جائز نہیں پر خاوند سے اختیار پانے پر اگر وہ عورت و بائن سے اوٹ نہ گھڑی ہو یا اور کچھ کام کرنے لگی تو اوسکا اختیار جاتا رہا مسئلہ عورت اور مرد کو دو تون میں سے ایک کو نفی یا اختیار کا لفظ کہنا شرط ہی اگر نہ کی تو اختیار طلاق کا اوس ہی ہوگا مسئلہ اگر جود سے کہا کہ تو اختیار لیلیے سو اوس نے کہا کہ میں اختیار کرونگی اپنی جان گنیا دین کہا کہ میں اختیار کرنا ہی جان تو اوس طلاق ہو گئی مسئلہ اگر یون جود سے کہا کہ تو اختیار کر تو اختیار کر سو اوس نے کہا کہ میں نے پہلا یا بیچ کا یا اخیر کا اختیار لیا یا یون کہا کہ میں نے اختیار لیا تو اوس پر تین طلاقیں ہو گئیں اگرچہ خاوند کی نیت یہ تھی اور اگر جود نے یون کہا کہ میں اپنی نفی کو طلاق دی لی یا یون کہا کہ میں اپنی جان کا اختیار لیا ایک

۱۲

۱۳

باب تفویض الطلاق

ایک طلاق کا تو ایک طلاق بائٹہ ہو گئی مسئلہ اگر یون کہاتیر اختیار تیری ہاتھ میں ہی ایک طلاق بائٹہ ایون  
کہا کہ ایک طلاق اختیار کر لے سو عورت نے اپنی جان کا اختیار لیا تو رجعی طلاق ہو گئی اوپر مسئلہ اگر تین طلاق  
کی نیت پر یون کہاتیر اختیار تیرے ہاتھ میں ہی ہر عورت فی کہا کہ میں نے اپنی نفس پر اختیار کیا ایک بار گئی سینے  
سب کو اکیسار گئی تو تینوں طلاق ہو گئیں اور اگر عورت فی یون کہا کہ طلاق دی میں نے اپنے آپ کو ایک یا کہا کہ  
اختیار کیا میں نے اپنی جان پر ایک طلاق کو تو ایک طلاق بائٹہ ہوئی مسئلہ اگر خاوند نے یون کہا کہ تیرا اختیار  
تیری ہاتھ میں ہی آج اور پر یون تو ات اس اختیار میں نہیں ہی ہر اگر عورت فی اوسد کا اختیار پر پیر دیا تو  
اوسدن کا اختیار اوسکو باقی رہا اور اگر خاوند نے آج اور کل کا اختیار دیا تھا تو ات ہی اوس اختیار میں شامل  
ہی اور اگر عورت اوسد کا اختیار پر پیر دی تو کل کا ہی اختیار اوسکو نہ ہی مسئلہ جب عورت کو طلاق کا اختیار ملا  
پہر وہ دین پر دن بہر ٹپکی رہی اور اوٹھی نہیں باکھرے سے بیٹھ گئی یا بیٹھے سے کھینچ لگایا یا کھینچ چوڑ کر بیٹھ رہی  
یا دوسری باپ کو صلاح مشورہ کر نیو بلایا یا گواہ شاہدی کئے لیے بلائی یا عورت سواری پر سوار چلی جاتی تھی اختیار  
ملنے کے بعد سواری کو کھڑا کر لیا تو اوسکو اختیار ہی باقی ہے اور اگر سواری کھڑی تھی سو اختیار بائٹے کے بعد وہ سواری  
چلائی تو اختیار جاتا رہا مسئلہ اختیار کے مقدمہ میں گھر کا اور ناؤ کا حکم ایک ہی ہی مسئلہ اگر خاوند نے  
کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دیلے اور کچھ نیت نکلی یا ایک طلاق کی نیت کی تھی پہر اوسنے اپنے آپ کو طلاق دی تو ایک  
طلاق رجعی ٹپکی اور اگر خاوند کی نیت میں تین طلاقیں تھیں اور عورت فی ہی تین طلاقیں دی لیں تو  
تینوں ٹپک جاوین گی مسئلہ اگر یون کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے عورت فی بائٹہ طلاق کہی تو ایک طلاق  
رجعی ٹپکی اور اگر عورت نے یون کہ میں نے اختیار لیا تو طلاق ہوئی مسئلہ اگر کہا کہ اپنے آپ کو طلاق دیں  
پہر خاوند کو اوس نے سے پہر جانیکا اختیار نہیں اور اوسی مجلس تک اوس عورت کو یہ اختیار ہوگا یا نہ اگر خاوند  
نے یون کہا تھا کہ تو نے اپنی ایک طلاق دے جب چاہی تو البتہ اوس عورت کو اوس مجلس کے بعد ہی اختیار ہوگا  
مسئلہ اگر زید نے عروسی کہا کہ میری جوب کو طلاق دی تو عروا اوسی مجلس میں یا بعد اوس مجلس کے زید کی جوب  
کو طلاق دے سکتا ہی اور اگر یون کہا کہ اگر تو چاہے تو میری جوب کو طلاق دے تو عروا اوسی مجلس میں طلاق دے سکتا  
اور بعد اوسکی نہیں مسئلہ اگر جوبوسی کہا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاق دے سوا دوسرا ایک طلاق دی تو ایک  
ہی طلاق اوپر ٹپکی اور اگر خاوند نے ایک طلاق کا اختیار دیا تھا اور جوبوسی آپ کو تین طلاقیں دی لیں تو  
کوئی طلاق نہ ٹپکی اور اگر جوبوسی کہا کہ طلاق دے اپنے آپ کو تین اگر چاہی سوا دوسرا ایک طلاق دی لی یا ایک طلاق  
کا اس طرح سے اختیار دیا تھا اور دوسری تین طلاقیں دی لیں تو طلاق نہ ٹپکی مسئلہ اگر خاوند نے جوب کو اپنے  
طلاق کا اختیار دیا سوا دوسرے اپنے آپ کو رجعی طلاق دی لی تو بائٹہ طلاق ٹپکی اور اگر رجعی طلاق کا اختیار دیا اور  
بائٹہ دی لی تو رجعی ہی طلاق ٹپکی مسئلہ اگر جوبوسی کہا کہ تجھ کو طلاق ہے اگر تو چاہے پہر جوبوسی کہا کہ میں  
چاہا اگر تو چاہی تو خاوند نے کہا کہ میں نے چاہا اور اس کہنے سے نیت اوس خاوند کی طلاق کی تھی تو طلاق ہو  
اور طلاق کا اختیار باطل ہو مسئلہ اگر کہا تجھ کو طلاق ہی اگر تو چاہی اور جوبوسی کہا کہ میں نے چاہا اگر طلاق  
خیر اس طرح در صورتیکہ وہ محدود ہی تو اختیار باطل ہے اور اگر ہو گئی وہ خیر تو عورت پر ایک طلاق ہو گئی

مسئلہ اگر کہا تجکو طلاق ہی جب تو چاہی اور جو روئی اس بات کو رد کیا تو بد ہو جائیگا اور اسی مجلس تک یہ اختیار  
عورت کو نہ رہیگا بلکہ ہمیشہ کو ہوگا اور ایک ہی طلاق دینی کا اختیار ہوگا مسئلہ اگر جو روئی کہا تجکو طلاق ہے  
بجبار تو چاہے تو وہ جو رو اپنے آپ کو تین طلاق الگ الگ دے سکتے ہیں + + +  
پھر اگر جو رو اپنی ایکو تین طلاقیں دیگر خاوند سی چھوٹ گئی اور اور خاوند سی نکاح کیا بعد اوسکو پہلے خاوند  
سے نکاح کیا تو اس عورت کو اختیار نہیں کہ اوس پہلے اختیار کی روئی اپنی ایکو طلاق دی لے مسئلہ اگر  
ایون کہا کہ تجکو طلاق ہی جہان یا جگمہ چاہی تو اسی مجلس میں اگر وہ چاہی تو طلاق ہو جائیگی اور بعد ازاں  
مجلس کے اوس اختیار نہیں مسئلہ اگر یون کہا کہ تجکو طلاق ہی جسی تو چاہی تو واقع ہوگی ایک جمعی پہلے چاہے  
گی پھر اگر اوس عورت فی طلاق بابت چاہی یا تین طلاقیں چاہیں اور خاوند کی یہی نیت تھی تو پڑ جائیگی  
مسئلہ اگر یون کہا کہ تجکو طلاق ہی ضنی طلاقیں تو چاہے تو عورت پر طلاق پڑ جائیگی بقدر چاہی گی اور اگر  
عورت نے یہ اختیار مانا تو رد ہو گیا مسئلہ اگر یون کہا کہ اپنے ایکو تو طلاق دیتی تین میں سے جو چاہی تو اگر  
عورت کو تین طلاق سے کم طلاق کا اختیار ہی باب تعلیق الطلاق یعنی اس باب میں وہ مسائل مذکور ہیں  
کہ طلاق کو کسی بات پر لگا دی مسئلہ طلاق کسی بات پر لگانا تب درست ہی جب وہ عورت اپنی نکاح  
میں ہو جیسے اپنی منکوحہ عورت کو کہا کہ اگر تو فی زیدی ملاقات کی تو تجکو طلاق ہی یا نکاح ہوئی پر لگانا فی طلاق  
تو یہی درست ہے جیسے عمر و فی ایک عورت سی کہا کہ اگر میں تجسی نکاح کر دوں تجکو طلاق ہی پھر اگر اوس عمر و فی نکاح  
کیا تو اس پر طلاق ہو جائیگی اور اگر اجنبیہ عورت سی زیدی کہا کہ اگر تو عمر و سی ملے تو تجکو طلاق ہی پھر ایک  
عورت سی زیدی نکاح کیا پھر وہ عمر و سی ملی تو طلاق نہوئی مسئلہ لگانے کے لیے یہ لفظ ہیں اگر اور جو واجب  
اور جو وقت اور جبار اور جہدفعہ اور حیار سو یہ لفظ اگر کہیں اور شرط ایک دفعہ ہی پائی گئے تو قسم پوری ہو گئی مگر جو بار  
کا لفظ تکرار فعل کو شامل ہے اس کو چھ چھٹی بار شرط پائی جائیگی حکم کیا جاوے گا مسئلہ ایک کو جالتے رہنے سے قسم  
باطل نہیں ہو جاتی مسئلہ اگر جو خاوند میں شرط پائی جائیگی بابت اختلاف ہو ایک کہی شرط پائی گئی اور  
دوسرا کہی نہیں پائی گئی تو خاوند کا کہنا معتبر ہے ہاں اگر جو رو اپنی بات پر گواہ گدائی تو وہی سچی ہی اور جو شرط  
ایسی ہو کہ اور کا حال سوا اوس عورت کے اور کوئی جان نہ سکتا ہو تو ایسی شرط کے بابت اوس عورت کا کہنا اسکو  
اپنی حقیقت معتبر ہی مثلاً زید نے اپنی جو روئی کہا اگر توحض ہی ہو جادی تو تجکو طلاق ہی اور تیری سوکن کو طلاق  
ہی یا یون کہا اگر تو تجکو چاہتی ہی تو تجکو طلاق ہی اور تیری سوکن کو طلاق ہی پھر اوس عورت نے کہا کہ میں حیز  
سی ہو گئی اور تجکو چاہتی ہوں تو فقط اسی عورت کو طلاق ہو گئی مسئلہ اگر اپنی جو روئی کہا کہ جب توحض  
سی ہو تب تجکو طلاق ہی پھر جب اوس عورت کو تین دن برابر خون آوی تو اس پر طلاق پڑی اور وقت سی حیز  
سے خون دیکھا تھا مسئلہ اگر یون کہا کہ جب تو ایک حیز کی حائضہ ہو تب تجکو طلاق ہی تو جب وہ حیز سے  
پاک ہو جادی تب اس پر طلاق پڑی مسئلہ اگر زیدی اپنی جو روئی کہا کہ اگر تو لوکا جنو تو تجکو ایک طلاق ہی  
اور اگر لکی جنو تو دو طلاقیں ہیں سو وہ ایک اور ایک لگی کہا جنی اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے کیا جنی تو فاقہ  
یہی حکم کرے گا کہ ایک طلاق پڑی اور اختیار یہ ہے کہ دو طلاق سمجھی جاوے اور دوسرے پیدا ہونے سے عدت



یہی گزرنے کی مسئلہ انکی موتی طلاق باطل ہو جاتی ہے تین طلاق دینے سے بالفعل مسئلہ اگر عورت کو کہا کہ اگر تین  
میں صحبت کروں تو تجھ کو تین طلاق میں یا باندی سے کہا کہ جو میں تجھے صحبت کروں تو تو آزاد ہی ہر صحبت کی  
اور دخول کے بعد کچھ ہٹیرا تو عقہ دنیا آؤ گا اور اس عورت پر تین طلاق ہو جائیگی اور باندی آزاد اور اگر تین  
طلاق تو نسک طلاقین کہیں نہیں تو دخول کے بعد ہٹیرے رجوع ثابت نہیں ہوتی ہاں جب دوسری بار دخل  
کرے تو البتہ رجوع ثابت ہوگی طلاق بھی میں مسئلہ اگر زید نے اپنی جوہرہ صالحہ سے کہا کہ اگر میں تجھے  
اور جوہرہ کو دل تو اسکو طلاق ہر ہر صالحہ کو بائن طلاق دی سودہ عدت میں نہی اور زید نے دوسرا نکاح کسی  
عورت سے کیا تو اسکو طلاق نہیں ہوتی مسئلہ اگر جوہرہ کو کہا کہ تجھ کو طلاق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق نہیں ہو  
اگر چہ انشاء اللہ تعالیٰ کہنے سے پہلے وہ عورت مر گئی ہو مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجھ کو تین طلاقین میں مگر ایک تو دو  
طلاقین پڑیں اور اگر یوں کہا کہ تجھ کو تین طلاق ہیں مگر دو تو ایک طلاق پڑی اور اگر یوں کہا کہ تین طلاق ہیں  
مگر تین طلاق تو تین ہی طلاقین پڑیں گی باب طلاق المریض یعنی بیمار آدمی اگر طلاق دے اسکو مسئلہ  
مسئلہ اگر خاوند نے موت کی بیماری میں بھی بائن طلاق جوہرہ کو دی یا تین طلاقین دین تو وہ جوہرہ  
عدت میں ہی کہ وہ خاوند مر گیا تو وہ عورت اسکی وارث ہی اور اگر عدت کے بعد مر تو وہ عورت اسکی  
وارث نہیں مسئلہ اگر خاوند نے جوہرہ کو طلاق باندہ دی اسکو کہنے سے یا طلع کیا یا اختیار دیا اسکو خاوند  
نے اسکو اختیار لیا تو ان صورتوں میں وہ عورت اسکی وارث نہیں ہوگی اور اگر عورت نے بھی طلاق مانگی تھی  
اور خاوند نے موت کی بیماری میں تین طلاقین دیدیں تو وہ عورت وارث ہوگی مسئلہ اگر جوہرہ کو موت کے  
بیماری میں جوہرہ کے کہنے سے طلاق باندہ دی بعد اسکو اس عورت کا دین اپنا اور بٹلایا یا وصیت کی اس  
عورت کو لیے دین یا وصیت اور وراثت کر حصے کا مال جو کم ہو گا وہی اس عورت کو ملے گا مسئلہ اگر خاوند نے  
موت کی بیماری میں کہا کہ میں نے تجھ کو صحت کی حالت میں تین طلاقین کہیں ہیں اور عورت نے اسکو سچا بتایا  
اور عدت گزرنے کے بعد اسکو ہر خاوند نے اسکو لیے دین کا اقرار کیا یا کچھ وصیت کی تو وراثت کا حصہ اور دین یا  
وصیت کا مال جو کچھ کم ہو گا تو وہ اس عورت کو ملے گا مسئلہ اگر خاوند نصف میں نکلا لیک شخص سے لڑنے لگا  
یا قصاص میں قتل کر نیکی لیے اسکو نکالا یا رجم کر نیکی لیے نکالا اسحالت میں اسنے اپنی جوہرہ کو تین طلاقین  
دین تو وہ عورت اسکی وارث ہوگی اگر وہ خاوند اسحالت میں مارا گیا مسئلہ اگر زید ہٹیرا ہوا تھا یا لڑائی کی  
صف میں تھا اور طلاق دی تو وہ عورت وارث ہوگی مسئلہ اگر بیمار نے طلاق اجنبی شخص کے کام پر  
انکائی یا ایک وقت کے لئے پر انکائی اور وہ تعلیق اور شرط ہی ادسی بیماری میں پائی گئی تو وہ عورت وارث  
ہوگی اور اپنے کام پر انکائی تھی پہرہ کام انکا مادہ وہ کام ادسی بیماری میں پایا گیا صرف شرط بیماری میں پائی  
گئی تو یہی وارث ہوگی اور اگر عورت کی کام پر وہ طلاق انکائی تھی اور عورت کو وہ کام کرنا ضرور تھا سو یہ انکا مادہ  
کام ادسی بیماری میں پایا گیا یا فقط شرط بیماری میں پائی گئی تو وہ عورت وارث ہوگی سو اسکی اور صورت میں وارث  
ہوگی مسئلہ اگر خاوند نے بیماری میں طلاق دی پہرہ چاہا سو کیا بعد اسکو طلاق پانیکے بعد وہ عورت  
مرد ہو گئی پہر مسلمان ہوئی بعد اسکو وہ خاوند مر گیا تو وہ عورت وارث ہوگی مسئلہ اگر خاوند نے موت کی

۵۷ حضرت انصام کا مہینہ کہ انیسویں مئی و مہینہ شوال ۱۱۱۱

۱۲۶۵۱۰۸

ابن طاهر البغدادي

بیابین جو رو کو طلاق دی پہر اوس عورت نے خاوند کے بیٹے کے ساتھ بڑا کام کیا یا صحت کی حالت میں خاوند عورت کو تہان لگا یا پہر بیاری میں لعان ہوئی یا خاوند نے بیاری میں ایلا کر کیا تو وہ عورت وارث ہوگی اور اگر صحت کی حالت میں ایلا کر اور مدت اوسکی گزری بیاری کی حالت میں تو یہ عورت وارث ہوگی باب الرجوع یعنی طلاق دی ہوئی کو پہر اپنی جو رو کر نکاح بیان مسئلہ طلاق کی عدت کو ایام میں ایسا کام کرنا کہ وہ عورت بدستور نکاح میں بنی رہی اوسکو رجعت کہتے ہیں مسئلہ اگر تین طلاق نہیں دی ہیں تو درست ہی اگرچہ عورت ناراض ہو مسئلہ اگر عورت سے کہا کہ میں تیرے ساتھ رجوع کی اجنبی طلاق سے پہر گیا یا اوسکی رو برو کہے کہ میں نے اپنی عورت سے رجوع کی یا اوس عورت کے بوسہ دی یا اوس سے مساس کرے یا شہوت سے اوسکی شرنگ کے اندر دیکھی یا اوس سے صحبت کرے تو رجعت ہوگئی مسئلہ رجعت کے واسطے دو گواہ کر لینے مستحب ہے مسئلہ اگر عدت کو ایام گزرنیکے بعد کہا کہ میں نے رجوع کی تھی عدت میں اور عورت نے اوسکو سچا بتایا تو رجعت ثابت ہوگئی اور اگر عورت نے اوسکو چوڑا بتایا تو رجعت جائز نہیں مسئلہ اگر مرد نے عورت سے کہا کہ میں نے رجوع کی اور عورت نے کہا کہ میری عدت تو گزر گئی تو رجعت نہیں ہوئی مسئلہ اگر باندی کے خاوند نے عدت کے بعد باندی سے کہا کہ میں نے تجھے عدت میں رجوع کی تھی او باندی کا میان اوسکو سچا بتا ہے اور وہ باندی اوسکو چوڑا بتاتی ہے یا باندی کہتی ہے کہ میری عدت گزر گئی اور خاوند اور میان کہتے ہیں کہ نہیں گزرے تو اوس باندی ہی کا کہنا معتبر ہے مسئلہ اگر معتدہ عورت اخیر حیض سے دس روز بعد پاک ہوئی تو اوسکی عدت گزر گئی اور خاوند کو رجوع کا اختیار نہ رہا اگرچہ ابھی بہائی نہ ہو اور اگر دس دن سے کم میں پاک ہوئی تو جب نہالے یا ایک نماز کا وقت گزر جاوے یا تیمم کرے اور نماز پڑھے تب عدت گزر جاوے اور خاوند کو رجوع کا اختیار نہ ہے مسئلہ اگر قیسرے حیض سے دس دن میں پاک ہوئی اور نہائی سوا یک عضو سے کم بدن سوکھا رہ گیا تو عدت گزر گئی اور اگر ایک عضو یا زیادہ سوکھا رہا تو عدت ابھی نہیں گزری مسئلہ اگر حاملہ عورت کو اجنبی ہوئی عورت کو طلاق دی اور خاوند کہتا ہے کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی ہی تو رجوع کر نیکا اختیار ہے اور اگر خاوند اکیلی عورت کے پاس گیا اور کہتا ہے کہ میں نے صحبت نہیں کی بعد اسکے طلاق دی تو رجوع کر نیکا اختیار نہیں اور اگر اس کا کہنا کہ بعد اوس عورت سے رجوع کی پہر وہ اولاد جنی دوسرے سے کم میں تو یہ رجعت درست ہے مسئلہ اگر جو رو سے کہا کہ اگر توجو تو نکحو طلاق سے پہر وہ اولاد جنی بعد اسکے اور حل سے اور اولاد جنی تو یہ رجعت ہوئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ عیدار توجنی تو نکحو طلاق ہی پہر وہ تین حل جنی تو دوسری اور قیسرے بار کا جنازہ رجعت ہی مسئلہ جمعی طلاق والی عورت کو چاہی کہ اپنا سنگھار کیا کرے مسئلہ جمعی طلاق دیگر خاوند بے پونچر اکیلے اوس عورت پاس بچا یا کرے تو مستحب ہے اگر نیت عدم رجوع کی ہو اور سفر کو ہی اوس عورت کو اپنے ساتھ نہ لیجاوے مسئلہ جمعی طلاق والی عورت سے صحبت کرنی حلال ہے حرام نہیں مسئلہ اگر ایک طلاق بائٹہ یا دو طلاق بائٹہ دین تو عدت کے اندر نکاح کر لینے کا اوس خاوند کو اوس عورت سے اختیار ہے اور اگر تین طلاقیں دی تھیں اور وہ عورت حجہ تھی یا دو طلاقیں دی تھیں اور وہ عورت باندی تھی تو اوس عورت سے اوس خاوند کو نکاح کرنا درست نہیں ہاں جب وہ عورت اور خاوند سے دو بار خاوند بالغ یا مراہق ہو صحیح نکاح

یعنی طلاق تو ہوئی بعد نکاح کے اور رجعت کا انکار ہی ۱۲ علیہ ان الملک انما یکرہ الی وقتلہ رجوع سے رجوع

زے اور عت کر کے طلاق دی اور کسی عدت گذر جاوی تو البتہ اس پہلے خاوند کو درست کرے کہ اس عورت سے نکاح کرے مسئلہ اگر باندی کے خاوند نے دو طلاقیں دین پر عدت کو بعد اس کے میان لے اوس سے صحبت کی تو اب اوس صحبت سے وہ باندی پہلے خاوند کے لیے حلال نہیں ہو گئی مسئلہ اگر طلاق دی ہوئی عورت سے نکاح کرے اس شرط پر کہ پہلے خاوند کے لیے وہ عورت حلال ہو جاوی اگر چہ یہ نکاح مکروہ ہی مگر جب یہ دوسرا خاوند طلاق دیکے اور عدت گذر جاوی اور پہلا خاوند اس سے نکاح کرے تو حلال ہے مسئلہ جب طلاق دی ہوئی عورت دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور وہ خاوند اس کو طلاق دی پر عدت کے بعد پہلا خاوند اس سے نکاح کرے تو پہلا خاوند پر تین طلاق کا مالک ہو جاتا ہے مسئلہ اگر تین طلاق دی ہوئی عورت یہ بات کہے کہ عدت گذرنے کے بعد میں دوسرا خاوند کیا اونی مجھے صحبت کر کے مجھ کو طلاق دی اور اس کی بھی عدت گذر گئی اگر اوس مدت میں ہتھکڑیاں تھیں ہو کہ دونوں کی عدت گذر سکتی ہے تو سچا جائے اوس عورت کو اگر اس کے گمان میں وہ عورت سچی ہو اور کتر است کی دو مہینے میں ہر خاوند کی عدت کی اس طرح کہ ایک مہینا تو تین حیضوں کا ہوا اولیک مہینا دو طہر و نکاح یہ نام نکاح کی نزدیک ہی اور صاحبین کے نزدیک ان تالیس دن تو تینوں حیضوں کے اوچیس دن دو طہروں کے باب الاولیاء یعنی ایلا و کامیان چار مہینے یا زیادہ حصہ تک اپنی جو رسی صحبت نہ کرے پر قسم کہا نکاح ایلا کہتے ہیں جو رسی اپنی جو رسی کہا کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نہ کروں گا چار مہینے تک یا یوں کہا کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نہ کروں گا تو یہ ایلا ہوا پہلے اگر چاہیے کہ انڈر اوس صحبت کی تو قسم پڑنیکا کفارہ دی اور ایلا و جاتا رہا اور اگر چار مہینے کی قسم کہانی تھی اور چار مہینے گذر گئے اور صحبت نہ کی تو قسم اتر گئی اور جو نکاح سے جاتی رہی اور اگر ہمیشہ کی قسم کہانی تو قسم باقی رہی پہلے اگر دوسری مرتبہ اوس سے نکاح کیا اور چار مہینے کا انڈر اوس سے صحبت کی تو قسم کا کفارہ دی اور اگر چار مہینے کے انڈر صحبت نہ کی تو دوسری طلاق ادیسر ہو گئی اور وہ نکاح سے جاتی رہی پہلے اگر تیسری بار اوس سے نکاح کیا اور چار مہینے میں اوس سے صحبت کی تو کفارہ قسم کا دی اور تین تو تیسری طلاق ادیسر ہو گئی اور اگر اوس عورت نے اور خاوند کر لیا اور اونی طلاق دی پر پہلے خاوند نے اوس سے نکاح کیا تو اب چار مہینے تک صحبت نہ کرے ایلا و سپر طلاق نہ پڑیگی ہاں اگر صحبت کی تو قسم کا کفارہ دے ایسے کہ قسم تو ہمیشہ کی کہانی تھی اگر چار مہینے سے کم کی قسم کہانی تو ایلا و نہیں مسئلہ اگر یوں قسم کہانی کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نہ کروں گا ان دو مہینے تک اس دو مہینے کے بعد تو یہ ایلا رہی اور اگر ایک دن یوں کہا کہ قسم خدا کی میں تجھے دو مہینے تک صحبت نہ کروں گا پہلے ان درمیان میں دیکر قسم دے کہ کہانہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نہ کروں گا ان دو مہینے کے بعد تو یہ ایلا رہی و نہوا مسئلہ اگر یوں کہا کہ قسم خدا کی میں تجھے ایک برس تک صحبت نہ کروں گا سوئی ایک روز کے تو یہ ایلا و نہیں مسئلہ اگر زید کی جو رومہ میں ہی اور زید نے بصر میں کہا کہ قسم خدا کی میں مکہ میں نکاح کروں گا تو یہ ایلا و نہیں مسئلہ اگر انی جو رسی کہا کہ اگر میں تجھے صحبت کروں تو میری ذمہ حج ہووی یا کہا کہ اگر حج ہووی یا کہا کہ صدقہ ہووی یا کہا کہ میلا خلام آزاد ہووے یا کہا کہ تیر طلاق ہووی تو یہ ایلا رہی مسئلہ اگر جی طلاق کی عدت میں جو رہا اور اوس سے کہے کہ قسم خدا کی میں تجھے چار مہینے تک صحبت نہ کروں گا تو یہ ایلا رہی اور اگر باندہ طلاق کی عدت والی سے کہا یا اجنبی عورت سے کہا تو ایلا و نہیں مسئلہ باندی کے ساتھ ایلا و

لے رہی ہو عورت کی زوجہ میں ۱۲ سالہ بچہ یا خاوند یا عورت کی بہن

کی مدت دو مہینے ہیں مسئلہ اگر خاوند نے ایلا کیا اور ایلا اسی رجوع کرنا چاہی اور خاوند یا عورت بیمار  
 ہی یا عورت کو رقیق بنے یا کوئی کم عمر ہے یا خاوند اور عورت اتنی دو مہینے کہ چار مہینے کے اندر نہیں مل سکتی  
 تو وہ خاوند یوں کہے کہ میں نے اوس عورت سے رجوع کیا اور اگر چار مہینے کی مدت میں اوس سے صحبت  
 کر سکتا ہو تو صحبت کیسے تب رجوع مابت ہو مسئلہ اگر خاوند نے جو روپی کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے اور  
 اپنے اوپر حرام کر نیکی نیت کہا تو یہ یہ ایلا ہوا اور اگر ظہار کی نیت ہے کہ تو ظہار ہوا اور اگر جوہ کہا تو جوہ ہو اور اگر  
 طلاق کی نیت ہے کہ تو طلاق ہوا اگر نیت طلاق کی نیت ہے کہ تو طلاق ہوا اگر نیت طلاق کی نیت ہے کہ تو طلاق ہوا  
 تو مجھ پر حرام ہے اور حرام اوس کی واپس ت میں طلاق جو نیت اس کے یہ وہ وہ طلاق کی نیت کی نہیں تو  
 یہی طلاق ہو گئی عرف کی رد سے یہ کہ اس نیت ہی میں لائی با رہا اخلع میں جو روپی کہ لیکر اوس کو  
 طلاق دینا مسئلہ اخلع سے الگ ہو جائیکو خلع کہتے ہیں مسئلہ خلع کرنے سے عورت پر طلاق بائن  
 پڑتی ہے مسئلہ اگر خاوند نے مال میں سے پر طلاق دی اور عورت نے مال میں قبول کیا تو بائن طلاق ہوئی  
 اور عورت کے ذمہ وہ مال دینا اور اگر اس مسئلہ اگر عورت نے مال دینا کا چہرہ قصور نہیں کیا تو خاوند کو اوس کا  
 مال لیکر طلاق دینی حکم ہے اور اگر وہ عورت خاوند کے کہنے میں نہیں جاتی تو طلاق کے پہلے اور اس سے  
 کہہ لیا کہ وہ نہیں ہے مسئلہ جو چیز نہیں ہو سکتی ہے وہ جو چیز نہیں ہو سکتی ہے وہ جو چیز نہیں ہو سکتی ہے  
 شراب یا سور یا مردار جانور کے لیے خلع کیا یا طلاق دی تو بے بیعت شراب یا سور یا مردار دینا اور لیکر ادا  
 خلع کی صورت میں بائن طلاق پڑ گئی اور ایسی ہی طلاق کی صورت میں جو طلاق پڑ گئی مہنت مسئلہ  
 اگر جو روئے کہا کہ جو میرا ہتھ میں ہے اس پر مجھ پر خلع کر اور اوس کے ہاتھ میں کچھ نہ رہا اور خاوند نے خلع کیا تو کچھ نہ رہا  
 نہ لیکر اور اگر عورت نے یوں کہا تھا کہ جو مال میں ہے اس پر میرا ہتھ میں ہے اس پر مجھ پر خلع کر اور اوس کو لیکر ادا کرے  
 ہاتھ میں کچھ نہ رہا تو خاوند اوس سے مہر پھر لے یا مہن رپے لیلے مسئلہ اگر بیاہ کے ہوی غلام پر خلع کیا  
 اس شرط پر کہ وہ عورت اوس غلام کے ضمان سے بری ہو تو وہ عورت اوس غلام کی ضمان سے بری ہوگی  
 عورت پر لازم ہوگا کہ وہ غلام خاوند کے حوالہ کر دی یا قیمت اوس کی دی مسئلہ اگر عورت نے کہا کہ بعض ہزار  
 روپی مجھ کو تین طلاقیں دی سو خاوند نے ایک طلاق دی تو ہزار روپی کی تہائی روپی عورت کو دینا اور باقی کے  
 اور وہ عورت بائن ہو گئی اور اگر یوں کہا تھا کہ ہزار روپی پر مجھ کو تین طلاقیں دی سو خاوند نے ایک طلاق  
 دی تو حجب طلاق مفت ہو گئی مسئلہ اگر جو روپی کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دی ہے بعض ہزار روپی  
 کے یا ہزار روپی پر سو اون کو ایک طلاق دیلی تو کوئی طلاق نہ پڑ گئی مسئلہ اگر جو روپی کہا کہ تجھ کو طلاق ہے بعض  
 ہزار روپی کے یا ہزار روپی پر اوس نے قبول کیے تو ہزار روپی اوس عورت کو ذمہ پر ہوئی اور وہ عورت بائن ہو گئی  
 مسئلہ اگر جو روئے کہا کہ تجھ کو طلاق ہے اور پھر ہزار روپی میں تو مفت طلاق ہو گئی اور اگر غلام سے کہا کہ تو  
 اتنا دی اور پھر ہزار روپی میں تو وہ مفت آزاد ہو گیا مسئلہ اخلع میں خیار کی شرط اگر عورت کی طرف ہے  
 تو درست ہی اور خاوند کی طرف سے درست نہیں مسئلہ اگر خاوند نے کہا کہ کل میں نے تجھ کو ہزار روپی  
 پر طلاق دی سو تو نے نانی اور عورت کے کہا میں نے تو قبول کی تھی تو خاوند کی بات کو سچا بنا دینگے مسئلہ اگر زید



نے عمر دسی کہا کہ کل مینیہ غلام تیری ہاتھ سو روپی کو سچا تھا سو تو نے قبول نہ کیا تھا عمر دے کہہ کہ مینیہ قبول  
کیا تھا تو یہاں عمر کو سچا تھا ویسے مسئلہ اگر خلع کیا یا مبارات کی یعنی ہر ایک نے دوسرے کو اپنے  
حق سے بری کر دیا تو بالکل حقوق جو رو کے خاوند کے ذمہ سے اور خاوند کے حق جو رو کے ذمہ سے جو نکاح  
کے سبب سے علاقہ رکھتے ہیں جاتے رہے حتیٰ کہ اگر عورت نے خاوند سے کچھ مال پر خلع کیا مبارات کی  
تو وہی مال خاوند اس عورت سے پاویگا اور ایک کو دوسرے پر کچھ دعویٰ مہر وغیرہ کی بابت نہ سیکھا خواہ  
مہر مقبوض خواہ غیر مقبوض اور یہ خلع اور مبارات صحبت سے پہلے ہو یا بعد مسئلہ اگر نابالغ لڑکی کے باپ  
باپ نے اسی لڑکی کے مال سے اس کے خاوند کے ساتھ خلع کیا تو طلاق اس لڑکی پر ہو جاوے گی اور مال  
اوسکا دینا نہ آویگا اور اگر باپ نے نابالغ لڑکی کے خاوند سے ہزار روپے پر خلع کیا اور خود وہ باپ اور بیو کا  
ضامن ہوا تو اس لڑکی پر طلاق ہو گئی اور وہ ہزار روپے اس کے باپ کو ذمہ پر دینے آویگے باب  
اللعان لعان کہتے ہیں گواہوں کو جو گواہیاں قسم سے مضبوط کیجاوین اور لعنت کا لفظ اوسمیں شامل ہو  
سو یہ لعان مرد کے حق میں بجائی حد قذف ہی اور عورت کے حق میں بجائی حد زنا کہے مسئلہ اگر جو رو  
خاوند دونوں لڑکیوں کے لڑکی گواہی مانی جاوے اور جو رو ایسی عورت پر جسکی گالی دینے والے پر حد جاری ہوتی  
ہی پر ایسے خاوند نے ایسی جو رو کو زنا کی گالی دی یا جو رو کو کا پیدا ہوا تھا اوسکو کہا کہ یہ لڑکا مجھے پیدا  
ہو نہیں ہوا ہے اور عورت نے خاوند پر اس گالی دینے کا دعویٰ کیا تو لعان کرنا واجب ہو گا پھر اگر خاوند نے  
لعان کر نیسے انکار کیا تو اوسکو قید کیا جاوے تاکہ لعان کرے یا اپنے آپکو چھوٹا بتا دے پھر جب اپنی ایک چھوٹا  
بتا دے تو اس پر حد قذف کی جاری کیجا اور اگر خاوند نے لعان کیا تو جو رو پر بی لعان کرنا واجب ہوا اور  
اگر عورت نے لعان کرنے سے انکار کیا تو قید کیجاوے تاکہ لعان کرے یا خاوند کو سچا بتا دے پھر اگر خاوند  
ایسا شخص ہی کہ اوسکی گواہی مانی جاوے یعنی غلام ہی یا کافر ہی یا محدود نبی القذف تو اس خاوند پر  
قذف کی حد جاری کریگے اور اگر خاوند ایسا ہی کہ جسکی گواہی مانی جاوے مگر عورت ایسی ہی جسکی گالی دینے والے  
حد جاری نہیں ہوتی یہ باندی ہی یا نابالغ ہے یا دیوانی ہی یا زانیہ ہی تو خاوند پر قذف کی حد اور لعان  
واجب نہیں مسئلہ لعان کرنے کا طریق قرآن شریف میں مذکور ہے کہ پہلے خاوند قاضی کے سامنے جا  
باریوں کہے کہ خدا کا نام لیکر میں گواہی دیتا ہوں کہ میں سچا ہوں اس بات میں جو میں نے اس اپنی جو رو  
کو زنا کی گالی دی اور پانچویں باریوں کہے کہ لعنت خدا کی مجھ پر اگر میں جھوٹا ہوں اس بات میں جو اپنی  
جو رو کو زنا کی گالی دی ہے اور ہر بار جو رو کی طرف اشارہ کرے بعد اسکے جو رو چار بار کہے کہ خدا کا نام لیکر  
میں گواہی دیتی ہوں اس بات پر کہ خاوند جھوٹا ہے اس بات میں جو مجھ کو زنا کی گالی دی اور پانچویں بار  
یوں کہے کہ غضب خدا کا مجھ پر اگر خاوند سچا ہوا اس بات میں جو مجھ کو زنا کی گالی دی ہے پھر جب اس طرح پر دونوں  
شخص لعان کریں تو حاکم کے حکم سے اون دونوں کا نکاح جائز رہی اور عورت پر ایک طلاق بائن پڑی پھر  
اوسمیں اسپم کہی نکاح ہو سیکے گا مسئلہ اگر خاوند نے جو رو کو یوں گالی دی کہ یہ بھیا مجھے نہیں ہے اور  
دونوں میں لعان ہوا تو قاضی اوس میٹر کو مان کی طرف نسبت کرے اور باپ اوسکا نسب لگاوے مسئلہ

باب اللعان

عمر دے کہہ کہ مینیہ قبول  
کیا تھا تو یہاں عمر کو سچا تھا  
ویسے مسئلہ اگر خلع کیا یا مبارات  
کی یعنی ہر ایک نے دوسرے کو اپنے  
حق سے بری کر دیا تو بالکل حقوق  
جو رو کے خاوند کے ذمہ سے اور خاوند  
کے حق جو رو کے ذمہ سے جو نکاح  
کے سبب سے علاقہ رکھتے ہیں جاتے  
رہے حتیٰ کہ اگر عورت نے خاوند سے  
کچھ مال پر خلع کیا مبارات کی تو وہی  
مال خاوند اس عورت سے پاویگا اور  
ایک کو دوسرے پر کچھ دعویٰ مہر  
وغیرہ کی بابت نہ سیکھا خواہ مہر  
مقبوض خواہ غیر مقبوض اور یہ خلع  
اور مبارات صحبت سے پہلے ہو یا بعد  
مسئلہ اگر نابالغ لڑکی کے باپ باپ  
نے اسی لڑکی کے مال سے اس کے خاوند  
کے ساتھ خلع کیا تو طلاق اس لڑکی  
پر ہو جاوے گی اور مال اوسکا دینا  
نہ آویگا اور اگر باپ نے نابالغ لڑکی  
کے خاوند سے ہزار روپے پر خلع کیا  
اور خود وہ باپ اور بیو کا ضامن  
ہوا تو اس لڑکی پر طلاق ہو گئی اور  
وہ ہزار روپے اس کے باپ کو ذمہ پر  
دینے آویگے باب اللعان

اگر لہان کے بعد خاوند نے کہا کہ میں جھوٹ کہا تھا تو خاوند پر قذف کی حد جاری کرین اور اسکو اختیار ہی کہہ  
 اوس عورت سے چاہے تو نکاح کرے مسئلہ اگر زید نے غیر عورت کو زنا کی گالی دی اور زید پر گالی کی حد جاری  
 ہو یا عورت نے زنا کیا اور اوپر حد جاری ہوئی تو زید کو اختیار ہی چاہے تو اوس عورت سے نکاح کرے مسئلہ  
 اگر کوئی گونا وند نے اپنی جو رو کو زنا کی گالی دی تو لہان نہیں ہو سکتا مسئلہ اگر خاوند نے کہا کہ یہہ حمل  
 مجھے نہیں تو لہان جائز نہیں اور اگر یوں کہا کہ تو نے زنا کیا اور یہہ حمل تجھ کو زنا سے ہی تو لہان ہو سکتا ہی  
 مگر قاضی یہہ حکم نہ کرے کہ یہہ حمل اوس خاوند سے نہیں ہے مسئلہ اگر خاوند نے اپنی جو رو کو ایک کپا پیدا ہونا  
 اور اسوقت کہا کہ یہہ مجھ سے نہیں ہے یا ایسا اسباب جو جتنے میں درکار ہو تا ہی خریدتے وقت کہا کہ یہہ لڑکا  
 مجھے نہیں ہی تو وہ لڑکا اوس باپ کا ثابت ہو گا اگر بعد اسکے اپنے انکار کیا کہ یہہ لڑکا مجھے نہیں ہے  
 تو یہہ انکار اسکا درست نہیں مگر لہان دونوں صورت میں واجب ہی مسئلہ اگر دو لڑکے جو زیا پیدا  
 ہوئے اور خاوند نے پہلا لڑکا اپنا نہ بتایا اور دوسرا بتایا تو خاوند پر گالی کی حد واجب ہوگی اور اگر پہلا لڑکا اپنا  
 بتایا اور دوسرا انکار کیا تو لہان کرنا آو لگا اور دونوں صورتوں میں وہ دونوں لڑکے اوس باپ کے  
 شہر نیگی باب العنین یعنی نامردوں کا بیان مسئلہ عنین اسکو کہتے ہیں جو عورت سے صحبت  
 کر کے یا وہ جو کواری عورت سے صحبت کر سکے اور مرد پاس ہی ہوئی عورت سے کر کے مسئلہ اگر عورت نے  
 خاوند اپنا ایسا یا لڑکا اسکا عضو ناسل بالکل نہیں ہی تو قاضی اوسوقت دونوں کا نکاح توڑ دیے جو وہ خا  
 کو علیحدہ علیحدہ کر دے سو وہ عورت بابتہ ہو جائیگی مسئلہ اگر عورت نے خاوند ایسا یا لڑکا اسکو خسی نکال دیا  
 میں یا ایسا یا لڑکا دے غشی ہی تو قاضی اوس خاوند کو ایک برس کی مہنت دی پھر اگر اوس برس میں آپہ  
 جو رو سے صحبت کی تو بہتر اور اگر نہ کی اور عورت درخواست کرے تو قاضی بعد برس روز کے اول دن کو نکاح  
 علیحدہ کر دے سو وہ عورت بابتہ ہو جائیگی مسئلہ اگر خاوند کہتا ہی کہ میں نے صحبت کی ہے اور عورت کہتی ہے کہ  
 نہیں کہے تو اوہ عورت کو کہلا دین اور وہ عورتین کہیں کہ یہہ عورت کواری ہی تو جو رو کو اختیار ہی چاہے  
 تو ایسے خاوند کو اختیار کرے اور چاہے قاضی سے درخواست کرے جائیگی اور اگر وہ عورت کواری نہ ہی او کہتی  
 ہے کہ خاوند نے مجھے صحبت نہیں کی اور خاوند کہتا ہی کہ میں نے صحبت کی ہے تو خاوند کو قسم دینگو کہ جو وہ قسم  
 کہا وہی تو اسکو سچا بتا دینگے مسئلہ اگر عورت نے عنین خاوند کو اختیار کر لیا تو پھر اسکو اختیار نہیں رہتا کہ  
 قاضی سے علیحدہ کر نیکی درخواست کرے مسئلہ اگر عورت کو یا خاوند کو کچھ اور عارضہ ہو جیسے قرن یا رتق یا کوڑھ  
 یا برص یا جنون تو اختیار نکاح کے رد کرنا نہیں باب الحد یعنی عہد کا بیان مسئلہ عورت کو جو  
 انتظار کرنا لازم ہو کہ اسکو عدت کہتی ہیں مسئلہ عہد یعنی آزاد عورت کا اگر خاوند نے طلاق دی یا اور کسی  
 سبب سے نکاح اسکا ٹوٹ گیا اور اوس عورت کو حیض آیا کرتا ہے تو اسکے لیے تین حیض تک عدت ہی  
 یعنی تین حیض تک وہ بیٹھی رہے بعد تین حیض کے چاہے تو اور نکاح کر لے اور اگر اسکو حیض نہیں  
 آیا کرتا ہے تو اسکے لیے تین مہینے عدت ہیں اور اگر خاوند مرد جائز تو حہ جو رو کی عدت چار مہینے اور اگر  
 دن میں اور باندی کے لیے دو حیض یا دیرہ مہینا عدت کا ہی طلاق اور منہ کی صورت میں اور دو مہینے اور

نامردوں کا بیان

اگر عورت نے خاوند کو خسی نکال دیا تو خاوند کو ایک برس کی مہنت دی پھر اگر اوس برس میں آپہ جو رو سے صحبت کی تو بہتر اور اگر نہ کی اور عورت درخواست کرے تو قاضی بعد برس روز کے اول دن کو نکاح علیحدہ کر دے سو وہ عورت بابتہ ہو جائیگی مسئلہ اگر عورت نے عنین خاوند کو اختیار کر لیا تو پھر اسکو اختیار نہیں رہتا کہ قاضی سے علیحدہ کر نیکی درخواست کرے مسئلہ اگر عورت کو یا خاوند کو کچھ اور عارضہ ہو جیسے قرن یا رتق یا کوڑھ یا برص یا جنون تو اختیار نکاح کے رد کرنا نہیں باب الحد یعنی عہد کا بیان مسئلہ عورت کو جو انتظار کرنا لازم ہو کہ اسکو عدت کہتی ہیں مسئلہ عہد یعنی آزاد عورت کا اگر خاوند نے طلاق دی یا اور کسی سبب سے نکاح اسکا ٹوٹ گیا اور اوس عورت کو حیض آیا کرتا ہے تو اسکے لیے تین حیض تک عدت ہی یعنی تین حیض تک وہ بیٹھی رہے بعد تین حیض کے چاہے تو اور نکاح کر لے اور اگر اسکو حیض نہیں آیا کرتا ہے تو اسکے لیے تین مہینے عدت ہیں اور اگر خاوند مرد جائز تو حہ جو رو کی عدت چار مہینے اور اگر دن میں اور باندی کے لیے دو حیض یا دیرہ مہینا عدت کا ہی طلاق اور منہ کی صورت میں اور دو مہینے اور

باب الحد

پانچ روز میں خاوند کو مرد جائی صومین مسئلہ اگر حاملہ عورت کی خاوند نے طلاق دی یا نکاح ٹوٹ گیا تو اسکی عدت یہی ہے کہ جب جنم تو تب عدت پوری ہو مسئلہ اگر موت کی سیار میں خاوند نے جوہر کو طلاق دی اور عدت کی ایام میں وہ خاوند مر گیا تو اس کے لیے چار مہینہ اور سبب عدت میں اگر اس عرصہ میں تین حیض ہو جاوے اور اگر اس عرصہ میں تین حیض نہ ہو تو جب تک تین حیض گزرین تب تک اسکی عدت یہی ہے مسئلہ اگر باندی جسکی طلاق کی عدت میں آنا ہوئی تو اس کے لیے تین حیض گزرنا عدت ہے اور اگر باندی طلاق کی یا خاوند کی موت کی عدت میں آزاد ہوئی تو وہی باندی کی عدت پوری کرے مسئلہ اگر عورت کا حیض بند ہو گیا تھا سو وہ عدت کا شمار مہینوں سے کرتی تھی پہر اسکی عدت میں خون جاری ہوا تو اب وہ اپنی عدت حیض کے حساب سے شمار کرے مسئلہ نکاح فاسد اور حلال کے شبہ میں عورت کی صحبت کی اسکی عدت عطا ہو جو جانی اور خاوند کو مرد جائی کی صورت میں تین حیض میں اور ام ولد کی عدت آزاد ہونے اور میان کے مرنے کے صورت میں تین حیض میں مسئلہ جس عورت کا خاوند نابالغ تھا اور وہ عورت حاملہ ہوئی اور خاوند مر گیا تو اسکی عدت حمل کا جاتا ہے اور اگر وہ عدت خاوند کے مرنے کے بعد حاملہ ہوئی تو اسکی عدت وہی چار مہینہ اور اس میں تین حیض ہو جائے اور وہ حمل دونوں صورتوں میں اس خاوند کا نہ ہو گیا مسئلہ اگر عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دی تو وہ حیض عدت میں شمار نہ ہو گا مسئلہ اگر عدت والی عورت کو ساتھ شبہ کی صحبت کی تو وہ عدت میں چار مہینہ اور اس صحبت کی بعد جو حیض ہو + + + + + تو وہ حیض دونوں عدتوں میں شمار ہو گا اور جب پہلی عدت تمام ہو جاوے تب دوسری عدت پوری کرے مسئلہ عدت شروع ہوگی موت کی صورت میں خاوند کے مرنے کے بعد اور طلاق کی صورت میں طلاق کے بعد اور نکاح فاسد کی صورت میں طلاق کے بعد ہو جائیگی بعد جب خاوند اس سے صحبت چھوڑنیکا قصد کرے مسئلہ اگر عورت نے کہا کہ میری عدت پوری ہو گئی اور خاوند نے کہا کہ جوڑ ہے یہی پوری نہیں ہوئی تو عورت اگر قسم سے کہے تو اس کے کہنے کا اعتبار ہے مسئلہ اگر خاوند نے اپنی عدت میں بیٹھی ہوئی جوہر پر نکاح کیا اور صحبت کر نیے پہر اسکو طلاق دی تو مکمل مہر اور سبب سے عدت لازم ہوگی مسئلہ اگر ذمی نے ذمیہ عورت کو طلاق دی تو عدت واجب نہیں ہے فصل مسلمان بالغہ عورت کا خاوند مر جاوے یا طلاق بائنہ دیوے تو وہ عورت عدت کی دونوں اپنا سنگھار کرے اور خوشبو اور سرمہ اور تیل اور مہندی نہ لگاوے اور کسنبہ اور زعفرانی کپڑا نہ پہنے اور اگر عورت کو مضائقہ نہیں مثلاً انگبہ میں بیماری ہو تو سرمہ لگانا عدت میں جائز ہے و علیٰ ہذا القیاس اور میان نے اپنی باندی کو آزاد کر دیا تو وہ باندی اور وہ عورت جسکا نکاح فاسد تھا یہ کام چھوڑ دین مسئلہ عدت کی حالت میں بیٹھی ہوئی عورت سے منگنی کرنی درست نہیں ہاں اشارہ کنایہ سے اس سے پیغام نکاح کا کرنا درست ہے مثلاً اس سے یوں کہا کہ تو اچھی عورت ہے اور امید ہے کہ اللہ جلوا ایک اچھی عورت ملاوے گا مسئلہ طلاق کی عدت میں جو عورت بیٹھی ہو وہ اپنے سبب کے گہر سے باہر نہ نکلے اور جو عورت موت کی عدت میں ہو وہ اگر دنگو یا تھوڑی رات کو نکلتی تو مضائقہ نہیں مگر پہر رات ہی کو پہر آوے اور اسی مکان میں رہے اور طلاق اور موت کی عدت والی عورتیں اسی گہر میں عدت کے دن گذارین جس گہر میں ان پر عدت واجب ہوئی الا یہ کہ کوئی وہاں سے نکال دے یا وہ مکان گر پڑے

تو اور مکان میں گذارین مسئلہ اگر عورت اپنی خاوند کی ساتھ سفر میں ہو اور خاوند کو اسکو طلاق بائن دی یا خاوند مر گیا ایسی مقام پر کہ وہاں سے اسکا شہر تین دنس کی راہ پر ہو تو اپنی شہر کو پہرے اور تین دن کی راہ پر تو اختیار ہی خواہ اپنے شہر کو پہرے اور خواہ جہانکو عاتی تہی وہیں کو چلی جاوے ساتھ میں اسکو اولیٰ ہو یا نہواو اگر کسی شہر میں خاوند نے طلاق بائن دی یا خاوند مر گیا تو وہیں عدت کی دن گذاری بعد عدت کی کسی اپنے محرم کے ساتھ اس شہر سے نکلے باب ثبوت الکفایت یعنی نسبت کے ثابت ہونے یا نہ ہونے کی مسئلہ اگر زید نے ایک عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے نکاح کروں تو تجھکو طلاق ہی پہرے اس سے نکاح کیا او نکاح سے چھ مہینے بعد اس عورت کی اولاد پیدا ہوئی تو وہ اولاد زید ہی کی ٹھہریگی اور اس عورت کو مہر خاوند پر دینا واجب ہوگا مسئلہ اگر حجب طلاق کی عدت میں عورت ہی اور اپنی اقرار عدت گذرنا کہ نہیں کیا اور اسکی اولاد پیدا ہوئی تو وہ اولاد اس خاوند ہی کی ٹھہریگی اگرچہ طلاق سے دو برس سے زیادہ عرصہ کے بعد جو پہر طلاق کے دن سے دو برس سے کم میں اگر وہ جو تو مراجعت ثابت نہوگی اور نسب ثابت ہوگا اور اگر دو برس سے زیادہ عرصہ کے بعد حجبی تو خاوند کا رجوع کرنا ثابت ہوگا اور اگر بائن طلاق کی عدت والی عورت کی اولاد ہوئی اور اسو عدت کی گذرنا اقرار نہیں کیا ہے سو اگر دو برس سے کم میں اولاد ہوئی تو وہ اولاد اسکو خاوند کی ٹھہریگی اور اگر دو برس پر یا دو برس سے زیادہ عرصہ کے بعد حجبی تو وہ اولاد اس خاوند کی نہ ٹھہریگی ہاں اگر خاوند دعویٰ کرے تو البتہ وہ اولاد اسکی ٹھہریگی مسئلہ اگر مطلقہ عورت کے خاوند نے بائن یا رجعی طلاق دی اور نہ مہینے سے کم عرصہ میں اسکی اولاد پیدا ہوئی تو وہ اولاد اسو خاوند کی ٹھہریگی اور اگر نہ مہینے پر یا نہ مہینے سے زیادہ عرصہ کے بعد اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس خاوند کی نہ ٹھہریگی مسئلہ اگر خاوند کی موت کی عدت میں عورت ہی اور اسکی اولاد ہوئی تو وہ اولاد اسکی اوسی خاوند کی ٹھہریگی دو برس تک اگر اس عورت کی عدت کی گذرنا اقرار نہیں کیا مسئلہ اگر بائن طلاق کی یا خاوند کی موت کی عدت والی عورت کی اولاد ہوئی اور اسکا خاوند یا خاوند کی وارث اولاد ہوئی منکر ہو اور دو برس سے کم میں اولاد ہوئی ہے اور اس عورت کی عدت کی گذرنا اقرار نہیں کیا ہے اگر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اولاد ہوئیگی گو اسی دین یا محل ظاہر ہو یا وارث اسکو سچا بتاویں تو وہ اولاد اوسی خاوند کی ٹھہریگی مسئلہ اگر زید نے ایک عورت سے نکاح کیا اور چھ مہینے سے کم میں اسکی اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس خاوند کی نہ ٹھہریگی اور اگر چھ مہینے یا چھ مہینے سے زیادہ کے بعد اولاد ہوئی تو وہ اوسی خاوند کی ٹھہریگی اگرچہ خاوند چپ تھا اور اگر خاوند نے پیدا ہونیکا انکار کیا تو ایک عورت کی گو اسی ہی اولاد کا پیدا ہونا ثابت ہو کہ نسب ثابت ہوگا اور اگر اولاد پیدا ہونیکے بعد جو رو اور خاوند میں اختلاف ہو عورت کہتی ہے کہ چھ مہینے ہوئی تجھکو مجھے نکاح کرے ہوئے اور خاوند چھ مہینے سے کم بتا ہاں تو اس عورت ہی کا کہنا معتبر ہے اور وہ اولاد اوسی خاوند کی ٹھہریگی مسئلہ خاوند نے جو رو سے کہا اگر تو حجبی تو تجھ طلاق ہی پہرے ایک عورت نے گو اسی کہ وہ عورت حجبی تو اوپر طلاق نہیں پڑ گئی اور اگر خاوند نے حل رہو کا اسکی اقرار کیا تو بے گواہی کے طلاق پڑ گئی مسئلہ زیادہ حل دو برس تک رہتا ہی اور کم چھ مہینے تک مسئلہ اگر زید کی باندی ہی عمر و نے

لے مر ہنہ و توب الخ ہو چکے ہو



نکاح کیا پھر اسکو طلاق دی پھر زید کو وہ باندی مول لی سومول لینے سے چھ مہینے کم میں اسکی اولاد ہوئی تو وہ اولاد عمر و بی کی بیٹی ہوئی اور اگر چھ مہینے پورا اسکی اولاد ہوئی تو وہ اولاد عمر و بی کی نہ بیٹی ہوئی بلکہ اگر عمر و بی کی بیٹی ہوئی تو بیٹی کی مسئلہ اگر زید نے ایک لڑکی کو اپنا لڑکا بنایا اور زید مر گیا اور اس لڑکی کی ماں نے کہا کہ میں زید کی جو بیٹی ہوں اور یہ لڑکا زید کا بیٹا ہی ہے تو وہ عورت اور وہ لڑکا زید کی وارث ہونگے اور اگر عمر و بی کی بیٹی ہوئی تو وہ عورت کا معلوم نہیں ہے اور زید کے وارث نہ اسکو کہا کہ میری باپ کی ام ولد ہی تو وہ عورت زید کی میراث نہ پاد

**باب احصائے بیٹے اولاد کی پرورش کی مسئلہ** اولاد پرورش کے لیے ماں ہی کو پاس ہے پھر وہ ماں اس اولاد کی باپ کے نکاح میں موجود ہو یا نکاح باقی نہ رہا ہو اور ماں نہ تو نانی کے پاس اور نانی نہ تو دادی کے پاس اور اگر وہ نہ تو سکی بہن کے پاس اور وہ نہ تو ماں کی بیٹی پاس اور نہ نہ تو سکی خالہ یا آ اور نہ نہ تو نانی کی بیٹی پاس اور نہ نہ تو نانی کی بیٹی کو پاس اور نہ نہ تو سکی بہن کو پاس اور نہ نہ تو دادی کی بیٹی پاس اور نہ نہ تو دادی کی بیٹی پاس اور ان عورتوں میں سے اگر کسی عورت نے ایسی شخص سے نکاح کر لیا جو اس اولاد کا غیر محرم تھا تو اس عورت کو وہ اولاد پرورش کے لیے نیکلی ہے پھر جب ان میں وہ نکاح جاتا ہے تو پھر وہ اولاد پرورش کے لیے مل سکتی ہے مسئلہ اگر عورتیں نہ ہوں تو جو مرد عصبہ قریب کا ہو گا اسکو پرورش کا حق پہنچا موافق ترقیت کی مسئلہ ان اور نانی اور دادی کے پاس پرورش کو رکھنا چاہیے اگر لڑکا ہو جب تک وہ سات برس کا ہو جاوے اور اگر لڑکی ہو تو جب تک حائضہ نہ ہو اور ان اور نانی اور دادی کے سوا اگر اور کسی پاس ہو تو جب تک لڑکی کو شہوت ہونے لگے لیکن فتویٰ اس زمانہ میں تو ان محرم ہی کہ ماں اور نانی اور دادی ہی اور نہ تو لڑکا حکم کرتی ہیں کہ حد شہوت تک اس پاس رہے مسئلہ باندی اور ام ولد کو پرورش کا حق نہیں پہنچتا جب تک کہ آزاد نہ ہو جاوے مسئلہ اگر باپ مسلمان اور ماں ذمیہ ہی تو جب تک وہ اولاد دین کی بات نہ کیے گی تب تک اس ماں کو پاس پرورش یا وہی مسئلہ اولاد کو اختیار نہیں ہے کہ جبکہ پاس چاہے رہی مسئلہ طلاق پائی ہوئی عورت اولاد اپنی سفر کو نہ لے جاوے مگر ماں اپنے وطن کو جہاں اسکا نکاح ہوا تھا اگر لڑکی تو مضائقہ نہیں **باب النفقہ جو رو کو خوراک و پوشاک دینے کے مسئلہ** مسئلہ کہانا اور کپڑا اپنی جو رو کو دینا مرد پر واجب ہے پھر اگر مرد تو نگر ہی اور جو رو ہی تو نگر کی بیٹی یا خود تو نگر ہے تو کہانا کپڑا تو نگر و ککسا اور اگر دونوں محتاج ہیں تو محتاجوں کا سا اور اگر ایک تو نگر ہی تو واسطہ دیکھا دی مسئلہ اگر اپنا مہر لینے کے لیے عورت اپنی خاوند کو اپنے سے صحبت نکر لے دی تو یہی خاوند پر کہانا کپڑا دینا آویگا مسئلہ اگر جو رو خاوند کی بلا اجازت کہیں چلی جاوے بلا سبب صحبت نکر لے دی یا ایسی کم عمر ہو کہ خاوند اس سے صحبت نکر سکے یا وہ عورت کسی قرض بابت قید ہو یا کسی نے اسکو عصبہ کر لیا یا خاوند کے سوا اور کسی ساتھ حج کر نیو گئی ہو یا بیمار ہو یا کبھی خاوند کے گھر نہ رہی ہو تو اسکو کہانا کپڑا دینا مرد پر واجب نہیں مسئلہ اگر خاوند تو نگر ہو تو عورت کی خدمت کرنا لیکھا ہی کہانا کپڑا دینا اس سے مسئلہ اگر خاوند جو رو کو روٹی کپڑا نہیں دے سکتا ہی تو اسکو نکاح سے علیحدہ کر دینا بلکہ جو رو کو حکم کر دینا کہ اگر وہ قرض لیکر کہاوی پہنے مسئلہ اگر خاوند پہلے مفلس تھا اور اب تو نگر ہو گیا تو اب تو نگر و ککسا

اولاد کی پرورش کی مسئلہ

لہ مذکورہ کی طرف

جو رو کو مال و نفقہ دینے کا بیان

کہا نا کپڑا دیا کری اگرچہ پہلے اسکو قاضی نے منصفوں کا کہا نا کپڑا دینے کا حکم کیا تھا مسئلہ اگرچہ دنوں جو رو کو  
 کہا نا کپڑا دینا تو اب پہلے دنوں کا خاوند سے نہ لویا جاوے گا مان اگر قاضی حکم دی چکا ہو یعنی سفر کر چکا ہو نفقہ یا جو  
 خاوند آپس میں قاضی ہو جائے تو البتہ اسقدر دینا آویگا مسئلہ اگر جو رو مرنے کی یا خاوند مر گیا تو کہا نا کپڑا جانا  
 رہا اگرچہ حکم ہوا ہو مسئلہ اگر جو رو نے آئندہ کا کہا نا کپڑا لیلیا اور خاوند مر گیا تو اس عورت سے پہلے لیکے مسئلہ  
 اگر غلام نے میان کی اجازت سے نکاح کیا تو جو رو کو کہانے کپڑے بچے پر وہ غلام بیچا جائیگا مسئلہ اگر باندیا نکاح  
 ہوا اور میان نے وہ باندی خاوند کو سوئے ہی تو خاوند پر اور سکا کہا نا کپڑا دینا آویگا مسئلہ خاوند پر واجب ہے  
 کہ جو رو کی رہنے کو مکان دی کہ وہیں خاوند کا یا جو رو کا کوئی رشتہ دار رہتا ہو اور خاوند چاہے تو جو رو کی رشتہ دار  
 کو اس مکان میں نہ لے دے ہی مان اگر وہ رشتہ دار اس جو رو کو دیکھیں یا اس سے باتیں کریں تو خاوند نہیں  
 کچھ سکتا مسئلہ اگر زید غائب ہو اور سکا مال عمر و کی پاس ہے اور عمر و کو مال کا اقرار ہی اور زید کی جو رو ہی کہ عمر و  
 کو ہی اسکی جو رو ہو نیکا اقرار ہی تو قاضی اسی مال سے زید کی جو رو اور زید کی کم عمر و لاوا اور زید کی مان باپ  
 کے لیے کہا نا کپڑا دلادی مگر اس جو رو سے ضامن لیے مسئلہ طلاق کی عدت والی عورت کے لیے ہی کہا نا  
 کپڑا اور مکان دینا عدت کو دنوں تک خاوند کے ذمہ ہی مسئلہ خاوند کی موت کی عدت والی عورت کے لیے کہا نا  
 کپڑا خاوند کے گھر سے واجب نہیں مسئلہ اگر عورت نے خطا کی یا عورت مر نہ ہو گئی اسکی باعث سے جو رو  
 خاوند حکم ہو گئی تو کہا نا کپڑا خاوند پر دینا آویگا مسئلہ اگر بائنے طلاق کی عدت میں عورت مرتد ہو گئی تو عدت  
 کے دنوں کا کہا نا اور کپڑا خاوند کے ذمہ ہی جاتا رہا اور اگر ایسی عدت کو دنوں میں خاوند کے بیٹے کو اپنے ساتھ رہنا کا  
 دیا تو کہا نا اور کپڑا عدت کی ایام کا جانا نہیں رہتا مسئلہ محتاج اولاد کو کہا نا کپڑا دینا باپ پر واجب  
 ہے مسئلہ اولاد کی مان سے زبردستی باپ اولاد کو دودھ پلاوے بلکہ باپ اپنی اولاد کے دودھ پلانے کے لیے  
 دایہ نوکر بھی لو ران کے پاس ہی اور انکو نوکر نہ کہ گدہ مان باپ کو نکاح میں ہوئے یا عدت میں ہو دی اور اگر بعد  
 عدت کی اگر بچہ شل پر مان ہی دودھ پلانا قبول کرے تو ویسا کاحی زیادہ ہی اولاد اسکی سپرد ہوگی مسئلہ اگر  
 مان باپ اور دایہ داد اور نانانی محتاج ہوں تو انکو کہا نا کپڑا دینا واجب ہے مسئلہ مسلمان کے  
 ذمہ کا فر رشتہ دار کا کہا نا کپڑا نہیں مان اگر جو رو کا فر کتابیہ ہو تو خاوند مسلمان ہو تو کہا نا کپڑا دینا آویگا  
 اور اگر اولاد کا فر ہو اور ان باپ مسلمان ہوں یا مان باپ کا فر ہوں اور اولاد مسلمان ہو تو ہی کہا نا کپڑا دینا  
 آویگا مسئلہ اولاد کو کہا نا کپڑا دینے میں باپ کا کوئی شریک نہ ہوگا اور ان باپ کے کہا نا کپڑا دینے میں ہی اولاد کا کپڑا  
 شریک نہ ہوگا مسئلہ جو ذی رحم محرم فقیر ہو اور کما نسکتا ہو لولائنگڈا وغیرہ ہو تو اسکا کہا نا کپڑا تو نگر پر میراث  
 کے حصے کے موافق دینا آویگا عورت پر ایک حصہ اور مرد پر دوا مسئلہ اگر باپ اپنی خوراک و پوشاک کے لیے  
 غائب بیٹے کا اسباب بیچے ہو تو درست ہی مگر فقار او سکا بیچ لینا درست نہیں مسئلہ اگر امانت دار بیٹے کو  
 دھروہر بیچے امانت اسکی مان باپ کو حکم قاضی کو کہلا دی پہنا دی تو امانت دار کو دینا آویگا اور اگر ان باپ  
 کے پاس اولاد کا مال ہی اور انہوں نے کہا لیا تو وغیرہ آویگا مسئلہ اگر قاضی نے کہا نا کپڑا باپ کا اولاد  
 پر یا اولاد کا باپ پر یا ذی رحم محرم کا بیٹہ را دیا اور کچھ مدت تک انکو ملا تو پھر وہ بیٹا کہا نا کپڑا جاتا رہا مان

۱۱۔ بیٹے کے بیچ سے دوسرے نکاح ہوا تو وہ بائنے یا صحبت کر دینی اس سے ۱۱

۱۲۔ بیٹے زمین و مکان ۱۲

اگر قاضی نے فرض لیکر کہا نیکو حکم کیا تو وہ خرچ دنیا اور نکاحا مسلم باندی غلام کا کہا تا کہ اگر مالک کے دوسری ہزار مالک ندی تو وہ باندی اور غلام آپ کہا لیکن اور اگر مالک نسکین تو قاضی مالک سے کہے کہ اسکو منجھال تمام مسئلہ مسائل کفر کے بعد احمد اسکو وہن من جنت سکندر من وجد کفر ولا نصار وہن لتصفوا احکامہ

وَإِنْ كُنْ أُولَآئِ حَلَّ فَأَنْفَقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى يَضَعُوا حِمْلَهُمْ فَإِنْ أَرْضَعْنَكُمْ فَلَكُمْ فَاتُؤْمِنُوا بِهِمْ بِأَجُورِهِمْ  
وَأَنْتُمْ رَآءِ بَيْنَكُمْ مَعْرُوفٌ وَإِنْ نَعَا سَرْتُمْ فَسَرَّضْنَاهُمْ لَكُمْ أَخْرَجَهُمْ هَكَذَا هُوَ طَلَقٌ وَالْيَا نِیْ خَرْجُ كَرَوِیْ رِیْ بَیْ

رتبی ہو بقدر طاقت اپنی کے اولیاد نہ پہنچاؤ تا تک گیری کرو اور اگر بیون حل والیان پس خرچ کرو اور پیر بیان  
خزین بچہ اپنا پس اگر دودہ پلاوین تمہاری حکم سے پس دواونکو مزدوری اونکی اور آپسین کار فرمائی کرو دریا  
اپنی بوجہ پسندیدہ اور اگر آپسین دشواری کرو تو دودگی خاوند کو حکم سے اور عورت ڈھ فحشہ ڈھ گہر دواونکے  
رہو کو حیاں سے آپ رہو اپنے مقدور سے اور ایذا پہنچا ہوا اونکی تا تک پکڑو اونکو اور اگر رکبتی ہوں پیٹ میں بچہ  
تو اونپر خرچ کرو جب تک جنین پیٹ کا بچہ ہر اگر دود پلاوین تمہاری خاطر تو دواونکو اونکی نیک اور سکا ہوا آپسین  
نیکی اور اگر آپسین ضد کرو تو دود دینی رہی اسکی خاطر اور کوئی عورت ڈھ سو ڈھ رکبو عورت طلاق دی ہو  
کو بچہ ڈھ رکھ رہی ہو اپنی پاس اونہیں ہی رکھو جبکہ طاقت اور قدرت مکان کی ہی نہیں جی جگہ پاؤ تم اور نہ دیکھ  
دواونکو کسی طرح مکان سے یا ان نفقہ سے چونکہ کرو اونپر مکان یا خرچ سے حیران ہوں اور اگر ہودین وہ طلاق  
دی ہو میں پیٹ سے تو روٹی کھرا دواونکو جب کہ وہ جنین بچہ اپنا اور عدت سے باہر آوین تو پھر اگر دود پلاوین  
تمہاری کو جو اون سے پیدا ہوئی ہوں تو پھر دود پلائی اونکی اور مشورہ کرو آپسین اس کے دود پلائی مقدمہ  
ساتھ نیکی کے یعنی رضامندی سے اور اگر دشواری کرو یعنی باپ دود پلائی کے دینے میں قصور کرے یا مان دود  
نہ پلاوی تو پھر دود پلائی رکھو بچہ کے واسطی اور کوئی دوسری عورت ڈھ عہہ ڈھ نفقہ اور سکنی  
واجب ہیں ہر مطلقہ کے لیے اور نزدیک مالک اور شافعی کے نہیں نفقہ ہی مبتوتہ کے لیے یعنی جبکہ طلاق  
بائن دی ہو سبب حدیث بیٹی فاطمہ بیٹی قیس کے کہ اسکی خاوند نے طلاق بائن دی تھی اسکو پس فرمایا کہ  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لائے لائے لائے اور نفقہ اور تہاری دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کہ  
ہمیں چھوڑتے ہیں ہم کتاب اپنے رب کی اور سنت اپنی نبی کی سبب کہ ایک عورت کی شاید کہ وہ ہول گئی ہو  
یا شبہ پڑا ہو اسکو سنا ہی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے لائے لائے لائے اور نفقہ اور ایذا نہ پہنچاؤ  
آخر اسہیں غیبت دلائی ہے اوپر مروت اور رحم کر نیکی اوپر اور دلالت ہو اوپر رعایت حق سابق کے تاکہ رسا  
ہوا اسکے لیے تارک پیچ امر محیثیت کے قسم اور خاوند کرھیے یا سامی اسکے اگر دودہ پلاوین یعنی تمہاری فرزند کو خوا  
اور بیوی سے ہو یا اونہیں سے ہو بعد انقطاع عصمت زوجیت کے اور علاقہ نکاح کے اور فرمایا اللہ تعالیٰ  
نے لکھ اور نہ فرمایا اولا کہ اس لیے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اوکھہ والو الکادات یضعون اولاد کھن  
حوالین کا مالکین لمن اسرا دان یتوا لوضاعہ میں باپ پر واجب ہی دود پلاوینا فرزند کا نہ مان پر اور باپ  
پر واجب ہی یہ کہ مقرر کرے اسکے لیے دود پلائی والی مگر حقیقت کہ غیبت کرے مان اسکو دود پلائی نیکی تو  
اوس سے پلائی اور وہ غیبت ہی دلائی گئی ہی اسکی اور جبر کی جادوی مان دود پلانے پر اور نہیں جائز

اگر قاضی نے فرض لیکر کہا نیکو حکم کیا تو وہ خرچ دنیا اور نکاحا مسلم باندی غلام کا کہا تا کہ اگر مالک کے دوسری ہزار مالک ندی تو وہ باندی اور غلام آپ کہا لیکن اور اگر مالک نسکین تو قاضی مالک سے کہے کہ اسکو منجھال تمام مسئلہ مسائل کفر کے بعد احمد اسکو وہن من جنت سکندر من وجد کفر ولا نصار وہن لتصفوا احکامہ

وَإِنْ كُنْ أُولَآئِ حَلَّ فَأَنْفَقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى يَضَعُوا حِمْلَهُمْ فَإِنْ أَرْضَعْنَكُمْ فَلَكُمْ فَاتُؤْمِنُوا بِهِمْ بِأَجُورِهِمْ  
وَأَنْتُمْ رَآءِ بَيْنَكُمْ مَعْرُوفٌ وَإِنْ نَعَا سَرْتُمْ فَسَرَّضْنَاهُمْ لَكُمْ أَخْرَجَهُمْ هَكَذَا هُوَ طَلَقٌ وَالْيَا نِیْ خَرْجُ كَرَوِیْ رِیْ بَیْ

رتبی ہو بقدر طاقت اپنی کے اولیاد نہ پہنچاؤ تا تک گیری کرو اور اگر بیون حل والیان پس خرچ کرو اور پیر بیان  
خزین بچہ اپنا پس اگر دودہ پلاوین تمہاری حکم سے پس دواونکو مزدوری اونکی اور آپسین کار فرمائی کرو دریا  
اپنی بوجہ پسندیدہ اور اگر آپسین دشواری کرو تو دودگی خاوند کو حکم سے اور عورت ڈھ فحشہ ڈھ گہر دواونکے  
رہو کو حیاں سے آپ رہو اپنے مقدور سے اور ایذا پہنچا ہوا اونکی تا تک پکڑو اونکو اور اگر رکبتی ہوں پیٹ میں بچہ  
تو اونپر خرچ کرو جب تک جنین پیٹ کا بچہ ہر اگر دود پلاوین تمہاری خاطر تو دواونکو اونکی نیک اور سکا ہوا آپسین  
نیکی اور اگر آپسین ضد کرو تو دود دینی رہی اسکی خاطر اور کوئی عورت ڈھ سو ڈھ رکبو عورت طلاق دی ہو  
کو بچہ ڈھ رکھ رہی ہو اپنی پاس اونہیں ہی رکھو جبکہ طاقت اور قدرت مکان کی ہی نہیں جی جگہ پاؤ تم اور نہ دیکھ  
دواونکو کسی طرح مکان سے یا ان نفقہ سے چونکہ کرو اونپر مکان یا خرچ سے حیران ہوں اور اگر ہودین وہ طلاق  
دی ہو میں پیٹ سے تو روٹی کھرا دواونکو جب کہ وہ جنین بچہ اپنا اور عدت سے باہر آوین تو پھر اگر دود پلاوین  
تمہاری کو جو اون سے پیدا ہوئی ہوں تو پھر دود پلائی اونکی اور مشورہ کرو آپسین اس کے دود پلائی مقدمہ  
ساتھ نیکی کے یعنی رضامندی سے اور اگر دشواری کرو یعنی باپ دود پلائی کے دینے میں قصور کرے یا مان دود  
نہ پلاوی تو پھر دود پلائی رکھو بچہ کے واسطی اور کوئی دوسری عورت ڈھ عہہ ڈھ نفقہ اور سکنی  
واجب ہیں ہر مطلقہ کے لیے اور نزدیک مالک اور شافعی کے نہیں نفقہ ہی مبتوتہ کے لیے یعنی جبکہ طلاق  
بائن دی ہو سبب حدیث بیٹی فاطمہ بیٹی قیس کے کہ اسکی خاوند نے طلاق بائن دی تھی اسکو پس فرمایا کہ  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لائے لائے لائے اور نفقہ اور تہاری دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کہ  
ہمیں چھوڑتے ہیں ہم کتاب اپنے رب کی اور سنت اپنی نبی کی سبب کہ ایک عورت کی شاید کہ وہ ہول گئی ہو  
یا شبہ پڑا ہو اسکو سنا ہی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے لائے لائے لائے اور نفقہ اور ایذا نہ پہنچاؤ  
آخر اسہیں غیبت دلائی ہے اوپر مروت اور رحم کر نیکی اوپر اور دلالت ہو اوپر رعایت حق سابق کے تاکہ رسا  
ہوا اسکے لیے تارک پیچ امر محیثیت کے قسم اور خاوند کرھیے یا سامی اسکے اگر دودہ پلاوین یعنی تمہاری فرزند کو خوا  
اور بیوی سے ہو یا اونہیں سے ہو بعد انقطاع عصمت زوجیت کے اور علاقہ نکاح کے اور فرمایا اللہ تعالیٰ  
نے لکھ اور نہ فرمایا اولا کہ اس لیے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اوکھہ والو الکادات یضعون اولاد کھن  
حوالین کا مالکین لمن اسرا دان یتوا لوضاعہ میں باپ پر واجب ہی دود پلاوینا فرزند کا نہ مان پر اور باپ  
پر واجب ہی یہ کہ مقرر کرے اسکے لیے دود پلائی والی مگر حقیقت کہ غیبت کرے مان اسکو دود پلائی نیکی تو  
اوس سے پلائی اور وہ غیبت ہی دلائی گئی ہی اسکی اور جبر کی جادوی مان دود پلانے پر اور نہیں جائز





















کو حرام کیا اپنے پروردگار تعالیٰ نے جو کہ ابو بکر اور عمر مالک ہو مگر بعد میری امر امت میری کے پس خبر کو دی اسکی  
حصہ نے عایشہ کو اور پوشیدہ نہ کہا اسکو اور ان دونوں میں آپس میں اتفاق و محبت ہی بہت تھا اور جو فرمایا اللہ تعالیٰ  
کہ یوں حرام کی تو نے الخیر ہوا ب سکھایا اپنی نبی کو کہ ایسی بات اپنی عقل سے نہ کر شہار کو منتظر اور طبع وحی کے رہا کر دیا  
عطار نے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ہمیشہ یہ دعا کرتے تھے اللہم انی اعوذ بک من کل قاطع کاشطی عنک  
۵ آزدہ است گوشہ نشین از دواع خلق + خافل کہ اتصال حست انقطاع خلق + اور اس قصہ سے یہ بھی  
معلوم ہوا کہ اگر دین کی بات عقل ہی پر موقوف ہوتی تو عقل رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ادلی ہوئی سب عقول  
سے آزدہ جانی حرام کرنے حلال کے یہاں یہہ مین کہ کیوں باز رہا توفیق اوٹھانے چیز مذکور کے سے باوجود اعتقاد ہونے  
اوسیکے حلال اسلئے کہ اعتقاد حرام ہونے اوسچیز کا کہ حلال کیا ہو اللہ تعالیٰ عوام مومنوں سے نہیں منظور ہوتا تو انبیاء پر  
کیونکر ہو کہ ہے فہما نہ کہ جو کوئی اعتقاد کرے دے حرمت اوسچیز کی کہ حلال کیا ہو اسکو اللہ تعالیٰ تو وہ کافر ہو  
ہے اسلئے کہ چیز کو حلال کیا ہے اللہ تعالیٰ نے وہ حرام نہیں ہو سکتی مگر اللہ ہی جاہر تو حرام کرے **طبر**  
**روح البیان** ۱۰ قد فرض الله لکم تحلیۃ ایما نکو واللہ مولکم و هو العلیم الخیر شرع  
کیا ہی خدا نے تمہاری کھولنا تمہاری قسموں کا لینے ساتھ ادای کفار کو اور خدا کا راز تمہارا ہی اور وہ جانتی والا حکمت  
والا ہی **طبر** ۱۱ **طبر** ۱۲ **طبر** ۱۳ **طبر** ۱۴ **طبر** ۱۵ **طبر** ۱۶ **طبر** ۱۷ **طبر** ۱۸ **طبر** ۱۹ **طبر** ۲۰ **طبر** ۲۱ **طبر** ۲۲ **طبر** ۲۳ **طبر** ۲۴ **طبر** ۲۵ **طبر** ۲۶ **طبر** ۲۷ **طبر** ۲۸ **طبر** ۲۹ **طبر** ۳۰ **طبر** ۳۱ **طبر** ۳۲ **طبر** ۳۳ **طبر** ۳۴ **طبر** ۳۵ **طبر** ۳۶ **طبر** ۳۷ **طبر** ۳۸ **طبر** ۳۹ **طبر** ۴۰ **طبر** ۴۱ **طبر** ۴۲ **طبر** ۴۳ **طبر** ۴۴ **طبر** ۴۵ **طبر** ۴۶ **طبر** ۴۷ **طبر** ۴۸ **طبر** ۴۹ **طبر** ۵۰ **طبر** ۵۱ **طبر** ۵۲ **طبر** ۵۳ **طبر** ۵۴ **طبر** ۵۵ **طبر** ۵۶ **طبر** ۵۷ **طبر** ۵۸ **طبر** ۵۹ **طبر** ۶۰ **طبر** ۶۱ **طبر** ۶۲ **طبر** ۶۳ **طبر** ۶۴ **طبر** ۶۵ **طبر** ۶۶ **طبر** ۶۷ **طبر** ۶۸ **طبر** ۶۹ **طبر** ۷۰ **طبر** ۷۱ **طبر** ۷۲ **طبر** ۷۳ **طبر** ۷۴ **طبر** ۷۵ **طبر** ۷۶ **طبر** ۷۷ **طبر** ۷۸ **طبر** ۷۹ **طبر** ۸۰ **طبر** ۸۱ **طبر** ۸۲ **طبر** ۸۳ **طبر** ۸۴ **طبر** ۸۵ **طبر** ۸۶ **طبر** ۸۷ **طبر** ۸۸ **طبر** ۸۹ **طبر** ۹۰ **طبر** ۹۱ **طبر** ۹۲ **طبر** ۹۳ **طبر** ۹۴ **طبر** ۹۵ **طبر** ۹۶ **طبر** ۹۷ **طبر** ۹۸ **طبر** ۹۹ **طبر** ۱۰۰ **طبر** ۱۰۱ **طبر** ۱۰۲ **طبر** ۱۰۳ **طبر** ۱۰۴ **طبر** ۱۰۵ **طبر** ۱۰۶ **طبر** ۱۰۷ **طبر** ۱۰۸ **طبر** ۱۰۹ **طبر** ۱۱۰ **طبر** ۱۱۱ **طبر** ۱۱۲ **طبر** ۱۱۳ **طبر** ۱۱۴ **طبر** ۱۱۵ **طبر** ۱۱۶ **طبر** ۱۱۷ **طبر** ۱۱۸ **طبر** ۱۱۹ **طبر** ۱۲۰ **طبر** ۱۲۱ **طبر** ۱۲۲ **طبر** ۱۲۳ **طبر** ۱۲۴ **طبر** ۱۲۵ **طبر** ۱۲۶ **طبر** ۱۲۷ **طبر** ۱۲۸ **طبر** ۱۲۹ **طبر** ۱۳۰ **طبر** ۱۳۱ **طبر** ۱۳۲ **طبر** ۱۳۳ **طبر** ۱۳۴ **طبر** ۱۳۵ **طبر** ۱۳۶ **طبر** ۱۳۷ **طبر** ۱۳۸ **طبر** ۱۳۹ **طبر** ۱۴۰ **طبر** ۱۴۱ **طبر** ۱۴۲ **طبر** ۱۴۳ **طبر** ۱۴۴ **طبر** ۱۴۵ **طبر** ۱۴۶ **طبر** ۱۴۷ **طبر** ۱۴۸ **طبر** ۱۴۹ **طبر** ۱۵۰ **طبر** ۱۵۱ **طبر** ۱۵۲ **طبر** ۱۵۳ **طبر** ۱۵۴ **طبر** ۱۵۵ **طبر** ۱۵۶ **طبر** ۱۵۷ **طبر** ۱۵۸ **طبر** ۱۵۹ **طبر** ۱۶۰ **طبر** ۱۶۱ **طبر** ۱۶۲ **طبر** ۱۶۳ **طبر** ۱۶۴ **طبر** ۱۶۵ **طبر** ۱۶۶ **طبر** ۱۶۷ **طبر** ۱۶۸ **طبر** ۱۶۹ **طبر** ۱۷۰ **طبر** ۱۷۱ **طبر** ۱۷۲ **طبر** ۱۷۳ **طبر** ۱۷۴ **طبر** ۱۷۵ **طبر** ۱۷۶ **طبر** ۱۷۷ **طبر** ۱۷۸ **طبر** ۱۷۹ **طبر** ۱۸۰ **طبر** ۱۸۱ **طبر** ۱۸۲ **طبر** ۱۸۳ **طبر** ۱۸۴ **طبر** ۱۸۵ **طبر** ۱۸۶ **طبر** ۱۸۷ **طبر** ۱۸۸ **طبر** ۱۸۹ **طبر** ۱۹۰ **طبر** ۱۹۱ **طبر** ۱۹۲ **طبر** ۱۹۳ **طبر** ۱۹۴ **طبر** ۱۹۵ **طبر** ۱۹۶ **طبر** ۱۹۷ **طبر** ۱۹۸ **طبر** ۱۹۹ **طبر** ۲۰۰ **طبر** ۲۰۱ **طبر** ۲۰۲ **طبر** ۲۰۳ **طبر** ۲۰۴ **طبر** ۲۰۵ **طبر** ۲۰۶ **طبر** ۲۰۷ **طبر** ۲۰۸ **طبر** ۲۰۹ **طبر** ۲۱۰ **طبر** ۲۱۱ **طبر** ۲۱۲ **طبر** ۲۱۳ **طبر** ۲۱۴ **طبر** ۲۱۵ **طبر** ۲۱۶ **طبر** ۲۱۷ **طبر** ۲۱۸ **طبر** ۲۱۹ **طبر** ۲۲۰ **طبر** ۲۲۱ **طبر** ۲۲۲ **طبر** ۲۲۳ **طبر** ۲۲۴ **طبر** ۲۲۵ **طبر** ۲۲۶ **طبر** ۲۲۷ **طبر** ۲۲۸ **طبر** ۲۲۹ **طبر** ۲۳۰ **طبر** ۲۳۱ **طبر** ۲۳۲ **طبر** ۲۳۳ **طبر** ۲۳۴ **طبر** ۲۳۵ **طبر** ۲۳۶ **طبر** ۲۳۷ **طبر** ۲۳۸ **طبر** ۲۳۹ **طبر** ۲۴۰ **طبر** ۲۴۱ **طبر** ۲۴۲ **طبر** ۲۴۳ **طبر** ۲۴۴ **طبر** ۲۴۵ **طبر** ۲۴۶ **طبر** ۲۴۷ **طبر** ۲۴۸ **طبر** ۲۴۹ **طبر** ۲۵۰ **طبر** ۲۵۱ **طبر** ۲۵۲ **طبر** ۲۵۳ **طبر** ۲۵۴ **طبر** ۲۵۵ **طبر** ۲۵۶ **طبر** ۲۵۷ **طبر** ۲۵۸ **طبر** ۲۵۹ **طبر** ۲۶۰ **طبر** ۲۶۱ **طبر** ۲۶۲ **طبر** ۲۶۳ **طبر** ۲۶۴ **طبر** ۲۶۵ **طبر** ۲۶۶ **طبر** ۲۶۷ **طبر** ۲۶۸ **طبر** ۲۶۹ **طبر** ۲۷۰ **طبر** ۲۷۱ **طبر** ۲۷۲ **طبر** ۲۷۳ **طبر** ۲۷۴ **طبر** ۲۷۵ **طبر** ۲۷۶ **طبر** ۲۷۷ **طبر** ۲۷۸ **طبر** ۲۷۹ **طبر** ۲۸۰ **طبر** ۲۸۱ **طبر** ۲۸۲ **طبر** ۲۸۳ **طبر** ۲۸۴ **طبر** ۲۸۵ **طبر** ۲۸۶ **طبر** ۲۸۷ **طبر** ۲۸۸ **طبر** ۲۸۹ **طبر** ۲۹۰ **طبر** ۲۹۱ **طبر** ۲۹۲ **طبر** ۲۹۳ **طبر** ۲۹۴ **طبر** ۲۹۵ **طبر** ۲۹۶ **طبر** ۲۹۷ **طبر** ۲۹۸ **طبر** ۲۹۹ **طبر** ۳۰۰ **طبر** ۳۰۱ **طبر** ۳۰۲ **طبر** ۳۰۳ **طبر** ۳۰۴ **طبر** ۳۰۵ **طبر** ۳۰۶ **طبر** ۳۰۷ **طبر** ۳۰۸ **طبر** ۳۰۹ **طبر** ۳۱۰ **طبر** ۳۱۱ **طبر** ۳۱۲ **طبر** ۳۱۳ **طبر** ۳۱۴ **طبر** ۳۱۵ **طبر** ۳۱۶ **طبر** ۳۱۷ **طبر** ۳۱۸ **طبر** ۳۱۹ **طبر** ۳۲۰ **طبر** ۳۲۱ **طبر** ۳۲۲ **طبر** ۳۲۳ **طبر** ۳۲۴ **طبر** ۳۲۵ **طبر** ۳۲۶ **طبر** ۳۲۷ **طبر** ۳۲۸ **طبر** ۳۲۹ **طبر** ۳۳۰ **طبر** ۳۳۱ **طبر** ۳۳۲ **طبر** ۳۳۳ **طبر** ۳۳۴ **طبر** ۳۳۵ **طبر** ۳۳۶ **طبر** ۳۳۷ **طبر** ۳۳۸ **طبر** ۳۳۹ **طبر** ۳۴۰ **طبر** ۳۴۱ **طبر** ۳۴۲ **طبر** ۳۴۳ **طبر** ۳۴۴ **طبر** ۳۴۵ **طبر** ۳۴۶ **طبر** ۳۴۷ **طبر** ۳۴۸ **طبر** ۳۴۹ **طبر** ۳۵۰ **طبر** ۳۵۱ **طبر** ۳۵۲ **طبر** ۳۵۳ **طبر** ۳۵۴ **طبر** ۳۵۵ **طبر** ۳۵۶ **طبر** ۳۵۷ **طبر** ۳۵۸ **طبر** ۳۵۹ **طبر** ۳۶۰ **طبر** ۳۶۱ **طبر** ۳۶۲ **طبر** ۳۶۳ **طبر** ۳۶۴ **طبر** ۳۶۵ **طبر** ۳۶۶ **طبر** ۳۶۷ **طبر** ۳۶۸ **طبر** ۳۶۹ **طبر** ۳۷۰ **طبر** ۳۷۱ **طبر** ۳۷۲ **طبر** ۳۷۳ **طبر** ۳۷۴ **طبر** ۳۷۵ **طبر** ۳۷۶ **طبر** ۳۷۷ **طبر** ۳۷۸ **طبر** ۳۷۹ **طبر** ۳۸۰ **طبر** ۳۸۱ **طبر** ۳۸۲ **طبر** ۳۸۳ **طبر** ۳۸۴ **طبر** ۳۸۵ **طبر** ۳۸۶ **طبر** ۳۸۷ **طبر** ۳۸۸ **طبر** ۳۸۹ **طبر** ۳۹۰ **طبر** ۳۹۱ **طبر** ۳۹۲ **طبر** ۳۹۳ **طبر** ۳۹۴ **طبر** ۳۹۵ **طبر** ۳۹۶ **طبر** ۳۹۷ **طبر** ۳۹۸ **طبر** ۳۹۹ **طبر** ۴۰۰ **طبر** ۴۰۱ **طبر** ۴۰۲ **طبر** ۴۰۳ **طبر** ۴۰۴ **طبر** ۴۰۵ **طبر** ۴۰۶ **طبر** ۴۰۷ **طبر** ۴۰۸ **طبر** ۴۰۹ **طبر** ۴۱۰ **طبر** ۴۱۱ **طبر** ۴۱۲ **طبر** ۴۱۳ **طبر** ۴۱۴ **طبر** ۴۱۵ **طبر** ۴۱۶ **طبر** ۴۱۷ **طبر** ۴۱۸ **طبر** ۴۱۹ **طبر** ۴۲۰ **طبر** ۴۲۱ **طبر** ۴۲۲ **طبر** ۴۲۳ **طبر** ۴۲۴ **طبر** ۴۲۵ **طبر** ۴۲۶ **طبر** ۴۲۷ **طبر** ۴۲۸ **طبر** ۴۲۹ **طبر** ۴۳۰ **طبر** ۴۳۱ **طبر** ۴۳۲ **طبر** ۴۳۳ **طبر** ۴۳۴ **طبر** ۴۳۵ **طبر** ۴۳۶ **طبر** ۴۳۷ **طبر** ۴۳۸ **طبر** ۴۳۹ **طبر** ۴۴۰ **طبر** ۴۴۱ **طبر** ۴۴۲ **طبر** ۴۴۳ **طبر** ۴۴۴ **طبر** ۴۴۵ **طبر** ۴۴۶ **طبر** ۴۴۷ **طبر** ۴۴۸ **طبر** ۴۴۹ **طبر** ۴۵۰ **طبر** ۴۵۱ **طبر** ۴۵۲ **طبر** ۴۵۳ **طبر** ۴۵۴ **طبر** ۴۵۵ **طبر** ۴۵۶ **طبر** ۴۵۷ **طبر** ۴۵۸ **طبر** ۴۵۹ **طبر** ۴۶۰ **طبر** ۴۶۱ **طبر** ۴۶۲ **طبر** ۴۶۳ **طبر** ۴۶۴ **طبر** ۴۶۵ **طبر** ۴۶۶ **طبر** ۴۶۷ **طبر** ۴۶۸ **طبر** ۴۶۹ **طبر** ۴۷۰ **طبر** ۴۷۱ **طبر** ۴۷۲ **طبر** ۴۷۳ **طبر** ۴۷۴ **طبر** ۴۷۵ **طبر** ۴۷۶ **طبر** ۴۷۷ **طبر** ۴۷۸ **طبر** ۴۷۹ **طبر** ۴۸۰ **طبر** ۴۸۱ **طبر** ۴۸۲ **طبر** ۴۸۳ **طبر** ۴۸۴ **طبر** ۴۸۵ **طبر** ۴۸۶ **طبر** ۴۸۷ **طبر** ۴۸۸ **طبر** ۴۸۹ **طبر** ۴۹۰ **طبر** ۴۹۱ **طبر** ۴۹۲ **طبر** ۴۹۳ **طبر** ۴۹۴ **طبر** ۴۹۵ **طبر** ۴۹۶ **طبر** ۴۹۷ **طبر** ۴۹۸ **طبر** ۴۹۹ **طبر** ۵۰۰ **طبر** ۵۰۱ **طبر** ۵۰۲ **طبر** ۵۰۳ **طبر** ۵۰۴ **طبر** ۵۰۵ **طبر** ۵۰۶ **طبر** ۵۰۷ **طبر** ۵۰۸ **طبر** ۵۰۹ **طبر** ۵۱۰ **طبر** ۵۱۱ **طبر** ۵۱۲ **طبر** ۵۱۳ **طبر** ۵۱۴ **طبر** ۵۱۵ **طبر** ۵۱۶ **طبر** ۵۱۷ **طبر** ۵۱۸ **طبر** ۵۱۹ **طبر** ۵۲۰ **طبر** ۵۲۱ **طبر** ۵۲۲ **طبر** ۵۲۳ **طبر** ۵۲۴ **طبر** ۵۲۵ **طبر** ۵۲۶ **طبر** ۵۲۷ **طبر** ۵۲۸ **طبر** ۵۲۹ **طبر** ۵۳۰ **طبر** ۵۳۱ **طبر** ۵۳۲ **طبر** ۵۳۳ **طبر** ۵۳۴ **طبر** ۵۳۵ **طبر** ۵۳۶ **طبر** ۵۳۷ **طبر** ۵۳۸ **طبر** ۵۳۹ **طبر** ۵۴۰ **طبر** ۵۴۱ **طبر** ۵۴۲ **طبر** ۵۴۳ **طبر** ۵۴۴ **طبر** ۵۴۵ **طبر** ۵۴۶ **طبر** ۵۴۷ **طبر** ۵۴۸ **طبر** ۵۴۹ **طبر** ۵۵۰ **طبر** ۵۵۱ **طبر** ۵۵۲ **طبر** ۵۵۳ **طبر** ۵۵۴ **طبر** ۵۵۵ **طبر** ۵۵۶ **طبر** ۵۵۷ **طبر** ۵۵۸ **طبر** ۵۵۹ **طبر** ۵۶۰ **طبر** ۵۶۱ **طبر** ۵۶۲ **طبر** ۵۶۳ **طبر** ۵۶۴ **طبر** ۵۶۵ **طبر** ۵۶۶ **طبر** ۵۶۷ **طبر** ۵۶۸ **طبر** ۵۶۹ **طبر** ۵۷۰ **طبر** ۵۷۱ **طبر** ۵۷۲ **طبر** ۵۷۳ **طبر** ۵۷۴ **طبر** ۵۷۵ **طبر** ۵۷۶ **طبر** ۵۷۷ **طبر** ۵۷۸ **طبر** ۵۷۹ **طبر** ۵۸۰ **طبر** ۵۸۱ **طبر** ۵۸۲ **طبر** ۵۸۳ **طبر** ۵۸۴ **طبر** ۵۸۵ **طبر** ۵۸۶ **طبر** ۵۸۷ **طبر** ۵۸۸ **طبر** ۵۸۹ **طبر** ۵۹۰ **طبر** ۵۹۱ **طبر** ۵۹۲ **طبر** ۵۹۳ **طبر** ۵۹۴ **طبر** ۵۹۵ **طبر** ۵۹۶ **طبر** ۵۹۷ **طبر** ۵۹۸ **طبر** ۵۹۹ **طبر** ۶۰۰ **طبر** ۶۰۱ **طبر** ۶۰۲ **طبر** ۶۰۳ **طبر** ۶۰۴ **طبر** ۶۰۵ **طبر** ۶۰۶ **طبر** ۶۰۷ **طبر** ۶۰۸ **طبر** ۶۰۹ **طبر** ۶۱۰ **طبر** ۶۱۱ **طبر** ۶۱۲ **طبر** ۶۱۳ **طبر** ۶۱۴ **طبر** ۶۱۵ **طبر** ۶۱۶ **طبر** ۶۱۷ **طبر** ۶۱۸ **طبر** ۶۱۹ **طبر** ۶۲۰ **طبر** ۶۲۱ **طبر** ۶۲۲ **طبر** ۶۲۳ **طبر** ۶۲۴ **طبر** ۶۲۵ **طبر** ۶۲۶ **طبر** ۶۲۷ **طبر** ۶۲۸ **طبر** ۶۲۹ **طبر** ۶۳۰ **طبر** ۶۳۱ **طبر** ۶۳۲ **طبر** ۶۳۳ **طبر** ۶۳۴ **طبر** ۶۳۵ **طبر** ۶۳۶ **طبر** ۶۳۷ **طبر** ۶۳۸ **طبر** ۶۳۹ **طبر** ۶۴۰ **طبر** ۶۴۱ **طبر** ۶۴۲ **طبر** ۶۴۳ **طبر** ۶۴۴ **طبر** ۶۴۵ **طبر** ۶۴۶ **طبر** ۶۴۷ **طبر** ۶۴۸ **طبر** ۶۴۹ **طبر** ۶۵۰ **طبر** ۶۵۱ **طبر** ۶۵۲ **طبر** ۶۵۳ **طبر** ۶۵۴ **طبر** ۶۵۵ **طبر** ۶۵۶ **طبر** ۶۵۷ **طبر** ۶۵۸ **طبر** ۶۵۹ **طبر** ۶۶۰ **طبر** ۶۶۱ **طبر** ۶۶۲ **طبر** ۶۶۳ **طبر** ۶۶۴ **طبر** ۶۶۵ **طبر** ۶۶۶ **طبر** ۶۶۷ **طبر** ۶۶۸ **طبر** ۶۶۹ **طبر** ۶۷۰ **طبر** ۶۷۱ **طبر** ۶۷۲ **طبر** ۶۷۳ **طبر** ۶۷۴ **طبر** ۶۷۵ **طبر** ۶۷۶ **طبر** ۶۷۷ **طبر** ۶۷۸ **طبر** ۶۷۹ **طبر** ۶۸۰ **طبر** ۶۸۱ **طبر** ۶۸۲ **طبر** ۶۸۳ **طبر** ۶۸۴ **طبر** ۶۸۵ **طبر** ۶۸۶ **طبر** ۶۸۷ **طبر** ۶۸۸ **طبر** ۶۸۹ **طبر** ۶۹۰ **طبر** ۶۹۱ **طبر** ۶۹۲ **طبر** ۶۹۳ **طبر** ۶۹۴ **طبر** ۶۹۵ **طبر** ۶۹۶ **طبر** ۶۹۷ **طبر** ۶۹۸ **طبر** ۶۹۹ **طبر** ۷۰۰ **طبر** ۷۰۱ **طبر** ۷۰۲ **طبر** ۷۰۳ **طبر** ۷۰۴ **طبر** ۷۰۵ **طبر** ۷۰۶ **طبر** ۷۰۷ **طبر** ۷۰۸ **طبر** ۷۰۹ **طبر** ۷۱۰ **طبر** ۷۱۱ **طبر** ۷۱۲ **طبر** ۷۱۳ **طبر** ۷۱۴ **طبر** ۷۱۵ **طبر** ۷۱۶ **طبر** ۷۱۷ **طبر** ۷۱۸ **طبر** ۷۱۹ **طبر** ۷۲۰ **طبر** ۷۲۱ **طبر** ۷۲۲ **طبر** ۷۲۳ **طبر** ۷۲۴ **طبر** ۷۲۵ **طبر** ۷۲۶ **طبر** ۷۲۷ **طبر** ۷۲۸ **طبر** ۷۲۹ **طبر** ۷۳۰ **طبر** ۷۳۱ **طبر** ۷۳۲ **طبر** ۷۳۳ **طبر** ۷۳۴ **طبر** ۷۳۵ **طبر** ۷۳۶ **طبر** ۷۳۷ **طبر** ۷۳۸ **طبر** ۷۳۹ **طبر** ۷۴۰ **طبر** ۷۴۱ **طبر** ۷۴۲ **طبر** ۷۴۳ **طبر** ۷۴۴ **طبر** ۷۴۵ **طبر** ۷۴۶ **طبر** ۷۴۷ **طبر** ۷۴۸ **طبر** ۷۴۹ **طبر** ۷۵۰ **طبر** ۷۵۱ **طبر** ۷۵۲ **طبر** ۷۵۳ **طبر** ۷۵۴ **طبر** ۷۵۵ **طبر** ۷۵۶ **طبر** ۷۵۷ **طبر** ۷۵۸ **طبر** ۷۵۹ **طبر** ۷۶۰ **طبر** ۷۶۱ **طبر** ۷۶۲ **طبر** ۷۶۳ **طبر** ۷۶۴ **طبر** ۷۶۵ **طبر** ۷۶۶ **طبر** ۷۶۷ **طبر** ۷۶۸ **طبر** ۷۶۹ **طبر** ۷۷۰ **طبر** ۷۷۱ **طبر** ۷۷۲ **طبر** ۷۷۳ **طبر** ۷۷۴ **طبر** ۷۷۵ **طبر** ۷۷۶ **طبر** ۷۷۷ **طبر** ۷۷۸ **طبر** ۷۷۹ **طبر** ۷۸۰ **طبر** ۷۸۱ **طبر** ۷۸۲ **طبر** ۷۸۳ **طبر** ۷۸۴ **طبر** ۷۸۵ **طبر** ۷۸۶ **طبر** ۷۸۷ **طبر** ۷۸۸ **طبر** ۷۸۹ **طبر** ۷۹۰ **طبر** ۷۹۱ **طبر** ۷۹۲ **طبر** ۷۹۳ **طبر** ۷۹۴ **طبر** ۷۹۵ **طبر** ۷۹۶ **طبر** ۷۹۷ **طبر** ۷۹۸ **طبر** ۷۹۹ **طبر** ۸۰۰ **طبر** ۸۰۱ **طبر** ۸۰۲ **طبر**











کہ بیویان حضرت زینبؓ میں نہیں تو جواب اسکا یہ ہے کہ جب حضرت اولاد طلاق دیتے سبب ایذا و تکلیف تو وہ بہتر  
 کا ہیکور متین اور حیران کن موصوفہ ساتھ صفات مذکورہ کے بہتر اور متین اور مسلمات اقرار کرنیوالیاں زبان  
 اور مومنات اخلاص رکھنے والیاں ہونے سے یا مسلمات تابعدار ظاہر میں ساتھ اعصار کے اور مومنات تصدیق کرنیوالیاں  
 دل سے پس نہیں ہونگے مسلمات مومنات قبل تکرار سے قانبات مطیع خدا اور رسول کی اور مطاعت کرنیوالیاں  
 طاعت پر یا ناز پر ہونے والیاں قانبات توبہ کرنیوالیاں الہدٰی یا بعد امر رسول علیہ السلام کی سچائی روزہ کھن  
 والیاں اور کہا بعضوں نے کہ روزہ دوم کا ہوتا ہے ایک تو روزہ حقیقی اور وہ ترک کرنا کہانے اور پیٹے اور جلع  
 کا ہے اور دوسرا روزہ حکمی اور وہ محفوظ کرنا اعصار کا ہے گناہوں سے لینے کان اور آنکھ اور زبان کو گناہوں  
 سے بچا دی کہ سچ وہ ہے کہ یہ روزہ رکھنے نہ اول انتہی یا سچائی کے معنی میں ہجرت کرنیوالیاں کہ سے طرف  
 مدینہ کا سبیل کہ ہجرت میں بڑی زندگی ہے کہ ویسی اس کے غیر میں نہیں ہے جیسا کہ کہا ابن زید نے کہ بہن میں ہے  
 امت محمد میں سیاحت مگر ہجرت اور سیاحت کے معنی میں پہر نامین میں قیامت جو خاوند ذکر علی ہوں و انکار اور  
 پس گویا کہا گیا کہ بدل دیکھا اللہ تعالیٰ بیویان بہتر سے ان صفتوں مذکورہ محمود کی کہ ہوں بعضی شبہ بہتر  
 ہے غیر عاشق کو بعضی باکرہ بہر تعریف ہے عاشق کو کہ باکرہ ہی حضرت کے نکاح میں آئی بہتین بلکہ ذکر کیا ہے بعض  
 اہل علم نے کہ اس میں اشارہ ہی طرف مریم کے کہ وہ باکرہ تھیں اور طرف آسیہ بنت مزام بیوی فرعون کے کہ اللہ  
 نکاح کر دیکھا حضرت علیہ السلام کا ان دونوں جنت میں جیسا کہ روایت کیا گیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کسی  
 جو گا ولیمہ اور کا جنت میں کہ جمع ہونگے اور سہل جنت کے پس نکاح کر دیکھا اللہ تعالیٰ آسیہ اور مریم کا محمد علیہ  
 السلام سے منقول ہی کہ آنحضرت علیہ السلام دیے گئے تھے قوتہ چالیس مردوں کی کپڑے اور جلع میں اور ہر حلال  
 کند کرتا ہے نفس کو سوائی جلع حلال کے کہ وہ صاف کرتا ہے نفس کو اور روشن کرتا ہے عقل کو اور دل کو اور  
 باعث ہوتا ہے تسکین شہوت کو دفع ہونے سے پہر آیتوں گذشتہ میں لکھے فائدے میں ایک توبہ کہ حرام کرنا  
 حلال کا اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہے دوسرے یہ کہ افتاء سر لینے بہید کا بہن میں ہے مردہ سے حضور افتاء اسلام  
 سلاطین صوری اور مخویہ کا اور جو سر کہ تجاوز کرے ڈوٹوہ افتاء ہو جاتا ہے اور تیسرے یہ کہ وجہ تقصیر  
 والے پر توبہ اور جلع طرف اللہ کے جلدی اور کچھ تہی بکارت اور جال صوری اور چلنا زبان کا اور ماندا ٹھیکے  
 اگرچہ میں نفاست جہانہ مرغوب کو کو نکو لیکن ایمان اور اسلام اور قوت اور توبہ اور عبادت اور روزی نفاس  
 روحانیہ میں مقبول اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور شرف حسب فضل ہے شرف نسب ہے اور علم دینی اور ادب شرعی  
 حسب بہن کہ گناہا ہی فضائل سے پس مافل کو لزم ہے کہ آراستہ ہو ساتھ ورع کے کہ وہ بچا ہے شبہات  
 اور آراستہ ہو ساتھ تقویٰ کے کہ وہ بچا ہے حرام سے اور زمین ہو ساتھ ہر طرح بطرح کی بزرگوں اور اخلاق  
 اور اوصاف شریفہ مستحکم کے ہر صرح صلیہ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ فاما لکم کما راؤ قودھا  
 الناس وللمحان علیہما ملکک غلاظ شیدا لا یعصون اللہ مامرہم ویفعلون ما  
 یومرون ہ ای ایمان والوں نگاہ رکھ اپنے تئیں اور اپنے گہراؤ کو اور اس آگ سے کہ امید بہن اسکا آدمی اور

اس کا جواب اسکا یہ ہے کہ جب حضرت اولاد طلاق دیتے سبب ایذا و تکلیف تو وہ بہتر  
 کا ہیکور متین اور حیران کن موصوفہ ساتھ صفات مذکورہ کے بہتر اور متین اور مسلمات اقرار کرنیوالیاں زبان  
 اور مومنات اخلاص رکھنے والیاں ہونے سے یا مسلمات تابعدار ظاہر میں ساتھ اعصار کے اور مومنات تصدیق کرنیوالیاں  
 دل سے پس نہیں ہونگے مسلمات مومنات قبل تکرار سے قانبات مطیع خدا اور رسول کی اور مطاعت کرنیوالیاں  
 طاعت پر یا ناز پر ہونے والیاں قانبات توبہ کرنیوالیاں الہدٰی یا بعد امر رسول علیہ السلام کی سچائی روزہ کھن  
 والیاں اور کہا بعضوں نے کہ روزہ دوم کا ہوتا ہے ایک تو روزہ حقیقی اور وہ ترک کرنا کہانے اور پیٹے اور جلع  
 کا ہے اور دوسرا روزہ حکمی اور وہ محفوظ کرنا اعصار کا ہے گناہوں سے لینے کان اور آنکھ اور زبان کو گناہوں  
 سے بچا دی کہ سچ وہ ہے کہ یہ روزہ رکھنے نہ اول انتہی یا سچائی کے معنی میں ہجرت کرنیوالیاں کہ سے طرف  
 مدینہ کا سبیل کہ ہجرت میں بڑی زندگی ہے کہ ویسی اس کے غیر میں نہیں ہے جیسا کہ کہا ابن زید نے کہ بہن میں ہے  
 امت محمد میں سیاحت مگر ہجرت اور سیاحت کے معنی میں پہر نامین میں قیامت جو خاوند ذکر علی ہوں و انکار اور  
 پس گویا کہا گیا کہ بدل دیکھا اللہ تعالیٰ بیویان بہتر سے ان صفتوں مذکورہ محمود کی کہ ہوں بعضی شبہ بہتر  
 ہے غیر عاشق کو بعضی باکرہ بہر تعریف ہے عاشق کو کہ باکرہ ہی حضرت کے نکاح میں آئی بہتین بلکہ ذکر کیا ہے بعض  
 اہل علم نے کہ اس میں اشارہ ہی طرف مریم کے کہ وہ باکرہ تھیں اور طرف آسیہ بنت مزام بیوی فرعون کے کہ اللہ  
 نکاح کر دیکھا حضرت علیہ السلام کا ان دونوں جنت میں جیسا کہ روایت کیا گیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کسی  
 جو گا ولیمہ اور کا جنت میں کہ جمع ہونگے اور سہل جنت کے پس نکاح کر دیکھا اللہ تعالیٰ آسیہ اور مریم کا محمد علیہ  
 السلام سے منقول ہی کہ آنحضرت علیہ السلام دیے گئے تھے قوتہ چالیس مردوں کی کپڑے اور جلع میں اور ہر حلال  
 کند کرتا ہے نفس کو سوائی جلع حلال کے کہ وہ صاف کرتا ہے نفس کو اور روشن کرتا ہے عقل کو اور دل کو اور  
 باعث ہوتا ہے تسکین شہوت کو دفع ہونے سے پہر آیتوں گذشتہ میں لکھے فائدے میں ایک توبہ کہ حرام کرنا  
 حلال کا اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہے دوسرے یہ کہ افتاء سر لینے بہید کا بہن میں ہے مردہ سے حضور افتاء اسلام  
 سلاطین صوری اور مخویہ کا اور جو سر کہ تجاوز کرے ڈوٹوہ افتاء ہو جاتا ہے اور تیسرے یہ کہ وجہ تقصیر  
 والے پر توبہ اور جلع طرف اللہ کے جلدی اور کچھ تہی بکارت اور جال صوری اور چلنا زبان کا اور ماندا ٹھیکے  
 اگرچہ میں نفاست جہانہ مرغوب کو کو نکو لیکن ایمان اور اسلام اور قوت اور توبہ اور عبادت اور روزی نفاس  
 روحانیہ میں مقبول اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور شرف حسب فضل ہے شرف نسب ہے اور علم دینی اور ادب شرعی  
 حسب بہن کہ گناہا ہی فضائل سے پس مافل کو لزم ہے کہ آراستہ ہو ساتھ ورع کے کہ وہ بچا ہے شبہات  
 اور آراستہ ہو ساتھ تقویٰ کے کہ وہ بچا ہے حرام سے اور زمین ہو ساتھ ہر طرح بطرح کی بزرگوں اور اخلاق  
 اور اوصاف شریفہ مستحکم کے ہر صرح صلیہ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ فاما لکم کما راؤ قودھا  
 الناس وللمحان علیہما ملکک غلاظ شیدا لا یعصون اللہ مامرہم ویفعلون ما  
 یومرون ہ ای ایمان والوں نگاہ رکھ اپنے تئیں اور اپنے گہراؤ کو اور اس آگ سے کہ امید بہن اسکا آدمی اور





بہر گند کہ میں کہ او میں گرمی بہت ہوئی ہی اور طہر کرنے میں اور بہت اتنی ہمارے ہون بہت ہونا ہو اور  
 مذکورہ آیت بہت چمکی ہے اور بقول بعض کے تہر تو تھکے ہو گئے تا جو جو والے لیشان زیادہ ہوں دلیل اسکی قول  
 اللہ تعالیٰ کا ہے اَنَّا نَكُونُ مَا نَشَاءُ وَمَا نَعْبُدُ ذُنُوبَنَا وَمَا نَنْتَقِصُ كَيْفَ تَعْبُدُ رَبَّكَ اَوْ تَعْبُدُ الْاِلٰهَ الْاٰلِی  
 جادین کے آیت کہ آدمی ترا شتر تھے تو نکو اور رب تیرا کہا تھا اذکو سوای اللہ کے اور بعض نے کہا کہ تہر  
 سے مراد سونا اور چاندی ہے کہ پیدائش اونکی تہر سے ہر سے زر و سیم اندر سنگ زرد و سفیدہ اندرین سچا مہند  
 اسیدہ دے از سنگ سخت تر پلیدہ کہ ز سنگیش راحت افزا دہ دل ازین سنگ اگر تو برنجی + سر خست  
 بسی سنگ زنی + مَیْہَا لَمَّا لَمَّا لَمَّا یعنی اوس آگ سخت پر حاکم ہونگے اور دیکھنے اور غلاب کرنے اہل اوسیکے فرشتے  
 یعنی اوشیں زبانیہ یعنی داروغہ اور مدکار اونکے فَلَاطُ سَخَتْ دَل کہ خالی ہونگو دل اونکے شفقت و رحمت سے  
 عید او سخت قوی جمع شدید کی معنی قوی کے اسلیکہ وہ قوی ہونگے عاجز نہیں ہونگے دشمنان خدا کے اتمام  
 بحسب حکم الہی کے اور بعضوں نے کہا فَلَاطُ لَافْوَکَ شِدَادُ الْاَفْوَکَ کہ قوی ہونگے افعال شدیدہ پر کام کرنے لگے انہو  
 یانوں سے جیسکہ کرتے ہیں باتوں سے جبکہ ہم طلب کیے جادین کے نہیں ہم کریں گے اسلیکہ وہ پیدا کیے گئے ہیں  
 غضب سے اور جلیت میں اونکے تہرے نہیں لذت ہواونکے لیے مگر قہر و غضب میں اور اونکی جلیت میں ہے غلاب  
 کرنا خلق کا بدون رحم کے مابین اونکے مودہ ہون میں مسافت ہی ایک بر سکی یا جیسکہ فرق ہے درمیان مشرق  
 اور مغرب کے مارگیا ایک اور گاہے گز سے ایک ضربہ شتر پار کو پس گر پڑینگے آگ جہنم میں لَا یَقْضُونَ اللہُ اَمْرُہُمْ  
 یعنی نہیں نافرمائی کرتے اللہ کی امر کی بیچ غلاب کرنے کفار کے وحیرہ دلاکے وَیَقْضُونَ اَمْرُہُمْ لَیْسَ بَیْہَا  
 لاتے ہیں اللہ کے حکم کو بغیر کاہلی اور سستی اور تاخیر کے اور بغیر زیادتی اور نقصان کے کہا ہے بعض اکابر نے  
 کہ اس آیت میں دلیل ہے اوپر عصمت تمام ملائکہ آسمان کے اور یہہ سلیکہ کہ وہ عقول مجرد میں بلا مزاج اور نہیں ہوتے  
 ہے انہیں مطیع بالذات میں بخلاف بشر اور ملائکہ زمین کے کہ جو نہیں چڑھتے ہیں طرف آسمان کے پس بعضی فرشتے  
 وہ ہیں کہ نہیں چڑھتے ہیں سے طرف آسمان کے کہی اور بعضی فرشتے وہ ہیں کہ نہیں اترتے آسمان سے زمین کی  
 طرف کہی طے روح مد تنبیہ اس آیت شریفہ سے معلوم ہوا کہ آپ ہی گناہوں سے بچنا چاہئے اور  
 اپنی اولاد کو بھی بچانا چاہئے ورنہ مستحق آگ مذکورہ کا ہوگا اور اولاد کو گناہوں سے بچنا بہت ضروری فرمایا انھیں  
 علیہ السلام نے ولا تترکونہم فضاک اذبا و اعظمہم فی اللہ اور فرمایا حکم کہ اولاد اپنی کو ساتھ نہ لے کے اوس  
 حال میں کہ وہ سارے ہوئے اور جلالی کرو درمیان اونکے بسترون میں اور فرمایا ما تکل والد ولدہ من شئ افضل  
 من اوپ حین انتہی پس اس آیت کریمہ اور احادیث نبویہ میں غور کر کہ آپ ہی گناہوں سے بچے اور اہل و عیال کو بھی  
 گناہوں سے بچا دے اب معاملہ برکت ہے کہ اولاد کی خوشی کے لیے آپ ہی مرتکب گناہ ہوئی ہوتے ہیں اور اونکو  
 یہی خراب کہنگا رکرتے ہیں کہ سالان گناہ کے مہیا کر دیتے ہیں یعنی پتنگ و دوڑ اور چوسا اور گنجہ اور کبوتر اور انکو  
 لیے اور شادیوں میں لڑج و رنگ مہیا کرتے ہیں موی اگر شخم سند کو مناوی تو اوکا سالان ہی موجود کر دیتے ہیں  
 اہل و عیال شادیوں میں اسراف کے باعث ہوتے ہیں اونکی خاطر یہاں نہ بولے نکال کر اونکے دل خوش کوسے  
 ہیں اور سخی لغت رسول خدا کو ہوتے ہیں ہرگز خلاف شرع باتوں میں فرمان برداری اونکی نہ کری کہ حدیث شریف

اور سارے اولاد کو گناہوں سے بچنا چاہئے اور انہیں گناہوں سے بچنا بہت ضروری فرمایا انھیں  
 علیہ السلام نے ولا تترکونہم فضاک اذبا و اعظمہم فی اللہ اور فرمایا حکم کہ اولاد اپنی کو ساتھ نہ لے کے اوس  
 حال میں کہ وہ سارے ہوئے اور جلالی کرو درمیان اونکے بسترون میں اور فرمایا ما تکل والد ولدہ من شئ افضل  
 من اوپ حین انتہی پس اس آیت کریمہ اور احادیث نبویہ میں غور کر کہ آپ ہی گناہوں سے بچے اور اہل و عیال کو بھی  
 گناہوں سے بچا دے اب معاملہ برکت ہے کہ اولاد کی خوشی کے لیے آپ ہی مرتکب گناہ ہوئی ہوتے ہیں اور اونکو  
 یہی خراب کہنگا رکرتے ہیں کہ سالان گناہ کے مہیا کر دیتے ہیں یعنی پتنگ و دوڑ اور چوسا اور گنجہ اور کبوتر اور انکو  
 لیے اور شادیوں میں لڑج و رنگ مہیا کرتے ہیں موی اگر شخم سند کو مناوی تو اوکا سالان ہی موجود کر دیتے ہیں  
 اہل و عیال شادیوں میں اسراف کے باعث ہوتے ہیں اونکی خاطر یہاں نہ بولے نکال کر اونکے دل خوش کوسے  
 ہیں اور سخی لغت رسول خدا کو ہوتے ہیں ہرگز خلاف شرع باتوں میں فرمان برداری اونکی نہ کری کہ حدیث شریف

اور سارے اولاد کو گناہوں سے بچنا چاہئے اور انہیں گناہوں سے بچنا بہت ضروری فرمایا انھیں















جگہ دے اور عذاب اور کفران ظالمون کے سے مجھ کو نجات دے حق تعالیٰ نے  
 اوسکی دعا قبول کی اور گہر بہشت کا اوسکو دکھایا اور روح اوسکی قبض کی قطیون  
 نے تہہ راہ بدن بے روح اوسکے کے رکھا اور ایک جامعیت معتمدون کی اسپر  
 ہے کہ حق تعالیٰ نے اوسکو مع بدن اوسکے کے اوٹھالیا اور اب زندہ بہشت میں  
 کھاتی پتی ہے اور یہہ جو اسیہ نے کہا کہ ابھی اپنے پاس مجھ کو جگہ دے تو مراد  
 اس سے یہہ ہے کہ درجہ عالیہ دے اسکے کہ اللہ تعالیٰ پاک ہے مکان سے  
 اور یہہ جو کہا کام اوسکے سے وہ کفر ہے اور ظلم اور عذاب کرنا بغیر جہد کے  
 اور قوم ظالمون سے لینے سارے قطیون سے اور اس میں دلیل ہے اسپر کہ  
 کہ پناہ مانگنی اللہ تعالیٰ سے اور التجا کرنی اوس سے اور خلاصی چاہنی اوس  
 سے وقت سختی بعد حادثون کے صالحین کی سیرت اور سنن انبیاء اور  
 مرسلین کے سے ہے مشنوی میں ہے ۵۰ جو خضوع و بندگی و اضطراب و اندرین  
 حضرت نادر و احتیبار و پس نکراد عسا کا واسطے دور ہونے ضرر کے براہے  
 اہل طہریت کے نزدیک اسلئے کہ مانف و مقابله کے اللہ کے ساتھ اور انہ  
 دعوے تحمل مشقت اوسکے کے ہے اور حاصل مثل یہہ ہے کہ باوجود ایمان کے  
 اتصال مؤمن کا ساتھ کافر کے کچھ ضرر نہیں رکھتا جیسکے باوجود کفر کے  
 اتصال اذن عورتون کے ہے پیغمبر کے ساتھ نفع دنیا اور ان دو آیتوں میں  
 حق تعالیٰ نے طبع خام طبعون کی بالکل منقطع کی ہے پس جو گناہ کرتے ہیں اور  
 اوپر صلاح باپ دادون و عیسہم کے مغرور ہوتے ہیں اور جاتے ہیں کہ ہم  
 نجات پاؤں گے اذن کے سبب سے محض حق اور دماغ یہودہ کا نام ہے خدا  
 کی گنہگارون سے بزرگ اور صلی ابھی بزار ہوتے ہیں اور شفاعت نہیں کریں گے  
 مگر اوسکے حق میں کہ خدا کی طرف سے اذن پاؤں گے ۱۱

روح و مژیم انت عمران التي اخصنت فرجها كفت  
 في من شرجنا وصددت بكلمات ربنا وكتبه و  
 كانت من القنيتين ۱۱ اور مریم مٹی عمران کی کہ نگاہ رکھا اپنی فرج  
 کو پس بیونکی تھے اوسکی فرج میں روح اوسکی اور باور رکھیں باقین اپنے  
 پروردگار کی اور کتا میں اوسکی اور تہی فرمان بردارون سے لینے روح  
 حضرت عیسیٰ کی مریم کے رحم میں آئی اور فرج کتا ہے رسم سے ۱۲  
 اور مریم مٹی عمران کی کہ جس نے رو کی اپنی شہوت کی جگہ پر عینہ ہونک دی اوس میں  
 اپنی طرف کی جان اور سچ جانیں اپنے رب کی باقین اور اوسکی کتا میں

۱۱ قد سمع الله  
 ۱۲ قد سمع الله  
 ۱۳ قد سمع الله  
 ۱۴ قد سمع الله  
 ۱۵ قد سمع الله  
 ۱۶ قد سمع الله  
 ۱۷ قد سمع الله  
 ۱۸ قد سمع الله  
 ۱۹ قد سمع الله  
 ۲۰ قد سمع الله  
 ۲۱ قد سمع الله  
 ۲۲ قد سمع الله  
 ۲۳ قد سمع الله  
 ۲۴ قد سمع الله  
 ۲۵ قد سمع الله  
 ۲۶ قد سمع الله  
 ۲۷ قد سمع الله  
 ۲۸ قد سمع الله  
 ۲۹ قد سمع الله  
 ۳۰ قد سمع الله  
 ۳۱ قد سمع الله  
 ۳۲ قد سمع الله  
 ۳۳ قد سمع الله  
 ۳۴ قد سمع الله  
 ۳۵ قد سمع الله  
 ۳۶ قد سمع الله  
 ۳۷ قد سمع الله  
 ۳۸ قد سمع الله  
 ۳۹ قد سمع الله  
 ۴۰ قد سمع الله  
 ۴۱ قد سمع الله  
 ۴۲ قد سمع الله  
 ۴۳ قد سمع الله  
 ۴۴ قد سمع الله  
 ۴۵ قد سمع الله  
 ۴۶ قد سمع الله  
 ۴۷ قد سمع الله  
 ۴۸ قد سمع الله  
 ۴۹ قد سمع الله  
 ۵۰ قد سمع الله



## سورۃ الملک مکہ وہی ثلاثون ایتہ و فیہا رکعہ حان

سورہ ملک مکہ ہی بیہ نام اسکا اسلئے ہوا کہ اول ہی میں اس کے لفظ ملک کا پہلی تیسری تیسری میں اور کو ع دو اور کلمی تین سو انا لیس اور حروف ایک ہزار تین سو پندرہ و نازل ہوئی یہ بعد سورہ طور کی اور بعد سورہ تحریم کے اسلئے لکھی گئی کہ اس کے اخیر میں ذکر قانین جینی عابدین اور طبعین کا ہی اور اس کے اول میں ہی **تذکرہ الہی** **سورۃ الملک** کو یا اشارہ ہے ہمیں اس پر کہ جو عبادۃ اور فرمان برداری بعد تعلق کی کرینے کے بعد برکت والا اور بادشاہ ہی اس کے بادشاہت اور برکت مقفی سکوی کہ بیت سا ثواب لکھو دیکھا اور مضمون آپس میں طرح بطرح مناسب کہتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور فضیلت اس سورۃ مبارکہ کی بیت دلی ہی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم **نی ان سورۃ فی القرآن ثلاثون ایتہ شفعت لک** یعنی ایک سورۃ قرآن میں تیس آیت کی ہی کہ اوسنی شفاعت کی واسطی ایک شخص کی یہاں تک کہ بخشش کی گئی اس کے گا اور روایت ہی ابن عباس سی کہ کہا کھڑا کیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں ہی خیمہ اپنا ایک قبر پر اور وہ مکان نکرتے تھے کہ یہاں قبر ہے پس ناگہان اوسین کھانے پڑتا ہی سورہ تبارک الذی بیدہ الملک یہاں تک کہ تمام کیا اس کو پس آیا وہ خیمہ کھڑا کر نیوالا بنے صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اور خبر دی حضرت کو پس فرمایا بنے صلی اللہ علیہ وسلم **ھی الخیر من عذاب اللہ** **سورۃ الملک** اور روایت ہی خالد بن معدان سی کہ کہ پڑھنے **اللہ تبارک الذی بیدہ الملک** اور روایت ہی خالد بن معدان سی کہ کہا پڑ ہو یعنی اول رات نجات دینی والیکو یعنی عذاب قبر و شہر کیسی اور وہ سورہ **تذکرہ الہی** **سورۃ الملک** ہے اسلئے کہ نبی پاپے مجھ کو یہ کہ تھا ایک شخص پڑتا اسکو نہ پڑتا کچھ سوای اسکی سینے ورد اپنا نہیں ہیرا پاتا کچھ سوای اسکی اور تھا وہ بیت گہنکار پس پہلای اس سورۃ فی پر اپنے اس پر کہا ای پروردگار میری بخشش کے حقیق وہ بیت پڑتا تھا مجھ کو پس قبول کی شفاعت اسکی پروردگار تعالیٰ نے اس شخص کی حق میں اور فرمایا لکھو واسطی اس کے بدلی ہر گناہ کی نیکی اور بلند کر واسطی ہی درجہ اور کہا خالدنی یہ ہی کہ بلاشبہ یہ سورۃ جہڑتی ہی اپنے پڑھنے والیکو طرفی قبر میں کہتی ہی یا آئی اگر ہوں میں تیری کتاب یعنی قرآن میں سی جو کہ کہا ہوا ہی لوح محفوظ میں پس شفاعت قبول میری اسکی حق میں ادا کر نہیں ہونیں تیری میں سی یعنی بالفرض پس مشاؤل مجھ کو اس میں اور کہا خالدنی کہ تحقیق یہ سورۃ ہوگی یعنی قبر میں لاند جانور پر ندی کی رکھنی پر اپنے اس پر ہر شفاعت کر لگی واسطی اس کے پس چا دیگی اسکو عذاب قبر سی اور کہا خالدنی بیچ حق تبارک کی مانند اس کے اور تھے خالد نہیں سوتے تھے یہاں تک کہ پڑتے یہ دونوں سورتیں اور کہا طاؤس فی کہ نزرگی ہوی گئیں میں یہ دونوں سورتیں ہر سورۃ پر سرتان میں ساتھ ساتھ لکھوئی ویت کی یہ ہر

سورۃ الملک مکہ ہی بیہ نام اسکا اسلئے ہوا کہ اول ہی میں اس کے لفظ ملک کا پہلی تیسری تیسری میں اور کو ع دو اور کلمی تین سو انا لیس اور حروف ایک ہزار تین سو پندرہ و نازل ہوئی یہ بعد سورہ طور کی اور بعد سورہ تحریم کے اسلئے لکھی گئی کہ اس کے اخیر میں ذکر قانین جینی عابدین اور طبعین کا ہی اور اس کے اول میں ہی **تذکرہ الہی** **سورۃ الملک** کو یا اشارہ ہے ہمیں اس پر کہ جو عبادۃ اور فرمان برداری بعد تعلق کی کرینے کے بعد برکت والا اور بادشاہ ہی اس کے بادشاہت اور برکت مقفی سکوی کہ بیت سا ثواب لکھو دیکھا اور مضمون آپس میں طرح بطرح مناسب کہتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور فضیلت اس سورۃ مبارکہ کی بیت دلی ہی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم **نی ان سورۃ فی القرآن ثلاثون ایتہ شفعت لک** یعنی ایک سورۃ قرآن میں تیس آیت کی ہی کہ اوسنی شفاعت کی واسطی ایک شخص کی یہاں تک کہ بخشش کی گئی اس کے گا اور روایت ہی ابن عباس سی کہ کہا کھڑا کیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں ہی خیمہ اپنا ایک قبر پر اور وہ مکان نکرتے تھے کہ یہاں قبر ہے پس ناگہان اوسین کھانے پڑتا ہی سورہ تبارک الذی بیدہ الملک یہاں تک کہ تمام کیا اس کو پس آیا وہ خیمہ کھڑا کر نیوالا بنے صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اور خبر دی حضرت کو پس فرمایا بنے صلی اللہ علیہ وسلم **ھی الخیر من عذاب اللہ** **سورۃ الملک** اور روایت ہی خالد بن معدان سی کہ کہ پڑھنے **اللہ تبارک الذی بیدہ الملک** اور روایت ہی خالد بن معدان سی کہ کہا پڑ ہو یعنی اول رات نجات دینی والیکو یعنی عذاب قبر و شہر کیسی اور وہ سورہ **تذکرہ الہی** **سورۃ الملک** ہے اسلئے کہ نبی پاپے مجھ کو یہ کہ تھا ایک شخص پڑتا اسکو نہ پڑتا کچھ سوای اسکی سینے ورد اپنا نہیں ہیرا پاتا کچھ سوای اسکی اور تھا وہ بیت گہنکار پس پہلای اس سورۃ فی پر اپنے اس پر کہا ای پروردگار میری بخشش کے حقیق وہ بیت پڑتا تھا مجھ کو پس قبول کی شفاعت اسکی پروردگار تعالیٰ نے اس شخص کی حق میں اور فرمایا لکھو واسطی اس کے بدلی ہر گناہ کی نیکی اور بلند کر واسطی ہی درجہ اور کہا خالدنی یہ ہی کہ بلاشبہ یہ سورۃ جہڑتی ہی اپنے پڑھنے والیکو طرفی قبر میں کہتی ہی یا آئی اگر ہوں میں تیری کتاب یعنی قرآن میں سی جو کہ کہا ہوا ہی لوح محفوظ میں پس شفاعت قبول میری اسکی حق میں ادا کر نہیں ہونیں تیری میں سی یعنی بالفرض پس مشاؤل مجھ کو اس میں اور کہا خالدنی کہ تحقیق یہ سورۃ ہوگی یعنی قبر میں لاند جانور پر ندی کی رکھنی پر اپنے اس پر ہر شفاعت کر لگی واسطی اس کے پس چا دیگی اسکو عذاب قبر سی اور کہا خالدنی بیچ حق تبارک کی مانند اس کے اور تھے خالد نہیں سوتے تھے یہاں تک کہ پڑتے یہ دونوں سورتیں اور کہا طاؤس فی کہ نزرگی ہوی گئیں میں یہ دونوں سورتیں ہر سورۃ پر سرتان میں ساتھ ساتھ لکھوئی ویت کی یہ ہر



مشکوٰۃ وغیرہ اور مولانا شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر غفرانی میں لکھا ہے کہ موافق حدیث صحیح کے  
 صحاح سی بروایت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ثابت ہے کہ آنحضرت فی فرمایا کہ ایک سورۃ فی کتاب اللہ کہ بتدریج  
 کی ہے ایک مرد گنگار کے حقیر اور سقد شفاعت میں اصرار کیا کہ گہرا و دوزخ سی نکالا اور پیش کیا  
 و خل کیا اور وہ سورہ تبارک الملک ہی اور حضرت ابن عباس سی منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم فرماتی تھی کہ میں دوست رکھتا ہوں کہ یہ سورۃ ہر مومن کی دلیمن ہو یعنی ہر مسلمان کو  
 چاہی کہ اس سورۃ کو یاد کرے اور ابن مسعود کی روایت سی ثابت ہے کہ مردیکو جب قبر میں رکھتے ہیں  
 اور فرشتی عذاب آتے ہیں یہ سورہ حمایت اور مانعت کو اوٹھتی ہے اگر فرشتی پاؤں کی طرف سی آتے ہیں  
 کہتی ہے کہ اس طرف سی تمکوراہ نہیں دینی کی کہ یہ شخص مجھ کو اپنے پاؤں گہرا ہو کہ ناز میں پڑتا تھا ادا کر  
 فرشتی سر کی طرف سی آتی ہیں تو کہتے ہے کہ اس طرف سی تمکوراہ نہیں دینی کی کہ یہ شخص مجھ کو اپنے زبان پر  
 پڑتا تھا اور اگر دائیں بائیں سی آتی ہیں تو کہتے کہ ان دونوں طرف فرشتی تمکو میں راہ نہیں دینی کے کہ  
 مجھ کو اپنے سینہ میں یہ شخص یاد رکھتا تھا اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام بعد از نماز عشاء کی دو رکعت نفل میں  
 اس سورۃ کو پڑھتے تھے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ  
 پڑھتے تھے اویسائی حدیث شریف میں اس سورۃ کا مانعہ اور نخبیہ اور واقعہ نام رکھا ہے کہ عذاب  
 قبر کو منع کرتی ہے اور عذاب سی نجات بخشی ہے اور اہوال قیامت کی صدموں ہی بچاتے ہے اتھے

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 الحمد للہ رب العالمین  
 تبارک الذی یبذل الملوک علی من یشاء من عباده  
 سب چیز و نہر تو نامی ہے فتح بڑی برکت ہے اوسکی جسکی ہاتھ ہی سراج اور وہ سب چیز کر سکتا ہے  
 نفس میں برکت کی معنی ہیں بڑھنے اور زیادتی کی حتی ہو یا عقلی اور ثبت برکت کی طرف  
 اللہ تعالیٰ کی باعتبار برتر ہونی اوسکی کے ہی اپنی سوا سی اپنی ذات اور صفات اور افعال میں  
 یعنی برکت متضمن ہی معنی زیادتی کو اور زیادتی مقتضی ہی برتر ہو نی کو غیر سی جیسے کہ فرمایا لکین کذلک شی  
 یعنی نہیں ہی کوئی چیز مانند اوسکی یعنی اوسکی ذاتیں نسبت جب الوجود ہونی اوسکی کے اور نہ کوئی  
 چیز اوسکی صفات و افعال میں مثل اوسکی ہی بسبب کمال اوسکی صفات و افعال میں حاصل معنی  
 تبارک کی یہ کہ وہ برتر اور بزرگتر ہی صفات مخلوقوں سی بیدہ الملک یعنی اوسکی تصرف میں ہے  
 بادشاہی اور غلبہ ہر موجود پر یا وہ مالک الملک ہی دیتا ہی بادشاہی جسکو چاہتا ہی اور لیتا ہے  
 اوسکو جس سی چاہتا ہی اور وہ ہر جز پر قسم مخلوقات سی یا انعام و انتقام سی پڑا قدر ہی ادا و س  
 الذی خلق الموت والحیۃ لیسئلکم انکم احسن عبادا وہو الغفور الذی عذرا کہ پیدا کیا اونی  
 موت و حیات کو تو کہ آزما دی تمکو کہ کون نام میں سی نیک تر ہے عمل میں اور وہ ہی غالب بخشی والا  
 فتح جانی بنایا مرزا اور جیسا کہ تمکو جانچی کون تم میں اچھا کرتا ہے کام اور وہ زبردست ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 الحمد للہ رب العالمین  
 تبارک الذی یبذل الملوک علی من یشاء من عباده  
 سب چیز و نہر تو نامی ہے فتح بڑی برکت ہے اوسکی جسکی ہاتھ ہی سراج اور وہ سب چیز کر سکتا ہے  
 نفس میں برکت کی معنی ہیں بڑھنے اور زیادتی کی حتی ہو یا عقلی اور ثبت برکت کی طرف  
 اللہ تعالیٰ کی باعتبار برتر ہونی اوسکی کے ہی اپنی سوا سی اپنی ذات اور صفات اور افعال میں  
 یعنی برکت متضمن ہی معنی زیادتی کو اور زیادتی مقتضی ہی برتر ہو نی کو غیر سی جیسے کہ فرمایا لکین کذلک شی  
 یعنی نہیں ہی کوئی چیز مانند اوسکی یعنی اوسکی ذاتیں نسبت جب الوجود ہونی اوسکی کے اور نہ کوئی  
 چیز اوسکی صفات و افعال میں مثل اوسکی ہی بسبب کمال اوسکی صفات و افعال میں حاصل معنی  
 تبارک کی یہ کہ وہ برتر اور بزرگتر ہی صفات مخلوقوں سی بیدہ الملک یعنی اوسکی تصرف میں ہے  
 بادشاہی اور غلبہ ہر موجود پر یا وہ مالک الملک ہی دیتا ہی بادشاہی جسکو چاہتا ہی اور لیتا ہے  
 اوسکو جس سی چاہتا ہی اور وہ ہر جز پر قسم مخلوقات سی یا انعام و انتقام سی پڑا قدر ہی ادا و س  
 الذی خلق الموت والحیۃ لیسئلکم انکم احسن عبادا وہو الغفور الذی عذرا کہ پیدا کیا اونی  
 موت و حیات کو تو کہ آزما دی تمکو کہ کون نام میں سی نیک تر ہے عمل میں اور وہ ہی غالب بخشی والا  
 فتح جانی بنایا مرزا اور جیسا کہ تمکو جانچی کون تم میں اچھا کرتا ہے کام اور وہ زبردست ہے















اور جلائے جائیگے شیخ اک دوری اور قطع رحمت کی نسال اللہ العافیه اتھو اس آیت سی تو معلوم ہوا کہ  
 کا فر ہمیشہ دوزخ میں رہینگے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ گزریگا جہنم پر ایک زمانہ کہ کھلے ہوئے ہوتے  
 ہونگے دروازے او کی خالی کر دیا ہوگا اور کوشناعت فی پس اس آیت میں تو ساری جہنم مراد ہے  
 یعنی سطح اس کے اور حدیث میں اور پر کا طبقہ مراد ہے کہ وہ جگہ گنہگار موحیدین کی ٹھہرنیکے عودہ خالی  
 ہو جاویگا اونی کہ شفاعت کے نکلیا ونگی اور یہ مراد ہے بعضے بزرگوں ہل کشف کی کہ کہا ہے او ہونو  
 کہ اور یکا ایک زمانہ کہ خالی رہینگی جہنم اہل اپنے سے یعنی موحد ونگے گنہگار یعنی **فمن مخرج صلاہ اذا**  
**القل فیہا سمعوا کما شفقوا فیہی تفتق** جو وقت ڈالا جاویگا او کو دوزخ میں سینگے اس کے لیے  
 آواز ناند آواز گد پکے اور وہ دوزخ جوش مارینگے **ففتح** جب اوہین ڈالے جاوین  
 سین او سکا دنا ڈنا اور وہ چلتی ہے موطہ نفسی یعنی جب کا فر ڈالیا ونگے جہنم میں جیسے کہ  
 جاتے ہیں لڑکھان بڑے اک میں سینگے آواز ناند آواز گد پکے کہ بدترین آواز ونگی ہے جسبے گنگی  
 کا فر دہر کہا ہے علامہ شہیق سینہ کے آواز کو کہتے ہیں اور زفر حلق کی آواز کو یا شہیق آخر  
 آواز گد ہے کہ ہے اور زفر اول آواز اس کے وچی تفتق یعنی حال آنکہ وہ جہنم جوش مارینگی آیا ہی  
 کہ جب کا فر ونگو دوزخ میں ڈالیئے دوزخ چینی گے اور جوش مارینگی اور کا فر ونگو نیچا ایجا ونگی اوپر  
 اوپر آئے جیسی دانی دیک میں جوش مارتے ہیں اور اوپر تلے ہوتے ہیں ایک جگہ در انہیں  
 پڑنے **فکان ذلک من العیظ کلمہ الیق فیہا فوج سا کہ تم کن تنہا الخوان کمر تنہا**  
 نزدیک سا کہ کمرے مگر ٹھے ہو جاوی دوزخ غصہ سی جب ڈالا جاوی دوزخ میں ایک گروہ کو گول  
 کرین اس گروہ سی ٹکھبان دوزخ کے کیا نہیں آیا ہتا ہارے پاس کوئی پنیامبر ڈرا نیو **ففتح**  
 اپنی لکنا ہے کہ پٹ پڑے جوش کی جس بار پڑے اوہین ایکٹل پونچا اونی او کی دار و عون فی  
 کیا نہیں پنیامبر کوئی ڈر سنا نیو **ففتح** موطہ نفسی یعنی بہت غصہ کر نیسے کا فر دہر اور  
 یہ سب سبب غصہ کرنے مالک او کیے یعنی اللہ تعالیٰ کے ہوگا اور لانی جا ونگی دوزخ روز قیامت کو  
 طرف محشر کے ساتھ تشرنار با گونگی کہ ہر باک میں تشرنار زفر شتی لکے ہوئی کہنچتے ہوئی او سکو اور وہ شد  
 غضب غالب ہوگم ملا کہ پر اور حملہ کرتے ہوگی لوگوں پر توڑ ڈیکے ساری باگین اور غصی ہو کر دوڑیکے  
 اہل محشر پر اور کہیے اللہ میں بدلہ تو مئی آجکے دن اون لوگوں سی کہ ذرق کہاتے تھے اللہ تو لے کا  
 اور پوجتی تھے غیر اللہ کو پس نہیں پھیریکا کوئی دوزخ کو مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ سامنی آویٹکے اس کے  
 ساتھ نواپنے کے پس پر جا ونگی دوزخ باجو دیکہ ہر فرشتہ کو ایسی قوہ ہوگے کہ اگر حکم کیا جاوی یہہ کہ  
 او کہیڑے زمین کو او کی اوپر کی پہاڑ ونگو ادیر لیچر ہے او کو اوپر تو کر کے کا بلا کلفہ اور یہہ پہاڑ  
 حضرت کا دوزخ کو ایس ہوگا جیسا کہ نبھا یا او سکو دنیا میں پہونکے جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے  
 ایتہ نزدیک کی گئی محی اک دوزخ کی یہاں تک کہ پہونکی لگامین او سکو بخوف سکی کہ ڈانکے لگے  
 کہیڑے ٹکوا اور ظاہر ہو الا پر کے بیان سی اور حدیثوں سی ہی کہ جہنم کے لٹی جتا اور شور ہی مانند تا

اور جلائے جائیگے شیخ اک دوری اور قطع رحمت کی نسال اللہ العافیه اتھو اس آیت سی تو معلوم ہوا کہ  
 کا فر ہمیشہ دوزخ میں رہینگے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ گزریگا جہنم پر ایک زمانہ کہ کھلے ہوئے ہوتے  
 ہونگے دروازے او کی خالی کر دیا ہوگا اور کوشناعت فی پس اس آیت میں تو ساری جہنم مراد ہے  
 یعنی سطح اس کے اور حدیث میں اور پر کا طبقہ مراد ہے کہ وہ جگہ گنہگار موحیدین کی ٹھہرنیکے عودہ خالی  
 ہو جاویگا اونی کہ شفاعت کے نکلیا ونگی اور یہ مراد ہے بعضے بزرگوں ہل کشف کی کہ کہا ہے او ہونو  
 کہ اور یکا ایک زمانہ کہ خالی رہینگی جہنم اہل اپنے سے یعنی موحد ونگے گنہگار یعنی **فمن مخرج صلاہ اذا**  
**القل فیہا سمعوا کما شفقوا فیہی تفتق** جو وقت ڈالا جاویگا او کو دوزخ میں سینگے اس کے لیے  
 آواز ناند آواز گد پکے اور وہ دوزخ جوش مارینگے **ففتح** جب اوہین ڈالے جاوین  
 سین او سکا دنا ڈنا اور وہ چلتی ہے موطہ نفسی یعنی جب کا فر ڈالیا ونگے جہنم میں جیسے کہ  
 جاتے ہیں لڑکھان بڑے اک میں سینگے آواز ناند آواز گد پکے کہ بدترین آواز ونگی ہے جسبے گنگی  
 کا فر دہر کہا ہے علامہ شہیق سینہ کے آواز کو کہتے ہیں اور زفر حلق کی آواز کو یا شہیق آخر  
 آواز گد ہے کہ ہے اور زفر اول آواز اس کے وچی تفتق یعنی حال آنکہ وہ جہنم جوش مارینگی آیا ہی  
 کہ جب کا فر ونگو دوزخ میں ڈالیئے دوزخ چینی گے اور جوش مارینگی اور کا فر ونگو نیچا ایجا ونگی اوپر  
 اوپر آئے جیسی دانی دیک میں جوش مارتے ہیں اور اوپر تلے ہوتے ہیں ایک جگہ در انہیں  
 پڑنے **فکان ذلک من العیظ کلمہ الیق فیہا فوج سا کہ تم کن تنہا الخوان کمر تنہا**  
 نزدیک سا کہ کمرے مگر ٹھے ہو جاوی دوزخ غصہ سی جب ڈالا جاوی دوزخ میں ایک گروہ کو گول  
 کرین اس گروہ سی ٹکھبان دوزخ کے کیا نہیں آیا ہتا ہارے پاس کوئی پنیامبر ڈرا نیو **ففتح**  
 اپنی لکنا ہے کہ پٹ پڑے جوش کی جس بار پڑے اوہین ایکٹل پونچا اونی او کی دار و عون فی  
 کیا نہیں پنیامبر کوئی ڈر سنا نیو **ففتح** موطہ نفسی یعنی بہت غصہ کر نیسے کا فر دہر اور  
 یہ سبب سبب غصہ کرنے مالک او کیے یعنی اللہ تعالیٰ کے ہوگا اور لانی جا ونگی دوزخ روز قیامت کو  
 طرف محشر کے ساتھ تشرنار با گونگی کہ ہر باک میں تشرنار زفر شتی لکے ہوئی کہنچتے ہوئی او سکو اور وہ شد  
 غضب غالب ہوگم ملا کہ پر اور حملہ کرتے ہوگی لوگوں پر توڑ ڈیکے ساری باگین اور غصی ہو کر دوڑیکے  
 اہل محشر پر اور کہیے اللہ میں بدلہ تو مئی آجکے دن اون لوگوں سی کہ ذرق کہاتے تھے اللہ تو لے کا  
 اور پوجتی تھے غیر اللہ کو پس نہیں پھیریکا کوئی دوزخ کو مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ سامنی آویٹکے اس کے  
 ساتھ نواپنے کے پس پر جا ونگی دوزخ باجو دیکہ ہر فرشتہ کو ایسی قوہ ہوگے کہ اگر حکم کیا جاوی یہہ کہ  
 او کہیڑے زمین کو او کی اوپر کی پہاڑ ونگو ادیر لیچر ہے او کو اوپر تو کر کے کا بلا کلفہ اور یہہ پہاڑ  
 حضرت کا دوزخ کو ایس ہوگا جیسا کہ نبھا یا او سکو دنیا میں پہونکے جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے  
 ایتہ نزدیک کی گئی محی اک دوزخ کی یہاں تک کہ پہونکی لگامین او سکو بخوف سکی کہ ڈانکے لگے  
 کہیڑے ٹکوا اور ظاہر ہو الا پر کے بیان سی اور حدیثوں سی ہی کہ جہنم کے لٹی جتا اور شور ہی مانند تا



















کند ہی پر سوار ہوتی ہونہیں سمجھتی کہ جسی ہکو زمین پر سوار کیا ہی قدرت رکھتا ہی کہ زمین کو ہمہ سوار کرے  
پس ان گہان وہ زمین ہلنی لگی اور موج ماری مانند موج دریا کی اور تم زمین کی سپٹ میں ساتھ تلاطم  
امواج اس کے پاش پاش ہو کر نیست و نابود ہو جاؤ اور اگر باوجود و صبح ہوئی اس دلیل کی سوت  
تصرف اس کے بوبب دور ہوتی دار سلطنت اس کے زمین سی کوتاہ جانو تو تم سی میں پونختا ہوں  
اور امنہ **سورہ عن زین** کیا نڈر ہوی تم اسی جیٹلا نیوالون اوس سی کہ سلطنت اوس کے  
آسمان میں ہی اسی کہ آسمان جگہ رہے فرشتوں اس کے ہے اور اوس سی اوترتے ہیں حکم دے کی  
اور کتا ہین اوس کی اور اوامرد نو اہی اوس کی بس کو یا کہ فرمایا کیا نڈر ہو تم پیدا کر نیوالی آسمان کیسی  
اور بادشاہ اوس کیسے یا سطح ایسے فرمایا کہ کا فر عقا و کہتی ہتی تشبیہ کا اور ہکا کہ اللہ سما میں  
ہے اور رحمت و عذاب اوترتے ہین اوس کی طرف سی پس کہا کیا اوس کی ایی موافق عقدا و ان کے  
کہ آیا نڈر ہو تم اوس سی کہ گمان کرتے ہو تم کہ وہ آسمان میں ہے حال آنکہ وہ باکے مکان ہی  
وہا وی **عن جبریل** کہ دہسا یا قارون کو **هَلْ لَّكُمْ مَعْنٰی تَقُوْنَ فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ یَّوْسِلَ اِلَیْکُمْ**  
**حَاصِبًا فَاَسَغْلُوْا فِیْہِ اَنْ یَّوْسِلَ اِلَیْکُمْ** کیا نڈر ہوی ہو اوس کسی سی کہ آسمان میں ہی اس سی کہ پہی تمہرا  
سنگبار پس جانو گی تم کہ کیونکر ہے **ڈرنا میرا** **فَتَنَہُ** یا نڈر ہوی ہو اوس سی جو آسمان میں  
ہے کہ چوڑی تہر تہراؤ با کا سواب جانو گے کیا ہے میرا **ڈر کا** **مَوْہ** **تفسیر**  
یعنی آیا نڈر ہوی تم اوس بادشاہی کہ آسمان میں ظہور اوس کی سلطنت کا ہے یہ کہ پہی تہر  
ابر سنگبار کو کہ بجای پانے کے قطرون کے اوس ابر سی تہر برین جیسیکہ اب پانی برتا ہی  
اور بب پیدائش رزق تمہار کا ہوتا ہے اور اگر بالفرض وہ بادشاہ ملک و دنیا میں چوڑ دے  
تو پس دیکھے کہ جانو گی تم بیچ اول منزل سفر آخر تک کہ کس قسم کا رستہ گوہا **ڈرنا میرا**  
اور اگر یہ کا فر تجھی اس **ڈرنا** کیو با وزیر کہین اور کہین کہ خشف زمین خلافت عادت ہی اور تہر  
برنی آسمان سی ہی کہی واقع نہیں ہوی تو پس یقین جان کہ انہوں فی اصرار تیری جیٹلا ہی  
یا **وَلَقَدْ کَذَبَ الْاِثْمٰی عَزِیْزٌ** یا نڈر ہوی تم انہی بہ انتقال ہے طرف تہدید کی اور وجہ کہ  
حاصبا یعنی تہر آسمان سی جیسیکہ پہی قوم لوط اور صاحب فیل پھر میں جانو گی تم عنقریب لہڑ  
کہ کیونکر ہے **ڈرنا میرا** **وَحَرَّ** **وَلَقَدْ کَذَبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ فَلْکَیْفَ کَانَ لَکَیْزٌ**  
اور تحقیق جیٹلا یا اون لوگوں فی کہ پہلے ہی ہی میں کیونکر ہو عذاب میرا **فَتَنَہُ** اور جیٹلا چکی ہر  
جوانی پہلے تھے پہر کیا ہو **میرا** **بَاثِرٌ** **مَوْہ** **تفسیر** یعنی تحقیق جیٹلا گیا تھا عذابون  
غیر معاد کو اون لوگوں نے کہ پہلے انکے تھے مثل قارون اور قوم لوط کے پس کس قسم کا ہوا  
انکار میرا و نہر کہ قارون کو زمین میں دہسا یا مینی اور وہ قائم ہوئی قیامت تک کی طرف سی دوسر  
طرف دہسا جلا حاتا ہے اور زمین فی اوس کی خمین حکم دریا کیا ہے کہ غرق ہی کیا ہے اور تلاطم  
امواج اپنے سے اس کو زیر و زبر کر لے ہے اور قوم لوط پر آسمان سی سنگ سبیل بری کہ سر

دو ہونہیں سمجھتی کہ جسی ہکو زمین پر سوار کیا ہی قدرت رکھتا ہی کہ زمین کو ہمہ سوار کرے  
پس ان گہان وہ زمین ہلنی لگی اور موج ماری مانند موج دریا کی اور تم زمین کی سپٹ میں ساتھ تلاطم  
امواج اس کے پاش پاش ہو کر نیست و نابود ہو جاؤ اور اگر باوجود و صبح ہوئی اس دلیل کی سوت  
تصرف اس کے بوبب دور ہوتی دار سلطنت اس کے زمین سی کوتاہ جانو تو تم سی میں پونختا ہوں  
اور امنہ **سورہ عن زین** کیا نڈر ہوی تم اسی جیٹلا نیوالون اوس سی کہ سلطنت اوس کے  
آسمان میں ہی اسی کہ آسمان جگہ رہے فرشتوں اس کے ہے اور اوس سی اوترتے ہیں حکم دے کی  
اور کتا ہین اوس کی اور اوامرد نو اہی اوس کی بس کو یا کہ فرمایا کیا نڈر ہو تم پیدا کر نیوالی آسمان کیسی  
اور بادشاہ اوس کیسے یا سطح ایسے فرمایا کہ کا فر عقا و کہتی ہتی تشبیہ کا اور ہکا کہ اللہ سما میں  
ہے اور رحمت و عذاب اوترتے ہین اوس کی طرف سی پس کہا کیا اوس کی ایی موافق عقدا و ان کے  
کہ آیا نڈر ہو تم اوس سی کہ گمان کرتے ہو تم کہ وہ آسمان میں ہے حال آنکہ وہ باکے مکان ہی  
وہا وی **عن جبریل** کہ دہسا یا قارون کو **هَلْ لَّكُمْ مَعْنٰی تَقُوْنَ فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ یَّوْسِلَ اِلَیْکُمْ**  
**حَاصِبًا فَاَسَغْلُوْا فِیْہِ اَنْ یَّوْسِلَ اِلَیْکُمْ** کیا نڈر ہوی ہو اوس کسی سی کہ آسمان میں ہی اس سی کہ پہی تمہرا  
سنگبار پس جانو گی تم کہ کیونکر ہے **ڈرنا میرا** **فَتَنَہُ** یا نڈر ہوی ہو اوس سی جو آسمان میں  
ہے کہ چوڑی تہر تہراؤ با کا سواب جانو گے کیا ہے میرا **ڈر کا** **مَوْہ** **تفسیر**  
یعنی آیا نڈر ہوی تم اوس بادشاہی کہ آسمان میں ظہور اوس کی سلطنت کا ہے یہ کہ پہی تہر  
ابر سنگبار کو کہ بجای پانے کے قطرون کے اوس ابر سی تہر برین جیسیکہ اب پانی برتا ہی  
اور بب پیدائش رزق تمہار کا ہوتا ہے اور اگر بالفرض وہ بادشاہ ملک و دنیا میں چوڑ دے  
تو پس دیکھے کہ جانو گی تم بیچ اول منزل سفر آخر تک کہ کس قسم کا رستہ گوہا **ڈرنا میرا**  
اور اگر یہ کا فر تجھی اس **ڈرنا** کیو با وزیر کہین اور کہین کہ خشف زمین خلافت عادت ہی اور تہر  
برنی آسمان سی ہی کہی واقع نہیں ہوی تو پس یقین جان کہ انہوں فی اصرار تیری جیٹلا ہی  
یا **وَلَقَدْ کَذَبَ الْاِثْمٰی عَزِیْزٌ** یا نڈر ہوی تم انہی بہ انتقال ہے طرف تہدید کی اور وجہ کہ  
حاصبا یعنی تہر آسمان سی جیسیکہ پہی قوم لوط اور صاحب فیل پھر میں جانو گی تم عنقریب لہڑ  
کہ کیونکر ہے **ڈرنا میرا** **وَحَرَّ** **وَلَقَدْ کَذَبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ فَلْکَیْفَ کَانَ لَکَیْزٌ**  
اور تحقیق جیٹلا یا اون لوگوں فی کہ پہلے ہی ہی میں کیونکر ہو عذاب میرا **فَتَنَہُ** اور جیٹلا چکی ہر  
جوانی پہلے تھے پہر کیا ہو **میرا** **بَاثِرٌ** **مَوْہ** **تفسیر** یعنی تحقیق جیٹلا گیا تھا عذابون  
غیر معاد کو اون لوگوں نے کہ پہلے انکے تھے مثل قارون اور قوم لوط کے پس کس قسم کا ہوا  
انکار میرا و نہر کہ قارون کو زمین میں دہسا یا مینی اور وہ قائم ہوئی قیامت تک کی طرف سی دوسر  
طرف دہسا جلا حاتا ہے اور زمین فی اوس کی خمین حکم دریا کیا ہے کہ غرق ہی کیا ہے اور تلاطم  
امواج اپنے سے اس کو زیر و زبر کر لے ہے اور قوم لوط پر آسمان سی سنگ سبیل بری کہ سر







اور سب کو مقابلہ سب کے کرتے ہیں **عَزِيزِي** کہ اَمِنْ هَذَا الَّذِي يَزُرُّكُمْ اِنْ اَمْسَكَ  
 لِيَذُقَ بَلْ لَجَوَاتِي عَتَوْوْ نَفْسًا شَرًّا يَا كُونُ هِيَ وَهْ كَرُوزِي دِيُوِي تَكُو اِگر رُوک لِيُوِي خُذ اِرْزُق اِنْتَا  
 بلکہ جپٹ ہے ہیں بیچ کئے اور بہاگنی کے **فَقِي** کہ پہلا وہ کون ہی جو رُوک دے تَکُو اِگر وہ رُکے ہو  
 اپنے رُوک کوئی نہیں ہر اڑے ہیں شرارۃ اور بکئی ہر **مُوک** **نَفْسِي** یعنی آیا کون ہے ہر **فَقِي**  
 شخص کو روزی دی تَکُو اِگر بند کری حق تعالیٰ روزی اپنی اور سب اب اوس کا قسم بارش اور مَو  
 اور آفتاب اور چاند اور غم اور غم اور بیل سی لیلیٰ اور ظاہر ہے کہ جب ایک سید بے ق کا کہ مینہ ہے بند ہو گیا  
 تو کوئی بت اور موجود انکا فریاد کو نہیں پہنچتا ہے اور اوس مینہ بند ہوئی کو نہیں کہوتا چہ جائی  
 اور سب بالکل معلوم ہوا کہ امکان بقا بلکہ خدا کا ہے خیال باطل ہے لیکن یہ بطلان مقدمات فرخندہ اپنے  
 نہیں سمجھتے بلکہ اٹھے ہوئی ہیں شہنی پر اور نفرت کرتے ہیں قبول حق سی اور حقیقت الامر یہ ہے کہ  
 انہوں نے راہ رستہ کو کم کیا ہے اور نظر اپنے سب اب غلیہ پر لگا رکھی ہے اور سب سب سب  
 مطلق غافل ہوئی ہیں پس اولسی پوچھنا چاہئے اَمِنْ عِشِّي **عَزِيزِي** کہ اگر روک لیا  
 ساتھ روک مینہ کی اور مقدمات اوس کے اور اگر رزق موجود ہو یا بہت ہو اور سہل ہو کھانا اوس کا  
 پھر کچھ کہا نیوالا اوس کو اپنے مونہ میں پس روکی اسد تعالیٰ اوس سی قوۃ نگہنی کے تو عاجز ہو  
 آسمان والی اور زمین والی اوس لقمہ کے نگہنی کے کہا ہی بعض مفسرین نے کہ کافر باز رہے تھے ایمان  
 اور دشمنی رکھتے تھے رسول علیہ السلام سی ہر دہا کہ دو چیز و نہر ایک تو پھر وساتہا اوس کو اپنے مال  
 اور کثرت مددگار و نہر اور دوسری ہر دہا اور عقدا دہتا اسکا کہ بت پہنچاتے ہیں اوس کو تمام پہلا نیال  
 اور دفع کرتی ہیں اولسی تمام آفتین سوا بطل کیا اللہ نے اوس کے پہلے ہر دہی کو ساتھ کلام پاک پی  
 اَمِنْ هَذَا الَّذِي جَنَدَ لَكُمْ اَوْ رُوکِ اَوْ نَکِ دوسرے ہر دہی کو ساتھ قول اپنے کے اَمِنْ هَذَا الَّذِي  
 يَزُرُّكُمْ بَلْ لَجَوَاتِي لَجَاج کی معنی ہیں بڑے درجہ کا غنا دیکھنا اور جی رہنا اور سہر اور عتو تھا و ز کرنا  
 حدی اور تو رہا گنا پس عین حثارت بیان کی ہی اونکی اور شہارہ ہی اسکی طرف اَمِنْ هَذَا الَّذِي  
 قُرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ کسی کہ پندار دوسرے پندار ہرگز کہ حق بنود **مَرَح**  
 اَمِنْ عِشِّي مِکِیَا عَلٰی وَجْهٍ اَهْدَا اَمِنْ عِشِّي سَوِیَا عَلٰی اِحْسَا اَمِنْ عِشِّي  
 آجیا کوئی کہ چلی اوندھا پڑا ہوا اپنے مونہ پر راہ یافتہ زیادہ ہو یا وہ کوئی کہ چلتا ہے سید کبرا ہوا سید  
 راہ پر مترجم کہتا ہے کہ یہ مثال ہے کافر اور مومن کی واسطہ علم **فَقِي** کہ پہلا ایک جو صلی اوندھا  
 اپنے مونہ پر دھید ہی راہ پاوی یا وہ جو صلی سید ایک سید ہی راہ پر **مُوک** **نَفْسِي** مثال  
 کافرون اور مومنوں کی ہی جو مشرک اپنے باپ دادا کی چال بغیر پہلائی بڑائی سمجھے عیسیٰ ہیں تہیرا  
 او نہیں سمجھاتی ہیں نہیں سمجھتے اور مومن سمجھ کر سید راہ اسلام کی گمراہے کو چوڑ کر چلتے ہیں  
 جو مشرک مقصود کو نہیں پس حاصل یہ کہ مومن کہ معتدل و بالبصیرت اپنے جو بہ و طرف کو  
 دیکھ کر راہ مستقیم پر چلتا ہے راہ یاب زیادہ ہی کافر سے کہ اوندھی مونہ پڑا ہوا اندھا اپنی اطراف سی

اور سب کو مقابلہ سب کے کرتے ہیں  
 بلکہ جپٹ ہے ہیں بیچ کئے اور بہاگنی کے  
 اپنے رُوک کوئی نہیں ہر اڑے ہیں شرارۃ اور بکئی ہر  
 شخص کو روزی دی تَکُو اِگر بند کری حق تعالیٰ روزی اپنی اور سب اب اوس کا قسم بارش اور مَو  
 اور آفتاب اور چاند اور غم اور غم اور بیل سی لیلیٰ اور ظاہر ہے کہ جب ایک سید بے ق کا کہ مینہ ہے بند ہو گیا  
 تو کوئی بت اور موجود انکا فریاد کو نہیں پہنچتا ہے اور اوس مینہ بند ہوئی کو نہیں کہوتا چہ جائی  
 اور سب بالکل معلوم ہوا کہ امکان بقا بلکہ خدا کا ہے خیال باطل ہے لیکن یہ بطلان مقدمات فرخندہ اپنے  
 نہیں سمجھتے بلکہ اٹھے ہوئی ہیں شہنی پر اور نفرت کرتے ہیں قبول حق سی اور حقیقت الامر یہ ہے کہ  
 انہوں نے راہ رستہ کو کم کیا ہے اور نظر اپنے سب اب غلیہ پر لگا رکھی ہے اور سب سب سب  
 مطلق غافل ہوئی ہیں پس اولسی پوچھنا چاہئے اَمِنْ عِشِّي **عَزِيزِي** کہ اگر روک لیا  
 ساتھ روک مینہ کی اور مقدمات اوس کے اور اگر رزق موجود ہو یا بہت ہو اور سہل ہو کھانا اوس کا  
 پھر کچھ کہا نیوالا اوس کو اپنے مونہ میں پس روکی اسد تعالیٰ اوس سی قوۃ نگہنی کے تو عاجز ہو  
 آسمان والی اور زمین والی اوس لقمہ کے نگہنی کے کہا ہی بعض مفسرین نے کہ کافر باز رہے تھے ایمان  
 اور دشمنی رکھتے تھے رسول علیہ السلام سی ہر دہا کہ دو چیز و نہر ایک تو پھر وساتہا اوس کو اپنے مال  
 اور کثرت مددگار و نہر اور دوسری ہر دہا اور عقدا دہتا اسکا کہ بت پہنچاتے ہیں اوس کو تمام پہلا نیال  
 اور دفع کرتی ہیں اولسی تمام آفتین سوا بطل کیا اللہ نے اوس کے پہلے ہر دہی کو ساتھ کلام پاک پی  
 اَمِنْ هَذَا الَّذِي جَنَدَ لَكُمْ اَوْ رُوکِ اَوْ نَکِ دوسرے ہر دہی کو ساتھ قول اپنے کے اَمِنْ هَذَا الَّذِي  
 يَزُرُّكُمْ بَلْ لَجَوَاتِي لَجَاج کی معنی ہیں بڑے درجہ کا غنا دیکھنا اور جی رہنا اور سہر اور عتو تھا و ز کرنا  
 حدی اور تو رہا گنا پس عین حثارت بیان کی ہی اونکی اور شہارہ ہی اسکی طرف اَمِنْ هَذَا الَّذِي  
 قُرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ کسی کہ پندار دوسرے پندار ہرگز کہ حق بنود **مَرَح**  
 اَمِنْ عِشِّي مِکِیَا عَلٰی وَجْهٍ اَهْدَا اَمِنْ عِشِّي سَوِیَا عَلٰی اِحْسَا اَمِنْ عِشِّي  
 آجیا کوئی کہ چلی اوندھا پڑا ہوا اپنے مونہ پر راہ یافتہ زیادہ ہو یا وہ کوئی کہ چلتا ہے سید کبرا ہوا سید  
 راہ پر مترجم کہتا ہے کہ یہ مثال ہے کافر اور مومن کی واسطہ علم **فَقِي** کہ پہلا ایک جو صلی اوندھا  
 اپنے مونہ پر دھید ہی راہ پاوی یا وہ جو صلی سید ایک سید ہی راہ پر **مُوک** **نَفْسِي** مثال  
 کافرون اور مومنوں کی ہی جو مشرک اپنے باپ دادا کی چال بغیر پہلائی بڑائی سمجھے عیسیٰ ہیں تہیرا  
 او نہیں سمجھاتی ہیں نہیں سمجھتے اور مومن سمجھ کر سید راہ اسلام کی گمراہے کو چوڑ کر چلتے ہیں  
 جو مشرک مقصود کو نہیں پس حاصل یہ کہ مومن کہ معتدل و بالبصیرت اپنے جو بہ و طرف کو  
 دیکھ کر راہ مستقیم پر چلتا ہے راہ یاب زیادہ ہی کافر سے کہ اوندھی مونہ پڑا ہوا اندھا اپنی اطراف سی



خلعت کفر میں چلتا ہے **ع** یعنی آجیسا کہ وہ شخص کہ راہ چلتا ہے اونہی موہنہ پڑا ہوا کہ سوائی ہشیامغلیہ کے کہ زمین اور زمین کی چیزیں میں نہیں دیکھتا ہے راہ یاب زیادہ ہی یا وہ کہ راہ چلتا ہے سیدنا کھڑا ہوا اور آسمان اور ستاری اور نشان اور سنائی سب کی نظر میں ہی جیسا کہ مرد موصد کے لیے ہے نظریہ سبب الیہ سبب پر کہتا ہے اور اس ملاحظہ سی ثابت ہی راہ مستقیم پر کہ یاب کو مظاہر ہمارا الہی کا جانتا ہے اور حق تعالیٰ کو مؤثر تر دیکھ سباب کی جانتا ہے نہ مؤثر بلکہ سبب اور باوجود اس کے رعایت حکمت کے کہ تاہے ترتیب امور میں اور سباب کو سبب ہیرانگہ ہے غما کی اور یاب پر بخلاف اس کی کہ محض نظر سبب الیہ سباب پر کہے اور سباب کو درجہ اعتبار سے ساقط کیا کہ کارخانہ حکمت کو نہ پایا اور راہ اعتدال سے باہر نکل گیا اور اگر یہ ان تقریرون و ہنویں پر حقیقت کار کے نہ معلوم کریں تو اور راہ انکی سمجھانکی اپنی اختیار کر قل هو الذی انشاکم الخ **ع** یہ مثال بیان کی گئی ہے مشرکہ اور موصد کی وضع کرنی حال افیکے اور معنی یہ ہیں کہ جو چلتا ہے اپنے موہنہ کے بل گرہا اور وہ انگٹا نکلت کر گرتا ہی ہر ساعت ہر قدم پر سبب خلل قوائے کی آیا و پڑا راہ یاب ہی یا وہ بڑا راہ یاب ہی کہ چلتا ہے سیدنا کھڑا ہوا سلامت آگئی اور گرنیسی سیکہ راہ پر کہ نہ پیر طاپن ہے اوسمین اور نہ خوف حاصل یہ کہ پہلی مثال کا فر کی ہی اور دوسرے نمونہ کی اور سبب کہا کہ مکب کما یہ ہی اندہی سی کہ وہ راہ نہیں پاتا بلکہ راہ چلتا ہے پس لازم ہے اسکو کہ گری موہنہ بل بخلاف بنیائی کہ سیکہ راہ چلتا ہی یہاں وہ ہی اندہی سے مراد ہی اور بیٹا نمونہ **ع** خست میان آنکہ از روی یقین باویدہ بنیاد و اندر رہ دین آیا آنکہ دو چشم بستہ دست کسی ہر گوشہ ہی رود بطن و تخمینہ اور کہا کلبی نے کہ مراد مکب ابو جیل ہے اور سوی سی بنی علیہ السلام اور کہا قادم نے کہ کافر ہے کہ اندھا دہند پڑا ہے اسد کے گنا ہونیر بس اوٹھا ویگا اسکو اسد تعالیٰ موہنہ کے بل طرف دوش کی عقیٰ میں اور نمونہ مستقیم ہے اسد کے امر پر دنیا میں بس اوٹھا ویگا اسکو اسد و لون قدمو سپر طرف جنت کی آخرت اور عرض کیا بنی علیہ السلام کی کیونکر جلدین کی موہنہ فرمایا کہ جو چلتا ہے قدمو سپر وہ قادم ہے اسپر کہ جلاوی اوٹکو موہنہ کی بل اور سمین ہش راہ ہے اسپر کہ اسد تعالیٰ ظاہر کر لگان ان کے لئے روز قیامت کی جو کچھ کہ پوشیدہ رکھا ہے آج یعنی خیر یا شر **ع** سیرتے کا نذر وجود غالبست ہم برآن تصور چشمت و حبست **ع** **روح و کتبہ** میان رنگین بنی ایک حکایت اندہی ہے اور بنیائی کی لکھی ہی کچھ مناسب مقام جانکر لکھتا ہوں تا باعث عبرت ہو **ع** ایک اندھا مرد بنیا کا تھیا راہ ربط تھا دو لونین باہم بشیماء باہرے ایک باری ہوی وہ ہم سفر ایک جاشب کو ہوا اوٹکا گذرہ ہتی پرانی بچی ایک اندہی کی پاس کچھ سفر کشنی کی ہتی جیسی نہ اس ٹیک بیک ڈور کیا جو اسکا ٹوٹ ہاتھ سی بچی پڑی اندہی کی چٹو ہتی نہ خواہش اسکی چندان کہ اوسی پر لگا وہ ڈھونڈنی ہر سو اوسی ڈھونڈتا اوسی کو وہ ہر جا گیا سانپ اسکی ہاتھ میں ایک اگیا خوب جو ترمی پڑا اسکی غور کی جیمین سمجھا ہے یہ مجھے اور کے

قد اذن فیہ  
والفان فیہ  
ذکرہ  
ماہر  
من لہ  
عالمہ و غیر  
من ہر  
اسات  
بہک مطاع  
بہک مطاع  
فاجب و جاب  
من اس  
و قدام  
یشی  
من خیر  
من خیر



اوس سی اس پیچی کو اچھا جانکر بولا ایدل اوسکاست ارمان کر کہ روشنی آسین ہونی جبے وزکی عجب  
 پڑی آکھنہ اوسپر اوس دسوز کی ایک بیک گہبر کی وہ اوٹھا بیکارہ یار تیری ہاتھ میں ہی اسکو مار  
 کور بولا میں دعا کہا تا نہیں ان دھوین مطلقاً تا نہیں پا گیا اید دست مطلب میں ترا عینی  
 میں دون پہنیک اور تولی اوٹھا کور تھا اس گفتگو کی دہیا نہیں سانپ بی کاٹا ہی اوسکی زنجیر  
 زنجیر کا رنگین اشر اوسکو ہوا کاشتی ہے اوسکی وہ اندھا مواء توہی کالی سانپ کو قہجی خان  
 نازیباں پہنچو نہ کچھ لے مہربان دیکھ جان اور بوجہ کر اندھا بن نہر کو تو مت سمجھ کالی خان  
 دل کو استغفار سی معذور کر کہنچی عصیان کی تن سی دور کر کہنچے راہ دین میں آسطح یار  
 جنتر میں جسطر کہنچا ہے تار پیر کی مرضی سی باہر کر نہ کام تاناہ یاد سی تو دعا سی نیک نام  
 کیلنا اسکا اوس معلوم ہے وہ جو تیرا رہنا مخدوم ہے کہ نہ سمجھا اوسکی کہنی کو تو مال تو خطا  
 پا دیکھا اندھے کے شال سانپ کیا ہے سانپ ہی یہ نفس سبک تھسے جو اکدن نہیں ہوتا الگ  
 گرما تو اس عدد سی ہوشیار بیچ گیا تو تو مری کی طرح یار قل هو اللہ الذی انشا کہ وجعلکم  
 السمع الا بصار والا فیکلکم ما تشکرون کہ وہی ہی وہ کہ پیدا کیا تمکو اور پیدا کی تمہاری ہی ساعت  
 اور انکھیں اور دل ہوڑا شکر کرتی ہو **فہو** تو کہ وہی ہی جسنی تمکو نکال کھر کیا اور بنا دئی تمکو  
 کان اور انکھیں اور دل تم ہوڑا حق مانتی ہو **اموہ نقسیر** یعنی وہ اللہ تعالیٰ وہ  
 سبب سبب ہی کہ پیدا کیا تمکو پر وہ عدم سی اور اوسوقت میں کوئی سبب مقننہ تمہاری وجود  
 کا تھا سبب کہ نہایت سبب تمہاری پیدائش کا جماع والدین کا ہے اور ابدا بہت معلوم  
 کہ جماع والدین کو بیج پیدائش فرزند کی کچھ تاثیر نہیں ہے برسوں صحت کرتے ہیں اور اولاد کی  
 آرزو میں رہتی ہیں اور میسر نہیں ہوتی اور بیج دینی قوی کی اور پیدا کرنی جگہ قوی کی صلا اس  
 جماع کو تاثیر تصور نہیں پس وہ ہے کہ پیدا کیا تمکو اور پیدا کی تمہاری شمولی اور بیانی اور  
 دل کہ سبب ان تیون چیزوں کی دریافت کرنا اشیاء عالم کا شروع ہوا اور سبب ان چیزوں کے  
 سبب ہونا سبب کا متنی معلوم کیا اگر یہ چیزیں نہوتیں تو ہرگز تم اسباب کو سبب بجا نہتے  
 پس حقیقت میں سبب کو متنی سبب بنایا ہی والا افعال انہی پے در پے ہوتے جاتی ہیں تخلیق  
 یعنی بہت کم شکر کرتے ہو اسلئے کہ یہ کان اور آنکھ اور دل کہ جگہ عقل و شعور کے ہیں تمکو اسلئے دیتے  
 کہ حق توحید اوسکا اور نری اوسکی تاثیر ادا کر داور سبب کو مظاہر اوسکی حکمت کا جانو متنی ان  
 تمام آلات اپنے کو بیج چھاننے سبب کی ہقدر و فضل دیا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید سی اور نری  
 اوسکی تاثیر سے محروم نہ آدرا اگر بالفرض اسطر کے سبب سی ہی راہ پر نہ آوین اور اوپر عتقا و  
 سبب سبب کی حقیقت ہر اکرتیو اور طریق سی انکو سبب قل هو اللہ الذی ذرا کلہ **عزری** یعنی  
 خدا تعالیٰ نے تمکو یہ نعمتیں دین میں تاثیر اوسکی نعمتوں میں کر رجوع اوسکی طرف کر داور شکر اوسکا  
 اوسکی نعمتوں کی قدر بجا لاؤ اور تم شکر بجا نہیں لاتی بلکہ کافر ہوتی ہو **بھ** کہہ ای فضل اخلقکم

راہ دین میں آسطح یار  
 نقسیر یعنی وہ اللہ تعالیٰ وہ  
 سبب سبب ہی کہ پیدا کیا تمکو پر وہ عدم سی اور اوسوقت میں کوئی سبب مقننہ تمہاری وجود  
 کا تھا سبب کہ نہایت سبب تمہاری پیدائش کا جماع والدین کا ہے اور ابدا بہت معلوم  
 کہ جماع والدین کو بیج پیدائش فرزند کی کچھ تاثیر نہیں ہے برسوں صحت کرتے ہیں اور اولاد کی  
 آرزو میں رہتی ہیں اور میسر نہیں ہوتی اور بیج دینی قوی کی اور پیدا کرنی جگہ قوی کی صلا اس  
 جماع کو تاثیر تصور نہیں پس وہ ہے کہ پیدا کیا تمکو اور پیدا کی تمہاری شمولی اور بیانی اور  
 دل کہ سبب ان تیون چیزوں کی دریافت کرنا اشیاء عالم کا شروع ہوا اور سبب ان چیزوں کے  
 سبب ہونا سبب کا متنی معلوم کیا اگر یہ چیزیں نہوتیں تو ہرگز تم اسباب کو سبب بجا نہتے  
 پس حقیقت میں سبب کو متنی سبب بنایا ہی والا افعال انہی پے در پے ہوتے جاتی ہیں تخلیق  
 یعنی بہت کم شکر کرتے ہو اسلئے کہ یہ کان اور آنکھ اور دل کہ جگہ عقل و شعور کے ہیں تمکو اسلئے دیتے  
 کہ حق توحید اوسکا اور نری اوسکی تاثیر ادا کر داور سبب کو مظاہر اوسکی حکمت کا جانو متنی ان  
 تمام آلات اپنے کو بیج چھاننے سبب کی ہقدر و فضل دیا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید سی اور نری  
 اوسکی تاثیر سے محروم نہ آدرا اگر بالفرض اسطر کے سبب سی ہی راہ پر نہ آوین اور اوپر عتقا و  
 سبب سبب کی حقیقت ہر اکرتیو اور طریق سی انکو سبب قل هو اللہ الذی ذرا کلہ **عزری** یعنی  
 خدا تعالیٰ نے تمکو یہ نعمتیں دین میں تاثیر اوسکی نعمتوں میں کر رجوع اوسکی طرف کر داور شکر اوسکا  
 اوسکی نعمتوں کی قدر بجا لاؤ اور تم شکر بجا نہیں لاتی بلکہ کافر ہوتی ہو **بھ** کہہ ای فضل اخلقکم



صفتے کن اوت بنور حال ہمارے حاصل شود جسے کمال ہے کہ روح قل هو الله ذرا کہ فی  
الاکر ص والکے محشر کن کہہ وہ کہہ پراگندہ کیا ملکوزمین میں اور دیکھ طرف اوٹھائی جاؤ گے  
فتے تو کہہ ہے جسے جی پھیلا یا ملکوزمین میں اور دیکھ طرف الہی کئی جاؤ گی کہ موع  
تفسیر یعنی اللہ تعالیٰ وہ قادر ہے کہ ملکوپیدا کر پراگندہ کیا ہی زمین میں تا طرح بطح کے  
اعمال زمین سے سرزد ہوں اور دیکھ طرف جمع کئی جاؤ گے تاجزارا و ن اعمال کی پاؤں اعمال  
کیا ہمتاری ہی نچلے سباب ہی ہیں پس اونکو کیوں معطل چھوڑتے ہو اور اعمال ہی نہیں ڈرتی ہو  
کہ عزیزی شخص یعنی جج کئی جاؤ گی اور اوٹھائی جاؤ گی جسم بیکر حساب و جزا کی لمی تبدیع یعنی  
بتفریق طرف برزخ کی اور ایک دفع ہے اور سب قیامت کی دن کہ روح تنبیہ ان آیات  
کہ یہی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نعمتوین سوچ کر فکر آخرت کی کری حضرت عثمان رض فرماتی ہیں  
کہ فکر دنیا کی تاریکی ہی نہیں اور فکر آخرت کی روشنی ہے ہمیں انتہی اور تمام علماری منقول ہی کہ فکر  
پایہ طرح کی ہے فکر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ان انیوین پیدا ہوتے ہے اوس سی توحید اور  
یقین اور فکر اللہ تعالیٰ کی نعمتوین پیدا ہوتے ہے اوس سی محبت اور فکر اللہ وعدہ میں پیدا  
ہوتی ہے اوس سی غبت یعنی اچھے کاموں کی اور فکر اللہ کی وعید میں پیدا ہوتی اوس سی دہشت اور فکر  
اپنے نفس کے تقصیر میں طاعت سی باوجود احسان خدا کی اور پیدا ہوتی ہی اوس سی حیا کا حدیث  
و یقولون ان من هذا الا ان کنتم صلیقین اور کہتے ہیں کا فرب ہو کا یہ وعدہ  
اگر ہو تم سچی کہتے اور کہتے ہیں کہ یہ وعدہ اگر تم سچی ہو کہ موع تفسیر مشرک  
قیامت کی آنیکو جو سچ جانتی تو سبب کثرت عباد اور تکرر کے یا بطریق الزام دینی اور شے کے بنے اور  
مؤمنوں سی کہتی کہ تم جو قیامت کی آمیسی ڈراتے ہو کہ اوس میں حساب اعمال نیک و بد کا اور جمع ہونا سبکا  
ہو کا تو تباؤ وقت اوسکا کہ کب ہوگی اگر سچے ہو تم تا صدق تمہارا ظاہر ہو والا جھوٹ تمہارا ظاہر ہوگا  
تو اونکے جواب میں اسی محمد بن کہنا علیہ السلام مدار روح عزیزی کہ  
قل انما العلم عند الله وانما انا نذیر مبین کہہ سوا ہی کے نہیں ہے کہ علم اوسکا  
تردیکٹ ابی ہی اور سوا کے نہیں ہی کہ میں ڈرانیا والا ظاہر ہوں کہ فتے کہ وہ کہہ خبر تو ہے  
اللہ ہے پاس اور میں تو یہی ڈرنا نیا والا ہوں کہوں کہ موع تفسیر یعنی کہہ سوا کے  
وقت میں معین نہیں کرنا سبلی کہ حقا نے ہیکلو کے تقین پراگا ہ نہیں کیا ہی بلکہ سہم رکھا ہی اور  
اوسکی سہم رکھنی میں حکمت ہے یہ کہ اگر اوس وعدیکو قریب بیان کرتے تو بنظر قرب مقدمات اوسکے  
کہ بعد موت ہر کسی کے شروع ہوتے ہیں اور ہر کسی کے اجل ساتھ اوسکے معین کر کر شان دیتی تو کار خایہ عالم  
کا مہل ہو جاتا اور ہر کسی کو خوف اپنے اہل کا پریشان کرتا اور اگر اوس وعدیکو بنظر انتہا دوسکے کہ روز  
قیامت کا ہی دور بیان کرتے تو بالکل امن میں ہو جاتی اور جرأت اجمال بد پر کرتے پہلے کہ ان کی  
جیست میں ہی یہ کہ وہ قایل دور کار پراگندہ نہیں کرتے اور اوسنی ڈرتے نہیں ہیں بس سلی علم قیامت کا

خدا تعالیٰ نے ملکوزمین میں اور دیکھ طرف الہی کئی جاؤ گی کہ موع  
تفسیر یعنی اللہ تعالیٰ وہ قادر ہے کہ ملکوپیدا کر پراگندہ کیا ہی زمین میں تا طرح بطح کے  
اعمال زمین سے سرزد ہوں اور دیکھ طرف جمع کئی جاؤ گے تاجزارا و ن اعمال کی پاؤں اعمال  
کیا ہمتاری ہی نچلے سباب ہی ہیں پس اونکو کیوں معطل چھوڑتے ہو اور اعمال ہی نہیں ڈرتی ہو  
کہ عزیزی شخص یعنی جج کئی جاؤ گی اور اوٹھائی جاؤ گی جسم بیکر حساب و جزا کی لمی تبدیع یعنی  
بتفریق طرف برزخ کی اور ایک دفع ہے اور سب قیامت کی دن کہ روح تنبیہ ان آیات  
کہ یہی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نعمتوین سوچ کر فکر آخرت کی کری حضرت عثمان رض فرماتی ہیں  
کہ فکر دنیا کی تاریکی ہی نہیں اور فکر آخرت کی روشنی ہے ہمیں انتہی اور تمام علماری منقول ہی کہ فکر  
پایہ طرح کی ہے فکر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ان انیوین پیدا ہوتے ہے اوس سی توحید اور  
یقین اور فکر اللہ تعالیٰ کی نعمتوین پیدا ہوتے ہے اوس سی محبت اور فکر اللہ وعدہ میں پیدا  
ہوتی ہے اوس سی غبت یعنی اچھے کاموں کی اور فکر اللہ کی وعید میں پیدا ہوتی اوس سی دہشت اور فکر  
اپنے نفس کے تقصیر میں طاعت سی باوجود احسان خدا کی اور پیدا ہوتی ہی اوس سی حیا کا حدیث  
و یقولون ان من هذا الا ان کنتم صلیقین اور کہتے ہیں کا فرب ہو کا یہ وعدہ  
اگر ہو تم سچی کہتے اور کہتے ہیں کہ یہ وعدہ اگر تم سچی ہو کہ موع تفسیر مشرک  
قیامت کی آنیکو جو سچ جانتی تو سبب کثرت عباد اور تکرر کے یا بطریق الزام دینی اور شے کے بنے اور  
مؤمنوں سی کہتی کہ تم جو قیامت کی آمیسی ڈراتے ہو کہ اوس میں حساب اعمال نیک و بد کا اور جمع ہونا سبکا  
ہو کا تو تباؤ وقت اوسکا کہ کب ہوگی اگر سچے ہو تم تا صدق تمہارا ظاہر ہو والا جھوٹ تمہارا ظاہر ہوگا  
تو اونکے جواب میں اسی محمد بن کہنا علیہ السلام مدار روح عزیزی کہ  
قل انما العلم عند الله وانما انا نذیر مبین کہہ سوا ہی کے نہیں ہے کہ علم اوسکا  
تردیکٹ ابی ہی اور سوا کے نہیں ہی کہ میں ڈرانیا والا ظاہر ہوں کہ فتے کہ وہ کہہ خبر تو ہے  
اللہ ہے پاس اور میں تو یہی ڈرنا نیا والا ہوں کہوں کہ موع تفسیر یعنی کہہ سوا کے  
وقت میں معین نہیں کرنا سبلی کہ حقا نے ہیکلو کے تقین پراگا ہ نہیں کیا ہی بلکہ سہم رکھا ہی اور  
اوسکی سہم رکھنی میں حکمت ہے یہ کہ اگر اوس وعدیکو قریب بیان کرتے تو بنظر قرب مقدمات اوسکے  
کہ بعد موت ہر کسی کے شروع ہوتے ہیں اور ہر کسی کے اجل ساتھ اوسکے معین کر کر شان دیتی تو کار خایہ عالم  
کا مہل ہو جاتا اور ہر کسی کو خوف اپنے اہل کا پریشان کرتا اور اگر اوس وعدیکو بنظر انتہا دوسکے کہ روز  
قیامت کا ہی دور بیان کرتے تو بالکل امن میں ہو جاتی اور جرأت اجمال بد پر کرتے پہلے کہ ان کی  
جیست میں ہی یہ کہ وہ قایل دور کار پراگندہ نہیں کرتے اور اوسنی ڈرتے نہیں ہیں بس سلی علم قیامت کا







ہیں تم کیا کردگی کون بچا دیگا عذاب آگ سی سحالمین کہ تم کفر ہی پر رہو گی و عذاب تو ضرور پہنچا  
**۵** **مَلٰٓئِکَہٗ** یعنی مزا بہارا اور مومنوں کا ٹکڑی کا فرون فائدہ نہ دیکھا اور خدا کی عذاب سی نہیں  
 چٹا دیگا چٹا نیوالا عذاب سی ایمان ہی ہی پس انتظار اور آرزو بہار سے مرثیہ عبت ہی اور بقول  
 بعض کے معنی آیت کے یہ ہیں کہ کہ ہم باوجود ایمان کی خدا تعالیٰ سی ڈرتے ہیں اس بات سی کہ ہلا کر  
 کیا بسبب ہو گیا ہو گی اور عذاب کری یا بخشی پس کا فرو نکو کون بنا دیگا **۶** **حَسْبُ**  
**۷** **قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ اَمَّنٰیہٗ وَعَلٰیہٗ تَوَكَّلْنَا** افسوس کہوں کہ ہوں صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کہہ رہی ہی بخشی والا  
 اور سپر ایمان لائی ہم اور اوپر توکل کیا ہمیں پس جان لو گی کہ کون ہی سچ گمراہی ظاہر کی **۸** **فَتَنَیْ**  
 تو کہہ ہے جس نے ہمنے اوسکو مانا اور کسی پر پیر و سا کیا سو اب جان لو گی کون پڑا ہے صریح بکا میں  
**۹** **سُورَةُ تَقْوٰی** ہے ہے بخشنے والا کہ جسے عبادہ کی طرف بلاتا ہو نہیں ٹکڑا دور وہ ایسا ہی کہ  
 نسبت میں اوسکی دی ہوئی ہیں اوسی ایمان لائی ہیں ہم اسی کہ جو کچھ ہوسا اوسکی ہی وہ نعمت ہے  
 یا منع علیہ ہے یعنی جسکو اوسنی نعمت دی اور نہیں کفر و انکار کرتے ہیں ہم اوسکا جیسکے کفر کیا متنی  
 ساتھ اوسکی اور اوپر توکل کیا ہمیں یعنی سوچی ہمیں امور اپنے اوسکو نہ اوسکی غیر کو ہرگز جیسکے متنی کیا  
 کہ پیر و سا کیا اپنے لوگوں اور مالوں وغیرہ پر چلی کہ جان لیا ہی ہمیں کہ سوا کی کہے کوئی ہونہ فتح پہنچا  
 کہتا ہے اور نہ ضرر پہن جان لو گی ای کفار کہ عنقریب وقت دیکھتی عذاب کی کہ کون ہی خطا ظاہر میں  
 تم یا ہم **۱۰** **رُوحٌ** یعنی کہہ یہ تمام شقوق کہ ذکر بھی مینی محض مہملی ملاحظہ انکار تہا یہی کہی ہیں  
 مینی والا میں تردید اپنی امید و ارجات و ثواب کا ہوں کسی کہ وہ تعالیٰ کثیر الرحمت ہی پس اوسکے طرزی  
 ہلا خفاف رحمت کی وقوع میں نہیں آتا ہی مگر یہ کہ ہم کفر و خدا کریں اور اوسکی رحمت کو غضب بدل  
 کریں یا ساتھ توحید اور نرمی تاثیر اوسیکے قائل نہوں اور اعتماد اوپر شفاعت بتوں اور اسباب  
 موبہوم کی کہ کر بیج نامرضیات اوسیکے بے صرف کی کریں اور ان چیز و نہیں سی کچھ ہم میں موجود و نہیں ہے  
 امنا بدہ یعنی ایمان لائی ہیں ہم اوپر و علیہ توکلنا مینی محض اوپر اعتماد کیا ہمیں اور کسی سبب سے ہوا  
 میں سی ملاحظہ نہیں کرتے ہیں ہم پس عنقریب جان لو گی کہ کون ہی گمراہی ظاہر میں ہم یا ہم اور اگر  
 کہیں کہ گمراہے ظاہر ہے یہ کہ تم قائل سباب کما تظیل کے ہوتی ہو قلا **۱۱** **عَزِیْزٌ** **۱۲**  
**۱۳** **قُلْ اَرَاَیْتُمْ اِنْ اَصْبَحْتُمْ مَّاءٌ وَّ کُمْ عَوْرَافِمْ یَاٰتِیْکُمْ نَمِصًاۙ** **۱۴** **مَعِیْنٌ** کہہ آیا دیکھا  
 متنی اگر ہو پانی تہا را غاب نیچکیو پس کون لاوی تہا یہی پانی روان کو **۱۵** **فَتَنَیْ** تو کہہ پیدا دیکھو  
 اگر ہو رہے صبح کو پانی تہا رخشک پیر کون ہی جو لاوی ٹکڑا پانی تہا **۱۶** **تَقْسِیْرٌ** **۱۷** **قُلْ اَرَاَیْتُمْ**  
 یعنی کہہ آیا فکر کے ہمتے ہمیں کہ کوئی سبب آسمان کا یا زمین کا کام آتا ہے اِنْ اَصْبَحَ الْحَمِیْنِیْ  
 پانی چشموں اور کنوئیں اور دریاؤں تہا یہی کافر و فرقت زمین میں ہو تو کوئی آلہ واسطے نکالنی اوسیکے  
 کار گر نہ ہو **۱۸** **فَتَنَیْ** **۱۹** **یَاٰتِیْکُمْ** **۲۰** **الْمَغِیْبَہٗ** پس کون ہی کہ لاوی آگی تہا سے پانی جاری کو کہ آنکہہ سی معلوم ہو  
 حال آنکہ پانی ایسی چیز ہے کہ ہر وقت درکار ہے اور یہ سباب آسمان و زمین کی بیج حاصل کرنی ہیں

۱ کہہ رہی ہو  
 ۲ کہہ رہی ہو  
 ۳ کہہ رہی ہو  
 ۴ کہہ رہی ہو  
 ۵ کہہ رہی ہو  
 ۶ کہہ رہی ہو  
 ۷ کہہ رہی ہو  
 ۸ کہہ رہی ہو  
 ۹ کہہ رہی ہو  
 ۱۰ کہہ رہی ہو  
 ۱۱ کہہ رہی ہو  
 ۱۲ کہہ رہی ہو  
 ۱۳ کہہ رہی ہو  
 ۱۴ کہہ رہی ہو  
 ۱۵ کہہ رہی ہو  
 ۱۶ کہہ رہی ہو  
 ۱۷ کہہ رہی ہو  
 ۱۸ کہہ رہی ہو  
 ۱۹ کہہ رہی ہو  
 ۲۰ کہہ رہی ہو





مفسرین نے حق تعالیٰ کی بعد پیدا کرنے زمین کی ایک فرشتی کو زیر عرش سے حکیم کیا تو ساتون زمینوں کی نیچی جا کر زمین کو اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھایا ایک ہاتھ اسکا مشرق میں ہی اور دوسرا مغرب میں لیکن اسکا قدموں کی نیچی ہیر نیکی جگہ تھی حق تعالیٰ نے ایک گائین جنت سے بھیجی کہ چالیس ہزار سینکڑہ چالیس ہزار سال تک رہے اور جو اہر سبز کادل اسکا مسافت پانچ سو برس کی ہے جنت سے لڑھ کر درمیان کو بان اور کان اس گائین کے کہا گیا اور قدم اس فرشتی کے اس یا قوت پر ٹہرے اور سینکڑوں گائین کی طرف زمین سے باہر نکلی ہوئیں اور تھیں گائین کی درمیان میں ہر روز ایک بار دم لیتی ہی مدح پھیلنا دیا کا اسکی دم لینی سے ہے اور جب اندلیجاتے ہے جزیر بحر یعنی سمندر اسکا اس سے ہوتا ہے اور چونکہ گائین کی بانو کے لئے جگہ نہیں تھیں تھے حق تعالیٰ نے صخرہ یعنی پتھر کا ٹکڑہ بقدر دل ساتون ہاتھوں اور ساتون زمینوں کے پیدا کیا اور اس گائین کے پانچ پانچوں اسکی پانچوں پتھر پر ٹہرے اور صخرہ کے بیچ قول لقمان علیہ السلام کی مذکور ہے وہ یہ ہے اور چونکہ صخرہ کی ہیر نیکی جگہ تھیں تھے حق تعالیٰ نے انہیں یعنی پتھر پر ٹہرے پیدا کئے اور اس صخرہ کو اسکی بیٹھ بٹھا اور اور تمام بدن مچھلے کا خالی ہی اور وہ مچھلے درمیان پشت ہوا پر اور ہوا قدرت الہی پر جو بوجہ ساگرد دنیا کا اور اون چیزوں کا کہ دنیا میں ہیں حق تعالیٰ نے کتاب اللہ سے فرمایا اسکو تجار یعنی اللہ تعالیٰ نے کن یعنی ہو جا تو پس ہو گئی کہا کعبہ حبارنی کہ حبارنی کے بیٹھ پر زمین ہے اسکو وسوسہ دلا یا ابلیس نے کہا اسکو کہ آیا جانتی ہے تو کہ کیا تیری بیٹھ پر ہی ہے لیو نما طح بطح کے متین اور جانور اور درخت کا نیسے چر چر کر سیکدی تو انکو اپنے بیٹھ سے تو اچھا ہے پس قصد کیا یونانے اس بات کی کہ نیکا پس بیجا اللہ تعالیٰ نے ایک جانور کے داخل ہوا اس مچھلی کی ہتھیز پس بیجا وہ اس مچھلی کے داغ تک پس فریاد کی مچھلی نے اس سے طرف اللہ تعالیٰ کے پس حکم کیا اس جانور کو نکلنے کا پس نکلا وہ کہا کوئے پس تم ہے اس وقت کی کہ جان میری اسکی ہاتھ میں ہی بیٹھ وہ مچھلی دیکھتے ہے طرف اس جانور کے اور وہ جانور اس مچھلی کو دیکھتا ہی کہ گردہ مچھلی کے کچھلے سے یعنی چر چر اسوی مخلوق کے پھینکنے کے لئے تو بیٹھ جاوی وہ اسکی ہتھ میں جیسکے پہلے تھا اب اسکی ہتھ میں تو حق تعالیٰ نے اس کو سوتہ کا بلاشبہ کی ہی اور اس کے بعضے اور آیتوں میں خلاف ہی کہ کمی ہیں یا مدنی اور آیتیں اس سورة کی بلا خلاف چاس ہیں اور ساتھ خلاف کی باوقن اور شیشیل اس رے کا یہ تھا کہ جب آنحضرت علیہ السلام پر وحی آئی اور طریق وضو اور نماز کا حضرت کو غیب سے سکھایا آنحضرت نے انہما ردین حق کا شریع کیا اور حضرت خدیجہ اور حضرت ابوبکر اور حضرت علی اور حضرت زید مقبانی آنحضرت اور امین خادمہ آنحضرت عم کی جان لائی اور نماز ادا کرنی آنحضرت کی اہل بیت میں رائج ہوئی اور یہہ حرکات تازہ کہ اہل مکہ نے کہیں نہ کی ہی ہتی درمیان اس شھر کی نقل ہر مجلس کے ہونے کا فردن فی کہا کہ فلانا دیوانہ ہو گیا ہے اور تمام اپنے گھر کو دیوانہ کیا ہی آنحضرت ان باتوں کی سنی سے علیک ہوئی حق تعالیٰ نے یہ سوتہ بھیجی اور دو متین کہا کہ ارشاد فرمایا کہ تو دیوانہ نہیں ہی بلکہ عقل تیری تمام خلایق کی عقلوں غالب ہے اور وہ بظابط ان دونوں سوتوں کی جیہ ہے کہ سوتہ ملک میں لیں تو کہ ایک اور احسن کلمہ اور بیان

سورة نوح  
شہ عبدالعزیز  
راہ اندر سا پنا  
ہو قصد اپنے فقیر کر  
فصل کیا ہے  
سن ۱۱  
یعنی تاکہ ازادی  
نکو کہ کو نام فنی  
بیت چاہے  
مسلک میں ۱۱





کہ تفصیل اول قصہ کی اس مقام میں جب دراز کی کتاب کی ہی بطریق نمونہ کی دو تین قصی اور عین کسی کہی جاتی ہیں اول یہ کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ مجھیں چاخصلین بری ہیں اول یہ کہ زنا کار ہوئیں دوسرے یہ کہ چوری کرتا ہوں تیسری یہ کہ شراب پیتا ہوں اور چوتھی یہ کہ جھوٹ بولتا ہوں ان چاروں کو اکٹھا ترک کرنا مجھے ممکن نہیں ہے فرمائیے تو ایک چیز کو اپنی خاطر سے ترک کن آنحضرت نے فرمایا کہ جھوٹ نہ بولا کر جب وہ شخص اپنے گھر گیا اور رات آئی تو قصہ کیا کہ مشغول شراب نوشی اور زنا کا ہوا اسکے خیال میں آیا کہ اگر صبح کو آنحضرت کی پاس حاضر ہوں گا اور وہ مجھ کو پوچھنے کے کہ آجکے رت زنا گامی اور شراب نوشی کی تو بی یا نہیں تو کیا کہوں گا میں اگر سچ بولوں گا تو ضیحت ہووے گا اور حد زنا اور شراب نوشی کی مجھ پر جاری کر دینگے والا جھوٹ بولنا پڑیگا خیال شراب نوشی اور زنا کا موقوف کیا جب ات بہت گئی اور لوگ سوئی تو چاہا کہ چوری کو جادوی سی طرح کا خیال اوسکو چوری سی مانع آیا کہ اگر کل مجھ کو ساہتہ اس چوری کی مہم کر دینگے اور مجھ سے پوچھیں گے تو کیا کہوں گا اگر اقرار کروں گا تو میرا ہتہ کاٹن کی اور ضیحت ہووے گا والا جھوٹ بولنا پڑیگا نا چاہا اس خیال کو ہی موقوف کیا صبح کو آنحضرت کی پاس وہ شخص ڈرتا ہوا آیا اور کہنا یا رسول اللہ بہت ترک کردانی جھوٹ کی مجھ پر جاری ہون خصلتیں بری کہ مجھ میں تھیں اپنے دور کردائیں آنحضرت خوش ہوئی دوسرا قصہ یہ ہے کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس آیا ایک شخص کو دیکر یارین دعویٰ کہ میری بہائی کو اسنے مارا ہے آنحضرت نے اوسکو فرمایا کہ دیت یعنی خون بہائی اوسنی کہا کہ مجھ کو قبول نہیں ہی پہر اپنے فرمایا کہ معا کر تا تجھ کو بہت سا ثواب آخرت میں حاصل ہووے گی کہا کہ یہ یہی منظور نہیں فرمایا چاہا اوسکو کہ یہ اقرار قتل کا کرے جب وہ شخص اوس قاتل کے قتل کو گیا تو اپنے یاروں سے فرمایا کہ اگر یہ شخص اوس قاتل کو مارے گا تو میں اوسکے ہوگا لوگ دوڑے اور اوسکو خبر کی کہ آنحضرت نے ایسا فرمایا ہی اوسنی فی الفور عفو کیا اور اسکو چھوڑ دیا جب یہ آنحضرت کی پاس آئے تو معلوم کیا کہ غرض آنحضرت کی یہ یہی کہ اگر یہ اوسکو مارے گا تو میں اوسکے قاتل کے نقش میں ہوگا نہ نماہ میں اور قصہ تیسرا یہ ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت کی پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ایک ہمسایہ ہی بہت مودی فرمایا کہ جا کر اسباب اپنے گھر کا لٹکا لٹکا کر ڈال دے اور لوگ مجھ سے پوچھیں کہ کیا کرتا ہے تو تو کہہ کہ میرا ہمسایہ ہی نہایت مودی مینی جو آنحضرت علیہ السلام سے شکایت کے تو اپنے ایسا فرمایا ہے اوس شخص نے جا کر ویسا کیا لوگوں نے اوپر انہوہ کر کر پوچھنا شروع کیا کہ تجھ کو کیا ہوا ہی کہ اسباب گھر کا لٹکا لٹکا کر بیان ڈال دیا ہے اوسنی وہی جواب دیا جو اپنی فرمایا تھا لوگوں نے لعنت و نفرین اوس ہمسایہ کی شروع کے اور ہر کوچہ و بازار میں یہ خبر پہلے وہ ہمسایہ مودی اوس شخص کے پاس آیا اور کہا کہ خدا کی قسمی مجھ کو ہر قصہ فضیحت نکر اور سباب اپنا اپنے گھر میں لیجا اور عہدہ کر دے تو اوسکو کہ بار دیگر تجھ کو ایذا دے گا اور قصہ چوتھا یہ کہ پہلے نبوت آنحضرت کی سیل عظیم کہ معطر میں اور حجر اسود کو گرا دیا اور کعبہ معطر کی بنیاد میں ہی خلل ڈال دیا بعد جانیل کے سب دوار قریش کے جمع ہو کر اپنے باتوں سے مرمت اور غنائہ معطر کی شروع کی جب نوبت حجر اسود کی پہنچی تو ہر فرقہ کو

برقیہ کی سرداری چاہے کہ میں اس پیر کو اپنی ماتہ سے رکھوں اور اور وہی مزارعت کی اور تیراج و جلال بہت ہوگی  
 آنحضرت کو کہ اس وقت میں آپ پھیریں گے تھے وہی فخر نزع کی حکم مقرر کیا اور کہا کہ کوئی عاقل اندیش جو میں کی  
 تمام قبیلہ قریش میں کہی پیدا نہیں ہوا ہی جو کچھ یہ کہیں ہم سب ان بیٹے آنحضرت کی حکم کیا کہ اس پیر کو  
 ایک ہی چاہ میں رکھ کر ہر کوئی اس جاد کو ایک ایک سردار و ہادی اور سب کی وٹھانی میں شریک ہوں  
 اور جب وہ پیر سامنے اپنے مقام کے پہنچے تو مجھ کو اپنے طرف سے وکیل کر دے اپنے ماتہ سے رکھوں کہ ماتہ میرے حکم  
 و کالت سے کہ ماتہ ہو گا سب سردار اس حکم پر رضی ہوئی قصہ باچوان یہ کہ جب یہ میں جو کا فروں ہی صلح منلو  
 قرار پائی کہ کا فروں پیشہ طرکے کہ جو کوئی مسلمانوں میں سے یہاں کرے پس آدھکا و سکو ہر ہنہن و نیکی ہم  
 اور جو کوئی ہم میں سے یہاں کرے مسلمان سپہن و لیکار تو اسکو ہم یلین کی آنحضرت کی پیشہ طرکے قبول کی آنحضرت  
 یار یہ شکر تبت تاخوش ہوئی اور سب کو آنحضرت ہی عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم اس شرط کو ہرگز قبول نہیں کریں  
 اسلئے کہ ان دنوں صو تو غین ملت ہماری ہی ہمارے اپنے یہاں کی ہو کیونلئے تو ہم ہی اپنی یہاں کی ہو کیونلئے آنحضرت  
 فرمایا کہ غور کرو جو کوئی ہم میں سے یہاں کرے اور لیکار نہیں ہو گا مگر منافق کہ اسکی دلیین محبت کفر کی اور رفاقت  
 کا فروں ہو گا وہ قابل اسیکے ہو گا کہ ہم میں نہ ہی ادنی پس کے ہو گا جیسا ہی تھا کہ اسکو اپنے پاس سے نکالیں  
 چہ جائیکہ وہ خود بخود دیا ہو تو کیونکر اسکو لین سب یاروں کی اس نکتہ کو سمجھا اور اوپر عقل انجا جم کی تو کچھ  
 ۱۵ عوفی مختصر تشبیہ حاصل یہ کہ ایسی عاقل کو دیوانہ جانا کمال حماقت ہے یہاں تک  
 کہ کوئی آفتاب کو تاریک بنان یاں جہنم شیفہ و فریغہ رب العلین کو دیوانہ جانتی ہیں وہ خود بڑی جہتی ہیں  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا جیسا کہ کسی بزرگ نے کھا ہی ۱۶ اُنکس کے تراشناخت جاتا  
 چہ کند ۱۷ فرزند و عیال ۱۸ خانہ و مزاجہ کند ۱۹ دیوانہ کنی ہر دو جہانش بخشی ۲۰ دیوانہ تو ہر دو جہان را چہ کند  
 ۲۱ اُنک لا جراً عاثر مسمون ۲۲ یعنی بلاشبہ تیریلی ثواب ہے بے نہایت ۲۳ فتح اور تجلویا ہے  
 بے انتہا ۲۴ موعظ تفسیر یعنی تیریلی اجر و ثواب ہی کہ قیامت تک منقطع نہیں ہونیکیا ایسی کہ تیری  
 ماتہ سے ہدایت کلیہ عالم کو پہنچے اور وہ ہریت تا امان قیامت باقی ہوگی اور مجنون کو حرکات و سکنات  
 و افعال اپنے سے خبر نہیں ہوتے ہے چہ جائیکہ اسکو ثواب غیر منقطع حاصل ہو جب تک ثواب غیر منقطع کی  
 کہ بیان آنحضرت علیہ السلام کی لٹی وعدہ کیا گیا ہے معلوم ہوئی تو معلوم ہوا کہ مراد اس سے ثواب اونکی امتوات  
 اعمال کے ہیں کہ قیامت قیامت تک منقطع نہیں ہونیکی پس اشکال کہ اس مقام میں ذکر کرتے ہیں جاتا رہا اور حاصل  
 اس اشکال کا یہ ہے کہ اجر غیر ممنون ہر منومن کی لٹی سوہ اتفاق میں اور سوہ تین میں وعدہ کیا گیا ہے ذکر کیا  
 یہ مقام خصوصاً آنحضرت علیہ السلام کی کیا نہایت کہتا ہی اور دفع ہر اشکال کی یہی ہے کہ جو کچھ کہ مومنوں کی  
 حق میں وعدہ کیا گیا ہے ہمیشہ رہنا ثواب بہشت کا ہے اور جو کچھ کہ مخصوص ماتہ آنحضرت کی ہے نہ منقطع ہوا  
 ثواب محال کا ہے قیامت تک اور نہ اسکا ہریت عام کلیہ غیر منقطع ہے کہ خصوصیات اس جناب کی ہی  
 اور درمیان ان دونوں کی بہت فرق ہے حضرت ابن عباس رضی عنہما کہ کوئی نے نہیں ہے  
 مگر کہ اسکو ثواب محال دن کو کوئی کلا و سپہریان لٹی تھے پہنچتا تھا پہلی کہ جو عمل کرتے تھے اپنے انبیاء کی شراط

وہی فخر نزع کی حکم مقرر کیا اور کہا کہ کوئی عاقل اندیش جو میں کی تمام قبیلہ قریش میں کہی پیدا نہیں ہوا ہی جو کچھ یہ کہیں ہم سب ان بیٹے آنحضرت کی حکم کیا کہ اس پیر کو ایک ہی چاہ میں رکھ کر ہر کوئی اس جاد کو ایک ایک سردار و ہادی اور سب کی وٹھانی میں شریک ہوں اور جب وہ پیر سامنے اپنے مقام کے پہنچے تو مجھ کو اپنے طرف سے وکیل کر دے اپنے ماتہ سے رکھوں کہ ماتہ میرے حکم و کالت سے کہ ماتہ ہو گا سب سردار اس حکم پر رضی ہوئی قصہ باچوان یہ کہ جب یہ میں جو کا فروں ہی صلح منلو قرار پائی کہ کا فروں پیشہ طرکے کہ جو کوئی مسلمانوں میں سے یہاں کرے پس آدھکا و سکو ہر ہنہن و نیکی ہم اور جو کوئی ہم میں سے یہاں کرے مسلمان سپہن و لیکار تو اسکو ہم یلین کی آنحضرت کی پیشہ طرکے قبول کی آنحضرت یار یہ شکر تبت تاخوش ہوئی اور سب کو آنحضرت ہی عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم اس شرط کو ہرگز قبول نہیں کریں اسلئے کہ ان دنوں صو تو غین ملت ہماری ہی ہمارے اپنے یہاں کی ہو کیونلئے تو ہم ہی اپنی یہاں کی ہو کیونلئے آنحضرت فرمایا کہ غور کرو جو کوئی ہم میں سے یہاں کرے اور لیکار نہیں ہو گا مگر منافق کہ اسکی دلیین محبت کفر کی اور رفاقت کا فروں ہو گا وہ قابل اسیکے ہو گا کہ ہم میں نہ ہی ادنی پس کے ہو گا جیسا ہی تھا کہ اسکو اپنے پاس سے نکالیں چہ جائیکہ وہ خود بخود دیا ہو تو کیونکر اسکو لین سب یاروں کی اس نکتہ کو سمجھا اور اوپر عقل انجا جم کی تو کچھ ۱۵ عوفی مختصر تشبیہ حاصل یہ کہ ایسی عاقل کو دیوانہ جانا کمال حماقت ہے یہاں تک کہ کوئی آفتاب کو تاریک بنان یاں جہنم شیفہ و فریغہ رب العلین کو دیوانہ جانتی ہیں وہ خود بڑی جہتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا جیسا کہ کسی بزرگ نے کھا ہی ۱۶ اُنکس کے تراشناخت جاتا چہ کند ۱۷ فرزند و عیال ۱۸ خانہ و مزاجہ کند ۱۹ دیوانہ کنی ہر دو جہانش بخشی ۲۰ دیوانہ تو ہر دو جہان را چہ کند ۲۱ اُنک لا جراً عاثر مسمون ۲۲ یعنی بلاشبہ تیریلی ثواب ہے بے نہایت ۲۳ فتح اور تجلویا ہے بے انتہا ۲۴ موعظ تفسیر یعنی تیریلی اجر و ثواب ہی کہ قیامت تک منقطع نہیں ہونیکیا ایسی کہ تیری ماتہ سے ہدایت کلیہ عالم کو پہنچے اور وہ ہریت تا امان قیامت باقی ہوگی اور مجنون کو حرکات و سکنات و افعال اپنے سے خبر نہیں ہوتے ہے چہ جائیکہ اسکو ثواب غیر منقطع حاصل ہو جب تک ثواب غیر منقطع کی کہ بیان آنحضرت علیہ السلام کی لٹی وعدہ کیا گیا ہے معلوم ہوئی تو معلوم ہوا کہ مراد اس سے ثواب اونکی امتوات اعمال کے ہیں کہ قیامت قیامت تک منقطع نہیں ہونیکی پس اشکال کہ اس مقام میں ذکر کرتے ہیں جاتا رہا اور حاصل اس اشکال کا یہ ہے کہ اجر غیر ممنون ہر منومن کی لٹی سوہ اتفاق میں اور سوہ تین میں وعدہ کیا گیا ہے ذکر کیا یہ مقام خصوصاً آنحضرت علیہ السلام کی کیا نہایت کہتا ہی اور دفع ہر اشکال کی یہی ہے کہ جو کچھ کہ مومنوں کی حق میں وعدہ کیا گیا ہے ہمیشہ رہنا ثواب بہشت کا ہے اور جو کچھ کہ مخصوص ماتہ آنحضرت کی ہے نہ منقطع ہوا ثواب محال کا ہے قیامت تک اور نہ اسکا ہریت عام کلیہ غیر منقطع ہے کہ خصوصیات اس جناب کی ہی اور درمیان ان دونوں کی بہت فرق ہے حضرت ابن عباس رضی عنہما کہ کوئی نے نہیں ہے مگر کہ اسکو ثواب محال دن کو کوئی کلا و سپہریان لٹی تھے پہنچتا تھا پہلی کہ جو عمل کرتے تھے اپنے انبیاء کی شراط



درہنما کی سی کرتی ہتی والدہ علیٰ خیر کھا لکھ اور چونکہ دین انبیاء گذشتہ کی مشوخ ہوتی جاتی فی بین بیان  
 کہ آخر سب دینوں کا دین عیسیٰ عوم کا مشوخ ہوا اور عمل دین مشوخ پر موجب جزا نوا جی ہے نہیں پس بالضرر  
 وجر و ثواب انبیاء گذشتہ کی منقطع ہوئی اور قیام قیامت تک ہی بخلاف اجر و ثواب خاتم النبیین کی کہ قیامت  
 کے قائم ہوتی تک منقطع نہیں ہونیکے طعن نری ۱۰ وَاللّٰہُ عَلٰی سُلْطٰنِ عَظِیْمِہٖ اَوْر تحقیق تو اوپر کو نہایت  
 بزرگ ہے ۱۱ فتنے اور تو پیدا ہوا ہے بڑے خلق پر ۱۲ ہوتو تفسیر ۱۳ یعنی اور کسطرح تجکو مجنون گمان  
 کرتے ہیں تحقیق تو تو بڑی خلق پر ثابت و مستقر ہے اور مجنون کہ چہ خلق نہیں رکھتا ہی کہ اوپر چھا دیکھا  
 جادوی کیلئے کہ رنگ بزرگ ہونا حالات کا اور متبدل ہونا ادا م دنیا لالت کا لوازم جنون سی ہی اور ساتھ  
 اس نمون و تبدل کی راسخ و ثابت ہونا خلق کا متصور نہیں ہے اور حدیث شریف میں آیا ہی کہ حضرت  
 عائشہ رضی اللہ عنہا سی کہنے پوچھا کہ خلق آنحضرت کا کیا تھا کہ اوکو حق تعالیٰ فی مقام مع میں یاد فرمایا  
 او ہونے کہا کہ خلق آنحضرت کا قرآن تھا میں جس چیز کو کہ حق تعالیٰ فی قرآن میں پسند کیا ہی بالطبع  
 صادر ہوتے تھے اور جس چیز کو حق تعالیٰ فی قرآن میں برا فرمایا ہے اوس ہی بالطبع متنفر ہوتے تھے اور بعض  
 علماء کہہ رہے کہ خلق عظیم آپ کا یہ تھا کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں تعلیم فرمایا ہے حٰثِی الْعَفْوَ وَاْمُرْ  
 بِالْعُرْفِ اَعْرِضْ اَلْہٰیج اور فی الواقع کہ حالت دعوت الی مدین اور مدد کرنے حق میں اس سی زیادہ  
 کوئی چیز سخت نہیں ہے اور بعضوں کہہ رہے کہ خلق عظیم آنحضرت کا یہ تھا کہ ظاہر میں خلق کی ساتھ ملے  
 رہتے تھے اور کد زبان کرتے تھے اور باطن میں حق کی ساتھ مشغول رہتے اور ہمیشہ تجاذب خاص و طین  
 میں اوقات بسر ہی ہوتی اور یہ امر ہی بہت دشوار ہے کیلئے کہ ظاہر و باطن ایک طرف متوجہ ہو جائے  
 تو کام سہل ہوتا ہے اور یہ ہی حدیث میں آیا ہے کہ اپنے فرمایا اِنَّمَا بُعِثْتُ لِاَتَمِّمَ مَسْکَاہِمَا الْخَلْقِ یعنی  
 بہشت میری آگئے ہوئے ہے کہ تمام پیغمبروں گذشتہ کی بزرگیوں کو میں تمام کر دینا ساتھ صفیوت آدم کی اور ہم  
 اور مسک کے اور شکر نوح کی اور جو دہو کا اور عبادت صامح کی اور خلعت خلیل کم دیوم موسیٰ کی اور صبر ایوب کی  
 اور عدل داؤد کی اور تمکنت سلیمان کی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے کہ حضرت بھی کہتی ہتی اور  
 نہاد حضرت عیسیٰ کے صلوت مہدی علی نبیا علیہم اجمعین اسی سبب سے آنحضرت عوم کو ساتھ خلق عظیم کے صوف  
 فرمایا کہ جمع اخلاق ان سب بزرگوں کے تھے ۱۴ انچہ خوبان ہمہ دارند تو تہناداری ۱۵ اور یہی حدیث ہے  
 آیا ہے کہ جب آیت خذ الْعَفْوَ نازل ہوئی تو آنحضرت عوم نے حضرت جبریل سی تفسیر کے پوچھی جبریل عوم نے کہا  
 اَوْشِیْتُ لَکُمْ اَحْکَمَ الْاَخْلَاقِ اَنْ تَصِلَ مِنْ قَطْعَکَ وَتُعْطِیَ مِنْ حَرَمَکَ وَتَعْفُو عَنْ کُلِّ ظَلَمَکَ یعنی  
 یہ آیت تجکو تمام اچھے خلاق سکھاتے ہے اور مجھ کو اسکی پیہم کہ سلوک کر تیا و اس سی کہ نفع طاع کر تجھی اور بخشش  
 اپنے دیوی تو اوکو کہ محمد کہی تجکو اپنے بخشش سی اور معا کر تیا و اس سی کہ ظلم کری تجھ پر جو کہ  
 آنحضرت کے احوال سے مطلع ہو تو یقیناً جائیگا کہ آنحضرت فی اس تہ کی مضمون کو نہایت درجہ کو پہنچایا  
 کہ اوس سی بڑہ کہ مقدمہ و کرسی شہر کا نہیں ہی منجملہ معاملات آپ کیلئے ساتھ کافرون شیون یہ تھا کہ  
 جب جنگ احد میں آنحضرت کی چجا بزرگوار کو شہید کیا اور آنحضرت ستر بارہ کو قتل کیا اور آنحضرت کی چجا کی

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵

بیان خلق عظیم آنحضرت و قرآن و فضیلت خلق



جگر کو نکال کر چاکر ڈال دیا اور وہ شہید و فکوحہ شدہ کیا اور آنحضرت کی سر مبارک کو زخم عظیم پہنچایا اور دندان مبارک کو شہید کیا یہاں تک کہ خون سرد دندان مبارک سے جاری ہوا اور لوگوں پر یہ حال دیکھ کر متیاب ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ اب یہ کافر بیخ ظلم اور بے ادب کے حدی گذر گئی ہیں بدو عداوتیں کرنے چاہئے اپنے فرما یا کہ مجھ کو بدو عداوت کے لئے نہیں بھیجا ہے بلکہ دھڑے رحمت و ہدایت کی بھیجا ہے \* اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِیْ وَاغْفِرْ لِقَوْمِیْ فَاِنَّہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ اِس قصہ کو ابن حبان نے اپنے صحیح میں بسند معتبر لایا ہے اور اور محدثوں نے یہی اسکو روایت کیا ہے اور طبرانی اور حاکم اور ابن حبان اور بیہقیہ اور اور معتز محدثوں نے یہی روایت ثناء سے کی کہ ایک عالم یہودی تھا روایت کیا ہے کہ مجھ کو تمام اوصاف پیغمبر آخر الزمان کی علیہ السلام کا کلی کتابوں میں مذکور ہے تھے آنحضرت علیہ السلام میں ظاہر ہونی مگر دو صفتیں معلوم نہیں کین تھیں ایک تو یہ کہ علم اور لگاؤ کی غصہ پر غالب ہو دوسرے یہ کہ بیخ مقابلہ سخت کوئی کے لئے اور لگاؤ زیادہ ہو جائیسی کہ ان دو صفتوں کو امتحان کر دینا منتظر قابوی وقت کی ہائیں ناگہان یہ اتفاق پڑا کہ آنحضرت میں مجس ہیٹ سی پر پون کچھ قرص خریدیں اور ایک ت و طے اسی قیمت کی مقرر فرمائی میں دو تین روز پہلے مدت سی کیا اور تقاضا شروع کیا مینی دیکھا کہ آپ کا منہ مبارک اصلاً مستغیر نہیں ہوا اور نہیں فرمایا کہ ہنوز مدت موعود نہیں گذری ہی کیون تقاضا کر رہے تو مینی قصداً تقاضے میں سخت کوئی شروع کی جب دیکھا مینی کہ ہیٹ سی یا آنحضرت علیہ السلام کی مجلس میں جمع ہوئے تو ہیٹ زیادہ سختی کی مینی تاکہ انکو بسبب ہم یاروں کی غصہ غلبہ کر سی اور کچھ کلام سخت مجھ کو کہیں لیکن آپ اصلاً مستغیر نہ ہوئی یہاں تک کہ یہ کلمہ یہی مینی کہا کہ تمہاری خاندان میں آدا قرص میں اس طرح لیت و اصل کرتے چلے آئے ہیں کسی قرص خواہ فی مئی باسانی قرص نہیں وصول کیا ہی یہ کلمہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہوی اور میں ادب ہوا اور سپر اسن مبارک اور چادر مبارک پہلی اپنے ہاتھ پہنچے اور تیز نظر سے دیکھا کہ ادبہ قرص میرا سی وقت ادا کر آنحضرت علیہ السلام اوٹھی اور حضرت عمر متیاب ہو کر شیش کینچ کر میری سر پر انکر کھا کھائے دشمن خدا باز نہیں آتا ہے تو اسی وقت تیرا سر کا ڈالنا ہوا آنحضرت فی مسکرا کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف نظر کرے اور فرمایا کہ تسی یہ نہیں توقع رکھتا تھا میں چاہا تھا کہ ترے اور مدار سے کچھ اچھی طرح قرص ادا کر نیکے لئے اور اسکو ترے سے تقاضا کر نیکے لئے نصیحت کرتے یہ کیا بات ہے جو تم کہتے ہو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نادم ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ زیادہ اس سی خبر نہیں لکھتا ہوں اب مجھ کو حکم فرمائی کہ اسکو قرص ادا کرین ہم فرمایا کہ جاؤ اور تمام حق اسکا ادا کرو اور میری صاع و در اسکے حق سی زیادہ اسکو دوا سیلے کہ بلکہ اس سلو کی کا کہ اس سی کیا ہی تسی حاصل ہو میں یہ کلام سن کر مسکرا ہوا اور یہی ہی بلے ہر سرہ سی روایت صحیحہ میں آیا ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت علیہ السلام بجا رہا س بیٹھے ہوی باتیں کر رہی تھی پروان سی اوٹھی تاکہ دولت خانہ میں تشریف لیجا وین اور ہم ہی ہمارے ہوا ناگہان ایک بدو پیدا ہوا اور چادر مبارک آنحضرت کی سے بزدلہ کینچے یہاں تک کہ گردن مبارک سے رخ ہوا اور قریب تھا کہ سر مبارک دیوار سی جا لگی اپنے اور حواشی میں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کیا عرض کرتا ہے تو کہہ دینی کہا کہ یہ دونوں اونٹ میری غلہ سی ددی سلی کو مال جوتیری پاس ہی مال خدا کا ہی تیری باجگا

۲  
نکستہ  
سکاس  
حالت کچھ غلط  
۳  
خطا بالکل  
قرص تیری  
قرص کو اور  
پروان  
تیری قرص کا  
ایک بار وہ  
حالی نہیں ہوا

اہل بیت ہی حضرت علیہ السلام ہی فرمایا کہ سچ کہا ہی تو کہ یہ بل میرا میری باب کا بہن ہی لیکن یہ پہنچا سخی  
 سے کہ مجھ کو پہنچا تو ہی حق میرا ہے بلکہ کا لوگ اوسی کہا کہ میں ہرگز بلکہ کا بہن دو نکاحات میں آپ کمال  
 شباشت ہی مسکراتی تھے جب ایک ساعت اس گفتگو میں گزری ایک شخص کو بلا کر فرمایا کہ ایک اونٹ پر سکی کچورین  
 لا دو اور ایک پر جو حدیث کو ابو داؤد دے اپنے سن میں روایت کیا ہی اور عام اہل تواضع متفق ہیں سپر  
 کہ حضرت اپنے محمد کی منافقوں کی سہاوت یہ سلوک فرمائی تھی کہ مقدور کیا بہن ہی کہ اپنے مخالفوں کی سہاوت یہ  
 سلوک کرے جتنے کہ حق تعالیٰ باوجودیکہ رحم الرحیم ہے، لہذا سخی کرنے پر تاکید فرمائی اس آیت میں یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ  
 جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ أَغْلَظْ عَلَيْهِمْ مِمَّنْ يَحِبُّ إِلَيْهِمْ وَيَكُونُوا فِي أَهْلِكَ مَقَامًا مِّنْهُمْ  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا ہے کہ اوسے اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ ہی روایت ہی کہ حضرت فی کسی  
 اپنے عمر میں کسی لونڈی اور غلام اور خادم کو بلا بہن اور نرندی میں آیا ہی کہ حضرت علیہ السلام فی کسی دم کو  
 اور اونٹ سی چڑکا بہن اور اپنے ہتھام کے لئے کسی کو بلا بہن پہنچائی اور صحاح میں یہ ہی روایت کیا گیا ہے  
 کہ حضرت نے کبھی مجلس میں سامنی اپنے یاروں کی اپنے پاؤں دراز بہن کی ہیں اور اگر کوئی آپ کے ملاقات کے  
 کیسی آجیب گاہ ہیشہار تہا ہرگز آپ اونٹنی بہن اور دونوں ملاؤ حضرت کی سہنی میں کسی زانو سے بڑھتے ہرگز  
 اور جو کوئی حضرت علیہ السلام کی بل بیت یا یارونین ہی آپ کو لپکارتا تو اسکی جواب میں لہیک فرماتے  
 یعنی حاضر ہوں اور تواضع طبری میں مذکور ہی کہ ایک روز حضرت سفر میں تھی یاروں کو فرمایا کہ آج ہم جا رہے  
 ہیں کہ ایک بکری کی کباب کریں یاروں فی عمرن کیا کہ بہتر ہر ایک فی اونٹن ہی کہا کہ میں فوج کرونگا  
 دو سکر نے کہا میں پوست اوسکا اور مارو کا تیسرے کے لگے کوٹنا گوشت کا میری ہی جو ہتی ہی کہا کہ بکنا مارو کا  
 میری ذمہ ہے علی ہذا اقیاس تمام لوازم اس خدمت کی یاروں آپس میں تقسیم کی تاکہ جلدی طیار ہو جاوی  
 حضرت علیہ السلام اونٹنی اور یار مشغول اوسکے کآمین ہوئی بعد ایک میر کی حضرت تشریف لائی اور نگارین  
 جنگل سی جمع کر کر لائی یاروں نے عرض کیا کہ یار رسول مدہم اس کام کو پہے کر لیتی کیا ضرورت تہا کہ پہے یہ بہت  
 اونٹن ہی فرمایا کہ حق تعالیٰ اپنے بندہ ہی مکر وہ رکھتا ہے کہ اپنے یاروں میں قمار ہو کر بیٹھی اور اونکی سہاوت  
 شریک نہو اور بخاری میں مذکور ہے کہ ایک لونڈی مدینہ کی لونڈی تھی حضرت عمر کا دست مبارک پکڑ کر  
 چپکاپتی لیجاتی آپ انکار نہ کرتے اور حضرت کی عہد میں ایک نے ندی ہی کہ اوسکے عقل میں خلل آگیا تھا اوسکو خیالات  
 فاسدہ آتے اور ظاہر کرنے اون خیالات کیسی لوگوں کی سامنی جایا کرتے اور بار بار حضرت کی باس آئی اور آپ کے سہاوت  
 تہنا بیٹہ اور تمام وابہیات بکتی جب کوئی دور سی ظاہر ہوتا تو متوہم ہو کر کہتی کہ یہاں سی اونٹنی اور اونچہ  
 تہنا چل بیٹہ حضرت علیہ السلام یہ تمام تکلیفات اوسکی قبول فرماتے اور قاعدہ حضرت عمر کا یہ تہا کہ جب  
 تار صبح سی طارح ہوتی تو غلام اور لونڈیاں اہل مدینہ کی باسن ہلنے سے ہر کر لاتین تاکہ اونین حضرت دست مبارک  
 پہناؤ لدرین اور وہ متبرک ہو جاویں اور وہ پانی تمام ن کہا ہی اور پنی اور وہاں صرف کرتی اور بعض اوقات کہ  
 موسم جار کیا ہوتا اور باسن بیت اور پانی سرد ڈالنا تہا کہ باسنونین بیت دشوار ہوتا لیکن پھر ہی کسی باسن  
 خالی تھوڑے سب میں دست مبارک ڈالتی اور خوش خلقی آپکی اس وجہ کو نہی ہی کہ لوگوں غرور سال کھاتا

سورۃ ن  
 کاغذہ دن  
 اور منافقوں کو  
 اور سخی کرادین  
 "سک"  
 بیخبر ہر  
 توفیق ایسے  
 تار دیکھ  
 غدار سلسلہ  
 مسکین  
 بانی توفیق  
 بانی تمام  
 کبریا  
 توفیق  
 کبریا  
 خدا اور سب  
 دست مبارک  
 کہ بندہ خدا  
 چوتھی ایسے  
 حضرت میں  
 بس





کہ آپ خبر پری کرتی تیار کی اور ہمراہ جاتی جائز کی اور قبول کرتی دعوت غلام کی اور سوار ہوتی حمار پر دیکھا مینی آپ کو دل خیر  
سوار حمار پر کہ باگ اوسکے کچھو کے پوست کی تھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ  
میتے تھے پاؤں اپنے اور سی لیتی کپڑا اپنا اور کلام کرتی اپنے گہر میں جبکہ کلام کرتا ہے کوئی تم میں سی اپنے گہر میں  
اور کہا عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے حضرت ایک آدمی آدمیوں میں سی یعنی جیسی اور آدمی بن ویسا ہی حضرت اپنی تین جانوں  
کچھ شیخ نہ لگاتی اپنے تین باوجود ایسی عالمی رتبہ ہونیکے جوین دیکھتے کہ پڑھیں اور دوسری دو دہائی بکر لکھا اور  
خدمت کر لے تھے لفظ کے اور علی ضرورت کرتے ہیں کہ ایک عالم ہو دیونکا ہتا کہ اوسکی کچھ دینار حضرت مکتی ذمہ پر  
قرض تھے پس اوسنی تھا ضا کیا آپسے آپسے اوسکو فرمایا کہ اے یہودی میری پاس کچھ ہے نہیں کہ دوین تکو  
یعنی بالفعل نہیں ہے جب کچھ آویکا تو ادا کر دینا اوسنی کہا کہ نہیں ملنی کا میں تمہاری پاس سی ہی محمد بیان تک کہ دویم  
مکھو فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ اب میں بیٹھا ہوں میرے ساتھ پس بیٹی آپ اوسکی ساتھ پس ناز پڑے رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء اور فجر کے پینے پانچون نمازوں کا وقت اوسی حالت میں گذر لیا کہ آپ نماز پڑھتے  
اور اوسکے پاس ہوتے تھے اور صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اوسکو دیکھتے تھے یعنی خیر چہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی معلوم  
کیا دیکھنا صاحب کا تمنع کیا اوسکو دیکھنا سی جس من کیا صاحب کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قید کری آپ کو تو کچھو کیونکر صبر آدمی پس  
فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ منع کیا ہی مجھ کو رہیرینے اس سی کہ ظلم کروین ذوق اور غیر ذوقی پر جس دن  
چرا تو کہا ہوئی اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّكَ رَسُوْلُ اللَّهِ اور کہا ادا مال میرا لے کر راہ میں تصدق ہی آگاہ ہو جو  
قسم خدا نہیں کیا مینی یہ معاملہ انکی ساتھ مگر ملنی کہ دیکھوین طرف تعریف لکھیکے جو تورات میں ہے یعنی فقط تہات  
کہ تہات لکھیکے تعریف جو تورتہ میں ہی آپس پائی جاتی ہی یا نہیں کہ تورتہ میں یہ ہی محمد شایعہ لکھا جگہ و سکی پیدائش  
کی کہ میں ہے اور جگہ و سکی ہجرت کی طیبہ یعنی مدینہ میں اور ملک یعنی سلطنت اوسکی شام میں ہی یعنی غلبہ سلام کا و اماں  
ہو کا نہیں ہو کا محمد بدگو اور نہ سخت دل اور نہ جلا نیوالا بازار و زمین یعنی تند بازار یونکی اور نہ شکاف محسن گو اور بدگو اَشْهَدُ اَنْ لَا  
اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّكَ رَسُوْلُ اللَّهِ اور یہاں میرے جو دوں حکم کچھ ہی نہیں تہا و چہر کی کہ حکم کری تھو لکھا اور تہا وہ یہود بیت مال طلاق  
رہا کہ یہ بیعتی فی کتاب لائل النبوة میں ف اس سی یہ معلوم ہوا کہ صبر کرنا اور شکر خوش خلاقی کرنی باعث مطلب یا  
کے ہے جو کہ حضرت فی صبر کیا اور شکر خوش خلاقی کے اوس یہود کا کل موم ہو گیا اور راہ حق پر آگیا حدیث شریف میں آیا ہے  
اور ہرگز انیوالا دوست رکھتا ہی نرمی کو اور دیکھا نرمی سی وہ چہر کہ نہیں دیکھا سخت سے اور وہ چہر کہ نہیں دیکھا سوائی سخت سے  
اور عطا بن بسر منقول ہی کہ کہا ملا میں عبد اللہ بن عمر بن العاص فرمسی کہا مینی خبر و محمد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
صفت جو تورتہ میں ہے کہا اوہون فی مان خبر دیت ہوین تکو قسم خدا کے تحقیق وہ وصف کئے گئے  
ہیں تورتہ میں ساتھ بعض صفت کے جو قرآن میں ہے اَيُّهَا النَّبِيُّ اَاَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا  
وَنَذِيرًا وَحِرًّا اَلَاْمِيْنِ اَنْتَ عَبْدِي وَرَسُوْلِي سَمِيْتُكَ اَلْمُؤْمِلُ لَيْسَ يَعْطٰ وَلَا خَلِيْظٌ وَلَا  
سَحَابٌ فِی السَّمٰوٰتِ وَلَا يَدُ فَعُ بِالْشَّيْءِ السَّئِيَةِ وَلَا يَكُنْ  
يَعْفُو وَيَعْفُرُ وَلَنْ يَغْبُضَهُ اللَّهُ حَتّٰى يَقِيْمَ بِهِ الْمِلَّةَ  
اَلْعُجَا بِاَنْ يَقُوْلُوْا اَلَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ اور جانب چاہے کہ حسن خلق برتا لو کو نسی بیت چہ خبر و وضع

دیکھتے ارہ جو میں ہیں  
ہو سنا تہا تہا کچھو کچھو میں  
تبارک و تعالیٰ کہین دل و دھرم  
کے پینے لکھنا تہا میں  
اوسکے کہ نہیں کوئی مہود ذوق  
کہ بلا شکر اور گناہ سنا تہا  
مکھو فرمایا رسول خدا صلی  
اللہ علیہ وسلم کہ اب میں  
بیٹھا ہوں میرے ساتھ پس  
بیٹی آپ اوسکی ساتھ پس  
ناز پڑے رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ظہر اور عصر اور مغرب  
اور عشاء اور فجر کے  
پینے پانچون نمازوں کا  
وقت اوسی حالت میں  
گذر لیا کہ آپ نماز  
پڑھتے اور اوسکے  
پاس ہوتے تھے اور  
صحابہ رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم  
اوسکو دیکھتے تھے  
یعنی خیر چہ رسول  
خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
فی معلوم کیا دیکھنا  
صاحب کا تمنع کیا  
اوسکو دیکھنا سی جس  
من کیا صاحب کہ یا  
رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم قید کری  
آپ کو تو کچھو کیونکر  
صبر آدمی پس فرمایا  
رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کہ منع  
کیا ہی مجھ کو رہیرینے  
اس سی کہ ظلم کروین  
ذوق اور غیر ذوقی  
پر جس دن چرا تو کہا  
ہوئی اَشْهَدُ اَنْ لَا  
اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَ  
اَشْهَدُ اَنَّكَ  
رَسُوْلُ اللَّهِ اور  
کہا ادا مال میرا  
لے کر راہ میں  
تصدق ہی آگاہ  
ہو جو قسم خدا  
نہیں کیا مینی  
یہ معاملہ انکی  
ساتھ مگر ملنی  
کہ دیکھوین  
طرف تعریف  
لکھیکے جو  
تورات میں  
ہے یعنی  
فقط تہات  
کہ تہات  
لکھیکے  
تعریف  
جو تورتہ  
میں ہی  
آپس پائی  
جاتی ہی  
یا نہیں  
کہ تورتہ  
میں یہ  
ہی محمد  
شایعہ  
لکھا  
جگہ و  
سکی  
پیدائش  
کی کہ  
میں ہے  
اور جگہ  
و سکی  
ہجرت  
کی طیبہ  
یعنی  
مدینہ  
میں  
اور ملک  
یعنی  
سلطنت  
اوسکی  
شام  
میں ہی  
یعنی  
غلبہ  
سلام  
کا و اماں  
ہو کا  
نہیں  
ہو کا  
محمد  
بدگو  
اور نہ  
سخت  
دل  
اور نہ  
جلا  
نیوالا  
بازار  
و زمین  
یعنی  
تند  
بازار  
یونکی  
اور نہ  
شکاف  
محسن  
گو اور  
بدگو  
اَشْهَدُ  
اَنْ لَا  
اِلَهَ  
اِلَّا  
اللَّهُ  
وَ  
اَشْهَدُ  
اَنَّكَ  
رَسُوْلُ  
اللَّهُ  
اور  
یہاں  
میرے  
جو دوں  
حکم  
کچھ  
ہی  
نہیں  
تہا  
و چہر  
کی کہ  
حکم  
کری  
تھو  
لکھا  
اور  
تہا  
وہ  
یہود  
بیت  
مال  
طلاق  
رہا  
کہ  
یہ  
بیعتی  
فی  
کتاب  
لائل  
النبوة  
میں  
ف اس  
سی  
یہ  
معلوم  
ہوا  
کہ  
صبر  
کرنا  
اور  
شکر  
خوش  
خلاقی  
کرنی  
باعث  
مطلب  
یا  
کے  
ہے  
جو  
کہ  
حضرت  
فی  
صبر  
کیا  
اور  
شکر  
خوش  
خلاقی  
کے  
اوس  
یہود  
کا  
کل  
موم  
ہو  
گیا  
اور  
راہ  
حق  
پر  
آگیا  
حدیث  
شریف  
میں  
آیا  
ہے  
اور  
ہرگز  
انیوالا  
دوست  
رکھتا  
ہی  
نرمی  
کو  
اور  
دیکھا  
نرمی  
سی  
وہ  
چہر  
کہ  
نہیں  
دیکھا  
سخت  
سے  
اور  
وہ  
چہر  
کہ  
نہیں  
دیکھا  
سوائی  
سخت  
سے  
اور  
عطا  
بن  
بسر  
منقول  
ہی  
کہ  
کہا  
ملا  
میں  
عبد  
اللہ  
بن  
عمر  
بن  
العاص  
فرمسی  
کہا  
مینی  
خبر  
و محمد  
رسول  
خدا  
صلی  
اللہ  
علیہ  
وسلم  
صفت  
جو  
تورتہ  
میں  
ہے  
کہا  
اوہون  
فی  
مان  
خبر  
دیت  
ہوین  
تکو  
قسم  
خدا  
کے  
تحقیق  
وہ  
وصف  
کئے  
گئے  
ہیں  
تورتہ  
میں  
ساتھ  
بعض  
صفت  
کے  
جو  
قرآن  
میں  
ہے  
اَيُّهَا  
النَّبِيُّ  
اَاَرْسَلْنَاكَ  
شَاهِدًا  
وَمُبَشِّرًا  
وَنَذِيرًا  
وَحِرًّا  
اَلَاْمِيْنِ  
اَنْتَ  
عَبْدِي  
وَ رَسُوْلِي  
سَمِيْتُكَ  
اَلْمُؤْمِلُ  
لَيْسَ  
يَعْطٰ  
وَلَا  
خَلِيْظٌ  
وَلَا  
سَحَابٌ  
فِی  
السَّمٰوٰتِ  
وَلَا  
يَدُ  
فَعُ  
بِالسَّيِّئَةِ  
السَّئِيَةِ  
وَلَا  
يَكُنْ  
يَعْفُو  
وَيَعْفُرُ  
وَلَنْ  
يَغْبُضَهُ  
اللَّهُ  
حَتّٰى  
يَقِيْمَ  
بِهِ  
الْمِلَّةَ  
اَلْعُجَا  
بِاَنْ  
يَقُوْلُوْا  
اَلَا  
اِلَهَ  
اِلَّا  
اللَّهُ  
اور  
جانب  
چاہے  
کہ  
حسن  
خلق  
برتا  
لو  
کو  
نسی  
بیت  
چہ  
خبر  
و وضع



صلی اللہ علیہ وسلم اور باعث قبولیت کا دارین میں ہی اور حقیقت حسن خلق میں اقوال علماء کی بہت میں خلاصہ اور کمال  
 یہی ہے کہ حسن خلق سنوارنا اور اچھا کرنا باطن کا ہی اور وہ حاصل ہوتا ہی اچھی ہونی چاہے تو کھینچی کہ وہ  
 اور غصہ اور شہوت اور عدل میں اس کی کہ چپۃ علم اچھی ہوگی تو حق کو باطل سے اور نیک کے ہرے سب چیزوں میں  
 امتیاز کر لے گا اور اچھا کرنا غصہ اور شہوت کا متابعت شریعت و طریقت سے کری اور عدل اور میانہ روی سب  
 کاموں میں موافق شریعت اور طریقت کی برقی تو البتہ جو فعل اور قول کہ اس سے صادر ہوگی محمود اور موقوف  
 شریعت اور طریقت اور مروت عقل کے ہوگی اور یہی سب حسن خلق ہی اور بعضوں نے باطن کی سنوڑ کی یوں  
 تقریر کی ہے کہ باطن جب سنوڑا ہی کہ مفسدۂ قلب کے مثل عقائد باطلہ اور جسد و بعض اور کینہ اور عداوت اور  
 حب دنیا وغیرہ ذلک قلب سے دفع کری جیسا کہ سمجھا جاگا، امام غزالی رحمہ اللہ کی قول سے کہ وہ ہونے کہا اگر کہ  
 تو کہ کیا علاج ہے شیطان کے دفع کرنے کا اور کیا کفایت کرتا ہے اس کے لئے ذکر اللہ اور کھانا ان کا لاجل لا  
 قوۃ الا باللہ تو جان لی کہ علاج اسکا یہ ہے کہ بند کری راہیں داخل ہونی شیطان کی اور پاک کری قلب کو  
 صفات بدی اور نہیں ہے آدمی میں کوئی صفت بدی کہ وہ بتا شیطان کا ہی اور راہ ہے داخل ہونی شیطان کا  
 جب اگر میری جاؤنگی قلب کے جڑیں ان صفات بدی اور آؤنگی قلب میں و سوسے شیطان کے تو اوکو و لمیں ٹھہراؤ  
 نہیں ہوگا اور روکیگا اوکو ذکر اللہ کا اس لئے کہ حقیقت ذکر کے نہیں ٹھہرتے ہے قلب میں مگر بعد آباد ہونی  
 دل کے ساتھ تقویٰ اور بعد پاک کرنے اور یکے صفات بدی والا ہوتا ہے ذکر و سوسے و سکا نہیں ہوتا ہی تسلط  
 اور سکو قلب پر پس نہیں دفع ہوتا ہی اور ہی تسلط شیطان کا اور وسیلہ فرمایا اللہ تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ  
 اِذَا مَسَّہُمْ طَیْفٌ مِّنَ الشَّیْطٰنِ لَیَذْكُرُوْا خَاصَّ کیا گیا یہ یعنی دفع ہونا شیطان کی و سوسے کا ذکر سے  
 ساتھ تقویٰ اور متقی کی اور مثال شیطان کی مانند کتی پیو کی کے ہے کہ پاس آدمی تیری پس مگر نہوگی کہ  
 تیری گوشت روئی بہاگ جاؤنگی تیری و ذکرانسی پس نہ اوکا نافع کر دے گا اور سکو اور اگر ہو آگے تیری گوشت  
 اور ہو وہ ہو کا بلاشبہ وہ ٹوٹ پڑے گا گوشت پر اور دفع نہیں کرے گا اور سکو و ذکرانسی جو قلب خالی ہو قوت  
 شیطان سے بہاگ جاؤنگی اس سے تری ذکر سے پس اس پر شہوت جب غالب ہوگی قلب پڑے گی حقیقت ذکر کے  
 طرف خوشی قلب کے پس نہیں ٹھہرے اندر قلب کے پس ٹھہرے گا شیطان اندر دل کی اور اس پر قلوب متقیوں کی جو خال  
 نہیں ہوی اور صفات بدی پس او نہیں پاتا ہے شیطان سبب بات کی بلکہ غلبے ہوئے و یکے ذکر سے  
 بغفلت کے پس جب ذکر کرنے لگتا ہے تو ہٹ جاتا ہی شیطان اور دلیل اس کے قول اللہ تعالیٰ کا ہی استغین  
 یا اللہ اور تمام آیتیں اور حدیثیں جو دار دین ذکر میں اور کہا ابو ہریرہ نے کہ بلا شیطان مؤمن کا کا فرق  
 شیطان سے ہی پس شیطان کا فرق کا چکنا چڑا قرۃ تہا لباس پہنی ہوئی اور شیطان مؤمن کا وہ بلا تہا کسرال  
 پریشان نہکا بدن سے پس کا فرق شیطان فی مؤمن کی شیطان سے کہا کہ کیا حال ہی تیرا کہا اوسنی  
 کہ میں ایسی شخص کے ساتھ ہوں کہ جب کہتا ہی بسم اللہ کہتا ہے میں ہو کا رہ جاتا ہوں اور جب پیتا ہے  
 بسم اللہ کہتا ہے میں پیسا رہ جاتا ہوں اور جب تیل ڈالتا ہی سر میں بسم اللہ کہتا ہے میں پریشان ہوں  
 ہوں اور جب کھڑا ہوتا ہی بسم اللہ کہتا ہی میں بنگارہ جاتا ہوں کا فرق شیطان لی کہا کہ میں تو ایسی شخص کے

ع  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰





[illegible]

برینے کے لیے مخلوق میں خدیش نہ کیا  
 بعد تمام خدیشات میں جو تو عیدِ اسلام  
 کے لئے ۱۲؎ **سے** لائے انجم  
 اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے  
 ۱۱؎ **سے** ایسے سوسوں کو  
 ادیس ناسے داسے کہ  
 انقطاع کے ساتھ اس کے  
 ادیس سے اس کے ساتھ اور  
 اور دنیا کا اس کے ساتھ  
 بڑے سے اس کے ساتھ  
 ۱۲؎ **سے** ایسے ایسے  
 حسن خلقی کو اس کے ساتھ  
 جو حسن خلق والے تھے  
 جو کامیاب اور دنیا و آخرت میں  
 پہلے سے اس کے ساتھ کہ یہ خلق  
 اگرچہ جسم میں جو کامیاب اور  
 فحاشات و خفیات  
 صلی اللہ علیہ وسلم  
 شریعت طریقیہ میں  
 کہ نہایت مذہب میں دین و  
 دنیا کے لئے















کہم برادر تیری بہن کچھ علاج کریں تیرا اور اگر میل نہیں دھرتی کہ کہتا ہی تو کہتا عورتیں مرغوب اور لباس نفیس اور  
 حمام لذیذ اور سوال وافر تیری لٹی مہیا کریں اور اگر ریاست اور جاہ چاہتا ہی تو ہم سب سردار تاجدار تیری بہن  
 سند ریاست پر بیٹھ اور حکمرانی کر کہ ہم سب نوین جج حسب النسب عقل و دانش کی عمدہ اور زیادہ ہی تو حضرت  
 علیہ السلام نے فرمایا کہ ان چیزوں میں سے کچھ مجھ کو منظور نہیں ہی محض مجھ کو بندگی خدا کی اور فرمانبرداری اور  
 منظور ہے اور نہوں نے کہا کہ اگر یہ کام تجھ کو منظور ہے تو برسر و چشم لیکن ایک بات ہماری سن کہ ہمارے بنو کو بڑا کچھ  
 اور لوگوں کو مذہبی عبادت سے منع نکر اور آپ عبادت خدا میں مشغول رہے ہم مجھ کو خدا کی عبادت سے منع نکر نیکی اور بھیر  
 طعن نہیں کر نیکی یہ تین نالی ہوئیں اور شاید ہوا کہ جج برائی بیان کرنے تو نیکی اور بیان قبح عبادت و نیکی  
 ہرگز بات ان کی اس سن و دو ذوالخیمہ دوست کہتی ہیں کہ کاشکے تھوڑا سا بیج وضع اور زمین اپنے کے سستہ  
 پس تو خود سست و بی حیات ہیں اور غرض یہ ہے کہ مردھانی کو صلاخا الفون کی کہنی پر پردا کرنے چاہیے  
 اور مضاجونی ان کی منظوری کہی کہ آخر کو یہ مردین کی سستے کی طرف لیجا آ، مان مدارات اور حسن خلق ہر ایک  
 کو ناپتہ ہے لیکن اس شرط پر کہ اپنے صنغ و زمین میں کچھ فتور واقع نہو اور اپنے دین میں مسالمت پیدا نہو اور یہ  
 ایک مقام ہے بہت مشکل بیج مٹی اور معرفت مہانت اور مدارت کی اکثر لوگوں نے اس مقام میں لغو کر کہا  
 ہے کہ بیج تحسین خلق اور مائل کرنے و لوگ اور ضعی کرنے خاطر و نیکی مقدر کو شش کے ہے کہ اسوردینی میں مدارات  
 صریح کرنے لگے اور بعضی راہ نصب حیات دین میں مقدر ہے کہ سخت کوئی اور بطنی کو عینیت و سمجھا اور معرفت  
 راہ سقیم کے موقوف ہے اور ہر فرق کر نیکی در میان مہانت اور مدارات کی مدارت تو یہ ہے کہ اپنے خود  
 در گذر کر کے مانند تعلیم اور اکرام اور حسان کی ستا کا تہہ اور زبان کی اور عیب پورا و خیر خواہی کی اور مہانت سستے  
 کرنے ہے بیج ایسا حقوق دین کی قسم امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور قائم کرنے حد و دی اور بیان کرنے احق سے  
 بہر حال موافقت ساتھ منکر و کگو ظاہر میں ہو ضل دین میں و الی ہے اور بیج احق اجر غیر ممنون کے حرا  
 لاتی ہی چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ اِذَا لَقِيتَ الْفَاجِرَ فَالْقُوْهُ وَجْهًا خَیْثُ اَوْ رَاقِلًا وَالتَّزَلُّلُ مِنْ  
 مَذُورٍ ہے کہ سہل بن عبد اللہ شتری فرماتی ہیں کہ تَنْ حَقِّ اِيْمَانِكَ وَاَحْلُصْ تَوْحِيْدَهُ فَإِنَّهُ لَا يَسِرُّ  
 اِلَى مُبْتَدِعٍ وَلَا تَجَالِسُهُ وَلَا يُوَافِقُهُ وَلَا يُسَارِبُهُ وَيُظْهِرُكَ مِرْقَسَ الْعَدَاوَةِ  
 وَمِنْ دَا هَنْ يُمْتَدِّعُ سَلْبُهُ اللّٰهُ تَعَالٰی حَلَاوَةَ الْاِيْمَانِ وَمِنْ حَقِّكَ اِلَى مُبْتَدِعٍ  
 نُوْذِرُكَ اِيْمَانٍ مِنْ قَلْبٍ یعنی مرد صحیح الايمان اور خالص التوحید کو چاہئے کہ بدعتوں کی ساتھ نہت نہ  
 اور ہم مجلس اور ہم کاسہ و ہم نوالہ نہو اور جو کوئی بدعتوں کے ساتھ دوستی پیدا کری نور ایمان اور صلاحات ایمان و سستی  
 جاتے ہے خصوصاً منجملہ منکرون سے جو کوئی کہ روایل بعض اور بدعتی خلق ہو او کی ساتھ موافقت کرنی کو چاہیے  
 ظاہر ہو موجب نقصان کمال حسن اخلاق کا ہے جس کو کہ حق تعالیٰ خلق نیکی پر ثابت رکھے او سکوا و نیکی ہو  
 احتراز ضرور ہے تا بسبب کثرت مزاوت اور صفات و ذلیل النفس کے اس کے خلق میں مقصور نہ ہی جیسا کہ فرمایا  
 وَلَا تُلَاحِظْ عَن يَدَيْكَ اِلٰهًا بَعْضُهُ عِلْمًا اَنَّهُ كَذَّابٌ مَوْفَقٌ كَرْتُوْشَرُ كُوْنِ كِي ظَاهِرٌ مِّنْ جِبْكِهِ نَبِيْنٌ مَّوْفَقٌ  
 تو انسانی باطن میں کسی کہ موافقت ظاہر کے اثر ہے موافقت باطن کے اور یہی مخالفت کو سمجھنا چاہئے والا کہ ہوا

۲  
 تذکرۃ الدی



سمجھتا کہ کس نام بند کو اور کو ویلہ کس اُخسیر کا کرتا ہو نہیں بلکہ یہ بہت قسم کہا نا اور سکا دلیل رذالت نفس اور ذلت ہے پہلے کہ عزیز قدر عزیز کے پیچھا تا ہے اور رعایت ہر صفا غت کی کرتا ہے اور دلیل ہر چیز کو اپنے اوپر قیاس کرتا ہے اور ذلیل سمجھتا ہی اور ہر جذبہ طر کا ر ذیال نفس کہ رعایت عزت نام خدا کی نہیں کرتا ہے جو کوئی ہو قابل احترام اور لائق تکرارہ کشی کے ہے لیکن اکثر مفسرین نے کہا ہی کہ مراد یہاں اشارہ اوپر حال ولید بن مغیرہ کی ہی کہ مرد مالدار اور کثیر الاولاد ہوتا ہے تو ہی سی تفصیل اسکی مال اور اولاد کی تقسیم سوہ مدثر میں مذکور ہے اور باوجودیکہ تعلیم رذالت نفس کے کہتا ہوتا اور عزت نام پروردگار اپنے کے رعایت نہیں کرتا تھا کا شک اسے اپنے رذالت پر اکتفا کرتا باوصفہ ان ذالت کی یہ صفت بدیہی رکھتا کہ کھانے پینے معن کر نیوالا اور برکھنی والا خلق کا ہے کہ بیہوش چھوے اور سامنی ہے لوگوں ہی ساتھ طعن و تعریض کی پیش آتا اور ہر کسے کے انب و حباب خلق اور عادتوں میں قصح کرتا ہے پس یاکتا ہے کت کہنا کہ لوگ اس کے صوت سے بیزار ہوتی ہیں اور یہ بھی دلیل کمال رذالت نفس اسکی کے ہے پہلے کہ جو کوئی پاس آبر و اور دینی نہیں کرتا ہے اول آبر و اپنے کہوتا ہی پس حقیقت میں با اپنے آبر و کا نہیں کرتا ہی اور طرفہ یہ ہے کہ بیج آبر و ریزی لوگوں کے طعن و تشنیع پر اکتفا نہیں کرتا ہی بلکہ مشتاق ہے اپنے باطنی وطنی والا ہی و اسکی چٹوڑی کے کہ ایک بات دوسرے کو پہنچاتا ہی تا کہ میں کہ ورت و لو او سی اور اس میں ایک دوسرے کے آبر و پر کرن اور آپ ہی اس حرکت میں خفیف و رسوا ہو چکی کہ چٹوڑی عاقلوں نزدیک موجب کمال حقارت کے ہے بیت ہر کہ عیب دگر ان کمیش تو آورد و شمرند بگمان عیب تو پیش در ان خود ہر برد یہ کہ وہ ذات کہ اس سے بیج تزیل خالق خلق اور ہر تک حرمت اور آبر و ریزی لوگوں کی ظہور میں آتی ہی اور جو ذات کہ بیج تلف کرتے اموال اور حقوق اور فوائد دین اور دنیا کی اس کے ظہور میں آتے ہے یہ ہی کہ شائع و تحفظ عذر خلاف بہت قسم کہا نیوالا حق اور باطل میں سبب جاتے اسکی کہ حرمت قسم کی آور نہ پروا کرتے اسکی کہ قسم ٹوٹنی سے بسبب بدعتا دی اپنے کے اور اس وصف بد کو پہلے بیان فرمایا تمام اوصاف بد پر جو غم ہر عاقل اس لیے کہ اسکو بیت و خل ہے منع میں کہا کثاف میں کہ کفایت کرتے ہے یہ آیت منع ہونی میں اسکو لیے کہ عادت و ذلت قسم کہا نیکی اور مانند ہے کہ قول اللہ تعالیٰ **وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عُرْضًا** کیا لکھتے آتے اور داخل ہے امین قسم غیر خدا کی کہ وہ کیرہ گناہ ہی **وَلَا تَقْبَلُوا لَهُ خیر عقل و تدبیر والا اس لیے کہ وہ نہیں سمجھتا ہی عظمت اللہ اور اس لیے جرات کرتا ہے بہت قسم کہانی پر اور جائز ہے کہ مراد ہوں سے کہ اب یعنی بڑا چوٹا اس لیے کہ وہ حقیر ہوتا ہے لوگوں کے نزدیک کھانا بہت عیب معن کر نیوالا لوگوں کو بیہوش چھوے یا طعنہ دینی والا روبرو آورد و عذر آیا ہے **وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ طَعَنًا وَلَا لَعَنًا** اور اور حدیث میں آیا ہے **طَوْبُ الْمُنِ شَقَّ عَيْنُهُ** یعنی جو کوئی دیکھتا ہے اپنے نفس کے عیب کے طرف ہوتا ہے یا نہ اسکو نظر کر نیے طرف عیب غیر اپنے کے اور اس یہ نہیں سمجھتا جاتا ہی کہ گناہ کا رو گناہ ہی نہ منع کری پہلی کہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے بری باتوں کی منع کر نیکیاں اپنے کو چاہا اور اپنے غیر کو حقیر غباری کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قطعاً یہ بر ہے اس لیے کہ وہ ہے جاتا حال ہر ایک کی باطنوں کا مشتاق و متکبر نفس کر نیوالا بات کا ایک طرف سی دوسرے کو بطور چٹوڑی اور فخر و دلورہی و تبیین یہ گناہ کیرہ ہے حدیث شریف میں آیا ہے **لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَخَافَرٌ** یعنی نہیں داخل ہوگا جنت میں جو**

اصل حلف الیمن اللہ سے  
باز و بعض قسم من بعد ہر حلف  
اس کے بعد ہر عذر کا معنی کل  
یعنی اوروں  
اور اگر دوسرے نام کو استعمال  
اس کے معنی کے لیے  
اس کے معنی میں لکھنا نہ چاہیے  
احد و مضارۃ اس  
فکر و خیال و تامل و تدبیر  
مکلف و واجب و مستحب  
صیغہ نقص  
بہا لایات ۱۲  
یہاں اس میں  
دیکھتا والا اور نہ لغت کر نیوالا  
عسکریہ اس کی نشانی  
باز و بعض قسم من بعد ہر حلف  
لوگوں کے عیب کی







حد عقد الہی ہوتا ہے اور تاویلات مجملہ میں ہی کہ درود تاجدار کریم اللہ علیہ وسلم نے اپنے لہجہ میں کہہ کر دہودی اور کچھ دیگر  
شہوات میں اور نہ ہیکہ کری اور کونج غلٹ منہیات کی آیتیں بہت کہہ کر عقل سخت روی اور بد خواہیوں کو  
کہا بڑبڑایا بہت کہانی سپنے والا بڑا ظالم دیکھو حرام زادہ اور حدیث میں آیا ہے لَا یَدْخُلُ الْجَنَّةَ جَوَاطُ  
وَلَا جَحْشٌ وَكَانَ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا دَهْلٌ مِّنْ حُجَّتٍ مِّنْ مَّالٍ مَّجْمُوعٍ كَرْنِیَوَالْخَبْلُ اور نہ سخت دل سخت زبان اور نہ بڑبڑایا کہا  
حرام زادہ اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلَا اَخْبِرُكُمْ بِمَا هِيَ الْجَنَّةُ كُلُّ مُعْتَصِفٍ  
مُتَّعِفٍ وَكَوْا قَسَمًا عَلٰی اللّٰهِ لَا یَدْخُلُهَا اِلَّا اَخْبِرُكُمْ بِمَا هِيَ الْجَنَّةُ كُلُّ مُعْتَصِفٍ مُّتَّعِفٍ  
اور کہتے ہیں کہ زمانہ کار تری مان ولید کی حال دسکا معلوم تھا یہاں تک کہ اور تری یہاں یہاں تفسیر زہدی میں مذکور  
کہ جب حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تری قریش کے مجلس میں ولید پر بڑی تیر تو وہ یہہ شکر اپنے لیے  
سوچا کہ یہہ صفتیں مجھ میں مگر حرام زادگی مجھ میں کیونکر ہو کہ اب میرا مغیرہ قریش میں مشہور ہے اور محمد  
جو بڑی ہی نہیں بولتی ہیں پس تم لو کہیں کہ اپنے مان کی پاس گیا اور اس کے ساتھ تہدید تمام کی یہہ حال  
پوچھا تو اسکی مان نے کہا کہ اب تیرا عورتوں پر قدرت نہیں کہتا تھا اور یہی تیرا اسکی اور اسکی مال پر نظر کرتی تھے  
کہ اسکی مرثیہ بعد ہم وارث ہونگے مجھ کو رشک آیا میں فلاں شخص کے غلام کو نو کر کہا تو اسکی لفظ سی پیدا ہوا اور  
اور عورت کی سچ پر دلیل واضح یہہ ہوئی کہ ولید آنحضرت سی دشمنی بہت کہتا تھا اسلیں کہ اکثر یہہ ہوتا ہے کہ لفظ  
جو ضیث ہوتا ہے تو اولاد جو اس سے پیدا ہوتے ہے وہ ہی ضیث و بد ہوتی ہی اسی سبب سی  
فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا یَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَدُ الْاِنِّیْ کا وَاَوَّلُ وَلَدِ الْاِنِّیْ  
جیسا کہ کثافت میں ہی اور حدیث میں ہی کہ اَلَا اُتِیَ یَحْدِثُ مَا کَرِهْتُ فِیْہِمْ وَکَلَّ  
الزَّیْنِ فَاِذَا فَنَّا وَلَدُ الزَّیْنِ اَوِ السَّکَرَانِ یَعْمُھُ اللّٰھُ یَعْنٰ اَیُّہُمْ  
اور حدیث میں آیا ہے وَلَدُ الزَّیْنِ مَثَلُ الْکَلْبِ کہتا ہوں فی شیخ مناہن کہ یہہ حکم خارج  
حق میں سے اسلیں کہ ہم دیکھتے ہیں ولدا زنا کو صامح زیادہ حلال کہ بچہ سی مادرین اور دنیا میں اور لائق ہوتا ہی تمام  
اچھے باتوں کی کہ اسکی کو ہے اور عبادت قبول ہوتی ہی اور قاضی ہونکی لائق ہوتا ہی وغیرہ فلک جس حدیث  
عام نہیں ہے انتہے کہتا ہے فقیر جبکہ دو دو کا اثر ہوتا ہی کہ جس عورت کا دو بیوی تو غالب ہوتی ہیں اور عین قر  
اسکے خواہ چھ ہوں یا بری تو زنا کا اثر کیوں نہ ہو اور صلاح و کراہت باطنی کا اعتبار نہیں ہی اور حدیث میں  
کہ وَلِدَاتُ الْمُؤْمِنِیْنَ لَکَاحٌ لَا مِنْ سَفَاہٍ اور یہی تمام انبیاء علیہم السلام اور تمام اولیا و اکرام رضی اللہ عنہم  
میں بدرجہ کفر سے ایک جہ کہ کیونکہ اسد نکات ہی جن کو میت سی اپنی منوں کو کا فرسی بخلاف رشید یعنی  
نیک کے زلے سے بری لہذا نہیں صلاحیت کہتا ہی ولایت حقیقہ کے اگرچہ لائق ہو ولایت ظاہر یہہ کے  
اَنْ کَانَ ذَا مَالٍ وَبَنَاتٍ تَتَلَقَّ قَوْلَ السَّعَالِیِّ کِی وَاَلَا تَتْلُو بَیِّنٰتٍ مِّنْ فَرْمٰنِ بَرَدَارِی کراہی شخص کو  
بلکہ کہ بہت مال طاولاد والا ہی کہا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ نہیں جانتی ہیں ہم کہ اسد سبب نہ تھا  
لے بڑے بیان کی ہو سیکے اتنے کہ جتنی بڑائی بایں دیکھ کر حلا لیں اِذَا تَشَکَّرَ عَلَیْہِ  
اٰیْسَا قَالَ اَسَا طِیْرٌ اَلَا قُلِیْنِ۔ جب بڑے جاوینا و سہر اسین ہماری کہی گیا ہوں

[illegible]















ابن حق تعالیٰ اس بیان کی بعد یعنی مکی والوں کا حال باغ ضرور ان کی مطابقت ہی فرمائی گئی کہ **كَذٰلِكَ الْعَذَابُ الْاُولٰٓئِیْ**  
**عَذَابُ الَّذِیْنَ اُولٰٓئِیْ** جو خدا کے بلانی کہتے ہیں کہ میں کیا تھا باغ حیوان مذکور میں پس دیکھا مینی کہ سر خوشہ انکو کا اور سر  
برابر مرد و عورتی کہہ چکے تھا محقق کہتے ہیں کہ جو کوئی کسی بلا میں مبتلا ہوا اور مال اور سکا ملت ہوا تو مال کرے  
اور جانی کہ میں سزاوار ہوں کا تھا شامت گناہی اور پر مقرر اپنے تقصیر کا ہو کر درگاہ رب العزت میں رجوع  
و توبہ کری تو امید ہے کہ بہتر و دوسرے غایت ہو جیسے باغ ضرور ان کی بدلی میں باغ حیوان ملا مولانا روم  
فرماتی ہیں **اولم تخم شکست و سر کہ بر بخت + من نمویم کہ این زیاعم کرد + صدخم شہد صافی از بیانی**  
عوجہم داد و نداد نام کرد علماء نے اختلاف کیا ہے کہ باغ والے کا فرشتے یا مسلمان اور توقف کیا ہے انکی  
امر میں لیکن اکثر علماء نے کہا ہے کہ توبہ کی اوہنوں فی اور مخلص ہو کہا یہ فقیر سے ملے اور شیخ ابی اللہ  
رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ کہاں سنائی حال ایک عورتہ صاحبہ کا کہ ایک کانوین مشہور تھی اور نام اور کا  
قصہ تھا پس میں انکی زیارۃ کو گیا کہ دیکھوں کہ امتین انکی جو مشہور تھیں پس بہنی مساکر انکی مان ایک  
بکرے ہے کہ دو دیتی ہی شہد ملا ہوا پس میں ایک نیا پیالہ مول لیکر گیا اور سلام کیا مینی او کو اور کہا کہ میں  
چاہتا ہوں کہ برکت تمہاری بکرے کے جو مشہور ہو ویکھوں پس دی مجھ کو بکری مینی او کا دو دو پیالہ میں اور  
پیالہ دو دو شہد ملا ہوا پس جب بہنی یہ معاملہ دیکھا تو حال اوس بکرے کا بوجھا اوس نیکیجنت فی کہا کہ ہمارے  
پاس کچھ بکریاں تھیں اور تہی ہم فقیر کو کچھ اپنے پاس رکھتی تھی پس عید کا دن آیا تو کہا میری خاوندی کہ وہ مرد  
صالح تھا وچ کرین ہم اس بکری کو آج کی پس مینی کہا کہ ایا نکر واد ہمار حاجت جانتا کہ جو کچھ اوسی بکری ہو  
ہو کہو خصت ہی قرانی نکرے کے پراد سیدن ہماری مان ایک ہمان آیا اور ہمارے کچھ اسکے کہلا نیکو تھا  
پس مینی اپنے خاوند سے کہا کہ یہ ہمان آیا ہے اور حکم ہے ہکو مہاک اگر ام کر نیکا پس لو یہ بکری اور ہم کو  
اسکو گھر سے باہر جا کر قریب دیوار کے کہچے رو دین ہنیں پس جب اوسی بکری فوج کی تو ایک بکری دیوار کے  
گہر میں گر پڑے پڑی مین کہ کہیں وہ بکری میاگ نہ آئی ہو اوس سی پس نکلی مین گہری دیکھوں تو  
بکرے کو صا کر رہا ہے پس مینی اوس ہی کہا کہ عجیب ماجرا ہے اور یہ قصہ مینی بیان کیا خاوند نے کہا کہ شاید  
اللہ تعالیٰ نے عوض میں اوس کے بہتر سے کہ وہ بکرے تو دودھ ہی دیتی تھی اور یہ دودھ ہی دیتی ہی اور یہ  
میتے ہے اور یہ بہت بکٹ خاطر دارے ہمان کی ہوا غرض کہ جو کوئی کیسے دل کو خوش کرے نیوہ او سکا اجا ہوتا  
**و حرۃ کذٰلک العذاب و کذاب الہا حیرۃ اے کہیں ہو کو گا کذٰلک العذاب**  
عذاب اور تحقیق عذاب آخرت کا بہت بڑا ہے کاش جانتی **فجہ** یون آتی ہی فت اور آخرت کی فت  
تو بے بڑے اگر انکو سمجھ نہ ہو **و کذٰلک العذاب** اس طرح آتا ہی عذاب یعنی مکہ والوں کا ان  
افقونین مبتلا ہونا یہ دنیا کا عذاب ہی جیسی باغ ضرور انکی ایک دنیا کی آفت میں مبتلا ہو ہی لیکن  
اس عذاب کی بعد بہتر کے امید باقی رہتے ہے اور توبہ کرنا اور شرمندہ ہونا اور اپنے گناہوں کا اقرار کرنا یہی  
عذاب کے دفع کرنے کے لئے بہت مفید ہوتا ہے اور البتہ عذاب آخرت کا بہت سخت ہی او کو دنیا کی عذاب  
قیاس کرنا چاہی اس واسطی کہ حق تعالیٰ کا غضب اس وقت میں نہایت شدید ہوگا استغفر اللہ عذاب کی

ابن حق تعالیٰ اس بیان کی بعد یعنی مکی والوں کا حال باغ ضرور ان کی مطابقت ہی فرمائی گئی کہ **كَذٰلِكَ الْعَذَابُ الْاُولٰٓئِیْ**  
**عَذَابُ الَّذِیْنَ اُولٰٓئِیْ** جو خدا کے بلانی کہتے ہیں کہ میں کیا تھا باغ حیوان مذکور میں پس دیکھا مینی کہ سر خوشہ انکو کا اور سر  
برابر مرد و عورتی کہہ چکے تھا محقق کہتے ہیں کہ جو کوئی کسی بلا میں مبتلا ہوا اور مال اور سکا ملت ہوا تو مال کرے  
اور جانی کہ میں سزاوار ہوں کا تھا شامت گناہی اور پر مقرر اپنے تقصیر کا ہو کر درگاہ رب العزت میں رجوع  
و توبہ کری تو امید ہے کہ بہتر و دوسرے غایت ہو جیسے باغ ضرور ان کی بدلی میں باغ حیوان ملا مولانا روم  
فرماتی ہیں **اولم تخم شکست و سر کہ بر بخت + من نمویم کہ این زیاعم کرد + صدخم شہد صافی از بیانی**  
عوجہم داد و نداد نام کرد علماء نے اختلاف کیا ہے کہ باغ والے کا فرشتے یا مسلمان اور توقف کیا ہے انکی  
امر میں لیکن اکثر علماء نے کہا ہے کہ توبہ کی اوہنوں فی اور مخلص ہو کہا یہ فقیر سے ملے اور شیخ ابی اللہ  
رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ کہاں سنائی حال ایک عورتہ صاحبہ کا کہ ایک کانوین مشہور تھی اور نام اور کا  
قصہ تھا پس میں انکی زیارۃ کو گیا کہ دیکھوں کہ امتین انکی جو مشہور تھیں پس بہنی مساکر انکی مان ایک  
بکرے ہے کہ دو دیتی ہی شہد ملا ہوا پس میں ایک نیا پیالہ مول لیکر گیا اور سلام کیا مینی او کو اور کہا کہ میں  
چاہتا ہوں کہ برکت تمہاری بکرے کے جو مشہور ہو ویکھوں پس دی مجھ کو بکری مینی او کا دو دو پیالہ میں اور  
پیالہ دو دو شہد ملا ہوا پس جب بہنی یہ معاملہ دیکھا تو حال اوس بکرے کا بوجھا اوس نیکیجنت فی کہا کہ ہمارے  
پاس کچھ بکریاں تھیں اور تہی ہم فقیر کو کچھ اپنے پاس رکھتی تھی پس عید کا دن آیا تو کہا میری خاوندی کہ وہ مرد  
صالح تھا وچ کرین ہم اس بکری کو آج کی پس مینی کہا کہ ایا نکر واد ہمار حاجت جانتا کہ جو کچھ اوسی بکری ہو  
ہو کہو خصت ہی قرانی نکرے کے پراد سیدن ہماری مان ایک ہمان آیا اور ہمارے کچھ اسکے کہلا نیکو تھا  
پس مینی اپنے خاوند سے کہا کہ یہ ہمان آیا ہے اور حکم ہے ہکو مہاک اگر ام کر نیکا پس لو یہ بکری اور ہم کو  
اسکو گھر سے باہر جا کر قریب دیوار کے کہچے رو دین ہنیں پس جب اوسی بکری فوج کی تو ایک بکری دیوار کے  
گہر میں گر پڑے پڑی مین کہ کہیں وہ بکری میاگ نہ آئی ہو اوس سی پس نکلی مین گہری دیکھوں تو  
بکرے کو صا کر رہا ہے پس مینی اوس ہی کہا کہ عجیب ماجرا ہے اور یہ قصہ مینی بیان کیا خاوند نے کہا کہ شاید  
اللہ تعالیٰ نے عوض میں اوس کے بہتر سے کہ وہ بکرے تو دودھ ہی دیتی تھی اور یہ دودھ ہی دیتی ہی اور یہ  
میتے ہے اور یہ بہت بکٹ خاطر دارے ہمان کی ہوا غرض کہ جو کوئی کیسے دل کو خوش کرے نیوہ او سکا اجا ہوتا  
**و حرۃ کذٰلک العذاب و کذاب الہا حیرۃ اے کہیں ہو کو گا کذٰلک العذاب**  
عذاب اور تحقیق عذاب آخرت کا بہت بڑا ہے کاش جانتی **فجہ** یون آتی ہی فت اور آخرت کی فت  
تو بے بڑے اگر انکو سمجھ نہ ہو **و کذٰلک العذاب** اس طرح آتا ہی عذاب یعنی مکہ والوں کا ان  
افقونین مبتلا ہونا یہ دنیا کا عذاب ہی جیسی باغ ضرور انکی ایک دنیا کی آفت میں مبتلا ہو ہی لیکن  
اس عذاب کی بعد بہتر کے امید باقی رہتے ہے اور توبہ کرنا اور شرمندہ ہونا اور اپنے گناہوں کا اقرار کرنا یہی  
عذاب کے دفع کرنے کے لئے بہت مفید ہوتا ہے اور البتہ عذاب آخرت کا بہت سخت ہی او کو دنیا کی عذاب  
قیاس کرنا چاہی اس واسطی کہ حق تعالیٰ کا غضب اس وقت میں نہایت شدید ہوگا استغفر اللہ عذاب کی



چکھ گچھ ہی کی اور توبہ اور استغفار اور شرمندگی اور گناہ کا اقرار اور اس عذاب کی دفع کرنا یہی کام نہ اور کیا لیکن البتہ  
 اتنا ہو گا کہ ایمان دار گنہگار کو کوئی گناہ نہ ہوگی موافق بتیہ کی بعد ہیشت میں داخل کر نیکی اور وہ ان کی بتیہ حقیقت  
 عذاب نہیں ہی بلکہ گناہوں کی گندگی سی اور کو پاک کر نیکی واسطے ہے تاکہ ہیشت کی جانب کی لائق ہوں جیسی کہ  
 غریب کو ڈی پون غبار اور دھنڑے ماری ہوئی کو جب بادشاہ کی ساسنی لیجا بنیکا ارادہ کرتی ہیں تو پہلی اسکو  
 گرم حمام میں لیجا کر حجامت بنوا کر حامی کہیسی والو سنسی اسکی بدن کو مو اگر گرم پانیسی خوب نہلو اتی ہیں تاکہ حام  
 کے گرمے اور گرم پانیسی اس کے بدن کا میل اور بدبو بالکل جاتی رہی اور بادشاہ کی مجلس کا خیر ہو سکی قابل ہو  
 لیکن ان باتوں کو وہ سمجھتے ہیں جو ہر چیز کی حقیقت کو سمجھانسی ہیں اور آخرت کی حقیقت کو دنیا کی حقیقت پر بڑا  
 جاسنی ہیں اور یہ کا فر یہ ان چیزوں کو جو حقیقی اگر ان چیزوں کی حقیقت کو جاسنی اور آخرت کی حقیقت کو دنیا  
 احوال پر قیاس نہ کرتے لیکن یہ سب نادان دبی تیز ہیں کہ کہتے ہیں جسطرح باغ ضرر ان کی قسم میں منجھلا ہوا  
 اور نیک باوجود منع کرنے اور مٹنی ہو نیکی ہے اسے آفت میں گرفتار ہوا اور باغ میں سی اسکا حصہ ہی چل گیا  
 اور سب طرح کے کیا مذاں ہے ہماری ساتھ قحط میں شریک ہوئی اور ہوک و پیاس کی پلا میں گرفتار ہوئی سب طرح  
 آخر کے عذاب میں ہی سب نیک بد شریک ہونگی اور وہ ان ہی کچھ فرق ہو گا سو یہ قیاس کرنا انکا غلط ہے  
 اور دنیا اور آخرت کی احوال میں بڑا فرق ہے اس واسطے کہ ان المتیقن انہی عجز نبی کتاب کشف الاسرار  
 لکھا ہے کہ انکے عذاب کی یقین میں کہ سب طرح کو دنیا تیری امت کی ساتھ ہی وقت کہ نہ قبر بانی کر نیکی تو نہ کر و نیکی  
 اپنے فقر اور برکہ میں نہیں برسانیکا اور مصیبتیں اور تروار و رنگ اور برکت اور ہوا رنگ اور نیکی کہتوں اور تجا  
 سے پس اس میں وعید ہے زکوٰۃ و صدقہ نہ دینے والوں کے لئے کہ مال انکی ہلاک کرونگا اور عذاب نازل کرونگا  
 جسطرح چاہوں گا کہ من بد کہ بد بنی ای یار نیک دنیا بد زخم بدی یار نیک کسی نیک بدیدہر دوسرا کہ کسی  
 رسالہ خلیق خدای **روح** اِنَّ الْمُنْتَظِرِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ اَنْ تَجْعَلَ الْمُسْلِمِينَ  
 گناہ میں ہاں گویا کہ متیقن متیقن یعنی یعنی نزدیک پروردگار اور نیکی باغ نعمت کی ہیں آیا کہ ہم  
 مسلمانوں کو مانند گنہگاروں کی کیا ہے مگر کوئی مقرر کرتے ہوئے فتنے البتہ ڈر والوں کو اپنے رب کے پاس  
 نعمت کے کیا ہم کر نیکی حکم برداروں کو برابر گنہگاروں کی کیا ہوا مگر کوئی بات نہیں لے ہوئے مودہ تفسیر  
 اِنَّ الْمُنْتَظِرِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ اگرچہ دنیا میں تکلیف و رنج بہت پہنچی جیسی باغ کا جل جانا اور مال کا  
 بردار ہونا اور قحط میں مبتلا ہونا لیکن انکو انکے پروردگار کے نزدیک اس دنیا کی تکلیف کے بدلے باغ میں نعمت  
 پہنچی ہوئی تو دنیا کی مصیبتوں میں ان لوگوں کا کافروں اور گنہگاروں کی ساتھ شریک ہونا گویا انکی وسطی عبادت  
 اور ریاضت کی قسم سے ہوا ایسی کہ انکا دنیا کی رنج میں شریک ہونا اللہ تعالیٰ کی نزدیک انکے مرتبوں کے  
 ترقی کا سبب ہوتا ہے اور یہ فرق ظاہر ہے اس واسطے کہ حق پر ہر گناہ ہمیشہ اپنے مالک کے حکم کی ابدانیز  
 و کافر بدکار ہمیشہ اپنے مالک کے حکم سے سرکش و نافرمان بردار کیا ہر گناہ ہمیشہ اپنے مالک کے حکم کی ابدانیز  
 جاری ہر حکم کو مانتی ہے ہر گناہ کار و بدکار و نیک مانند جو ہمیشہ ہر حکم کی انکار ہی کرتے رہے کیا ہوا ہے  
 مگر باوجود عقل کے کیا حکم کرتے ہو کہ ہم میں اور مسلمانوں میں کچھ فرق نہیں اور حال یہ ہے کہ ہر ایک ہم میں سی

[illegible]







زیادہ جو شرف و عظمت اور کواپنے تفسیر پر اور حدیث میں ہی کہ ہوا جو ٹکلی میں ان کی ایک تختہ گویا تھی تو ٹکلی اور ٹکلی میں ہونگی اور روایت ہی ابی بردہ ابن ابی موسیٰ سی کہ کہا روایت کیا مجھی باب میری کہ سنائی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتی تھی کہ جب ہو گا دن قیامت کا صورتیں بنائی جاؤ گی دن قیامت کی ہر قوم کی ٹکلی اور ٹکلی کہ جو تھے اوٹکو دنیا میں بس جاؤ گی ہر قوم طرف اوٹکی کہ پوچھتی تھی اوٹکو دنیا میں اور رہ جاؤ گی بل توحید پر کیا تھا اور کو کہ کیونکر گئی تم پس کہیں گے وہ کہ چلی گئی لوگ پر کہیں گے وہ کہ بلاشبہ ہمارے ایک ب ہی کہ عبادت کرتے تھے ہم اوٹکو بھالیں کہ دیکھا نہیں تھا سہنے اوٹکو پس کہا دیکھا اوٹکو کہ پہچان لوگی تم اوٹکو جب دیکھا اوٹکو پس کہیں گے وہ کہ ہاں پر کہا جا دیکھا اوٹکو کہ کیونکر چھا لوگی اوٹکو اس حال میں کہ دیکھا ہی نہیں ہی تھی تو اوٹکو کہیں گے کہ نہیں مشابہ اوٹکی کوئی چیز پس کہولا جا دیکھا اوٹکی لئی حجاب پس دیکھیں گے وہ طرف اللہ تعالیٰ کی پہر کر پھینکے وہ سجدہ کرتے ہوئی اور باقی رہ جاؤ گی کتین قومیں کہ پیشین اوٹکی اندر سینگ گانین کی ہونگی پس ارادہ کریں گے سجدہ لکھیں کہ نہیں سکیں گے مانند قول اللہ تعالیٰ کی یوم یکشف الخ فراء دیکھا اللہ تعالیٰ ہی سجدہ بندوں اوٹھا و سر پہنے بدلی ہر شخص کے تم میں سی ایک ایک شخص یہود و نصاریٰ کی دوزخ میں ڈالی میںی کہا ابو بردہ نے کہ پہر بیان کی میںی یہ حدیث عمر بن عبد العزیز سے پس کہا عمر نے کہ قسم ہے تجھ کو اس ذات کی کہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اوٹکی کیا نقل کے ہے یہ حدیث بخشی تیری باب فی پس قسم کہا فی میںی اوٹکی گے میں بار پس کہا عمر نے کہ نہیں سنی میںی اہل توحید کی لئی کوئی حدیث کہ وہ بہت پیاری ہوتی دیکھ سیکر اس حدیث کی برابر اور بیج تفسیر فاتحہ کی کہ قاری رح نے لکھے ہے یہ منقول ہے کہ تجھے کہ لگا حق تعالیٰ روز قیامت کی پہر فرما دیکھا کہ طبعہ ہمراہ ہو جاوی ہر امت اوٹکی کہ پوچھتی تھی اوٹکو پس ہمراہ ہو جاؤ گی اوٹکی اور باقی رہ جاؤ گی یہ امت اور زمین منافق ہی ہونگی پر تجلی کریگا اوٹکی لئی حق تعالیٰ بیج دینی صوۃ کی اور صورتوں میں سی کہ تجلی کرنا تھا اوٹکی لئی اوٹین پہلی پس فرما دیکھا اتنا رنگہ پس کہیں گے لوگ نعوذ باللہ منہم منظر میں یہاں تک کہ آوے ہمارے پاس رب ہمارا پہر فرما دیکھا اوٹنی حق جل و علا کہ آیا در میان تمہاری اور در میان اوٹکی کچھ نشانی ہی کہ چھا تو تم اوٹکو ساتھ اوٹکی پس کہیں گے وہ کہ ہاں ہے نشانی پس بدل جا دیکھا اوٹکی لئی حق تعالیٰ اس صورت میں کہ چھا تھی تھی اوٹکو اور صورتیں ساتھ اس نشانی کی پس کہیں گے وہ لوگ کہ تو رب ہمارے پس حکم کریگا حق تعالیٰ اوٹکو سجدہ کریں گے پس نہیں باقی رہے گا وہ شخص کہ سجدہ کرنا تھا خالص اللہ ہی کو مگر کہ سجدہ کریگا اور جو کوئی سجدہ کرنا تھا وہ کہانی اور بچاؤ کی لئی ہو جاؤ گی پیٹھ اوٹکی تختہ تابی کا جب ارادہ کریگا سجدہ کریگا کہ پڑ گیا پیٹھ کی بل اور یہ بیان ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں یوم یکشف عن ساق الخ اور کہا بعض علماء فی کہ روز قیامت کی ایک نور عظیم پیدا ہو گا اور خلعت سجدہ میں کیسے پس کشف ساق عبادت ہی تجلی آئی ہی اور حدیث میں آیا ہی کہ یوم یکشف عن ساق سی مراد یہ ہے کہ کہولا جا دیکھا یعنی چہ نور عظیم سی کریں گے لوگ اوٹکو سجدہ کرنے ہوئی کہانی کشف الاسرار اور زمین یہی ہی کہ ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں بنے صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا اپنے بدلہ لیو گیا اللہ عز وجل مظلوم کی لئی ظالم سے یہاں تک کہ نہیں باقی رہے گا کسی کا حق کیسے پاس جی کہ جو دوزخ میں جاؤ گے

۱۔ و علم ان  
حدیث التوحید صحیح علیہ وسلم  
۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۱۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۱۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۲۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۱۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۳۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۱۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۴۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۱۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۵۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۱۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۶۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۱۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۷۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۱۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۸۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۱۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۲۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۳۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۴۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۵۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۶۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۷۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۸۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۹۹۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا  
۱۰۰۔ ان الصفات الالهیہ کثرتہا و جلالہا







ایمان داروں کی عبادت سے جو ثابت ہوئی اہل صحیح برائی کے جوڑ اور جیاد و سدن کی بلائیں کی وجہ معلوم ہوئی کہ  
 امتحان و آزمائش منظور ہے نہ تکلیف تو ابو مسلم صہبائی کا بعبی جاننا ہبات کا زائل ہوا کہ اوسنی لکھا الا ریب ان  
 یوم القیمۃ لیس یہ تعبد و تکلیف الخ یعنی بیشک مقرر و قیامت میں نہیں ہی عبادت اور نہ تکلیف پس مراد  
 اوسدن سے بڑا بچے اور موت کی قریب زمانہ ہے فقط حاصل کلام کا یہ ہے کہ ہر صورت میں لوگ یہی سمجھیں  
 قصد کرینگے کہ لا یسئلونک عنہ پس ہرگز سجدہ نہ کرینگے اس لیے کہ اونکی سپہ ایک تختہ ہو جائیگی ہر جگہ  
 اوسنی ہو سیکے چنانچہ صحیح بخاری میں ابو سعید خدری ہی روایت ہی کہ وہ کہتی ہیں میں نے رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرمائی تھی قیامت کی دن ہمارا ایک ساق ظاہر کرے گا اور ہر ایک یا مٹا دے گا اور ہر  
 سجدہ میں بڑھ کر اور جو شخص نیامین دکھلائے یا سنانی کی دھلی سجدہ کرتا تھا وہ یہی قصد کرے گا سجدہ نہ کرے گا  
 لیکن اوسکی سپہ ایک تانبی کے تختے کے مانند ہو جائیگی کہ اوسکا ٹیڑھا ہونا ممکن نہ ہوگا اور صحیح مسلم میں آیا ہے  
 کہ صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ قیامت کی دن اپنی پروردگار کو  
 دیکھنے کے آگے فرمایا کہ ہاں بی شبہ اور بی پردہ مانند نے بدلے کے آفتاب اور جو دوین رات کی چاند کی بدولت  
 مزاحمت اور مخالفت کی دیکھو گے اوسکی تفصیل یہ ہے کہ پہلے ایک شہ پکارے گا کہ جو شخص دنیا میں  
 جسکے عبادت کرتا تھا اوسکی ساتھ جاوی اور بت اور درخت اور جو چیز کہ دنیا میں پوجی گئی ہی اوسکو وہاں  
 حاضر کرینگے بت پرست بتوں کے ساتھ اور درخت پوجنی والی درخت کی ساتھ اور چاند سورج پوجنی والی  
 چاند سورج کے ساتھ جائینگے اور جو لوگ محض حق تعالیٰ کو پوجتی تھی وہ رہ جائینگے ہر ایک اور جو  
 کہ یہود کسکو پوجتی تھی وہ کہینگے کہ ہم عزیز کو جو خدا کا بیٹا تھا پوجتی تھی حکم ہوگا کہ تم جو بڑے کہتی ہو حق تعالیٰ  
 جو دروازہ کا ہنیں رکھتا مگر تم کہو کہ تمہارے غرض اس وقت کیا ہے عرض کرینگے کہ ہم پیاسی ہیں کوئی قطرہ  
 پانی کا ہکو ملی حکم ہوگا کہ جاؤ اور پانی پیو اور درخت کو اونکی آنکھوں میں ریک روان کر کے یعنی ریت کا  
 میدان جمین دور سے پانی کا دھوکا ہوتا ہے دکھلا دینگے اور ایک فرشتہ حضرت عزیر علیہ السلام کی شکل کا  
 اوسکے ساتھ ہوگا وہ اونکو لیکر درختین جاؤ لے گا اور سطح نصارے کے ساتھ کیا جاویگا اور  
 فرشتہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکل کا اونکی ساتھ ہوگی اونکو یہی اونکی ٹھکانے پر جا پہنچاویگا  
 پھر حجب خالص موجد رہ جائیگی تو پھر آواز ہوگی کہ تم کو کسکا انتظار ہے اور کے ساتھ جاؤ گی تب یہ  
 عرض کرینگے کہ یا اہی ہم دنیا میں طرح طرح کی اشیاء کہتی تھی اور تم قسم قسم کی تعلق لیکن باوجود اسے  
 محتاجی کے ہم نے مشرکوں سے موافقت نہی اور اونکی ساتھ نہی اب ہکو کو ہٹے اوسکے ساتھ کا  
 حکم ہوتا ہے پھر اس طرف سے ایک صورت ظاہر ہوگی اور کہینگے کہ میں تمہارا پروردگار ہوں یہ عصر  
 کرینگے کہ ہم ہرگز حق تعالیٰ کی ساتھ کسی کو شریک نہ کرینگے اس صورت سے ہکو کچھ غرض نہیں ہی جب  
 ہمارا پروردگار پردہ اوٹھاویگا اور ظاہر ہوگا تو ہم اوسکو پہچان لینگے تب حکم ہوگا کہ تم کچھ علامت اور  
 نشان اپنے پروردگار کا اپنے پاس کہتے ہو کہ اوس اوسکو پہچان لو گی یہ عرض کرینگے کہ ہاں تب  
 اس وقت ایک ساق یعنی پندلی ظاہر ہوگی اوسکو دیکھتے ہے جتنے ایمان دار موجد ہیں سب سجدہ میں ہونگے

غیر شریکے پوجی والوں کا حال قیامت دن

نہیں پوچھیں  
 نہ کہیں کہ اے خدا  
 نہ کہیں کہ اے خدا



دنیا میں سالم رہی اعضاء اور جوڑاؤں کی قوتوں اور طاقتوں کی اور خوب قاصدہ کی اور سجدی پر اور قبول دعا و برکت اور حالت  
تذرتی اور قدرت میں کہنا نہ مانا اور رسول کا چہرہ باؤس فرصت کو فوت کیا اب سو احسرت اور زحمت کے  
بچہ حاصل نہیں رہے۔ وہ فرصت از دست گریخت کہ کوئی سادات زمین بری نہ کہ فرصت عزیزست  
چون فوت شد بایسی دست حسرت بدندان بری ۴ اس آیت میں وعید ہے اوسکی ایسی کہ ترک کری نماز فرض کو  
یا جماعت مشرکہ کو کہا ایک شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ دعا کیجی امدی یہ کہ نصیب کری بچگو  
رفاقت آپ کے جنت میں آپ نے فرمایا اَعِنِّي بِاللَّذَّةِ الْجَنَّتِي یعنی مدد کر میرے ساتھ کثرت سجد کی وف یہ حدیث  
کسی صحیح مسلم میں یوں ہے کہ کہار سیتی بن کعب کہ رات گزارتا تھا میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
پس لاتا میں آنحضرت کی بی بانی وضو کا اور حاجت اؤں کی یعنی مسواک و مصی و غیرہ پس کہا مجھ کو کہانک تینے  
جو چاہے خیر دنیا اور آخرت کی پس کہا میں کہ مانگتا ہوں آپ سے رفاقت آپ کی بہشت میں فرمایا یا سوا اوسکی بی سوال  
ترایہ ہے ہے یا سوا اس کے اور کچھ یعنی یہ مرتبہ کہ تو چاہتا ہے بہت بڑے کچھ اور چاہ کہا میں کہ مطلب میرا  
وہ ہے کہ جو عرض کیا میں فرمایا پس مدد کر میری اوپر ذات اپنے کے ساتھ بہت کرنے سجد کی وف  
پس فرمایا مانگ یہ سب خوش ہو چکے فرمایا بیج مقام مکافات کی یعنی بلی میں خدمت کی اور پس مدد کر میری  
اور میرے ہے تو بیج حصول اس مطلب تو مدد کر میری اور حصول مطلب اپنے کے ساتھ بہت کرنے سجد کی وف  
یعنی سبب نماز پڑھنے اور دعا کر نیکی سجد و نین قابل اس مرتبہ کا ہو گا یعنی میں دعا کرتا ہوں اور حاصل ہونے  
شفاعت پر میں کوشش کرتا ہوں بشرطیکہ جو کچھ فرماؤں تو یہی اوپر عمل کرے کہ راہ حاصل ہوتے شفا اور  
تذیر کا وہ ہے۔ فتح قنل ارجہ کلید است ای عزیز نہ جنش از دست تو سوا ہند نہ اور تجدید سی  
معلوم ہو اگر خدمت بزرگوں کی اور راضی کرنا اؤں کو موجب سعادت اور حصول کرامت کا ہے خصوصاً رضائے سید  
کائنات کی صلوت و سلام علیہ و علی آلہ و صحابہ اور امین تہیہ ہی سپر کہ طالب صادق کو چاہی کہ مطاب  
سوائے نعمتوں آخرت کی کہ باقی و دائم ہے نہ کہ اور طرف لذتوں دنیاوی فانیہ کی التفات نہ کری لیکن شرط  
یہ ہے کہ بندگی میں اپنے طرف سے قصور نہ کرے نہ کہ ہوس اور لذت و اکتفا نہیں کرتے کہ بیکار بیٹھا اور آرزو  
رہنے لگے لو اس کو نہا ہے۔ کارکن کار بگذار از گفتار کا نذر این راہ کار و دکار ع ح ح اور  
سلف اپنے اگلے علماء راتم کے طور پر بیٹھتے تھے تین دن تک جب فوت ہوتی اؤں کی تکبیر اول اور سات دن تک  
بیٹھتے جب فوت ہوتے اؤں کی جماعت اور کہا شیخ ابو طالب کی سح فی قوت تعلوب میں کہ ضرور ہے جماعت  
سے نماز پڑھنے خصوصاً جبکہ سنہ اذان اور ہو جا رہی تھی بمسایہ مسجد میں اور جوار کی سو گھر ٹاسک اور اولی سجد  
نماز کے لیے وہ ہے کہ بہت قریب ہو اس سے مگر یہ کہ ہو دور مسجد میں نیت کثرت قدموں کی یا بسبب غیبت  
امام عالم کے کہ نماز اؤں کے پیچھے پڑھنے منزل ہے یا چاہے کہ مسجد کا آباد کرنا تو دور کے مسجد میں جانا مسافرت جہیز  
اور کہا مسجد بن مسیب سے کہ کہ خبی باخون نماز میں جماعت سے پڑھیں پڑھ دیا اؤں کی بر وجر کو عبادہ سے اور کہا  
ہو و دارضی اللہ تعالیٰ کے قسم کہا کہ محبوب ترین مجال کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تین میں حکم کہ اقصیٰ کا اور  
قدم کہنے طرف نماز جماعت کی اور صلح کر دانی لوگوں میں کار و ح قَدْ تَرَفِي وَمَنْ لَيْكُنْ بِيَهْدِي

فدیت است  
من غیوب اللطیف  
اور علی ازین قول  
مست و ہو عرج  
لا مکان یخف  
من غیر ضیف  
لک از امان  
کذلک است  
فدنی دین  
یا نبی  
۱۲۶۰







اور درگاہ الہی میں اور نگاہ باریہ میں اور اس وقت کی سپیمبر دینی عبادت و ریاضت کی زیادتی میں ہی ممتاز رہیں  
 اور دیکھیں لوگ ان کے نصیحت نہ مانیں گی تو ہو سکتا ہے کہ وہ بڑی بڑی معجزی اور کرشمی دکھائیں اور لوگوں پر  
 اور ان کی بادشاہ نے دامن دہکے کہ ہر مین اگر حضرت یونس کو بلوایا اور کہا کہ اس کام کی ایسی آپاٹ شریف  
 لیجائیے حضرت یونس نے کہا کہ اگر حضرت شیادنی ہو جب حکم الہی کی محکو مقہ کیا ہی تو جانا ضروری والا  
 اس جانے میں میری اوقات میں خلل عظیم پڑیگا اور میں بے حلاوت ہو چکا بادشاہ فی کہا کہ تمہارا  
 مقرر کرنا جب حکم ہے کہ نہیں ہی حضرت شیادنے پہنے فرما ہی سو اچھا جانا اور صرف ضرور ہے حضرت  
 یونس علیہ السلام نجدہ ہو کر مع اپنے گھر والوں کی شیوا کی طرف روانہ ہوئی اور وہاں پہنچا کر دل و دامن کی دشمنی  
 ملی اور اس سے کہا کہ حق تعالیٰ فی محکو تیری طرف ہی ہے کہ بنے اسرائیل کو قیدی چھوڑ دی اور انہی  
 ہرگز دشمنی نہ کر دینی کہا کہ اگر تم سب بات میں سچی ہوتی تو حق تعالیٰ محکو اتنے قدرت کا ہیو دیتا کہ ہم تمہاری  
 ملک پر چڑھ جائے اور جو رو اسکے پکڑ لاتی کیا خدا تعالیٰ کو اتنی قدرت ہے کہ بنے اسرائیل کے حمایت کرتا اور محکو  
 منع کرتا جواب محکو یہ ہے غرض کہ حضرت یونس علیہ السلام تین روز تک اس کی دربار میں آتی جاسکتے  
 رہے لیکن اوسنی اپنی بات ہرگز نہ مانتی ت انکو عرصہ آیا اور حق تعالیٰ کی درگاہ میں عرض کیا کہ یا الہی یہ لوگ  
 میرے بات و نصیحت نہیں سنتی اور بنی اسرائیل کو قیدی نہیں چھوڑتے حق تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی  
 کہ انکو چارے عذاب سے ڈراؤ اگر تمہاری بات کو نمانیں گی اور ایمان نہ لائیں تو نہ ہزار عذاب آویگا حضرت  
 یونس علیہ السلام اس شہر کی تمام کو بچوں اور بازار میں پہری اور کہا کہ ہم محکو خبر کی دیتی ہیں کہ تم لوگ اپنے  
 بادشاہ کو یہ خبر پہنچاؤ کہ اگر میری بات نمانی گا اور میرے کہے پر ایمان نہ لائے گا تو حق تعالیٰ کا عذاب اوپر  
 آویگا لوگوں نے کہا کہ کچھ مدت مقرر کرو حضرت یونس و م نے کہا کہ چالیس دن کا جاری تمہاری دریا میں  
 قرار ہے اگر تم اس چالیس دن میں ایمان لائی تو بہت بہتر ہے اور نہیں تو سب ہلاک ہوگی آخر ہوئی ہو  
 یہ بات پہلے اور بادشاہ اور اسکے مصاحبوں نے نہ سنا اور شروع کیا اور کہنے لگے کہ یہ فقیر دیوانہ ہے ایک  
 بات اسکے بے پر بیٹہ کئی ہی اور حضرت یونس علیہ السلام نے حق تعالیٰ کی درگاہ میں عرض کی کہ یا الہی  
 میں نے اپنی چالیس دن کا وعدہ کیا ہے اس عد کو میری سچا کر اور نہیں تو میں ذلیل ہوؤنگا اور محکو مار  
 ڈالینگے اسلئے کہ ابن لوگوں کی عادت یہی ہتی کہ جو شخص ہر حکم چھوہہ بولی اسکو مار ڈالتی ہتی حق تعالیٰ  
 کا حکم ہوا کہ تن کیوں ایسی جلدی کی اور چالیس دن کا وعدہ کیا اپنی محکو چاہیے صبر کرنا کہ تقدیر میں لگی ایسا  
 کہہتا ہے آخر کو راہ پر آویگی اور ایمان لائیں حضرت یونس علیہ السلام کو اس بارنگا بڑا سچ ہوا اور جب  
 جہنیا اس عدیسی گذر اتو تب حضرت یونس علیہ السلام نے اوس شہر سے اپنے گھر والوں کی نکل کر بارہ  
 کوں اس سے دور جا کر ڈیرہ کیا تاکہ دیکھیں کیا انجام اوں کا ہوتا ہے اور ہمیشہ اس دعا میں ہتی ہتے  
 کہ یا الہی یہ وعدہ میرا سچا کر اور نہیں تو میں خفیف ذلیل ہوؤنگا آخر جب ہنیش جان دن ہوا اور صبح کو  
 جو لوگ وہی تو دیکھا کہ کچھ علامت عذاب شروع ہوئی ہی اور وہاں اور آگ آسمان سے برستی اور وہ ہوا  
 اور آگ کو ہونگی جیت کی قریب پہنچا بادشاہ اور تمام ارکان دولت کہہ کر باہر نکلی اور کہا کہ فقیر گڑھی

دو ہونڈو دیکھو کہاں گیا جلدی ادا سکولاؤ تاکہ اوسکی ماہتہ پر ہم توبہ کریں اور جتنی قیدی ہیں سب اوسکو بہرہ  
 کر دیں اور شہر کی دروازے بند کیا اور ہر گلی اور کوچی اور گھر و عین ڈھونڈنا شروع کیا کہیں انکی پتا نہ پالایا  
 ہو کہ سب ننگی سرنگے پاؤں میدان میں ننگی اور بچہ نکواؤنگی ماؤنسی جدا کیا اور گائیں بیکری کی بچوں کو اونکی ماؤنسی  
 جدا کیا اور سینی اپنا اپنا گر میان چاک کیا اور سر کو سجد عین رکھا اور رونا اور پیٹنا اور فریاد و عاجزی کرنی  
 شروع کی اور جناب الہی میں عرض کیا کہ یہی کفر سی توبہ کی اور حضرت یونس جو تیری بھیجی ہوئی ہیں اونکو  
 قول پر ہم بیان لائی اور قصہ مصمم کیا اور دلیر بنا کر جتنی سبے اسرائیل کی قیدی ہیں اون سبکو حضرت یونس  
 علیہ السلام کی حوالہ کرینگے حق تعالیٰ فی اونکی گریہ و زاری پر رحم کیا اور عصر کی وقت اٹھ اٹھاکو اؤنسی اوٹھا  
 لیا اور ہوا صاف ہو گئی اور یہ قصہ عاشور کی دن ہوا تھا اس عذاب کی دفع ہونکی بعد بادشاہ اور سب ارکان  
 در عیال خوش ہوئی شہر میں داخل ہوئی اور ہر کارون اور حاسو و نکو چارون طرف دوڑا تاکہ خبر حضرت یونس  
 علیہ السلام کی لادین بلکہ بادشاہ نے اپنے زبان سی یہ بھی کہا کہ جو شخص حضرت یونس علیہ السلام کی خبر لادے  
 اوسکو ایک وزبے سلطنت کی تحت پر بیٹھا کر سب حکم اوسکے خست یا میں ن تاکہ اوسدن جو کچھ چاہی لے  
 اسباب اور کارخانہ میں سی لیلے اس طبع پر لوگ ہر طرف دوڑے اور حضرت یونس علیہ السلام کو بھی گنوار  
 زبانی یہ خبر معلوم ہوئی ہی کہ تمہاری قوم سی عذاب اوٹھ گیا اور وہ لوگ نکو ڈھوتے پھرتے ہیں یہ  
 عذاب کی پہنچائی خبر سنکر بہت سنجیدہ ہوئی اور جانا کہ میں اپنی قوم میں چوٹا ہوا اب بھی پاس کیا موندہ  
 بیکر جان اس واسطے کہ میرا وعدہ سچا ہوا اور اگر حضرت شیخ علیہ السلام اور بے اسرائیل کے پہنچان  
 تو یہ خیف ہوؤنگا اسلئے کہ مجھے کچھ کام بن نہ آیا یہ سچ کران دونوں طرفوں کا ارادہ موقوف کیا  
 اور اس امر سی جو بیت ریخ حاصل ہوا تھا بدون انتظار و حی اور بغیر اجازت الہی کی روم کی طرف  
 چل کھڑے ہوئی اور عتاب الہی میں گرفتار ہوئی اب یہاںسی اونکی ساتھ اور طرح کا معاملہ عتاب آمیز  
 شروع ہوا پہلے اونکی خادم در حین اتنی عیسیٰ رہے ہو سو ایک بی بی اور دو بچوں کی کوئی اونکی ساتھ  
 نہ رہا ایک بچہ کو کندھے پر اور دوسرے کو بلبلے کے کندھے پر بیٹھا کر منزل بمنزل راہ طی کرنی شروع کے  
 ایک روز راہ کی در میان میں ایک درخت کے نیچے سایہ میں ٹھہرے اور آپ اپنے بے بے اور دونوں  
 بچوں کو دبان ٹھہر لے جنگل کی طرف بٹھا کو گئی اتفاق سی اور وقت دیکھنی بادشاہ کی بیٹی کی سوار  
 جو شکار کے واسطے گیا تھا طرف درخت کی قریب ہو کر نکلے شاہزادینے دیکھا کہ ایک عورت جوان  
 نہایت خوبصورت و بچو نکو لنی بیٹی ہے اپنے ساتھ کے لوگوںسی کہا کہ اس عورت کو لی آؤ اون بی بی  
 کتا ہی شور و غل مچایا اور کہا کہ میں ایک شخص نیکیخت کی کہ پیغمبر خدا کا ہے بے بے ہوں حکومت لیجاؤ  
 لیکن شاہزادینے شراب کے نشے اور جملے کے مستے میں کچھ نہ سنا اور اپنے ساتھ اپنے مکان پر گیا  
 حضرت یونس جو بٹھا نہ سی آئے دیکھا کہ بے بے نہیں ہے لوگوںسی پوچھا اور ہوں فی سب ماجرا بیان کیا  
 اپنے معلوم کیا کہ درگاہ الہی سی عتاب کا معاملہ شروع ہوا ہی ناچار دونوں بچو نکو ساتھ لیکر طی اور بے  
 باسیسی ہر ایک بچی کو کندھے پر چڑھاتی اور ماتے پہلے راہ میں ایک مالہ بیٹھا ہوا ایک بچیکو کناری پر چوڑا

اور دوسرے کو کندی پر چڑھا گیا تاکہ بار او تارین جو قوت اس ملک کی چھین سچی تو اتفاق سی کنارہ پر ایک بیڑیا آیا  
اور چیکو لگیا آپ گہرا کر پھری تاکہ بیڑی سی اوس چیکو چڑا دین اس گہرا سٹ سی دوسرا بچہ جو آپ کی کندھی  
تھا بائیں گھر پر اور دوسرے بچے رو جوائی تو اوسکو بھی پہا لیکئی آپنی کتھی ہی کوشش کے لیکن نہ یہہ ماہتہ آیا  
نہ وہ ناچار یوس ہو کر آب کیلہ تن تہنا روانہ ہوئی اور دریای روم کی کنارہ پر جا پہونچی دیکھا کہ ایک جہاز  
سوار دینی مالی چڑھایا سی اور لشکر اوٹھا کر روانہ ہوا چاہتی ہیں آپنی اوسنی کہا کہ میں فخر سون اور دوسرا  
ہو سکی تو بدین کر ایہ لٹی مچکو بھی جہاز پر چڑھاؤ نا خدا اور سودا گردن فی کہا کہ تم جاری سر اور اکھون پر  
بیٹھو تمہاری قدم کی برکت سی حق تعالیٰ پہا لگی بیڑیا پر لگا اور ہمارا جہاز سلامتی سی پہونچکا سہیلی کہ  
تم بیت نیکیت معلوم ہوئی ہو اور تمہارا چہرہ بیت نورانی سی غرض کہ آپ کو سوار کر کی روانہ ہوئی جب پہونچا  
جہاز پہونچا تو کیا ایک ایک بڑا طوفان اوٹھا اور موجیں اوٹھنی لگیں اور جہاز ٹہر گیا کتھی ہی تدبیر میں چلنی گئی  
لیکن لیکن جہاز آگنی نہیں بڑا مسلم اور نا خدا وغیرہ فی آپس میں مشورہ کیا کہ جہاز کی بچنی کی کیا وجہ منی  
عمر ہر ایسا معاملہ نہیں دیکھا کہ طوفان میں ٹہر جاوی پہنا خدا فی کہا کہ میں کئی مرتبہ تجربہ کیا ہی کہ اگر کسی  
غلام کے اپنے مالک کے رضا کی بہاگ کر کتھی یا جہاز میں سوار ہوتا ہی تو اسی قسم کا معاملہ پیش ہوتا ہی جہاز میں  
سب کا ہر کار کہہ دو کہ جو کوئی نہیں مالک کے بہاگ کر آیا ہو تو صاف کہدی کہ اوسکی ماہتہ پاؤن بازہ کر ہم دریائے  
والدین تاکہ اور سب جہاز والوں کی جان بچی ایک کے ہلاکت سی اگر خدا آدمیوں کی جان بچی تو کچھ مضائقہ نہیں  
پہر جب جہاز میں آواز دی تو حضرت یونس علیہ السلام سمجھی کہ وہ غلام بہاگ ہوا میں ہوں کہ بدین حکم خدا  
کے جاتا ہوں پہر جہاز والوں سی کہا کہ وہ غلام میں ہوں اپنی مالک کے بہاگ ہوا جاتا ہوں میری ماہتہ پاؤن  
بازہ کر دیا میں ڈال دو تاکہ سب جہاز والوں کی جان بچی اور اس بلا سی نجات پاؤن نا خدا اور تاجر دن فی کہا  
جان سدا یہی بدگمانی ہم ہرگز آپ کی یہ نسبت نہیں کر سکتی آپ بزرگ میں اپنی بزرگی سی یہ بات فرمائی  
ہیں تاکہ ہم سب لوگوں کی عرض آپ اپنی جان دین سو یہ حرکت ہمیں ہرگز نہیں ہونیوالی ہی ہم ایک اور تدبیر کرتی  
ہیں کہ قرعہ ڈالتی ہیں دیکھیں کس کا نام نکلتا ہے پس قرعہ ڈالا حضرت یونس علیہ السلام کی نام پر نکلا  
کہا کہ اس قرعہ فی خطا کی یہ بزرگی اس لائق نہیں ہیں کہ اس قسم کی بدگمانی بچی نسبت کجاوی پہر دوسرا  
قرعہ ڈالا پہر آپ ہی کی نام پر نکلا پہر تیسری بار قرعہ ڈالا پہر ہی آپہی کا نام نکلا آخر جہاز والوں فی لاچار ہو کر  
آپکو دریائے والدین تک لے گئے ساتھ ہے جہاز جل نکلا اتفاق سی دیا وہ میں ومان ایک بیڑی چھلے ہو کے  
معتی کے انتظار میں بیٹھے تھے جو میں آپ دریائے میں گری وہ میں وہ چھلی آپکو نکل گئی لیکن آپکو سوہنہ کی اندر  
لیتے تھے حق تعالیٰ کا حکم اوس چھلی کو پہنچا کہ خبردار اس شخص کو تیری غذا کیو سٹی بہتی تیری پیٹ میں ڈالا  
ہنیں ہی بلکہ تیری پیٹ کو اسکا قید خانہ مقرر کیا ہی خبردار ایک بال برابر نقصان اس شخص کو نہ پہنچی ہر وہ  
چھلے آپکو اپنے پیٹ میں لے لی ہوئی دیا کی سیر کرتے پہرتے تھے یہاں تک کہ دم کے دیا سی بھانج میں پہونچا  
پہر ومانی وجہ میں آئی اوسوقت اوس چھلی کو حکم ہوا کہ اب اس قیدی کو وجہ کی اس کنارہ پر جو شام کے  
طرف میں داخل ہے اس چھلی نے چالیس گئے بعد اس کنارہ پر داخل دیا اور خلاصی کا سبب یہہ ہوا کہ جب حضرت



یونس علیہ السلام اس مچھلی کی پیٹ میں قید ہوئی تو ایک دم بند ہوئی لگا آپ فی جاناکہ اب دم آخر ہی حق کی  
 یاد میں اسی گندہ نے یہ شیخ آجی شروع کی لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین حق تعالیٰ کو یہ کہنا تو  
 کرنا پسند آیا اور انکو اپنے رحمت سے سرفراز کیا مینی مچھلی کے پیٹ سے جو آب نکلی تو ایک بدن س طرح کا نرم ہو گیا  
 تھا کہ کہی یا مچھر کی بیٹھنی کی تاب آگیا نہ ہی حقیقی آسودہ ہو وقت ایک دخت کرد کا اوکایا اوکی بیل آب کی تمام بدن  
 اسطور سے لپٹے کہ اسکے بتوں فی پوشاک کے طور پر لگی تمام بدن کو ڈانک لیا اور جو اتنی طاقت آپس میں نہتی کہ  
 اوہ نہ کہ کہانی کی تلاش کریں حقیقی نے اپنے قدرت کا مدھی ایک ہر نیو حکم فرمایا کہ اپنے چاہی آب کی مچھلی  
 دیکر کہہ رہے ہیں یہاں تک کہ وہ دودہ سی آسودہ ہو جاوین صبح اور شام کو وہ ہر گھنٹے پس آتے اور اپنے چاہتے  
 لپٹے موندہ میں دیکر کہہ رہی رہتی جب آپ سیر ہو جاتی چلی جاتی چلیں دن اسطور سے گذری اور ابی بدن  
 قوت آئی اور مینی بیٹھنی کی طاقت ہوئی اور ہر نی کا دودہ پینے کے سبب سے ایک ضعف جاتا رہا پھر چالیس  
 دن بعد اوس ہر نی کو حکم ہوا کہ اوکلی پاس بنجا اور دودہ ندی پر وہ ہر نی آئی تباہی درگاہ ابی ہر  
 عرض کی کہ بار خدا یا آج ہر نی بہن آئی حکم ہوا کہ اتنا عادت کا بدلنا نکلو اپنے واسطے لہجہ نہ معلوم ہوا اور  
 ایک بڑی عادت کا خلاف چاہتے تھے کہ ایک ہی مٹیہ میں ہم اپنے بندے پالی ہو و مکنو نیست و ما بود  
 کو دین اپنے پر تو یہ وہستغفار کی اور بہت شرمندہ ہو کر عرض کیا کہ اب جو حکم ہوا و سکو بجا لاؤن اشد  
 ہوا کہ ہر اپنے قوم میں جاؤ اور بہن میں رہو آب و مانی روانہ ہوئی رہتہ میں ایک شہر ملا اوہین ایک  
 دیکھا کہ آدہ برتنو کا پہرا ہوا ایک کر دست کر چکا اور برتنو بھی نکالنی کے وہ طے مستعد بیٹھا ہی حکم  
 کہ اس کہہ مار کے پس جاؤ اور کہو کہ ایک ..... بہاری لکڑی لیکر ان سب برتنو کو ہور ڈال چھوڑ  
 جو ابی ہر نی سے عرض کر حضرت یونس علیہ السلام اس کہہ مار کی پاس گئی اور کلام مذکور کہا دہ کہہ مار سنی تو  
 غصہ میں آیا اور کہا کہ تو عجیب طرح کا دیوانہ ہے جو مجھے ایسی بات کہتا ہی کیا مینی سیو سنی محنت انکی بنا کر  
 اور ہما ہی ہتی کہ لکڑی سے توڑ ڈالوں مجھ کو تو ان برتنو سے بہت نفع لینا ہے حضرت یونس علیہ السلام نے  
 عرض کیا کہ الہی اوس کہہ مار آیا جواب مجھ کو دیا پس حکم ہوا کہ مٹی اور پانی بہنی پیدا کیا اور کہا کہ ماہتہ ہے  
 ہماری پیدا کئی ہوئی ہین پیرس کہہ مار نے اپنے ماتو سنی مٹی پانی ملا کر بیہ شکل برتنو کی بنا کر طیار کے ہے  
 اوس پر ہقدر انکو دوست اور عزیز کہتا ہے کہ انکو توڑنا بہن بلکہ انکے توڑنی کو برا جانتا ہی اور تو  
 چاہتا تھا کہ ہم ایک لاکھ سی زیادہ آدمیوں کو اپنے مخلوقات میں سی ایک دم میں ہلاک کر ڈالیں پیر و مانی  
 حضرت یونس علیہ السلام روانہ ہوئی رہتہ میں ایک مبلغ ملا نہایت سسر سبز س طرح کا پیغام اوس باغی  
 مالک کو مروج حکم لکھے کے پوچھا یا اور اس سی یہی سخت جواب سنا پیر اور ایک شہر میں پوچھی مان ایک  
 بہت عمدہ مکان دیکھا کہ و مانی مٹی میر نے بنایا تھا اسی قسم کا پیغام مروج ارشاد اللہ کے اوس کے  
 مالک کو یہ پوچھا یا اور اوس کے یہ زیادہ سخت جواب سنا جب حقیقی کا عتاب اس قسم کا بہت ہوتا  
 حضرت یونس علیہ السلام نے نہایت کر یہ وزاری حقیقی کے درگاہ میں کی اول سے مٹی ہونکے منہ  
 جا ہے ہر حقیقی فی اپنے رحمت سے انکو سرفراز کیا اور اپنا رسول کیا پیر تو ہر مٹی رحمت اور پیر

ع  
 یہاں تک کہ  
 شہر ملا اوہین  
 ایک شہر ملا اوہین  
 ایک شہر ملا اوہین  
 ایک شہر ملا اوہین



[illegible][illegible]





وسط لایا گیا ہو اور اگر وہ کلام سی ایک چیز کی یاد کر سکے وسط لایا گیا ہی تو تمام اس کلام میں اس ایک چیز کا  
 ذکر کرنا واجب اور لازم ہوتا ہی جیسی وہ ذکر اور وظیفہ جن نبیوں سے منقول ہیں ۵ عزیمتی و ماہوۃ ذکر لفظ  
 اور حقیقت میں نہیں ہی قرآن مگر ایک نصیحت عالم کی لوگوں کی ہی ۵ فتح اور یہ تو یہی سمجھتے ہیں سارے  
 جہان والوں کو ۵ موقوفہ اور وہ کلام نہیں ہے مگر حق تعالیٰ کا ذکر جو مقرر کیا گیا ہی تمام جہان  
 والوں کے وسط بخلاف ذکر اور وظیفہ نبیوں کی اور لایوگی کہ فقط اپنے است والوں کی وسط یا اپنے سلسلہ کی طرف  
 اور مشائخ کے وسط مقرر کر دی ہیں پس اس ذکر کو خوشی لذت یعنی کیو وسط پڑھتی ہیں اور مرزا دہلوی نے  
 اور خجرات اور ان نواب کی امید کے وسط اور دوری کی پردہ اوٹھ جاتی اور نزدیکی حاصل ہو کیو وسط  
 پڑھتے ہیں اور معنی سمجھنے اور اس سے حکم نکالنے کیو وسط ہی پڑھتی ہیں اور پورا جانو اپنے آواز کو ان کلموں کی مطابقت  
 کر سکے واسطے تاکہ جہان مت ہو سکے اس کے حکایت اور سی ہی مشابہت پیدا کریں پس اس کلام میں حقیقتاً  
 کا ذکر بار بار کرنا عین مقصود اور مطلوب ہے اس کو جنوں کسطح کہیں گی اکثر مفسرین نے اس آیت کی نازل  
 ہونے کی سبب میں ایسی روایت کی ہے کہ جب قریش بھی کا قرآن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت کی دفع  
 کرتے تھے جو جلی اور فریب اتنی ہو سکی سب کے عاجز ہو ہی تو آخر ایک شخص کو بنی اسد کے قبیلے کا تھا  
 اور یہ قبیلہ پہلے تمام عرب کے ملک میں نظر لگانے میں مشہور تھا بلکہ سہات میں اس قبیلے کے لوگ مثال  
 دیتے تھے پس اس قبیلے میں یہ شخص سہات میں اپنی سب لوگوں سے بڑا ہوا تھا اور اس کو بلا لائی اور اس کو  
 بہت سی طبع دیکر کہا کہ اگر تو فلاں شخص یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر لگا کی ہلاک کر دی تو  
 جہاں کو تیرا کچھ دین کہ کس نے دنیا ہو اور اس شخص کے عادت اس طرح کے ہی کہ جب کسی کو نظر لگا نہ سقوط ہوتا  
 تو پہلی تین دن کچھ نہ کہا تا بعد تین دن اس شخص پر جا کر نظر لگاتا اور اس کو ہلاک کر داتا سو اس میں اپنی عادت  
 موافق تین دن کہا نا نکھایا پیر تیس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ اس وقت قرآن شریف کے  
 تلاوت میں مشغول تھے آئینے ہوٹے دیکر کہو کہو کے آپ کو دیکھا اور کہا کہ میں آج تک اس طرح کا خوش آمد  
 اور خوش بھج نہیں دیکھا اور اس کلمہ کو کئی بار کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ ۵  
 مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ یعنی جو اللہ چاہتا ہے وہ ہوتا ہے کیو کچھ قوت  
 نہیں مگر اللہ کے مدت سے حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے شر سے محفوظ رکھا اور حضرت  
 حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ اگر کسی شخص کو نظر کا خوف ہو یا اکی کچھ علامت اپنی اوپر اپنے  
 مال اور اولاد پر دیکھی تو اس کا علاج یہی ہے کہ اس آیت کو پڑھے خدا کی فضل سے دفع ہو جائیگی اور اس  
 آیت کی پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ تین مرتبہ اس آیت کو پڑھ کر جسے نظر کا شبہ ہو اپنے اوپر یا اپنے اولاد پر  
 پڑھنے کی اور یہ ہی حدیث شریفین آیا ہے کہ العین حق کو کون کا شئی سابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 کوئی چیز چھپی معلوم ہو تو اس کو چاہی کہ یہ پڑھے کہ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ تاکہ نظر سے وہ چیز خارج  
 اور یہ ہی حدیث شریفین آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حنین رضی اللہ عنہما کو اس طور سے تعویذ  
 کرتے تھے اور فرماتی تھیں کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور حضرت اسماعیل اور حضرت احق علیہم السلام کو بھی نہیں

جان نقر  
 صلح ان  
 یعنی  
 شریعتی  
 اور دنیا میں  
 کر سکتے  
 نام میں  
 میں توفیق  
 شمس  
 سبقت  
 و البس  
 نقل اس  
 اس کا اس  
 تاثر نہیں  
 فی سہا



نظر کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ خبات کی ہی نظر کی ہے اور ان کی نظر سیت تیز ہوتی ہے نیزہ کی سیال سی اور ۔۔۔  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اِنَّ الْعَيْنَ لَمَّا خَلَّتْ جُلَّ الْقَبْرِ وَاجَلَّ الْقَفْرِ  
 یعنی نظر داخل کرتی ہے آدمی کو قبر میں اور اُنٹ کو اُنڈ میں اور علاج دفع نظر کا یہ ہے ہی کہ جو روایت کیا گیا ہے  
 حضرت عثمان سے کہ انہوں نے دیکھا ایک لڑکی خوبصورت کو پس فرمایا کہ اسکے ہنسی کی گڑبے پر کالائیک دید و کہا  
 علماء نے کہ اسی قبیل سے ہے نصب کرنا جانور کی سری کا بیتیوین اور انکوں روئین اور وجہ دسکی یہ ہے کہ نظر بد پہلی  
 پڑتے ہے اوپر پس جاتی رہتی ہے شدت اسکی پس نہیں ظاہر ہوتا اثر اسکا اور علاج نظر بد کا یہ ہے ہی کہ تہ  
 پانی پر تین الگ کی ٹبر کر اور دم کر کی چوی پھی اور اس ہی بناوی ہے وہ آیتیں یہ ہیں قَانِعِجِ النَّصْحَلِ  
 تَرَى مِنْهُ فُطُوْرَ سُوْرَةِ فَاحْتِوَا رَبِّهِ الْكَرْسِ اور یہ آیتیں شفا کی کہ وہ یہ ہیں وَكَيْفَ صُنْدُوْرَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِيْنَ  
 وَهَبْ شِفَاؤًا لِّمَا فِي الصُّلْبِ مِنْ هَذِهِ شِفَاؤًا لِّلنَّاسِ تَرَى مِنَ الْقُرْآنِ فَاحْتِوَا شِفَاؤًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَكَفَيْتُنِيْ قُلُوْبُ  
 اَمْتُوْا هَٰذَا وَشِفَاؤًا اُوْدِ سَبَبِ نَظَرٍ لَّكِنِّي كَابْعَضُوْنَ فِيْ يَمِيْنٍ لَّهَا هِيَ وَالْاَجَابَ دِيْكَتَا هِيَ اِيْكَ جَنِيْرَ كَيْفِ  
 اور اچھا جانتا ہے اوسکو اور نہیں رجوع کرتا ہی طرف اللہ کے فیض و سکے قدرت صنعت کی طرف دسیان نہیں کرتا  
 تہذیب اگر تا ہی اور اس شخص میں کہ جسکو نظر لگے ہے ایک علت سبب قصور نظر اسکی کی غفلت سی وہ طہارائیں  
 بندوں اپنے کے تاکہ اہل حق کہوں کہ یہ اللہ کی طرف سی اور غیر اہل حق غیر خدا کی طرف جانیں پس ناخود ہوتا ہی نظر  
 لگتا ہوا اس سبب کہ ہوتا ہے سبب اسکا اور حق تعالیٰ ایک تاثیر خبیثہ پیدا کرتا ہے جس چیز میں جانتا ہے جیسی کہ  
 بعضے سانپوں کی دیکھنی سی حمل گر ٹہرتا ہے عورت کا اور بعضوں کی دیکھنی سی اندھا ہو جاتا ہے آدمی اور بعضی سانپوں  
 الہیاتی تیر پیدا کرتا ہے کہ جس آدمی کو وہ دیکھتا ہے وہ ہلاک ہو جاتا ہے پس ایسی سی تاثیر اس نظر لگانیو الہیز  
 پیدا کرتا ہے **س و ح** سارے نام ہوئی سورہ نون **سورة النون** آیت اس سورہ کا نام حاقہ ہے  
 اسلیں کہ اول ہی میں لفظ الحاقہ کا مذکور ہے اور یہ نبی وجہ اس نام رکھنی کی ہے کہ حاقہ اس عذاب کا نام ہے جو  
 حق کو باطل سے جدا کر دیتی اسطور پر کہ کچھ ہی شبہ باقی نہ رہی اور اس سورہ میں کئی احوال انبی کی بیان فرمائی ہیں  
 جو دنیا میں ہوئی یا آخرت میں ہوئی اور اس بیان ہی پر رسالت کی شہادت اور وحی اور قرآن کی نزول کی طرف  
 افعال فرمایا اور سورہ کی ہی اس میں آیتیں اور دو سو ساٹھ کلمی اور ایک ہزار اکیس سو تیس حروف اور دو سو کو  
 ہیں اور نازل ہوئی یہ بعد سورہ ملک اور اس سورہ کی ربط کی وجہ سورہ نون سے یہ ہے کہ سورہ نون میں بیان  
 فرمایا ہے کہ یہ رسول دیوانہ نہیں ہے اور کا فر جو دیوانہ ہونے کی نسبت اسکی طرف کرتی ہیں چوٹی ہیں اور سورہ  
 الحاقہ میں یہ فرمایا کہ یہ نبی شاعر ہی اور نہ کاہن اور اس سورہ میں بیان فرمایا ہے کہ دنیا میں کا فر ایسے مال  
 اولاد پر مغرور ہو کر قرآن سے بی ادبی کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ قصی میں پہلوئی اور اس سورہ میں مذکور ہے  
 کہ قیامت کی دن کا فر ہنس کر نیکی اور کہیں گی مَا آتَيْنَاكَ حَقِّيْ مَا لَيْكَ يَٰعِيسَىٰ مِيرِیْ کَلَمَ نَا یَا بَیْآن مِیْرَالِ  
 جو دنیا میں مینی جمع کیا تھا اور اس سورہ مذکور ہے کہ ضرران کی مانع والو کو مسکنوں کی حق مذہبی کی سبب آفت پہنچ  
 تھے اور اس سورہ میں فرمایا کہ کا فر و کٹواگ کی زنجیروں اور طوقوں میں گرفتار کر نیکی اسو طہ کہ دنیا میں یہ مسکنوں کو  
 مذہبی ہے اور اور ہیت سی مناسبین من دونوں سورہ نونین **سورة النونین** **سورة النونین**

سورة النونین







سخت حدی گزری ہوئی کی خدائی ستیجین کیا اوس ہوا گو عادیہ رات رات در پٹہ روز نہایت محسوس پس دیکھا تو ایسی مہم نواز  
والی دنگی کو زمین پر پڑا ہوا گو بارہ تنہ در خون خراکی کہنکی ہی برسم ہوتی ہین کہ **فہم** اور وہ جو عادیہ سوہا  
کئی تہنڈی سنائی کی باؤسی ماہون سی نکل جاتی معنی خوشنوی یقین کی ادب رات رات اور تہنڈ دن کئی پھر  
تو دیکھی لوگ ادین پھر گئی جیسی وہ تہنڈ ہین کہ جو کی گو کہری **ہوہ** **لقسار** **وآمتاعاد** لیکن  
عاد کا فرقہ سوا اپنے وقت کی پیغمبر کو چیلانی اور انکار کر نہیں اس قدر بڑا گیا ہا جیسے پہلوان کشتی کر نیوالی مستعد  
ہو کر اکھاڑ میں جم ہونک کر کہری ہوتی ہین اسپر وہی اپنی پیغمبر کی مقابلہ پر مستعد ہو گئی ہی اور کہری ہی  
مستعد **شد** **منا** **اقت** کہہ کھینے کون ہی بہت زبردست ہسی قوت میں یہاں تک کہ حقتالی فی سال برابر اون پر  
قحط ڈالے تباہی اون لوگوں کی کہہ کر اپنے شتر آدمیوں کو مکہ مکرمہ میں بھیجا تاکہ وہاں جا کر دعا کریں اور پانی حقتالی  
مکین لیکن تکبر اور غور دینی یہ قبول نہ کیا کہ حضرت ہود علیہ السلام سی اتجا کون اور دینی پانچویں دعا طلب کریں  
اور مکہ میں اوس وقت علاقہ کی قوم غالب ہی جب وہ لوگ علاقہ پاس پہونچی اور اپنا حال ظاہر کیا ایک شخص نے  
کہ اوسکا نام **مرد** **تہا** **انتی** کہا کہ اس مقام کی دعا نکو فائدہ نہ کریگی نکو لازم ہی کہ اپنے پیغمبر کے بات قبول کرے تاکہ  
اس بلا سی خلاصی پاؤ اوسو سہلہ کہ تمہاری کہنی سی معلوم ہوا کہ یہ قحط وہ قحط نہیں ہی جو دعا سی جاتا ہی بلکہ  
یہ قحط حقتالی کی طرف سی آزمائش کی دھڑ ہے جب اون لوگوں فی مرد کی یہ بات سنی تو کہنے لگی کہ اگر ہم  
یہ بات سی بدو نہ حاصل پہونچے مطلب کہ ہر جائینگے تو ہماری قوم بکویت ذلیل و خفیف کرینگے جسطرح سی ہوسکی  
یہ کام یہاں سی کر کی جانا چاہیے اور کام کی تدبیر مرد سی پونچھی اوسی کہا کہ تم سب تنگی اور تنگی پاؤں +  
حاجیوں کی شکل بنکر صفا پہاڑ پر جو بیت اللہ کا سنی ہی چڑھو اور جو بیت اللہ نکو نظر آوی تو اوس وقت  
اس طرح دعا مانگو کہ اے ہود کے خدا اگر ہود ہا تین سچی ہین کہ تیری پیغمبر میں تو بکوپانی دی کہ ہم لوگ قحط  
پانچویں دھڑ اسی ہین اون لوگوں نے اسپر طرح کہا اور اونکی دعا قبول ہوئی اور حقتالی فی تین ٹکڑی بدلی گئی پھر  
ایک سفید ایک سرخ ایک سیاہ اور ایک آواز آئی کہ ان تینوں بدلیوں کی ٹکڑیوں میں سی ایک اپنی دھڑ تجویز کر لو ان  
ملنے آئیں مشورہ کر کی سیاہ ٹکڑی کو قبول کیا اوسو سہلہ کہ سیاہ بدلی میں پانی بہت برستا ہی اور اپنی شہر کو روانہ  
ہوئی وہ کالی بدلی ہی اونکی ساتھ اور اوپر چلی جاتے جب اپنی شہر کی قریب پہونچی کئی آدمیوں کو جلے ہوئے  
پہونچا کہ ہم بدلی اپنی ساتھ لائی ہین تم اپنے سب تالاب اور جو صنو نکو جیڑ کر صاف کر کہو اور کہتی کا سامان چسپ  
ہیج اور بل وغیرہ ہی سب نکو لو اور خوش ہو کہ یہ بدلی تمہاری خواہش کی موافق برسی گی شہر کی لوگ سب  
خوشخبری کی سنی سی بہت خوش ہوئی کہ ہمارے بھی ہود کی دعا مقبول ہوئی اور بیت بدلی آئی اور حضرت  
ہود علیہ السلام پر زبان طعن اور تشیع کی کہولی اور کہا کہ دیکھو ہمارے بھی ہود کی دعا مقبول ہوئی اور  
اور بدلی تم کہتے تھے کہ بلا آویگے حضرت ہود علیہ السلام فی فرمایا کہ یہ بدلی نہیں ہی یہ حقتالی کی بلکہ  
اس سی ڈرتے رہو اور اسی کچھ نہیں گیا ہی میرا کہا مانو اور ایمان لاؤ اور بت برستی کو چھوڑو اور اون لوگوں  
کہا کہ بدلی میں کیا بلا آویگی حضرت ہود علیہ السلام فی فرمایا کہ آنتی یعنی طوفان کی ہوا چلی گی کہ نکو اور تمہارے  
سب مکانوں کو نیست و نابود کر دیگے اور اون لوگوں نے جواب دیا کہ تم ہمارے اور قوت جانتی ہو ہر جگہ ہوا شدت

اور جس کی خوف دلائی ہو ایسی ہی گفتگو آتی کہ وہ بدلی ہوئی شہر کی کنارہ پہنچتی اور طوفانی ہوا چلتی شروع ہوئی اور حق تعالیٰ کا حکم ہوا کہ باوجود عظیم کوجک ہیکہ ناچو تباہ طبقہ زمین کا ہی بیل کی ناک کی سوراخ کی برابر چوڑا اور عادی قوم مسلمان و متبعین کو دیکھو وہ فرشتے جو ہوا پر متبعین ہیں اس محاذ سے کہ یہ ہوا کہیں بیگنا ہو نہ کوئی ہلاک کر دانی کتنا ہی اوس ہوا کو روک لی لیکن ہوا کوئی روکنی سی کہ نہ کسی تہی پہ اس قسم کی ہوا کی تندہ اور زور دیکھ کر عادی قوم مضبوط مکانوں میں جا گہرے تھے اور مضبوط سیڑھیں آپس میں ایک سے دوسرے کو بندھا رہا اپنی جان و زکوٰۃ ہی زنجیر و نسج کے تباہ اور اپنے گہر والوں کو اونٹوں کی کچا دوغین میں لٹکا کر ہوا سی جو حق تعالیٰ کی مخلوق میں سے ایک ضعیف جزوی مقابلہ کر سکتی تھی کہ وہ سہلے مستعد ہوئی اور اوس ضعیف مخلوق نے اپنی اونکی ساتھ سہلے حرکت کی کہ اونکی عورتوں کو جو اس کے الماری میں بڑی بڑی مضبوط ساندنیوں پر بٹھا کر لڑی کی زنجیر و نسج اور الماریوں کو ساندنیوں پر گٹھن یا تباہ ہوا اور کو موہ ساندنیوں کی زمین سے اور اسی جاتی تھی اتنی دور کہ وہ ساندنیاں مولا مارکی ٹڈی سے معلوم ہوتی تھی پہر ومانی زمین پر دی مارتی تھی یہاں تک کہ اوس قوم کو بالکل ہلاک کر دیا اور حضرت ہود علیہ السلام پہاڑوں کو لیکر ایک ٹاپو میں ہو بیٹھی اور ایک خط اپنے گھر کو بھیج دیا تھا حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے وہ ہوا جب اور خطر کی انداز آتی تو آہستہ چلتی جو بڑوں کو اپنی معلوم ہوا اور اوس خط کے باہر چسپ ہو چکی تھی اوسکو ہلاک خاک سیاہ کر دیتی تھی حق تعالیٰ نے اون لوگوں کو ایسی غذا بھیج دی کہ انہیں پہلوں پر لٹکا کر اوس پہلوں کے مناسب تھا اور ہوا کو جو موہنے کی پہلوں کے یہاں گندہ ہوا جاتی تھی اونکی کشتی کی وسط پہ لٹکا کر وہ ہی اوس دگاہ آگے پہلوں کی قوت کا تماشا دیکھیں ہلاک ہوئے ہر ہلاک کسی گئی زور کی ہوا کی چو چلتی کی وقت آواز شدت سے کرتے تھے غایت یہ تھی سخت اور تند سکرستی کر نیوالی جو گھبراہٹ اور روکوں کی اختیار سے نکل گئی تھی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ کہے جہاں ہوا کو دنیا میں نہیں بھیجا مگر انداز میں اور پانچویں نہیں بھیجا مگر انداز میں لیکن حضرت نوح علیہ السلام کی طوفانی دن اور عادی قوم پر عذاب کی دن کہ طوفان کی دن اس شدت سے ہائی یہاں تک محفوظ و محفوظ اختیار میں نہ رہا تھا اور عادی قوم پر اونکی عذاب کی روز ہوا ہی موکل فرشتوں کی اختیار سے باہر نکلتی تھی بخ اور یہ ہوا کا اس زور سے چلنا کچھ آسمان کی گردش سے نہ تھا والا عادی کا فرونگی تخصیص اس عذاب میں نہ تھا بلکہ حضرت ہود علیہ السلام اور لوط علیہ السلام اور زکوٰۃ ہی اوس کے انداز پہنچتی بلکہ حق تعالیٰ نے سختی تسلط کیا تھا اوس ہوا کو نہایت غصہ ایسا بلکہ لینی کی ارادہ سے ٹکڑے ٹکڑے کر دینے لگے فقط عادی کے قوم پر نہ مسلمانوں پر اور نہ حضرت ہود علیہ السلام پر اور یہ ہوا کا اوپر مسلط کرنا کہڑی دو گہرے تھے بلکہ سچ کیا ل و نیا نیا نیا سات رات آٹھ دن تک تھا سوال کی بائیسویں تا سچ بدہ کی صبح سے یہ تسلط اور ہوا کی شدت شروع ہوئی تھی اور انیسویں تا سچ اوس مہینہ کی بدہ کی آخر دن تک آفتاب کی غروب تک وہ شدت تمام ہوئی اور سات رات اور آٹھ دن اس عذاب کی سب سے کی وجہ یہ تھی کہ عادی قوم سیطرہ کی زبان در زبان کرتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ مخط کیا چیز ہے ہم اتنے قوت رکھتے ہیں کہ اگر سات برس سیطرہ کا مخط رہے تو بے ہم اس کے برداشت کر سکتی ہیں سو حق تعالیٰ نے ہر برس کی مقابلہ میں اس ہوا کی عذاب کا ایک ڈھرہ دن اور سات کا اوپر تسلط کیا اور آٹھ دن اس سہلے زیادہ کیا تھا تاکہ آپس میں ہر شخص صنف اور ملی مافقی اور کم زوری ایک دوسری کی دیکھی اور ہر شخص کو دوسری ہلاک کی کا

ل

قد روي في  
الحاقه

في روي في  
الحاقه

في روي في  
الحاقه

في روي في  
الحاقه

في روي في  
الحاقه

في روي في  
الحاقه

في روي في  
الحاقه

في روي في  
الحاقه

في روي في  
الحاقه

في روي في  
الحاقه

لنح او نغم هو ي چاپچه ابن جرج اور اور سفر ن في روایت کی ہی کہ وہ قوم باوجود اس ہوا کی شدت کی کہ انکو  
 او ہوا کی ہنگامی ہی سات دن تک زندہ رہی آخر کو آہون دن بدہ کو سب مردہ اور بچان ہو ی پھر ہوانی  
 اونکی لاشوں کو اور کی درمیانی شور میں ڈال دیا اور ان آہون دن اور سات راتوں میں کچھ فاصلہ نہتا کہ بیچ میں  
 ہو ماسا آرام لیکر پھر عذاب اور ہوا کی قوت پیدا کرین بلکہ حوشا پے دلپہتی یعنی لگتا رہتی جیسی کہ اوپر ذکر ہوا  
 حاصل کلام یہ ہے کہ قوت اور زور عدا کے قوم کا اس ہوا کی مصیبت دفعہ کہین کچھ کام لایا جیسے کہ کشتی گر  
 پہلو اونکی ہاتھ بین ضعیف نامی فتویٰ الفوقہ فیما صحت علی پھر دیکھتا ہے تو سے دیکھنی والی اگر اور قوت  
 موجود ہوتا اس قوم گر ان ذیل زبردست کو ہوا کی طاقت اور فوہین کا خیال پڑی ہی اور ہوانی اور کی حشو کو  
 نکال کی اونکی جسموں کو مردہ کر کے ڈال دیتا کا انہم انجاء منخل حادیۃ کو یا کہ وہ کچھ کی شہدتی قدکی  
 لبنانی اور بن کی مائی میں لیکن کہو لیکے ہری ہو ی ایسی کہ ہوا اونکی مساموین اور خولونین ایک طرف سی کہو تو  
 تہے اور دوسرے طرف سی نکلتی ہی اور اواز کرتے تھے گورا کہ اونکی بدنونین رطوبت کا نام نہتا تھا عزیزی  
 قول قوی ہم یمن باقیہ ہیں آیا دیکھتا ہی تو اونکو کچھ باقی ہی ہو ی ۵ فتح پیر تو دیکھتا ہی کوئی  
 اور کاج راکھ ۵ موعہ تفصیل پھر کیا دیکھتا ہے تو ان دونوں فرقوں کا کوئی ہی باقی رہا جو ان فرقوں کی  
 نسل ہی کہی اور اپنے تین اونکی طرف منسوب کری اس جگہ سی معلوم ہوا کہ جو عذاب حاق ہوتا ہی وہ  
 جبر آ رہی اور سکنا نام و نشان ہی نہیں رکھتا ہی اور دیکھی نسل کو قطع کر دیتا ہی بخلاف اس عذاب کی  
 جو تبار اور امتحان اور آزمائش کی واسطے آتا ہے کہ وہ سکون شامل نہیں ہوتا ہی اور جبر سی کہو کر نہیں بہاتا  
 عزیزی و جآء فرعون ومن قبک والموت کا یا لحاظۃ اور علی من لایا فرعون اور  
 وہ کہ پہلی او کے ہی اور اہل موتفکات ہی گناہ کو ۵ فتح اور لیا فرعون اور جو اس سی پہلی ہی اور الہی  
 بستان تقیر کرتے ۵ موعہ تفصیل اور لیا فرعون یعنی پیدا ہوا اور غلبہ کیا اور فرعون اصلین  
 لقب ہی مصر کی بادشاہ کا جو قبطیونین سی ہوتا تھا جطرح روم کی بادشاہ کا لقب قیصر اور فارس کی بادشاہ کا  
 لقب کسری اور ترک کی بادشاہ کا لقب خاقان اور یمن کی بادشاہ کا لقب شیخ اور ہند کی بادشاہ کا لقب  
 راجہ ہوتا ہی اور یہاں فرعون سی ایک شخص معین مراد ہی جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زمانہ میں مصر کے  
 بادشاہت کرتا تھا جس جگہ اور وہ لوگ جو فرعون کی پہلی ہی یعنی وہ ہی دنیا میں آئی اور ان لوگوں سی مراد  
 حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم ہی اور اونکی موفرتی ہی ایک مین دالی جو بیچ شخص مین رہتی ہی اور حضرت  
 ابراہیم کے بیٹے جبرک نام مین ہی اونکی اولاد سی ہی اور دوسری ایک والی جو شہر کے باہر جگہ مین رہتی ہی  
 اور حضرت شعیب علیہ السلام کو مقتالی فی اون دون فرقوں کی طرف رسول کر کی بھیجا تھا اور دین اور عذاب  
 اور پرتی مین اون دون فرقوں کو لکھا ایک طریقہ تھا والموت لکھا اور اولی بستان اور وہ چہ پہنچا  
 بستان آہون اور اونین جو پڑی بستی ہی اور سکنا نام سدہم تھا جسین چار لاکھ آدمے تھے مقتالی فی مصر



لوط علیہ السلام کو جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بی بی ہنن نامی طرف رسول کریمؐ کی بی بی اور حضرت لوط علیہ السلام  
 بیش برس و عین ہی دراز و نکو لیکن کی طرف بلا لیکن وہ یان غلامی یا لٹا چھتری بڑی بڑی گناہوں کی سبب  
 جکا بڑا ہونا سبب نزدیکت تھا سو فرعون کی گناہ یہ تھی کہ پہلی پیغمبر کی اولاد کی شمشیر کی عین ہی  
 سرسریل سی اور اس عداوت کا سبب یہ تھا کہ جب وقت حضرت یوسف علیہ السلام مصر کی بادشاہ کی طرف سے  
 جکا نام بیان تھا مصر کی سلطنت کی تخت پر ہوئی اور بنی اسرائیل اسوہ سے مصر میں گئی اور وہاں کی حکومت  
 اختیار کی تو حضرت یوسف علیہ السلام کی غلبہ اور شوکت کی سبب سب مصر والی بنی اسرائیل کی بیت تعظیم  
 کرتے تھے بہر حال حضرت یوسف علیہ السلام کی وفات پائی اور فرعون مصر کا بادشاہ ہوا تو بنی اسرائیل کے  
 بزرگی اور عزت جو مصر والے کرتے تھے فرعون کو کراہن معلوم ہوئی چاہا کہ کسی تدبیر سے بنی اسرائیل کو مٹا کر  
 نظر و عین ذلیل اور خوار کر دی تاکہ حضرت یوسف علیہ السلام کی ریاست کا خیال بنی اسرائیل کی دلیمن  
 نہ رہی اور اس سبب ریاست کی کامو عین دخل کے خواہش نگرین آخر ہوتی ہوتی ہتھکڑی اور پیر کرنی لگا  
 کہ ہلال خور اور چار ذمہ کی طرح او سکی بیچارہ میں ہمیشہ گرفتار رہتی تھی کسی سی حمایت اپنے بنوا تا اور کسی سی  
 کہتے اور کسی سی باغیانہ نگار تا اور کسی سی ٹیٹ تہیہ و تا اور کسی سی ٹیٹ پکڑا تا عرض کہ سب ذلیل کام آہن  
 لیتا تھا اور نہایت میرم پیادی اور نہ مقرر کئی تھی اور اپنی تین سب مصر والوں کا معبود تھرا کہ سب اپنی تیر  
 مسجد ہر دو تہا اور بنے اسرائیل یہ بات او سکی ہنن مانتی تھی اسوہ اور او نہر خفا ہوتا اور ایذا پہونچا تا  
 یہاں تک کہ کاہنوں اور بخو میں بنی فرعون کو خبر دی کہ اس بنی اسرائیل قوم میں ایک اور کا پیدا ہو گا  
 اس طرح کا کہ تیری بادشاہت او سکی ماہیت سی جائیگی یہ پہونچتی ہی او سکی بیت فی یہ حکم کیا کہ داسیان بنی اسرائیل  
 کے گھر گھر ہمیشہ پہونچے رہیں اور دیکھا کریں جس عورت کو او عین سی حاملہ دیکھیں او سکا نام اور یہ کو تو ال  
 دفتر میں لکھوا دیں بہر حال جی کا وقت ہو تو کو تو ال کی پیاد او سکی دروازہ پر جا کر کہہ رہی ہنن اور داسیان  
 جنو اکرا و سرس کے پیدا ہوئی کو باہر لا کر اون پیاد و کو دیکھا دیں اگر وہ بیٹا ہو تو پیاد ہی سید وقت اوی مار دیں  
 اور اگر وہ بیٹی ہو تو او سکو چوڑ دین غرض کہ برسوں یہ ظلم اور لٹا اور نہر جاری رہا اور او اسکے او طرح طرح  
 ظلم جو بنی اسرائیل پر کرتا تھا سو تمام عالم میں مشہور ہنن اور باوجود ان ظلموں کی لوگوں پرست پرستی اور شرک  
 کر نیکی و سہارہ زبردستی کرتا تھا اور جو مینا کر کے آدمیوں کو مارنا او سکا ایجاد ہی آخر ہوتی ہوتی او سکا کھو اور  
 اور یہ کو پہونچا کہ خوف و خطر بکا کر کہتا تھا آتا سب کو کھانا کھانے بیٹھے مین ہوں تہا دارب سب کے بڑا  
 اور حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کی گناہ بیٹھے وہ تھے کہ مین اور اگیہ والی دونوں او عین شامل تھے  
 جیسے بیت پرستے اور باپ قول بھی کر لے کہ یہ دونوں چیزیں اون سب لوگو عین بی انہا طرح پائی تھیں  
 اور قرانی اور ہرنی کرنے خاص او لٹا چلن تھا کہ شام اور مصر کی راہوں پر گریہاں بنا کر جی سیسی رہتے  
 تھے اور قافلہ لوٹتی تھے اور بیت مال لاتی تھی اور حضرت لوط علیہ السلام کے گناہوں عین سب سی ٹرا  
 گناہ ظلم تھا اور اور سوای اس سی ہیبت سی بڑا شیان اور عین و عین راجع تھیں جیسی کہ تو تر بازی اور  
 چند بے لڑ لٹے اور تہرا تا پہن لڑا اور مہان کو اپنے گھر اور ترنی مذہب اور اگر کوئی دوسری اون کی شہر میں

جان اور ان ظلموں کو فرعون بنی اسرائیل پر کرتا تھا

جان اور ان کی ہونا جو حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم میں تھی

جان اور ان کا ہونا جو حضرت لوط علیہ السلام کی قوم میں تھی

غلام خریدنی کو آدمی تو اسکو خرید کرنے دنیا اور ایک پہنسی کہیل میں گالیاں دینی سی اور خوش کیا اور اچھے  
 سی ہٹا کر نا اور عورتوں کی طرح سنی لگانی اور منہ دی لگانی ہاتھ پاؤں گواور بیانی میں ہتھ پاؤں کو ہونچو  
 کہ جس کے سانی ہونگی ہو کر ایک دوسرے کی موتہ پر گوزارتا ہتھ پر حقائق بی ان سب کی بدایت کیونکہ حضرت  
 موسیٰ اور حضرت ہارون علیہ السلام کو فرعون کی طرف اور حضرت شعیب علیہ السلام کو مدین اور ایک دالو کو  
 طرف اور حضرت لوط علیہ السلام کو سدوم وغیرہ کی طرف رسول کی بھیجا اور ارون برہمنوں کی ان سب منع فرمایا  
**عَنْ يَزِيدٍ قُصِّتْ لَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّعَ لِقَبْلِ الْفَرَّانِيِّ فِي ابْنِي بِرْدِ دُكَاكَ رَسُوْلُهُ بِيَسْ بَكْرُ اَصْدَانِي**  
 اوس جماعت کو یکڑا بڑا **فَخَرَّ** پر حکم نانا اپنے رب کی رسول کا پر یکڑی اوکو یکڑی دم چہرتی  
**مَوْطِئًا فَصَوَّرَ اَخْبَرَ فَرَّانِيَّ فِي هَرَّامِكِ فِي نَهْنِ سِي ابْنِي ابْنِي رَسُوْلُهُ بِيَسْ بَكْرُ دُكَاكَ**  
 کے بھی ہوئی تھی اور حکم نانا اور اپنے برائیوں کو غمناک بلکہ اپنے وقت کی رسولوں کی مقابلہ کر سیتے اور  
 فراموش اور یکڑی شروع کیا پر یکڑی اوکو لوگوں کی سب سے یکڑی یعنی پیغمبروں کی جو انکار سی جس گرفتاری  
 لوگ لائق ہوتی ہیں اوس سے زیادہ گرفتاری اون لوگوں کی وسط ہوئی تاکہ وہ زیادہ گرفتاری اون  
 من ہونگی مقابلہ میں واقع ہوئی سو فرعون کو او کی کہنی کی موافق دریا میں ڈوبوا سو سطلہ کہ ایک روز  
 حضرت جبریل علیہ السلام نے ایک فریاد کی شکل بنا کر او کی دربار میں آکر پوچھا کہ اگر کسی کا غلام او کی غلام  
 لے کر ہو کر اپنے خاوند کے مقابلہ میں آپ ہی اپنی صاحبی کا دعویٰ کری تو ایسی غلام کیونکہ یہ حکم ہی اور  
 کہیے سزا اوکو بچاوی فرعون نے کھا کہ ایسی غلام کو جو اپنے خاوند کے نعمتوں کا سنکر ہی دریا میں ڈوبوا  
 چاہی اور یہ ہی کہ اکثر فرعون اپنے فخر اور بڑے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مقابلہ میں کیا  
 کرتا تھا کہ میں ایسا کہ مصر کی ملک میں ہنرین جاری کی ہیں اور اون ہنر و کو اپنے مکانوں کی نیچی سی بہا  
 انکا لابی ہوئی شخص کہ ہنر و کی جاری کر نیکیو بڑا اپنا فخر سمجھتا تھا اور اس بات سی اوکو نہایت لذت حاصل  
 ہوتے تھے دریا میں ڈوب کر ہلاک کرنا بہت مناسب ہو کہ اون چھوٹی چھوٹی ہنر و منی کیا ہوتا ہی تو تو سکا  
 بادشاہ ہی تجھ کو بڑی دیا کی سیر کرنی چاہی اور جیسا کہ تو ان ہنر و کو اپنے مکانوں کی نیچی سی جاری کر کی  
 ہنری اور عیش کرتا تھا ویسا ہے اب ہم ایسی بڑی دیا کو تیری سزا اور تمام بدن پر جاری کر نیکی تاکہ تیری  
 لذت کی اسباب چاؤ نظر منی تجھ کو گہر لوہین اور فرعون عذاب کی زیادتی طرہ سی ہوئی کہ تمام اوس کے  
 سلطنت اور مکانات اور باغات اور اچھے محل فرش فرش سی آراستہ اور خزانے طمانہا ایک پل میں  
 او کی ہتھ سی انکا لکی او کی دشمنوں کو جو بہت حیرت و ذلیل او کی نظر و بین تھی اور حضرت شعیب علیہ السلام  
 کی قوم پر جو دو فرقت تھی کسی طرہ کا عذاب ہو امین دالو پر صیغہ یعنی سخت آواز ہی ہوئی اور یہو بخال  
 ہی اوکو ہلاک کیا اور ایک قسم کی عذاب کا دوسری قسم کی عذاب کی ساتھ منی ہی عذاب کی زیادتی ہوئی  
 حضرت شعیب علیہ السلام کی چھوٹائی اور حقیر جان کی عوض میں سخت آواز سی جیڑ کی کھی اور اب  
 اور تو لین جو کھی کر تہہ اور ڈنڈی یا پانہ ہلا دیتی تھی تاکہ مٹی اور تولی چیز پر بار نہ اتری او کی خوف  
 یہو بخال میں ہتھ ہو کر ہلاک ہوئی اور حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کو پہلی نیچی سی اور یکڑی ہنر و منی اور

پہنیک یا سوہلہ کہ او کا نام غلام اور سچائی تھی جسین مجموعہ کا طلب ذمہ آئی یعنی جو چیز جو اسی مقرر کی تھی اس  
موت کرنا جیسی مرد کو کہ حق تعالیٰ نے اسوہ نہین پیدا کیا کہ اذنا پڑی اور اپنے تین ذلیل کری بلکہ اسکو عزت والا  
پیدا کیا ہی کہ یہ عورت پر چڑھی اور اسکی بعد اوپر تہہ چلی ہوئی بسا اسی سوہلہ کہ غلام میں نرنا کا مزہ اونکو ملتا  
اور نرنا کی حد بچہ ہی بہر صورت یہہ پانچون واقعی حقیقی حادثہ کی شالین ہیں کہ کافر و کونو کی کفر اور نافرمانی کی  
سببے بدون شریک کرنی مسلمانوں کی و بدون غلکی اور غرضی اسبابکے علیک کر نیسی طرح طرح کی عذاب سی انکو  
میت اور نابود کر دیا اور اگر باوجود ایسی مثالون اور نظیر ذکی پیر ہی کی کوشش نہ تھی ہے اور کسی کہ ان واقعون پر  
مسلمانوں کو تلخ رہنا اور کافروں کا نیست اور نابود ہو جانیکا ایک سبب تھا کہ پہلی ایسا نادر و کونو کا فو رشی جدا کر دیا  
تاکہ وہ عذاب کی مقام پر نہین بلکہ وہ انسی دور ہو جاوین پیر کا فو رن پر عذاب کیا اور یہہ یا نادر و کونو غلہ  
تینے خبر دار کر دینا اور عذاب کی مقام سی دور کر دینا اختیار کا سبب ہو الیکن قیامت کو مسلمان اور کافراکے  
مقام پر جمع ہونگی اور وہ انسی بہانہ اور علوہ ہونا کسی طرح ممکن ہوگا اور عذاب کی اسباب عام اور سبب کوشال  
مان حادثہ کی معنی کسطح ہو سکتی ہیں تو ہم کہیں کی کہ گواہ اسکی ہی سنوہ **اِنَّ الْمَظْلَمَةَ لَمَّا وَرَعٰ عَنِ ذٰلِکَ**  
**اِنَّ الْمَظْلَمَةَ لَمَّا وَرَعٰ عَنِ ذٰلِکَ** فی الجارے لیسفعلہا الکر تذاکرہ وکعبہا اذکرہ وکعبہا اذکرہ  
تحقیقی ہمینی اسوقت کہ حدی گذرا ہائی سار کیا ہمینی نکو کشتی روان پر ناکرین ہم ہتھہ کو تہاری لئی نصیحت اور  
یاد دہنے اسکو کان یاد کرنی والا **فَیَحْذَرُ** ہمینی جو وقت پانی اور بلا اور دنیا نکو سستی ناوین تار کہین اسکو تہار  
یاد دہنا کہ اسکی اور سنی والا **مَوْجٌ تَفْسِیرُ** اِنَّ الْمَظْلَمَةَ لَمَّا وَرَعٰ عَنِ ذٰلِکَ  
کے پانے آسمان اور زمین کی برسات کی کثرت اور چشمون کی اوٹنی اور ہمینی سی ہتھہ کہ تمام مدی زمین کو چاہا  
بلکہ بڑے اونچی پہاڑون کی چوٹی کی ادھر چالیس چالیس کڑ پانی چڑ گیا تھا اور آسمان اور زمین کی درمیان میں پانی  
روز کتبہ ہم برسات کی کثرت سی پانی غالب ہا اور یہہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کی حادثہ کا حال ہی اور  
طوفان کی بولنی ہی یہی واقعہ مراد ہوتا ہی اور یہہ بات ظاہر ہی کہ حضرت نوح علیہ السلام و سبب ان نوح میں  
سلامت ہی باوجود اس بات کی کہ وہ بلا عام ہی اور طوفان ہی تمام روی زمین کو اور زمین اور آسمان کی بیچ  
کو چاہا تھا کوئی جگہہ بیگم نہی کے باقی نہی ہی ہر جگہہ پر طوفان تھا انکو یہی بیگانگی سی بچاؤ نہ تھا اگر حضرت  
حضرت نوح علیہ السلام اور منونو نکو نہ بچا تا تو وہ سبب طوفان میں ہلاک ہو جاوے تم لوگون نی جو حق تعالیٰ  
کے نعمتوں کی انکار پر کمر بند ہی سو تہاری وجود کا پتہ ہی نہ معلوم ہوتا اسوہلہ کہ تم لوگ حضرت نوح اور انکی  
اولاد کی نسل ہو پھر اگر اسوقت تہاری باپ دادوں کی حق تعالیٰ محافقت نہ کرتا تو تم کسطح اسوقت میں پیدا ہو  
سو اسوقت میں حضرت نوح علیہ السلام اور زمین کی بچاؤ کیوہلہ ایک تہہ کو تعلیم کردی ہمینی تاکہ وہ لوگ اس  
طوفان میں شریک نہ ہین اور اس عذاب سی بھی ہی زمین بلکہ عذاب کی چٹ ہی اودن تک نہ پہونچی اور  
اس تعلیم کی مقصود نکا حاصل یہہ ہے کہ لڑکیے سو کوئی دوسری چیز کے سلاحت نہین کہہنی چلی کہ  
پانی کی اصل بیماری ہی اسکی طبیعت ہی بات کو چاہتی ہی کہ زمین پر نہ رہا ہی اور جس چیز میں نہ زمین  
ہو یا غالب ہن اس ہی کوئی چیز نہا کی پانہین ڈالین تو پانی اسکو اپنی تہ میں لچا جائیگا اور آپ اسکی اور نہ رہا

۱۲  
بیان سوال  
ما حجب  
کتاب  
کتاب

سوا ایک جو ہر لطیف چاہی جو ہر نیکی اور ہر تیرا کر ہی پس وہ لکڑی ہی سو سولہ حضرت نوح علیہ السلام کی زمین میں ساگو  
 ڈال دیا کہ جو چیر نہت ہو پس ہنر بلکہ او سکی سام اور سور خون کی خالی ہونیکے سبب سے او میں ہوا بہت سی ہند ہو گئی  
 ایسے چیز تیار کر و اور اس قسم کی چیز لکڑی ہی کہ ہمیشہ ہوا او سکی سام میں بیٹتی ہی اور او سکو او پر اوٹھا لیتی ہی  
 بخلاف حیوانات اور مردان یعنی این کی اندر پیدا ہو میرا لی چیزوں کی او پر ہی وجہ ہی کہ لکڑی اور ستی دھڑو کو  
 کتنے ہی بیتا درباری ہون لیکن پانی کی او پر سے رہن اور معدنی چیزیں جیسی لوہا وغیرہ اور جانوروں کی  
 جسم کتنی ہی چوڑا اور ہلکی ہون لیکن پانی کی نہ میں سیبہ جانیکے غرض کہ لکڑی کی سوا کوئی چیز ایسے نہتی جو  
 اس کام کی لیاقت رکھی اسولہ حکم ہوا کہ لکڑی سے ایک شہر مختصر تیار کر واسقہ جبین آدمی اور جانور اور ان سب  
 کے چہ ہستی کی کہانی کے گنجائش ہو سکی اور ہر کوئی طبقہ یعنی ایک کی او پر ایک ہو پر شہر کی طبقہ میں چار پانچ کو  
 اور زندہ جانور و نمونہ ہوا درج کی طبقہ میں آدمی اور جنات کو اور اوپر کی طبقہ میں اوڑنی والی جانور و نمونہ ہوا اور  
 جتنی جانور چرند اور پرندہ میں ان سب کو حکم ہوا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی تابعدار ہیں جا کر حاضر ہوا اور حضرت  
 نوح علیہ السلام کو حکم ہوا کہ ایک جوڑا ان سب جانور و زمین ہی پانچ کر کے زمین رکھو اور ہر جنہ تعالیٰ کی قدرت کا نمونہ  
 حضرت نوح علیہ کا دست مبارک اسی جانور کی جوڑہ پر ہر نہا جسکی نسل کا باقی رکھنا قیامت تک منظور تھا پھر  
 حتمی نے زندہ اور مومک جانور و نمونہ و زمین سی اوس عداومت کو جو اور جانور و نمونہ ساتھ رکھتی ہیں چہ ہستی  
 بالکل نکال دیا تاکہ ان سب کا ایک جہی پر رہنا ہو سکی اور اوپر کی پانچکا بجاؤ بی سرپوش کی ممکن نہتا سو  
 حضرت نوح علیہ السلام کی دلیین سبب کو ہی اتفاقا کہ اس جہتی شہر کی وسطہ ایک سرپوش بھی جو اوپر  
 کتبے کو ڈانک لی تیار کر رکھو تاکہ سوار ہونیکے بعد اوس سرپوش کی کشتی کو ڈانک لینا اور روٹنے کے وسطہ  
 حکم ہوا کہ روشن دان یعنی سواخ اوس سرپوش میں اس طور پر رکھو کہ روشنی بھی ہی اور برسات کا پانی کشتی کی اندر  
 نہ آوے اور چلی شہر کا نام سفینہ اور چارہ کشتی رکھا اور ہر چاروس کشتی کو مہینوں پانی چیز یا اور مومک تیار کر  
 بروٹ کر نہتا تو اسولہ حکم ہوا کہ اس کشتی کا سرخ کی سکرمانڈا اور کاسینہ بطور کی سکی نہتا اور او سکی م  
 کبوتر کے دم کی مانند بناؤ تاکہ موجوں کی صدمہ اولٹ نہ آوے اور طوفان کی نیکا وقت جو معلوم نہتا تو اسولہ  
 حضرت نوح علیہ السلام اور مومونو کو ایک نشان ہی بتلادیا کہ تمہاری کبر کی تنوری جو پانی او بدنا شروع  
 ہوئی تو جان لینا کہ پانچکے غنیانی اور طوفان کا وقت آن پہونچا چاہتہ ہی علامت کی ظاہر ہونیکے وقت  
 حکم کرو فی التجارہ سلو اوٹھا لیا یعنی لاؤ یا جہتی نمونوں جہتی کشتی میں جو اسی طوفان کی پانچین ہی جس  
 سب کا فروغ کئی روزہ کشتی غرق ہوتی ہی پھر اب غور کرو اور سوچو کہ باوجود عذاب میں شریک ہونیکے ہم نے  
 نمونہ رکھا اور ڈوبتی تھا اور ان مسلمانوں کی غلیل سے یعنی اس سبب کہ تم او سکی سیبہ میں لطفہ ہی اور وہ  
 کشتی تمہاری اس عذاب کی مادہ پر مبنی طوفان کی پانی پر نہایت آہنگی سی جلی جالی ہی کچھ صدمہ او سکو  
 مہین ہو چکا تھا اسی طرح قیامت کی دن یا نڈا پر صراط پر جو درخ کی او پر ہو جلی جانیکے اور کچھ صدمہ او سکو  
 نہ ہو چکا اور اوس کشتی کی بنانی کی تدبیر سیکھا نہیں ایک دفعہ تمہاری وسطہ ادھی رکھا ہی ہی لیٹھا  
 لکھو تذکرہ تاکہ کرین ہم اوس کشتی کو وسطہ تہدی یا دکاری اور جس مقام پر ڈوبی کا خوف ہوا اور تم





تو اس صورت میں کہ جس کی ہر ہا صویر ہو چکا جائیگا اور اس عرصہ میں کہ جو اگرچہ کچھ دیر سی ہوا اور صورتوں میں  
سینک کے شکل ہے اور جسکی صنعت و مینو بہت آدھی ہے کہ صورتوں کی لغت ہزار سال کی راہ کی ہی اول میں ایک سینک میں  
سات سو دفع ہوی ہیں اور دو دن پہنچو گی دریا میں گہر میں غاہر ہوئی ہیں جیسی گہنی کی پور اور ہر پور میں  
سوناخ ہن ہر کے چتر کے مانند اور ہر سو ان میں ہر ایک ایک لوح کا ہو گا عالم کی روحوں کی چانچہ پہلی خانہ میں  
ورشتوں کی روحیں ہر شینگ اور دو سو خانہ میں پچیس روکی روحیں اور تیسری خانہ میں صد روکی روحیں اور چو  
خانہ میں شہید روکی روحیں اور پانچویں خانہ میں عوام یا نثار روکی روحیں اور چھٹی خانہ میں کارو روکی روحیں  
خواہ وہ کار آدمی ہوں یا جنوں یا شیطانوں ہی اور ساتویں خانہ میں باقی تمام مخلوقات کی روحیں  
ہر شینگ اور صورتوں کی خدمت حضرت اسرافیل کیو سہ معین پہلے نفع میں اس مضمون کو ادا کرینگے کہ روح  
اپنا اپنا قالب چھوڑ کر میری طرف آؤ اور دوسرے نفع میں اس مضمون کا کلام کہیں کہ اسی پورانی ہڈیوں اور  
کئی ہوی لگاتار اسی پر گزرا اور جدا جدا ہوی گوشتوں تم سب جمع ہو جاؤ اور اسی روح تم سب کے اپنے قابو میں  
آؤ اور مفسرین کی کہہا ہے کہ پہلی نفع میں سب کے روحیں اپنا اپنا قالب چھوڑینگے مگر حضرت جبریل اور حضرت میکائیل  
اور حضرت عزرائیل اور حضرت اسرافیل اور حق تعالیٰ کی عرش کی اوٹھانیوں اور گوشتوں جیہم السلام کی روحیں کہ  
حق تعالیٰ ان سب کے روحیں اپنی قدرت کی مانتہ سے قبض فرما دیگا اور ہر سب کے پہلے حضرت اسرافیل زندہ ہونگے  
تاکہ اپنے خدمت معین ہر نفع ثانیہ پہنچو گی کو بجا لادیں پس دوسرے بار صورتوں میں کی غرض کہ عالم کی  
خوشی کے ابتدا پہلے نفع سے شروع ہوگی اور تمام عنصر روکی روحیں کونج جائیگی اور اس آواز تدا اور سخت  
سبب ہو اجنبش میں آؤ گی **عَنْ نَبِيِّ وَجَلَّتْ اَكْثَرُ رُحْنٍ وَ اَلْجَبَالُ قَدْ لَمَّ دَكَّةً وَ اَحَدَهُ**  
اور اوٹھایا جائیگا زمین اور پہاڑوں کو پس کوٹا جائیگا اور کو ایک بکوٹنا **فَتَحَ** اور اوٹھائی زمین اور پہاڑ  
پہر شنگے جاؤ ایک چوٹ **مَوْعِدُ تَقْسِيرِ حَكَمِ اَكْثَرُ رُحْنٍ** اور اوٹھائی جائیگی زمین اور پہاڑ ہو زمین  
زمین کی اجزا آپس میں اپنے قوت سے ملی ہوی ہیں ان میں سختی آجائیگی اور سخت ہو خال ان کی سبب پہاڑ کے  
جڑیں ڈھیلی ہو جائیگی اور زمین کو چوڑو نیکی اور ہواس شدت سے چلی گی کہ پہاڑ اڑی اڑی ہر شنگی اور تہ  
واقعہ عادی آندی اور زمین والوں کی ہر خال اور موفعات کی اولٹ ہٹ کی مانند ہو گا لیکن اتنا فرق ہی  
و آفتن خاص ایک ایک ملک پر تہین اور یہ آفت عالم ہوگی تمام زمین اور پہاڑ اور جبل سب کو شامل ہوگی  
**قَدْ كُنَّا اَكْثَرُ رُحْنٍ** اور پہاڑ سخت آندی کے صد کہ جو جوبائی ہوگی اور پہاڑ زمین ٹکرا کر اور چور  
ہو کر زمین کی برابر ہو جائیگی **كُلُّ شَيْءٍ كُنَّا اَكْثَرُ رُحْنٍ** وہ کٹنا سب زمین اور پہاڑوں کو شامل ہو گا اور  
کچھ فرق اور جدائی کیسے ہوگی **عَنْ نَبِيِّ وَجَلَّتْ اَكْثَرُ رُحْنٍ** یعنی اوکھڑی جائیگی اور زمین کی جائیگی  
زمین اور پہاڑ اپنے جگہوں سے نری قدرت الہی ہی یا ان کی اپنے اور ہواستہ کی پس ہوا شہدیت اپنے کے اوٹھانوں  
زمین اور پہاڑ کو جیسی کہ اوٹھایا قوم عادی کو ساتھ الماریوں اور کی کی پس ٹکرائی جائیگی تمام زمینیں اور پہاڑ ایک  
چوٹ میں بغیر احتیاج کسی چونو کی **وَرَوْحٌ مِّنْ رُّوحِ رَبِّكَ وَ قَوْلٌ كَلِمَتٍ اَوْسَدَنَ تَحَقُّقٌ** ہوگی قیامت **فَتَحَ**  
پھر اوسدن ہو چوٹ کا وقتہ یعنی وہ حادثہ جو تمام عالم کی خراب اور گرفتار کردہ کی وسطہ وضع کیا گیا ہی اور اثر

جان مورو کے شکل کا

بیان و مضمون خط جو صدق و یقین پرور ہونے کا سبب



اوٹھانیوالی عرش کی ہوگی یعنی جسدن کہ نفیہ پہلے صور کا واقع ہوگا زمین اور پھاڑ اپنی جگہ سے اوجھڑ جائیں گی اور  
 آپس میں ٹکرا کر اور ٹوٹ کر ماتہ غبار پر گرندہ کی ہوگی اور قیامت قائم ہوگی اور آسمان بہت جانیٹا اور بیٹلات  
 مذکورہ پیش آؤنگی اور اوس دن عرش عظم کی بوجہ زیادہ ہو جائیگی وجہ یہ ہوگی کہ عرش عظم حضرت حق جل جلالہ کی  
 سلطنت اور چانداری کی صورت ہی اور چانداری اوس مانکا ہلک کی اس عالم میں چار صفوں کر کی ہی جو ہر ذرہ میں  
 عالم کی ضرورتیں ہی اون چاروں صفوں میں منقسم ہیں اور ہر ایک کو شامل اور گہری ہے  
 بین پہلی صفت علم ہے اور دوسری قدرت اور تیسری ارادہ اور چہتی حکمت اور اوس عالم آخرت میں چار صفیں  
 اور ان چاروں کی سادہ ملینگی تاکہ وہ عالم آخرت کا اس دنیا سی جلدی اور امتیاز پیدا کریں سو پہلی صفت ظہور اور  
 انکشاف اور حقیقت صرف ہی یعنی جو اوس عالم میں ہی وہ ہر شخص پر ظاہر ہوگا اور حقیقت اوسکی پہلے بائیں کی سی  
 شبہ اور وہو کا اور نزدیک اور مرکز و بیاد میں نہریکا بیان تک کہ کا فر اور جاہلون چھوٹی چیز کی حقیقت چہی نہ رہے  
 گے اور ہر چیز کو قرار واقعی دریافت کر لینے چنانچہ قرآن مجید میں جا بجا مذکور ہی سورہ طلاق میں حق تعالیٰ فرماتا ہے  
 یَوْمَ تُبْلَى السُّرُورُ یعنی جسدن جا بجا جائیگے پیدا اور سورہ مریم کی پانچویں رکوع میں فرمایا ہی اِنَّمَا  
 یَعْلَمُ الْغُیُوبُ اُولَئِکَ لَیْسَ لَہُمْ سُلْطٰنٌ وَّہُمْ لَیْسَ بِمُعْتَدِلِیْنَ اور انکی سلاسی اور آیتیں ہیں اِنَّمَا یَعْلَمُ  
 اور خطا اور صواب کا نام ہی اوس عالم میں نہریکا اسیو سہی تکلیف کا ظلم یعنی حکم مکلف سے اوٹھ جائیگا اور  
 دنیا میں یہ صفت عام اور شامل نہتی اور دوسری صفت سبوت اور کمال اور عام ہی یعنی ہر چیز اوس عالم میں پائے  
 کمال پر ہوگی کیسے کہ نقصان کہیں نہ ہو کیلئے نہایت کہ کا فر اور بدکاروں کی جسم ہے اور احساس یعنی درایت  
 اور اور قوت اور انکی جلیسی خیال و فہم اور عقل کے بوجہ اور قوت حرکت اوس عالم کی تقاضی اور تیسری نہایت روح اور حال  
 ہونگی چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اُولَئِکَ لَیْسَ لَہُمْ سُلْطٰنٌ وَّہُمْ لَیْسَ بِمُعْتَدِلِیْنَ اور انکی سلاسی اور آیتیں ہیں اِنَّمَا یَعْلَمُ  
 یعنی چھپا اگر چہ ہی سو وہ ہی ہی جیتا اگر یہ لوگ سمجھ نہ کہتی خلود اور دوام اور بقا غیر منتہی یعنی ہمیشہ ہے  
 صفت کی آثار اور شاخیں ہیں تیسری صفت قدس اور طہارت ہے یعنی اوس عالم کی صفائی کی سبب  
 سبب کہ ہر تون اور آلودگیوں سے بہت دور اور پاک ہونگی نہایت کہ کا فر اور بدکاری پانچا نہ پیشاب  
 اور شے اور کوئی چیز پیدا نہ ہوگی بلکہ ہر چیز کی نیکی لیکن سپہ اور مردمانی زخموں کا اور دہون و زخموں کی خوشبو  
 اور نہایت کار مرد اور عورت کی شرم کا اور بد بوجہ ہوگی سوا عذاب کی و اسی و سپہر سلطہ ہوگی نہ بد بوجہ نہایت  
 کے سبب جو تہ صفت عمل ہے اور ہر چیز کا حق اوسکو پہنچانا اور دنیا میں یہ بات ہرگز ہونہیں سکتے  
 اور اوس عالم میں کسی وجہ سے ظلم و زبردستی نہ ہوگی اور آثار ان چار صفوں کی ہی اوس عالم آخرت میں عام  
 اور شمول کے طور پر درکار ہوں گے اوساطہ کہ گہرائی عرش مغربی جو جہارت ہی چانداریسی دو گنی ہو گے  
 اور صوۃ کو مغربی سادہ مطابقت ہونگی سبب ظاہری عرش میں ہی بوجہ اور گہرائی پیدا ہوگی اور وہ فرشتے  
 جو پہلی عرش عظم کو اوٹھائی ہیں جتنی ہوا اوسکی بہاری ہو جائیگی سبب سے اوس بوجہ کو اوٹھانے کی اوساطہ  
 اور چار فرشتے اونکی مدد کو اوس قدر ہونگی اور ایک صلیت میں آتا ہی کہ عرش معلیٰ کی اوٹھانیوالی پاؤں  
 ساتویں زمین کی شیخی میں اور عرش معلیٰ اونکی سرورن برہی اور وہ سرخی کی ہی ہوتی ہیں میں مشغول ہیں اور دنیا







بُری تہنہ اور منع کرنا گناہ ہی ہی کیونکہ باعث ہوگا وہ بُری نصیحت کا سامنی خلاف کی چاہی انسان کو کہ بھی  
ظاہر اور باطن کی گناہوں سے اور عقائد باطلہ سے کہ وہ دن پید و نکی کہتی کا ہوگا جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ تَقْرَ  
تُبْلٰی السَّارِیِّ بِسَلٰتِیْ ہِی کہ دل انسان کا ایسی حال پر ہو کہ اگر کہا جاوے ایک طباق میں اور پیراجا دی کوئی  
تو تباہی اور سہم وہ چیز کہ باعث شرمندگی کی ہو اور یہ صفت اہل اخلاص اور اچھی لوگوں کی ہی ہے اور  
فَاَنَّا مِّنْ اَوْفٰی کِتَابَیْہِمْ قَیْقُولُہَا وَ مَّا اَوْفٰی کِتَابَیْہِمْ قَیْقُولُہَا وَ مَّا اَوْفٰی کِتَابَیْہِمْ قَیْقُولُہَا  
شخص کہ دیا جائیگا اسکو نامہ اعمال اسکو دینیں مانتہ میں کہ لیکھا کہ لوتم اور یہ نامہ اعمال میری ہے  
سو جو کو ملا اسکا لکھا دینیں مانتہ میں وہ کہتا ہی لہجہ پڑ ہو میرا لکھا یعنی خوشی سی ہر کیس کو دکھاتا ہی ہے  
تفسیر ہر لکھن وہ شخص جو دیا جائیگا اسکا نامہ اعمال اسکی دہانی مانتہ میں تو جو یہ لیکھا کہ میرا وہ ہنا یا  
زور آور تھا اور میرا نامہ اعمال جو دہانی مانتہ میں دیا ہے تو میرا زور اور غلبہ نفس کے خواہش اور حرص اور غضب پر  
ثابت ہو پھر کہ لیکھا وہ شخص فرشتہ مکمل پڑ ہو میری کتاب اسوہلی کہ عین بالکل میری بہتری اور خوشی ہے  
اور جو چیز مجھکو رنجیدہ اور غمگین کری وہ ہرگز عین ہوگی اسوہلی کہ عینی دنیا میں حق کی جانب گوی کی پڑ  
عَنْ یٰزِیْ قَیْقُولُہَا واسطے احکام عرض کی اور کتاب سی مراد وہ لکھا ہوا ہے کہ لکھا تھا جمل نامہ لکھتی آ  
فرشتوں کی کہ اس میں تفصیل ہوگی اسکی اعمال کی اور دہانی مانتہ میں لیکھی وہ کتاب اسکی تعظیم کی لہی  
بس کہ لیکھا وہ ازراہ خوشی کی لوتم اسی طبیعت میری اور قرابتی اور یا میری کتاب میری اور پڑ ہو سکے جو کہ اسکو کتاب  
لیکھی دہانی مانتہ میں جائیگا کہ محبی نجات ہوئی ورنہ سی اور حجت کو پہنچو گناہی چاہیگا کہ ظاہر کری اسکو  
اور پڑ ہے تاکہ وہ ہی خوش ہوین ہے مَسْ وَحِی اِنِّ ظَنَنْتُ اَنَّیْ مُسْلَکَیْ حِسَابَیْہِمْ قَیْقُولُہَا  
کہ پہنچو گناہ میں اپنی حساب کو ہے مانتہ میں خیال رکھا کہ مجھ کو مانتہ میں میرا حساب ہے مَسْ وَحِی اِنِّ ظَنَنْتُ  
بُیْکَ دُنْیَا ہِی سِی جانا تھا مانتہ میں ایسا جانا جو یقین کی نزدیک تھا کہ مقررین ملاقات کرو گنا اپنی حساب  
آخرۃ میں اسکو واسطے دنیا میں ہمیشہ اپنے نفس سے محاسبہ میں مشغول تھا تھا اسدن کی حساب میں گرفتار  
ہوئی پتلی عَنْ یٰزِیْ قَیْقُولُہَا اِنِّ ظَنَنْتُ اَنَّیْ مُسْلَکَیْ حِسَابَیْہِمْ قَیْقُولُہَا  
ہے وہ شخص بیچ زندگانی پستندیدہ کی ہوگا بیچ بہشت بلند کی کہ میوہ اسکا قریب حصول ہی ہے مَسْ وَحِی  
سودہ گذران فلے من مانتہ میں بہشت بلند میں جسکے میوہ جیکے ہیں مَسْ وَحِی اِنِّ ظَنَنْتُ  
باوجود تمام ہونی بلا کی اور شایع اور پھیل جاتی رنج و غم کے من مانتہ میں زندگانی اور گذران میں ہوگا اسواسطے  
کہ کچھ ہی اسکو رنج و غم ہوگا جیسی حضرت نوح علیہ السلام کی شتہ کے لوگ کہ عین طوفان میں خاطر جمع رہے  
اپنے گردن کرتے تھے سوا دس شخص کی ساتھ اتنے تھے خاطر جمع اور نے غم پر کفایت نہ کر سکی بلکہ وہ شخص  
داخل ہوگا بڑے رتبہ والی بہشت میں جس میں مکانات عمدہ اور فرش نفیس اور برتن چاندی سونہ کی اور  
ہرین جاری اور اداں ہر و عین قواری چوہوتی ہوئی اور درخت میوہی لہی ہوئی اور سبز علی لکھا  
ہوئی ہوگی اور باوجود ان سب چیزوں کی اس بہشت میں ایک صفت اور ہی جو دنیا کی باغونین وہ صفت  
ہرگز نہیں ہو سکتی سودہ صفت یہ کہ میوہ عمدہ اور چینی ہوئی اس باغی جیکے اور نزدیک ہیں کہری اور

اس دن کے ظہر  
سنی جائیگا پیر  
سے ان زمین  
پتیس بار ربا  
ملنے سے اور لاکھ  
سے ان زمین  
اور سب کی آغوش  
جو اس کی  
وہ غمگین کی  
جو سب کے  
جو سب کے  
کسے ہیں اس سے  
قد تعالیٰ فی عین  
نوع من ایش ہو بہم  
دلنا ایش و عین  
و ایش و عین  
بافارسیہ سزین  
تقل بعض العلماء  
عین من العین یاز  
انکامانی عین  
مجم توفیق فرشتہ  
بالعطف و توفیق



بیستی اور بیستی کی طرح ہر کہ جو بہین ہستی فی اوسط فرما رہا کیا تو دشت کی بیستی اوس ہو گیا اوس ہستی کی موت نہ ہو  
 پاس ہو چکا ہو اور یہ سب باتیں دیکھنی دیکھو دیکھنی زندگانی کی قوت سی حاصل ہوگی کہ اوس دشت کو  
 دیکھنا شروع اور دریافت کو پیدا کیا ہی اور ہستی کو ہستی میں داخل کر نیسے پہلے یہ خوشخبری سنائی  
 کہ **كُلُوا وَشَرِبُوا هَذَا يَوْمَ الْوَعْدِ** **عَزِيزِي** **كُلُوا وَشَرِبُوا هَذَا يَوْمَ الْوَعْدِ** **عَزِيزِي** **كُلُوا وَشَرِبُوا هَذَا يَوْمَ الْوَعْدِ** **عَزِيزِي**  
 کہا جائیگا کہ اؤ اور پیو کہانا اور پینا گوارا بسبب اوسکی کہ اگر کی بیجا تہمتی ایمون گذشتہ میں **فَتَنِي**  
 کہا اؤ اور پیو سچ سی بدلا اوسکا جو کی بیجا تہمتی پہلی دنوں میں **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي**  
 ہشت کی گوارا ہو جو تہمتی سچ سچ جائیو اور بدھنی اور ثقات اور اوسکی مرض کا سبب نہ پڑیو بدھنی  
 اوسکی جو پہلی اس سی دنیا میں کیا ہی تہمتی جیسی عباد تو نہیں مختار اور حرام خواہو کمزور و کنا اور حق راہ کو  
 دیکھو بدھنی سچ اور شقیں کہ چٹا گزی ہوئی دنوں میں یا اوس روز میں جو کہانی سنی سی خالی ہی جیسی  
 رمضان شریف کا ہنہ اور اوس جن میں روزی سنون ہیں جیسی ایام میں اور فحشہ کا عرفہ یعنی نوین یوم  
 اور عاشورہ کا دن اور دوشنبہ اور پشنبہ اور شب بارت کا دن یعنی پذیر ہوین تاریخ شہان کی اور جو  
 سوائی ہن اور حدیث شریفین آیا ہی کہ ہشت کی دروازوں میں سی ایک دروازہ کا نام ریان ہی  
 جو شخص اوس دروازہ سی پہنچی کا کہی سپاسا ہو گا سو وہ دروازہ خاص روزہ داروں کی واسطے ہی اوسکی  
 اوسنی حق تعالیٰ فرما دیگا کہ اسی ہماری دوستوں ہن تھو اکثر دیکھا ہتا دنیا میں کہ سپاسی غلبہ سی ہن  
 مہار کشک اور ہوک سی پٹ مہاری پیٹہ سی لگی ہوئی اور اٹھنی جاگنی کی سبب اکہن ہن  
 بیستی ہوئی ہستی ہن سوچ کی دن اوس محنت کی بدلی ہماری ہنگی کی نعمت میں آجا اؤ اور ہست مہنا فرما  
 ہشت کا پانی سپا اور کشف میں نقل کیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ کوئی ہشت میں  
 داخل نہو گا مگر ایک دست آویز اور سند کی وسیلہ سی جو اوس کو رب العالمین کی درگاہ سی اوسکی ماہتہ میں  
 عنایت ہوگی اور مضمون اوس دست آویز کا یہ ہو گا کہ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ هٰذَا كِتَابٌ مِّنْ اللّٰهِ تَعَالٰی**  
**لِعِبَادِہٖ اَنْ یَّحْكُمُوْا فِیْ حُجَّتِہٖ عَلَیْہِ فَاِنْ ہِیَ شَرَعٌ مِّنْ اللّٰهِ تَعَالٰی** کی نام سی جو نہایت مہربان  
 والا یہ سند ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سی واسطے فلاں شخص کے جو فلاں کا بیٹا ہے داخل کروای فرشتوں سے  
 رتبہ والی ہشت میں جسکی خوشی قریب اور چمک ہی ہن **عَزِيزِي** **وَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبًا**  
**یَنْتٰہٰی فِیْہِ قَوْلٌ یَّحْكُمُوْا فِیْ حُجَّتِہٖ عَلَیْہِ فَاِنْ ہِیَ شَرَعٌ مِّنْ اللّٰهِ تَعَالٰی** **یَنْتٰہٰی فِیْہِ قَوْلٌ یَّحْكُمُوْا فِیْ حُجَّتِہٖ عَلَیْہِ**  
 اور میرا وہ کہ دیا گیا اوسکو نامہ اعمال اوسکا بائیں ماہتہ اوسکی میں کہیں گای کاش دیا نہایت مجاہد اعمال میرا  
 ای کاش نہایت میں کہ کیا ہی حساب میرا **فَتَنِي** **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي**  
 مجاہد نامہ میرا کہ اور مجاہد خبر نہوتی کیا ہی حساب میرا **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي** **مَوْقِفِي**  
 جائیگا اوسکا نامہ اعمال اوسکی اولیٰ ماہتہ میں تو بوجہ لیگا کہ میرا اولیٰ ماہتہ میری بودی طرف ہتا اور میرا نامہ  
 اعمال جو اس ماہتہ میں دیا ہی تو معلوم ہوا کہ میری عمل بودی اور نگہی میں عذاب سی چوڑائی کی قوت میں  
 ہنیں بے ہر ہشت کی درجن پر چٹا کیا ہنسی ہو سکیگا پس طویل اور دھستار کیا گیا کہ چٹا ہوتا

سورة الحاقة



کہ دنیا جاتا میں اپنی کتاب یعنی نامہ اعمال اس واسطے کہ لوگ ادھر ادھر سے اس کتاب کی پیروی کی تکلیف چھیڑیں  
اور اسکے پڑھنے میں وضاحت اور رسوا ہو گئیں اور کیا اچھا ہوتا کہ جتنا میں کہ میرا حساب کیا ہی اس واسطے  
کہ جو حساب خرابی اور ہلاکی کا سبب پڑی اور کا بنانا جانی سی بہتر ہے اور یہ ہی ہے کہ حساب کی دریافت  
کر نہیں مجھو میری سب امر میری یاد اور دیکھی یاد انجین روح پنج میں گرفتار ہوگی تو عذاب ظاہر کے  
پہلے یہ باطنی اور روحی عذاب چکھنا ہوگا اور اگر کوئی شخص اسکو کہیگا الضیحت کی طور پر کہ ایسی بیجا مذمتیں  
تو کیوں کرتا ہے کہ مجھو نامہ مذہبی اور میری عملوں پر مجھو خبر دے کر تو بہتر تھا اس واسطے کہ حشر کی میدان میں حاضر  
ہو اسی سوا اسکو نامہ اعمال کا ملنا اور اپنے عملوں پر مطلع ہونا ضروری ہی تو وہ بد بخت اس وضاحت کی جواب میں کہ  
آرزو کر گیا کہ یٰٰلَیْہِہَا اَلْہٰکُمُ عَزِزِیْ بَلَسْتُمْ ہَا کَانَ الْقَاضِیۃُ اَعْنٰی عَنّٰی وَہٰکُمُ  
ہٰکُمُ عَلٰی سُلْطٰنِیۃٍ ؕ اِی کاش موت آخر کر نیوالی کام کی ہوتی کچھ دفعہ کیا  
مجھے مل میری فی جاتی رہی مجھسی بادشاہی میرے قیصر کی طرح وہی موت بہتر جاتی کچھ نہ کام آیا مجھو  
مال میرا گھٹ گئی مجھسی حکومت میری موقوفہ ای کاش یہ قیامت میرا کام نام کر لی اور مجھو  
مار ڈالتی تاکہ اس سوائی اور اس عذاب سی چھکارا پاتا میں اور اگر فرشتی اسکو کہیں گی کہ اپنی میری کلہ پڑی  
خلاصی حاصل کر نیکو اند تک کے راہ میں خیرات اور صدقہ دنیا میں کیوں مذی توئی کہ اَلصّٰدِقَۃُ لَطِیۃٌ  
کَمَا اَطْفَلُ لَآئِلَآءِ النَّارِ تُوہ بد بخت اوکئی جواب میں کہیگا کچھ کام آیا میری میرا مال سلٹی کہ مینی دنیا میں اپنا  
مال بچا اور بیجا مذمت کی چھہ میں خج اور برباد کیا اور اب اسوقت میری پاس کچھ ہی نہیں ہی جو گناہوں کی بدلیہ میں  
دیکر خلاصی حاصل کر دن اس واسطے کہ برباد ہوئی مجھسی حکومت میری جو اپنی لیاقت کی موافق دنیا میں رکھتا تھا  
ایک گھر پر ایک گاؤں پر یا ایک شہر پر یا ایک ملک پر اور حکم سی کم اپنے مال پر اور لوٹدی غلام پر اور ہاتھ پانچ پر  
تو ملتے حاکم تھا میں جو کچھ میں چاہتا تھا وہ اونپر حکم کرتا تھا اور وہ میری حکم کو بجالاتی تھی اب تو کوئی شخص اور  
کوئی چیز میری حکم و تصرف میں نہیں ہی سوجب اسکو کوئی حسرت اور مذمت اور باطل آرزو کی کوئی جواب  
مستقل میرے ہوگا تب فرشتوں کو فرما دیکھا کہ خُلِدُوْہُ فَخَلَوْہُ ثُمَّ اَلْحِیۡلُوْہُ صَلَوٰہُ ثُمَّ  
فِی سِلْسِلَۃٍ ذُرَّعُہَا سَبْعُوْنَ ذِرَآءًا فَاسْلُوْہُہَا جَاسِکًا ی فرشتوں پکڑو اسکو ہر طوق پکڑو  
کہ وہ پکڑو دوزخ میں داخل کرو پکڑو پیراوس زنجیر میں کہ باپ اسکی ستر گز کی ہوگی پس جکڑو او اسکو  
فیتہ اسکو پکڑو ہر طوق ڈالو تم پیراگ کی دھیر میں پٹیا کو تم پیراگ زنجیر میں جبکی ناب ستر گزی  
اسکو پروردہ موقوفہ ای کاش یہ اسکو سختی اور غصہ سی پیرا اسکا ہاتھ اسکی گردن میں باندھو اس واسطے  
کہ یہ شخص ہماری پہلی ہاتھوں کی نعمت کا شکر نہ بجالا یا اور ہماری رضا مندی کی باتوں میں ہی ہاتھ کو بھولا  
حدیث شریف میں آیا ہے کہ اس حکم کی سستی ہی ایک لاکھ فرشتی اسکی طرف دوڑ رہیگی اور اس کی ہاتھ کو  
اسکے گردن سی باندھ دینگی پھر حکم ہوگا کہ پیر دہشتی آگ میں ڈالو اسکو اس واسطے کہ اسی چیز کو دنیا کی چیزوں  
اور نعمتوں سی خدا کی واسطے چھوڑا تھا سوا اسکی عوض میں اس بلا میں اسکو جلاؤ اور آگ میں ڈالو  
کہ پہلے اسکے ہاتھ کی باندھ دی جائیگے تاکہ دوزخ میں ڈالنی وقت ہاتھ نہ ہلا دی اور جیش بھرا دیکھے

فصل  
احوال کا کاغذ  
اور ان کے  
جکڑو جکڑو  
مذمت میں آیا  
ناتان ہوا  
جس کا  
کے پیرا  
مذمت میں  
پیرا  
تین  
پیرا  
"اس  
سکھ  
مذمت دنیا  
مذمت ہی  
پیرا  
پیرا  
پیرا

نکستی کہ اس ہی خدا بین ہو جاتی ہی پھر ایسی زنجیر میں کہ اول سے آخر تک ہر حلقہ اس کا دھڑکنا  
 حلقہ سے ملا ہو جسکی ناپ شتر گز ہو چار کی گز سی جو دشتو کنی عرفین راجع و مشہور ہے اور ہرگز اس کا شتر گز ہی  
 اور ہر باج اتنا ہی جتنا کہ اوہ کو فی کی درمیان میں دوڑ رہے ہیں طبع روایت کی گئی ہی عبداللہ بن عباس وغیرہ سی  
 حتی اللہ عنہم پھر جگر و اسکو تاکہ اس زنجیر کی حلقو میں بندہ جادی اور مابہ باؤن اور اعضا ہی حرکت نہ کر سکیں  
 اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سی منقول ہی کہ وہ زنجیر اس قدر طبعی ہوگی کہ کبھی پیمانہ کی مقام سی  
 کہو سی گی اور طبع سی نکل آوے گی اور اسکی پشیمانی سی قدم تک لپٹ جائیگی اور اسکو اوس زنجیر سی اس واسطے  
 عذاب کہا ہئی اِنَّہٗ کَانَ اَخْرَجَہٗ مِنْہٗ لَیْسَ لَہٗ کَانَ کَا یَوْمَہٗنَّ یَا لَہٗ الْعَظِیْمُ تحقیق یہ شخص ایمان نہ کرتا تھا  
 خدا ہی بزرگ پر **فتی** وہ تھا یقین تلا تا اللہ پر جو سب سی بڑا ہی **موتفسیر** بیکہ تھا ہی **فتی**  
 حادثو کی پی در پی کی لائق اور ہمیشہ سبب اور سبب ہی کی سلسلہ کی ملاحظہ میں لپٹا تھا تھا اور  
 ہر چیز کو کسی سبب کے طرف نسبت کیا کرتا تھا اور سبب الاسباب کی طرف نکچکا ہی سبب تھا کہ ایمان نہ تھا  
 خدا ہی بزرگ پر ایسا عذاب بزرگ جسکی بزرگی کے ملاحظہ کے سامنی جتنی سبب ہیں نظری ساقط ہو جاتی  
 ہیں اول اعتبار ہی جاتی رہتی ہیں اور باوجود ایسی شدت کفر کی عذاب کی تخفیف کا کوئی سبب نہ تھا تھا  
 اس واسطے کہ بدن عبادت اس شخص سی متصور نہتے اس سبب کہ سبب کا قائل نہ تھا پھر اگر عذاب کی  
 تخفیف کیواسی کچھ یہ کام آتا تو وہ مالی عبادت ہی سودہ ہی آتی اپنے ماہر سی کہو دی بلکہ اپنے دینے  
 کا تو کیا ذکر تھا دوسری دنیا فقیر و نکو دیکھ لے گا تھا **وَلَا یُخْضَلُ** + منقول ہے کہ ایک جوان حاضر ہوا  
 نماز فجر میں ساتھ جماعت کی بھی ایک شخص کے مشایخ میں سی ہوا شیخ فی سورہ حادثہ پھر چپ ہو چکا  
 طرف قول اللہ تعالیٰ کی **حُذِّذُوا** اُنچ چینا وہ جوان اور گر پڑا عش کہا کہ پھر جب تمام کی شیخ فی نماز اپنے  
 تو کہا کون تھا یہ کہا لو کون فی کہ یہ جوان صائم **دُرُتْ** والا اللہ تعالیٰ سی ہی اور اسکی مان بڑا سی ہے اور اسکی  
 کوئی بیٹا نہیں ہی سوای اسکی کہا شیخ فی کہ اٹھا کر لیا تو اسکو اسکے ماکنی پس پس لیگی لوگ اسکو اسکی  
 ماکنی پس پس جب دیکھا اسکی مان فی ہر حال اور متوجہ ہوئی تو کہا کیا کیا تھی میری بیٹی کو کہا لو کون فی  
 کہ نہیں کیا ہئی کچھ مگر یہ کہ حاضر ہوا یہ جماعت میں اور سننے آیت قرآن کی ڈرائی والی پس نہ طاقت  
 رکھے اسکے سننے کے پس ہوا یہ معاملہ اللہ کی حکم سی پس کہا اسکی مان کہ وہ کوئی آیت ہے پڑھو تو  
 اسکو کہ میں ہی سنوں پس پڑھی وہ آیت شیخ فی پھر جب سنے اوس جوان فی وہ آیت تو پھر ایک  
 اور چیز ماری اور نکل گئی جان اسکی اللہ کی حکم سی پس جب دیکھا اسکی مان فی یہ معاملہ تو وہ ہی مر  
 کر پڑی **مَرُوحٌ** **وَلَا یُخْضَلُ عَلٰی طَعَامِ الْمَلَکِ** اور غبت نہیں دلاتا تھا لو کون کو اور کہہ لانی خیر کے  
**فتی** اور تاکید نہ کرتا فقیر کی کہلانی پر **موتفسیر** **وَلَا یُخْضَلُ** \* الخ اور تاکید نہ کرتا  
 اپنے اہل عیال اور خادموں کو مسکینوں کے کہلانے کے اور اسکے ماہر گردن پر باندہ بیگی وجہ یہی ہے  
 کہ یہ اپنے مال کے دینے میں ہاتھی رہتا تھا اور نکل کرتا تھا اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جو تھا  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے جلیل القدر صحابی ہیں اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے انکے حقیق

قد علیہ السلام  
 المراد من  
 السلام  
 الامام  
 منہ  
 سبب  
 بیچ  
 الامام  
 اور وہ

فرمایا کہ ابوہریرہؓ میری امت کا حکیم ہے اور منیٰ منقول ہے کہ وہ اپنی بیوی سے کہا کرتی تھی کہ سو رہا سال میں زیادہ کرو  
 تاکہ میری کئی کام آویں اور منیٰ بیوی نے کہا کہ چہا کہ شہر کے زیادہ رہیں کیا فائدہ ہے حالانکہ کہا نہیں لذت خوب نہیں ہے  
 قرآن میں کہا کہ منیٰ بہنیں سنا کہ ایمان عثمانی اور سکینہ کو کہا ناگہلانی کی سبب کا فرزند کو آگ کی زنجیر و نہیں جلا کر  
 عذاب کرینگے سو صدقائی کی فضل اور کرم سے ایمان لائیں سبب سے منیٰ اور بی زنجیر کو تو منیٰ سے کاٹ ڈالا جی اور  
 تو ہی جوابتی ہے وہ ہی سکینہ کو کہا لائیں سبب اپنے سے دور کی دیتی ہیں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ  
 فرماتی ہیں کہ کا فر جسطح ایمان اور معرفت کی مسکلف ہیں اس طرح اور عباد تو منیٰ ہی مسکلف اور مخاطب ہیں  
 اور تو منیٰ لیل ہی آیت ہے کہ اگر ایسا نہ ہوتا تو قیامت کو کا فر دن پر عذاب کہا ناگہلانی کی سبب نہ مالاور کلام عظم حضرت  
 فرماتی ہیں کہ کا فر دن پر عذاب ایمان نہ لائیں سبب ہو گا لیکن اگر سکینہ کو کہا ناگہلانی تو خدا میں کچھ تحقیق  
 ہوتی اور اس گنگے زنجیر میں گرفتار نہ ہوتی اور جب سکینہ کو کہا ناگہلانی ہو گا اور اس سبب سے او منیٰ عذاب میں تخفیف  
 ہوئی تب آگ کی زنجیر و نہیں جکڑی گئی سو یہ آیت اس سبب کی دلیل ہے کہ کا فر جو ہدائی کی مخلوقات سے  
 احسانات کرتی ہیں اور اس سبب او منیٰ عذاب میں تھوڑی تخفیف ہو گی یہ معنی اس آیت کی نہیں ہیں کہ مال بائیں  
 عبادت کا فر دن پر فرض یا وجب ہی اور جب کا فر منیٰ عذاب کی شدت کی بیان کر نیسی فرغت بائی تو یہ  
 بیان فرماتی ہیں کہ دنیا میں رنج اور غم کی شدت میں دو چیزیں تخفیف اور غم کی گنتی کا سبب پڑتی ہیں ایک  
 اپنا ولی دوست جو ایسی شدت اور تکلیف کی وقت میں تسلی اور دلاسا دے گا تم پر کسی کر کی رنج و غم کی شدت کو  
 ہلکا کر دیتا ہے اور دوسرا لذت اور مزید کہانا کہ دلو قوت خشا ہی اور طبیعت او کے کہانی سے خوش کرتی  
 ہے اور سرخ و ہلاک کی ادھائی کی طاقت ہوتی ہے اسلی رنج و مصیبت میں پہنسی ہو منیٰ بہنیں دونوں چیزوں  
 مدد کیا کرتی ہیں سوان دونوں چیزوں کو یہی یہاں سے یعنی کرتی ہیں اور فرماتی ہیں کہ فلیس الیوم اخرہ  
 عزیز فلیس الیوم اخرہ کنا حیاتہم و کاطعامہم من حسیلہن کیا کا لہ الخاطی  
 پس نہیں ہی اس شخص کو آج کی دن او بجا کہ کوئی اپنا اور اس شخص کو کچھ کہانا مگر زور و پانیسی کہ کہانا و نیکی  
 او کو مگر گناہ گارہ سے سو کوئی نہیں اسکا آج بیان دوستدار اور نہ کچھ کہانا مگر زور و پانیسی کہ کہانا و نیکی  
 انہما دی اور کو مگر وہی گناہ گارہ صی تقسایں پر نہیں ہی اس کا فر کی کیو اے او دن جبکہ  
 شایخین جنتحالی فرماتا ہے بقرۃ اللہ من آخذہ و آتیہ و صاحبیہ پیہ حشر کی سیدہ زمین  
 جہان ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہو گا اور اپنی انجام کی فکر میں کہہ لایا ہوا بقرہ ہو گا اگر جنت میں داخل  
 ہوں اور اپنی طرف منیٰ میں چین حاصل ہو نیکی بعد اپنے خویش اور اقربا اور دوست اور دشمن کی حال سے  
 یہی پریشان ہو گا اور یاد کر لیا کہ اگر انکو شفاعت کی قابل پاویگا تو اکی شفاعت کر لیا کوئی قرابتی جو  
 اس کے خاطر داری کری اسکی تسلی اور دلاسی کی سبب کہ تھوڑا سا آرام اور تخفیف عذاب میں اور اس کا فر کو صل  
 ہو اور نہ کہنا جبکہ سبب کچھ بد کو قوت اور دلو قوت حاصل ہوتی کہ اس عذاب کی بردشت کی طاقت  
 ہو کر ہوں و زخمین جلی ہو منیٰ زور و پانی کی صورت و زور و پانی ہو کر و زخمی ہو کر و زخمی ہو کر و زخمی ہو کر  
 ہو ہو گا اور بلو اور بزرگی اور بلو اللہ فی بین ایسا ہو گا کہ کہنا سیکھا اسکو کوئی مگر اسی قسم کی خطا کا گناہ گار

منیٰ بہنیں سنا کہ ایمان عثمانی اور سکینہ کو کہا ناگہلانی کی سبب کا فرزند کو آگ کی زنجیر و نہیں جلا کر عذاب کرینگے سو صدقائی کی فضل اور کرم سے ایمان لائیں سبب سے منیٰ اور بی زنجیر کو تو منیٰ سے کاٹ ڈالا جی اور تو ہی جوابتی ہے وہ ہی سکینہ کو کہا لائیں سبب اپنے سے دور کی دیتی ہیں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتی ہیں کہ کا فر جسطح ایمان اور معرفت کی مسکلف ہیں اس طرح اور عباد تو منیٰ ہی مسکلف اور مخاطب ہیں اور تو منیٰ لیل ہی آیت ہے کہ اگر ایسا نہ ہوتا تو قیامت کو کا فر دن پر عذاب کہا ناگہلانی کی سبب نہ مالاور کلام عظم حضرت فرماتی ہیں کہ کا فر دن پر عذاب ایمان نہ لائیں سبب ہو گا لیکن اگر سکینہ کو کہا ناگہلانی تو خدا میں کچھ تحقیق ہوتی اور اس گنگے زنجیر میں گرفتار نہ ہوتی اور جب سکینہ کو کہا ناگہلانی ہو گا اور اس سبب سے او منیٰ عذاب میں تخفیف ہوئی تب آگ کی زنجیر و نہیں جکڑی گئی سو یہ آیت اس سبب کی دلیل ہے کہ کا فر جو ہدائی کی مخلوقات سے احسانات کرتی ہیں اور اس سبب او منیٰ عذاب میں تھوڑی تخفیف ہو گی یہ معنی اس آیت کی نہیں ہیں کہ مال بائیں عبادت کا فر دن پر فرض یا وجب ہی اور جب کا فر منیٰ عذاب کی شدت کی بیان کر نیسی فرغت بائی تو یہ بیان فرماتی ہیں کہ دنیا میں رنج اور غم کی شدت میں دو چیزیں تخفیف اور غم کی گنتی کا سبب پڑتی ہیں ایک اپنا ولی دوست جو ایسی شدت اور تکلیف کی وقت میں تسلی اور دلاسا دے گا تم پر کسی کر کی رنج و غم کی شدت کو ہلکا کر دیتا ہے اور دوسرا لذت اور مزید کہانا کہ دلو قوت خشا ہی اور طبیعت او کے کہانی سے خوش کرتی ہے اور سرخ و ہلاک کی ادھائی کی طاقت ہوتی ہے اسلی رنج و مصیبت میں پہنسی ہو منیٰ بہنیں دونوں چیزوں مدد کیا کرتی ہیں سوان دونوں چیزوں کو یہی یہاں سے یعنی کرتی ہیں اور فرماتی ہیں کہ فلیس الیوم اخرہ عزیز فلیس الیوم اخرہ کنا حیاتہم و کاطعامہم من حسیلہن کیا کا لہ الخاطی پس نہیں ہی اس شخص کو آج کی دن او بجا کہ کوئی اپنا اور اس شخص کو کچھ کہانا مگر زور و پانیسی کہ کہانا و نیکی او کو مگر گناہ گارہ سے سو کوئی نہیں اسکا آج بیان دوستدار اور نہ کچھ کہانا مگر زور و پانیسی کہ کہانا و نیکی انہما دی اور کو مگر وہی گناہ گارہ صی تقسایں پر نہیں ہی اس کا فر کی کیو اے او دن جبکہ شایخین جنتحالی فرماتا ہے بقرۃ اللہ من آخذہ و آتیہ و صاحبیہ پیہ حشر کی سیدہ زمین جہان ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہو گا اور اپنی انجام کی فکر میں کہہ لایا ہوا بقرہ ہو گا اگر جنت میں داخل ہوں اور اپنی طرف منیٰ میں چین حاصل ہو نیکی بعد اپنے خویش اور اقربا اور دوست اور دشمن کی حال سے یہی پریشان ہو گا اور یاد کر لیا کہ اگر انکو شفاعت کی قابل پاویگا تو اکی شفاعت کر لیا کوئی قرابتی جو اس کے خاطر داری کری اسکی تسلی اور دلاسی کی سبب کہ تھوڑا سا آرام اور تخفیف عذاب میں اور اس کا فر کو صل ہو اور نہ کہنا جبکہ سبب کچھ بد کو قوت اور دلو قوت حاصل ہوتی کہ اس عذاب کی بردشت کی طاقت ہو کر ہوں و زخمین جلی ہو منیٰ زور و پانی کی صورت و زور و پانی ہو کر و زخمی ہو کر و زخمی ہو کر و زخمی ہو کر ہو ہو گا اور بلو اور بزرگی اور بلو اللہ فی بین ایسا ہو گا کہ کہنا سیکھا اسکو کوئی مگر اسی قسم کی خطا کا گناہ گار





بلکہ تعلیم اور تہذیب کی بعد ہی ہمارے عقل کی نظر ان کی دیکھنی میں خیر کی کرتی ہے اور پھر نظر دیکھتے نہیں سکتی اور بعض مفسرون نے کہا ہے کہ ماتصرون سے ظاہر کا عالم مراد ہے اور لا تبصرون سے غائب کا عالم اور بعضوں نے کہا کہ ماتصرون وہ ہے جو زمین کی اوپر ہے اور لا تبصرون سے غائب کا عالم اور بعضوں نے کہا کہ ماتصرون وہ ہے جو زمین کی اوپر ہے اور لا تبصرون وہ ہے جو زمین کی نیچے ہے یا ماتصرون سے عالم جہاں مراد ہے اور لا تبصرون عالم ارواح یا اول سے انسان اور دوسری سی بات اور بعضوں نے کہا کہ ماتصرون سے کعبہ معظمہ مراد ہے اور لا تبصرون تشریفاً اسوہی کہ انوار الہی کی تجلی اس مقام میں ایسی ظاہر و باہر ہے کہ آنکھ کے بنیائی سے معلوم ہوتی ہے اور لا تبصرون سے بیت المعمور مراد ہے اور اکثر صوفیہ قدس اللہ سرہ نے ماتصرون کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت کی آقا اور نشانہ پیر جو ظاہر اور روشن تہی حل کیا اور لا تبصرون کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کی انوار جو ہرگز کسی مخلوقات کی بنیائی بلکہ دانی میں ہی نہیں سکتی بن حل کیا ہے غرض کہ ہر طرح سے تم کہا نا اس مضمون پر ہے کہ آیت بے شک یہ قرآن مجزون والا جوہر چیز کی حقیقت کو کھول دیتا ہے اور جن چیزوں کی دریافت کر نہیں عقل اور خیال درہم اور سہمہ علیہ بن نقول رسول کریم اللہ بے شک خدا کا کلام ہے لایا ہوا رسول بزرگ اور امانت دار کا اسوہی کہ درگاہ الہی سے حضرت جبریل لائی ہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام رسول مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلو ہو بخاتی ہیں اور یہ دونوں شخص نہایت بزرگی اور کرم اور حرمت اور دیانت اور امانت سے موصوف ہیں اور دنیا کی خنسیس غرضوں سے اور چنانچہ بڑی طہونسی پاک ہیں چنانچہ اس رسول کا حال یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منی اپنے آنکھ سے خود دیکھا اور خوب جانتی ہو اور اس دوسرے رسول کا حال دریافت کر نیکو اس رسول کے گواہی فقط کافی ہے یہ ایسی بزرگوں سے اپنے مالک اور خالق پر افترا اور جھوٹ باندھنا ہرگز نہیں ہو سکتا انکی طرف سے ایسی بات کی نسبت کرنی بیجا ہے

**عزیزی** وَلَا يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مِّنْهُم مَّنْ يَّهْدِيهِمْ يَوْمَئِذٍ اِذَا رَأَوْا تِلْكَ اٰيٰتِنَا لَا يَخَفُوْنَ اور نہیں ہی یہہ قرآن کہا ہوا کسی شاعر کا تم ٹھوڑے یقین کرتی ہو کہ **موا** تفسیر اور نہیں ہی یہہ قرآن کہا ہوا کسی شاعر کا اس واسطے کہ شکر کے واسطے وزن اور بحر لایم ہے اور اس کلام میں ہرگز وزن اور بحر باقی نہیں جا اور یہ ہی ہے کہ شاعر کا کلام مل اصل محض ہوتا ہے اور تمام مضمون اسکی وہی اور خیالی ہوتی ہیں جسکے اصل کچھ ہے نہیں ہوتی اور اس کلام میں حقائق اور معانی کی اصول کو قطعی دلیلون اور یقینی حجتوں سے بیان فرمایا ہے اور دوسری یہہ ہی ہے کہ شاعر دیکھی کلام میں خالی مضمون سے قسم کی نہیں ہوتی ہیں اوقات کی خصوصیت پر یا عدد اور مدت کی تعین پر یا واقعی سچی قصوں پر طرح سے وہ امور حقیقی ہیں اور سب طرح بیان کریں بلکہ کمی اور زیادتی سے خالی نہیں ہوتی بخلاف اس کلام پاک کی کہ کسی قسم کے مضمون نہیں سستی ہو طرح اس صورت میں نہیں سنا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے مَسْبُحٌ لِّبَالٍ وَمِثْلُهَا آيَاتُہَا یہاں حق تعالیٰ نے وقت کو خاص کر کے اور عدد اور مدت کو معین کر کے فرمایا اور اس تعین اور تخصیص سے کس طرح کا شک اور شبہ نہیں ہی سب طرح اور اچال سے ہو گا قصہ اور عادات اور فرعون کا اور جو انکی پہلے تھے اور موعظات کا یعنی اولیٰ بسبتوں والی نبی نبی حضرت لوط علیہ السلام کی قوم اور اس بیان میں کس طرح













سورة کا نام سوره معارج ہونیکی وجہ یہ ہے کہ اس سورتہ میں حق تعالیٰ نے اپنی تین ذی الجلال کی صفت میں صریح کیا ہے اور ایک کو اپنی معارج میں سے ذکر فرمایا ہے کہ تَعَالَى الَّذِي فِي يَدَيْهِ مَقَدَرُ السَّاعَاتِ وَهُوَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِ اور اس سورۃ کی نازل ہونیکی سبب میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ ضرر کیا اور درجہ اعلیٰ اور قریش کی کافر جو اپنے سرداری کی غرور میں مست ہستی بیت کی نزدیک آئی اور اس خانہ ملک سنیانہ کا پردہ اپنی ماتہوں کی پکڑ اور بعضوں نے او میں سے یہ کہنا شروع کیا کہ یا اہلبی اگر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حق اور چاہی تو ہماری اور ہر پتھر پر سایا اور کوئی عذاب نازل کر اور بعضوں نے کہا کہ ایک ٹکڑا آسمان کا اگر آنا نہ ہو تو قیامت کی عذاب کا لفظ حاصل ہو جاویں سو اون لوگوں کی حماقت اور شر کی باتیں شکر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت رنج حاصل ہوا تب حق تعالیٰ نے یہ سورۃ نازل فرمائی کہ

۱ **عَنْزِي** يَسْمِعُ اللَّهُ الْخَفِيَّ وَالْجَهْلِيَّ سَمًا لِّمَنْ سَأَلَ بِعِلْمٍ فَالْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عِزٌّ ۝۲

طلب کیا عذاب کر نیوالی ایک عذاب کافر و نہر اور نہر نیوالا نہیں ہی اوں کو کوئی بازگاہی والا یعنی کہا ۱

مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۳ اور نیوالا جانب خدا کی صاحب مرشد نیکی کہ اوں پر چڑھا جاتا ہے

۴ **فَقَدْ** نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ لِيُخَوِّفَ لَكُمْ بِهِ اللَّهُ ۝۴ اور نیوالا جانب خدا کی طرف کا جو چڑھتے درجوں کا صاحب ۴ سورۃ تفسیر سَأَلَ سَأَلًا بِعِلْمٍ فَالْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عِزٌّ

یعنی عذاب کہ آئیوا لای کافر و نہر خدا کی طرف سے کہ جو صاحب بلند و جو نکاہی حال نہ کوئی دفع کر نیوالا نہیں ہے اوس عذاب کو اور بقول بعض کی معارج سے مراد آسمان ہیں اور حرف ج لفظ بعذاب میں مجب ترجمہ سابق کی معنی عن کی ہوگا اور بقول بعض کی ب زائد ہی اور لام لفظ للکافرین میں معنی علی کی ہو سکے معنی یہ ہونگی کہ چاہا چاہی والی یعنی عذاب کو کہ کافر و نہر واقع ہو نیوالا ہی اور وہ ضرر حارث تھا کہ کہتا تھا اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ

اور وہ عذاب روز بدر کی اوں پر اور ترا کہ مارا جا کر وہل جہنم میں ہوا اور بحسب تاویل مل کی مراد اہل مکہ میں جبکہ رسول علیہ السلام نے اوں کو خدا تعالیٰ کی عذاب سے ڈرایا تو اوں ہونے لگے کہ یہ کہ محمدی بونچو کہ وہ عذاب کن لوگوں کی لپی ہوگا جب یہ بونچا تو حق تعالیٰ نے یہ آیتیں بھیجیں کہ کافر و نہر لپی ہوگا ۴ **بِحَرِّ** مَرَدَّاسِ سَائِلٍ لِّعَيْنِيْ بَوْنِيْ وَلَيْسَ يَقُولُ ابْنُ عَبَّاسٍ كِي لَفْزِيْنِ الْحَارِثِ هِيْ اَوْ جِهِيْ هُوَ يَسْأَلُ سَيَكُوْنُ اَخْتِيَارُ كِيَا هِيْ

کہ وہ نفر ہے کہ اوسنی ازراہ انکار اور سہرا کی کہا اللہم انکافنا ہوا حق ۴ اور عذاب آئیوا لایا تو دنیا ہی ہوا آیا کہ وہ مارا گیا روز بدر کی اور آخرت میں عذاب دفع کا اور مجاہد سے منقول ہے کہ اوں ہونے لگا ایک شخص سے کہ سب اوں میں سے تھا کیا جاہل ہی قوم تیری کہ حکم بنایا اوں ہونے لگا اپنی پر عورت کو اوس شخص نے کہا کہ میری قوم سے تو تمہاری قوم زیادہ جاہل ہی کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوں کو ملا یا حق کی طرف کہا اوں ہونے لگا اِنْ كَانَ هَٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ

اِنْ كَانَ هَٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَهْلِيْ نَا لَهٗ اور بعضوں نے کہا کہ سوال کر نیوالی رسول علیہ السلام سے تہا بنے جلد سے عذاب چاہا انکار قریش کی لپی اور بدو عادی کی اونگی لپی کہ گرفتاری اوں کو خدا تعالیٰ

من اس سورتہ میں صریح کیا ہے اور ایک کو اپنی معارج میں سے ذکر فرمایا ہے کہ تَعَالَى الَّذِي فِي يَدَيْهِ مَقَدَرُ السَّاعَاتِ وَهُوَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِ اور اس سورۃ کی نازل ہونیکی سبب میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ ضرر کیا اور درجہ اعلیٰ اور قریش کی کافر جو اپنے سرداری کی غرور میں مست ہستی بیت کی نزدیک آئی اور اس خانہ ملک سنیانہ کا پردہ اپنی ماتہوں کی پکڑ اور بعضوں نے او میں سے یہ کہنا شروع کیا کہ یا اہلبی اگر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حق اور چاہی تو ہماری اور ہر پتھر پر سایا اور کوئی عذاب نازل کر اور بعضوں نے کہا کہ ایک ٹکڑا آسمان کا اگر آنا نہ ہو تو قیامت کی عذاب کا لفظ حاصل ہو جاویں سو اون لوگوں کی حماقت اور شر کی باتیں شکر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت رنج حاصل ہوا تب حق تعالیٰ نے یہ سورۃ نازل فرمائی کہ

۱ **عَنْزِي** يَسْمِعُ اللَّهُ الْخَفِيَّ وَالْجَهْلِيَّ سَمًا لِّمَنْ سَأَلَ بِعِلْمٍ فَالْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عِزٌّ ۝۲

طلب کیا عذاب کر نیوالی ایک عذاب کافر و نہر اور نہر نیوالا نہیں ہی اوں کو کوئی بازگاہی والا یعنی کہا ۱

مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۳ اور نیوالا جانب خدا کی صاحب مرشد نیکی کہ اوں پر چڑھا جاتا ہے

۴ **فَقَدْ** نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ لِيُخَوِّفَ لَكُمْ بِهِ اللَّهُ ۝۴ اور نیوالا جانب خدا کی طرف کا جو چڑھتے درجوں کا صاحب ۴ سورۃ تفسیر سَأَلَ سَأَلًا بِعِلْمٍ فَالْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عِزٌّ

یعنی عذاب کہ آئیوا لای کافر و نہر خدا کی طرف سے کہ جو صاحب بلند و جو نکاہی حال نہ کوئی دفع کر نیوالا نہیں ہے اوس عذاب کو اور بقول بعض کی معارج سے مراد آسمان ہیں اور حرف ج لفظ بعذاب میں مجب ترجمہ سابق کی معنی عن کی ہوگا اور بقول بعض کی ب زائد ہی اور لام لفظ للکافرین میں معنی علی کی ہو سکے معنی یہ ہونگی کہ چاہا چاہی والی یعنی عذاب کو کہ کافر و نہر واقع ہو نیوالا ہی اور وہ ضرر حارث تھا کہ کہتا تھا اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ

اور وہ عذاب روز بدر کی اوں پر اور ترا کہ مارا جا کر وہل جہنم میں ہوا اور بحسب تاویل مل کی مراد اہل مکہ میں جبکہ رسول علیہ السلام نے اوں کو خدا تعالیٰ کی عذاب سے ڈرایا تو اوں ہونے لگے کہ یہ کہ محمدی بونچو کہ وہ عذاب کن لوگوں کی لپی ہوگا جب یہ بونچا تو حق تعالیٰ نے یہ آیتیں بھیجیں کہ کافر و نہر لپی ہوگا ۴ **بِحَرِّ** مَرَدَّاسِ سَائِلٍ لِّعَيْنِيْ بَوْنِيْ وَلَيْسَ يَقُولُ ابْنُ عَبَّاسٍ كِي لَفْزِيْنِ الْحَارِثِ هِيْ اَوْ جِهِيْ هُوَ يَسْأَلُ سَيَكُوْنُ اَخْتِيَارُ كِيَا هِيْ

کہ وہ نفر ہے کہ اوسنی ازراہ انکار اور سہرا کی کہا اللہم انکافنا ہوا حق ۴ اور عذاب آئیوا لایا تو دنیا ہی ہوا آیا کہ وہ مارا گیا روز بدر کی اور آخرت میں عذاب دفع کا اور مجاہد سے منقول ہے کہ اوں ہونے لگا ایک شخص سے کہ سب اوں میں سے تھا کیا جاہل ہی قوم تیری کہ حکم بنایا اوں ہونے لگا اپنی پر عورت کو اوس شخص نے کہا کہ میری قوم سے تو تمہاری قوم زیادہ جاہل ہی کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوں کو ملا یا حق کی طرف کہا اوں ہونے لگا اِنْ كَانَ هَٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ فَاَمِنْ عَذَابِكَ

اِنْ كَانَ هَٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَهْلِيْ نَا لَهٗ اور بعضوں نے کہا کہ سوال کر نیوالی رسول علیہ السلام سے تہا بنے جلد سے عذاب چاہا انکار قریش کی لپی اور بدو عادی کی اونگی لپی کہ گرفتاری اوں کو خدا تعالیٰ



عذاب شدید میں اور گرفتاری اور محظوظ شدہ میں اور فلو حاجت حضرت اعلیٰ کی ایسی کہ وہ ہمارے مضامین کی قسم میں جیسی خالق الا صبا اور جلال اللیل سکنا اور مانند انکی اور معالج جمع معج کی ہی میں کی زبیری میں جگہ جہیز میں اور معنی ذی المعارج کی میں حصہ بلند جو نجا اور مراد تو اس میں کہ بعضی بعضو نیز اور پرستی میں کہ وہ سات آسمان اور کرسی اور عرش میں ہر طرح سال سنا کی مانگا مانگی والینی جانا چاہی کہ لغت عرب میں سوال دو معنوں میں آتا ہی ایک تو پوچھنے کی معنوں میں اور دوسرے طلب کرنے اور مانگی کی معنوں میں آتا ہی اور اسکی صمد میں کہی ب کی فتح کو لاتی ہیں اس محاذی کہ یہ لفظ دعا کی معنوں میں شامل ہی اور اس مقام پر یہی معنی مراد ہیں اور اپنی معنوں میں محاذ کر کے طلب فرمایا یعنی عذاب و بلا اور نفرا یا عن عذاب اور عذاب کی لفظ کی ذکر لائیں اور اسکی نہایت معنی طرف اشارہ ہی کیلی کہ تنگی یا تو عظمت پر دلالت کرتی ہی یا حقارت پر سو اس مقام پر اگر عظمت مراد لیجی تو اس سائل کی نہایت جرات اور بیباکی ثابت ہوتی ہی کہ ایسی بڑی عذاب کو جان بوجہ کی طلب کیا اور اگر حقارت مراد لیجی تو نہایت نادانی اور حماقت اور سکا ثابت ہوتا ہی کہ ایسی بڑی کو حقیر سمجھا اور با وجود اس نے اوہی کی جو سوال میں اوستی کی حماقت ہی اور سکی ثابت ہوئی اسو اسکی کہ وہ اس سوال میں تحصیل حاصل کی کرتا ہی یعنی بیفائدہ کام کرتا ہے کہ ایسی عذاب کو طلب کرتا ہی جو واقع لکھا فرین مقرر واقع ہو نیوالا ہے کافر و نکی لی ہی کافر کو سوال کر نیوالا ہی انہیں میں ہی ہی اور وہ عذاب نہ آئینکا جمال ہی نہیں کہتا ہر ما کہ اسکے طلب کر نیسی اسکا نام مستعین ہو جائی اسواسکی کہ لکھیں کہ کافر کوئی نہیں ہی اور عذاب کو فرج کر نیوالا ہے کہ وہ عذاب مقرر ہے من اللہ اللہ اللہ اللہ کثیر سی جو سو صوف اس صفت سی ہے ذی المعارج عروج کی درجہ اور مرتبہ نجا صاحب کہ اسکی بندی اور سکی حکمونی تا بعداری میں آتا ہے گوشش کر کی ان مرتبہ اور درجہ سی ترقی کر کی اسکی حضور سی مشرف ہوتی ہیں اور وہ درجہ، تا کی درجہ اور نزدیک میں مختلف و متفاوت ہیں بعضی درجہ اور مرتبہ ایسے ہیں کہ ایک بلکہ ساری میں اور سبکی ترقی ہو سکتی ہی جیسی سلام کا کلمہ زبان سی کہنا کہ اس کلمہ کے زبان پر جاری کر نیکی سبکی وہ شخص ایک آئین خرابی اور ہلاکت سی رائی بک نجات ابدی کی درجہ میں ترقی کرتا ہی اور بعضی اور عین سی ایسی ہیں کہ ایک ساعت میں اوستی ترقی حاصل ہوتی ہی جیسی نماز کا ادا کرنا اور بعضی ایسی ہیں کہ ایک دن کامل میں اوستی ترقی حاصل ہوتی ہی جیسی روزہ یا ایک مہینہ میں جیسی تمام رمضان کی مہینہ کی روزی کہہتی یا ایک سال میں جیسی حج کا ادا کرنا اور انہیں پر اور دو کو قیاس کر لینا چاہی اور سبکی فرشتوں اور دو نجا عروج جو کسی کام پر مقرر ہیں اور اس کام سی فرغت پانہی بعد متفاوت و مختلف ہی چاہی بنے آدم کی پہچان فرشتی کہ صبح سی عصر تک پہچانی کرتی ہیں اور عصر کی نماز کی بعد عروج کرتی ہیں پر اور فرشتی جو اونکی حوصن آتی ہیں وہ صبح کی نماز کی بعد عروج کرتی ہیں اور رزق اور موت پر فرشتے متعین فرشتی شب برات کو یعنی شعبان کی پندرہ وین شب کو عروج کرتی ہیں اور پر دوسرے فرشتے لائی ہیں اور سبکی درختوں اور کانوں اور پہلی اور برسات کی رو میں اپنی اپنی متعلق کاموں کی مدت مختلف ہر تدبیر کی عروج کرتی ہیں اور سبکی کسی بنی کی دین قائم کہنی کی ایسی قبیلہ کی سلطنت حکومت



تہا منی کی لمبی جو فرشتی اور روحین کہ مقرر ہیں ہزار سال تک اس کی تدبیر میں مشغول اور سرگرم ہوئی اور  
 اوس مدت کی تمام ہونگی بعد عروج کرتی ہیں اور ان سب سے بڑا اور لمبی ایک مدت ہی ہے **نَعْرِجُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ**  
**نَحْنُ عَزِزِي** **نَعْرِجُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ** اکیسویں سورۃ کا پہلا آیت ہے جس میں طرف خدا کی عذاب اور عذاب  
 کا صواب و سزا ہے اور جو فرشتی اور روح ہیں یعنی جبرئیل طرف خدا کی عذاب اور عذاب  
 اور ہر کا فرشتی اور روح ہیں کہ ہی مقدار اس کی پچاس ہزار برس کی پس جبر کر صبر لیا ۵  
**مَوْءِدَةٍ تَقْسِي** پچاس ہزار برس یعنی دنیا کیسی یعنی اگر کوئی آدمی چاہی کہ میں سے اور جگہ تک  
 کہ حکم خدا کا ملائکہ کو ہوتا ہی سیر کری تو پچاس ہزار برس میں پہنچ سکی ملائکہ قدرت الہی سے ساتویں  
 زمین کی نیچی ہی اوس جگہ تک اس قدر صاف کو بقدر ایک روز دنیا کی طی کرتی ہیں اور نزدیک  
 ایک جگہ کی مراد اوس سے دن قیامت کا ہی کہ موقف حساب میں کھڑے ہر مدت پچاس ہزار برس  
 ہوگا بسبب ان کی اور مومنوں پر لکھا زیادہ ہوگا ایک نماز فرض سے کہ پڑھتا ہی اوس کو دنیا میں لکھا جا د  
**فِي الْحَدِيثِ ۵ بِحَسْبِ جَلَالِ** **نَعْرِجُ الْمَلَائِكَةَ** ۱۵ چڑھتی فرشتی اور روحین جو ہی آدم کو اس  
 مقرر ہیں آسمان کی ہوں یا زمین کی اس کی طرف اوس دن جس کا اندازہ پچاس ہزار سال کا ہی اور  
 روز قیامت کا دن ہی کہ اوس دن پہلی صورت کی ہونگی کی سبب وہ فرشتی اور روحین جو تھان اور زمین  
 اور پہاڑ اور دریا اور ستارہ فرشتی و جہان فرشتی و اسی مقرر ہیں عروج کر نیچے پہرہ فرشتی جو ہی آدم کی  
 لکھا ہی اور اوس علموں پر لکھا ہے دینی کی واسطے مقرر ہیں عروج کر نیچے اور اس طرح علموں کی تولد اور نامہ  
 اعمال سے کیا اولیٰ ما تہوین دینی کی واسطے اور ہشت و انوکھل صراطی پار کر نیچے و اسی اور دوزخ  
 و انوکھل دوزخ کی طرف لکھا لیجائیگی واسطے اور فرقل اور درجہ ہشتون پر تقسیم کر نیچے اور انوکھل عیش اور  
 عشتہ کا سامان درست کر دینی کی واسطے اور دوزخ و انوکھل ہر طبقہ میں ڈالنی کو اور انوکھل عذاب اور دوزخ  
 اور رنج کا سامان کر نیچے واسطے تمام فرشتی عالم علوی اور عالم سفلی کی اور آسمانی اور راضی اور  
 غصری اور مدنی اور نباتی اور حیوانی سب روحین کردہ کی کردہ ایک کے بعد ایک عروج کر نیچے اور دنیا  
 خدمت دینی جو ہر ایک کے واسطے مقرر تہی فرغت ہاکی عالم آخرت کی خدمتوں پر مقرر ہونگی یہاں تک کہ ہر ایک کے  
 قرار ہوگا اور ہشتے ہشت میں اور دوزخ و دوزخ ہر نیچے اور اوس عالم کی قیامت اور نظام کی واسطے  
 فرشتی اور روحین ابدا لبادت یعنی ہمیشہ کی واسطے اپنے اپنے کاموں پر مستعد اور مشغول ہونگی ہر وقت  
 عروج کر نیچے اور قرار اور سکون یعنی ہر اور روحین کی حالت ظاہر ہوگی اور بتدائی عروج سے انتہا تک  
 پچاس ہزار برس کی مدت ہوگی چنانچہ صبح و شام میں اس کے تصریح آگئی ہی اور اس تمام مدت کا نام ایک دن  
 ہے اس واسطے کہ اتنے مدتیں ایک کام یعنی بدلہ دنیا پہلائی اور برائی کا منظر ہے اور صبح و شام میں  
 اور عید و روزے اور عہدہ سے آیا ہی کہ صحابہ نے اس آیت کی سنی کی بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ دن تو بہت بڑا ہوگا اتنی مدت خوف اور بھجائی اور ستر ستر ہی میں گزارنے

تبارک و تعالیٰ  
 جبرئیل علیہ السلام  
 بعد از عروج فرشتی  
 اور روحین کی مدت  
 ایک مدت ہی ہے  
 نَعْرِجُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ  
 نَحْنُ عَزِزِي  
 نَعْرِجُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ  
 اکیسویں سورۃ کا پہلا آیت ہے  
 جس میں طرف خدا کی عذاب اور عذاب  
 کا صواب و سزا ہے اور جو فرشتی اور روح ہیں  
 یعنی جبرئیل طرف خدا کی عذاب اور عذاب  
 اور ہر کا فرشتی اور روح ہیں کہ ہی مقدار اس کی  
 پچاس ہزار برس کی پس جبر کر صبر لیا ۵  
 مَوْءِدَةٍ تَقْسِي پچاس ہزار برس یعنی دنیا کیسی  
 یعنی اگر کوئی آدمی چاہی کہ میں سے اور جگہ تک  
 کہ حکم خدا کا ملائکہ کو ہوتا ہی سیر کری تو پچاس  
 ہزار برس میں پہنچ سکی ملائکہ قدرت الہی سے ساتویں  
 زمین کی نیچی ہی اوس جگہ تک اس قدر صاف کو بقدر  
 ایک روز دنیا کی طی کرتی ہیں اور نزدیک ایک جگہ  
 کی مراد اوس سے دن قیامت کا ہی کہ موقف حساب میں  
 کھڑے ہر مدت پچاس ہزار برس ہوگا بسبب ان کی اور  
 مومنوں پر لکھا زیادہ ہوگا ایک نماز فرض سے کہ پڑھتا  
 ہی اوس کو دنیا میں لکھا جا د  
 فِي الْحَدِيثِ ۵ بِحَسْبِ جَلَالِ نَعْرِجُ الْمَلَائِكَةَ  
 ۱۵ چڑھتی فرشتی اور روحین جو ہی آدم کو اس  
 مقرر ہیں آسمان کی ہوں یا زمین کی اس کی طرف اوس  
 دن جس کا اندازہ پچاس ہزار سال کا ہی اور روز قیامت  
 کا دن ہی کہ اوس دن پہلی صورت کی ہونگی کی سبب وہ  
 فرشتی اور روحین جو تھان اور زمین اور پہاڑ اور دریا  
 اور ستارہ فرشتی و جہان فرشتی و اسی مقرر ہیں عروج  
 کر نیچے پہرہ فرشتی جو ہی آدم کی لکھا ہی اور اوس  
 علموں پر لکھا ہے دینی کی واسطے مقرر ہیں عروج کر نیچے  
 اور اس طرح علموں کی تولد اور نامہ اعمال سے کیا  
 اولیٰ ما تہوین دینی کی واسطے اور ہشت و انوکھل صراطی  
 پار کر نیچے و اسی اور دوزخ و انوکھل دوزخ کی طرف  
 لکھا لیجائیگی واسطے اور فرقل اور درجہ ہشتون پر  
 تقسیم کر نیچے اور انوکھل عیش اور عشتہ کا سامان  
 درست کر دینی کی واسطے اور دوزخ و انوکھل ہر طبقہ  
 میں ڈالنی کو اور انوکھل عذاب اور دوزخ اور رنج کا  
 سامان کر نیچے واسطے تمام فرشتی عالم علوی اور  
 عالم سفلی کی اور آسمانی اور راضی اور غصری اور مدنی  
 اور نباتی اور حیوانی سب روحین کردہ کی کردہ ایک  
 کے بعد ایک عروج کر نیچے اور دنیا خدمت دینی جو ہر  
 ایک کے واسطے مقرر تہی فرغت ہاکی عالم آخرت کی  
 خدمتوں پر مقرر ہونگی یہاں تک کہ ہر ایک کے قرار  
 ہوگا اور ہشتے ہشت میں اور دوزخ و دوزخ ہر نیچے  
 اور اوس عالم کی قیامت اور نظام کی واسطے فرشتی  
 اور روحین ابدا لبادت یعنی ہمیشہ کی واسطے اپنے  
 اپنے کاموں پر مستعد اور مشغول ہونگی ہر وقت عروج  
 کر نیچے اور قرار اور سکون یعنی ہر اور روحین کی  
 حالت ظاہر ہوگی اور بتدائی عروج سے انتہا تک پچاس  
 ہزار برس کی مدت ہوگی چنانچہ صبح و شام میں اس کے  
 تصریح آگئی ہی اور اس تمام مدت کا نام ایک دن ہے  
 اس واسطے کہ اتنے مدتیں ایک کام یعنی بدلہ دنیا  
 پہلائی اور برائی کا منظر ہے اور صبح و شام میں اور  
 عید و روزے اور عہدہ سے آیا ہی کہ صحابہ نے اس آیت  
 کی سنی کی بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خدمت  
 میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ دن تو بہت بڑا ہوگا اتنی  
 مدت خوف اور بھجائی اور ستر ستر ہی میں گزارنے







یعنی یہ آرزو بیجا نہ کرنی نہ چاہی اسلیں کہ ایسا بیشک عذاب جو اوسدینین ہی اور ضعیف کا موت ہوا  
 خبر کی رعایت سی ہی یعنی خبر موت ہی لفظی وہ کہتی آگ ہی اور پٹ والی سو یہ آگ عمن قبل نہیں کرتی  
 اسلیں کہ عمن قبول کرنا شور اور فہمیدگی کا کام ہی اور وہ آگ اس بدلی اور عمن کا کچھ شور نہیں کرتی بلکہ  
 مکر دوس سی واناؤں کیسی کام ہوتی ہیں اوصیالت میں کہ نہ لگتی نہ لگتی ہے بلکہ کی کھال کو  
 سبب اور کھال کی اندر کی چیر کو بالکل نہیں جلا دیتی تاکہ نیت و نابود نہ ہو جائی بلکہ کھال کی جلنے  
 سبب سوزش اور جلن و مہدم زیادہ ہو اور ایک اور یہی کام واناؤں کا کرتی ہی کہ تھوڑا تھوڑا عمن ہی  
 تھوڑا عمن آد بڑ وکوئی وکوئی جاتی ہی ہر اوس شخص کو کہ اعراض کیا اور روگردان ہوا  
 اور مال جمع کیا ہر طرف میں نگاہ رکھا ہے **فستح** جلاتی ہی اوسکو جس نے بیٹہ دی اور پر گیا اور اکھٹا  
 کیا اور **سنتھا** **موتہ نقس** جلاتی ہی لٹکا کر اور فصیح زبان سی کہتی ہی الی یا کاد و الی  
**مناقی الی یا کاد و الی** یعنی میری طرف آئی کا فر میری طرف آئی منافق میری طرف آئی مال کی خبر  
 کر نیوالی یعنی حرم مال کی جمع کر نیوالی اور زکوٰۃ مدینی والی چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما  
 یہ قول یعنی دوزخ کا بلانا ان لفظوں سے منقول ہی اور یہ نام لیکر خاص اوس شخص کو بلا دیکر حق آد کر  
 جس نے بیٹہ دی ہتی سچی راہ سی پیغمبر وکلی دشمنی اور نافرمانی کر نیسی و لکائی اور موہنہ موڑا تھا ایمان سی  
 و پیچ اور جمع کیا تھا مال کو بی پر والی سی یعنی نہ حلال کو دیکھا نہ حرام کو نہ شبہ کو نہ مکر وہ کو نہ بطرح  
 پایا جمع کر لیا تھا اور اس مال حاصل کرنی اور جمع کرنی ہی کی وقت عذاب کا ستم ہو چکا تھا نادعی  
 پر جمع کر نیکی بعد اوس مال کو کسی چیز میں کر کر کہہ چوڑا اور جو حق اس پر واجب ہی اونکو ادا کیا یعنی  
 نہ خدا کا حق ادا کیا جیسی زکوٰۃ نہ بندیکا حق ادا کیا جیسی قرص اور نوکر کی نوکری اور مزدور کی مزدوری  
 اور نوڈی غلام کی کہانی کپڑے خبر کر کے کرنی اور جو روچو نکا حق اور بیالی ہیں کا حق اور ان باک کا حق  
 اوس مال ہی ادا کیا پھر اس مال کی بجائی بیخ کر نیسین ہی دوزخ کی عذاب کا ستم ہو ا اور جب معلوم ہوا کہ اس  
 آگ کو دو کام مطلوب ہیں ایک تو بروکھی کھال کو جلا دینا نہ لوگوں کو تاکہ ان باہر جو روڈ کی بیالی نہ کے  
 گرفتاری دیکھ کر جلین دوسرا کام یہی کہ بیگنی طاون اور موہنہ موڑ نیوالون اور مال کی جمع کر نیوالون  
 اور حقونکی نہ دینی والونکو ڈھونڈ ڈھونڈ اور چن چن کر بلا دیکر اول اپنے طرف کینچیں گے پھر اپنا شخص اپنے  
 عوصین دوسرے کو دینی کی کس طرح آرزو کر تا ہی اور اسکا عوض کس طرح قبول ہوگا اسو اسی کہ اگر اسکے عوض  
 میں دوسرا قبول ہو تو اس شخص کے بدن کا جلا مطلوب ہی کس طرح ہی ہو اگرچہ اسکا دل اپنی قریبون اور  
 لگاؤنگی عذاب دیکھتی ہی سبب جلیکا اور یہ ہی ہی کہ اگر اسکے خویش و اقربا ہی اور نہیں گناہ کار و نہیں  
 ہیں یعنی بیگنی والون اور موہنہ موڑ نیوالون اور مال کی جمع کر نیوالون اور دوسرے حق دینی والون  
 ہیں تو وہ دوزخ کی آگ آپ ہی اونکو پکڑے اور ہر کرنے چوڑی اس شخص کا اون لوگوں کو اپنے عوصین دینا  
 ہونہ نہیں سکتا اسلیں کہ یہ لیا ہوا جیسی ایک گنہگار اپنے عوصین دوسرے گنہگار کو حوالہ کری اور اگر  
 اسکے خویش و قربا ان گنہگاروں کی زمرہ میں نہیں ہیں تو وہ آگ اونکو قبول نہ کرے اسو اسی کہ اسکی غرض

دوسرے کو دینی کی کس طرح آرزو کر تا ہی اور اسکا عوض کس طرح قبول ہوگا اسو اسی کہ اگر اسکے عوض میں دوسرا قبول ہو تو اس شخص کے بدن کا جلا مطلوب ہی کس طرح ہی ہو اگرچہ اسکا دل اپنی قریبون اور لگاؤنگی عذاب دیکھتی ہی سبب جلیکا اور یہ ہی ہی کہ اگر اسکے خویش و اقربا ہی اور نہیں گناہ کار و نہیں ہیں یعنی بیگنی والون اور موہنہ موڑ نیوالون اور مال کی جمع کر نیوالون اور دوسرے حق دینی والون ہیں تو وہ دوزخ کی آگ آپ ہی اونکو پکڑے اور ہر کرنے چوڑی اس شخص کا اون لوگوں کو اپنے عوصین دینا ہونہ نہیں سکتا اسلیں کہ یہ لیا ہوا جیسی ایک گنہگار اپنے عوصین دوسرے گنہگار کو حوالہ کری اور اگر اسکے خویش و قربا ان گنہگاروں کی زمرہ میں نہیں ہیں تو وہ آگ اونکو قبول نہ کرے اسو اسی کہ اسکی غرض



ایسی گنہگاروں کو جلاتا ہی نہ بیگانہ ہو نہ کسی شخص کو اپنے عومین میں دنیا دیا ہو جیسی کوئی شخص  
 ہو کہ وہ نہ جلدی کی عومین جو ابرہی کہ وہ ہرگز قبول نہ کریگا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہی کہ جب  
 کافرون اور منافقوں کو دوزخ کی آگ نام بنام پکاریگی اور یہ لوگ یہاں گنہگار ہیں تب ایک گردن بہت لمبی  
 آگ میں سی لٹکے اور دو سال کی راہ سی جتنی کافر اور منافق لٹکے سب کو چن چن کر اوٹھالیا جائیگا  
 جس طرح سی جانور اپنے چونچ سی دانہ اوٹھالیتا ہی اور اگر کسی کے ولین یہ شبہ آوی کہ اس صورت میں  
 بہت سی لوگوں کو دوزخ کی آگ پہنچو گی سہٹی کہ یہ چاروں صفتیں جو دوزخ کی آگ کو مطلوب ہیں  
 کہتے کم لوگوں میں پائی جاتی ہیں تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ بدنی عبادت سی موہندہ موڑنا اور پیغمبر  
 قرآن سی منکر ہونا اگرچہ کم ہے اور نیک پیدائش والا اس کو دانائی کی خلاف جانتا لیکن مال کا جمع کرنا  
 اور مستحقوں کو حق نہ دینا بہت سارے اور پیلا ہوا ہے اس واسطے کہ ان الانسان خلق کلو کما عزی  
 ان الانسان خلق کلو کما اذا امس الشرج و عاذا امس الخیز منو عاذا  
 تحقیق آدمی پیدا کیا گیا ہی بی صبر جب پہنچی او کو مصیبت منطرب کر نیو آلا ہی اور جب پہنچی او کو سختی  
 بخل کر نیو آلا **فمن** ایک آدمی بنایا ہی جی کا کجایں لگی او کو برائی تو کہا برائی اور جب لگی او کو  
 بیلانی تو نہ پوچھا **مولا** تفسیر ان **فمن** ایک آدمی موافق اپنی جبلت کی پیدا کیا گیا ہی  
 بیصبر اور جلیں کہہ لایا اور طوع عرب کی لغت میں بڑی حرصیں مصیر کو کہتی ہیں چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس  
 رضی اللہ عنہما ہی اس لفظ کی معنی لوگوں نے پہنچی اپنے فرمایا کہ تعالیٰ فی اس لفظ کی آپ تفسیر کی ہی اور  
 فرمایا ہی **واذا امس الشرج و عاذا امس الخیز منو عاذا** اور جب پہنچی او کو برائی جیسی مفلسی اور بیماری یا کوئی اور مصیبت تو نہ پوچھا  
 کہہ لایا ہی اور بھیرا ہو وی بخلاف اور جانور کی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ آدمی کی سمجھ بہت قوی ہی  
 اور اس کی فکر دور و در پیچتی ہی اس واسطے ہر مصیبت کی سیخ و الم کی وجہ کو خوب فکر کر دریافت کرتا ہی اور  
 اس کی لوازمات کو اور انجام کی حال کو بہت دوری دیکھتا ہی پھر دم کی غلبہ کی سببے اون سب کو واقع ہوا  
 جانتا ہی اور اس بھیراری کی حال میں مغلوب ہو جاتا ہی اور اس مصیبت کی دفع کرنے کے واسطے طرح طرح  
 چلتے اور تدبیریں ہی اس کی ولین آتی ہیں اور کسی ہی مطلب برتری نہیں ہوتی ہی اور اس انتقال میں  
 یعنی ایک تدبیر کی چوڑی اور دوسری پکڑ نہیں اس کی تو کو بہت بھیراری حاصل ہوتی ہی اور ایک تدبیر کو  
 تمام فکر کی دوسری تدبیر سامان کی فکر میں جا پڑتا ہی **واذا امس الشرج و عاذا امس الخیز منو عاذا** اور جب پہنچی ہے  
 او کو بیلانی جیسی دولت و حکومت یا اور طرح کی بیلانی تو نہایت بخل ہو جاتا ہے اور ہرگز نہیں جانتا  
 کہ دوسرے کو کچھ پہنچی اور جب حق تعالیٰ او پر ہر طرفی خوشی اور ترقی کی درواری کہولتا ہی تو او کو ہر نعمت  
 اور ہر مرتبہ کی ترقی کی محافظت اور نگہبانی منظور ہوتی ہی تاکہ دوسرے کو نہ پہنچی اور میری ہی نسل اور  
 جاندان میں یہ حکومت اور ثروت باقی رہی پھر اس سببے اسکا بخل روز بروز بڑھتا جاتا ہی سو یہ  
 ہی اس کی دانائی ہی کہ ہر نعمت نفع کی وجہ کو خوب غور کرتا ہی اور اس کے لوازمات بعیدہ کو اور شہیدہ  
 خواص کو دوری بوجہ لیتا ہی اور اس نعمت کو تنہا اپنی ہی پاس رکھتی ہی واسطے طرح طرح کی حیلے اور تدبیریں

یہ صفتیں ہیں  
 عیسیٰ بن  
 قیس بن  
 ابی  
 سعید بن  
 جبشہ  
 بن  
 جابر  
 بن  
 عبد  
 اللہ  
 بن  
 عباس  
 رضی  
 اللہ  
 عنہما  
 کہی  
 کہ  
 جب  
 کافرون  
 اور  
 منافقوں  
 کو  
 دوزخ  
 کی  
 آگ  
 نام  
 بنام  
 پکاریگی  
 اور  
 یہ  
 لوگ  
 یہاں  
 گنہگار  
 ہیں  
 تب  
 ایک  
 گردن  
 بہت  
 لمبی  
 آگ  
 میں  
 سی  
 لٹکے  
 اور  
 دو  
 سال  
 کی  
 راہ  
 سی  
 جتنی  
 کافر  
 اور  
 منافق  
 لٹکے  
 سب  
 کو  
 چن  
 چن  
 کر  
 اوٹھالیا  
 جائیگا  
 جس  
 طرح  
 سی  
 جانور  
 اپنے  
 چونچ  
 سی  
 دانہ  
 اوٹھالیتا  
 ہی  
 اور  
 اگر  
 کسی  
 کے  
 ولین  
 یہ  
 شبہ  
 آوی  
 کہ  
 اس  
 صورت  
 میں  
 بہت  
 سی  
 لوگوں  
 کو  
 دوزخ  
 کی  
 آگ  
 پہنچو  
 گی  
 سہٹی  
 کہ  
 یہ  
 چاروں  
 صفتیں  
 جو  
 دوزخ  
 کی  
 آگ  
 کو  
 مطلوب  
 ہیں  
 کہتے  
 کم  
 لوگوں  
 میں  
 پائی  
 جاتی  
 ہیں  
 تو  
 اس  
 کے  
 جواب  
 میں  
 ہم  
 کہیں  
 گے  
 کہ  
 بدنی  
 عبادت  
 سی  
 موہندہ  
 موڑنا  
 اور  
 پیغمبر  
 قرآن  
 سی  
 منکر  
 ہونا  
 اگرچہ  
 کم  
 ہے  
 اور  
 نیک  
 پیدائش  
 والا  
 اس  
 کو  
 دانائی  
 کی  
 خلاف  
 جانتا  
 لیکن  
 مال  
 کا  
 جمع  
 کرنا  
 اور  
 مستحقوں  
 کو  
 حق  
 نہ  
 دینا  
 بہت  
 سارے  
 اور  
 پیلا  
 ہوا  
 ہے  
 اس  
 واسطے  
 کہ  
 ان  
 الانسان  
 خلق  
 کلو  
 کما  
 عزی  
 ان  
 الانسان  
 خلق  
 کلو  
 کما  
 اذا  
 امس  
 الشرج  
 و  
 عاذا  
 امس  
 الخیز  
 منو  
 عاذا  
 تحقیق  
 آدمی  
 پیدا  
 کیا  
 گیا  
 ہی  
 بی  
 صبر  
 جب  
 پہنچی  
 او  
 کو  
 مصیبت  
 منطرب  
 کر  
 نیو  
 آلا  
 ہی  
 اور  
 جب  
 پہنچی  
 او  
 کو  
 سختی  
 بخل  
 کر  
 نیو  
 آلا  
**فمن**  
 ایک  
 آدمی  
 بنایا  
 ہی  
 جی  
 کا  
 کجایں  
 لگی  
 او  
 کو  
 برائی  
 تو  
 کہا  
 برائی  
 اور  
 جب  
 لگی  
 او  
 کو  
 بیلانی  
 تو  
 نہ  
 پوچھا  
**مولا**  
 تفسیر  
 ان  
**فمن**  
 ایک  
 آدمی  
 موافق  
 اپنی  
 جبلت  
 کی  
 پیدا  
 کیا  
 گیا  
 ہی  
 بیصبر  
 اور  
 جلیں  
 کہہ  
 لایا  
 اور  
 طوع  
 عرب  
 کی  
 لغت  
 میں  
 بڑی  
 حرصیں  
 مصیر  
 کو  
 کہتی  
 ہیں  
 چنانچہ  
 حضرت  
 عبداللہ  
 بن  
 عباس  
 رضی  
 اللہ  
 عنہما  
 ہی  
 اس  
 لفظ  
 کی  
 معنی  
 لوگوں  
 نے  
 پہنچی  
 اپنے  
 فرمایا  
 کہ  
 تعالیٰ  
 فی  
 اس  
 لفظ  
 کی  
 آپ  
 تفسیر  
 کی  
 ہی  
 اور  
 فرمایا  
 ہی  
**واذا  
 امس  
 الشرج  
 و  
 عاذا  
 امس  
 الخیز  
 منو  
 عاذا**  
 اور  
 جب  
 پہنچی  
 او  
 کو  
 برائی  
 جیسی  
 مفلسی  
 اور  
 بیماری  
 یا  
 کوئی  
 اور  
 مصیبت  
 تو  
 نہ  
 پوچھا  
 کہہ  
 لایا  
 ہی  
 اور  
 بھیرا  
 ہو  
 وی  
 بخلاف  
 اور  
 جانور  
 کی  
 اور  
 اس  
 کی  
 وجہ  
 یہ  
 ہے  
 کہ  
 آدمی  
 کی  
 سمجھ  
 بہت  
 قوی  
 ہی  
 اور  
 اس  
 کی  
 فکر  
 دور  
 و  
 در  
 پیچتی  
 ہی  
 اس  
 واسطے  
 ہر  
 مصیبت  
 کی  
 سیخ  
 و  
 الم  
 کی  
 وجہ  
 کو  
 خوب  
 فکر  
 کر  
 دریافت  
 کرتا  
 ہی  
 اور  
 اس  
 کی  
 لوازمات  
 کو  
 اور  
 انجام  
 کی  
 حال  
 کو  
 بہت  
 دوری  
 دیکھتا  
 ہی  
 پھر  
 دم  
 کی  
 غلبہ  
 کی  
 سببے  
 اون  
 سب  
 کو  
 واقع  
 ہوا  
 جانتا  
 ہی  
 اور  
 اس  
 بھیراری  
 کی  
 حال  
 میں  
 مغلوب  
 ہو  
 جاتا  
 ہی  
 اور  
 اس  
 مصیبت  
 کی  
 دفع  
 کرنے  
 کے  
 واسطے  
 طرح  
 طرح  
 چلتے  
 اور  
 تدبیریں  
 ہی  
 اس  
 کی  
 ولین  
 آتی  
 ہیں  
 اور  
 کسی  
 ہی  
 مطلب  
 برتری  
 نہیں  
 ہوتی  
 ہی  
 اور  
 اس  
 انتقال  
 میں  
 یعنی  
 ایک  
 تدبیر  
 کی  
 چوڑی  
 اور  
 دوسری  
 پکڑ  
 نہیں  
 اس  
 کی  
 تو  
 کو  
 بہت  
 بھیراری  
 حاصل  
 ہوتی  
 ہی  
 اور  
 ایک  
 تدبیر  
 کو  
 تمام  
 فکر  
 کی  
 دوسری  
 تدبیر  
 سامان  
 کی  
 فکر  
 میں  
 جا  
 پڑتا  
 ہی  
**واذا  
 امس  
 الشرج  
 و  
 عاذا  
 امس  
 الخیز  
 منو  
 عاذا**  
 اور  
 جب  
 پہنچی  
 ہے  
 او  
 کو  
 بیلانی  
 جیسی  
 دولت  
 و  
 حکومت  
 یا  
 اور  
 طرح  
 کی  
 بیلانی  
 تو  
 نہایت  
 بخل  
 ہو  
 جاتا  
 ہے  
 اور  
 ہرگز  
 نہیں  
 جانتا  
 کہ  
 دوسرے  
 کو  
 کچھ  
 پہنچی  
 اور  
 جب  
 حق  
 تعالیٰ  
 او  
 پر  
 ہر  
 طرفی  
 خوشی  
 اور  
 ترقی  
 کی  
 درواری  
 کہولتا  
 ہی  
 تو  
 او  
 کو  
 ہر  
 نعمت  
 اور  
 ہر  
 مرتبہ  
 کی  
 ترقی  
 کی  
 محافظت  
 اور  
 نگہبانی  
 منظور  
 ہوتی  
 ہی  
 تاکہ  
 دوسرے  
 کو  
 نہ  
 پہنچی  
 اور  
 میری  
 ہی  
 نسل  
 اور  
 جاندان  
 میں  
 یہ  
 حکومت  
 اور  
 ثروت  
 باقی  
 رہی  
 پھر  
 اس  
 سببے  
 اسکا  
 بخل  
 روز  
 بروز  
 بڑھتا  
 جاتا  
 ہی  
 سو  
 یہ  
 ہی  
 اس  
 کی  
 دانائی  
 ہی  
 کہ  
 ہر  
 نعمت  
 نفع  
 کی  
 وجہ  
 کو  
 خوب  
 غور  
 کرتا  
 ہی  
 اور  
 اس  
 کے  
 لوازمات  
 بعیدہ  
 کو  
 اور  
 شہیدہ  
 خواص  
 کو  
 دوری  
 بوجہ  
 لیتا  
 ہی  
 اور  
 اس  
 نعمت  
 کو  
 تنہا  
 اپنی  
 ہی  
 پاس  
 رکھتی  
 ہی  
 واسطے  
 طرح  
 طرح  
 کی  
 حیلے  
 اور  
 تدبیریں

کرتا ہے اور اس میں بہت فکر و غور کرتا ہے اور ان سبکی بھی پڑتا ہے اور یہ دونوں صفیعتیں یعنی بی صبری اور حرص کی زیادتی اکثر زندگی اور عبادت کی خرابی کا سبب و منہج ہون اور قرآن سے پہرنی اور انکار کرنا ایک شکستہ بین تو دوزخ کی بلانیک قابل سب آدمی ہوئی اسلئے کہ انکی اصل سپدیش میں دوزخ کی بلانیکا ہوتا پایا جاتا ہے مگر ابھ فرقی کہ اونکو دوزخ نہیں بلا دیگی اسولم کی اونکو بہشت اپنی اٹھون درواروں سی بلا دیگا اونکو دوزخ ہی بلا دی تو آپسین دوزخ اور بہشت کی جگہ اور مناقشہ لازم آوی اور دوزخ اور بہشت آپسین خواجہ تاش ہیں معنی ایک ہی ملک کی تابعدار ہیں اور انکی آپسین صلح اور ملاپ ہی او یمنن جبکہ فساد ہو نہیں سکتا اور ان آٹھون فرقون کی تفصیل یہ ہے الاصلین الخ ۵ عزیزی الک المظاہر اللذان کملے صلوٰۃ ہم ۵ ایمو مگر نماز ادا کرنی والی وہ کہ وہ اپنی نماز پر ہمیشہ رہتی والی ہیں ۵ فقیر مرودہ نمازی جو اپنی نماز پر قائم ہیں ۵ مو تقصد مرودہ نماز پر ہمیشگی کرتی ہیں اور یہ انکا فعل اس کو دلیل ہے کہ یہ زیادہ حریص اور بلی صبر نہیں پیدا کئی گئی ہیں والا پنج وقتہ نماز کا ادا کرنا دوستی ہو سکتا اور جو یہ نہ اور اتھین پنج وقت اپنی خادمہ کی حضوری میں حاضر ہوتی ہیں توانسی اپنی خادمہ کی واسطی اپنے مال سی نذر دنیا رکالتی میں انکار کب ہو سکتا ہے یا جنکی تنخواہ حق تعالیٰ فی انہر اور تارسی ہی اونکو ندین اور حرص کی زیادتی انکو اس مرتبہ کو پہنچادی کہ اونکی حق کو منع کری یہ اوسنی ہرگز ممکن نہیں ہے آجکلہ پر جانا چاہی کہ حق تعالیٰ فی نماز پڑھتی والونکو گویا ان آٹھون فرقون کا سردار کر کی اس آیت میں سیکے پہلی ذکر فرمایا ہے اور اس کلام کی آخر میں ہی اسی فرقہ کا ذکر کر کے کلام کو ختم کیا ہے خواہر میں تکرار معلوم ہوتی ہے لیکن حقیقت میں تکرار نہیں ہے کئی وجہوں سی پہلی وجہ یہ ہے کہ لوگوں نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سی کہ جو بڑی صحابی جلیل القدر شخص حضرت عبداللہ علیہ السلام کی دعا ہو یمنین ہیں اس آیت کی معنی بوجہی ہیں کہ نماز کی ہمیشگی سی کیا مراد ہے اسلئے کہ ہمیشہ نماز میں رہنا آدمی کی طاقت سی باہر ہی اونہون فی جواب دیا کہ نماز کی ہمیشگی سی یہ مراد ہے کہ نماز پڑھتی میں دائمین باہر نیچھی اور دل سی سوای خدا کی یاد کی اور طرف نماز میں نہ لگا دی بس ظاہر میں ہی ہی ہی کہ محنت کی لفظ جوان آیتو کنی آخرین آئی ہیں اوس سی مراد ہے ہی کہ نماز کی عقدہ میں بڑا اہتمام کر لے لینے اسکے آداب اور شرائط کی رعایت کرنا اور وقت آنیکی پہلی سی وضو کر کے کپڑی پہنکر قبلہ کی طرف درفت کر کے مستعد ہو کر بیٹھنا کہ نماز کا وقت جو آوی تو اسوقت کسی شرط کی حاصل کرنے کی خاطر دل متعلق نہ رہی اور اند نماز کی ظاہری اور باطنی کی عاجزی سی کٹری ہونا اور ریاضی بجائاسی طبع تمام آداب اور سن کی رعایت کی ساتھ اول سی آخر تک نماز کو ادا کرنا اور نمازی فرغت ہو نیکی بعد ہی بیچودہ اور برتری باتون سی بجایا یہ سب چیزین التقاکتی سوای ہیں دو شکر وجہ یہ ہے کہ مداومت سی مراد یہ ہے کہ پنج وقت کی نماز ہمیشہ ادا کرنا ایک وقت کی ہی نماز کو جان بوجہ کی چھوڑنا اور محافظت اور چیزین مراد ہیں چنانچہ یہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سی منقول ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ پہلی آیت سی فرض نماز مراد ہے اور آخر کی آیت سی سوای فرض کی اور نمازین مراد ہیں جیسی ہر روز کی سنت

[illegible]







اور بلا وکوسہ لیا اور اپنی حرص کو جو جماعت کی مخالفت ہی ترک کیا تھا اور گناہ اور شہوت کی خواہش کو بالکل موقوف کیا تھا اب اون کو کو نکاح حال بیان فرماتی ہیں جنسی خبری کا موخین خبر و قناعت ظاہر ہوئی سو وہ یہی چاہتے ہیں پہلا فرقہ وہ ہی جو اپنے شرمگاہ کی شہوت پر اور عورت سی صحت کر نیکی لذت پر حرص نہیں کرتا بلکہ صبر کرتا ہی اور وہ یہ چیز ہے جو اکثر خلق اللہ کی خرابی کا سبب بنتے ہے وہ سرافوقہ و کج خلق اللہ کی حق میں جیسی ثابت ہی یا بعد حرص نہیں کرتی بلکہ اسکی کرین صبر کرتا ہی تیسرا فرقہ وہ ہی جو خلق اللہ کی حقوق کو جو ظاہر کر نیکی سزاوار میں اونکی چہا پی ہر حرص نہیں کرتا بلکہ اسکی ظاہر کرنی پر صبر کرتا ہی چہا فرقہ وہ کج خلق عبادت میں جو اپنے ذمہ پر لازم کر لین میں خصوصاً نماز و نفل جو دن رات میں اپنی پر مقرر کر لین میں اسکی ادا کرنے پر صبر کرتا ہے اور کھیل کود اور آرام و چین کی لذت میں اپنی وقت کو گذرنی میں حرص نہیں کرتا اور ان فرقہ کو اس ترتیب سی بیان کر نیکی وجہ یہ ہے کہ عبادت میں جتنی جنتی کی وجہ کر نیکی بندی پر لازم ہو میں ہیں وہ ہی ترتیب سی بندگی کہتی ہیں سب سے اعلیٰ یا بچو قوت کی نمازین بمثلگی کی کوشش اور اگر فی ہر صبر کرنا اور انکے چہوٹنے پر حرص نہ کرنے پر لے وجہ کی نزدیکی اور قرب کا سبب ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدِي يَشْبِيهِ أَحَبَّ مِمَّا أَفْزَدْتُ عَلَيْهِ لَوْ دُرَّ عَابِدُونَ نماز میں زیادہ خصوصیت ہی اسواسطے کہ یہ جامع ہی سب عبادتوں کو اور انتہا وجہ کی حضور کی اور قرب کو جو سرکوشی اور کلام کی حد کو پہنچی بلا واسطہ پہنچا دیتی ہی پھر اسکی بعد فرض زکوٰۃ کو ادا کرنا اور اپنی ذمہ کی واجب غنی دینی میں خلق اللہ کے منفعت اور خدا کی بندگی پر پیش منظور کو تاسیئے کہ یہ ہی نہایت خوش اور مضامندی کا پروردگار کی سبب بنتے ہے پھر اسکی بعد گہرا صبر اور صبر کی اور حرص کو ترک کرنا بلا اور صبر کے وقت میں فوت ہوئی چیز بر ثواب کی امید سی نہایت بڑا مرتبہ ہی اوس ترک سی جو مذاب کی دہشت سی ہو پھر اسکی بعد نامشروع چیز پر حرص نہ کرنا اور جو شمع میں جائز ہے اسی قدر پرہیزگارانہ خصوصاً شرمگاہ کی شہوت کی مقدمہ میں بہت ہی بڑا صبر ہے اور یہ صبر پروردگار و کار کی حق سی متعلق ہیں پھر جو بند و کج خلق سے علاقہ رکھتا ہی سو وہ یا اونکی حقون کا ادا کرنا جو اسکی ذمہ پر ہیں جیسی آپس میں اما شرمگاہ ادا کرنا اور عہد و پیمان کو پورا کرنا یا اونکی حقون کو غافل کر دینا کہ ہمیں اونکی مالون کا زندہ کرنا ہی اگر چہ اپنی ذمہ پر لازم نہیں تا ہی اور حجاب سب حق تعالیٰ کی واجبات کو صبر کر نیکی اور حرص کے ترک کر نیکی مضبوط کیا تو باقی نذوقی مکروہ چیز جو اپنے ذمہ پر نذر کی طور پر واجب لازم کر لی ہی جیسی عبادتین نفل حصہ نماز و سوا چیز و نکاح و ذرا خیرین کیا کیا چنانچہ فرماتی ہیں وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ

اور وہ کہ وہ اپنی سترہن کی نگہبانی کر نیوالی ہیں مگر ساتھ ہی بیویات اسکی لونڈیوں اپنے کی کہ مالک و کج خلقی ہوئی ہیں ہاتھ اونکی پس یہ فریق ملاست کیس کی نہیں ہیں **فَإِنَّ** اور جو اپنی شہوت کی جگہ پر چہتی ہیں کہ اپنے جو رو دن سی یا اپنے ہاتھ کی مال سی سوا و شرمگاہ و ذرا خیرین **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ** ایچ اور با بچون وہ اول چاہتے شرمگاہوں کو نگاہ رکھتی والی اور روکنی والی ہیں اس سی کہ کسی کے نظر اور

اور وہ کہ وہ اپنی سترہن کی نگہبانی کر نیوالی ہیں مگر ساتھ ہی بیویات اسکی لونڈیوں اپنے کی کہ مالک و کج خلقی ہوئی ہیں ہاتھ اونکی پس یہ فریق ملاست کیس کی نہیں ہیں **فَإِنَّ** اور جو اپنی شہوت کی جگہ پر چہتی ہیں کہ اپنے جو رو دن سی یا اپنے ہاتھ کی مال سی سوا و شرمگاہ و ذرا خیرین **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ**

پڑی یا بدن کیسے کا اوسین ملے اور اس روکنی میں اونکی صبر کی قوت ہی ثابت ہوئی اور اونکی بی حوصی ہی  
 کو اپنے جوڑ و پیر لغت میں زوج جوڑ کیو کہتی ہیں اور جو گھر کا کاروبار اور نظام بدون مرد و عورت کی دست  
 نہیں ہو سکتا اسی واسطے عورت کو مرد کا جوڑ اور مرد کو عورت کا جوڑ کہتی ہیں جیسی موزیک کا جوڑ اور جوتی کا جوڑ  
 اور جوڑ کی ہونین کسی چیز میں شرطیں پہلی شرط یہ ہے کہ دونوں میں کوئی خصوصیت ظاہر ہو اور یہ خصوصیت  
 بدون شکر ایجاب و قیل کی جبکو عقد نکاح کہتی ہیں حاصل نہیں ہو سکتی اسی واسطے ہر عورت کو ہر مرد کا  
 جوڑہ نہیں کہتی ہیں اور دوسرے شرط یہ ہے کہ وہ خصوصیت گھر کی نظام اور دنیا کی کاموں کی تدبیر کیو  
 ہونہ فقط شہوت نگاہی کی واسطے اس واسطے کہ بدن گھر کی کاموں میں شریک ہونگی نفع اور نقصان  
 دونوں کا مشترک ہو گا تو جوڑے ہونیکے معنی یہی ظاہر ہونگی جیسی خرچہ اور ستھ کی عورت کا دوسکو جوڑا  
 نہیں کہہ سکتی ہیں اور تیسری شرط یہ ہے کہ نسل لینا اوس ہی ممکن ہو اور دوسری کا حق اوسکی ساتھ متعلق ہو جیسی  
 غیر کی زندگی کو اوسکی مالکے اوس سے صحبت کر نیکی اجازت دی ہو تو اوسکو یہی جوڑہ نہیں کہہ سکتی ہیں خرچہ  
 شرط یہ ہے کہ کوئی اور رشتہ اور علاقہ اوس سے قوی زیادہ اور شاہ زیادہ اول و دونوں درمیان میں اس رشتہ  
 سے بڑھ کر ہو اسی واسطے ان اور بیٹی اور بہن کو مرد کا جوڑہ نہیں کہتی ہیں پس اس جگہ یہ معلوم ہوا کہ مشترک  
 عورت ہی مرد کا جوڑہ نہیں ہو سکتی اسی واسطے کہ عورت کی مال کا مرد مالک نہیں ہوتا ہی اگرچہ مستحق  
 مدت میں وہ عورت مرد وادی اور نہ خانگی کا مولک تدبیر میں کچھ ایسی عورت کو دخل ہوتا ہی اور نہ نفع نقصان  
 میں شریک ہوتی اور نہ اوسکی خوراک اور پوشاک مرد پر واجب ہوتے اور نہ نسل اور نسب کے محافظت  
 ہونے کی بات اس سے ممکن ہوتی ہی سہی کہ مدت کی مدت کو رشتے بعد دونوں میں خود بخود جنینیت اور بدائی ظاہر  
 ہو جاتا ہے ایک مشرق کو جاتا ہی اور دوسرا مغرب کو عورت دوسرے مستحق کو چاہتی ہی اور مرد دوسرے مستحق کی  
 خواہش کرتا ہی اور اگر مستحق کی مدت میں اوس مردی اوس عورت کو حمل رکھیا اور کوئی بچہ پیدا ہوا تو نہ وہ  
 بچہ اپنے باپ کو پہچان سکتا ہی اور نہ باپ اوس بچہ کو اور نہ وہ بچہ باپ تک پہنچ سکتا ہی تاکہ فرزند کی  
 حق کو اپنے باپ سے طلب کرے اور نہ باپ اوس بچہ تک پہنچ سکتا ہی تاکہ تعلیم اور تربیت بدنی اوسکی  
 ساتھ بچا لادی اور جب بچہ نسب سے مجبور اور نا معلوم راتا اوسکا محرم ہونے سے باپ کی قریب و دور  
 نا معلوم و پوشیدہ راتا تو آپس میں تدخل محرم کا یہی ممکن ہے لیکن محرم کی ساتھ نکاح کر لینا ہر طور سے  
 کہ وہ لڑکا اپنے باپ کی بیٹی کی ساتھ نکاح یا مستحق کر لی یا باپ کا بیٹی اوس لڑکی کے ساتھ مستحق یا نکاح کرے  
 اور سب سے دوسرے قریب و نہیں ہی یہی تدخل متصور ہو سکتا ہی اور ایسی نکاح کر نیسی جو اولاد پیدا  
 ہوگی اونکی نکاح میں ہی کوئی ہونگی رعایت برہم و حرم ہو جائیگی اور میراث کی تقسیم کا دروازہ بالکل بند  
 ہو جائیگا اس واسطے کہ اسکے وارث جہان میں پہل گئی اور اونکی جہان اور اونکی ناموں اور سکاؤں کا  
 دریافت کرنا بہت دشوار ہو گا تاکہ ہر شخص کے میراث اوس تک پہنچا دی جا سکے واسطے مستحق کر نیو تو کو  
 عقیدہ کی موافق ہی زوجیت کی حکم مستحق کی عورت کی ساتھ جاری نہیں ہی جیسی عدت و طلاق اور  
 ایلا اور نفا اور خلع اور برائے عورت و نہیں یعنی پوشاک اور کپڑا اور گھوڑا ساتھ ہی میں رہتے ہو اور یہ

مشکل قریب و دور بیان

قاعدہ کلیہ ہے کہ جب ایک چیز یا حکم یا بار یا تودہ چیرے یعنی ہو جائیگی یعنی اسکا نام باقی نہ رہے گا جس طرح میدان سے  
 کہ نیکیت کی حکم جاتی رہے تو خود چرنا ہی جاتا رہے گا اور ایسی عورت کہ جو رو بہین کی آوردہ سری میں ہی کہ  
 کہ منکوحہ عورت کو حق تعالیٰ نے جابر عدد میں منحصر کیا ہی چنانچہ سورہ نسا کی اول میں مذکور ہی سو اگر متعہ والی  
 عورتیں منکوحہ عورتوں میں داخل ہوتی ہیں تو یہ ہی چار ہی زیادہ جائز نہ ہوتیں اور حال یہ ہی کہ متعہ کرنے والی عورتیں منکوحہ  
 ہی میں عورتوں کی ساہتہ ہی رہتیں متعہ کرنا جائز ہے اگر وہ عورتیں ہی کیسے پاس چاہیں عورتیں منکوحہ  
 ہوں تو اور عورتوں کی ساہتہ سوا ہی اور چار کی متعہ کرنا درست جانتی ہیں اور شرع شریف میں مقرر ہی کہ جب  
 کسی شخص نے اپنے نکاحی عورت ہی ایک مرتبہ صحبت کی تو وہ محسن ہو گیا ہر اسکے بعد اگر اس شخص سے نہ ہو  
 تو اسکو سنگسار کر نیکی یعنی پتھر دسی یا اسکو مار ڈالنیگی اور اگر منکوحہ عورت سے صحبت کر نیکی پہلی زنا تو اسکو  
 مار نیکی اور متعہ کی جائز کہنی و انوکھی نزدیکی ہی متعہ والی عورت سے صحبت کرنے صحت کا سبب نہیں  
 ہوتا ہی غرض کسی وجہ سے متعہ والی عورت زہر میں داخل نہیں ہو سکتی اور جو لوگ متعہ والی عورت  
 زہر میں داخل کرتی ہیں انکی مثال ایسی ہی جیسی کوئی شخص آٹا گھول کر حیرہ لپکاوی پہرا و سین  
 گوشت کی بوٹی ڈھونڈی ۵ اضلاع العمر فی طلب المحال یعنی ضائع کی اپنی عمر محال چیز کی تلاش ملے  
 اور ما ملکت ایما ہم باہر چر کر اسکی مالک ہو ہی ہیں انکی ساہتہ اور ہر چیز سی نوٹ پنی شرمگاہ کا مکان  
 مخصوص مراد ہی اسواسطے کہ وہ چیز چاہے کہ نجاست کی جگہ نہ ہو نسل کے قابل ہو سو غلام ایسی چیز نہیں  
 رکھتی اور لونڈیوں کی پاس دونوں قسم کی چیزیں موجود ہوتی ہیں لیکن انکی ہی نجاست کی جگہ  
 حرام ہے اسواسطے کہ وہ جگہ نہ کہتی ہو نیکی یا قوت کہی نسل کی اور جب موصولہ کی لفظی وہی موضع  
 مخصوص مراد ہوا تو اب موصولہ کی لفظ پر کوئی شکال وار نہیں ہو سکتا اور اس صورتیں ہی عورت  
 و مرد کی خصوصیت نفع اور نقصان میں شریک ہونا اور اپنے نسب اور نسل کو نگاہ رکھنا اور خانگی کاموں کی  
 خدمت کرنے یہ سب باتیں یہاں ہی ثابت ہیں ان دونوں میں یعنی ہوی اور لونڈی میں فرق اتنا ہی کہ  
 نے نے کسی بدن میں ہی موضع مخصوص کی سوائی اور کوئی چیز دوسری خاوند کی ملک میں نہیں آتی اور  
 لونڈی سری قدیم مالک اپنی مالک کے ملک میں داخل ہو جاتی ہی اور عرق لغت میں ملک میں ذات اور  
 کر دینی مالک ہو نیکی کہتی ہیں سیلی بانگی ہوی چیز کوئی نہیں کہتا کہ میری ملک میں ہی پس جو لونڈی کہ  
 اسکی مالک نے کیسکو عاریت کی طور پر صحبت کر نیکی لپی دی تو وہ لونڈی اس سے تیسرے عاریت مالک کی مالک  
 ملک میں داخل نہ ہو جائیگی اور ایسی عاریت کو وہی عاریت پر کہ جس سے نفع لینا درست ہی قیاس کرنا  
 غلط ہی لپی یہ قیاس نفس کی مقابل میں ہی یعنی صریحی دلیل کے مقابل میں ہی اور ایسا قیاس ہرگز قبول  
 نہیں ہے اور یہ ہی ہی کہ قیاس مع الفارق ہی لپی کہ اگر اس نفع کی واپس لونڈی کو کسی سی مالک اور  
 اسکی ساہتہ صحبت کر نیکی شائد حل رہے ہاں تو وہ لونڈی مالک یعنی واپس حق میں مشغول ہو جائیگی اور یہ  
 جائز نہیں اسی مطلق عاریت کی زمین میں درخت لگانا یا کنوا کہد وانا درست نہیں ہی قیاس یہی  
 یہ لوگ اگر اپنی عورتوں یا لونڈیوں کی ساہتہ صحبت کر نہیں اور لذت حاصل کر نہیں حرص دلی صبر کرنے غیر





اس صومیتین خریدنی ہی نوڈی غلام نہیں ہوتی جب تک غلبہ سی اپنے قبضہ میں نہ لاوی ایسی نوڈی سی غیر  
 مخرج کی وطنی حرام ہی اور سبب تو ارث کا نہیں ہوتا کذا فی کتب لفظ اور سبب اب میں مولانا آیت صفا اور مولانا  
 وحید الدین صفا رحمہما کا فتویٰ مدلل ہر دن مسلمان کی سی سچل ہو چکا ہی چنانچہ رسالہ منہج الحق میں  
 وہ فتویٰ مندرج کیا گیا ہی اور تفصیل سے اس مسئلہ کو لکھا ہی کہ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ** اور وہ  
 اور وہ کہ وہ اپنے ماتون اور اپنے عہد و بکی رعایت کر نیوالی ہیں کہ **فَسُحِرَ كَلَامُهَا** اور وہ کہ وہ اپنے  
 قول بنا تے ہیں کہ **هِيَ كَالْفَسَادِ** کیونکہ فی انہتم پر پڑا ہی اور وہ شامل ہے شریعت کی انہ  
 کو ہی اور بند و بکی ماتون کو ہی اور خود بخود میں داخل ہے عہد خلق کا اور نذیر اور تمہیں راہنہ لکھا ہی  
 کہ نیوالی نہ خیانت کر نیوالی ماتون میں اور نہ توڑ نیوالی عہدوں کی کہ **مَنْ أَضَلُّ** اور چہرٹی وہ لوگ جو  
 ماتون کو یعنی لوگوں کی آمانتیں جو اپنے پاس کہتی ہیں اور امانت کی دو قسمیں ہیں ایک وہ ہی جو حق تعالیٰ کی خواہش  
 کے ساتھ متعلق ہے جیسے وضو اور ناکہ کی کاغذ اور نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اس واسطے کہ ان چیزوں پر دوسرے  
 لوگوں کو خبر نہیں ہوتی ہے اسے شخص کا اقرار ان چیزوں میں مقبول ہی اور امانت کی حقیقت یہی ہی کہ  
 امین کا کہنا اس میں معتبر ہی دوسرے امانت کی قسم وہ ہی جو خلق اللہ کی حق سی علاوہ کہتی ہی اس کی  
 ہی کئی قسمیں ہیں پہلی قسم وہ ہی کہ لوگوں کی مال کیلئے پس امانت رکھے جاوین دوسری قسم یہ کہ  
 کہ لوگوں کی حقوق جو اسکے ولایت میں ثابت ہوں اور صاحب حق اوپر خبر دار ہونا مذہب و مروت کی  
 کہ حق و ارث کا ہی اور وارث کو اس کی خبر نہیں ہی اور تیسری قسم یہ ہی جو اس شخص کی کام کی متعلق  
 ہے جیسے تولی اور مانپ اور کہا نا پکا نہیں مصالح کا خراج کرنا یا سینی میں سجاو اور مغربی کا لگانا اور سطح  
 اور چیزیں ہیں اور جو ہتی قسم دلوں کی پیدا جو کسی پر عہد والا جانکر اس سی کہتی ہیں پانچ چھ مدت میں اضافہ  
 کرنا یہ عہد کی امانت ہی حاکم اور قاضیوں کی ذمہ پر چٹی فتویٰ دینی میں جن بات بیان کر دینی کہ یہ امانت  
 عوام کی ہی مفتیوں کی ذمہ پر ساتویں جو رو خداوند کی تنہائی کی باتیں یا گہر کی تدبیر کہ یہ ہی امانت ہی ایک  
 دوسرے ذمہ پر آٹھویں اپنے کی پوشیدہ باتیں نوڈی غلام کی ذمہ پر نویں اقا کی امانت نوکر کے ذمہ پر دسویں  
 ہمسایہ کی امانت دوسرے ہمسایہ پر گیارہویں اپنے یاروں کی امانت دوسرے یاروں پر **وَعَقْدِهِمْ** اور اپنے  
 قبل قرار پر جو حق تعالیٰ یا خلق اللہ کی کیا ہے سو پہلی قسم کا یعنی جو حق تعالیٰ سی عہد کیا ہی وہ اگر مال دینی کا  
 عہد کیا ہی یا کوئی عبادت ادا کرنا تو اس کو نذر کہتی ہیں اور اگر کسی خاص خدا کی بندوں سی عہد کیا ہی تو  
 کے راہ چھپاتی اور علی کا تو اس کو بیعت کہتی ہیں اس واسطے کہ یہ کو یا حقیقت میں خدا کے عہد کرنا ہے  
 چنانچہ انفا کی سورۃ میں حق تعالیٰ خود فرماتا ہی **إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ** اور  
**فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَبَايِعُونَ عَلَى الْفِتْنَةِ** اور فی بجا عہد علیک اللہ سے عہد کرنا  
 اور دوسری قسم کی ہی صومیت بہت ہیں مبین اپنا مال ملا کر تجارت کرنی اس کو شرح میں شراکت کہتی ہیں  
 یا ایک کار پیا اور دوسری محنت پر نفع میں شریک ہونا موافق عہد کی اس کو مفاربت کہتی ہیں یا صلح کرنے  
 یا وصیت کرنی اور سوای انکی جو فقہ کی کتابوں میں شرح اور تفصیل سے مذکور ہے یہی مراتب یعنی اصل قیمت ہر

وہ لوگ جو حق تعالیٰ کی خواہش کے ساتھ متعلق ہے جیسے وضو اور ناکہ کی کاغذ اور نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اس واسطے کہ ان چیزوں پر دوسرے لوگوں کو خبر نہیں ہوتی ہے اسے شخص کا اقرار ان چیزوں میں مقبول ہی اور امانت کی حقیقت یہی ہی کہ امین کا کہنا اس میں معتبر ہی دوسرے امانت کی قسم وہ ہی جو خلق اللہ کی حق سی علاوہ کہتی ہی اس کی ہی کئی قسمیں ہیں پہلی قسم وہ ہی کہ لوگوں کی مال کیلئے پس امانت رکھے جاوین دوسری قسم یہ کہ کہ لوگوں کی حقوق جو اسکے ولایت میں ثابت ہوں اور صاحب حق اوپر خبر دار ہونا مذہب و مروت کی کہ حق و ارث کا ہی اور وارث کو اس کی خبر نہیں ہی اور تیسری قسم یہ ہی جو اس شخص کی کام کی متعلق ہے جیسے تولی اور مانپ اور کہا نا پکا نہیں مصالح کا خراج کرنا یا سینی میں سجاو اور مغربی کا لگانا اور سطح اور چیزیں ہیں اور جو ہتی قسم دلوں کی پیدا جو کسی پر عہد والا جانکر اس سی کہتی ہیں پانچ چھ مدت میں اضافہ کرنا یہ عہد کی امانت ہی حاکم اور قاضیوں کی ذمہ پر چٹی فتویٰ دینی میں جن بات بیان کر دینی کہ یہ امانت عوام کی ہی مفتیوں کی ذمہ پر ساتویں جو رو خداوند کی تنہائی کی باتیں یا گہر کی تدبیر کہ یہ ہی امانت ہی ایک دوسرے ذمہ پر آٹھویں اپنے کی پوشیدہ باتیں نوڈی غلام کی ذمہ پر نویں اقا کی امانت نوکر کے ذمہ پر دسویں ہمسایہ کی امانت دوسرے ہمسایہ پر گیارہویں اپنے یاروں کی امانت دوسرے یاروں پر **وَعَقْدِهِمْ** اور اپنے قبل قرار پر جو حق تعالیٰ یا خلق اللہ کی کیا ہے سو پہلی قسم کا یعنی جو حق تعالیٰ سی عہد کیا ہی وہ اگر مال دینی کا عہد کیا ہی یا کوئی عبادت ادا کرنا تو اس کو نذر کہتی ہیں اور اگر کسی خاص خدا کی بندوں سی عہد کیا ہی تو کے راہ چھپاتی اور علی کا تو اس کو بیعت کہتی ہیں اس واسطے کہ یہ کو یا حقیقت میں خدا کے عہد کرنا ہے چنانچہ انفا کی سورۃ میں حق تعالیٰ خود فرماتا ہی **إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ** اور **فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَبَايِعُونَ عَلَى الْفِتْنَةِ** اور فی بجا عہد علیک اللہ سے عہد کرنا اور دوسری قسم کی ہی صومیت بہت ہیں مبین اپنا مال ملا کر تجارت کرنی اس کو شرح میں شراکت کہتی ہیں یا ایک کار پیا اور دوسری محنت پر نفع میں شریک ہونا موافق عہد کی اس کو مفاربت کہتی ہیں یا صلح کرنے یا وصیت کرنی اور سوای انکی جو فقہ کی کتابوں میں شرح اور تفصیل سے مذکور ہے یہی مراتب یعنی اصل قیمت ہر

پھر بقیہ شہداء کو پہنچا اور تہلیل یعنی اصل میتہ تار لہجہ جزید پر پڑھا، شریعی ذہالت اور افاقت اور ضمانتی سرانجامی کی رعایت پر کرنا الیٰ بن اور نگہبانی میں امانت اور عہد کی کوشش کرتے ہیں جس طرح بکر کو پھانسی پر چڑھا کر پھانسی پر پھانسی کی کڑا ہی سویرہ لوگ ہیں بعد ازاں بہت ہی اور حسیہ بہت کم ایسی ملی کہ اگر ایسا ہوتا تو انہی عہد و امانت کی رعایت و محافظہ نہ ہو سکتی **عَزِيزِي وَالَّذِي يُقَامِرُ الْكَافِرَ وَ الْكَافِرَاتِ** اور وہ کہ وہ اپنی گواہیوں کا قیام دینے والی ہیں **فَتَنِي** اور جو ایسے گواہ پرستیدگی ہیں **مَوْتَقِفًا** یعنی سچ گواہی کو گو کہ سختی رعایت اپنی قرابتی اور شہرہ اور قوی کی بنیاد پر سبب قوت دین اپنے کے اور اپنا حقوق سید کے **عَزِيزِي** اور ساتویں وہ لوگ جو ایسے گواہوں کی اظہار کرنی پر مستعد نہ رہی ہوں اور سچی گواہی دینی میں دوکستی باقی رہی ہے اور قرابت کی جھوٹ جانیس دے تے نہیں ہیں اور اس کو اپنے دینی میں جو ان کی مخالفتوں کو اور شہدوں کو قطع پہنچا ہی اس پر صبر کرتے ہیں اس سبب حق والی اپنی جھوٹ کو پہنچتی ہیں یہاں عاقلانہ چاہی کہ گواہی کا چہا پانگہ کبیرہ ہی اور دوسرے دو صورتیں ہیں لیکن یہ آچان ہو کہ اگر ایسی دینی سے انکار کرے اور کہے کہ میں نہیں جانتا اور دوسرے صورت یہ بھی کہ گواہی دے اور دوسری کی وقت انکار نہ کرے بلکہ ایک کسب حیلہ اور بیانہ سی اس کو کھانا ڈی ان دونوں سے یہ عین غلط ہے کہ خود تلف ہوئی ہیں اور اس سے بھی بڑھ کر ایک اور گناہ کبیرہ ہی کہ جو ملی گواہی دی آئی کہ سچے حق کو اصل کا ہے اور جھوٹ حق کو ثابت کر یہ بہت بدتر ہے اور اشارہ میں سبب گواہی طرف ہی ہے کہ گواہی بدوان کی دینا دینی اور اگر یہ سلیب کے وزیادتی میں قیام اس گواہی پر ثابت نہیں ہوتا **عَزِيزِي وَالَّذِي يُقَامِرُ الْكَافِرَ وَ الْكَافِرَاتِ** اور وہ کہ وہ ایسے نماز پر نگہبانی کرنا والی ہیں **فَتَنِي** اور جو اپنے نماز پر شہرہ دار ہیں **مَوْتَقِفًا** **تَقْسِير** اور آہوین وہ لوگ جو اپنے نماز کے نگہبانی میں سترق ہیں تاکہ اس کا ثواب جاتا رہے اور یہ محافظت اس مداومت کی سوا کچھ پہلے آیت میں مذکور ہے اس واسطے کہ مداومت کی معنی یہ ہیں کہ ہمیشہ یہ لانا اور کہی نافذ نہ کرنا اور محافظت کی معنی یہ ہیں کہ اس کی ہر کام کو پورا کرنا تاکہ ثواب اور نماز کا پورے اس کے جتنی طہرین درستی کے یقین میں ہو کہ ان کی وقت میں جو اگر ناچھی نماز میں اہم اور ہر نہ پھرنا اور مسجد کی جگہ نظر رکھنا اور کہہ نہ سہینا اور اپنے بدن کی ساتھ نہ پھینکنا اور اگر ایسی دینا اور جائی نہ لینا اور اگر آجادی تو منہ کو بہت نہ کہوں اور موندہ کو کپڑے سے بند نہ کرنا اور کہہ نہ پھرنا کہ نہ ہی **عَزِيزِي** اور وہ دونوں کا رونا کو نہ لکھنا اور اپنے اولاد کیوں کی ساتھ نہ پھرنا اور اولاد کیوں کو نہ پھینکا اور نماز سجدے جگہ سے کوڑا کر دہر نہ کرنا اور اپنے ماتہ میں کوئی چیز جیسی لکڑے یا کوڑا نماز میں نہ کرنا اور نماز میں دل اور طرف نہ لگانا بلکہ دل کو حاضر رکھنا اور دل کی حضور سی نماز کو ادا کرنا جو طرح باخوب وقت نماز پر ہمیشہ قائم رہنا نہایت شاق اور گران ہی اور نہایت صبر اور جی حسی کی دلیل ہی اس طرح سی مقصد چیزوں کے اپنے تئیں بجای رکھا ہی بہت شاق اور گران ہی اور کمال صبر اور جی حسی کی دلیل ہو سکتی ہی اس واسطے کہ ان دونوں چیزوں کو باوجود اس بات کی کہ ایک سے چھڑے علاقہ کہتی ہیں جدا جدا بیان فرمایا اور شروع ایک فعل سے کیا یعنی مداومت ہی اور دوسرے پر تمام کیا یعنی نقصان کی چیزوں سی بچانا کہ نماز کی فضیلت

نماز کی مضمت اور بکر و جز و نکاح بیان







مغفل کر کی دوسر کو اس خبر کے سے سرخراہ کرتی ہیں ہم ہر سطح بعض کو اپنی مخلوقات میں سی ایسی ذات سی  
 ہم رسوا کرتی ہیں کہ بالکل سیکھا وادی کی اوپر چلائی ہی ہر دوسر کو دوسری سطح سی ذلیل کر دیتی ہیں اور یہ  
 ہر اور یہ قیاس کر لینا چاہی اور جب یہ ہر قدرت عظمت و حیات کی تغیر اور تبدل میں برس کی ہر زمین کا  
 ثواب ہوا کہ انا القادر و الخ مقرر البتہ ہم قادر ہیں ہر کہ بدل کر لی آوین دوسری فرقہ کو جو بہتر تر  
 اتنے تہاری صحت کی نئی اور تہاری شاہ گردی اور نیک راہ کیچنے غفلت کی آہستگی اور علمین کی نیک نہیں کہ  
 وہ بہتر ہوں سودہ فرقہ انصار یوں کا ہوتا و ما نحن الخ اور نہیں ہم ایسی کہ کوئی ہمسی بڑھ چلی اور اسکی  
 سخاوت اور امانت کر نیسی ہر تقییم اور تکریم نہ رہے یا یہ عزت اور بزرگی ہمسی لیکر دوسر کو حوالہ کر دی اور ہر کو  
 کر دی سوایا کوئی نہیں ہی تو اس معلوم ہوا کہ یہ ان سب کا جمع ہو کر تہاری پاس آنا کچھ بہشت میں داخل ہو  
 طبع سی نہیں ہی اور نہ تقییم بزرگی کر نیکی راہ سی ہی بلکہ انکی تکریم سے ہے جو بڑھ کر باتیں کرتی ہیں اور سخا  
 کی آیتوں سی اور اسکی عدوی متحر کرتے ہیں **عزیری** **قَدْ سَأَلْتُ عَنْهُمْ يَتُوبُونَ ذُنُوبَهُمْ**  
**حَتَّىٰ يُلْقُوا آيَاتِي يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ** پس چوڑے محمد او کو کہ یہودی میں یہ ہیں اور کہیلین  
 یہاں تک کہ ملیں اپنے اوسدن سی کہ وعدہ دیا جاتا ہی او کو **فَتَنِي** سو چوڑی او کو باتیں بناوین  
 اور کہیلین جب تک نہیں اپنے اوس دن سی جبکہ انسی وعدہ ہی **مَوْءِدَةٍ تَقْسِي** ہر چوڑی  
 او کو تاکہ یہ باتیں بناوین اور کہیلین یہاں تک کہ ملیں اپنی بری ونسی جبکہ وعدہ دلی جاتی ہیں لیکن اوسدن  
 حق تعالیٰ کی طرف بلا نیوا لیکو اور طبع سی جواب دینی یعنی جسطرح اب ہمسی اور شخر کے ارادی سی تہاری  
 پاس آتی ہیں سو اوسدن یہ بات نہو کی بلکہ نہایت بی چینی اور بھاری سی اوس بلا نیوالی پس کر  
 حاضر ہو گئی **عزیری** **يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ** **مِنْ الْاَجْدَاثِ سِرَاعًا كَاَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ**  
**يَقُودُونَ** اوسدن کہ نکلیں قبر ونسی دوڑتے ہو ی گویا وہ طرف نشانہ کی دوڑتی ہیں **فَتَنِي**  
 جس دن نکل پڑیں قبر ونسی دوڑتی جیسکہ نشانہ پر دوڑے جاتی ہیں **مَوْءِدَةٍ تَقْسِي** یو  
 الخ جب دن نکلیں گے اکیلے پہلے بدن شکے سر شکے پاؤں قبر ونسی دوڑتی ہو ی اور جلدی کرتی ہو ی حضرت  
 اسرافیل علیہ السلام کی صو کر آواز سن کر گویا کہ وہ سب کسی بت کی طرف جبکہ اس گہری نکال کر کھڑا کیا ہی  
 کے واسطے دوڑی جاتی ہیں جلدی سی اس ارادہ سی کہ سب پہلے ہم ہی درشن کر لین اور جوم جاٹ لین  
 اور اپنے تین اس تک پہنچا وین اس آرزو سی کہ اوس وقت جو پہنچا سو پہنچا لیکن یہ بات نہیں ہے بلکہ یہ  
 اور نکا دوڑنا اور جلدی کرنا نہایت ذلت اور خواری کی ساتھ ملا ہوا ہوگا اوساطے کہ **حَاشِیَعَةُ الْخ**  
**عزیری** **حَاشِیَعَةُ الْخ** **اَنْصَارُ هُمْ تَرَهُمْ ذٰلِكَ** **ذٰلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ**  
 عاجز ہی ظاہر ہوئی ہوگی اوپر انہوں او نیکی ڈانک لیگی او کو ذلت یہ ہی وہ دن کہ وعدہ دیا جاتا تھا  
 او کو **فَتَنِي** نوی ہیں او کی انہیں چڑھی آتی ہی او نہر ذلت ہی ہی وہ دن جبکہ اوسنی وعدہ تھا  
**مَوْءِدَةٍ تَقْسِي** **حَاشِیَعَةُ الْخ** **تَرَهُمْ ذٰلِكَ**  
 چہا لیگی سب پاؤں او کو ذلت اور سوائی **ذٰلِكَ الْخ** یہ وہ برا دن او نکا ہی جبکہ وعدہ دلی جاتی ہی

عزیری  
 قَدْ سَأَلْتُ عَنْهُمْ  
 حَتَّىٰ يُلْقُوا آيَاتِي  
 يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ  
 فَتَنِي  
 مَوْءِدَةٍ تَقْسِي  
 حَاشِیَعَةُ الْخ  
 اَنْصَارُ هُمْ تَرَهُمْ  
 ذٰلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي  
 كَانُوا يُوعَدُونَ  
 مَوْءِدَةٍ تَقْسِي  
 حَاشِیَعَةُ الْخ  
 تَرَهُمْ ذٰلِكَ

نہ وہ صبر کر نہیو ان اور کم حرص و بخا دن ہی اسو سہلہ کہ او کو اوسدن لغت والی ہستو بخین عظیم و مکریم سے  
 داخل کر نیگے باقی ہے اس مقام پر کتنی سوال کہ جکا جواب ضرور آوینیں سی ایک یہہ ہی کہ انسان کو جو صبر  
 مخلوقات میں سی ہشرف و بزرگ ہی جکو فرشتوں تی سجدہ کیا اور تمام روی زمین کا خلیفہ ہی طرح کا  
 حریفین لی صبر کیون پیدا کیا اور اوسکی اصل خلقت میں ان دونوں تیری صفو کو کو سوطی ملا دیا دوسرے  
 حیوان کو عیسیٰ عیسیٰ ہے اسکے نہیں ہے یعنی دسویں حصہ کا دسواں حصہ یعنی سوا حصہ میں سی ایک حصہ ہی نہیں  
 کہتے کہا ناپانی غنی کی وقت اور مصیبت میں گرفتار نہ ہوئی وقت جو بقیاری و بی تابی یہہ کرتا ہی اور حیوان کو  
 کہیہ اس طرح کے صبری بی تابی نہیں ہوتی ہے اور اس باتین نہایت ذلت اور رسوائی اسکی ہی اور اس  
 حرص و صبری کی سببے میان کہیں طمع اور لالچ و بچتا ہی اوسکا تاج اور غلام بن جاتا اور ہر گم و سرگرد  
 اوس بقیار کا مدلی صبری کی سببے ڈرتا ہے سواگر اسکا خمیر انہیں دو چیزوں سی کیا ہی اور اسکی خلقت  
 میں بیہ و نون عیب ملائی ہیں پر بے صبری و حرص پر جو اس سی ہر حصہ کمرنا اور اوسکو بڑا کہنا کیسی  
 اسواسطے کہ اسکے کچھ تقصیر نہیں ہی چلی اور پیدائشی چیز سے وہ ناچار ہے اسکا جواب یہہ ہی کہ حرص و  
 صبری کی شدت و زیادتی جو انسان میں پائی جاتی ہی یہہ حقیقت میں اسکی بہتری کا سببے ایسے کہ  
 معرفت کی و چونکی ترقی اور حق کی راہ کا چلنا اور خباب حدیث کی درگاہ میں قرب حاصل کرنیکا کوئی  
 وسیلہ اور ذریعہ اس سی بہتر اسکے ہی نہیں ہے اگر یہہ حرص کی شدت و بی صبری اسکو نہوتی تو یہہ ہے  
 اور حیوان کو بھی طرح بہ طرح معرفت پر قناعت کرتا اور بڑے بڑی معرفت اور قرب کے درجہ کا طالب و  
 خواہاں نہوتا اور حال یہہ ہی کہ معرفت کی دریا کا کنارہ ہی نہیں ہے اور قرب کی مرتبہ کی کہیں حد اور انتہا و ظاہر  
 انہیں ہے پر اگر اسکا شوق و حرص و بدم زیادہ نہوتا جای اور مستحق کی طرح پیاس پیاس کر کی  
 نہ پکاری تو یہہ راہ بی نہایت جسکی کہیں حد اور کنڈر لیکتا پتہ ہی معلوم نہیں ہی کس طرح کٹ سکی اور یہہ  
 سببے قرب و معرفت کی بیکارہ جاوین اور اگر مالک اور خالق کی جدائی میں ایک لمحہ صبر کری اور بی شک  
 و بقیاری نہ کرے تو اوسکی محبت و عاشقی اور پہنچنے حال سی بجاال ہو جانا کس طرح ثابت ہوتی سیان  
 عشق و مصوری ہزار فرسنگ است و یعنی عشق و صبر میں نہایت دوری ہی صحیح ہونا محال ہی بہتر بہ  
 ثابت ہوا کہ آدمی کی شرافت و بزرگی اور مخلوقات پر اس سببے ہے کہ او کو اپنے خاوند حقیقی کی عشق  
 و محبت کا استعداد و الا پیدا کیا ہی اور اسکوے قرب کا ڈھونڈ نیوالا بنایا ہی اور معرفت کی دریا کا جولی تھا ہی  
 غوطہ خور کیا ہی لہٰذا کہ یہہ دونوں چیزیں یعنی بی صبری و حرص کا زیادہ ضرور ہوا پس ہر حصہ کمرنا اور اوسکی شدت  
 کرنے اوسکے حرص کی زیادتی اور صبری کی سببے نہیں ہی بلکہ او پر حصہ اسواسطے ہے کہ بہ اپنی تمام توانائی  
 سے ناپائدار و فانی لذتوں پر بقیاری کرتا ہی اور جو چیزیں چھوڑنے کے لائق ہیں او پر اپنے حرص کو صرف کرتا  
 غرض کہ یہہ جگہ صرف کرنی پر اسکے مذمت بیان کیجانی ہی جیسی کوئی شخص اپنے ناپائدار و فانی لذتوں پر  
 زیور پہنا کر آہستہ مری اپنی خوشی اور دیکھنی کی پامی اور وہ عورت شہرت و ناشکری سی اپنی خاوند کا حق  
 تلف کر کے اوس لباس زیور کو پہنکر دوسرے لباس چاکو اور اپنے زیب و زینت اور کو کھلا دی تو وہ عورت

حصہ اول صبری بی تابی کی خیر و برکت



مستوفی تھا حضرت ادریس علیہ السلام کی بی بی ایسی تیز ذہن تھی کہ دس برس کی عمر میں جتنی آسمانی صحیفی چیزیں  
 ادریس اور حضرت شیش اور حضرت آدم علیہم السلام پر اتری تھی وہ سب یاد کر لیتی تھی اور بعد حضرت ادریس علیہ السلام  
 بھی اونکی خلیفہ ہوئی تھی اور بنی آدم کی کاموئین اور اونکی پہلائی میں بہت کوشش اور سعی کیا کرتی تھی اور بہت  
 کثیر اولاد تھی اور اونکی باپ حضرت ادریس علیہ السلام تھی جبکہ اہل نام آفرین تھے اور وہ بڑی مشہور و معروف  
 سے ہیں مگر جبکہ قارئین ہی اونکا ذکر آیا ہی اور یا حتیٰ اور طبعی اپنے علم کو کوئی دلی حکماء نہیں کیسے  
 نسبت کرتے ہیں اور کہتا اور سینا ہی آدمیون میں پہلی انہیں سی نکلا ہی اونی باپ کا نام بابر دہا جو قائل  
 کی اولاد کی ساتھ ہمیشہ ملائی اور چاد کیا کرتے تھے اور حضرت آدم کی ریاست یعنی گڈی پر بیٹے تھے اونکے  
 باپ کا نام ہلائیل تھا آدمیون کو علیحدہ علیحدہ شجر و زمین پہلی اور انہیں بی بیایا اور بابل شجر آباد کر کے  
 آپ مع خلیفہ و اولاد مان رہے اور شہر سوس ہی انہیں کا بنایا ہوا ہے اونی باپ کا نام قتیان تھا  
 یہ پہلے بڑے نیکیجت اپنے آباد و اجداد کی طور پر رہتا تھے باپ کا نام انوش تھا حضرت شیش علیہ السلام  
 کی اولاد میں سب افضل تھے اور حضرت آدم علیہ السلام اور اپنے دادا کی برابر دفن ہیں اونی باپ کا نام  
 شیش علیہ السلام ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کی جانشین اور خلیفہ تھی اور بڑی عظیم القدر و عظیم و عظیم سی ہیں  
 بچاس صحیفی انہیں نازل ہوئی تھی اور یونان کی حکماء حکمت آئی کو انہیں ہی نقل کرتے ہیں اور یہ عبادت  
 اور ریاضت میں بہت مشغول رہتے تھے یہاں تک آہہ واسطے ہوئی اور ان آہوئین کوئی کافر نہ تھا  
 اور سب مسلمان و نیکیجت تھی مان حضرت ادریس علیہ السلام کی بعد بنی آدم میں بت پرستی مشہور  
 ہوئی اور سب اسکا یہ ہوا کہ حضرت ادریس علیہ السلام کی بی بی سب اولیا و امداد اور نیکیجت تھی اور  
 ہر ایک نے اپنے عبادت کی واپسی ایک ایک مسجد بنا کر اوس میں آپ ہی عبادت کیا کرتی اور لوگوں کو بھی  
 مسجد میں حاضر ہوتی اور حق تعالیٰ کی ذکر اور عبادت میں مشغول ہونگی نصیحت کیا کرتی تھی چنانچہ  
 بہت لوگ مان حاضر رہتے اور اونی تعلیم کی بوجہ نہایت ذوق و شوق سی عبادت کیا کرتی اور اونی  
 صحبت کی برکت سی عبادت میں نہایت لذت حاصل ہوتی جب حضرت ادریس علیہ السلام کی اولادنی  
 اس عالم سے انتقال کیا تب لوگوں کو نہایت رنج و ملال اونی مفارقت سی حاصل ہوا اور آپس میں اکثر استبا کا  
 ذکر رہتا تھا کہ جو نماز عبادت کا اون بزرگوں کی صحبت میں ہکو حاصل ہوتا تھا اب وہ بات باقی نہیں  
 جاتی ابلیس مردود کہ ان کا دشمن جانی ہی اوس وقت کو عنایت جانکر ایک بڑے بزرگ کی شکل  
 بنکر مکر کا حامی سر برانڈہ کر اور فریب کا صانع تھے مین لیکر جس مجلس میں یہ لوگ بیٹھی ہی ذکر کر رہی  
 تھے انکو موجود ہوا اور کہا تھادی بیچ کی دفع ہونگی ایک تدبیر میں بہین بتلاتا ہوں کہ وہی لذت جو ان  
 تکوین حاصل ہوا گر یہ اور وہ تدبیر یہ ہی کا دن بزرگوں کی شکلیں پہری تراشا اور اون بزرگوں  
 کے کپڑے اون تصویر و نمونہ بنا کر مسجد کی محراب میں اپنے سامنی کھڑا کر دو اور یہ سچہ لوگ یہ ہکو تھی کہ  
 بوجہ اس قول کی لائن اولیا و امداد لایوتون اگر یہ تدبیر کر دی تو پھر تمکو وہی لذت جو اونی سامنی  
 عبادت میں ملتی تھی وہی ملا کر گی ان لوگوں کو یہ تدبیر بہت پسند آئی اور تصویر و نمونہ بنا کر مسجد میں رکھا اور

یہاں بت پرستی کی بنیاد پائی گئی کہ حضرت ادریس علیہ السلام کی بی بی اولیا و امداد اور نیکیجت تھی اور

یہاں بت پرستی کی بنیاد پائی گئی کہ حضرت ادریس علیہ السلام کی بی بی اولیا و امداد اور نیکیجت تھی اور



انجمن سطح تہیہ کیا کہ عبادت اور نماز سے فرغت ہوئیگی بعد جو مسجد سی باہر حاجی اودن تصویر دن کی ہاتھ  
 بانو کو جو کم باہر حاجی تاکہ اوس شخص کی حاضری جتائیں اودن بزرگوں کی روح کی نزدیک ثابت ہو جاوی تاکہ  
 وہ بزرگ حق تعالیٰ کی درگاہ میں اس بات کی گواہی دیں کہ یہ شخص چھک سستی جماعت کی ساتھ تیری  
 عبادت میں مشغول تھا اور ہمارے شفاعت کریں ہوتی ہوتی اس امر میں ایسا دلچ پایا کہ عبادت و ذکر بالکل موقوف  
 ہو گیا پس اودن تصویر وکی ہاتھ بانو کا چومنا فقط رک گیا جو شخص مسجد میں آتا تو اودن تصویر وکی ہاتھ بانو کو  
 چلا جاتا پھر تھوڑی دیر کی بعد قدیموسی کی حوض خاک بوسی اور سجدہ شروع ہو گیا بلکہ اور سب موقوف  
 ہو کر ہی رواج پایا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی باپ لوگوں کو اس حجرے کام سی بہت منع کیا کرتے تھے لیکن لوگ  
 اودکی بات نہیں سنتی تھی اس اپنی کام کو چاہا جانکر کیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت نوح علیہ السلام کو حق تعالیٰ  
 نے رسول کر کر اودن لوگوں کی سمجھا نیکیو سمجھا اور سارے نو سو برس حضرت نوح علیہ السلام نے اودن لوگوں کو سمجھا پایا  
 کہ اودن بتوں کی عبادت کو چھوڑ دو حق تعالیٰ کو وحدہ لا شریک جان کر اودکی عبادت میں مشغول ہو و لیکن اودن لوگ  
 ہرگز انکی بات کو نہ مانا اور اس ساتھ ہی قبریں کی سمجھا نیسی فقط اسی آدمی اوں پر ایمان لائی اور اس بت پرست  
 کو چھوڑا اور تمام صدی زمین کی آدمیوں نے باوجود اتنی مدت سمجھا نیکی کیستی ان کا کہنا نہ مانا اور اتنی مدت دراز میں  
 کوئی جگہ ایسی باقی نہ رہی جہاں انکی دعوت نہ پہنچی لیکن سب نے انکار کیا اور ہرگز قبول نہ کیا آخر حضرت  
 نوح علیہ السلام نے انکی ایمان لانیسی نا امید ہو کر اوں پر بد دعا کی حق تعالیٰ نے اودکی بد دعا سی اوں پر طوفان  
 بھیجا اور سب کو ڈوبو یا اور طوفان کی پہلی حضرت نوح علیہ السلام کو حق تعالیٰ کا حکم ہوا تھا کہ اپنے واسطے اور اپنے  
 گھر والوں اور مسلمانوں کی دھلی ایک کشتی بناؤ اور سب جانور دن چرند اور ہر ند میں سی ایک ایک جوڑہ  
 لیکر آویں ہند کہ جو بوقت تنویر سی باقی انبی اوس وقت کشتی میں سوار ہونا چاہئے حضرت نوح علیہ السلام نے  
 اوس حکم کے موافق کشتی طیار کر کی کہا نا اور باقی اور ہر جانور کا ایک ایک جوڑہ اوس کشتی میں لیکر منتظر طوفان  
 کے بیٹھے جو زمین باقی تنور سے ابلا آپ ادا اپنی اہل بیت کو کہ تین بیٹی اور اودکی بیویان اور لونڈیاں اور غلام  
 اور سی آدمی اور جو مسلمان ہوئی تھی ان سب کو لیکر اوس کشتی میں سوار ہو کر اود کشتی کی اوپر ایک سر پر  
 رکھا تاکہ آسمان سی بارش کا پانی کشتی میں نہ آوی لیکن حضرت نوح علیہ السلام کی بیوی اور ایک بیٹا جسکا نام  
 کھنکان تھا آپ پر ایمان نہ لائی تھی یہ دونوں کشتی میں نہ بیٹھے کا فو وکی ساتھ غرق ہوئی اور حضرت نوح  
 علیہ السلام چہ ہینی کشتی میں رہی دسویں رجب کو سوار ہوئی اور دسویں محرم کو عاشور کی دن اوتری  
 اور طوفان کا پانی زمین سی اُلبتا تھا اور آسمان سی یہی برستا تھا چالیس دن تک پانی کی زیادتی اور طغیانی  
 ہے چالیس دن کی بعد جوش موقوف ہوا اور تہہ آہستہ پانی گھٹنا شروع ہوا چہ ہینی کی بعد زمین نمودار  
 ہوئی اور حضرت نوح علیہ السلام اور اودکی ساتھ والی کشتی سی اوتری اور حضرت نوح عم کی عمر میں  
 پیرا خلافت ہی مشہور ہے کہ ایک ہزار چار سو برس کی عمر تھے اور قرآن شریف سی اتنا بالیقین معلوم  
 ہوتا ہی کہ ہزار برس سی زیادہ عمر تھے اسلئے کہ سورہ عنکبوت میں حق تعالیٰ نے فرمایا سی کہ بعد نبی ہونیکے  
 پہلے طوفان سی ساٹھ سو سو برس دعوت کی اور کم سی کم چالیس برس کی عمر ہوگی جب آپ رسالت کی

خلعت سی سرفراز ہوئی تھی اور بعد طوفان کی یہی بہت دنوں آپ دنیا میں رہی چنانچہ اسکا ذکر سورہ ہود میں ہے  
اب بیان جانا چاہی کہ حضرت نوح علیہ السلام کو ہماری رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ بڑی مناسبت ہی  
کئی وجہوں سے جو اور پیغمبر و انگوٹھی ساتھ بنیں ہی اسوہ طیبی اس سورہ کو دعوت کی قاعدہ کی تعلیم اور نوح و  
برصبر کر نیکی تلقین کی و طیبی آپکا نازل فرمائی اور سورہ معارج میں جو حکم ہوا تھا کہ **كَأَصْدَاقَ صِدْقٍ جَعَلْنَاهُ سَاوِدَ كُ**  
**بَعْدَ سَورَتِیْنِ** حضرت نوح علیہ السلام کی قصہ کو نظیر اور مثیل کی طور پر بیان فرمایا ہی یعنی تمکو ایسا صبر کرنا چاہو  
جیسا نوح نے کیا تھا اور مناسبت کی وجہ سے پہلی وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کا عذاب  
جو وعدہ دیا گیا تھا اونکی ڈرائی اور خوف و لاشیکہ قیامت سے بہت دوری رکھتا تھا یعنی کچھ کم ہزار برس کا چھلہ  
درمیان میں تھا اس طرح عذاب موعود ہماری رسول مقبول کی امت کا ہی بہت دوری رکھتا ہی چنانچہ قیامت  
کی دن ہوگا خلاف اور پیغمبر کی قوم کی عذاب کی کہ دنیا ہی میں تھوڑی تھوڑی فاصلہ سے آیا اور اونکی قوم  
ہلاک کیا چنانچہ فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بدو عا کر نیکی چالیں برس کی بعد غرق ہوا اور اس طرح اور  
کا فرہوڑی تھوڑی مدت میں دنیا کی عذاب سے ہلاک ہوئی اور یہ بہت مرحومہ دنیا کی عذاب سے محفوظ رہی اس  
امت کی کا فرد کا عذاب بالکل قیامت کی دن پر حوالہ ہوا ہی اور اس امت کی کا فرد نہ قتل کرنی اور زندہ  
پکڑ کے لوٹدی غلام بنائیں کسی کسی دنیا میں یہی تینہ اور تادیب ہوتی ہی اور دوسرے وجہ یہ ہے کہ حضرت  
نوح علیہ السلام کی دعوت کر نیکی مدت ہماری پیغمبر علیہ السلام کی دعوت کی مدت کی برابر ہی اتنا فرق ہی حضرت  
نوح علیہ السلام نے مدت تک زندہ رہ کر اپنے ذات سے اس دعوت کو مخلوقات الہی تک پہنچایا اور ہماری  
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم چند دنوں اپنی ذات مبارک سے دعوت فرما کر اپنے نابون کو اپنے قائم مقام چوڑ کر  
عالم بقا کو تشریف فرما ہوئی اور نابون کی سبب ہزار سال تک یہ دعوت کا پورا قائم رہا ہزار سال کی  
ہندوستان میں کئی شخص چوٹی وینوٹکی مدعی ظاہر ہوئے جیسی نامکالی اور داؤدیتھی اور عثمان نمودی  
اور ان کا فرق اپنے اپنے دعوت شروع کی اس وقت سے اس دین صحیح کی دعوت کا تو خدا صمد ہم پر ہم ہو گیا اور ہر  
اوسکی بعد تمام جہان میں بہت چوٹی دین کی مدعی پیدا ہوئی اور اپنے اپنے دعوت میں شروع کیں اب یہ  
خلاف بدوین ہنور حضرت امام مہدی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہنیں جاتا انا اللہ تعالیٰ آپکے زانی فیض نشان میں تھو  
اور تقریباً دعوت حقہ کا سنی سرسری تازگی قبول کر گیا تمام عالم میں ایک دین اسلام کا ہو گا اور مذکور  
دوسرے مرتبے الزام جنت کو تجدید کرنی کی یعنی حقانیت اس دین میں کی سب پر ثابت ہو جائیگی تاکہ عذاب  
موعود میں گرفتار نہ ہوں کا مستحق اور قابل اپنے تین معلوم کر لیں اور اپنے قسم کی تمام ہونگی ہی مستند ہو  
اور تیسری وجہ مناسبت کی یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نبوت عام ہی تمام مخلوقات کو شامل ہتے  
اور ہر ایک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی نبوت عام ہی سب کو شامل ہے اتنا فرق ہی کہ ہماری پیغمبر صلی اللہ  
علیہ وسلم قائم انہیں ہیں آپکی بعثت جس طرح آپکی زمانہ والوں کی طرف ہی اسے طرح قیامت تک جو آدمی اور حیوان  
پیدا ہوتی جاوینگے اون سب پر آپکی بعثت ثابت ہی خلاف حضرت نوح علیہ السلام کی کہ اونکی بعثت ان  
زمانہ والوں پر جو اس وقت دنیا میں موجود تھی ہی یہ تھا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بعد پیدا ہونگی اور یہی وہ ہے

ہذا اور  
سنت کی

ہوئی بیشکی اور وہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصال میں حدیث وارد ہوئی بخت الی الناس عامۃ وکان  
 اللہ یبعث الی قومہ خاصۃ اوس حدیث کی یہی معنی میں پہلی کہ حضرت نوح علیہ السلام کی وقت میں  
 جو اوش مانہ میں موجود تھی سب انکی قوم تھی اور ہماری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تمام آدمیوں کی رسالت کی بھی مقرر  
 ہیں اپنی زمانہ سی قیامت تک جو پیدا ہوں حاصل کلام کا یہہ ہی کہ انہیں مناسب ہوگی سب سے سوہ نوح کو جو حضرت  
 نوح علیہ السلام کی قصہ اور اولاد کا خوف دانا طوفان کی عذاب سی اور سب کے واسطے بدعا کر نیکی بیان میں ہی  
 بعد سورہ معارج کی لائی ہیں کہ میں ہی اس امت کی عذاب موعود کی سوال کر نیکی اور عذاب کی جلدی کر نیکی  
 حاجت اور صبر کر نیکی حکم بیان ہی واللہ اعلم بالصواب **عزیزی مختصر** **بسم اللہ الرحمن الرحیم**  
 اِنَّا اَنْسَلْنَا اِلَیْ قَوْمِہٖ اَنَّا اَنْذِرُ قَوْمَکَ مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَہُمْ عَذَابُ الْبَیِّنَاتِ  
 تحقیق ہم نے بھیجا نوح کو طرف قوم او سیکے کہ ڈرا اپنی قوم کو پہلی اس سی کہ آوی او نہر عذاب درد دینے والا  
**فصل** ہم نے بھیجا نوح کو او سکی قوم کی طرف کہ ڈرا اپنے قوم کو اس سی پہلی کہ پہنچی او نہر  
 والی وقت **موہ** تفسیر کہ بعضوں فی کہ معنی نوح کی زبان سر بلانی میں ساکن ہیں یعنی صابر  
 و سہا کہ کہنے والی اور مراد عذاب سی عذاب آخرۃ ہی یا طوفان **مد** تفسیر کہ ہم اوس مرتبہ سے  
 جو جامع ہی در بیان جلال و جمال کی نکالنے کی واسطی جلال کی پوشیدگیوں سی جمال کی انوار کی طرف  
 اُنسَلْنَا بھیجا ہم نے نوح علیہ السلام کو جو ان دونوں شانوں کا جامع تھا اور جلال کی تاریکیوں میں  
 پہنسی ہو نو کو جمال کی روشنیوں کی طرف نکال لائیں کیفیتوں پر خبر دار تھا اپنا بھی اور رحل کر کے الی قوم  
 او سکی قوم کی طرف اس واسطے کہ ہم قوم ہونے کی سب سے وہ انکی احوال پر واقف ہی ہوت ہو گا تاکہ اوس قومیت  
 کے سب سے جطور سے کہ مناسب بھیجی اوں نو کو کو جمال کی تاریکیوں سی نکال کر جمال کی نور سی منور کرے  
 اور ہر ایک کو او س کے استعداد اور سمجھ کی موافق اوس تاریکی کی انجام سی خوف دلاوی اَن اَنْذَرْتُمْ قَوْمَکَ  
 اسلئے کہ ڈرا اپنی قوم کو پہلی کہ قومیت میں ہونے کی سب سے تمہاری شفقت اور خیر خواہی اپنے محققین یقینی جا  
 ہیں تو تمہاری ڈرائیسی ہی ڈرے کے من قبل انچ پہلے کہے کہ آوی او نہر عذاب و کہہ دینو الا جو اپنی برادر گاہ  
 صحیح بیت کا سب سے **عزیزی** **قَالَ یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَکُمْ ذِکْرٌ مِّمَّا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ** کہا ہی قوم میری تحقیق میں  
 تمہاری ڈرائیسی اور ظاہر ہوں **فصل** بولا اسی قوم میری تم کو سنا تا ہوں کہو لکر **موہ**  
**تفسیر** **قَالَ لَکُمْ** یعنی ہماری حکم کے بھیجے کے ساتھ ہی نوح فی فرمانبرداری اوس حکم کی کی اور کہا اپنے  
 قوم سے کہ اے قوم میرے ہم قوم ہونا ہمارا اور تمہارا سی بات کو چاہتا ہی کہ جس سی ہم ڈرتے ہیں تم سے  
 اوس سی ڈرتے رہو اور جو تمہارے نصیحت اور پہلانی کی بات ہم کہتی ہیں او سکو قبول کر لو اس واسطی کہ ہمارا  
 صدق تم کو خوب معلوم ہی کہ ہم جو بات نہیں بولتی لکن انہی بات میں تمہاری واسطی ڈرائیسی اور  
 صاف کہیو الا کہ اگر تم اپنے چوٹی معبودوں کی عبادت کی برو میں پہنسی رہو گی تو میری عذاب میں گرفتار ہو  
 سو تم کو چاہی کہ جلدی اپنی تین اس پر سی نکال کر سچے معبود کی طرف جو تمہارا برادر دگاری متوجہ ہو جاؤ اور  
 اس پر سی نکال کر بیت شکل نہیں بلکہ بیت آسان **عزیزی** **اِنْ اَعْبَدْتُمُ اللّٰہَ الْوَاحِدَ**

عزیزی مختصر  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 اِنَّا اَنْسَلْنَا اِلَیْ قَوْمِہٖ اَنَّا اَنْذِرُ قَوْمَکَ مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَہُمْ عَذَابُ الْبَیِّنَاتِ  
 تحقیق ہم نے بھیجا نوح کو طرف قوم او سیکے کہ ڈرا اپنی قوم کو پہلی اس سی کہ آوی او نہر عذاب درد دینے والا  
**فصل** ہم نے بھیجا نوح کو او سکی قوم کی طرف کہ ڈرا اپنے قوم کو اس سی پہلی کہ پہنچی او نہر  
 والی وقت **موہ** تفسیر کہ بعضوں فی کہ معنی نوح کی زبان سر بلانی میں ساکن ہیں یعنی صابر  
 و سہا کہ کہنے والی اور مراد عذاب سی عذاب آخرۃ ہی یا طوفان **مد** تفسیر کہ ہم اوس مرتبہ سے  
 جو جامع ہی در بیان جلال و جمال کی نکالنے کی واسطی جلال کی پوشیدگیوں سی جمال کی انوار کی طرف  
 اُنسَلْنَا بھیجا ہم نے نوح علیہ السلام کو جو ان دونوں شانوں کا جامع تھا اور جلال کی تاریکیوں میں  
 پہنسی ہو نو کو جمال کی روشنیوں کی طرف نکال لائیں کیفیتوں پر خبر دار تھا اپنا بھی اور رحل کر کے الی قوم  
 او سکی قوم کی طرف اس واسطے کہ ہم قوم ہونے کی سب سے وہ انکی احوال پر واقف ہی ہوت ہو گا تاکہ اوس قومیت  
 کے سب سے جطور سے کہ مناسب بھیجی اوں نو کو کو جمال کی تاریکیوں سی نکال کر جمال کی نور سی منور کرے  
 اور ہر ایک کو او س کے استعداد اور سمجھ کی موافق اوس تاریکی کی انجام سی خوف دلاوی اَن اَنْذَرْتُمْ قَوْمَکَ  
 اسلئے کہ ڈرا اپنی قوم کو پہلی کہ قومیت میں ہونے کی سب سے تمہاری شفقت اور خیر خواہی اپنے محققین یقینی جا  
 ہیں تو تمہاری ڈرائیسی ہی ڈرے کے من قبل انچ پہلے کہے کہ آوی او نہر عذاب و کہہ دینو الا جو اپنی برادر گاہ  
 صحیح بیت کا سب سے **عزیزی** **قَالَ یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَکُمْ ذِکْرٌ مِّمَّا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ** کہا ہی قوم میری تحقیق میں  
 تمہاری ڈرائیسی اور ظاہر ہوں **فصل** بولا اسی قوم میری تم کو سنا تا ہوں کہو لکر **موہ**  
**تفسیر** **قَالَ لَکُمْ** یعنی ہماری حکم کے بھیجے کے ساتھ ہی نوح فی فرمانبرداری اوس حکم کی کی اور کہا اپنے  
 قوم سے کہ اے قوم میرے ہم قوم ہونا ہمارا اور تمہارا سی بات کو چاہتا ہی کہ جس سی ہم ڈرتے ہیں تم سے  
 اوس سی ڈرتے رہو اور جو تمہارے نصیحت اور پہلانی کی بات ہم کہتی ہیں او سکو قبول کر لو اس واسطی کہ ہمارا  
 صدق تم کو خوب معلوم ہی کہ ہم جو بات نہیں بولتی لکن انہی بات میں تمہاری واسطی ڈرائیسی اور  
 صاف کہیو الا کہ اگر تم اپنے چوٹی معبودوں کی عبادت کی برو میں پہنسی رہو گی تو میری عذاب میں گرفتار ہو  
 سو تم کو چاہی کہ جلدی اپنی تین اس پر سی نکال کر سچے معبود کی طرف جو تمہارا برادر دگاری متوجہ ہو جاؤ اور  
 اس پر سی نکال کر بیت شکل نہیں بلکہ بیت آسان **عزیزی** **اِنْ اَعْبَدْتُمُ اللّٰہَ الْوَاحِدَ**







پیش یاد کیا انکی حقین بلانی میری مکر یا کنی کو **فصل** بولا اسی بیان بلانا اپنی قوم کو رت و دن پر سر  
 بلا نیسی اور زیادہ بیگانی ہے **موضع تفسیر** قال لوط انما حضرت نوح علیہ السلام فی اسی میری پروردگار بیک  
 مین فی تیری فرمان برداری مین اور اپنے قوم کو نصیحت کر عین حتی لمقدور مقصور نہیں کیا اور آدمی کی عاقبت بہر  
 روئی سمجھانی مین کوشش کی کہ بلایا مینی اپنے قوم کو بندگی اور پرہیزگاری اور فرمان برداری کی طرف چپ  
 چکی چلی کا نوینن سمجھایا تاکہ انکو اپنے پہلے گناہوں پر جو غیر کی عبادت تھی اور تیری عبادت مکر نیسی جو شر منکر  
 حاصل ہوئی تھی اوکی سبک اسپین ایک دوسری کی سامنی نصیحت اور روانہ ہوئی اسی نصیحت کر نیکی و مقصود  
 مقدم رکھا مینی لیکر انکو واسطے کہ پوشیدہ بات را کہو کہی جاہی اگر بہر ت سمجھانی اور درانیکا وقت نہیں  
 اور رت ہی کی سمجھنا پر کفایت نہیں کی مینی بلکہ **وقتی** آگ اور دن کو ہی سمجھانا مین واسطے کہ تنہا کی گئی  
 دن کو ہی بہت ہوتی مین سو باوجود سہ بات کی کہ دن اور رت ہمیشہ چہی چہی لیکو سمجھایا مینی لیکن انکو اثر کیا  
 بلکہ انکو اور یہ عبادت اور پرہیزگاری کی نام سی نفرت ہو گئی **فلما** کید و **ھو** الخ پیش یاد کیا انکو بلانی  
 میری انکو تیری طرف مکر یا کنی کو تیری طرف سی اور حقد مینی انکو تیری طرف بلایا اور تیری راہ  
 پیچھے تھی کسی بیان تک نوبت پہنچی کہ میری بات تھی سی اور میری صورت دیکھنی سی انکو نفرت ہو گئی **لھو** الخ  
**قانی** کہ ہا کہ **ھو** انہم لتغفر لھم جعلوا اصبا یعصو فی اذانہم واستغفروا انہم  
**والصبر** واستلکوا سبیلہا اور تحقیق مینی جبکہ بلایا انکو تو کہ بخشی تو انکو داخل کین اولنگیان اپنی کا نون  
 اپنی مین اور ڈانہی کپڑے اپنے اور ہمیشہ رہے کفر برادر کفر کی کفر تمام **فصل** اور مینی جن  
 انکو بلایا تا انکو تو معاف کرے والی لگی اولنگیان کا نوینن اور اوپر لپی اپنی کپڑے اور خور کیا بڑا غور  
**موضع تفسیر** دخل کین اولنگیان الخ یعنی کان بند کر لی تاکہ نہ سین کلام میرا اور  
 ڈانہی کپڑے اپنی تاکہ نہ دیکھین مجھ کو اسی کہ برا جانتی مین موہنہ دیکھنا اوسکا کہ نصیحت کری انکو اللہ کے  
 دین کی **موضع** **وان** الخ اور بیک مینی جب بلایا انکو عبادت اور تقویٰ اور اپنے فرمانبردار کی طرف  
 سو اپنے نفع کی واسطے نہیں تاکہ مجھ کو اوپر کچھ حکومت حاصل ہو اور مجھ کو اس نصیحت کر نیکی عوضین آو  
 کچھ ملی بلکہ انہن کی خاص نفع کی واسطے تاکہ بخشدی تو انکی پہلی گناہ اور اس سبب تیر ہی بہت کہ  
 لیاقت پیدا کرین اور تیری قہر و غضب سی نجات باوین کر لین اولنگیان اپنی اپنی کاموین تاکہ میری نصیحت  
 کی بات انکی کا نوینن نہ پہنچی اور لپی اپنے کپڑے اپنی اوپر تاکہ میری صورت نہ دیکھین اور ڈانہی میری  
 نہ سین اور ایسا نہو کہ ہاتھ کی ہلی کی وقت کہین اولنگی ڈھیلی ہو جاوی اور کوئی بات میری انکی کا نہیں  
 پر جاوی اور باوجود اسی نفرت کی کہی اون گناہوں کو جنہن گرفتاری چھوڑ دیتی تو کیا اچھی بات ہوتی کہ  
 غضب اور قہر ہے تو تہور انسی کم ہو جاتا لیکن ادھون فی ہکا اولنا معاملہ کیا اور تیرا شوینن زیادہ کی  
 اور اصرار و ہٹ کی ادھون فی گناہوں پر و بکریا ادھون فی میری فرمانبرداری سی انتہا وجہ کا مکر کرنا  
 اور یہ لوگ یہ سمجھی کہ مین اپنا حکم انہر جاری کیا جاہتا ہوں اور انکی ریاست لیا جاہتا ہوں اس حیلہ سے  
 انکو تاج کیا جاہتا ہوں تاکہ اسی کچھ مجھ کو دینوی فائدہ حاصل ہو اور یوں سمجھی کہ یہ جو پیشید ہو سمجھاتا ہی

قدوت  
 دلہن کمر چٹکا  
 دھندل  
 بجائی  
 اپنی کپڑے  
 اس سبب  
 علی غرور  
 ادا  
 کپڑے اور  
 کھرا کر  
 بات جاری  
 دیکھنے نہ چکا  
 راستہ

اسکا مطلب یہ ہے کہ اس پوج چوٹی بات کو علیحدہ علیحدہ ہر ایک کو سمجھا کر اپنا فریضہ کر لی اور اپنی جہاں میں پہنچے اور اپنے بات ہر ایک کی دلیمن بہاوی اور اس سبب کی سامنی کہل کر کہ نہیں سکتا ہی تاکہ ہم سب مل کر ایسے پوج بات سی خبر دے جو جاوین اور سبکی سب جمع میں اسکو الزام نہ دیوین سو معلوم ہوا کہ یہ شخص فریبی اور دنیا باز ہی ہرگز خیر خواہ نہیں ہی پر جب مجھ کو انکا مطلب معلوم ہوا کہ میری پوشیدہ سمجھانیسی یہ لوگ بدگمان ہیں اور محسوس ہوا کہ ہن تب نصیحت کرنیکا دوسرا طور اختیار کیا مینی **لَقَدْ اِنَّا دَعَوْنَهُمْ جِهَارًا عَزِيزِي** **لَشَهَادَةٍ اَعْلَنَتْ لَهُمْ قَاتِلَهُمْ فَانَ كَرِهَتْ اَسْهَرَتْ لَهُمْ** ہر تحقیق مینی بتلایا اوکو آواز بلند سی پر مینی آشکارا کہا اوکو اور پوشیدہ ہی کہا مینی اوکو پوشیدہ کہنا **فَنَجَّ** پر مینی اوکو بتلایا جا کر پر مینی اوکو کہول کر کہا اور چپ کر کہا چکی سی **مَوَاحِدُ تَقْسِيرِ** **لَقَدْ اِنَّا دَعَوْنَهُمْ جِهَارًا** مصدر ہی موضع حال میں یعنی مجاہدا یعنی ظاہر بلایا مینی اوکو مخلصون **لَقَدْ اِنَّا اَعْلَنَتْ لَهُمْ** یعنی بتلایا مینی اوکی علانیہ بلا نیکیو ساتھ پوشیدہ بلا نیکی پس حاصل یہ کہ بتلایا اوکو بات و دن پوشیدگی اور ظاہر میں اور ایسا ہی کرتا ہے امر بالمعروف کر نیوالا کہ پہلی بتلانا ہی آسان طریقہ سی پر سختی سے پہر اور زیادہ سختی سی پس پہلی شروع کی حضرت نوح فی نصیحت کرنی پوشیدگی میں پر تب نہ قبول کہ وہ نصیحت تو دوبارہ نصیحت کی بجا کر کہ پر جب اسکا پہلی شریہ تو بتلانا نصیحت کی ساتھ جمع کرنیکے درمیان پوشیدگی اور ظاہر کے **مَوَاحِدُ تَقْسِيرِ** **لَقَدْ اِنَّا دَعَوْنَهُمْ جِهَارًا** پر بتلایا مینی اوکو تیری عبادت کی طرف بر ملا اور کھلے ہر ایک انکیکو جمع اور مجلسوں میں اور انکو کہلا کہلا الزام دیا مینی اور سن بات ثابت کیا مینی کہ غیر اللہ کی عبادت دنیا میں حجاب کا اور عقلی میں عذاب کا سبب پڑیکے اور حق تعالیٰ کی عبادت جمال کی انوار حاصل ہونیکا اور اوکی مہربانی کا سبب پڑیکے تاکہ اوکی بدگمانی دفع ہو جائی لیکن دیکھا مینی کہ اس پہلی نصیحت فی ایک اور بدگمانی انکی دلیمن پیدا کی یعنی وہ یہ سمجھی کہ ہم ہی اسکی پوشیدہ ہونیکا جو غانا تو اوکی عوص میں ہلو سبکی سامنی الزام دیتا ہی اور ہماری سخت اور نصیحتی چاہتا ہی چنانچہ عربین یہ مثل مشہور کہ **اَللّٰهُمَّ بَايِنَ الْمَلِكِ وَنَقَرِ نَمٍ** یعنی نصیحت کر کے سبکے سامنی رنج و قلق میں ڈالنا ہے اور اس میری کہلی نصیحت کر نیکیو اپنے خیر خواہے بخانی آخر لاچار ہو کر نصیحت کرنیکا تیسر طریقہ اختیار کیا مینی پر تحقیق ظاہر کی مینی انپر دعوت اور ثابت کیا اسکو عقلی دلیلون اور قطعی حجوت سی پوشیدہ ہی کے مینی انکو دعوت اور اوکی کشتی دلیلون اور وجدانی حجوت مینی ثابت کیا سو ظاہر اور پوشیدہ طور سے دونوں طور سے سمجھایا مینی تاکہ دونوں بدگمانیاں انکی دفع ہو جائیں یعنی ظاہر بیان کی بدگمانی پوشیدہ اور پوشیدہ بیان کر نیکی بدگمانی ظاہر کی بیان سی دفع ہو جائی لیکن دیکھا مینی کہ تینوں طریق سی دعوت کر نیکی کچھ فائدہ ہوا اور خطابی اور عقلی اور کشتی تینوں قسم کی دلیلون کی بیان کر نیکی کچھ حاصل ہوا اور اوکی ظاہری احوال کو دیکھا مینی کہ اس کفر اصرار گناہوں کی شامت سی چالیس برس ہوئی کہ قحط میں جتنا ہن کہیتیاں اور باریاں اور مالک اسباب اور جاوڑاں کی سب خراب و ہلاک ہوئی ہن اور عورتیں انکی مانج ہو گئی ہن اور اولاد ہونے ہو گئی اور چشمی اور نرین انکے سب خشک ہو گئے ہن سو اسوقت یہ

لے دینا  
پہلے سے  
تیار ہو جائیں  
اور انکے  
دلیلوں میں  
ظاہرین و باطنی  
من اراد  
اصحابہ

سو چا میں کہ اب یہ لوگ اس بلا میں گرفتار ہیں اور جان سی بٹناک ہیں ایسی وقت میں اس دنیوی نعمتوں کا لاپرواہی  
دلا کر انکو راہ پر لایا جا ہی شاید اس دنیوی نفع کو دیکھ کر میرا کہنا قبول کر لیں اور راہ پر آجاوین ہر جہاں طریقہ  
کی بہتری اور خوبی پس کھلیا دیکھی تو اس وقت انکی نیت ہی درست ہو جائیگی اور اپنی مطلب کو ہی پہنچ جائیگی  
اس بات کو اپنے دل میں سوچ کر دوسرا ڈھنگ ڈالا اور دعوت اور سبھانیکا طریقہ دوسری طور سے شروع کیا  
فقلت انہ عر لہی فقلت استغفرؤا من ذنوبکم انکم لانتہکان کا ان عفا صراطا یسیرا

السماء علیکم میدرا و میدرا و میدرا کو یا موال و تبیین و یجعل لکم جنت و یجعل لکم  
پس کہا میں طلب بخشش کی کرو پروردگار اپنے ہی تحقیق وہ ہی بخششی والا تو پہنچ تمہارے ریزندہ اور پی دے  
دیوی تمکو مال اور فرزند و دیوی تمکو باغ اور پیدا کرے تمہاری بی بہرین کا فتنہ تو میں کہاں ہ  
بخشو او اپنے رب سے بیشک ہے ہے بخشنے والا جو پورے آسمان تمہارا میں اور بہرین دی تمکو مال و بہرین  
اور بنیادی تمکو باغ اور بنیادی تمکو بہرین کا موال و تقسیر طلب بخشش کرو میں کسی سہلکی بخشش  
مانگتی والا اگر کافر ہوتا ہے تو بخشش مانگتی کفر سے مراد ہوتی ہی اور گنہگار مومن ہوتا ہی تو بخشش مانگتی  
گناہوں سے مراد ہوتی ہی وہ ہی بخششی والا یعنی اسکو کہ رجوع کری اسکی طرف میدرا لہی یعنی بہت  
تر تیریکا قہیدہ کو زیادہ دیکھا اور بہرین کہ جاری ہونگی تمہاری باغوں اور کہیتوین کا مد  
فقلت استغفرؤا من ذنوبکم انکم لانتہکان کا ان عفا صراطا یسیرا اگر کسی اسکی  
عبادت اور بہرین کاری جیسی جا ہی سب طوئلی حایت سی بہرین ہو سکتی سہلی کہ بیشک و بخششی والا  
گناہوں کا ہی اور اگر سب گناہ اور برائیاں تمہاری نہ بخشیکا تو اتنا تو ضرور ہوگا کہ یہ جو تم اپنے گناہوں کی  
وبال سی اس بلا میں گرفتار ہو اس دنیا کی بلاؤں سے تو نجات پاؤ گی نیز سید الخ پیچکا بدلی کو تیرے ہی  
نہ اسطور کے جیسے خٹائی مخط کی دنوین آتی ہے اور تمکو جو طی طبع دلا کر حسرت و افسوس میں گرفتار  
کرتے ہے قہیدہ کو باغ اور مدد لگا تمہاری مانوئلی ہیثات سی یعنی کہینوں اور چراگا ہوں اور جالوں  
اور انکی نسل اور وہ ادھی کی پیدایش کی زیادتی سی اور مدد کاری کر لگا بیٹوں سی یعنی اولاد و بہرین  
جو حیض کی استحالہ کی واسطے مستعد ہوں اور اب تمہاری عورتوں کی بدلتی خشک ہو گئی ہیں جن کی قابل بہرین  
رہن جیسی برسات کا پانی تھلا اور یوست کی غلبی سی خشک ہو گیا ہے اور تمہاری ہی ہی خشک ہو گئی ہے  
وہ ہی نطفہ ہونگی قابل بہرین ہی پس جب تمام عالم میں رطوبت پیدا کی تو وہ رطوبت ہی تمہاری  
اور تمہاری عورتوں کی بدلتی بہرین پر آویگی اور یہ بیٹوں سی یوست جو تمہاری مزاج پر چا لگی  
ہے اس کے ساتھ وہ رطوبت ملکہ اعتدال بہم پہنچا دیکھی اور یہ اعتدال کا پانی جانا اولاد دہنیہ یعنی بہرین کا  
سبب لگا نہ بیٹوں کا واسطے کہ لڑکی پیدایش کی دھلی رطوبت کی کثرت جا ہی اسلئے کہ عورتوں کا مزاج  
بہت مرطوب ہوتا ہے و یجعل لکم جنت یعنی اور کر لگا واسطے تمہاری باغ و کہیت باغ کی کثرت  
اور بخشی اور کوئی جاری ہوئی و یجعل لکم انہذا اور کر لگا تمہاری ہی بہرین جاری برسات اور زمین  
کے پانی ملنی کی سبب اور بہرین باغی جمع ہونی اور بہتہ آہستہ آہستہ میں اور خشک نہ ہو بہرین جا

سلا  
فقد مر را  
لکم اللہ  
المنع  
بیت لک  
الذکر



ہونیکے سبب یہاں پر جانا چاہی کہ اس آیت کا مضمون اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ گناہوں کی شامت سی ہو  
 کیسے قحط پڑتا ہے اور مال اور اولاد کی بلامین اور کسیت اور باغوں کی خرابی اور بربادی میں لوگ مبتلا ہوتے ہیں  
 اور استغفار کرنا اور کسی لمبی بہت مفید ہے سیوسطی شریعت میں صلوٰۃ الاستغفار مقرر فرمائی ہے اور استغفار کا  
 اوسمین حکم فرمایا ہے چنانچہ نبی رحمۃ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زانی میں ایک بار قحط پڑا پھر  
 کو آپ یکر استغفار کیواسطے گئی اور منبر پر چڑھے تاکہ دعا کریں اور بانی حق تعالیٰ کی درگاہ سے مانگیں لیکن منبر  
 جا کر وہی استغفار کے کچھ پہ پہنکھا اور منبر سے اتر آئی اور مکان کو چلی جب مکان پہنچی تو لوگوں نے غم  
 کہ یا امیر المؤمنین مدینہ کی طلب کی دعا اپنے لئے آپ نے کہا کہ میں بڑی عمدہ اور قوی سبب مدینہ کو طلب کیا ہے  
 اور یہ آیت اپنے پڑے راوی کہتی ہیں کہ پربانی اتنا بڑا کہ قحط بالکل دور ہو گیا اور بیچ بن صبح حسن صبر  
 رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص اونکی پاس آیا اور قحط کا شکوہ کیا اور ہونے والی اس سے کہا کہ استغفار  
 کیا کہ ہر دوسرا شخص آیا اوسنی اپنے فقر و فلاس کا گلہ کیا اوسکو ہی یہی فرمایا کہ استغفار کیا کہ ہر تیسرا شخص آیا  
 اور کہا کہ میری ماں لڑکا نہیں ہوتا ہی آپ دعا کیجی کہ حق تعالیٰ مجھ کو لڑکا عنایت کری اپنی اوسکو ہی یہی کہا  
 کہ استغفار کیا کہ ہر چوتھا شخص آیا اور اوسنی اپنی کہتی بڑی حاصل کی شکایت کی کہ اوسمین کچھ پیدا نہیں ہوتا  
 اپنے اوسکو ہی استغفار کر نیکی نصیحت کی آپکی مجلس کے کوچوں پوچھا کہ اپنے چاروں کو ایک ہی امر کی نصیحت  
 حال آنکہ ہر ایک کا معاملہ جدا ہوتا اپنے فرمایا کہ میں کچھ اپنے طرف سے نہیں کہا بلکہ حق تعالیٰ نے خود قرآن  
 شریف میں فرمایا ہے کہ ان چاروں آفتوں کا دفعیہ استغفار ہی اولیٰ آیت کو اپنے پڑا اور حضرت امام اعظم  
 ابوحنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ سی آیت کی دلیل سی کہتی ہیں کہ استغفار حقیقت میں دعا و استغفار کا کرنا ہے  
 نماز و خطبہ اور اور لوازمات اوسکی کچھ ضروری ہیں یعنی اگر ہو تو ہر سے نہیں تو کچھ حج نہیں اصل مقصود سہمین علم  
 و استغفار سے یہ حاصل ہوتا ہے **مسئلہ** نماز و استغفار جماعت سے مستحب ہے کہ مکمل ہو  
 نفل کراداکرین مانند نماز عید کی ساتھ تکبیرت اور خطبہ اور قرات چہری کی نزدیک احمد اور شافعی اور صاحبین  
 کے اور امام مالک کے نزدیک مانند نماز فجر کی قرات چہری سی پڑھے اور خطبہ ہی پڑھے اور امام ابوحنیفہ کی نزدیک  
 استغفار میں نماز نہیں ہی بلکہ امام اور اولوگ پران ہیسی کہ پڑھنی چکلیں لنگر دعا و استغفار کرین لیکن  
 اب مذہب حنفی میں فتویٰ صاحبین ہی کی قول پر ہی کہ نماز پڑھیں یہ مدارج النبوة میں لکھا ہے اور ترمذی  
 کے نزدیک یعنی امام شافعی اور مالک اور احمد بن حنبل کی نزدیک اگر کیسے اکیلے ہی لوگ نماز پڑھیں تو  
 جائز ہے اور مستحب نماز میں خطبی ہیں بعد نماز کی اور دوسرے خطبہ میں تیون اماموں کی نزدیک امام  
 اور اولوگ چادرین اپنی پیرین یعنی دائیں طرف کو بائیں طرف کریں اور بائیں کو دائیں طرف اور نیچے  
 کی طرف اوپر اور اچر کی طرف نیچے کریں اور صاحبین کی نزدیک فقط امام ہی چادر پیری اور سب امام  
 متفق ہیں سپر کہ اگر پہلے روز مدینہ نہری تو دوسری اور تیسری دن ہی نکلیں اور کفار اور دوسرے  
 خلایق کے ساتھ نہ نکلیں اور مدارج النبوة میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم استغفار میں دست  
 مبارک بہت اونچی اٹھاتی تھی حتیٰ کہ سفیدی بلبوں کی ظاہر ہوتی تھی اور خطبہ میں آنحضرت سی یہ قول

استغفار ہر گناہ کی توبہ ہے

استغفار ہر گناہ کی توبہ ہے





اور وہ دیکھی سبب ہی جو مستعد اور لیاقت اور سکے رکھتی ہیں مستفید اور منور ہو وین اور اپنے ترقی کا حصول  
پہنچنے والی ترقی کی نسبت سے اسطور پر قیاس کر لو اور یہی جان لو کہ علم و عمل میں شغف کی برتری کی  
سبب حکمت اور تدبیر کی دور ہوتی ہے اور فوڑ اور دشمنی کی طرف ترقی حاصل ہوتی ہے جیسا کہ پیش  
کے طور و نمونہ ترقی کا حصول یعنی بچپن سے جوانی کو اور جوانی سے بڑاپی کو پہنچنا حکمت اور قدرت میں طبیعت  
کی تابعداری سے ہوتا ہے اور اگر عالم علوی کی ترقیات کی درجی اپنے پرت بہتی سے تم دریافت  
ہنیں کر سکتی ہو تو عالم مٹی یعنی دنیا کی ترقیات اور بڑستی میں نظر کرو واللہ اعلم الخ عن علی

وَاللَّهُ أَنْبَاكُمْ مِمَّنِ الْكَافِرِينَ لَئِنْ أَتَوْا بِبُرْهَانٍ كَرِيمٍ  
أُولَئِكَ نَدْعُ الْكَافِرِينَ بِالْأَلْبَانِ أَنَّكَ أَنتَ الْكَافِرُ  
أُولَئِكَ نَدْعُ الْكَافِرِينَ بِالْأَلْبَانِ أَنَّكَ أَنتَ الْكَافِرُ  
أُولَئِكَ نَدْعُ الْكَافِرِينَ بِالْأَلْبَانِ أَنَّكَ أَنتَ الْكَافِرُ

فتح اور اسدنی اوگایا تھکوزین سی جاکر پیر دوہرا کر اوسین ڈالیکا اور نکالیکا تھکوبا ہر  
 مودہ نفساں اوگایا ہی تھکو یعنی پیدا کیا ہی تھکوزین سی پیر پیر لھا وچا تھکوبا اوسین

اور نیکو لگا لکھو یعنی روز قیامت کی **فہم** واللہ انبئکم انی اور اللہ تعالیٰ امان  
لگا یا تمکو زمین سے ایسی کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جو تمہرے جیسے باب بہن زمین سے پیدا کیا وہ اب بھی

ولادین نفقہ کو پیدائش کا بیج بشیر یا اور لطفہ کو غذا سی پیدا کیا اور غذائاتی ہی یا جیوانی اور

میں پیدا کیا تاکہ میں کہا جاویں واللہ انہیں کہ میں ان کو کھینچتا ہوں پھر ان کو سلاسلہ آغزوئین میں پہنچاؤں گا

یہاں قریب ہمارے جو لفظ ہے سو وہ زمین سے پیدا ہوتا ہی لیکن ایک آٹمی سی اور اصل بعید ہوتا  
یعنی پہلی حضرت آدم علیہ السلام ہیں جو جو آٹمی زمین سے پیدا ہوئی ہیں اور عتیق و نسا کا جسم میں

[illegible]















جانی تھی اور دہر جلتی جاتی تھی اور یہی ہی اس آیت سے معلوم ہوا کہ نافرمانوں کی موت کیسی طرح سی ہو جانی ہیں  
 وونی سی یا ایک میں جلتی سی یا جانور کی کہا جانیسی لیکن قبر کی عذاب میں ضرور گرفتار ہوتی ہیں اور جو کچھ اور  
 مردی پر جو قبر میں گانا جاتا ہی ہوتا ہی وہی اسپر ہی ہوتا ہی ایسی کہ جو کچھ عذاب ہی سورج پر ہے  
 نہ بین پرتاک بدن کا باقی رہنا عذاب کے وسطی شرط ہو کہ پچھلے فالخ پیر نہ پایا حضرت نوح ع م کی قوم میں  
 اپنے معبودوں کو کہ جنکو پوجتی تھی اس امید سی کہ وقت بڑی پر کام آویگی اور مصیبت میں مدد کرنیکی  
 سوای حق تعالیٰ کی مدد کا یعنی نہ ودنی اونی محبت کی اور نہ سواح فی اونی کو قائم رکھنا اور نہ نیوٹ اونی  
 فریاد کو پہنچا اور نہ یعوق فی حمایت کی اور نہ نسرن اونی کو قوۃ دی تاکہ دنیا کی عذاب سی یعنی طوفان  
 میں غرق ہو نیسی اونی بجاتی یا برنج کی عذاب کو یعنی آگ میں جلتی کو اونی دفع کرتی سوا کی گھر ہے کا  
 اثر حضرت نوح علیہ السلام کی دعا کی موافق ظاہر ہوا اور جب طوفان کی پانی کی زیادتی ہوئی اور آسمان  
 برستا اور زمین سی ابلنا شروع ہوا اور حضرت نوح ع م اپنے لوگوں کی ساتھ کشتی میں سوار ہوئی اور کافر  
 و فتنی لگی لیکن بعضی کافر و نکو دیکھا کہ پہاڑ کی چوٹیوں پر اور اونچی مکا نوں پہاڑ کر جاسی ہی ہیں اور  
 بعضی حضرت نوح ع م کی زبان سی اس طوفان کا حال سننا تھا تو اس خوف سی شیشے کی مکتا  
 پہاڑ و نپہر احتیاط کی وسطی بنا کر ہی تھی اور کئی مہینوں کا کہا نا پیا ہی اوس میں رکھا تھا سوا وقت اونی  
 مکا نوں جاکر بخوف ہو کر بیٹھی تھی حضرت نوح علیہ السلام فی یہ حال دیکھ کر اندیشہ کیا کہ ایسا نہ ہو کہ بعض  
 کافر اس عذاب سی اس حکمت سی بچ جاوین اور پھر کفر کا تخم جانیں باقی ہے یہ وجہ کر پھر درگاہ  
 ہی میں دست بدعا ہو کر عرض کی جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہی **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي**  
**وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي** کا تذکرہ ہے **الَّذِينَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَسَّاهُ** اور کہا نوح فی اونی دس  
 میری مت چوڑ زمین پر کافر و فتنی کسی بسنی والیکو **دَسَّاهُ** اور کہا نوح فی اونی اب چھوڑ زمین پر  
 مکر و نکا ایک گھر سے والا **مَوْءَاظٍ** **نَقَسِيرٍ** **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي** اور کہا نوح فی اونی اب میری جو  
 توفی مجھ کو قبولیت سے سرفراز کیا ہے اور میری قوم کی سرمداروں اور مکاروں کو جنہوں فی عوام  
 لوگوں کو ہی فریب دیکر خراب کیا تھا طوفان کی عذاب میں گرفتار کیا ہی تو ایک عرض تیری جناب میں اور  
 مڑا ہوں **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي** کہ چھوڑ زمین پر چہاں پیر میں نہ بیان اور نہ اوکچہ کافر و فتنی جنس سے  
 سردار اور مکاروں یا اونی مقلد اور تابعدار میری قوم سی ہوں یا غیر اومین سی کیو **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي**  
 گھر میں رہنی والا اور علی والا اور دیار فیال کی وزن پر ہے مشتق ہی داری یا دوسری اگر داسے  
 یہ لفظ نکلا ہے تو اسکے معنی ہیں گھر میں رہنی والا اور بسنی والا اور اگر دوسری نکلا ہی تو اسکے معنی  
 ہیں پیر نیوالا اور علی والا اور یہ لفظ فعال کی وزن پر نہیں ہی والا دوار ہونا چاہی تھا نہ دیار اور  
 حضرت نوح ع م اپنے کلام دعائیہ میں دیار کا لفظ لائی اور متغشا نکلا ایسے کہ ابلیس اور اسکے  
 دریت کی بقا و قیامت تک آپ کو معلوم ہی اگر ہر کافر جاندار کی ہلاکت ردی زمین سی درگاہ الہی سی  
 علی کے تو اونکا کلام حق تعالیٰ کی تقدیر مہم کی مخالف واقع ہوتا اور حضرت انبیا علیہم السلام تقدیر

ہاں ہکا کہ ہتھار کسے طرح سی لیکن قبر کی عذاب سی اور جو کچھ اور مردی پر جو قبر میں گانا جاتا ہی ہوتا ہی وہی اسپر ہی ہوتا ہی ایسی کہ جو کچھ عذاب ہی سورج پر ہے نہ بین پرتاک بدن کا باقی رہنا عذاب کے وسطی شرط ہو کہ پچھلے فالخ پیر نہ پایا حضرت نوح ع م کی قوم میں اپنے معبودوں کو کہ جنکو پوجتی تھی اس امید سی کہ وقت بڑی پر کام آویگی اور مصیبت میں مدد کرنیکی سوای حق تعالیٰ کی مدد کا یعنی نہ ودنی اونی محبت کی اور نہ سواح فی اونی کو قائم رکھنا اور نہ نیوٹ اونی فریاد کو پہنچا اور نہ یعوق فی حمایت کی اور نہ نسرن اونی کو قوۃ دی تاکہ دنیا کی عذاب سی یعنی طوفان میں غرق ہو نیسی اونی بجاتی یا برنج کی عذاب کو یعنی آگ میں جلتی کو اونی دفع کرتی سوا کی گھر ہے کا اثر حضرت نوح علیہ السلام کی دعا کی موافق ظاہر ہوا اور جب طوفان کی پانی کی زیادتی ہوئی اور آسمان برستا اور زمین سی ابلنا شروع ہوا اور حضرت نوح ع م اپنے لوگوں کی ساتھ کشتی میں سوار ہوئی اور کافر و فتنی لگی لیکن بعضی کافر و نکو دیکھا کہ پہاڑ کی چوٹیوں پر اور اونچی مکا نوں پہاڑ کر جاسی ہی ہیں اور بعضی حضرت نوح ع م کی زبان سی اس طوفان کا حال سننا تھا تو اس خوف سی شیشے کی مکتا پہاڑ و نپہر احتیاط کی وسطی بنا کر ہی تھی اور کئی مہینوں کا کہا نا پیا ہی اوس میں رکھا تھا سوا وقت اونی مکا نوں جاکر بخوف ہو کر بیٹھی تھی حضرت نوح علیہ السلام فی یہ حال دیکھ کر اندیشہ کیا کہ ایسا نہ ہو کہ بعض کافر اس عذاب سی اس حکمت سی بچ جاوین اور پھر کفر کا تخم جانیں باقی ہے یہ وجہ کر پھر درگاہ ہی میں دست بدعا ہو کر عرض کی جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہی **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي** **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي** کا تذکرہ ہے **الَّذِينَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَسَّاهُ** اور کہا نوح فی اونی دس میری مت چوڑ زمین پر کافر و فتنی کسی بسنی والیکو **دَسَّاهُ** اور کہا نوح فی اونی اب چھوڑ زمین پر مکر و نکا ایک گھر سے والا **مَوْءَاظٍ** **نَقَسِيرٍ** **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي** اور کہا نوح فی اونی اب میری جو توفی مجھ کو قبولیت سے سرفراز کیا ہے اور میری قوم کی سرمداروں اور مکاروں کو جنہوں فی عوام لوگوں کو ہی فریب دیکر خراب کیا تھا طوفان کی عذاب میں گرفتار کیا ہی تو ایک عرض تیری جناب میں اور مڑا ہوں **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي** کہ چھوڑ زمین پر چہاں پیر میں نہ بیان اور نہ اوکچہ کافر و فتنی جنس سے سردار اور مکاروں یا اونی مقلد اور تابعدار میری قوم سی ہوں یا غیر اومین سی کیو **وَقَالَ نُوحٌ قَدْ بَلَغْتُ عِزِّي** گھر میں رہنی والا اور علی والا اور دیار فیال کی وزن پر ہے مشتق ہی داری یا دوسری اگر داسے یہ لفظ نکلا ہے تو اسکے معنی ہیں گھر میں رہنی والا اور بسنی والا اور اگر دوسری نکلا ہی تو اسکے معنی ہیں پیر نیوالا اور علی والا اور یہ لفظ فعال کی وزن پر نہیں ہی والا دوار ہونا چاہی تھا نہ دیار اور حضرت نوح ع م اپنے کلام دعائیہ میں دیار کا لفظ لائی اور متغشا نکلا ایسے کہ ابلیس اور اسکے دریت کی بقا و قیامت تک آپ کو معلوم ہی اگر ہر کافر جاندار کی ہلاکت ردی زمین سی درگاہ الہی سی علی کے تو اونکا کلام حق تعالیٰ کی تقدیر مہم کی مخالف واقع ہوتا اور حضرت انبیا علیہم السلام تقدیر











اس سبب سے انکائیت و نابود ہونا ضروری ہے یہی مطلب نہیں ہے کہ کافر و فاجر پیدا ہوں گے  
 کہ کبھی نیکیتوں سے ہی بری پیدا ہوتے ہیں لیکن اونٹن چاہے صالح ہی پیدا ہوتے ہیں تو بعض  
 اولاد کی نیکی اور بعض کی بدی مقابل ہو کر فنا اور نیستی کے وجہ کی علت نہیں پڑتی ہے  
**عزیزی ۱ سورۃ النجم** یہ سورۃ مکی ہے اس میں اٹھائیس آیتیں اور دو سو  
 کلمے اور گیارہ سو چھپیس حروف اور دو سو کوع ہیں اور آئینل ہوئی یہ سورۃ عارف کے اور  
 سورۃ کے رابطہ کی وجہ سے سورۃ طہ اور اسکی پہلی سو تو گئے ساتھ یہ ہے کہ سورۃ نون میں یہ مضمون  
 بیان ہے کہ کہ کے کافرون نے باوجود نہایت تردد کی سبب کے رسول مقبول سے اور کئے حال  
 خلاق بزرگ پر وقف ہو نیکی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر نہ سچائی اور دیوانگی کے نسبت  
 آپ کی طرف کرتے تھے اور سورہ حاقہ میں یہ مذکور ہے کہ یہاں فرایسے بد بخت و شقی ہیں باوجود عقل و ادراک  
 کے دعوے کے قرآن مجید کو کبھی شاعر کا کلام اور کبھی کاہن کا کلام اور کبھی خمیر کا بنایا ہو کہتے ہیں اتنی  
 سمجھ نہیں کہتے کہ اسکی حقیقت حال کو دریافت کریں کہ یہ کلام عجاظ سے بہرہ اموا کس قسم کا ہے اور کیا  
 آیا ہے اور زمین پر اور آسمانوں میں تو کونانیسے مقصود کیا ہے یہاں تک کہ سورہ معارج میں ان بوجہ کہ  
 جو کرا اور خیال نہ چکا کہ کافروں کا کہو کہ بیان فرمادیا کہ یہ کافر اپنی نادانی و جہالت سے حق شناس کے غلبہ  
 و عظمت کرتے ہیں اور سورہ نوح میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کئے حضرت نوح علیہ السلام کی کامل  
 دعوت کا پورا قصہ بیان فرمایا یعنی جو دعوت کا حق تھا سورہ سجدا اور ہزار سال تک اپنی قوم کو ملامت  
 سمجھایا اور پھر ہی دیا اور ڈرایا یہی اور حکام میں انتہا دیکھی گئی کی لیکن اون لوگوں نے اپنے باپ دادا کی  
 تقلید جو کفر میں کی تھی اسی ہرگز چھوڑا اللہ ہی پر سہا کرتے رہے اور اب اس سورۃ میں ارشاد ہوا ہے کہ حق  
 تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا تماشا دیکھو اور خوب جان رکھو کہ دونوں کا پیر نہ والا اور چکر ہدایت کا کر نیوالا وہی مالک  
 ہے اپنی قوم کا حال دیکھو کہ خوبی جانتے ہیں اور شسی بنی قریب ہی کہتی ہیں اور ایک جنس ہی ہیں اور  
 کلام کے بڑے ماہر ہیں اور ہر قدر عقدا کہتے ہیں کہ اگر قرآن شریف کے سمجھنے اور اس کلام کے عجاظ و رفیت  
 کو نہیں ہوڑا سورا و مثال کریں تو بخوبی سمجھ سکتی ہیں لیکن ہرگز نہیں سمجھتے بلکہ ایسے گمراہ ہیں کہ جان  
 بوجہ کہ انکار کرتے ہیں اور نہیں مانتے اور بغاڈہ کلام کرتے ہیں حضرت نوح علیہ السلام کی قوم باوجود  
 اوس قدر مدت و راز کی دعوت کے اور محسن ہو نیکی سے تادمی تھے نہ جن اور عقل پر کھرتے تھے اور کیا  
 کی پہلائی اور کفر کی برا بھلائی سمجھ سکتے تھے لیکن ہرگز راہ برائی حضرت نوح علیہ السلام کا کلام نہ سنا بلکہ  
 روز بروز گمراہی افولکی اور زیادہ ہوئی گئی اور یہی راہ سے پہا گئی ہے اور ایک جماعت اون جنوں کی جو ہر  
 ہم جنس ہی نہیں ہیں اور انسان کی بات سمجھنے کی فہمید ہی خوب نہیں کہتے اور نہ کو دیکھا ہی نہیں اور  
 تمہاری صحبت میں ہی ہیں آئے تاکہ قرآن کے معنوں کی تفسیر تم اوکے آگے بیان کرتے اور اوسکے  
 مضمون کو چھی طرح سے کہو لکھو کو سناتے فقط راہ چلنے کی آیتیں قرآن شریف کی تھے نہ کہتے نہایت  
 فتنے میں مست ہو گئے اور کیسے قرآن مجید کے معتقد اور تابعدار ہو کہ سننے ہی اپنا لائے اور اپنے قوم کی بزدلی





یہ چیز ثابت ہوتی ہے اور دعویٰ اور مطلب ثابت کریمین کوئی دلیل اس ہی مضبوط و قوی نہیں ہے اور  
یہاں اس مطلب یوں سمجھنا چاہیے کہ قرآن کی شکر و شکر نے ہم پوچھتی ہیں کہ جس سورۃ میں کلام  
الہی ہو چکا اور اپنے عاجز کیا اور جنوں کی زبان سے نقل کیا گیا ہے وہ سورۃ کلام الہی ہے یا جنوں کا کلام  
اگر تم کہو گے کہ جنوں کا کلام ہے تو ہمارا مطلب ثابت ہوا یعنی جنوں نے اقرار کیا اپنے عاجز کیا اور اسکو  
کلام الہی کہا اور اگر تم کہو گے کہ یہ کلام الہی ہے تو ہے ہمارا مطلب ثابت ہوا کہ یہی ہمارا مطلب ہے اور کلام  
ہونا صادق ہوا تو جو کچھ وہیں جنوں کا احوال مذکور ہے وہ یہی ثابت ہوا اور اس بات کا ثبوت کہ باقی قرآن  
یہی حقیق کلام ہوا اور یہ سورۃ آدمی کا کلام ہو سو یہ شبہ پہلی سے باطل ہو چکا ہے اس لئے کہ آدمی اس حد تک  
مقابلہ میں کلام لائیں سکتی ہیں اور وہیں دونوں احتمالوں میں یعنی یہ سورۃ جن کا کلام ہے یا خدا کا ایک  
احوال کا معین ہونا ضرور ہوا اور دونوں احتمالوں میں سے جو ثابت ہو تو اپنا مطلب ثابت ہو اور دوسرے  
وجہ قرآن کی ثبوت کی جنوں کی طرف سے یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبعوث ہونے پہلی جہات  
آسمان پر جگہ تھے اور جو فرشتے دنیا کی کاموں کی تدبیر پر مقرر ہیں ان کی مجلسوں کے وہ باتیں جو دنیا میں  
ہو نیوالے ہیں چوری اور جاسوسی کی طور پر سنا کر لوگوں سے کہتے تھے تاکہ وہ لوگ ان کی غیبی بات کی متقدّم ہوں  
اور ان کی پریشانی کریں اور انہوں کو جو ان جنوں کی خادم اور چاری ہیں نذر دنیا لاکر دیوں اور ان  
بروز ان کا ہنوں کی شیخی اور بزرگی ان کی نزدیک بڑھتی جاویں جو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ہوے تب یہ کارخانہ دہم برہم ہو گیا اور آسمان پر جانیے جو انکو مبالغت ہو گئی اور فرشتی گنجبانی کو مقرر ہو  
تاکہ آسمان پر جنوں کو آنے مذیون اور اگر انکا ارادہ کریں تو ان کی نگار و منی مارین اور قسم کی عیاط  
اور گنجبانی سے مطلب یہ تھا کہ جب قرآن نازل ہو گا تو زمین والے اگر انکا کرنگی تو انہی اس قرآن شریف  
کا متا بلہ طلب ہو گا یعنی اگر تم اسکو کلام الہی نہیں جانتی ہو تو تم ہی ایسا کلام بنا لاؤ اور جب میں والوں سے کہو  
مقابلہ میں کلام نہ کیگا تو انکو کلام الہی ہونا قرآن کا یقین ہو جائیگا اور اگر خدات آسمان پر چلتے رہیں گے تو  
ہو سکتا ہے کہ بیت العزت کی فرشتوں کی زبان سے کسی یہ قرآن کو شکر کسی کا ہن کو پہنچا دیں اور وہ ہن  
یہ غیر کے مقابلہ میں وہ آیت پڑھے تو جابلوں کی فہمنوں میں شبہ پڑ جاوے گا کہ قرآن شریف کی برابر عبارت  
آدمی ہی بنا سکتا ہے تو قرآن کا کلام الہی ہونا بالیقین ثابت ہو گا اور یہ ہی تھا کہ جاری پیغمبر صلی اللہ  
علیہ وسلم کی نبوت عام ہی یعنی جملہ آپ آدمیوں کے نبی تھے ویسی ہی جنوں کی ہی بنی ہی اور شکر جنوں کے  
یہی قرآن کی مقابلہ میں عبارت کا مطلب نہ منظور ہوتا تاکہ وہ ہی عاجز ہو کر کلام الہی ہو چکا اس قرآن کے  
اقرار کریں اور اگر آسمان پر انکا آنا جانا بند ہوتا تو وہ ہی بعض آیتیں فرشتوں کی زبان سے چورے کے طور  
شکر مقابلہ میں موجود ہوتی اور عجز اور انکا ثابت ہوتا اور اس سبب سے تدبیر الہی اس امر کو مقتضی ہے  
کہ زبان فیض نشان نبوت میں جو زمانہ قرآن نازل ہو چکا ہے وہ تیس برس تک یہ کارخانہ بالکل  
موقوف کر دیا جاوے چنانچہ عرصے کے سبب ہن آجکے بنے ہوئے وقت سے معطل و بیکار ہو گئی تھے اور کلہ  
شکوہ کیا کرتے تھے کہ اب یہاں ہمارے کوئی خبر نہیں لاتی ہیں اور خدات ہی حیرت میں ہی کہ حق تعالیٰ انکی

یہ چیز ثابت ہوتی ہے اور دعویٰ اور مطلب ثابت کریمین کوئی دلیل اس ہی مضبوط و قوی نہیں ہے اور یہاں اس مطلب یوں سمجھنا چاہیے کہ قرآن کی شکر و شکر نے ہم پوچھتی ہیں کہ جس سورۃ میں کلام الہی ہو چکا اور اپنے عاجز کیا اور جنوں کی زبان سے نقل کیا گیا ہے وہ سورۃ کلام الہی ہے یا جنوں کا کلام اگر تم کہو گے کہ جنوں کا کلام ہے تو ہمارا مطلب ثابت ہوا یعنی جنوں نے اقرار کیا اپنے عاجز کیا اور اسکو کلام الہی کہا اور اگر تم کہو گے کہ یہ کلام الہی ہے تو ہے ہمارا مطلب ثابت ہوا کہ یہی ہمارا مطلب ہے اور کلام ہونا صادق ہوا تو جو کچھ وہیں جنوں کا احوال مذکور ہے وہ یہی ثابت ہوا اور اس بات کا ثبوت کہ باقی قرآن یہی حقیق کلام ہوا اور یہ سورۃ آدمی کا کلام ہو سو یہ شبہ پہلی سے باطل ہو چکا ہے اس لئے کہ آدمی اس حد تک مقابلہ میں کلام لائیں سکتی ہیں اور وہیں دونوں احتمالوں میں یعنی یہ سورۃ جن کا کلام ہے یا خدا کا ایک احوال کا معین ہونا ضرور ہوا اور دونوں احتمالوں میں سے جو ثابت ہو تو اپنا مطلب ثابت ہو اور دوسرے وجہ قرآن کی ثبوت کی جنوں کی طرف سے یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبعوث ہونے پہلی جہات آسمان پر جگہ تھے اور جو فرشتے دنیا کی کاموں کی تدبیر پر مقرر ہیں ان کی مجلسوں کے وہ باتیں جو دنیا میں ہو نیوالے ہیں چوری اور جاسوسی کی طور پر سنا کر لوگوں سے کہتے تھے تاکہ وہ لوگ ان کی غیبی بات کی متقدّم ہوں اور ان کی پریشانی کریں اور انہوں کو جو ان جنوں کی خادم اور چاری ہیں نذر دنیا لاکر دیوں اور ان بروز ان کا ہنوں کی شیخی اور بزرگی ان کی نزدیک بڑھتی جاویں جو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہوے تب یہ کارخانہ دہم برہم ہو گیا اور آسمان پر جانیے جو انکو مبالغت ہو گئی اور فرشتی گنجبانی کو مقرر ہو تاکہ آسمان پر جنوں کو آنے مذیون اور اگر انکا ارادہ کریں تو ان کی نگار و منی مارین اور قسم کی عیاط اور گنجبانی سے مطلب یہ تھا کہ جب قرآن نازل ہو گا تو زمین والے اگر انکا کرنگی تو انہی اس قرآن شریف کا متا بلہ طلب ہو گا یعنی اگر تم اسکو کلام الہی نہیں جانتی ہو تو تم ہی ایسا کلام بنا لاؤ اور جب میں والوں سے کہو مقابلہ میں کلام نہ کیگا تو انکو کلام الہی ہونا قرآن کا یقین ہو جائیگا اور اگر خدات آسمان پر چلتے رہیں گے تو ہو سکتا ہے کہ بیت العزت کی فرشتوں کی زبان سے کسی یہ قرآن کو شکر کسی کا ہن کو پہنچا دیں اور وہ ہن یہ غیر کے مقابلہ میں وہ آیت پڑھے تو جابلوں کی فہمنوں میں شبہ پڑ جاوے گا کہ قرآن شریف کی برابر عبارت آدمی ہی بنا سکتا ہے تو قرآن کا کلام الہی ہونا بالیقین ثابت ہو گا اور یہ ہی تھا کہ جاری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عام ہی یعنی جملہ آپ آدمیوں کے نبی تھے ویسی ہی جنوں کی ہی بنی ہی اور شکر جنوں کے یہی قرآن کی مقابلہ میں عبارت کا مطلب نہ منظور ہوتا تاکہ وہ ہی عاجز ہو کر کلام الہی ہو چکا اس قرآن کے اقرار کریں اور اگر آسمان پر انکا آنا جانا بند ہوتا تو وہ ہی بعض آیتیں فرشتوں کی زبان سے چورے کے طور شکر مقابلہ میں موجود ہوتی اور عجز اور انکا ثابت ہوتا اور اس سبب سے تدبیر الہی اس امر کو مقتضی ہے کہ زبان فیض نشان نبوت میں جو زمانہ قرآن نازل ہو چکا ہے وہ تیس برس تک یہ کارخانہ بالکل موقوف کر دیا جاوے چنانچہ عرصے کے سبب ہن آجکے بنے ہوئے وقت سے معطل و بیکار ہو گئی تھے اور کلہ شکوہ کیا کرتے تھے کہ اب یہاں ہمارے کوئی خبر نہیں لاتی ہیں اور خدات ہی حیرت میں ہی کہ حق تعالیٰ انکی

آٹھ پلٹ منسوب ہے جو ہم لوگ آسمان پر جاتے نہیں پاتے اور جانیکا ارادہ جو کرتے ہیں تو اس پر پڑتی ہے جب اس قرآن مجید کو سناتے اور کو یقین ہوا کہ یہ سب منافقت اور خفاطت اس کلام کے واسطے ہے کہ اسکا مقابلہ کوئی نہ کر سکے اور اس سورہ کے نازل ہونیکا سبب یہ ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بنی ہونی کے بعد کہ معطلہ میں دس برس تک طرح طرح کا فرد کو سوجھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی توحید کی طرف جانتے ہے پر حجب دیکھا کہ یہ لوگ بالکل ہماری بات کو نہیں سنتے اور ہماری نصیحت کو قبول نہیں کرتے آخر کو اؤکنے ایمان کا یوں ہو کر اپنے جا ہا کہ اب انکو چھوڑیے اور بیگانوں اور غیر و کو نصیحت کیے شائد وہ راہ پر آدین اس ارادہ سے آپ طائف کی طرف تشریف لیکئے اور طائف میں تین سرداران ایک عبد اللیل اور دوسرا مسعود اور تیسرا حبیب لیکن یہ تینوں سردار آپ کے ساتھ بدسلوکی اور برائی سے پیش آئے یہاں تک کہ آپ کو اپنے شہر سے نکال دیا ہر شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوق عکاظ کی طرف اسی نیت سے تشریف لیکئے کہ شائد یہ لوگ ہماری بات سنیں اور یہ سوق عکاظ ایک بازار کا نام ہے بیہ کے طور پر رہا سلمین ایک بار بیسویں سوال سے دسویں فیقہہ تک و ما جمع رہتا تھا اطراف وجوہ کے لوگ خرید و فروخت کے لئے وہاں جمع ہوتے تھے سوا وسط طرف جانیئین ایک دن راہ میں اپنے تلخہ میں مقام کیا تھا اور صبح کو آپ صحابہ کے ساتھ فجر کی نماز میں مشغول تھے اور قرات جہ سے پڑھ رہے تھے اوسوقت قحون اوسط طرف آگئے اور وہ جن نبوٹھینا کے فرقہ سے تھے جو جنوں کے قبیلہ میں بہت عمدہ قبیلہ ہے اور شہر نصیبین کے رہتے تھے اور اوسط طرف انکے انیکی یہ دجہہ ہوئی تھی کہ جب آسمان پر جا بیٹھے جن مد کے گئے اور جب ارادہ اوپر جانیکا کرتی تو انکے کے انگارے اونپر چڑھتے تو یہ جنوں نے اسپین مشورہ کیا کہ اسکا سبب کیا ہے جو ہر کو آسمان پر چڑھنے کے منافقت ہوئی اور ہر کو دہانکی خبر سے روکا ہر تہمین ایسی صلاح بھیرائی کہ تمام دنیا میں مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک ہر کر خیر ہوا اور دیکھو کہ کونسی نئی چیز زمین پر ظاہر ہوئی ہے جسکے سبب ہم لوگوں نے لئے اسطو کی منافقت ہوئی ہے اس میرے اگر کچھ معلوم ہو جاوے اور اسکا جسے تدارک ہو سکے تو اس کے دفع کرنیکا کچھ علاج کریں سو اسچیز کی تلاش میں یہ شخص دہر تھا کہ بطرف آنکھ تھے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف زبان دین ترحمان سے قرآن شریف سنا اور اسکی تاثیر اونکے لوہر پر پڑی اور اس کے سنتے ہی ان کو کو یقین ہوا کہ یہ کلام اللہ کی طرف سے آتا ہے اور یہی ماری منافقت ہے تاکہ کوئی ہم میں اسکو جوڑی آسمان سنکر کسی دوسرے کو نہ پہنچاوی ہر حیکام قراۃ الکی زبان مبارک سے سچے تب اپنی قوم کی طرف گئے اور انکو اس خبر سے آگاہ کیا اور اس جماعت میں جنوں قرآن سنا تھا دوسرے تھے ایک کا نام زید تھا اور دوسرے کا نام عمر تھا ان نوکھا تفصیل کی کتاب یغیا تفصیل مذکور ہے بلکہ انکے سچا نیسے نو ذی سردار جنوں نے نصیبین اور غنہ کو کہنے والو پہلے لشکر اور تابعدار کو لیکر قرآن کو سنتے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال کمال اور کیے صحبت میں ہونیکا ارادہ کیا جب یہ تین ذیہ لگے جا کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو کر آپ نے کہا کہ یہ قرآن شریف سنتے کو تو میں جس مکان میں







اون چیزوں کی سمجھنی میں کام آوین بلکہ وہ بڑی چیزیں ہیں اور یہ حق تعالیٰ کا کلام جو ہماری  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے اس طرح کا ذکر اور صفات الہی سی پر ہی کہ سب کلام بلکہ اس میں بھی  
 آتا ہے اور ہرگز عقل کے نزدیک اس میں کسی طور کی پوشیدگی باقی نہیں جاتی اور کوئی آیت اس کلام پاک  
 بلکہ کوئی جملہ طویلہ اور سکا ذکر الہی سی خالی نہیں ہے کسی وسطے اس کلام کا نام قرآن رکھا ہے اس لیے کہ اذکار و  
 اور الہی علم میں ہی لیکن جنوں کی جب یہ کلام سنا اور سمجھا کہ یہ کلام ذکر و تعریف تو اس کی ساتھ ہی ایک بات  
 اور ہی اور جنوں کی سمجھی اور سمجھا یعنی ایک ذکر ہی لیکن بنائیت عجیب غریب نجات کو شامل ہے ایسی کہ باوجود  
 ذکر و تنگی بہت مضامین عمدہ اور عبارت فصیح رکھتا ہے ہر اگر اس کی وعظ و نصیحت کی کلموں کو دیکھی اور  
 کیجی تو ویسی ہی پچھپ و مناسب ہیں اور اگر اس کی عمدہ مضامین میں خوب غور و مال کیجی تو عجیب لفظوں میں  
 مضموں کو بیان فرمایا ہے کہ ہرگز کسی مخلوق کا کلام اس سہل و کا پایا نہیں جاتا ایسی کہ یہ کلام و نظم ہے  
 یہ سبج شریعہ لیکن باوجود ہر ایک تشبیہ اور استعارہ کی عایت اس خوبی سی سمجھنی کی ہے کہ انتہا و حد کی  
 فصاحت اور بلاغت کی رتبہ کو پہنچا ہے اور اودن سب سے علاوہ یہ ہے کہ یہ قیادی آئی الی اللہ شہادہ دہنا ہے  
 صواب و بہتری کی اور روح میں بڑی تاثیر کرتا ہے اور اپنے معنوں کو روح میں منتقل کر دیتا ہے اور بزرگ  
 کو اسطوری روشن کر دیتا ہے کہ اس کی تاثیر تمام قوتوں کو غیبیہ ہوں یا شہویہ سب کو گہیریتی ہے پس یہ کلام  
 در داورد ذکر کا ہی حکم رکھتا ہے اور معلم اور استاد اور پروردگار کا ہی اور باوجود اس کی اس قسم کا یہ کلام نہیں  
 ہے کہ فکر و تخیلات سے علاوہ رکھی یا عقلی قیاسوں سے نکلا ہوا وہی اور خیالی مقدموں سے مرکب ہو بلکہ  
 عمدہ عجائبات و غرائبات کو شامل ہے قائم تابیہ پس ایمان لائی ہم اس کلام پر اور جان لیا ہم نے کہ اس  
 قسم کا کلام ہو گا مگر حق تعالیٰ کی طرف سے اور اگر باوجود ایسی تاثیر و خوبی اس کلام کی سمجھنی کی بعد ہی اس کلام  
 کو کلام الہی نہ جانیں ہم بلکہ اس کلام کو حق تعالیٰ کی غیر کی طرف سے جانیں کہ اور ہی اس قسم کا کلام بنا کر نازل  
 کر سکتا ہے تو شرک کو ہم نے ثابت کیا و کن تشریک بینیتا اور ہرگز ہم شرکین نہ بنیں اپنے پروردگار کے  
 ساتھ کیوں اور یہ ہی جنوں کی فکر کیا کہ پروردگار مطلق وہ ہی کہ عظمت اور بزرگی انتہا و حد کی اور  
 پائی جادی اور کوئی اس کی برابری نہ کر سکی **وَ اِنَّهُ لَکَالِی الْخَ عَزِیْزِ وَ اِنَّهُ لَکَالِی**  
**حَبْدًا مَّا تَخْتَصِمٰ لِحٰجِبَةٍ عَلٰی وَ کَلَّا** ہاں اے بیان کیا اودن جنوں نے  
 کہ عہد ہے بزرگی پروردگار ہمارے نہیں بڑے ہے اونی بیوی اور نہ فرزند **فَتَنے** اور یہ کلام  
 ہے شان ہماری رب کی نہیں رکھی اونی جو رو نہ بیٹا **مَوْ تَقْسِرُ وَ اِنَّهُ لَکَالِی حَبْدًا**  
 اور بڑی حال یہ ہی کہ بہت ہی بلند ہی بزرگی ہماری پروردگار کے اس کی کوئی اور سکا شرک ہو سکے  
 اور ہی وجہ ہی جو مآخذ الہی نہیں لیا ہماری پروردگار نے عورت کو اور نہ دیکھو ایسی کہ عورت اکثر خاتمی  
 کا موئین مرد کی شرک ہوئی ہے اور اگر کا باپ کی مال و ملک میں شرک ہو تا ہے اور اللہ پاک ہی اس کی  
 کہ کوئی بزدل اور سکا شرک ہو جائے یا کسی کو وہ خود اپنی رضا سے اپنا شرک کر لی اس لیے کہ دونوں قسم کی  
 شرکوں میں نہایت اس کی عظمت کا نقصان ہی اور یہ ہی ہوا کہ قرآن ہی کی پہلی جواؤ کی دلیلیں ہرگز

فصل جنات  
 اور جنات  
 جنات میں  
 جنات میں  
 جنات میں  
 جنات میں

خدا تعالیٰ کا نام لے کر پڑھنا  
 خدا تعالیٰ کا نام لے کر پڑھنا  
 خدا تعالیٰ کا نام لے کر پڑھنا  
 خدا تعالیٰ کا نام لے کر پڑھنا

کڑی ہوئی تین جیسی اوکی اعتقاد میں یہ تھا کہ بعضی اوکی ہندی اوکی کارخانہ میں شریک ہیں یا بعضی اوکی  
اولاد ہیں یا بعضی اوکی چور ہیں سب باتوں سے تو یہ کی اور کھا عذریوں بیان کیا واکہ گے ان کے  
**عزیزى** واکہ لفظ سَفِيهُنَا عَلَی اللّٰهِ شَطَطًا اور یہ کہ افتر کرتی جاہل ہماری خدا پر  
چوٹ ڈالتے اور یہ کہ ہمارے یہ قوت کہتا ہے سد پر بڑھا کر باتیں ڈالتے **تفسیر الخ**  
اور بیشک حال یہ ہی کہ ہستی ہی حق لوگ ہم میں ہی اللہ تعالیٰ پر ایسے بات جو اوکی شان سے بہت  
بعید ہے حاصل کلام کا یہ یہی کہ ابلیس اور اور جن جو اوکی تابع ہی بری اعتقاد حق تعالیٰ کی خواب میں کہتے تھے  
اور اوکی مخلوقات میں ہی کیوں اللہ تعالیٰ کے جوڑ و ہیرا پاتا اور کیوں اوکی اولاد اور بعضوں کو اوکا شریک  
ہیرا پاتا اور اللہ تعالیٰ کی خاص صفیتیں اور عین ثابت کرتی ہی اسطورے کہ بعضوں کو کہتی ہی کہ یہ قدرت  
کہتا ہی جو جاہلی سو کہتا ہی اور بعضوں کی علم کو محیط جانتی ہی یعنی دودا اور نزدیک اور کھلا اور چھپا  
اور کے نزدیک برابر ہے کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں ہی اور بند و کو اپنے فعل کا خالق جانتی ہی اور نہ کو  
ایسا جانتی ہی کہ اگر کوئی مشکل کے وقت اوکو بکاری تو وہ غیب سے اوکی مدد کرے اوکی حاجت روائی  
کر سکتی ہیں اور بعضوں کو عبادت کا مستحق جانتی ہی یعنی اوکی عبادت کرنی ضروری جیسی سجدہ کرنا یا اوکی  
نام کا روزہ رکھنا اور سوارا کی اور بعضوں کو ذکر دائم کا مستحق جانتی ہی یعنی اوکی نام کو ہر وقت جپنا پڑا  
ثواب جانتی ہی اور بعضوں کو ایسا جانتی ہی کہ اوکی نام پر جالور ذبح کرنا بڑا ثواب ہی اور وہ اوکی مستحق  
ہیں اور مال کو کیسے نام پر خرچ کرنا اور فدا اور ہدیہ اوکو پہنچانا اسکو اوکی نزدیکی اور خوشی کا سبب جانتی  
ہی اور بعضوں کو ایسا جانتی کہ اگر لوگ اپنی تینیں الٹا جزدہ اور پرستار کہیں تو درست ہی اور وہ مستحق اوکی  
ہیں اور اس طرح کی بہت سی باطل چیزوں کی معتقد ہی سواب اس قرآن کی تہی ہی ہکو معلوم ہوا کہ وہ  
سب اعتقاد ہماری ہی اصل باطل ہی اللہ تعالیٰ ایسے فاسد و بڑی اعتقادوں سے پاک ہی اور اس اپنی باطل  
اعتقادوں سے عذر کر نہیں یہ ہی جنوں کی بیان کیا **وَ اَنَّا ظَنَنَّا اَنَّهُ عَزِيزٌ وَاَنَّا ظَنَنَّا**  
**اَن لَّن نَّقُولَ اَللّٰهُمَّ وَاَن لَّن نَّقُولَ اَللّٰهُمَّ** اور یہ کہ ہم گمان کرتی ہی کہ ہرگز نہیں کہیں گے بنی آدم اور جن اور  
کلام خدا کی جیوہ کو ڈالتے اور یہ کہ ہکو خیال تھا کہ نہ دہشیں جن دہشیں سد پر چوہہ ڈالتے **تفسیر الخ**  
**وَ اَنَّا ظَنَنَّا** الخ اور بیشک یہی گمان کیا تھا کہ ہرگز نہ کہیں گے آدمی اور جن جرأت کر کر اوکی  
ہو کہ اللہ پر چوٹ کو اوکی کلام کا حاصل یہ یہی کہ اتنی مدت تک ایسی باطلی اعتقاد دین میں جو پہچانی رہی  
اسکا شائبہ تھا کہ یہی تقلید کی ہی اولوں کو اوکی جو عقل معنائی میں ساری چہان سے ممتاز ہی اور حق  
و باطل کی حد فہم کر نہیں اپنی تینیں یکسانی دانہ جانتی ہی اور نہ ہی یہ جاننا تھا کہ اس قدر جماعت کی جن  
دہشیں ہی کہ ہر ایک او میں ہی عقل و دانائی میں کیوں اپنائی نہیں جانتا ہی اور ہر بات کی تہہ کو  
پہنچتی ہیں ہر ایک اپنی تینیں دوسری بڑھ کر جانتا ہی سو ایسی عاقل و فہمیدہ لوگ سب کیسے کیا کہ  
کسی بڑی شخص پر مخلوقات سے چوٹ نہ بانڈیگی ہر ایسے شخصوں ہی اللہ تعالیٰ پر چوٹ باندھنا جو سب  
بڑوں سے بڑا ہے اور اس کے عظمت و بزرگی کے سامنے کیسے عظمت و بزرگی باشت کو ہی نہیں سمجھتی

سلافة  
شعنا كفر البند  
عن بصوب  
من شطيت اللاد  
السلافة

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على أن الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وهدى السبيل المستقيم. والحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على أن الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وهدى السبيل المستقيم.







مروجہ میں رواج تمام پایا ہے اور یہ مرض تمام عالم میں پھیل گیا ہے اس کے سوا اس مروجہ پر جو ہے  
 اور توفیق خیر کی عطا فرما دے اور اس بلا سے ہر مسلمان کو بچا دے عیاذ باللہ من ذلک اور جو یہ معاملہ  
 انسان اور جنات کے درمیان جاری رہا یعنی آدمی بپاہ اور ستھانت سے اور ہر کام کو جنوں کے طرف  
 رجوع کر نیسے باز نہیں آتے تھے حال انکہ یہہہ جانتے تھے کہ ہم سب ہی ہوں یا جن خدا بندے ہیں بلکہ ہر کام میں  
 اوسے مالک الملک کی طرف رجوع والتجا کرنی چاہیے نہ اپنے ہم جنوں کی طرف اور جن ہی گمراہ کر نیسے اور  
 تکبر اور غرور اور الوہیت کے دعوے دست بردار نہیں ہوتے تھے اور یہہہ نہیں سمجھتے تھے کہ اگر ایک مالک  
 بندے اسپسین ایک دوسرے طرف کسی کام میں متحاج ہو کر اور کونے کونے کی جتا والی ہوئی تو یہہہ نہیں  
 مگر اوسے مالک کے کرم و فضل و اعانت سے ہر زمین تکبر اور غرور کو نا اور اس کام پر رشوت لینا اور اپنے متین  
 مالک مختار جانا بلکہ مالک کے کارخانہ کا شرک جانتا کسی طرح سے درست نہیں ہے اور عقل کے خلاف ہے  
 سو جنوں میں مساوی کے سب کے بائین یہہہ ہی ذکر کیا **وَ اَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ**  
**وَ اَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ** اور یہہہ اور یہہہ لکھا یا تھا مبادا کہ  
 لکھا گیا کہ ہرگز پہچکا خدا کی کوئی چیز نہیں پہچکا **فَلَمَّا** اور یہہہ کہ ان کو بے خیال تھا جیسا کہ  
 خیال تھا کہ ہرگز نہ اوٹھا دیکھا اس کی کوئی **مَوَدَّہٗ تَقْسِیْرٌ وَّ اَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ**  
 کیا مبادا کہ لکھا یا تھا تھے اے مالک یہہہ کہ نہ اوٹھا دیکھا اس کی کوئی بد رنگی ہے جن ہی شکر تھے بے ہوش کے ہند  
 انکار تھا کہ ہر قرآن سننے سے ہدایت پائی اور ہوں نے اقرار کیا بے کالیس تم کیوں نہیں اقرار کر  
 جیسا کہ اقرار کیا اور ہونے **مَلٰٓئِکَہٗ وَاَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ** اور یہہہ کہ گمان کیا ان آدمیوں جیسا کہ گمان کیا  
 لے جنوں یہہہ کہ نندہ کر گیا اس کی کوئی جن ہوا آدمی علموں کی جزا اور سزا کے واسطے بنائی اور ہوائی کی سچ  
 اور حساب و کتاب کی واسطے اور اس سب کے آدمیوں یہہہ چاہا کہ جہر سے ہو سکے اپنے حاجت روائی  
 کیا چاہیے اور دنیا کی زندگانی میں اپنی بلاؤں اور مصیبتوں کو دفع اور دل کی خواہشوں اور فائدہ و کموں  
 کیا چاہیے اگر چہ زمین شرک و ناشکری ہے ہو جاوے اور مالک ناراض و خفا ہی ہو جاوے جنوں  
 یہہہ کہ اپنا نام حاصل کیا چاہیے اور شکل کشائی اور حاجت روائی کا منصب اپنے لئے ثابت کیا چاہیے  
 اگر چہ زمین اپنے مالک کے کارخانہ میں داخل ہی سمجھا جاوے بلکہ شرک و کفر کا دعویٰ پایا جاوے اور کمال شہرت  
 کہ دو نوئی عقائد زمین یہہہ سمایا تھا کہ مر کر اوٹھنا نہیں اور مالک کی پیشکش خوف اور حساب و کتاب کے  
 سمجھا نیکی ہشت ہرگز نہیں ہے اور اس بات کے ثابت کر نہیں کہ یہہہ قرآن آسمان سے اترتا ہے  
 زمین و اونٹ کا کلام نہیں ہے کہ کسی انسان یا جنات نے بنایا ہوا جنوں یہہہ ہی ذکر کیا **وَ اِنَّا لَمُنۡشِکُمۡ**  
**اَلۡسَّمَآءُ اَلۡاَیۡمَہٗ عَزِیْزِیۡمٌ** **وَ اِنَّا لَمُنۡشِکُمۡ اَلۡسَّمَآءُ فَوَجَدَکُمۡ مَّکٰثِمَ حَرٰسَہٗ**  
**شَدِیۡدَہٗ اَوۡشَعٰہٗ** اور یہہہ کہ جنے جو آسمان کو پس پایا اپنے آسمان پر ہوا انکھانوں  
 قوی سے اور ستاروں سے کہ جو شیطانوں کو لگتے ہیں **فَلَمَّا** اور یہہہ کہ جنے شیطانوں کو  
 آسمان کو پہر پایا اوسکو بہری بہری زمین چوکیدار سخت اور انکار **مَوَدَّہٗ تَقْسِیْرٌ وَّ اَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ**

مالک الملک کی طرف رجوع والتجا کرنی چاہیے نہ اپنے ہم جنوں کی طرف اور جن ہی گمراہ کر نیسے اور  
 تکبر اور غرور اور الوہیت کے دعوے دست بردار نہیں ہوتے تھے اور یہہہ نہیں سمجھتے تھے کہ اگر ایک مالک  
 بندے اسپسین ایک دوسرے طرف کسی کام میں متحاج ہو کر اور کونے کونے کی جتا والی ہوئی تو یہہہ نہیں  
 مگر اوسے مالک کے کرم و فضل و اعانت سے ہر زمین تکبر اور غرور کو نا اور اس کام پر رشوت لینا اور اپنے متین  
 مالک مختار جانا بلکہ مالک کے کارخانہ کا شرک جانتا کسی طرح سے درست نہیں ہے اور عقل کے خلاف ہے  
 سو جنوں میں مساوی کے سب کے بائین یہہہ ہی ذکر کیا **وَ اَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ**  
**وَ اَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ** اور یہہہ اور یہہہ لکھا یا تھا مبادا کہ  
 لکھا گیا کہ ہرگز پہچکا خدا کی کوئی چیز نہیں پہچکا **فَلَمَّا** اور یہہہ کہ ان کو بے خیال تھا جیسا کہ  
 خیال تھا کہ ہرگز نہ اوٹھا دیکھا اس کی کوئی **مَوَدَّہٗ تَقْسِیْرٌ وَّ اَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ**  
 کیا مبادا کہ لکھا یا تھا تھے اے مالک یہہہ کہ نہ اوٹھا دیکھا اس کی کوئی بد رنگی ہے جن ہی شکر تھے بے ہوش کے ہند  
 انکار تھا کہ ہر قرآن سننے سے ہدایت پائی اور ہوں نے اقرار کیا بے کالیس تم کیوں نہیں اقرار کر  
 جیسا کہ اقرار کیا اور ہونے **مَلٰٓئِکَہٗ وَاَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ** اور یہہہ کہ گمان کیا ان آدمیوں جیسا کہ گمان کیا  
 لے جنوں یہہہ کہ نندہ کر گیا اس کی کوئی جن ہوا آدمی علموں کی جزا اور سزا کے واسطے بنائی اور ہوائی کی سچ  
 اور حساب و کتاب کی واسطے اور اس سب کے آدمیوں یہہہ چاہا کہ جہر سے ہو سکے اپنے حاجت روائی  
 کیا چاہیے اور دنیا کی زندگانی میں اپنی بلاؤں اور مصیبتوں کو دفع اور دل کی خواہشوں اور فائدہ و کموں  
 کیا چاہیے اگر چہ زمین شرک و ناشکری ہے ہو جاوے اور مالک ناراض و خفا ہی ہو جاوے جنوں  
 یہہہ کہ اپنا نام حاصل کیا چاہیے اور شکل کشائی اور حاجت روائی کا منصب اپنے لئے ثابت کیا چاہیے  
 اگر چہ زمین اپنے مالک کے کارخانہ میں داخل ہی سمجھا جاوے بلکہ شرک و کفر کا دعویٰ پایا جاوے اور کمال شہرت  
 کہ دو نوئی عقائد زمین یہہہ سمایا تھا کہ مر کر اوٹھنا نہیں اور مالک کی پیشکش خوف اور حساب و کتاب کے  
 سمجھا نیکی ہشت ہرگز نہیں ہے اور اس بات کے ثابت کر نہیں کہ یہہہ قرآن آسمان سے اترتا ہے  
 زمین و اونٹ کا کلام نہیں ہے کہ کسی انسان یا جنات نے بنایا ہوا جنوں یہہہ ہی ذکر کیا **وَ اِنَّا لَمُنۡشِکُمۡ**  
**اَلۡسَّمَآءُ اَلۡاَیۡمَہٗ عَزِیْزِیۡمٌ** **وَ اِنَّا لَمُنۡشِکُمۡ اَلۡسَّمَآءُ فَوَجَدَکُمۡ مَّکٰثِمَ حَرٰسَہٗ**  
**شَدِیۡدَہٗ اَوۡشَعٰہٗ** اور یہہہ کہ جنے جو آسمان کو پس پایا اپنے آسمان پر ہوا انکھانوں  
 قوی سے اور ستاروں سے کہ جو شیطانوں کو لگتے ہیں **فَلَمَّا** اور یہہہ کہ جنے شیطانوں کو  
 آسمان کو پہر پایا اوسکو بہری بہری زمین چوکیدار سخت اور انکار **مَوَدَّہٗ تَقْسِیْرٌ وَّ اَنۡفِقُوْا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّٰہُ عَزِیْزِیۡمٌ**



پاکستان سے اور تباہی اور آسمان ملائکہ کی پہنچ کی جگہ سے وہاں چوٹ اور قرا اور بندیں کی طرح سے گنجائش  
 نہیں رکھتی اور جو حکم اس کلام پاک میں ارشاد ہوا ہے وہ بلاشبہ حق ہی اور حق تعالیٰ جل شانہ کی طرف سے  
 وہ حکم ہوا ہے اور یہ معاملہ جو آدمیوں اور جنوں میں جاری ہوا تھا یعنی جن آسمان پر جا کر زمین کے کاموں  
 تدبیر فرشتوں کی زبانی سن آتی تھی اور اسی کی موافق آدمیوں کی مطلب کی موافق بیان کر کے گویا انکی  
 حاجت روائی میں مددگار ہوتی تھی اور آدمی بھی انکی کہنی پر غما و کر کے ہونیوالی چیزوں کا حال دیکھ  
 کرتے تھے اور اپنے بھلائی اور برائی اس سبب سے معلوم کر کے اپنے بہتری کی تدبیر کر لیتی تھی اور غارتگو  
 اور کلبہ بنی مری خاندان کی چیز جانتی تھی اور اس سبب جنوں کی تعظیم اور توقیر حدی زیادہ کیا تھی اور  
 کہ اپنے حاجت روائی کا وسیلہ انہیں جنوں کو سمجھتے تھے گویا دربار انہیں میں جنات انکی طرف سے وکیل تھے  
 اور جاسوس اور پیسید ہی تھی اور اس معاملہ کی جاری ہونے کی سبب دونوں فرقوں کو بڑے بڑے فتنے تھے  
 - اس معاملہ کی دسم بہم ہو جانے کی بیان میں حیرت کی طرح جنوں نے یہ بھی ذکر کیا **وَإِنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ**

**عِزِّی** **وَإِنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ** **أَرْبَابًا** **وَأَنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ**

اور یہ کہ نہیں جانتی ہیں ہم کہ آیا کچھ بلا لادہ کی گئی ہے انکی حق میں کہ زمین میں یا لادہ کی ہی انکی  
 حق میں انکی پروردگار کی بھلائی ہے **فَسَبِّحْ** اور یہ کہ ہم نہیں جانتی کچھ بلا لادہ شیرا ہی زمین کی پہنچ  
 والوں پر چاہا انکی حق میں انکی رب نے براہ پرانا **مَوْحٍ لِّلْعَالَمِينَ** اور یہ کہ ہم نہیں جانتے  
 ہیں کہ آیا برائی کا لادہ کیا ہی زمین پر رہنے والوں کی ساتھ جو یہ معاملہ یعنی عیب کی باتیں دریافت کر کے  
 اور دیکھتا موقوف کر دیا اور آسمان پر جاننے والے بالکل بند کردی گئیں تاکہ اپنے مصیبتوں اور فتنوں کا حال  
 کی کو معلوم نہ ہو انہیں بلا و عین گرفتار رہیں اور سبکی حاجتیں بند ہو جائیں کیلئے فریاد رسی نہ کر سکیں  
 یا لادہ کیا ہی ان لوگوں کی ساتھ انکی پروردگار نے بہتری اور بدایت کا یعنی یہ چاہا ہے کہ جنوں کو  
 وکالت موقوف ہو جائے تاکہ جنوں نے رشوت یعنی کی اپنی عادت ڈالی ہے بلکہ ضلالت کا رخا میں  
 شرکت کا دعویٰ کرتی ہیں اور سو کے طے طرح کی برائیاں انہیں صادر ہوتی ہیں سو اس کام میں انکا  
 منزل و موقوف ہونا بہتر ہے اور اس کلام کی سرانجام کی واسطے فرشتے اور دیوا اور شہداء کی  
 پاکیزہ رو میں مقرر کیا چاہی کہ وہ حق تعالیٰ کی حکم سے اس وکالت کی کام کو سرانجام کو پہنچا دیں  
 اور آدمیوں کی ترقی کی راہ میں اور انہیں سیکھنے کی طریق کو صاف کر دیں تاکہ آدمی خود اس درگاہ کو  
 روشناس ہو جاویں اور اپنے عرصہ آپ کریا کریں اور ان دعا باز اور جو سیکھنے کی خوف سے غلامی  
 پاویں اور حقیقت میں ہی یہ بات ہے کہ جنات وکالت کی باقت نہیں رکھتی بلکہ قابل موقوف کر دینی کو  
 ہیں جو جن ہی بیان انصاف کی راہ چلی ہیں اور یہ ذکر کیا **وَإِنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ** **وَأَنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ**  
**وَإِنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ** **وَأَنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ** **وَأَنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ** **وَأَنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ** **وَأَنَّا لَنَذْنِبُ لَكَ**  
 ایک جماعت نیک ہیں اور ایک جماعت ہم میں سے سوای سبکی ہیں ہم فرقی مختلف ہے **فَسَبِّحْ**  
 اور یہ کہ کوئی ہم میں نیک ہی اور کوئی اس کے ساتھ ہم ہی کوئی راہ پر بہت ہی ہے **مَوْحٍ لِّلْعَالَمِينَ**

اور یہ کہ ہم میں بعضی شکیخت ہوتی جو اس خدمت کی لیاقت رکھتی ہوتی اور اس وکالت و سفارت کا عہدہ  
 اونسے بخوبی سرانجام ہوتا اور اس خدمت کی لیاقت اور ذمہ برداری کی واسطی تین شرطیں لازم  
 ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ عالم غیب کی خبروں اور حکموں کو کہ دربار حقیقی میں ہی بدولت زیادتی اور کسی کی  
 اور بغیر تغیر و تبدل کی آدمیوں کو پہنچا دینا اور اپنی طرف سے کچھ بھی اور عین غلامانہ کہ اس مقدمہ میں جو شکو  
 دخل ہو اور اس سبب سے آدمیوں کی نزدیک بعضی حکم اور بعضی چیزیں اس دربار کی بیعت بنار  
 نہ ہو جاوین اور یہ جانی کہ جس طرح ہماری تدبیروں اور خبر و یمن جاسی اور تغیر و تبدل ہوتا ہے اس طرح  
 عالم غیب کی تدبیروں اور خبر و یمن ہی ہوا کرتا ہے اور اس سبب سے بدعتقاد دی اور حیرت میں گم ہوتا  
 ہو جاوین اور دو سکر شرط یہ ہے کہ اگر اپنے عرض و عرض سنی کیلئے کارروائی اور حاجت برآری  
 ہو جاوے کسی تدبیر سے کیلئے کوئی مصیبت یا بلا دفع ہو جاوے تو تکبر اور عز و زکریٰ ملیں اور اپنی تینوں حکم  
 کا شریک نہ بنیں اور آدمیوں پر اپنے بڑے اور بزرگی نہ جتاوین اور عبادت کی کام آدمیوں سے اپنی  
 واسطے نہ چاہیں اور اس مضمون کو ہر وقت پیش نظر رکھیں کہ ہم سب ایک خاوند کی بندی ہیں  
 بعضوں سے بعضوں کی کارروائی ہوتی ہے لیکن جو کچھ ہوتا ہے سب اوسے خاوند کی عنایت ہی  
 فخر و تکبر اس میں کرنا چاہی اور تیسرے شرط یہ ہے کہ اس وکالت کی عوین رشوت لینا نہ شروع  
 کری اور اپنے واسطے نذرین اور بدیلتی اور قربانیان نہ مقرر کریں اور اگر ان اس قسم کی نذرین  
 اور بدیلتی اور قربانیانینوں کی دینی میں انکار کریں یا کسی بیانیسی مال دیوین تو اونکی سچی نہ پڑیں اور  
 اونکو اذیت نہ پہنچا دیں اور اونکو نہ ستاویں سواں شرطوں کی جمعیت ہم لوگوں میں ہوتی کہ باقی  
 جاتی ہے لیکن بعضے لوگ ہم میں سے اس خدمت کی لیاقت رکھتی ہیں وَمِنَ الَّذِیْنَ ذَلَّلُوا عَلٰی دِیْنِہُمْ  
 بہت لوگ ایسے ہیں کہ بہت پست ہوت ہیں اس مرتبہ سے اور اس خدمت کی لیاقت ہرگز نہیں  
 رکھتی چنانچہ بعضی ایسی ہیں کہ آدمیوں کی خوشنودی کی لپی یا اونکی دغا دینی کی لپی عین کی  
 خبر و یمن اپنے طرف سے چوٹ ملائی ہیں اور تھوڑا ہی چوٹ نہیں بلکہ ایک بات سچی میں سو  
 چوٹ اپنی طرف سے ملائے ہیں چنانچہ یہ مضمون حدیث شریف میں آیا ہے اور بعضی ایسی ہیں  
 کہ کام کر دیتی اور حاجت نکالنی کی بعد تکبر اور عز و زکریٰ لگتی ہیں اپنے خوش آمد اور تعریف چاہے  
 میں بلکہ عبادت کی لوازمات اون لوگوں سے اپنے واسطے طلب کرتی ہیں اور یوں کہتی ہیں  
 کہ اپنا نام ایسا رکھو کہ ہماری طرف نسبت پائی جاوے جیسی ہوائی دوس اور شیوہ داس اور گز  
 اور باندہ بخش اور اپنے ہر کام میں ہمیں سی مدد ملے گا کہ وہ دوسرے طرف التجا کیا کرو اور خدا کی مدد  
 پیغام جو بدولت ہماری واسطی کے تمکو پہنچا ہے اور حکومت مافوقہ میں تو ہم تمہاری وکالت نہیں  
 کرینگے ہر تم محتاج رسوگی سے سے تمہاری حاجت روائی نہو کیلئے اور بعضی ہمیں سے بہت ہی  
 طامع اور لالچی ہیں بدولت رشوت لپی کام میں ماتہ نہیں ڈالتی اور ہر کام اور ہر چیز کچھ اپنی لپی  
 مقرر کر لیتی ہیں جیسے ہیر بکری مرغ و مرغی کہ بڑا نقد بکوان بان پھول ناچ کا نا اپنی تعریف اور سوا کے



























وہم ہی تیرے بیٹے کو نہیں ہوا اور وہی کہا اندرون مجھ پر ایک عجیب حال گذری کہ میں ایک روز میرے  
اپنے گھر میں بیٹھی تھی ایک چیز سیاہ میری اوپر لگی چڑھ بیٹھی اور جھلجھل مروجت سی صحبت کرتا  
اور سیٹھ اوسنی میری ساتھ کیا اور پھر کچھ معلوم نہ کیا سو مجھ کو یہ خوف ہوا کہ یہاں ہو مجھ کو حمل پلایا  
ہو۔۔۔ ہم لوگ مجھ پر زنا کی تہمت کر دہی اوسنی کہا کہ تیرے بیٹے کی چیز کا وہم ہی نہیں آجکا تو خاطر  
جمع رکھ بعد کتنی تو لگی معلوم ہوا کہ اسکو حمل ہی پر موافق معمول کی لڑکا جنی لیکن اس لڑکی کے  
دو نوکان کتنی ہی تھی اور دو کان لگ ہی آدمی کا ساتھ ہوا سو وہ لڑکا جاری لڑکوں کی ساتھ کھلا  
کرتا تھا لگا ایک ایک روز ننگا ہو کر جلانی لگا + + + اور کہتی لگا کہ افسوس اور خرابی ہی کہ دھن  
کی سوار تھاری لوشنی کہ اس پہاڑ کی اوسط آن پہنچی اور تم غافل بیٹھی ہوئی ہو ہم سب اوسکی  
کہنے کے بموجب صلح ہو کر اس پہاڑ پر گئی دیکھا تو واقعی دشمن کی سوار میں آخر اوسنی لڑائی کر کے اوسکو  
ہٹا با اوسوقت سی اوس لڑکی کہتی کا ہتھار ہو گیا جو وہ کہتا تھا کہی ہوتا تھا کہی اوسکی بات جو وہ  
ہوتی تھی پر جب سی آب بنی ہوئی اور وحی آئی شرح ہوئی تب ہی اوسکی بات جو وہی ہوئی تھی لکھی لکھی  
بائیں چوٹی کہا کرتا تھا جی اوس پوچھا کہ تھیکو آب کیا ہوا جو چوہہ بولتی لگا تو اوسنی کہا کہ مجھ کو  
کیسے حال نہیں معلوم جو شخص مجھ کو پہلی سچی خبر پہنچاتا تھا اب چوٹی خبر پہنچاتا ہی میں ابی ہر  
سے اوسین کچھ ملتا نہیں ہوں اب اسکی تدبیر یہ ہے کہ تم مجھ کو تین دن ایک اندھیری کو ڈھکے  
منکر و تاک جب میں تنہا ہوں لگا تو وہ جن جو مجھ کو خبرین دیتا ہی وہ میری رگ اور پوست میں گھر  
جائیگا پھر تم اوس پوچھنا تو کچھ معلوم ہو گا سو جی و با ہی کیا پھر تین دن بعد مجھ کو کہو لا تو دیکھا  
ہی کہ اوس لڑکی کا بدن ایسا ہو گیا ہی جیسی آگ کا انگار اہی دریافت کیا کہ یہ رنگت آگ کے  
اوس جن کی ہی جو اسکی اندایا ہی آخر جی اوس کہا کہ اسی عزیز اب تک تھاری خبرین سب ہی  
ہوتی تھیں چند ونستی کیوں چوٹی ہوئی لیکن اوسنی کہا کہ اب مقتدر دوسری حوسنت السقا  
و خیر خیر لایبسا + + + میں ہی پوچھا کہ کہاں اوسنی کہا کہ میں اور اوسکی بعد یہ ہی کہا اب میں  
مترابوں مجھ کو پہاڑ کی چوٹی پر دفن کرتا اور میری وفن کی بعد آگ کی طرح شعلہ لگلیں گی جب تم  
یہ حال دیکھنا تو تین پھر مجھ پر زانی یعنی اوس آگ پر اندر تھری یہ کلمہ پڑھنا یا سبحان اللہم یعنی آ  
سید تیری نام کی برکت سی مارتا ہوں اوسوقت وہ شعلی جیجہ و نیکی پر جھلجھ اوسنی کہا ہوتا ہے  
ہے کیا اوسکی مریسی کتنی دنوں بعد آپکی بیوت کی خبر پہنچی اوسم خدمت بابرکت میں حاضر ہو  
یہ ہے عریکے جنیر کی جو نکاح حال نیکی گواہی سی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کا ثبوت  
اور سانکی نگہانی اور انگار و نکار کرنا اور قرآن شریف کا نازل ہونا تو اتر کی طور پر بقول ہی حسین  
کی طرح کا شبہ نہیں ہی لیکن جو اوجین سی اسلام مشرت ہو کر صاحبیت کی درجی کو پہنچی ہیں  
وہ ہی بیت میں چنانچہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پہلی لیلہ تھیں میں جو کہ سطرہ کی مقبل درہ چون  
ہوئی تھی اور دوسری لیلہ تھیں میں جو مدینہ منورہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی نکاح کی بعد یقینہ

اسی گروہ دوس  
سا جیجہ لکھی  
سکات اور  
بیاہ لکھی  
نہ لکھی

بیت میں







کی خبر ہوئی اب ہر کو معلوم نہیں ہے کہ وہ زندہ ہی باہر گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ جو  
جانتے ہی تھے ان میں سے ایک کا نام عمر بن خطاب ہی جبکہ صفوان بن معطل نے پیچھے رہ گئے تھے کی تھی  
اور ان میں سے ایک کا نام عمر ہی جو کہ فرجہ کنی لڑائی میں شہید ہوئی ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود  
کی یاروں نے ان کو دفن کیا تھا اور ان میں سے ایک کا نام سرق ہی جبکہ عمر بن عبدالعزیز نے ان کو  
جنگل میں دفن کیا تھا یہ سرق اوس جماعت کی تھی جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی تھی  
اور ان میں سے ایک کا نام خرقا تھا یہ حبشہ تھے یعنی عورت تھیں اور اسکو عمر بن عبدالعزیز نے مکہ معظمہ میں  
دفن کیا تھا اور ان میں سے ایک کا قصہ یہ بھی ہے کہ اس نے کتاب دلائل النبوة میں صحیح سند و نسخ بیان کیا ہے  
تھیں یہاں تک احوال اور جنون کا بیان ہوا جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری تھی اور  
قرآن کی حکمت کو بیان کیا تھا اور نہایت پیروی اور تابعداری کی سبب اس نے خدمت میں جس سے  
موقوف ہوا تھا بالکل دست بردار ہوئی اور بنی آدم کی داریت اور نہایت پر کمر باندھی اور مستعد  
ہوئی فَصَبَّحُوا الْقَبْضَاتِ اور یعنی ہم میں سے کچھ روادار لے آئے ہیں بہ خدمت میں اپنی معذرت  
اور موقوفی پر یعنی ہمیں اور اس رول اور اس قرآن کی فرمانبرداری جیسی چاہی واپسی نہ کر  
سوا اس قسم کی چار فرقہ ہیں پہلا فرقہ کا فر جو نکاح و ظاہر میں مخالفت اور شہنی کرتی ہیں اور اپنے  
کفر کو چھپاتی ہیں اور بنی آدم کو چھان تک ہو سکتا ہے یہ کانی میں قصور نہیں کرتی ہیں  
اور کہتی ہیں کہ ہم ہرگز اپنے خدمت میں موقوف نہیں ہوئی ہیں عیب کی خبر نہ ہوتی ہے پوچھا  
کہ وہ اپنے اٹھنے کا منہ نہیں ہستی مت مانگا کہ وہ تمہاری حاجت روائی اور شکل کٹائی کیا کرے گی  
چنانچہ کا فردنگی چھوٹی موجود ہو دیتا کہتے ہیں ہنودنگی اور جیشوکنی اور زنگیوں کی اور اورت پرستوں  
کی کہ باوجود آسمان پر خائلی اور آگ کی انگاروں کی ماریجائیگی اور اپنی خدمت کی معزول ہوئی بنی آدم  
یہ کانی اور خواب کریشی دست بردار نہیں ہوتی ہیں بلکہ کا فردنگی مدت حق المقدور کہی جاتی ہیں  
ہا کہ وہ اپنی نہ پہرین بلکہ بزور اپنی شرک کرواتے ہیں اور اسلام میں داخل ہوئی منع کرتی ہیں  
دوسرا فرقہ منافق جو نکاح و ظاہر میں اپنی تین ایمان داروں میں داخل کرتی ہیں اور پوشیدہ مکر  
فریب سے آدمیوں کی خرابی کی پیچھے پڑے ہیں اور اپنے تین کسی بزرگ کی نام سے مشہور کر  
آدمیوں کی نزدیک پیرن بھی ہیں جیسی شیخ سداورین خان اور سرور اور مالی اور سوامی انگلی  
اور پر دین اپنی ولایت اور عیب دانی اور شکل کٹائی کا دعویٰ بلکہ الوہیت اور خدائی کی دعوے  
کرتے ہیں اور شرک اور بت پرستی کا کوئی دقیقہ چھوڑتی نہیں ہیں جو اپنے معتقدوں کی اپنی واسطے  
مکر و دین تیسرا فرقہ فاسق جو نکاح و زنا اور راہ نمان ہیں کہ آدمیوں کو طرح طرح کی ایذا پہنچاتے  
ہیں اور ایسی جن نذرانہ نیا ز اور شہانیاں اور پانی اور شربت اور سوانی اس کے سب کچھ اپنے لیے  
لیتی ہیں چہاں فرقہ جو نکاح ایک اور چھ چورنگی طرح بعضی آدمیوں کی روجو جو غلطی اور تکبر  
غور اور حد میں اور ہر وقت نجاست سے آلودہ رہتے ہیں خبیث جنوں کی مناسبت یہم پہنچائی تھی

ان میں سے کئی آدمی تھے جن کی خبر نہ تھی

کا فرجہ کنی لڑائی میں شہید ہوئی

تنبیج کر لیجاتی ہیں اور اپنے رنگ میں اونکو یہی رنگتی ہیں اور اپنے چال اونکو سکھاتی ہیں جیسی آدمی کے بدن میں سا موٹی راہ سی در آنا اور اسکی مزاج کو خراب کر دینا اور شکل کا بدلنا اونکو تنقید کرتی ہیں تاکہ اس وسیلہ سے ایذا اور سنج آدمیوں کو پہنچا دیں اور بنی آدم کی فرقہ کو خراب کریں سو یہ چار فرقے قاسطونسی یعنی بی انصافون سے ہیں کہ دین اور قرآن شریف کی پیروی نہ کی اگرچہ ظاہر میں بعضوں نے اپنی زبان پر کلمہ توحید کا جاری کیا کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر جو کوئی حکم الہی کا فرمان بردار ہوا اور کجروی اور نا انصافی کو چھوڑا وَأُولَئِكَ نَجْزِي الْجَنَّةَ ہیں وہ بہتر سوچی تدبیر سیدی راہ چلنی کی سہلی کہ اپنی خاوند کی فرمانبرداری کی سبب سی خاوند کے نزدیک اپنا رتبہ پیدا کیا اور کجروی اور نا انصافی اور بنی آدم کو فریب دینی کی صورت میں بعضی مخلوق کے نزدیک بہت کچھ مرتبہ و جاہ کم نہایت حاصل ہوا کیونکہ ایسے خاوند کی نافرمانی تدریجاً ہوتی ہے اور نتیجہ نعمت سی بی نصیبی اور محرومی عَزِيزِي وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ فَإِنَّ لَهُمْ عَذَابًا اور اسپر بگاڑیں ہونگی دوزخ کی ایسی ایندھن فَسَحَرُوا اور جو بی انصاف ہیں وہ ہوی دوزخ کا ایندھن مَوَاهِدُ تَفْسِيرِ عَزِيزِي وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ فَإِنَّ لَهُمْ عَذَابًا کی آگ سی اور انکی کیفیت ثواب میں توقف ہی کہ معلوم نہیں ثواب کیسا ملیگا وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ اور لیکن کجرو نا انصاف جنہوں نے حکم الہی کی فرمانبرداری سی سرکشی کی اور باوجود معزولی کی اپنی خدمت سی آدمیوں کو فریب دیا کہ ہم معزول نہیں ہیں بلکہ اپنے تئیں آدمیوں کی نزدیک کارخانہ الہی کا شریک ٹھہرا یا فکاؤا انہیں پس ہوی وہ دوزخ کی کندی اور آگ کی بیٹر کافی والی کہ اپنے تئیں ہی آگ میں جلایا اور آگ کی مٹا بکے سبب سی اوس آگ کو بیٹر کا کارخانہ ہو گیا اور بعضی محدلی دین یہاں پر ایک عتر میں کرتی ہیں اور شبہی دلو میں ڈالتی ہیں کہ جنات کی پیدائش تو آگ ہی ہی پر جو ٹوکو آگ میں پڑیسی کیا تکلیف ہوگی سہلی کہ کسی چیز کو اپنی جنس سے کچھ تکلیف دینا نہیں ہوتی ہی سو سکا جواب یہہ ہی کہ جنات کا اہل مادہ اگرچہ آگ ہی لیکن اوسکی صورت ترکیبی اور اوسکا مزاج اور چیز ہی موجب صرف آگ اوسکی صورت ترکیبی اور اوسکے مزاج کی منافی ہوی تو اور زیادہ اوسکی تکلیف اور عذاب کا سبب پڑیگے چنانچہ ایک لطیفہ مشہور ہے کہ ایک محدلی ہی عتر میں کیا و مان ایک شخص ظریف دانا حاضر ہی اور ہونوں نے ایک بڑا پتھر اٹھا کر اوسکی رائیہ را اوہ محدلی لگا اور شور و غل مچانی لگا اوس شخص نے کہا کہ اس پتھر سے تجکو سنج و تکلیف ہوئیگی کیا وجہ آخر تیری ہی اہل زمین سی اور یہ پتھر ہی زمین ہی آخر کو ملے لا جواب ہوا غرضکہ مزاج کی کیفیت اور عذاب کی کیفیت متحد ہوئیسی سنج اور تکلیف کی اور زیادتی ہوتی جلاوت اسکے چنان مزاج کی کیفیت اور عذاب کی کیفیت مختلف ہو چنانچہ یہ بات تجربہ میں آچکی ہی کہ صغراوی مزاج والیکو آگ اور دھوب سی اس قدر سنج و تکلیف کی زیادتی ہوتی ہی کہ یعنی مزاج والیکو عشر حشر اوسکی نہیں ہوتی اور اس طرح یعنی مزاج والیکو دریا کی نزدیکی اور سردی کی سبب ہندوستان اہل کالت ہوتی ہی جو صغراوی مزاج والیکو نہیں ہوتی اور چرند و وحش سورہ سی یہاں تک حق تعالیٰ

سہ قولہ عزیزی  
تکلف فی علم

جواب ملے دینی عتر میں کا



کہ صغوم ہی ایک زحمتی پہاڑ کا بہتر صاف چٹان ہی کا فرکوا د سپر زردی جزاؤنگی کی سی اور کوفشی زنجیر لسی کہیں کج  
 اور کجی ہی ہی ال کی گزشتی شکی بیان تک کہ چالیس س میں اوس پہاڑ کی اور پچھکا پیر وانی اور کوفشی زنجی  
 دیکھا شکی ہر پہاڑی ہا کا اور کسکو اور چڑاؤنگی اور ہر دیکھلین کی تاکہ ہمیشہ اوس صلیبین گرفتار ہی آیت میں  
 استقامت کی تعریف حقیقتی فرمائی ہی چنانچہ سید الطائفہ مین سردار صوفی مکی حضرت جہنید بغدادی حمتہ بعد علیہ  
 الہ کہ جو خیالی ہیں کہ کمال الہیہ استقامت نہ ولا تکن صدا حب الذراۃ قاتل الذبک بظلمتک  
 الہیہ قاتل الذبک بظلمتک اور حدیث صحیح مین آیا ہی کہ استقامت مکتوبہ اور حقیقت مین ہی ہی بات ہی کہ روح  
 اور دل کا منور ہونا عادت کی روشنی و شہادت کی سبب ہوتا ہی اور عبادت کی رنگ کو نفس کے  
 جو ہر مین استقامت ہی پیوست کر دیتی ہی اور عبادتوں اور طاعتوں نفسی نفسی اوس رنگ مین رنگین  
 کرنا مطلوب ہی نہ فقط صبح و مشقت کہیں ہا عزیزی و اکمال المسجدا للہ فلا تدعوا مع اللہ احدا  
 اور یہ کہ مسجدین خاص الہی مین پس عبادت مکر ساتھ خدا کی کیلئے ہا فتح اور یہ کہ مسجد کو ہا  
 با توح حق الہ کا ہی سومت بکار و الہ کی ساتھ کیلئے ہا موع نفسیں یعنی جلد جی کی گئی سے  
 یعنی جی کی گئی ہی طرف میری یہ کہ مسجدین الہی کی ہی ہیں اور بعضوں مین کہا کہ مساجد ہی انہا  
 سجود کی مراد ہیں کہ وہ پیشانی اور دونوں ہاتھ اور دونوں گہنی اور دونوں قدم مین صلوات  
 المستجید للہ اور کہ مسجدین بنائی جاتی ہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی ہی فلا تدعوا مع اللہ احدا  
 اور مسجد و مین حق تعالیٰ کی ساتھ کیلئے ہی اگر حق تعالیٰ کی ساتھ اور مسجد و مین دوسرے  
 بکار کی تو گویا مسجد و مکتوبتی اللہ تعالیٰ مین اور اوس شخص مین مشرک کر دیا اور حال یہ ہی کہ مسجد کو  
 خاص اللہ تعالیٰ کی واپسی بنایا ہی اور جو بنایا ایک ستور بند ہوا ہی کہ جس کا نگو اونکی وسط خاص  
 کر دیتی ہیں تو ہر وہ مین چاہتی کہ اوس مکان مین دوسرے کو دخل ہو سو ضبط بعد خصوصیت کی  
 جو نگو پسند نہیں ہی بلکہ اونکی ناخوشی کا سبب ہی طر حق تعالیٰ کی عبادت کی مکان مین دوسرے  
 نام لینا اور اسکو بکار ناحق تعالیٰ کی ہی ناخوشی کا سبب ہی سمجھہ بجا نا چاہی کہ حقیقت مین مسجد  
 او سچیز کا نام ہی جسکو مسجدہ مین دخل ہے اور اوسکی تین تین مین اول مسجد یکا مکان جو حق تعالیٰ فی  
 است محمدیہ کی واپسی تمام مین کو کر دیا ہی چنانچہ حدیث شریف مین آیا ہی جہولت فی الدین منہ و جہولت فی الدین منہ  
 قبلہ کی کہ اوس طرف مسجدہ کرین تیسرے قسم آدمی کی اعضا مین جنسی مسجدہ کرتا ہی سودہ سات عضو ہا  
 ایک تو چہرہ پیشانی سی ناک تک اور دونوں ہاتھ کی بیلیان اور دونوں گہنی اور دونوں ہاتھ اور یہ تین  
 مین کا فرا و شر کوئی نزدیک ہی حق تعالیٰ ہی کی مخلوق اور مخلوک ہیں پس غیر اللہ کو مسجد کرنا  
 گویا اوس غیر کو حق تعالیٰ کی خاص ملک مین شریک کرنا ہی اور یہ بات جنوں کی نزدیک ہی نہایت  
 غصہ کے ہے اور اسے سبب آدمیوں کی جگہ کرتے ہیں اور انکو ایذا پہنچاتے ہیں اور آدمیوں کے  
 نزدیک ہی یہ بات معیوب اور بری ہی سوا اوس ملک قہار کی جناب مین اس قسم کی بات ہرگز نہ کرنا چاہی  
 خصوصاً اور مکانوں مین جسکو اپنے ملک مجاہسی نکال کر اوس ملک الملک کی عبادت کی واپسی خاص

استقامت کی مین  
 استقامت کا اور نہ ہوتو طالب  
 کرامت کا ایسا کہ بزرگ  
 طلب کہ نہایت سے بہت  
 اور توفیق عبادت ہی حق  
 کرامت کو اس سے  
 استقامت اور طاعت ہی  
 اور تمام طاعتوں کی  
 کہ مین کو ہی  
 ۱۱ صلوات فیہا صلوات  
 ۱۲ منہا ولان اسما جہد  
 ۱۳ فلا تدعوا مع اللہ احدا  
 ۱۴ شلقہ با توحوا ہی فلا  
 ۱۵ توحوا مع اللہ احدا فی عبادتہ  
 ۱۶ انما اللہ غافل و لای عبادہ  
 ۱۷ مسک  
 ۱۸ صلوات اللہ علیہ وسلم فی کل عبادۃ  
 ۱۹ کر دیتی ہی ہی ہی  
 ۲۰ تمام مین مسجدین کی عبادت کی واپسی  
 ۲۱ حکم ہی مین ہی





یعنی وحی کی گئی مجھ پر یہ کہ سنا ایک جماعت نے جو نہیں سی انہ اور یہ کہ اگر مستقیم ہوں انہ اور یہ کہ مسجد  
خاص خدا کی لیں ہیں اور یہ کہ جب کہڑا ہو بندہ اللہ کا انہ اور مراد مسجد و منی مسجدین اور تمام رکوع و غیر  
ہے کہ خاص کی گئی اس امت کی لیں ہی اور اور و مکنو نماز سوائی مسجد کی جائز نہ تھی رسول علیہ السلام  
نے فرمایا **مَجْلِسَاتِیْ کَلَامِیْ سَجْدًا وَحَقُّوْا** اور لکھا ہی علماء دینی کہ یہ دو نصاریٰ اپنے بیچ اور  
کنائس عیسائی اپنے عبادت خانوں میں عزیز اور مسیح علیہما السلام کو الوہیت میں خدا کی ساتہ  
شریک کرتے تھے اور مشرک بتو مکنو شریک کرتے تھے حق تعالیٰ نے منو مکنو یہ آیت اوتار کر عبادت  
خالص کر نیکا حکم فرمایا اور بقول بعض کی مراد ساجد سی سات اعضا سجود کی ہیں کہ دو ہاتھ اور  
دو گہنی اور دو قدم اور پیشانی ہیں فرماتا ہی کہ یہ سب مخلوق خدا کی ہیں اور اوسکی نعمتیں ہیں  
ہیں انہی اسکے غیر کو عبادت نہ کریں اور مراد عبد اللہ سی رسول علیہ السلام جو وقت حضرت بطن نخلہ  
میں ابھی نماز میں قرآن پڑھتے تھے اور خون فی اوسکو سنا اور اثر دام آنحضرت پر کیا اور  
ایک قول یہ ہے کہ اُنٹا قلم انہ مقولہ جنات کا ہی کہ اپنے قوم کو جا کر خبر طاعت اور اوقات دار  
صحاب کی نماز میں ساتہ آنحضرت کی پہنچائی ۵ **بِحَرِّ هَؤُلَاءِ لَمَّا قَاہُ** انہ اور یہ کہ جو وقت کہڑا ہوتا  
اللہ کا بندہ اور جو وہ بندہ ہی تو اس سبب اپنے مطلب کے عرض کرنی کی لیں اپنی خاوند کو  
اوسکو بکارنا یہی ضرور ہوا اسی واسطی وہ بندہ کہڑا ہوتا ہی تاکہ بگائے حق کا بکاری حقتعالیٰ کو اور  
اوسکی بکارنے اور یاد آئی کرنی کی سبب سی حقتعالیٰ اوسکے دل پر تجلی فرماتا ہی اور اوسکی بدخیز  
جو ہتر سکان ہی یعنی دل وہ انوار الہی کے نزول کا محل ہوتا ہی اور حضرت حق جل شانہ اوس محل  
خاص میں اوسکا جہان ہوتا ہی **کَاذُوْا اَنۡکُتُوْنَ** انہ قریب ہی کہ آدمی اور جن سہن بندہ پر  
ہجوم کر کی بندہ کی طرح تہ پر تہ جم جاوین اور شہنہ ہو جاوین پہر کوئی اوس بندہ سی لڑکا مانگتا ہے  
اور کوئی روزی مانگتا ہے اور کوئی اور دنیا کی مطلب مانگتا ہے اور بعضی کشف کوئی طلب  
کرتے ہیں یعنی جو دنیا کا تارک اپنی تین سمجھتی ہیں وہ اس بندہ سی یہ جاہتی ہیں کہ ہمہ پر ساری  
جہاں کا احوال کہل جاوی اور سطح اور دکنو ہی قیاس کر لیا جاہی سو اس ہجوم کی سبب اوس خاص  
بندے کے اوقات میں ہی خلل ڈالتی ہیں اور اوسکی خاطر پریشان کرتے ہیں اور آپ ہی شرک اور  
کفر کی بہو میں ڈوب کی ہلاک ہوتی ہیں اور لوگ یہ سمجھتی ہیں کہ جو کثرت ذکر اور عبادت آہی کی  
سبب اوس بندہ کمال نور الہی کے نزول کا مکان ٹہرے اور نور الہی لے اوسکی دکنو تجلی کیا  
تو اب یہ بندہ حق تعالیٰ کی کارخانہ کا شریک ہو گیا اور اس بندہ کی ایسی قدر اور منزلت درگاہ الہی  
میں ہی کہ جو اوسکی زبانسی نکلی ہی حقتعالیٰ کری جسطح دنیا میں مہمان کو خاطر داری میرنا کی لازم  
ہوتے ہے اسی واسطی اہل دنیا تلاش میں رہتی ہیں اور بادشاہ یا امیر یا حاکم یا فوجدار کے گہر میں  
آتے ہیں اوس شخص کے اپنے حاجت روائی اور شکل کشائی جاہتی ہیں یعنی جو یہ کہی کا تو اسکے خاطر  
بادشاہ کو بھی کرنا پڑیگا اور یہ خیال فاسد کی سبب یعنی اس خیالی کہ حق تعالیٰ کی خاص بندہ کو

کہہ کی تمنا میں جو کہیں کی وہی خدا کرے پیرستی اور کوہ پستی میں گرفتار ہو کر ظلمتوں والا آخرہ ہوتی ہیں  
اور اس بات میں جن اور آدمی دونوں شریک ہیں اور تم کو ایسی جو صلی اللہ علیہ وسلم تعظیم کی رسالت کا منصب  
یعنی ان ان احجیات دونوں فرقہ کی تم بنی ہو سو اگر تم کو اپنے حق میں ان باتوں کا خوف ہی کہ لوگ  
منہاری ساتھ ایسا معاملہ کریں تو تم صاف صاف ان دونوں فرقہ کو جہاد و اور قتل نما اور عوام کو جہاد  
قُلْ اِنَّمَا اَدْعَاؤُكُمْ اِلٰى شِرْكِ بَعْدَ الْاِسْلَامِ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ كَافِرًا ۝۱۰  
میں اپنی پروردگار کے اور شریک نہیں مقرر کرتا میں ساتھ اس کی سیکو ۛ فتح ۛ تو کہہ کہ میں تو  
پکارتا ہوں اپنے رب ہی کو اور شریک نہیں کرتا اور اس کی سیکو ۛ موہ ۛ تفسیر شریک نہیں کرتا  
کیکو یعنی عبادت میں پس کیوں تعجب کرتی ہیں اور از دام کرتی ہیں مجھ ۛ اِنَّمَا اَدْعَاؤُكُمْ اِلٰى شِرْكِ بَعْدَ الْاِسْلَامِ ۚ  
کہ سو ہی سہی نہیں کہ میں تو پکارتا ہوں اپنے پروردگار کو تاکہ مجھ کو قتل کی تار کیونشی نجات دیکر اپنے  
نور کی تجلی سی اس دل کو منور اور شرف کری اور شریک نہیں کرتا میں اس کی ساتھ سیکو ۛ جو  
میں اس کی ساتھ کیکو شریک نکلتا اور اسی اپنی پروردگار کی عبادت میں مشغول ہوا اور اس کی سیکو ۛ پکا  
تو اور دینی کب میں چاہوں گا کہ مجھ کو پکاریں یا مجھ کو اس کے ساتھ شریک ٹھہرا دیں اور اگر یہ دونوں  
فرقہ تجھ کو شریک ٹھہرا کر کچھ اپنے نفع یا نقصان کی تجھی امید رکھیں اور اس اعتقاد ہی تجھ کو پکاریں  
توصاف کہدی قُلْ اِنِّیْ اِلٰہِ عَزِیْزٍ ۝۱۱ قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۲  
کہدی تحقیق میں تمہاری حق میں نہ صرف نہ پاسکتا ہوں اور نہ لازم کر سکتا ہوں راہ راستی کو  
ۛ فتح ۛ تو کہہ کہ میری ماہتہ نہیں تمہارا برابر اور نہ راہ پر لانا ۛ موہ ۛ تفسیر  
قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۱ قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۲  
تدبیر تیلانی کا یعنی براہ پر لانی کا جسطح پہلی وکیل اور دسیانی یعنی جنات اور گمراہ آدمیوں کی رحمت  
دنیا کی لوگوں کو کچھ نفع کا لالچ اور نقصان کا خوف دلا کی اپنا فریضہ کر سکتے تھے اور ان لوگوں کی نزدیک  
اپنے تین نفع اور نقصان کا مالک ظاہر کرتی تھی سو اب وہ دفتر کا دھور دھولا اور وہ کارخانہ تباہ  
ہوا اور اگر کسی مال و ثروت اور کسی مصیبت سے تیر لطف پناہ لا دیں اور چاہیں کہ حق تعالیٰ کی خلاف مرضی  
کر کی تیری دامن میں کہیں کہ جس کے غضب سے ہم جان اور تیری پناہ میں آجاویں بی لاگ کھلی بات ۛ  
قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۱ قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۲  
اَحَدٌ وَّکُنْ اَحَدٌ مِّنْ دُوْنِہٖ ۝۱۳ اَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّہُمْ یَوْمًا مِّنْ دُوْنِہٖ یَوْمًا مِّنْ دُوْنِہٖ ۝۱۴  
نہیں پانچا میں سو اگر اسکے پناہ ۛ فتح ۛ تو کہہ کہ مجھ کو نہ بجا دیکھا اس کی ماہتہ سی کوئی  
اور نہ باؤنگا اس کی سوای کہیں سرک رہی کو جگہ ۛ موہ ۛ تفسیر قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۱  
کہا دی کہ تحقیق آپ ہی اس عالم میں ہوں کہ ہرگز نہ پناہ دی سکی کا مجھ کو کوئی حق تعالیٰ کی غضب سے  
اور ہرگز نہ پناہ دیکھا میں اپنی دریافت میں کہیں حق تعالیٰ کی سوای کوئی رجوع کی جگہ اور بجا لوگ  
ہا کہ اسکے طرف رجوع اور التجا کر دین ۛ عَزِیْزٍ ۝۱۵ اَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّہُمْ یَوْمًا مِّنْ دُوْنِہٖ ۝۱۶

ۛ فتح ۛ تو کہہ کہ میری ماہتہ نہیں تمہارا برابر اور نہ راہ پر لانا ۛ موہ ۛ تفسیر  
قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۱ قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۲  
تدبیر تیلانی کا یعنی براہ پر لانی کا جسطح پہلی وکیل اور دسیانی یعنی جنات اور گمراہ آدمیوں کی رحمت  
دنیا کی لوگوں کو کچھ نفع کا لالچ اور نقصان کا خوف دلا کی اپنا فریضہ کر سکتے تھے اور ان لوگوں کی نزدیک  
اپنے تین نفع اور نقصان کا مالک ظاہر کرتی تھی سو اب وہ دفتر کا دھور دھولا اور وہ کارخانہ تباہ  
ہوا اور اگر کسی مال و ثروت اور کسی مصیبت سے تیر لطف پناہ لا دیں اور چاہیں کہ حق تعالیٰ کی خلاف مرضی  
کر کی تیری دامن میں کہیں کہ جس کے غضب سے ہم جان اور تیری پناہ میں آجاویں بی لاگ کھلی بات ۛ  
قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۱ قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۲  
اَحَدٌ وَّکُنْ اَحَدٌ مِّنْ دُوْنِہٖ ۝۱۳ اَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّہُمْ یَوْمًا مِّنْ دُوْنِہٖ ۝۱۴  
نہیں پانچا میں سو اگر اسکے پناہ ۛ فتح ۛ تو کہہ کہ مجھ کو نہ بجا دیکھا اس کی ماہتہ سی کوئی  
اور نہ باؤنگا اس کی سوای کہیں سرک رہی کو جگہ ۛ موہ ۛ تفسیر قُلْ اِنِّیْ اِلٰہُکُمْ وَنِعْمَ الرَّسُوْلُ ۝۱۱  
کہا دی کہ تحقیق آپ ہی اس عالم میں ہوں کہ ہرگز نہ پناہ دی سکی کا مجھ کو کوئی حق تعالیٰ کی غضب سے  
اور ہرگز نہ پناہ دیکھا میں اپنی دریافت میں کہیں حق تعالیٰ کی سوای کوئی رجوع کی جگہ اور بجا لوگ  
ہا کہ اسکے طرف رجوع اور التجا کر دین ۛ عَزِیْزٍ ۝۱۵ اَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّہُمْ یَوْمًا مِّنْ دُوْنِہٖ ۝۱۶

وَمَنْ يَغْنَصِ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّاهُ كَانَ لَكُم مِّنْهُ حَافِظٌ لِّمَا تَعْبُدُونَ فِيهِمْ أَتَبْتَهُنَّ إِنَّهُنَّ يَخْلَعْنَ عَلَيْهُنَّ  
 پہنچانی خدا کی طرف سے اور پہنچانا پیغاموں اور سیکھنا اور جو کوئی نافرمانی کرے خدا کی اور اس کی پیغمبر کے  
 پس تحقیق اس کی لپی ہی اگ دونوں کی ہمیشہ رہنے کی اور ہمیشہ کے لئے مکرر چاہتا ہی نہ کہہ دے  
 اور اس کی پیغام دینے اور جو کوئی حکم نہ مانی اسد اور اس کی رسول کا اور کمزور دونوں کے مکرر چاہتا ہی نہ کہہ دے  
 ہمیشہ کے لئے مکرر چاہتا ہی نہ کہہ دے مکرر حق تعالیٰ کا پیغام پہنچا دینا اور اس کی حکم اور اس کی مخلوقات کی  
 سوا سوا سے اور وقت میں مجھو حق تعالیٰ کی طرف سے پہر کر اس کی مخلوق کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے  
 اور توجہ الی اسد کی کمال خلوص سے تزلزل کر کے مخلوقات کی طرف رجوع کرنا ہوتا ہی لیکن یہ بات بہت  
 ظہر حال کی کہی جاتی ہی نہیں تو مخلوقات الہی کی طرف رجوع کرنا جو اس کی حکم سے ہی اور اس کی  
 کام کی واسطے ہے تو حقیقت میں یہ ہی عین رجوع اور استغراق ہی سو ہی وہی یہ تزلزل و توجہ  
 خاص ان لوگوں کی واسطے ہے جو حق تعالیٰ کی حکموں کو دل و جان سے قبول کرتی ہیں اور اس کی فرمانبرداری  
 اور اطاعت پر مستعد اور کمر باند ہے بیٹھے رہتے ہیں سو ہی ان کی رجوع کو قرب الہی کی مقام میں  
 پہنچانا اور ان کی تکمیل کرنا یہ میری خدمت ہی **مَنْ يَغْنَصِ اللَّهَ** اور جو نافرمانی کرے اسد کی اور اس کی حکم  
 اس قدر میں یعنی اس کی عبادت کی خاص مکانون اور خاص وقتوں میں غیر کو بیکاری جاوی اور اپنی حاجت  
 روائی اور مشکل کشائی میں دوسری کی طرف التجا اور رجوع کی جاوی اور اس کی کارخانہ میں دوسرے کو  
 شریک کی جاوی اور ان کو تنہا دست بردار ہونے اور مستزاد ہجاء پر جو سمجھتی ہیں کہ اس نافرمانی سے  
 مطلق گناہ مراد ہی خواہ شرک ہو خواہ کبیرہ دوسری یہ کہ ان دونوں قسموں کی گناہوں کی واسطے خلود  
 فی النار اور عذاب ابدی ہو گا سو یہ معنی اس آیت سے سمجھنا تحریف کی قبیل سے ہی نہ تفسیر کی طور پر  
 آئی کہ آیت کا سیاق اور سباق یعنی طرز اور روئے اس کی صراحتہ ہی بات پر دلالت کرتے ہے  
 کہ آیت وہ گناہ مراد ہیں جو شرک کو مستلزم ہیں مطلق گناہ مراد نہیں ہیں اور کلام الہی کو سیاق اور  
 سباق کی مقتضائی خلاف کی طرف ہمیں تا تحریف ہی اور تحریف ممنوع ہی سو سباق اس آیت کا  
 پہلی ہو چکا کہ غیر خدا کی لپکے والی ہی مراد ہیں اور سیاق اس آیت کا آگاہی ہے **مَنْ يَغْنَصِ اللَّهَ**  
**مَنْ يَغْنَصِ اللَّهَ** کا صریح اقل **عَلَيْهِ** آہ اور یہ آیت ہی پر دلالت کرتی ہی کہ دنیا میں اکثر مخلوقات ہی  
 جو یہ لوگ بہت تانت کرتی ہیں اور ہر حاجت اور ہر مطلب کی واسطے علیحدہ علیحدہ کاربہراتی ہیں  
 اور یہ سمجھتی ہیں کہ ہماری اتنی میو و ہماری شفاعت اور خلاصی ہی ہرگز عاجز نہ ہوگی بلکہ ہر کام کی  
 سو یہ ایک ہی ان کی مدد کر سکیں اور ان کی کام نہ آونگی چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہی **مَنْ يَغْنَصِ اللَّهَ**  
 سو بیشک اس کی لپی ہی اگ دونوں کی مکرر چاہتا ہی نہ کہہ دے مکرر حق تعالیٰ کا پیغام پہنچا دینا اور اس کی حکم اور اس کی مخلوقات کی  
 ان کی فریاد کو نہ پہنچا اور دونوں کی نکال سیکھا جسطرح گناہکار ایمان دار و نیک ایمان دونوں کی نکال دینا  
 اور پیغمبروں اور سیدوں کی اور ولیوں کی شفاعت ان کی خلاصی اور نجات کا سبب پڑے گی بخلاف  
 کافروں کی ایسی کہ ان کی گناہ شرک اور غیر اسد کی عبادت کو پہنچتی ہی اور شفاعت کی قابل نہ رہتی ہے

در بیان حق  
 در بیان حق  
 در بیان حق





کہ معزول حاکم کی متوسل اور علاقہ دار حال حاکم کی سبیلہ سی اپنی اگلی خدمت میں وکیل ہو جاتی ہیں سو  
 تمہاری یہ چند باتیں جنوں کی کفر کی جزا اور کافر و کفر کی طرح کی وراثت کو بیخ و بنیاد سے اکھاڑ کر پھینک دینا  
 اگر کافر شکر یا یوس ہو کر تسی پوچھیں کہ پہلا یہ تو بتلاؤ کہ یہ قیامت کا وعدہ جو تم کرتی ہو اور  
 کہتے ہو کہ تمہارے یہ ملک و معبود و مان تمہاری کچھ کام نہ آوین گی بلکہ تسی ہزار ہوں گی اور تمہارے  
 عبادت سے شکر ہوں گی سو یہ قیامت کب ہوگی دور ہے یا نزدیک سو تم اس سوال کی جواب دینا  
**قُلْ اِنْ اَدْرٰی اِلٰہِ عَزِیْزٍ قُلْ اِنْ اَدْرٰی سَیْ آتِیْہِ مَا تَوْعَدُوْنَ اَوْ لَا تَعْمَلُ**  
 کذریٰ ام لگ کہہ نہیں جانتا میں کہ آیا نزدیک ہی جس چیز کا وعدہ دیا گیا ہے تم کو یا مقرر کر دی ہو  
 لیسی پروردگار میرا ایک میعاد ہے **فَہِیَ** تو کہہ میں نہیں جانتا کہ نزدیک ہی جس چیز کا تسی وعدہ  
 دیا کر دی او سو میرا رب ایک مدت کی حد ہے **مَوْا تَقْسِیْرٍ قُلْ اَدْرٰی** اے کہہ کہ میں کچھ نہیں جانتا  
 کہ آیا نزدیک ہے جو تم وعدہ دی جاتی ہو یا کر یکا میرا پروردگار او کی لیسی ایک مدت کی حد اور حقیقت میر  
 دونوں صورتیں قرب اور بعد کی واقع ہو نیوالی ہیں لیکن بعد موت کی ہر شخص کو اپنی غلط فہمی اور  
 خطا معلوم ہو جائیگی اور فیصلہ اور حکم کی وقت عاجزی اور زور تمام مخلوقات کا کھل جائیگا اور  
 مخلوقات سے امید بالکل نہ رہیگی سو وعدہ ہی اخروی کی ظہور کی ابتدا بیت نزدیک ہی اور او کی  
 انتہا بیت دور ہے غرض ہر طرحی اگر ہر شخص کی اجل کی مدت بھی معلوم ہی ہو تو پھر ہر شخص  
 موافق آخرت کی وعدہ کی ظہور کا حکم ساتھ قرب اور بعد کی او کی حق میں نکر و عین تو یہ کچھ  
 تعجب کے بات نہیں یا یہ کہ نوع ان کی بقا کی مقدار بجا نو عین یہ ہی کچھ عجب نہیں ہی کیونکہ  
 میں غیبیان نہیں ہوں اور غیب دانی کا میں دعویٰ ہی کہی نہیں کیا جسطرح مجھی پہلی جن  
 کو کو نکو متنی اپنا معبود ٹھہرا کہا تھا یعنی جنات کو سو وہ تسی ایسی دعویٰ کیا کرتی تھی تسی بلکہ مز  
 یون کہتا ہوں کہ میرا پروردگار عالم الغیب **اِنْ اَدْرٰی عَزِیْزٍ** **عَلِمَ الْغَیْبِ عَلٰی عَیْنِہِ اَحَدًا**  
 جانتی والا پوشیدگی کا پس مطلع نہیں کرتا ہی اور علم غیب اپنے کی سیکو **فَہِیَ** جانی  
 ہر ایک کا سو نہیں خبر دیتا اپنی پید کی سیکو **مَوْا تَقْسِیْرٍ عَلٰی الْغَیْبِ اِنْ اَدْرٰی**  
 اور اس کے سوائے کسے کو یہ علم حاصل نہیں ہی ایسی کہ غیب اس چیز کا نام ہی کہ جو اس  
 ظاہری کی دریافت سے غایب ہو نہ حاضر تاکہ دیکھنی اور سمجھنی ہی معلوم ہو سکے اور ان اور  
 علامت ہی اس چیز کی عقل اور فکر میں نہ آسکی تاکہ براہت اور استدلال ہی ہی دریافت  
 ہو سکے اور اس قسم کا غیب مختلف ہی ہر شخص کے نسبت سے چنانچہ اندہی مادہ زاد کی نزدیک  
 ہر رنگ غیب اور آوا دین اور نعمی اور اسماں او کی نزدیک شہادت یعنی ظاہر میں ہر طرح  
 اصلے نامہ دکی نزدیک عورت سی صحبت کرنی کا مزا غیب ہے اور فرشتوں کی نزدیک ہو کر اور پاس  
 کا رخ غیب ہی اور پشت اور دوزخ شہادت ہی یعنی ظاہر ہے کسی واسطے اس قسم غیب کو  
 غیب صافی کہتی ہیں یعنی بعضوں کی نسبت سے غیب ہے اور بعضوں کی نسبت سے حاضر ہی اور ایک

قد علم الغیب  
 ہر مہندار  
 خدو  
 اسے ہو  
 عالم الغیب

غیب مطلق ہی یعنی تمام مخلوقات ہی غایب ہی کوئی اور کجوان نہیں سنا جسطرح قیامت کی آیت کا  
اور حقیقی کی حکم جو ہر روز دنیا میں جاری ہوتی ہیں اور شریعت کی حکم جو ہر شریعت میں حقیقی  
فرمودہ کی بموجب جاری ہوتی ہیں اور حق تعالیٰ کی ذات اور صفات کی حقیقت اور کہ نہ مفصل  
معلوم کرنا ہی یہ سب غیب مطلق ہیں اور غیب خاص الہی کے سیکو کسی وجہ ہی اسی طور پر کھلا  
اور شبہ اور دھوکہ اوس سی بالکل جاتا رہے اور یہوں اور چوک کا احتمال ہی باقی نہ رہی اور ایسے  
دریافت کہ جہین یہ یقین پائی جاتی ہوں اور کجوغیب دان کہہ سکتی ہیں یعنی اوپر غیب ظاہر  
ہوا بخلاف نجومیوں اور طیبیوں اور کاهنوں اور رمالوں اور جریون اور فال دیکھنی وانوکی  
کہ ان سب کے علم کے اصل غنی علامتیں اور سباب ہیں جنکی سبب بعض چیزیں ہونیوالی معلوم  
ہو جاتی ہیں یا اجناس اور شیطانات کی خبر دینی ہی کچھ معلوم ہوتا ہی سو وہ ہی چوٹ و بچہ کا  
احتمال رکھتا ہے ایسے کہ انکی ہی کثر کلام تمہنی اور وہی ہوتی ہیں نہ یقینی اور اولیاء اللہ کا  
المقام علم اگرچہ ذات و صفات کی بعض حقیقتوں کا یا بعض ہونیوالی چیزوں کا یقین اوس طریقی  
ہوتا ہے لیکن ایسا یقین اوس سی ہی نہیں حاصل ہوتا کہ سیطرہ سی ہوں چوک کا شبہ و جہن  
باقی نہ رہے تاکہ اوکو غیب دان بلا قید کہہ سکیں کہ یہ چیز انکی قبضہ میں آگئی بلکہ ان پر غیب کے  
اظہار کا یہ طور ہے کہ صورت غیبیہ کا عکس انکی دلکی آئینہ میں پایا جاتا ہے ہی وجہ ہی کہ تکلیف  
عام اوپر ثبات نہیں ہی یعنی ہر شخص کو اوپر یقین کرنا واجب نہیں ہی بلکہ وہ خود اس کے  
یقین اور اعتماد کرنی میں کتابہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی کی محتاج ہوتی ہیں اگر  
کہ یہ وہ وہی کی قسم ہیں یعنی جو انکو معلوم ہوا ہی اگر قرآن اور حدیث کی موافق ہی تو اوپر اوکو یقین  
کرنا اور عمل کرنا چاہی اور نہیں تو نہیں پس معلوم ہوا کہ غیب کا اظہار کسی پر نہیں ہی **اَلَا مَرَاتِلَقٰی**  
**مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّ یَسْئَلُکُمْ مِّنْ بَیْنِ یَدَیْہِ وَمِنْ خَلْفِہٖ رَّسَدًا ۝۲۰**  
انگریزوں کی گویا پند کریں اور کجوبرا و پیغمبر ہیں پس البتہ خدا روان کرنا ہی آگئی اور وہی ہی پٹ اوکے  
کے فرشتوں کجبا نون کی تین **۲۰** **فَلَمَّا مَرَّ جُوْشَعُ بْنُ نُّونَ عَلٰی رَاسِہِ وَہُوَ فِی السَّیْرِ**  
**وَرَاہُ سَیْرٌ مِّنْ رَّسُوْلِہٖ اَنۡتَ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّسُوْلِہٖ اَنۡتَ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّسُوْلِہٖ اَنۡتَ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّسُوْلِہٖ**  
ہوتا ہی خواہ فرشتہ کی قسم ہو جیسی حضرت جبریل علیہ السلام اور خواہ بنی آدم سی جیسی حضرت محمد  
اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ وغیرہم علیہم السلام کہ ایسی لوگوں کو اپنی خاص حبیب کی بعض چیزیں  
مطلع اور خبر دار کیا تاکہ وہ اس غیب کے بات کو سب مکلفین کو پہنچا دیں اور دھوکہ اور شبہ کو ایسوں  
بالکل دور کر دیں جن میں تاکہ چوک کا احتمال ہی اوسکی گرد نہ پڑے اور جتنی مکلف ہیں عام ہوں یا  
خاص غرض کہ جنوں فی رسول لہر کے رسالت کو سچا جانا ہی وہ سب ہر وحی میں اوسکے قرپر  
اقمار کرن اور غلطی میں بڑکی حق راہ ہوں بخا دیں سیواسطے دے کے اقرار نے میں برلی درجہ کی  
امتیاط کی جاتی ہی **کَانَ یَسْئَلُکَ الْخَلْقُ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ**  
**یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ یٰرَہٰبِیْکَ**

یعنی رسول کی  
گواہی کی  
مقام علم اگرچہ  
ذات و صفات کی  
بعض حقیقتوں کا  
یا بعض ہونیوالی  
چیزوں کا یقین  
اوس طریقی  
ہوتا ہے لیکن  
ایسا یقین اوس  
سی ہی نہیں  
حاصل ہوتا کہ  
سیطرہ سی  
ہوں چوک کا  
شبہ و جہن  
باقی نہ رہے  
تاکہ اوکو  
غیب دان بلا  
قید کہہ سکیں  
کہ یہ چیز  
انکی قبضہ  
میں آگئی  
بلکہ ان پر  
غیب کے  
اظہار کا یہ  
طور ہے کہ  
صورت غیبیہ  
کا عکس انکی  
دلکی آئینہ  
میں پایا  
جاتا ہے ہی  
وجہ ہی کہ  
تکلیف  
عام اوپر  
ثبات نہیں  
ہی یعنی ہر  
شخص کو اوپر  
یقین کرنا  
واجب نہیں  
ہی بلکہ وہ  
خود اس کے  
یقین اور  
اعتماد کرنی  
میں کتابہ  
اور سنت  
رسول اللہ  
صلی اللہ  
علیہ وسلم  
کی گواہی  
کی محتاج  
ہوتی ہیں  
اگر کہ یہ  
وہ وہی کی  
قسم ہیں  
یعنی جو  
انکو معلوم  
ہوا ہی اگر  
قرآن اور  
حدیث کی  
موافق ہی  
تو اوپر  
اوکو یقین  
کرنا اور  
عمل کرنا  
چاہی اور  
نہیں تو  
نہیں پس  
معلوم ہوا  
کہ غیب کا  
اظہار کسی  
پر نہیں  
ہی





جوانگی پاس ہی اور گنتی کی ہر صیر کی گنتی کا موطا تقسایں یعنی علم غیب خاصہ خدا کا ہی  
کوئی اور سپر اطلاع نہیں کہتا ہی مگر یہ کہ جسے پیغمبر کو اس کی بعض کی اطلاع دیتا ہی تاکہ سچوہ اور سکا ہو سکے  
اور ملائکہ حفاظت کرنیوالے کو اس رسول پر متعین کیا ہی تاکہ شیاطین اور جن کو اس رسول کی علم سے  
باز رکھیں کہ وہ چور سے ستے پاویں اور رسول کو انکی غلبہ سے محفوظ رکھیں اور یہ اس ہیئت سی ہی تاکہ جانے  
خدا کہ تحقیق پہنچائی رسولوں کی پیغام پہنچنے رب کی اور عالم میں بقول متعالی کی لائی ہیں کہ جب کوئی رسول  
بھیجا جاتا اے بصورت فرشتہ کی اسکی پاس اگر کچھ خبر دیتا پس حق تعالیٰ فرشتوں کو اس رسول کی  
پاس بھیجتا تا اسکی پاس پہنچان اسکی ہر وہی اور شیطانوں کو اس ہی مقرر کریں اور جب اعلیٰ انکی  
پاس بصورت فرشتی کی آتا تو ملائکہ اور کو خبر دیتی کہ یہ شیطان ہی اسکا کہا خان اور جب کوئی فرشتہ  
وحی لے آتا تو وہ فرشتے پہنچان کہتی کہ یہ پہنچا ہوا تیری رب کا ہی تاکہ جانی رسول یہ کہ وحی لانیوالی  
پیغام خدا کی بنے تغیر کی اور کو پہنچاتی ہیں **ما محمد** یعنی تاکہ جان لی پروردگار میرا یہ کہ مقرر  
پہنچایا اس رسول بشری اور ملکی نے اور جو کیداروں کی سب پیغام پہنچنے پروردگار کے اور حجت عامہ  
سب مکلفین پر لازم ہوئی **وَاَحَاطَ** رخ اور گہیر لیا ہی انکی پروردگار نے جو کچھ انکی پاس ہی سب  
خواہ وہ علم کبھی ہوئی یا خلاق و عادات ہوں یا وحی کی احکام ہوں اور یہ حق تعالیٰ کا علم محیط ہوتا  
کچھ رسولوں اور وحی کی جو کیداروں کی احوال کی ساتھ مخصوص نہیں ہی بلکہ عام ہی تمام مخلوقات و  
موجودات کو شامل ہی فہمیہ موجودات ہوں یا خارجیہ **وَاصْطَفٰی** رخ اور شمار کر لیا ہی ہر چیز کو  
شکر یعنی کوئی چیز جو پٹی ہو یا بڑے سب کا حساب و دان موجود ہی یہاں تک کہ دریا کی لہریں اور شگل کے  
ریت اور درختوں کی پتی اور برسات کی بوندیں سبکی گنتی حساب دان موجود ہی جو کا علم ایسا محیط ہے  
وہ رسولوں کی احوال ہی اور وحی کی جو کیداروں کی احوال ہی کیونکہ نہ واقف ہو گا **عَزِيزِ**  
**سُوْرَةِ الْمَزْمِلِ** یہ سورۃ کی ہی نازل ہوئی بعد سورۃ نون کی آیتیں اسکی پیش ہیں  
اور کوع دو اور مکملی دو سو اور حروف آئندہ سو چونتہندہ اور اس سورۃ کی ربط کی وجہ سورۃ جن سی یہ ہی  
کہ سورۃ جن میں مذکور ہی کہ ایک فرقہ فی جنون سسی قرآن مجید کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان  
سبارک سی شکر ہدایت پائی اور جو عقیدہ حق تعالیٰ کی ذات و صفات میں ضروری ہیں اور کافیر کا  
دو قسم پر ہونا یعنی نیکی و بدیعت اور ان دونوں کی انجام میں فرق ہونا یعنی نیکی و بدیعت کا انجام چہا  
ہونا اور بدیعت کا انجام برا ہونا ان سب چیزوں کو قرآن مجید کی عبارت کو سنتی ہی دریافت کیا  
بدون سہبات کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی ملاقات کریں اور انکی صحبت میں حاضر رہیں اور  
انکی سول کریں اور ان باتوں کو انکی تحقیق و تلاش کریں بلکہ قرآن کو سنتے رہے ان سب چیزوں کا اور انکو  
یقین حاصل ہو گیا سو اس سورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ تم کو لازم ہی کہ را کتوں کو  
کی وقت تنہائی میں جب آدھو سنا از دھام ہو دی کسی وقت میں قرآن شریف کی پڑھنے میں شغل  
رہا کہ وہ قرآن کی لفظوں کو اور حرفوں کو بلند آواز سے پکار کر پڑھا کر قافہ غیب کا عالم ہی اس کلام ہیست

یعنی کہ خدا کو کچھ سچا  
اور جو جن کی دین ہی کہ یہ  
اسکی سچے کہتا جانتے  
رسول یہ کہ غیبی خبر  
ملائکہ سے کہیں پہنچاتی ہیں  
اور علم انکی تمام احوال کی  
کہ نہ تک ملکہ اور کیداروں کی  
سب اور سب چیزوں کی  
خواہ وہ علم کبھی ہوئی یا  
خلاق و عادات ہوں یا وحی  
کی احکام ہوں اور یہ حق  
تعالیٰ کا علم محیط ہوتا  
کچھ رسولوں اور وحی کی  
جو کیداروں کی احوال کی  
ساتھ مخصوص نہیں ہی  
بلکہ عام ہی تمام  
مخلوقات و موجودات  
کو شامل ہی فہمیہ  
موجودات ہوں یا خارجیہ  
وَاصْطَفٰی رخ اور شمار  
کر لیا ہی ہر چیز کو  
شکر یعنی کوئی چیز  
جو پٹی ہو یا بڑے  
سب کا حساب و دان  
موجود ہی یہاں تک  
کہ دریا کی لہریں  
اور شگل کے ریت  
اور درختوں کی پتی  
اور برسات کی  
بوندیں سبکی  
گنتی حساب دان  
موجود ہی جو کا  
علم ایسا محیط ہے  
وہ رسولوں کی  
احوال ہی اور وحی  
کی جو کیداروں کی  
احوال ہی کیونکہ  
نہ واقف ہو گا  
**عَزِيزِ**  
**سُوْرَةِ الْمَزْمِلِ**  
یہ سورۃ کی ہی  
نازل ہوئی بعد  
سورۃ نون کی  
آیتیں اسکی  
پیش ہیں  
اور کوع دو  
اور مکملی دو  
سو اور حروف  
آئندہ سو  
چونتہندہ  
اور اس  
سورۃ کی  
ربط کی  
وجہ  
سورۃ جن  
سی یہ ہی  
کہ سورۃ  
جن میں  
مذکور ہی  
کہ ایک  
فرقہ فی  
جنون  
سسی  
قرآن  
مجید  
کو  
آنحضرت  
صلی  
اللہ  
علیہ  
وسلم  
کی  
زبان  
سبارک  
سی  
شکر  
ہدایت  
پائی  
اور  
جو  
عقیدہ  
حق  
تعالیٰ  
کی  
ذات  
و  
صفات  
میں  
ضروری  
ہیں  
اور  
کافیر  
کا  
دو  
قسم  
پر  
ہونا  
یعنی  
نیکی  
و  
بدیعت  
اور  
ان  
دونوں  
کی  
انجام  
میں  
فرق  
ہونا  
یعنی  
نیکی  
و  
بدیعت  
کا  
انجام  
چہا  
ہونا  
اور  
بدیعت  
کا  
انجام  
برا  
ہونا  
ان  
سب  
چیزوں  
کو  
قرآن  
مجید  
کی  
عبارت  
کو  
سنتی  
ہی  
دریافت  
کیا  
بدون  
سہبات  
کی  
کہ  
آنحضرت  
صلی  
اللہ  
علیہ  
وسلم  
سی  
ملاقات  
کریں  
اور  
انکی  
صحبت  
میں  
حاضر  
رہیں  
اور  
انکی  
سول  
کریں  
اور  
ان  
باتوں  
کو  
انکی  
تحقیق  
و  
تلاش  
کریں  
بلکہ  
قرآن  
کو  
سنتے  
رہے  
ان  
سب  
چیزوں  
کا  
اور  
انکو  
یقین  
حاصل  
ہو  
گیا  
سو  
اس  
سورت  
میں  
آنحضرت  
صلی  
اللہ  
علیہ  
وسلم  
کو  
حکم  
ہوا  
کہ  
تم  
کو  
لازم  
ہی  
کہ  
را  
کتوں  
کو  
کی  
وقت  
تنہائی  
میں  
جب  
آدھو  
سنا  
از  
دھام  
ہو  
دی  
کسی  
وقت  
میں  
قرآن  
شریف  
کی  
پڑھنے  
میں  
شغل  
رہا  
کہ  
وہ  
قرآن  
کی  
لفظوں  
کو  
اور  
حرفوں  
کو  
بلند  
آواز  
سے  
پکار  
کر  
پڑھا  
کر  
قافہ  
غیب  
کا  
عالم  
ہی  
اس  
کلام  
ہیست

نظام سی فیضیاب ہو دی جسطح و ملک عالم ظاہری یعنی آدمی اس کلام مبارک سی پھر درہوتی ہیں اور  
 اس سبب سی تمکو یہی ثقلین عینی جن اور اس کی رسالت کا منصب ماحصل ہو دی اور اس سورت کا  
 نام سورہ نزل ایسی رکھا ہی کہ عرب کی لغت یعنی لولی میں نزل اور اس شخص کو کہتی ہیں کہ بڑے  
 کشادہ کمر کو کہتے ہیں اور پھر لیلیٰ اور حضرت علی علیہ السلام کا معمول ایسا تھا کہ جب تہجد کی نماز اور قرآن  
 شریف کی تلاوت کی وسطی رات کو اوٹھتی تھی تو ایک محل آب اور لیلیٰ تاکہ سردی سی بدن مبارک  
 محفوظ رہی اور وضو اور غاد کی اوٹھتی سی تھی یعنی جلانی میں اور اس محل کے پیٹنے کے سبب کسی طرح کا  
 حج واقع نہوا اور وہ محل چودہ ماہہ کا بنا تھا اور اسکو اپنے اسے کام کے واسطے رکھا تھا تو اس محل کا  
 اوٹھنا گویا اشارہ تھا اس سبب کی طرف کہ اپنے مولیٰ کی عبارت میں دھل ہوا میں اور اس عبادت  
 کی کام کو اپنے ذمہ پر لیا یعنی جیسی کھربانہ بنا اور تیار لگانا نشان ہی سپاہ مگر لیکا اور کا غذا اور قلند  
 اوٹھنا علامت ہی منشی گری کی سو آپکا محل کا اوٹھنا ہی عبادت الہی کی ذمہ بردار کا نشان تھا  
 اسکو وسطی خواب لگی ہی یہ ارشاد ہوا کہ ایسی کپڑی پہنی کی لیلیٰ سات شطین ضروری ہیں  
 سوتنی جو اس کپڑی کو پہنا تو تمکو ہی اون ساتون شرطوں کا بجالانا ضروری ہوا سو اونین سی پہلی  
 شرط یہ ہے کہ رات کی جاگنی میں بڑی کوشش کرنی اور قرآن شریف کو تہجد کی نماز میں پڑھنا  
 کہ یہ بڑا اجاوی ہے اپنے نفس کے ساتھ دو شک شرط یہ ہے کہ دن کو ہی ہر وقت اپنی مالاک کے بجائے  
 میں مشغول رہنا تیسری شرط یہ ہے کہ اللہ کی فکر کی مداومت کرنی اور اسکی نعم سی ہمیشہ اپنی زبان  
 تازہ رکھنا چوتھی شرط یہ ہے کہ سب عدا تو تمکو کاٹنا اور ترک کرنا اور تجربہ حاصل کرنی پانچویں شرط یہ ہے  
 کہ ہر امر میں اتحاد و ہمسایہ اللہ تعالیٰ پر کرنا اور اپنے تئیں کسی چیز میں دخل نہ دینا چھٹی شرط یہ ہے  
 کہ خلق اللہ کے ایذا و ظلم کو سہنا اور اوپر صبر کرنا ساتویں شرط یہ ہے کہ اہل دنیا کی صحبت سی حراز  
 کرنا لیکن انکی خیر خواہی میں تصور نہ کرنا اور یہ بات بہت مشکل ہے اور سیلانی حضرت علی علیہ السلام  
 علیہ السلام کو اس سورت میں نزل کی نام سی خطاب فرمایا ہی تاکہ یہ خطاب کرنا اسکی طرف اشارہ ہو  
 کہ اس کپڑی پہنی کی سبب یہ کام تہناری سپرد ہو دی اور انکی سبب لایکا تمکو حکم ہوا جیسی کوئی شخص  
 بکرانہ بکر تیار لکا کی شلیم ہو کر سردار کی سامنی اگر کپڑی ہو دی تو اسکو سردار ہی حکم کر لیکا کہ تمکو  
 فلا نامور چہ سپرد کیا ہوں دیکھیں تو کیسی تنہاری سپاہ بکری ہی یعنی سپاہی کی شکل بنانا تھا  
 ہوا کہ تمکو یہ کام سپرد ہوا اور اگر تم یہ شکل بناتی تو یہ کام ہی تمکو سپرد نہ ہوتا لیکن جبکہ تم سی طرح کا  
 لباس پہنا تو اب انکی بصرم ہی رہتی تھی ضرور ہوئی اب اس کام سی پہلو تھی کرنا چاہتی تھی ضرور ہوئی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ قُمْ إِلَيْنَا فَلْيُنذِرْ  
 نَصْفَهُ أَوْ انْقُضْ مِنْهُ فَلْيُنذِرْ أَوْ نُرْثِ عَلَيْهِ وَرِثَ الْفَرَانِ قَوْمٌ كَثِيرٌ أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ هُمْ  
 يَنْفَعُ سَبَبِ سَبَبِ قِيَامِ رَتِّ كَا كَرِ تَبَوُّرِ أَيْنِ أَلِ كَرِ لَبْصَةِ رَا تَوَمِينِ قِيَامِ نَكْرِ سَوِ كَنَّا هَبُو دَالِ عِلْمِ  
 قِيَامِ آدِ رَاتِ كَا كَرِ كَا كَرِ رَاتِ سِ كَرِ يَا تَبَوُّرِ آدِ رَاتِ پَرِ يَادِ كَرِ اَوِ رِ تَبِ كَرِ قَرِ آدِ رَاتِ كَرِ سَا نَبِ دَالِ

اور اور پھر وہ ہیں  
 سورہ نزل ایسی رکھا ہی کہ عرب کی لغت یعنی لولی میں نزل اور اس شخص کو کہتی ہیں کہ بڑے  
 کشادہ کمر کو کہتے ہیں اور پھر لیلیٰ اور حضرت علی علیہ السلام کا معمول ایسا تھا کہ جب تہجد کی نماز اور قرآن  
 شریف کی تلاوت کی وسطی رات کو اوٹھتی تھی تو ایک محل آب اور لیلیٰ تاکہ سردی سی بدن مبارک  
 محفوظ رہی اور وضو اور غاد کی اوٹھتی سی تھی یعنی جلانی میں اور اس محل کے پیٹنے کے سبب کسی طرح کا  
 حج واقع نہوا اور وہ محل چودہ ماہہ کا بنا تھا اور اسکو اپنے اسے کام کے واسطے رکھا تھا تو اس محل کا  
 اوٹھنا گویا اشارہ تھا اس سبب کی طرف کہ اپنے مولیٰ کی عبارت میں دھل ہوا میں اور اس عبادت  
 کی کام کو اپنے ذمہ پر لیا یعنی جیسی کھربانہ بنا اور تیار لگانا نشان ہی سپاہ مگر لیکا اور کا غذا اور قلند  
 اوٹھنا علامت ہی منشی گری کی سو آپکا محل کا اوٹھنا ہی عبادت الہی کی ذمہ بردار کا نشان تھا  
 اسکو وسطی خواب لگی ہی یہ ارشاد ہوا کہ ایسی کپڑی پہنی کی لیلیٰ سات شطین ضروری ہیں  
 سوتنی جو اس کپڑی کو پہنا تو تمکو ہی اون ساتون شرطوں کا بجالانا ضروری ہوا سو اونین سی پہلی  
 شرط یہ ہے کہ رات کی جاگنی میں بڑی کوشش کرنی اور قرآن شریف کو تہجد کی نماز میں پڑھنا  
 کہ یہ بڑا اجاوی ہے اپنے نفس کے ساتھ دو شک شرط یہ ہے کہ دن کو ہی ہر وقت اپنی مالاک کے بجائے  
 میں مشغول رہنا تیسری شرط یہ ہے کہ اللہ کی فکر کی مداومت کرنی اور اسکی نعم سی ہمیشہ اپنی زبان  
 تازہ رکھنا چوتھی شرط یہ ہے کہ سب عدا تو تمکو کاٹنا اور ترک کرنا اور تجربہ حاصل کرنی پانچویں شرط یہ ہے  
 کہ ہر امر میں اتحاد و ہمسایہ اللہ تعالیٰ پر کرنا اور اپنے تئیں کسی چیز میں دخل نہ دینا چھٹی شرط یہ ہے  
 کہ خلق اللہ کے ایذا و ظلم کو سہنا اور اوپر صبر کرنا ساتویں شرط یہ ہے کہ اہل دنیا کی صحبت سی حراز  
 کرنا لیکن انکی خیر خواہی میں تصور نہ کرنا اور یہ بات بہت مشکل ہے اور سیلانی حضرت علی علیہ السلام  
 علیہ السلام کو اس سورت میں نزل کی نام سی خطاب فرمایا ہی تاکہ یہ خطاب کرنا اسکی طرف اشارہ ہو  
 کہ اس کپڑی پہنی کی سبب یہ کام تہناری سپرد ہو دی اور انکی سبب لایکا تمکو حکم ہوا جیسی کوئی شخص  
 بکرانہ بکر تیار لکا کی شلیم ہو کر سردار کی سامنی اگر کپڑی ہو دی تو اسکو سردار ہی حکم کر لیکا کہ تمکو  
 فلا نامور چہ سپرد کیا ہوں دیکھیں تو کیسی تنہاری سپاہ بکری ہی یعنی سپاہی کی شکل بنانا تھا  
 ہوا کہ تمکو یہ کام سپرد ہوا اور اگر تم یہ شکل بناتی تو یہ کام ہی تمکو سپرد نہ ہوتا لیکن جبکہ تم سی طرح کا  
 لباس پہنا تو اب انکی بصرم ہی رہتی تھی ضرور ہوئی اب اس کام سی پہلو تھی کرنا چاہتی تھی ضرور ہوئی

پڑھنے کی ایک فتح ہے جس پر سات ماہی والی کھڑا رہ رات کو کسی رات تک آدمی رات یا اس کے  
کم کر توڑا یا زیادہ کر اور پھر کہول کہول کر پڑھ قرآن کو صاف **مصحف تفسیر** خدیجہ رضی  
منقول ہے کہ ایک چادر چودان ہاتھ کی تھی آدمی اس کی میری اوپر ہوتی تھی اور آدمی حضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم پر اور دوسری مین لپٹ کر نماز تہجد کی ادا کرتی اللہ تعالیٰ نے ساتھ اسی ہیئت کی اوکو خطاب  
کیا کہ اے کھڑی مین لپٹی ہوئی راکھو اوٹھ کر نماز ادا کرو بقدر تہائی رات کی یا آدمی یا دو تہائی تک  
نماز اور تلاوت قرآن مین رہ اور یہ قیام رات کا ابتداء سلام مین فرض تھا اور رسول علیہ السلام اور  
صحابہ خوف فوت ہوئی وجہ کیسی صبر تک نماز مین رہتی تھی یہاں تک کہ پاؤں دم کر جاتی  
تھی جب اوپر سر پہو رشوار پہو تو بعد اسکال کی وجہ ہونے سی حق تعالیٰ نے تخفیف فرمائی اور وجہ  
قیام کو منہج یا ساتھ اس قول اپنے کی **فَاَقْرَأْ مَا تُمْنَنُ مِنَ الْقُرْآنِ** اور ایک قول یہ ہے کہ یہ  
وجہ پہلی فرض ہوتی نماز چھ گانہ کیسی تھا نماز چھ گانہ کی فرض کرنیسی اسکو منہج کیا اور اب تہجد  
سنت ہے آدمی تریئل قرآن کی یہ مین کہ حرف حرف واضح اور جدا جدا ہون اور حضرت علی رضی  
منقول ہے کہ آدمی کی ادائی حروف اور معرفت وقوف اور حفظ اسکا ہی آیت سی معلوم  
ہوتا ہے کہ پڑھنا قرآن کا تجویزی وجہ ہی جیسا کہ بیان ہکا ابتدای اس تفسیر یعنی بحر العلوم مین  
ہوا **بِحَرَفٍ يَأْتِيهَا الْمَزْمِلُ** اسی ریاضت کا پڑا اپنی اوپر لپٹی ہوئی اس کھڑک حق ادا کر اور راکھ  
سونا جو سب چیز فنی زیادہ پیارا ہوتا ہی اسکو چوڑا اور عبادت الہی مین مشغول ہو **فَوَيْلٌ لِلَّهِ**  
اوٹھ اور کھڑی ہو کر ہر رات کو نماز پڑھا کر **اَلَا تَذَكَّرُ** مگر تہوڑی رات تو مین کہ یہ حکم معاف ہی میری  
بیاری کی یا سفر کی رات مین یا ان رات کو جلتی دنو مین محنت و مشقت بہت کی ہو جیسی چاد مین یا  
نہاری مقابلہ مین یا آپس مین صلہ کر والی مین یا کسی مظلوم کو ظالم کی ہاتھ سی چڑائی مین اور  
ہر طرح محنت کی کامو مین کہ دنو محنت زیادہ ہونیک سبب راکھو آدمی کی طاقت نہ ہے تو کہ  
راکھو تہجد واجب ہن مین ہی فصل کے حکم مین ہی چاہو پڑھو چاہو پڑھو اور ہر طرح سی حد و پڑھو  
کھڑا ہونا ہی معاف ہی اگر کھڑی ہو کر پڑھے جاوی تو بیٹھ کر پڑھو کچھ مضائقہ ہن مین ہی چاہو تہجد  
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اخیر عمر شریف مین اکثر تہجد کی نماز بیٹھ کر پڑھا کرتی تھی لیکن چاہی کہ یہ نکل  
نماز مین کھڑا ہونا اور اس پر نام ہنو کہ جذب الی اللہ مین اور حضور اور مناجات کی ملک کی حاصل  
کرن مین جیسی چاہیے ویسی تاثیر نکری اسی کہ تہوڑی عمل سی کسی قسم ادھی جس سی ہو روح و دلو  
کیفیت حاصل ہن ہوتی اور اس عمل کی تاثیر و مین بخوبی پائی ہن جاتی بلکہ کھڑی سا کرو نماز مین  
نصف آدمی راکھتی انداز سی اگر اعتدال کی دن ہون مین رات و دن برابر ہوتا ہی جیسی خراج  
چند روز اور بیمار کی چند روز **وَالْقَصْدُ مِثْلُ الْقِلَابِ** یا کم کر آدمی رات سی تہجد تاکہ تہائی راکھو ہی لیکن  
اگر جائز کا موسم ہو اسی کہ اول دنو مین رات بہت بڑی ہوتی ہی تہائی اوکی دن اور رات کی چوڑ  
دوہیک چوتھائی کے برابر ہوگی **اَوْزِدْ عَلَيْكَ** یا زیادہ کر آدمی رات پر تہوڑا تاکہ دو تہائی راکھو چھ

یہ تفسیر ہے کہ آدمی رات یا اس کے کم کر توڑا یا زیادہ کر اور پھر کہول کہول کر پڑھ قرآن کو صاف مصحف تفسیر خدیجہ رضی منقول ہے کہ ایک چادر چودان ہاتھ کی تھی آدمی اس کی میری اوپر ہوتی تھی اور آدمی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور دوسری مین لپٹ کر نماز تہجد کی ادا کرتی اللہ تعالیٰ نے ساتھ اسی ہیئت کی اوکو خطاب کیا کہ اے کھڑی مین لپٹی ہوئی راکھو اوٹھ کر نماز ادا کرو بقدر تہائی رات کی یا آدمی یا دو تہائی تک نماز اور تلاوت قرآن مین رہ اور یہ قیام رات کا ابتداء سلام مین فرض تھا اور رسول علیہ السلام اور صحابہ خوف فوت ہوئی وجہ کیسی صبر تک نماز مین رہتی تھی یہاں تک کہ پاؤں دم کر جاتی تھی جب اوپر سر پہو رشوار پہو تو بعد اسکال کی وجہ ہونے سی حق تعالیٰ نے تخفیف فرمائی اور وجہ قیام کو منہج یا ساتھ اس قول اپنے کی فَاَقْرَأْ مَا تُمْنَنُ مِنَ الْقُرْآنِ اور ایک قول یہ ہے کہ یہ وجہ پہلی فرض ہوتی نماز چھ گانہ کیسی تھا نماز چھ گانہ کی فرض کرنیسی اسکو منہج کیا اور اب تہجد سنت ہے آدمی تریئل قرآن کی یہ مین کہ حرف حرف واضح اور جدا جدا ہون اور حضرت علی رضی منقول ہے کہ آدمی کی ادائی حروف اور معرفت وقوف اور حفظ اسکا ہی آیت سی معلوم ہوتا ہے کہ پڑھنا قرآن کا تجویزی وجہ ہی جیسا کہ بیان ہکا ابتدای اس تفسیر یعنی بحر العلوم مین ہوا بِحَرَفٍ يَأْتِيهَا الْمَزْمِلُ اسی ریاضت کا پڑا اپنی اوپر لپٹی ہوئی اس کھڑک حق ادا کر اور راکھ سونا جو سب چیز فنی زیادہ پیارا ہوتا ہی اسکو چوڑا اور عبادت الہی مین مشغول ہو فَوَيْلٌ لِلَّهِ اوٹھ اور کھڑی ہو کر ہر رات کو نماز پڑھا کر اَلَا تَذَكَّرُ مگر تہوڑی رات تو مین کہ یہ حکم معاف ہی میری بیاری کی یا سفر کی رات مین یا ان رات کو جلتی دنو مین محنت و مشقت بہت کی ہو جیسی چاد مین یا نہاری مقابلہ مین یا آپس مین صلہ کر والی مین یا کسی مظلوم کو ظالم کی ہاتھ سی چڑائی مین اور ہر طرح محنت کی کامو مین کہ دنو محنت زیادہ ہونیک سبب راکھو آدمی کی طاقت نہ ہے تو کہ راکھو تہجد واجب ہن مین ہی فصل کے حکم مین ہی چاہو پڑھو چاہو پڑھو اور ہر طرح سی حد و پڑھو کھڑا ہونا ہی معاف ہی اگر کھڑی ہو کر پڑھے جاوی تو بیٹھ کر پڑھو کچھ مضائقہ ہن مین ہی چاہو تہجد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اخیر عمر شریف مین اکثر تہجد کی نماز بیٹھ کر پڑھا کرتی تھی لیکن چاہی کہ یہ نکل نماز مین کھڑا ہونا اور اس پر نام ہنو کہ جذب الی اللہ مین اور حضور اور مناجات کی ملک کی حاصل کرن مین جیسی چاہیے ویسی تاثیر نکری اسی کہ تہوڑی عمل سی کسی قسم ادھی جس سی ہو روح و دلو کیفیت حاصل ہن ہوتی اور اس عمل کی تاثیر و مین بخوبی پائی ہن جاتی بلکہ کھڑی سا کرو نماز مین نصف آدمی راکھتی انداز سی اگر اعتدال کی دن ہون مین رات و دن برابر ہوتا ہی جیسی خراج چند روز اور بیمار کی چند روز وَالْقَصْدُ مِثْلُ الْقِلَابِ یا کم کر آدمی رات سی تہجد تاکہ تہائی راکھو ہی لیکن اگر جائز کا موسم ہو اسی کہ اول دنو مین رات بہت بڑی ہوتی ہی تہائی اوکی دن اور رات کی چوڑ دوہیک چوتھائی کے برابر ہوگی اَوْزِدْ عَلَيْكَ یا زیادہ کر آدمی رات پر تہوڑا تاکہ دو تہائی راکھو چھ

اگر کسی کا موسم ہو سکی کہ اون دنوں کی رات بہت چوٹی ہو تو ہی وہ تہائی اور کسی دن اور رات کی چوٹی  
دو ایک چوتھائی ہوگی اور یہی احتمال ہو سکتا ہے کہ اس کے تہائی اور تہائی ہی خاطر کی خوشی اور ناخوشی  
کے رعایت منظور ہو یعنی اگر طبیعت خوش ہو اور دل خوب لگی تو اذیہ رات ہی زیادہ یعنی رات تہائی تک  
کھڑے ہو اور اگر توسط کا حال ہو تو اذیہ رات گھٹ کر شام اور رات طبیعت ہی چھین ہو تو تہائی رات پر تہائی  
کرو سلی کہ عبارت کی بنا دل کی خوشی اور رغبت بڑی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے تہجد کی مقدار مثلاً  
لَبَّيْكَ اَحَدًا كَوْ سَاعَةً فَاِذَا ذَكَرَكَ فَلْيَقْعُدْ اور جب مجاہدہ اور کوشش کی مدت کی سیانسی غمت  
بائی تو اب ارشاد ہوتا ہے کہ یہ کام اوس وقت میں کیا کرو وَذَكَرَ الْقُرْآنَ تَوَتَّيْغًا اور کہوں کہ یہ  
قرآن کے لفظوں کو صاف یعنی تہجد کی نماز میں کہہ رہی ہو کہ اتر تریل لغت میں وضع اور صاف پڑھنی  
کہتے ہیں اور شرح شریف میں ہی چیزوں کی رعایت کر لیا کہتے ہیں قرآن شریف کی پڑھنی میں  
تاکہ خوب ترسیل حاصل ہو دی پڑھنی حرفوں کو صحیح لگانا یعنی اپنی توجہ سے لگانا تاکہ ملاکی جگہ پر تہا  
ضاد کی جگہ پر غلط لفظی دوسری وقوف کی جگہ پر چہرے کی طرح سی شہیر نا تاکہ وصل اور قطع کلام میں ہی ہوتی  
ہوئی باوی اور کلام کی صورت تبدیل ہو جاوی تیسری حرکتوں میں شہیر کرنا یعنی زیر و برش کو  
آپس میں امتیاز دینا تاکہ ایک دوسرے سے ملنی اور شبہ نہ ہو پناوی چوتھی آواز کو تہا بلند کرنا تاکہ  
قرآن شریف کی الفاظ پڑھنی کاں تک پہنچیں اور ٹالسی دلیر اور ولین کوئی کیفیت پیدا کریں جیسے  
ذوق اور شوق اور خوف اور دہشت سیلی کہ قرآن شریف کی پڑھنی ہی چہرین مطلوب ہیں  
پانچویں اپنے آواز کو اچھا کرنا اس طور سے کہ اوس میں درد مندی باہنی جاوی تاکہ دل پر جلدی  
تاثر کری اور مطلب حاصل ہوئی مگر یاد سی خالی ہو دی سیلی کہ جو مضمون خوش آوازی سے  
دل تک پہنچا ہی تو اوی روح کو لذت حاصل ہوتی ہی اور قوی ہی اوس کو جلد جذب کر لیتی  
ہیں اور اس سبب کہ روح پر اوسکی تاثر ہی ہوتی ہی سیلی اٹھانی کہا ہی کہ جب کسی کی  
کیفیت دلو پہنچانی منظور ہو تو اوس دوائی کو خوشبو میں ملا کر دنیا جا ہی سیلی کہ دل خوشبو کا  
جذاب ہی یعنی کہنچنی والا تو اوس خوشبو کی ساتھ اوس دوا کو ہی جلدی کرینج لیکھا اور سیلج  
جس دوا کی کیفیت جگر سے کلیجی کو پہنچانا منظور ہو تو اوس کو مٹھالی میں ملا کر دنیا جا ہی  
سیلی کہ جگر ٹھالی کا عاشق ہی تو وہ ہی اوس کو کنج لیکھا چٹھی تشدید اور مد کا جگہ پر ہیں دوان  
معاذ کہنا اس واسطے کہ شدا اور مد کی رعایت کی سبب کلام آہی میں عظمت اور بزرگی نمودار ہو  
اور تاثر میں ہی مدد کرتا ہے سائنون اگر قرآن شریف میں کوئی خوف کا مضمون سنی تو دوا  
تہا اٹھیر جاوی اور صغالی سی پناہ طلب کری اور اگر کوئی مضمون پتر اپنے مقصد اور  
مطلب کے لئے تو دوان ہی ٹھیری اور اوس چیر کہ صغالی کی درگاہ سی اپنی واسطے طلب ہے  
اور اگر قرآن شریف میں کوئی دعا یا کوئی ذکر پڑھنی کیو اہل حکم ہو تو دوان ہی تہا اٹھیر اور کم سے  
کم اوس دعا یا ذکر کو ایک مرتبہ تو پڑھنی جیسی فی اللہ یا یہ سب سات چہرین ہو لین جکی ترتیل میں

سلسلہ  
 کہ غارِ پیرِ پناہ  
 بر تختِ امیرِ پناہ  
 صیغہ کی  
 خوشی اور  
 کی گلی بند  
 ہر الجھٹ  
 لری صیغہ  
 اور لکھا  
 تو پناہ  
 کہ غارِ پیرِ پناہ  
 بر تختِ امیرِ پناہ  
 صیغہ کی  
 خوشی اور  
 کی گلی بند  
 ہر الجھٹ  
 لری صیغہ  
 اور لکھا  
 تو پناہ





سب مخلوقات کی شان ہی یعنی مخلوقات کا خاصہ ہی کہ جب ایک طرف توجہ ہو تو اس وقت دوسرے طرف متوجہ نہیں ہو سکتی اور انہیں ہم شان عن شان حق تعالیٰ کا خاصہ ہی یعنی ذات پاک کا ایک طرف متوجہ ہونا دوسرے طرف کی توجہ کو مانع نہیں ہی تو کلام الہی کی تلاوت الہی اور کسی قرب اور ترقی کا سبب پڑتے ہیں کہ اس کلام کی لفظ اور اس کے معانی پر ولادت کرتی ہیں اور وہ معانی حق تعالیٰ علم میں ایک طرف اور ایک کلام نفسی کا خلعت پسند ایک صفت ذاتیہ صفوں سے بن گئی ہیں اور اس مقام میں اسی فائدہ عمدہ کو بخاطر کی ترسیل کی حکم کی تعمیل یوں ارشاد ہوئی ہے **اِنَّا سَلَّمْنٰكَ بِذٰلِكَ عَلٰی نَبِیِّیْ اِنَّا سَلَّمْنٰكَ عَلَیْكَ تَقْوٰی** حقیق ہم اور تیری سبکی تجھ پر فرمان دشوار یعنی دعوت کفار کے طرف اسلام کی ہم آگے ڈالیں گی تجھ پر ہر بات **ہٰذَا مَوْجِدٌ تَفْسِیْرٌ** قول تفسیر کے مراد قرآن ہے ایسے کہ اوس میں اور امر و نواہی ہیں کہ جو تکالیف شاقہ اور بیماری ہیں مکلفین پر یا بیماری ہیں منافقوں پر **ہٰذَا مَوْجِدٌ اِنَّا سَلَّمْنٰكَ عَلَیْكَ تَقْوٰی** حقیق قریب ہی کہ ڈالیں گی ہم تجھ پر ایسے بات جو بیت بیماری ہی حاصل مطلب کا یہ ہے کہ بعد اس کے پیدر پی قرآن کو تیرے نازل کرے گا تو تیرے کو چاہی کہ جب قرآن پڑھو تو اسے اس کے تلاوت میں راکھو مشغول رہا کرو اور بلا اس عبادت خاص کی نوازے اپنے تین مشرف کر کی اوس فیض عظم کی قبولیت کا استعداد پہنچے میں حاصل کرو اور ابتداء میں قرآن شریف نازل ہو شکے وقت بہت گزرا ہی دشمنی گزرتی تھی اور کلام طور یہ تھا کہ جب وحی کا نزول شروع ہوتا تھا تو پہلی ایک آواز گہنی کیسی آپ سنتی تھی اور آواز میں بدون عمامہ و مخارج کی حرف اور کلمی ظاہر ہوتی تھی اور وہ آواز تیز و تند اس طرح سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تاثیر کرتی تھی کہ آپ کی حواس ظاہری و باطنی بالکل اس عالم سے قطع ہو کر اوس عالم کی طرف متوجہ ہو جاتی تھی اور ایسی حالت آپ پر ظاہر ہو جاتی تھی جیسی روح بدن سے کہنچتی ہی اور آپ کی پشانی مبارک پر پسینہ آ جاتا تھا اور آپ بہوٹ ہو جاتی تھی اور کہ ارواح و دماغ کو صعود کرتے تھے اس سبب جب اعضا بدن کی سست ہو کر نقل طبع کی طرف خود کرتے تھے چنانچہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جاڑ و غین جسد بیت ٹھنڈک ہوتی تھی اور وحی آتی تو آپ کے پیشے مبارک سے پسینہ نکل آتا تھا اور وحی نازل ہوتی کیوقت اگر آپ اونٹ یا گھوڑی یا کسی جانور پر سوار ہوتی تو وہ جانور گر پڑتا تھا مگر ایک اونٹنی خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عضا اور قضا نام تھا وہ گرتے نہتے لیکن اپنے پاؤں کو ٹیرا کر کے زمین ٹیکتی تھی اور گرتے نہتے اور اس کو ہر طرح کی عادت ہو گئی تھی اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وحی آن کیوقت کسی کی رانگوں تجھ دئی ہوئی تھی تو اس رانگی ٹوٹنی کا خوف ہوتا تھا اور آپ کا چہرہ مبارک سرخ ہو جاتا تھا اور دم چڑھنے لگتا تھا اس طرح کہ درسی اور کسی آواز معلوم ہوتے تھے اور کچھ گزرتے ہی کہ بدن لگی کے سب قرار تون اور وجوہ آؤ کو یاد رکھنا جائیگی تیسرے گزرتے ہی کہ اول دشمنوں کی سامنی ٹہر رہا

نہایت اللہ  
کے لیے ہر  
جو چیز











پڑھتے ہیں قبلہ کی طرف موبہ کر کے بیٹھتی اور ذکر و فکر میں مغرب تک مشغول رہتی ہیں مغرب کی نماز پڑھ کر گھر میں تشریف لے جاتی ہیں پھر اہل و عیال کی تسلی اور دلاسی میں اور جہانوں اور ماسافروں کی کہانا کہلائی میں خود متوجہ ہوتی اور اگر دنیا کی مالکی قسم سی کچھ گھر میں ہوتا تو اسکو اور بیوقت مستحقو مکنو عنایت فرماتی کہ دنیا کا مال آپ کی دولت سر میں راکتو نہ رہی پھر اسکی بعد آپ کہانا نوش جان فرماتی اور جا نوز وکی دانہ چاری کی آپ خبر گیری فرماتی تاکہ ایسا نہ ہو کہ کوئی جا نوز بی زبان ہو کا پیاسا رگیلے ہو پھر اسکی بعد تنہا وغیرہ کر کے وضو کرتی اور سجدہ میں تشریف فرما ہوتی اور نماز عشا کی ادا کرتی اور وتر کو سہنی دیتی پچھلی رات میں پڑھنی سہلئی پھر سونے کی لینی تشریف دو تھانہ میں لی جاتی اور چار کعبین نقل پڑھتی پھر تسبیح اور تکبیر اور غنیدہ جلالی پھر قرآن شریف کی کئی سورتیں پڑھتے جیسے سورہ زمر اور سورہ اسراء اور چھون ہجرات یعنی سورہ حدید اور سورہ حشر اور سورہ صفہ اور سورہ قیامت اور سورہ علی اور سورہ ہلاص اور سورہ فاتحہ اور سورہ تین اور سورہ سجدہ اور سورہ ملک وغیرہ یہ سب سورتیں پڑھ کر آپ تمام فرماتی ہیں چرب ہر طرہ کی افغان سمور اور بندہ ہی ہوتی ہوں تو اس قسم کی مجاہدہ عظیم کی کجائیش کہاں ہی کاتتی دین کا اس امر میں مشغول رہیں اعلیٰ حق تعالیٰ ہی فرمایا ہی کہ دیکھو اگرچہ طرح طرح کی عبادتوں میں تم مشغول رہو لیکن اس وقت کو یعنی پچھلے پھر کو یہی عبادت ہی خالی مت رکھو اس لئی کہ اس وقت کا مجاہدہ حجاب و تکلی و دور کرنے اور قرب کی حاصل کرنے میں کثیر عظم ہی کوئی عبادت اور کوئی شغل ہو کہ نہیں پہنچتا بلکہ جتنی شغل اور جتنی عبادتیں ہیں سب کو یہ مجاہدہ رونق دی دیتا ہی سو ایسی وقت کو ہرگز مفت نہ ہو یا جا ہی **عزیزی عتبہ** جانا چاہی کہ نماز تہجد عجیب نماز ہے اگرچہ اکثر فقہاء نے مستحب کہا ہی ہے لیکن محققین کی نزدیک سنت مودکہ ہی سلیبی کچھ خضائل کے حدیث سی لکھی جاتی ہیں تاکہ لوگ رغبت کریں اسکی پڑھنی میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تین گرو لگاتار ہے شیطان کو پر گدھی سر راہک ہتھاری کی جب وقت کہ وہ سوتا ہی پڑھتا ہی ہر گز نہ پڑاس مضمون کو اوپر تیری رات دراز ہے اس سورہ پھر اگر جاوہ اور یاد کیا اللہ تعالیٰ تو کھل جاتی ہی ایک گزہ پھر اگر وضو کیا دوسری گزہ کہلاتی ہی پھر اگر نماز پڑھے تو تیری گزہ کہلاتی ہے اور صبح کرتا ہی شادان و خوشحال اور نہایت توجیح کرتا ہی بدول کا اور فرمایا کہ لازم کر دینے پر قیام رات کا یعنی نماز تہجد کی کیونکہ طریقہ اچھی لوگوں کا ہی کہ پہلے تسبیح اور شنبہ گتھار یکا ہے طرف پر درو گار تہداریکی اور سبب ہونی گناہوں کا ہی اور سبب باز نہ نیکان ہونی اور قیام رات کا کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک کہ دم کی گئی باتیں تاکہ آپکے عرض کیا لوگوں نے کہ کیوں کرتی ہیں آپ ایسا اللہ تعالیٰ نے تو بخشدہاں ہیں آپکے گناہ کجی فرمایا کہ نہ وہ دن میں بندہ شکر گزار اور حضرت کی سامنی ایک شخص کا مذکور ہوا کہ تمام رات سوتا رہتا ہی صبح تک نہیں اٹھتا نماز تہجد کی لئی فرمایا کہ پیشاب کر جاتا ہی شیطان اسکی کانٹیز

فہم لہذا

اور ان کو میں نے لکھا ہے کہ جس نے بتایا تو اس نے ایک شخص کو قیام کر کے رات کو نماز کی ایسی اور ایک وہ قوم  
 کہ صفت بائیں جماعت میں اور ایک وہ قوم کہ صفت بائیں جماعت میں اور فرمایا کہ ہم کریں اور اس شخص کو  
 کہ وہ بتا دے تو ہمیں ناز ہے اور وہی اس شخص کو پس لکھا کریا اور وہی چکر کا خاوندی اور وہی  
 بائیں اور ہم کریں اور وہی عورت پر کہ اور وہی اس شخص کو پس ناز ہے اور وہی چکر کا خاوندی اور وہی  
 اور وہی اور اس شخص کو پس ناز ہے اور وہی چکر کا خاوندی اور وہی چکر کا خاوندی اور وہی  
 دیکھا جاتا ہے باہر کا رخ اور نکال دے اور اس شخص کو پس ناز ہے اور وہی چکر کا خاوندی اور وہی  
 اور وہی اور اس شخص کو پس ناز ہے اور وہی چکر کا خاوندی اور وہی چکر کا خاوندی اور وہی  
 یعنی اگر روزی کہہتی ہیں اور غار پر ہے میں راکتو اور حاکمین کہ لوگ سوتی ہیں اور فرمایا کہ اس شخص کو  
 و تعالیٰ نزول اجلال فرماتا ہے یعنی رحمت خاص اور اس شخص کو پس ناز ہے اور وہی چکر کا خاوندی اور وہی  
 بتائی رات اخیر کی اور فرماتا ہے کون ہے کہ دعا کری مجھے پس قبول کر دن اور اس شخص کو پس ناز ہے اور وہی  
 سوال کری مجھے پس دوین اور اس کو کون ہے کہ بخشش ملے مجھے پس بخشو میں اور اس کو پس ناز ہے اور وہی  
 ماہتا ہنا اور فرماتا ہے کون ہے کہ قرص دی اور اس کو کہ نہ منفس ہے نہ ظالم اپنے ذات پاک مراد کہتا ہے  
 کہ میری عبادت کری میں بدلہ دو مخا صانع نہیں کر نیک صانع نہیں فرماتا ہنا ہے اور فرمایا کہ  
 جگتا ہے آدمی اہل اپنے کو پس دونوں ناز ہے ہن کہہ جاتی ہیں ذاکرین اور ذاکرت میں  
 یعنی اور اس کی یاد کر نیوالو میں کہہ جاتی ہیں کہ بڑے بزرگ اور اس کی آئی ہے اور فرمایا کہ شرف ہت  
 ہری انہا نبوالی قرآن کی ہن یعنی جو یاد کریں اور عمل کریں اور سپر اور صاحب لیل ہن یعنی تجدد  
 کذا کہ مشکوٰۃ ۱۱ وَاذْكُرْ اِسْمَ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ عَلَّمَ الْقَالَءَ عَلَّمَ الْقَالَءَ عَلَّمَ الْقَالَءَ  
 اور سب طرفی تو مشوجہ ہو کر طرف او کے ایک حکا تو رہا **فصل** اور پھر نام اپنے رب  
 اور جیوٹ باورسکی طرف سب سی الگ ہو کر **موا** تفسیر اور یاد کر انہ یعنی جوشیہ ذکر کرتا رہا  
 اور سکرات دن میں اور ذکر خدا شامل ہے شیخ اور تبیل اور تکیہ اور ناز اور تلاوة قرآن اور شہوتی پڑھا  
 و نبی کو و نبی کو الخ یعنی تمنا ہے ہر چیز سی کر اور اس کی عبادت کی طرف مشوجہ ہو اور بعضوں کی کہا کہ  
 چوڑا دنیا کو اور دنیا کی چیز و کوا اور وہ ہوندا و سچیر کو کہ اللہ کی پاس ہی **موا** اور یاد کر نام  
 اپنے رب پروردگار بیشکی کے طور پر وقت اور ہر شغل اور عبادتیں خواہ اول خواہ آخر خواہ در میان  
 اور نہ نادہ کی اور یاد خواہ زبان ہی ہو خواہ دل و کشو ہو یاد نکوا اور پروردگار کا نام خواہ ہم ذات ہو  
 خواہ ہم اشارہ ہو یا ہما جس میں سی کوئی نام ہو جو ساک کی نفس اور حال اور وقت سی مناسبت  
 بتا ہو یا اپنے حضرت شیخ ابو نجیب ہر روزی بندہ دی سی منقول ہی کہ جس وقت کوئی اس شخص کو  
 طالب اورنگی پاس آتا تو پہلی اور اس کو ایک چلی یاد دے چلی کر نیک حکم فرماتی بعد کے اور اس کو اپنی سامنی  
 بہت نا تو اور نودہ نام پاک کو اور اس کی سامنی پڑستی اور پڑی اکنبہ اور اس کی سی لڑائی کہہتی اگر اور  
 ہما آتہ سی سی نام پر اس کا چہرہ متغیر ہوتا اور کانب اوہتا یا جہل پڑتا تو آپ اور اس کو فرماتی

لے تہیں  
 اللہ تعالیٰ  
 بتا دے تو  
 مشوجہ ہو کر  
 ایک حکا تو رہا  
 فصل  
 اور پھر نام  
 اپنے رب  
 اور جیوٹ باور  
 سب سی الگ ہو کر  
 موا  
 تفسیر اور یاد  
 کر انہ یعنی  
 جوشیہ ذکر کرتا  
 رہا  
 اور سکرات دن  
 میں اور ذکر خدا  
 شامل ہے شیخ  
 اور تبیل اور تکیہ  
 اور ناز اور تلاوة  
 قرآن اور شہوتی  
 پڑھا  
 و نبی کو و نبی کو  
 الخ یعنی تمنا ہے  
 ہر چیز سی کر اور  
 اس کی عبادت کی  
 طرف مشوجہ ہو اور  
 بعضوں کی کہا کہ  
 چوڑا دنیا کو اور  
 دنیا کی چیز و کوا  
 اور وہ ہوندا و سچیر  
 کو کہ اللہ کی پاس  
 ہی موا اور یاد کر  
 نام اپنے رب پروردگار  
 بیشکی کے طور پر  
 وقت اور ہر شغل اور  
 عبادتیں خواہ اول  
 خواہ آخر خواہ در  
 میان اور نہ نادہ کی  
 اور یاد خواہ زبان  
 ہی ہو خواہ دل و کشو  
 ہو یاد نکوا اور پروردگار  
 کا نام خواہ ہم ذات ہو  
 خواہ ہم اشارہ ہو یا ہما  
 جس میں سی کوئی نام ہو  
 جو ساک کی نفس اور حال  
 اور وقت سی مناسبت  
 بتا ہو یا اپنے حضرت  
 شیخ ابو نجیب ہر روزی  
 بندہ دی سی منقول ہی کہ  
 جس وقت کوئی اس شخص کو  
 طالب اورنگی پاس آتا تو  
 پہلی اور اس کو ایک چلی  
 یاد دے چلی کر نیک حکم  
 فرماتی بعد کے اور اس کو  
 اپنی سامنی بہت نا تو اور  
 نودہ نام پاک کو اور اس کی  
 سامنی پڑستی اور پڑی  
 اکنبہ اور اس کی سی لڑائی  
 کہہتی اگر اور ہما آتہ سی  
 سی نام پر اس کا چہرہ  
 متغیر ہوتا اور کانب اوہتا  
 یا جہل پڑتا تو آپ اور اس کو  
 فرماتی





کامنا ذکر آتی اور سلوک الی اللہ کے ابتدائین شرط ہی یعنی ضروری ہی بدون اس انقطاع کی کچھ  
فائدہ نہیں ہوتا لیکن انتہائین یعنی جب استغراق اور خلاط کے جمع کی قوت حاصل ہوئی تب شرط  
نہیں بلکہ اس وقت میں خلاط قلیل سے بہہ جاتا ہے اس کی سبب سے سکھانا اور سکھانا اور ب دینا  
اور اور ادب لینا اور ہدایت اور نصیحت اور حقوق کی رعایت ہوتی ہے اور ان عبادتوں کی ثواب حاصل کرنے کی  
سبب سے خلاط پر وقوف بن جیسی مریض کی عیادت کرنی اور جانی کی ساتھ جانا اور محتاجوں کی شکرانی  
اور اپنے خویش اقربا کی ساتھ سلوک اور عاجزی کرنی اور صبر کرنا اور خلق اللہ کی یاد دہانی کو سہلانا اور سکینہ مکنی  
خدمت کرتی اور جہان داری کرنی اور حلال طریق سے مال حاصل کرنا تاکہ اس کو صدقہ میں اور حلال  
نفع میں اور مسجدوں کی تعمیر وغیرہ اور مسافر خانوں کی بنانی میں صرف کری اور بعضی فقہاء نے قاذو لکھتے ہیں  
سڑاٹ کو تکبیر تحریمہ پڑھاؤ متبل کہ رفم بدین پر عمل کیا ہی اس کی کہ دونوں ہاتھ ابتدا نماز میں اٹھائی آج  
طرف اشارہ ہی کہ میں دونوں جہان سے ہاتھ اوٹھا کر خدا کی یاد میں مشغول ہوا ہوں اور بعضی صوفیہ  
متبل کو ذکر کے وقت نفی مسوی اللہ پر عمل کیا ہی اور طریقہ اس متبل کا یہ ہے کہ تارک مکانین سپہی  
اور سر اور مہذبہ کو کپڑی لپیٹ لی اور اکھنچ بن کر بی اور زبان کو سواہی ذکر کے ہٹا دی اور یہ وقت  
کری کہ جب معدی ہو اور ہوک ہو لیکن ہوک کا غلبہ نہ ہو کہ کہانا اور کم سونا اختیار کری اس کی کہ ان دونوں  
چیزوں کو دل کے روشن کرنے میں شرا دخل ہی اس وجہ سے کہ کم کہانا دل کے خون کو کم کرتا ہی اور جان دل کے  
جربلی کو لگاتا ہی اور کسی شخص کو مقرر کری کہ مضرہ ریات کی خبر گیری رکھی جیسی کہانی مینی کی اور کچھ  
اور کہانین شری حینا ذکر کری کہ حلال چہی ہو اور قرض اور سنت کی ادا کر نہی اور ذکر دائم میں  
مشغول رہے لیکن قبلہ و ہوک طہارت سے اور حضور علی اولیہا السلام سے دلگیری یہاں تک کہ زبان حرکت  
رہ جادی اور بلا غیبا ساتھ ذکر کے جاری ہو پھر اسکی بعد میں خیال کر نہی ذکر کری یہاں تک کہ حق  
ہی در میان میں نہ رہے فقط معنی ذہن میں جم جاوین پھر اسکی گنتی اور شمار نہی رہتا ہی بلکہ ذکر ہی  
ایک حالت ہو جاتا ہے اسکی اور حالتوں سے پھر اس وقت اس کو شہادت کی محبت پیدا ہوتی ہی اور مذکور کو  
یعنے جسکو یاد کرتا ہی اسکو کسی وقت یہول نہیں سکتا محبوب قول شاعر کے شمعہ دن تو اسکی ہے  
تصور میں گذرتا ہی عسات کو خواب میں ہی وہی نظر آتا ہی پھر اسکی بوجب چیزوں سے غلامی  
ہوں یا مانی خیت حاصل ہوتی ہی یہاں تک کہ اپنے نفس سے اور نفس کے صفات سے ہی غائب ہو جاتا ہی  
اور کسی مرتبہ کا نام قرب ہی پھر اسکی بعد تو یہ نوبت پہنچتی ہی کہ ذکر سے ہی غیت ہو جاتی ہی فقط  
مذکور اور محبوب کا شہود و حضور باقی رہتا ہی اور یہ مرتبہ فنا کی سرحد ہی پھر اسکے بعد اسکو ایصال  
لےنے محبوب کی ساتھ حاصل ہوتا ہی کہ جسکی نہ کیفیت بیان ہو سکی اور نہ قیاس میں آوی اور یہ  
رتبہ ولایت کا ہی اس تہذیب و انیکو شاہ اور ولی اور وحل کہہ سکتی ہیں اور اسکی اقبل کے مرتبہ و انیکو  
طالبہ اور مرید اور شوقین اور حجابی ہیں یہاں تک بیان متبل کے طریقہ کا ہو چکا اور جو آج تک  
ایک شبہ کا گمان تھا کہ شاید کسی کے خاطر میں آوی کہ دینی علاؤ کو قطع کرنا یک طرح متصور نہ ہو

مناجیہ طریقیہ











تجزیل کا بیان

قولہ درج  
اس کے بعد  
فان کا مینم  
قدہ ملکدین  
درجش منول  
میں

درجہ  
وقتی صیاح  
درجہ  
وجہاں کا کیا  
اس کے بعد  
اور اس کے بعد  
وقتینہ

نفس کو اور مقابلہ کر نہیں کج خلقی اور دنیاوی اثرات سے شری طریقہ ہی کہ اوج و جدائی کی اونکی خیر خواہی و بہت  
میں قصور نما اور اونکی بخوشی کی بات تو بہت سی نہ نکالنا علماء کی کہا ہی کہ جبر جہل اور سب کا اہم ہی کہ نہیں  
یہ تینوں باتیں بائی جاوین اور اگر ایک ہی نہ بائی جادی تو وہ جبر جہل نہیں ہی اگرچہ وہ یا مین بائی  
جاوین اور یہ بات بہت دشواری اور سنی آپکی خلاق کا حال کتابوین دیکھا ہو گا اوکو خود کج  
کہ جطرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس راہ کی منکر و سنی حسن خلق اور خیر خواہی کیا کرتے تھے کسی شکر  
حالت نہیں ہی کہ او سطر ح کر سکے اور یہ ہے وجہ ہی اونکی ہدایت پانیکی کہ یقین کان ہوا اونکو کہ یہ  
نفسانیت سے نہیں کہتے ہیں بلکہ عید اور ساری خیر خواہی سی موجب علم اتنی کی کہتی ہیں سر لودہ میں  
تفاوت نہیں کرتی آخر کو لا چار سو کر آپکی فرمانبرداری اختیار کی اور دل جان سی آپکی خدمت گزاری پر مستعد  
اور اگر شائد ای محبت ہماری خیال میں آوی کہ ہم تو صبر کر نیکی لیکن یہ جو اور و کو ہیکاتی ہیں قرآن  
دین کو چیل کر تو اسکا کیا علاج ہی سوچتے تھے اس خیال کے جواب میں فرماتا ہی کہ اس امر میں ہی  
غل نہ ہو چور و کڈ نہ رہی و انکلا یلین اولی اللعۃ و مقلہم قلبک اور چور و کڈ نہ رہی و انکلا یلین اولی اللعۃ  
صاحب فاسیت اور جہلت دی اوکو ہوسری کڈ فتنے کڈ اور چور و کڈ نہ رہی و انکلا یلین اولی اللعۃ  
جو آرام میں ہیں اور دوسری دی اوکو ہوسری کڈ فتنے دین گی چیلانیوالی جو باز و فتنہ  
میں پڑے ہیں اور عبادت و شب بیداری چور و کڈ نہ رہی ہی اوکو چور و کڈ نہ رہی بدعا نکراؤ کی لئے ہم مالک و چیل  
ہیں سمجھ لینگے اونسی جیسے ایک لوگ یہاں ذکر اللہ اور ریاضت و مشقت کر کر دمان لی چپن و آرام کی کج  
ہوسری میں ایسی ہی بعضے یہاں چین و آرام کر کر مستحق و انکی عذاب کی چاہیں اور اونکی عذاب و فتنہ  
ہی دنیا میں جلدی نہ کر بلکہ کچھ جہلت و سنی چاہی کہ تا چین و آرام میں رہ کر وہاں کے عذاب کا ہتھکڑ  
خوب سا پیدا کریں کڈ عزیزی انکلا یلین اولی اللعۃ و مقلہم قلبک غصۃ و عذاب اللہ تحقیق کر  
ہمارے ہیں قیدین بہاری اور انکلا یلین اولی اللعۃ و مقلہم قلبک غصۃ و عذاب اللہ تحقیق کر  
ہماری پاس بیٹریان ہیں اور انکلا یلین اولی اللعۃ و مقلہم قلبک غصۃ و عذاب اللہ تحقیق کر  
اور ہماری پاس تیار ہیں بہاری زنجیرن جو اونکی پاؤں میں ڈالینگے عوض میں اسکی کہ دنیا کی سلا تو نہیں  
پہن ہے تھے اوکو چور و کڈ نہ رہی تھے اور اسکے چین میں ایسی مشول ہو گئے تھے کہ راکھ و ہٹ کر  
نماز میں کہڑے ہو غصے دل چراتے تھے اور انکلا یلین اولی اللعۃ و مقلہم قلبک غصۃ و عذاب اللہ تحقیق کر  
وکر کے شوق اور عشق کے سونٹ کے جطرح وہ دنیا میں اپنے تئیں اس طیش میں جلاتے تھے اور اپنے  
دل کو اس آگ کی گرمی سے اونہاتے تھے اور یہ منکر مزے اور چین اور راتے تھے وہاں وہ چین و فتنہ  
اور یہ منکر و مانکی آگ میں جلیں گے اور ایسی ہی اہل ریاضت یہاں قرآن شریف کے پڑھنا و فتنہ  
اور کر چین بسبب مدد شد کے گلے پر صدمہ اونہاتے ہیں دنیا میں اور منکر چین و مانک مزاجی میں رہتے تھے  
کہ چہ مرغن کہا لے کہا تے تھے اور شربت اچھا چہ پیتے تھے اوکے عوض میں وہ چین و آرام نہ لینگے اور  
منکر و کو کہا لے کہ گویہ زقوم لیکھا اور عذاب و کڈ نہ رہی والا یعنی یہ عذاب و کڈ نہ رہی چین بہت

و کہ جسے دو حکم ہو گا تو کسی رشتہ پر عمن میں اس وقت اور بھی کی جو مجاہدہ اور ذکر و اہل نیامین کہنا کر شہید  
 جیسے سچوۃ مجاعت میں جاننا و جمعہ میں اور ذکر کی حلقہ میں اور قرآن اور حدیث اور علم اور وعظ کی مجلسوں میں  
 پڑھنے جانا اور لوگوں کی اذحام اور ہجوم کی صدمہ و تہائی سوس راہ کی منکر و کونو اسکے عمن میں و مان دیا گیا  
 اور عمن اور شیخ جو مجاہدہ کی ساتھ مخالفت اور منکر کیا کرتی تھی اسکو عرض میں و وعظ کی سانبہر چھوڑ دینی و کس  
 ہو گئے اور مان اس عذاب میں مبتلا کسی جائینگے پہلے اور کونو دنیا میں مہلت نہیں ہم تاکہ طم طم کی عین اور  
 ہی ہر کہ کر عمن تو ایسے بڑا اور مشقت کہنے کے لیاقت اور حقائق کہانی سپدا کرین تو شکو چاہی کہ ہمارے  
 کا خانہ میں و عمن و چنانچہ حلقہ کہتے ہیں ۳ روز ملک و ملک سرحد و اندہ گویا شہ تیشی تراففا عمن  
 شکو لازم ہی کہ بموجب حکم لکھی اسکی یاد میں اور قطع اور علائق میں اور دہاوت علائق میں اہل جان سے  
 مشغول رہو مان شکو اتنا معلوم کر لیا چاہی کہ لان منکر و کئی گرفتار لیکھا وقت اور وقت ہو گا کہ جب دنیا میں  
 کوئی اہل مجاہدہ اور ذکر سے باقی نہ رہے گا جیسا کہ فرمایا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا تَجْعَلُوْا لِنَفْسِکُمْ عَزِیْزًا  
 منقول ہے کہ حضرت علیہ السلام نے پڑھے یہ بات ہیں بیہوش ہو گئے اور حسن بصری سے منقول ہے  
 کہ اوہوں نے روزہ فطار کیا پہلے لایا گیا اونکی اگلی کہانا اور پھر کھینے اونکے آگے ہی آیت ہیں کہا اور  
 اور پھر لو کہانا اور اس طرح دوسری شب کہنا لایا گیا اور پھر کھینے ہی آیت ہیں کہا اور پھر لو پھر تیسری  
 ایسا ہی ہوا اور پھر چوتھے گئے ثابت بنائی اس بات کی ہیں وہ آئی کچھ لوگ ساتھ لیکر آئے باس میں وہ  
 سمجھا رہے دیر تک جب اوہوں کو کچھ شویہ ملے ۴ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا تَجْعَلُوْا لِنَفْسِکُمْ عَزِیْزًا  
 وَ کَانَ تِیْجَالُ کَثِیْرًا مَّحْمُوْدًا ۵ اور سن کہ ہینگی زمین اور پہاڑ اور پہاڑوں کے پہاڑ و مانند شعلے  
 ریت کے آپس سے پھٹے ہوئے ۶ فَ نَحْنُ جَدَن کاشے زمین اور پہاڑ اور پہاڑوں پہاڑ ریت  
 پہلے ۷ مَوٰی ۸ تَفْسِیْلُ جَدَن کاشے گی زمین و پہاڑ اور پہاڑ ہینگے پہاڑ ریت کی  
 تو دیکھی طم پہلے گویا اونکے جوڑ و ن اور جزو عین پکڑ باقی نہیں رہی اور جو قربا ہی کی راہ سی اور  
 اونکے شیطون وغیرہ سے فراغت بائی تو اب اس راہ کی منکر و کونو خطاب پر خطاب ہوتا ہے کہ یہی ہے  
 جو پہلی اپنے پیغمبر کو کی ہی تو یہی مت سمجھنا کہ یہ پیغمبر فقط قاصد ہے آیا پیغام پہنچا کر چلا گیا پہلی ضرر  
 معروض سنی نہ جاوے گی یہ نہ سمجھو بلکہ یہ پیغمبر ایسا ہی شان ہی جیسی گلی پیغمبر کنزی بلکہ فضل  
 اونسی ہی عرض بہت قبول ہوگی اور جیسے اگلے پیغمبر کے منکر و نیر عذاب ہوا ہی ویسا ہی ہر سیکھا  
 اور طرح طرح کی آفتیں اور مصیبتیں تیر تیر گئے ۹ عَزِیْزِیْ اِنَّا اَرْسَلْنَا الْاِکْثَرَ رَسُوْلًا  
 مِّمَّا هَلَّا عَلَیْکُمْ لَکُمْ اَنْ تَرْسَلْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ  
 دینی والا تیر میا کہ یہاں تہا پہنے طرف فرعون کے ایک پیغمبر ۱۰ فَ نَحْنُ جَدَن جہے یہاں تہا اطراف  
 رسول تبا نیو لا تہا را جیسے یہاں فرعون باس رسول ۱۱ مَوٰی ۱۲ تَفْسِیْلُ جَدَن کاشے زمین اور پہاڑ اور پہاڑوں پہاڑ ریت  
 اہل کہ ایک پیغمبر اپنے محمد علیہ السلام گواہی دینے والا گواہی دیکھا تیر روز قیامت کے تہا کہ کفر  
 اور کذب کی طرف فرعون کے ایک پیغمبر اپنے موسیٰ علیہ السلام ۱۳ مَلٰٓئِکَتُہٗ فَرَعُوْنَ اَلَوْ

عزیز  
 جانی  
 عمن  
 شکو  
 مان  
 کاشے  
 زمین  
 پہاڑ  
 اور  
 پہاڑوں  
 پہاڑ  
 ریت  
 کے  
 آپس  
 سے  
 پھٹے  
 ہوئے  
 ۶  
 فَ  
 نَحْنُ  
 جَدَن  
 کاشے  
 زمین  
 اور  
 پہاڑ  
 اور  
 پہاڑوں  
 پہاڑ  
 ریت  
 کی  
 تو  
 دیکھی  
 طم  
 پہلے  
 گویا  
 اونکے  
 جوڑ  
 و  
 ن  
 اور  
 جزو  
 عین  
 پکڑ  
 باقی  
 نہیں  
 رہی  
 اور  
 جو  
 قربا  
 ہی  
 کی  
 راہ  
 سی  
 اور  
 اونکے  
 شیطون  
 وغیرہ  
 سے  
 فراغت  
 بائی  
 تو  
 اب  
 اس  
 راہ  
 کی  
 منکر  
 و  
 کونو  
 خطاب  
 پر  
 خطاب  
 ہوتا  
 ہے  
 کہ  
 یہی  
 ہے  
 جو  
 پہلی  
 اپنے  
 پیغمبر  
 کو  
 کی  
 ہی  
 تو  
 یہی  
 مت  
 سمجھنا  
 کہ  
 یہ  
 پیغمبر  
 فقط  
 قاصد  
 ہے  
 آیا  
 پیغام  
 پہنچا  
 کر  
 چلا  
 گیا  
 پہلی  
 ضرر  
 معروض  
 سنی  
 نہ  
 جاوے  
 گی  
 یہ  
 نہ  
 سمجھو  
 بلکہ  
 یہ  
 پیغمبر  
 ایسا  
 ہی  
 شان  
 ہی  
 جیسی  
 گلی  
 پیغمبر  
 کنزی  
 بلکہ  
 فضل  
 اونسی  
 ہی  
 عرض  
 بہت  
 قبول  
 ہوگی  
 اور  
 جیسے  
 اگلے  
 پیغمبر  
 کے  
 منکر  
 و  
 نیر  
 عذاب  
 ہوا  
 ہی  
 ویسا  
 ہی  
 ہر  
 سیکھا  
 اور  
 طرح  
 طرح  
 کی  
 آفتیں  
 اور  
 مصیبتیں  
 تیر  
 تیر  
 گئے  
 ۹  
 عَزِیْزِیْ  
 اِنَّا  
 اَرْسَلْنَا  
 الْاِکْثَرَ  
 رَسُوْلًا  
 مِّمَّا  
 هَلَّا  
 عَلَیْکُمْ  
 لَکُمْ  
 اَنْ  
 تَرْسَلْنَا  
 اِلٰی  
 فِرْعَوْنَ  
 رَسُوْلًا  
 مِّنْکُمْ  
 مِّنْکُمْ  
 مِّنْکُمْ  
 مِّنْکُمْ  
 مِّنْکُمْ  
 مِّنْکُمْ  
 مِّنْکُمْ  
 دینی  
 والا  
 تیر  
 میا  
 کہ  
 یہاں  
 تہا  
 پہنے  
 طرف  
 فرعون  
 کے  
 ایک  
 پیغمبر  
 ۱۰  
 فَ  
 نَحْنُ  
 جَدَن  
 جہے  
 یہاں  
 تہا  
 اطراف  
 رسول  
 تبا  
 نیو  
 لا  
 تہا  
 را  
 جیسے  
 یہاں  
 فرعون  
 باس  
 رسول  
 ۱۱  
 مَوٰی  
 ۱۲  
 تَفْسِیْلُ  
 جَدَن  
 کاشے  
 زمین  
 اور  
 پہاڑ  
 اور  
 پہاڑوں  
 پہاڑ  
 ریت  
 کی  
 تو  
 دیکھا  
 تیر  
 روز  
 قیامت  
 کے  
 تہا  
 کہ  
 کفر  
 اور  
 کذب  
 کی  
 طرف  
 فرعون  
 کے  
 ایک  
 پیغمبر  
 اپنے  
 موسیٰ  
 علیہ  
 السلام  
 ۱۳  
 مَلٰٓئِکَتُہٗ  
 فَرَعُوْنَ  
 اَلَوْ





اور جو نکالیا ہو چہاں ہے اور آیت میں بالآخر ہے کہ جینچے کہ بڑا پیسے بعید ہونگے اور نکالیا ہو حال  
ہو جاوے گا تو اور بطریق اولیٰ الیقین حال کے ہونگے اور حدیث میں آیا ہے کہ فرما دیکھا اللہ تعالیٰ نے  
روز قیامت کے اے آدم وہ عرض کر نیگے لبیک سعدیک الخیر فی یدیک یعنی حاضر ہوں اور بجا  
آوی حکم میں مستعد ہوں اور ہیلانی تیری ہا ہونین ہے فرما دیکھا اللہ تعالیٰ کہ جانتے ایک جماعت  
دو رخ کے لیے آدم عرض کر نیگے کہ کنتی ہے وہ جماعت یعنی کنتی اونکی کیا ہے فرما دیکھا اللہ تعالیٰ کہ ہر  
پیسے نانونین نکال دو رخ کے لیے کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس گفتگو کے وقت چوٹے بڑے  
ہو جاوے گئے اور حاملہ عورتوں کے حمل گر پڑے اور دیکھی تو لوگوں کو نشتے میں اور نہین ہونگے وہ نشتے  
میں ولیکن عذاب اللہ کا شدید ہے اور بعضوں نے کہا کہ یہ کہنا یہ ہے اوسد کہ کار ہوئی ہے کہ وہ  
ایسا دراز ہو گا کہ رٹکے بڑے ہو جاوے گئے اوسین اور وہ دن تمام ہو گا بلکہ بڑے چلا جاوے گا یہاں تک  
کہ ہوگی مقدار اوسکی پچاس ہزار تہذیب کی حاصل کلام کا یہ کہ اوسدن کا خوف ہووے  
گناہ کے علاقہ سے غالب ہو گا یہاں تک کہ گنہگار دکنے مکان ہی ڈاویے جاوے گئے اور جس مکان  
اور جس میں گناہ ہوا ہو گا وہ سب خراب ہو جائے گا بلکہ السماء آسمان ہی باوجود کے  
اوسین کوئی گناہ نہین ہوا اور وہاں کے رہنے والے ہی مصیوم و پاک ہن لیکن چونکہ گنہگاروں کو  
رزق دہانے اور ترے تہذیب اور ستاروں کے روشنی اور آسمان کی روش سے ہی گنہگاروں کو فائدہ پہنچتا  
اس سبب وہ ہی متعلق ہے گا بلکہ سطح کا برباد اور خراب ہو گا کہ آسمان آسمان نہ ہو گیا تاکہ اوس کے  
صفت میں تائید کا لفظ یعنی منفطرہ بولا جاوی یعنی جیت آسمان درہم درہم ہو گیا تو اوس کے حق میں  
یون کہا جاوے کہ آسمان مشی منفطرہ ایک چیز ہے پٹی ہوئی اوسد کے صدر سے ایسے  
منفطرہ نظر آیا باوجود کے کہ آسمان منوٹ ہے گویا یہ اشارہ ہے کہ اوس کی طرف کہ آسمان کو وقت  
آسمان نچا ہے کہنا صرح گہر کی چپ دیوارین گر پڑیں تو اوس کو گہر نہین کہتے بلکہ کہندے اور پڑے  
سیدان کہتے ہیں اور اگر کوئی کہے کہ ایسا دہشت ناک دن ہونا عقل کے نزدیک بعید ہے اور اگر  
بالفرض ہووے بھی تو ہر مونیوالی چیز سے کیوں اتنا ڈریے مثل مشہور ہے کہ ۷۰ متر بلانے  
کہ شب درمیان ہت یعنی اوس بلا سے نڈریے کہ جبکہ صیاحین رات ہے یعنی اتنے دیر میں  
خدا نچا کیا ہو پھر ہم کیسے اپنا چین آرام اس دہی خوف ہی جو میں سوائے کے جواب میں ہم کہنے لگے  
کہ یہ ہتھاری سمجھ کی غلطی ہے اسلئے کہ جس بلا کا واقع ہونا منعیف قرینے اور بودی نشان یون  
عقل کے نزدیک ثابت ہوتا ہے یا اوس بلا کا عام ہونا اور سب کو شامل ہونا ہر شخص کو معلوم ہوتا تو  
ایسے بلا سے غلٹنا اور اوسکی پروا نہ کہنا اگر ہو تو چند ان مصالحتہ نہین بلکہ جس بلا کا قدر  
ہونا ضروری اور یقینی ہو اور علی العموم سب کو شامل ہو تو ایسی بلا دسی ڈرنا اور اوسکی بچاؤ کی تدبیر  
کرنی ضرور چاہیے عقل ہرگز ایسی بات کو نچا ہے گی کہ ایسی بلا نڈرے لوڑ پر دہو بیٹھہ ہو اور اوسکی  
بچاؤ کی تدبیر ہو اور وہ قیاس کا ایسے قسم ہے کہ کان منہ منقلب و عذاب اللہ کا شدید ہے اور اگر اس کے

الحق قول  
سب اس کے لئے ہے  
کہ یہ بڑا بڑا اور  
منفی جموں میں  
سے اور جو بڑے  
پرسن اپنے  
مذہب کی قیادت  
سے اور جو بڑے  
سے اور جو بڑے  
اور جو بڑے  
لیکن اس قیادت  
لیکے کہ قیادت  
رہے نہ نکالے  
خست میں  
اروم سکے  
مطلب رہے  
لا کوئی کہ  
امداد ادا  
رہبت ملی  
گلیں ہیں  
عنان ہن  
نظر میں

کا وعدہ ہی اور اسکے وعدے میں خلاف ہونا محال ہے اور موافق وعدے کے ہر قسم کی اور مصیبت اور فتنہ کی  
عام ہی تو ہر شخص کو تدبیر اپنے بچاؤ کی کرنی ضرور ہے اب جانا چاہیے کہ اس سورۃ کی ابتدا سے پہلے  
جو سلوک الہیہ کے ضروریات تھے اور جو اس راہ باصفا کے موافق تھے اونکے دفع کرنے کے طریقے وضع  
و لیلوں کی باری فرمائے اور ظاہر میں خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے طرف خطاب فرمایا تھا سو اب عام  
اور شام ہوتا ہے کہ **اِنَّ هٰذِهِ تَذٰکِرَةٌ لِّاُولٰٓئِہِ الذِّکْرِ الذِّکْرِ الذِّکْرِ** **روحِ اِنّ ہٰذیہ تذکرہ**  
**سُتَاءِ اِتَّخَذَ اِلٰی رَبِّہٖ سَبِیْلًا** حقیق یہ نصیحت ہے پس جو کوئی چاہے راہ پاوے مگر  
بروردگار اپنے کے **ذکر** یہ تو سمجھو ہی ہے جو کوئی چاہے بنا کر کہے اپنے رب کی طرف راہ  
**و مَوْءَدٍ تَفْصِیْلٍ** یہ یعنی آیتیں مضمین عید کی کہ وہ ان دنیا انکالا سے بیان تک ہیں نصیحت  
ہی اوس کے لیے کہ چاہے یلائی اپنے نفس کی لیے اور مستعد ہونا اپنے رب کی بندگی کے لیے کہا ہر کسی پر  
کہ قرآن نصیحت ہے ستیق کے لیے اور طریق ہے سلوک کے لیے اور نجات ہے بالکین کے لیے اور سیاحت  
ستبرک ہے اہل ملک کے لیے اور فساد ہی متحیر و گنے لیے اور امان ہے دُنیو انکے لیے اور تسبیح و تہلیل  
اور نور کے حار فونک و انکے لیے اور ہدایت ہے اوس کے لیے کہ ارادہ رکھے راہ چلنے کا طرف رہا لکھائے  
پس جو کوئی چاہے یعنی مکلفین میں سے راہ پاوے یعنی قرب حاصل کرے اوسکا ساتھ ایمان اور  
طاعت اور تقویٰ اور خوف کے **روحِ مَلٰٓئِکَہٗ اِنّ ہٰذیہ** **الْحَمِیْشُ** یہ سورۃ  
اور اس سورۃ کے مضمون حق تعالیٰ کے قرب کی راہ حاصل کرنے کے لیے یاد دہی ہے ہر عاقل فہمی  
کے لیے کچھ خاص وغیرہ ہی کے واسطے یہ حکم نہیں **فَنَسْتَدْرِیْجُہٗ** پس جو چاہے لے اپنے پروردگار کے  
قرب کی **سَبِیْلًا** کیا کہ ان راہوں سے اپنے مستعد اور خواہش کے موافق یعنی اگر چاہے مجاہد  
نفس اور عیش کے ذکر اور متیل کی راہ کو اختیار کرے اور اگر چاہے مظلماط اور دعوت اور نصیحت اور  
ربنمائی اور صبر کے طریقہ کو اختیار کرے اور اس بیان کو تذکرہ یعنی یاد دلادینا ایسے کہا ہے اگرچہ  
یاد دلادینا اور سبکدہ پر کہتے ہیں کہ کوئی چیز پہلے سے معلوم ہی لیکن اب پہول گئی کہ تدرج بدین  
متعلق ہو نیکی پہلے اوس عالم قدس میں رہتی تھی اور اوسکو اوس عالم میں تہوڑا قرب اللہ تعالیٰ سے  
حاصل تھا دینیوی ملا قون اور محتاجی اور غذائی نجاستوں اور جانوروں کی سے عادتوں سے  
پاک صاف تھی سو اب جو بدن سے متعلق ہی اور ان چیزوں کی قید میں گرفتار ہی تو اوس قرب  
لذت کو پہول کے دینیوی مہاسن کی تدبیر میں پہول گئی ہے وہ قرب اور صفائی اوسکی یاد سے توجہ  
سہی سو اوس سلوک کے طریقہ کو بیان فرما کے اوس پہلی حالت کو اوسکو یاد دلاتے ہیں اور دوسری  
پہلی ٹھکانیکا اوسکو لایم دلا کے مشتاق کرتے ہیں چنانچہ کسی حاف با مد لے کہا ہی **میل**  
ہر عنصر دوسوے مقرر مہلش ۱ جذبہ مہل ست سیر شورش مستانہ ام ۱ یعنی ہر عنصر کی خواہش  
اپنی اصل کی طرف ہوتی ہے چنانچہ آگ کی خواہش او پر کو اور خاک کی خواہش نیچو سو ہر شورش  
مستانہ کا سبب ہی کشش بجا اپنی اصل کی طرف یعنی وہی قرب الہی کی طرف آجگاہ ہر جانا چاہے

کہ منہل میں یہ سورۃ اسی آیت پر تمام ہوئی تھی چنانچہ مفسرین نے حضرت عائشہ صدیقہ اور اور صحابہ کرام  
 رضی اللہ عنہم جمعین سے روایت کیا ہے کہ اس سورۃ کا اول میں جو شب بیداری کی بالکل وضاحت  
 اور مجاہدہ اور تہجد کے اور انکیو بیان کیا ہی اسلیئے تھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رفیق صحابہ  
 سلوک اللہ میں انتہا درجہ کی کوشش کرنی شروع کی بلکہ اس قسم کی عبادت کو اپنے اوپر لازم کر لیا  
 اور جیسے سین مشغول تھے تھے یہاں تک کہ بعضوں نے تورات کا سونا چوڑھ دیا تھا اس خوف کی بہاد  
 کہیں زیادہ ہم سو جا رہے اور اس مدت معین میں جو ہم پر مقرر ہوئی ہے یعنی آدھی رات یا اس کچھ توڑے  
 کم زیادہ میں غفل واقع ہو جائی اور زیادہ سولے اور گے پیچھے ہٹنے کے سبب اس مدت کو پورا کر سکیں  
 اور ہم تقیر وار نہیں چنانچہ اون لوگوں کو بیت محنت و مشقت ہوئی آخر کو انکے پاؤں سوچ گئے اور  
 ناک انکے زرد ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی حال تھا چنانچہ یہ حکم اور اسی قسم کی  
 محنت و مشقت پورے ایک سال تک ہی بعد یک سال کے حق تعالیٰ نے یہ اگلے آیت اس سورۃ پر زیادہ  
 کر کرنا پل فرمائی سو اس آیت کے نزول کے سبب مدت کی تعین صاف ہوئی لیکن پہل تہجد کی نماز  
 اور شب بیداری بغیر تعین مدت کے اور بغیر تعین گنتی کے تو ان کا اور بغیر تعین قراۃ کی قدرت کے  
 باقی رہی بلکہ سنت سوکھ ہوئی پھر اس آیت کے اور تہذیب کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل  
 اور اور صحابہ کو حکم کرنا مختلف راہ جتنی جسکی قوۃ اور استعداد آپ دیکھتے تھے دیا آپ حکم فرماتے تھے  
 اور وقت کی کمی زیادتی دل کے لگنے پر موقوف رہی یعنی اگر دل زیادہ لگے تو زیادہ جاگے اور اگر دل  
 مشغول ہے اور اگر دل کو چین نہ تو تہوڑی پر اکتفا کرے اور عین کچھ نقصان نہیں یہی طو حضرت کا  
 یہی را اللہ صلی وسلم علیہ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو اپنے فرمایا تھا کہ تہجد کی نماز میں  
 ایک ختم ہر جہیز میں کیا کر تو ہر رات کو ایک سیارہ کی قدر قراۃ قرآن شریف کی ہو اگر وہی اور  
 بعضی روایتوں میں ختم قرآن شریف کا چالیس تین ہی آیا ہے پھر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی قوۃ اور  
 رغبت اس امر میں زیادہ بیان کی تو اپنے ایک ہفتہ انکے لیے مقرر کیا یعنی ہر ہفتہ میں ایک ختم  
 کیا کر و ہر اکثر صحابہ نے یہ اپنا یہی معمول کر دیا تھا اور قرآن شریف کے سات حصے ہو پر مقرر کر لیے  
 تھے کہ جمعہ کی رات کو تین سو تین اول قرآن کی اور شبہ کی رات کو پانچ سو تین اور ایک شبہ کی رات کو  
 سات سو تین اور دو شبہ کی رات کو نو سو تین اور تہ شبہ کی رات کو گیارہ سو تین اور چار شبہ کی  
 رات کو تیرا سو تین اور پنج شبہ کی رات کو سورہ حق سے آخر قرآن تک اور ہر کوئی بشوق کا ختم کرتے تھے  
 کہ پہلے دن سورہ فاتحہ سے سورہ مائدہ تک پھر دانیسی سورہ یونس تک پھر دانیسی سے سورہ زمر تک  
 پھر دانیسی سے سورہ شہدات تک پھر دانیسی سے سورہ احقاف تک پھر دانیسی سے سورہ یونس تک پھر دانیسی سے سورہ یونس تک  
 اور حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ جموع کے شب کو سورہ مائدہ ہی تمام کرتے تھے اور شبہ کے  
 شبہ سورہ ہود کے آخر تک اور یک شبہ کے شبہ سورہ مریم کے آخر تک اور دو شبہ کے شبہ کو  
 سورہ قصص کے آخر تک اور تہ شبہ کے شبہ کو سورہ صافات کے آخر تک اور چار شبہ کے شبہ کو سورہ صافات

تہذیب سنت سوکھ

قرآن شریف کا حکم اور کلمات





لِخُصُوءٍ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْشَرُوا مَا لَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ  
 وَخَرُوفٌ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ  
 يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْشَرُوا مَا لَيْسَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ  
 وَاقْرَأُوا اللَّهَ فَتَرْضَاهُ حَسَنًا وَمَا تَقُولُ مَوْلَا لَا تَفْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهَ  
 عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ  
 تحقیق پروردگار تیرا جانتا ہی کہ تو اوڈھتا ہی قریب دو تہائی رات کے اور آدھی رات کو اور تہائی رات کو  
 اور بیچ اوڈھتی ہی ایک جماعت اور عین سے کہ سمراہ تیرے میں اور خدا اندازہ کرتا ہی رات و دن کو جانتا  
 خدا کہ تم گہمیر نہیں سکتے قیام رات کے کر نیو یعنی ما دست نہیں کر سکتے پس اتہہ رحمت کے پیرا  
 تیرے میں ہر سو جو کچہ کہ آسان ہو قرآن سی جانا خدا کے ہونگے بعضے تم میں سے بیمار اور اور کہ سفر کر  
 میں زمین میں طلب روزی کی کرتے ہیں فضل خدا ہے اور اور کہ لڑتے ہیں راہ صدامین پس شیخ ہو  
 جو کچہ کہ آسان ہو قرآن سے اور قائم رکھو نماز کو اور روز کو اور قرض خدا کو قرض دنیا نیکی یعنی  
 مال صرف کر و جہاد میں واسطے تو قم ثواب آخرت کے وہ علم اور جو کچہ کہ آگے بھیجتے ہو پس پے  
 قسم عمل نیکی سے اور سکو ہتر پاؤگے نزدیک خدا کے اور بزرگتر با اعتبار مزدوری کے اور طلب بخشش کو  
 کر خدا سے تحقیق خدا بخشنے والا مہربان ہے مترجم کہتا ہے کہ یہ آیت بعد ایک سال کے نازل ہوئی اور حضرت  
 صلے اللہ علیہ وسلم نے بیچ ہی سوتہ کے ملا دی بسبب سنا سبت کے اور پہلے ساتھ سوتہ کے ہوتا  
 میں نہیں موافق ہے **فصل** تیرا رب جانتا ہی کہ تو اوڈھتا ہی نزدیک دو تہائی رات کے  
 اور آدھی رات کو اور تہائی رات کو اور کئی لوگ تیری ساتھ اور انداز پتا ہی لاکھو اور دو لاکھو اور سے  
 جانا کہ تم اور سکو بورانہ کر سکو کے پر تم پر معافی بھیجی سو ٹہر جو جتنا آسان ہو قرآن جانا کہ آگے ہونگے  
 تم میں کتنی بیمار اور کتنی پیرتی ملک میں ڈھونڈتے اللہ کا فضل اور کتنی لڑتے اللہ کے راہ میں پس  
 جتنا آسان ہوا دسین سے اور کہہ مری رکھو نماز اور دینی رہوزکات اور قرض و اللہ کو اچھی طرح  
 قرض دنیا اور جو آگے بچو کے اپنے واسطے کوئی نیکی اور سکو پاؤگے اللہ کے پس تیرا اور ثواب میں ہا  
 اور معافی مانگو اللہ سے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے **فصل** نفسیں واللہ لعل  
 یعنی نہیں قادر ہی اندازہ کرنے رات و دن پر اور نہیں جانتا اندازے اونکے ساعتوں کے مگر اللہ ہی قادر  
 پیر حہ قیام کیا صحابہ نے تو سوچہ گئے قدم اونکے پس نازل ہوئی یہ آیت حکم ان کے حقوق یعنی جانا  
 اللہ تعالیٰ کہ نہیں طاقت رکھنے کے تم قیام رات کا اور انداز وں سالتیہ مکر بشدہ و مشقت  
 اور اوسین حجہ ہر قیاب علیکم یعنی پس تحقیق کی تیرا اور ساقط کیا تم سے فرض قیام رات کا قافرا  
 پس ہر ہو نماز میں اور امر و جہاد کے لیے ہے یا غیر نماز میں اس صورت میں کہ مستجاب کے لیے ہو  
 مائیکس جو آسان ہو تیرے قرآن سے روایت کیا ہے ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اپنی ہریرہ  
 کہ ارضوں کہا جسے ہر میں سوایتیں راتیں نہیں کہا گیا غافلین سے اور جسے ہر میں سوایتیں

لے نفسیں  
 اور عین  
 بندہ  
 یا تیرے  
 اللہ علیہ  
 نفس العذر





سو اسی کے ترسیل و ترویج کے لئے قرآن و قرآن نہیں رہتا ہی اور اگر تمہارے دلوں میں اسے کامل اور  
 والوں میں گزرتا ہے کہ اہل بیت کی تعین تو باعث مشقت ہی لیکن مدت کی تعین  
 قرآن شریف کی قرات کی قدر تو ہمارے لیے بہت مناسب تھی اور اس میں کوئی مفید ہی نہ تھا ہر  
 مدت کی تعین کو بالکل کیوں موقوف کر دیا یعنی مثلاً یونان و ہندوستان مثلاً پانچ سیلاب یا چار سیلاب  
 یا ہزار آیتیں یا پانچ سو آیتیں یا چار سو آیتیں ہر کثرت میں پڑھ کر تو اس خیال کا جواب جتنا لے  
 دیتا ہے کہ ازل للازل حق تو اس نے حکم اَنْ سَبِّحُوْهُ صَبْحًا مِّنْ مَّوْجٍ اَوْ سَبِّحُوْهُ خَلْقًا مِّنْ دَرَجَاتٍ اَوْ سَبِّحُوْهُ  
 ہونگے تم میں سے یا راز اور پندار میں مختلف ہوتی ہیں چنانچہ بعضی جاری ایسی ہوتی ہے کہ اوس میں ایک  
 آیت پڑھنے کی طاقت نہیں ہوتی ایک سیلاب ایک سو آیت پڑھ ہی جاتی ہے وَاَخْرَجْنَا مِمَّنْ يُّقْرٰنُ  
 فی کادحٍ اور کتنے اور ہونگے جو ہر شے میں پڑھیں اور بڑے دور و دراز سفر کرینگے لیکن وہ سفر  
 ایسے نہیں ہیں جو منوع و حاکم کر دیے جاویں اس لیے کہ اُن سفر و زمین میں یَتَذَكَّرُوْنَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ  
 طلب کرتے اور ہونڈتے ہونگے فضل خدا جل شانہ کا یا ظاہری فضل جیسے رزق کئی تلاش اور  
 نوکری اور تجارت وغیرہ یا باطنی فضل جیسے طالب علمی اور حج اور عمرہ اور صلحہ اور اولیاء کی زیارت  
 تاکہ انکی صحبت سے دل کو روشنی حاصل ہو اور ایسے امر ظاہر ہے کہ سفر میں ماندگی غالب ہوتی ہے  
 اور آدمی تھک جاتا ہے ایک کھڑا ہونا اور ایک سو پڑھنا ہی اس دشوار ہوتی ہے ہر سو آیتیں اور ہزار  
 آیتیں کس پڑھ ہی جاتی ہیں وَاَخْرَجْنَا مِمَّنْ يُّقْرٰنُ کَثْرًا مِّنْهُنَّ اَوْ قَلِيلًا اَوْ بَعْضُهَا اَوْ كَثْرًا مِّنْهَا  
 کی راہ میں دین کے دشمنوں سے سو ان کو تو کو اگر تعداد قرآن پڑھنے کی تکلیف دین تو قال جہا  
 سے باز رہیں اور یہ تیون عذر جو مذکور ہوئے ہیں اختیار کے قابل ہیں اس لیے کہ بیمار ہونا اپنے  
 اختیار میں نہیں ہے حق تعالیٰ کے ارادے سے متعلق ہے اور روزی کی طلب زندگی اور بدن کے  
 قیام کے لیے اور علم کے طلب دین کے کامل کرنے کے لیے آدمی کو ضروریات سے ہیں اور جہاد کرنا ہی  
 عقیدہ و اصول و علم کے اصلاح کے لیے اور یہی مسلمانوں کے بچاؤ اور سیلابی کے لیے ضرور ہے اور  
 چونکہ تم میں سے بعض کو یہ عذر پیش ہونا ضروری ہے اس لیے قرآن شریف کے ہر مقرر  
 کرینگے اہم تکلیف دینی مناسب ہونی قَافٍ وَاَمَّا تِلْكَ الْمِثْرَ سُوْرٌ مِّنْ جِبَالٍ مِّنْ اِسْمٰنٍ ہُوَ قُرْآنٌ  
 بدون تعین قرات کے قطع پہلی تخفیف میں قرات کی مدت کی تعین کو موقوف کیا تھا یعنی اور  
 اگر اس شب بیداری اور تجد گزاری کی مدت کی تعین موقوف ہو جانے میں تم کو خوف سہات کا  
 ہو کہ ایسا ہو جاری ریاضت و مجاہد میں مقصود مقور و اتم ہوا ہے کہ آدمی کا نفس دن و رات  
 کرنے عمل کے لیے کسی کام میں مقید نہیں ہوتا ہے تو یہ خوف بہت کر دہ خوف ہو جو کہ حق تعالیٰ  
 نے جو چیزیں معین کر کے کس پر فرض کر دی ہیں وہ بہت ہیں اور انہیں کے ادا کرنا نہیں جہاں تک  
 ہونگے کوشش و سعی کرو اَقِمْ وَجْہَكَ لِلدِّیْنِ اِسْلَافًا اور قائم رکھو نماز کو جو پانچ وقت گنتی کی کہ ہر  
 پھر فرض میں نماز کا قائم کرنا پڑا مجاہد کے لیے کہ قیامت کے سفر بہت کرینگے ہیں اور نماز



سنت اور سوقت ہوتی ہے کہ اس میں کچھ خلل نہ ہو اسکے دل اور زبان اور غصہ ہر حال میں ہر خواہ وہ عمل  
سنت ہو یا مستحب ہو یا فرض ہو **وَقَالَ تَقْوَالِیْ كُنْ** اور دیتے ہو زکوٰۃ کو جو سال گذرنے کے بعد  
ایک اندازہ تمہارے مال میں مقرر کر دیتا ہے اور زکوٰۃ کا اور اگر یہی بہت بڑا مجاہدہ ہے اس لیے کہ مال کی  
محبت کو دور کرنا نفس پر بڑا شاق ہے اور اس سے یہی ایک بڑا مجاہدہ جو نفس پر بہت دشوار ہے وہ یہی  
تکلیف بتلاتی ہیں **وَاقْرِضُوا لِلّٰهِ قَرْضًا حَسَنًا** اور قرض دو حق تعالیٰ کو اچھی طرح کا قرض دینا حاصل کلام  
کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محتاج بند و ملک و قرض حسنہ دو اور سود و فائدہ اون سے مت لو اور مال کی کثرت  
سختی و تنگ طلبی مت کر دو اور اگر اون سے سب داہنوں کے اور کچھ کم دیوں یا وعدہ کیے ویر ہو جاوے تو  
سب باتوں کو اون سے قبول کر دو اور بار بار قرضدار پر سنت و حسان مت رکھو یہی وہ قرض ہے جس کے  
حقین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے معراج کی رات میں بیعت کے روزہ پر لکھا ہوا  
دیکھا کہ جو خدا کی راہ میں ایک دم خرچ کرے اس کے لیے ثواب دم کا لکھا جاتا ہے اور جو کسی کی راہ میں  
واسطے ایک دم قرض حسنہ دے اس کے لیے ثواب چار سالانہ دم کا لکھا جاتا ہے اپنے حضرت جبریل علیہ السلام  
پر چہا کہ اس کا کیا سبب اور نہون کہا کہ جو شخص خدا کی راہ پر دینا ہے تو کہی اس کا دینا محتاج کو پہنچا  
اور کہیے غیر محتاج کو اور آدمی قرض نہیں مانگتا ہے مگر محتاج ہے ہو کر اس لیے قرض دینے کا ثواب  
زیادہ ہو اور دینے سے **وَمَا تَقْضُوا مِثْلًا** الخ اور جو کہ گھر سے جو گئے اپنی ذات کے نفع کے لیے تاکہ حاجت کا  
ذخیرہ ہو سیدائی ایسے کسے جس کی ہر خواہ نفل نماز ہو یا نفل روزہ اور خواہ نفل صدقہ ہو اور خواہ  
شب بیداری ہو اور یا کوئی اور عبادۃ بدنی یا مالی ہو **تَجِدُوْا فِیْ ذٰلِكَ اٰیٰتٍ لِّمَنْ يَّرْزُقُ** اللہ تعالیٰ کے ہر کوئی کو ہر حال میں  
کے پس **هٰذَا خَشْيَکُمْ** اور ہر چیز ہو گا تمہاری ان نیکیوں کا جو تم نے دینا میں کیا ہو گا اس لیے کہ  
اجر قرب الہی کا مزا تم کو دیا گیا **وَاعْظَمُ اَجْرًا** اور بہت بڑا ہو گا ان روحی ثواب کے آخر میں  
محبت میں یہی اور کیفیت میں یہی اور بقا اور عدم قائم یہی سو تمہاری لیے نفل عبادتیں ہر حال میں  
کنجائش ہے نفل کے مجاہدہ اور شفقت کے لیے اور اگر باوجود ان سب باتوں کے ہر یہے ملکوں ہر گنا  
خوف و دہشت ہووے تو اس کا علاج یہی ہم کو بتلائے دیتے ہیں کہ **وَاَسْتَغْفِرُكَ اللّٰهُ** اور غشیش  
علیہ السلام سے **اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ** بے شک اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے تمہاری تقصیر و کمزوری  
بندگیوں کے ضمن میں بخش دے گا اور ان عبادتوں کے ثواب کو کامل و پورے کر کے تم کو عنایت کرے گا اور  
کہا ہونگی **تَارِکِیْنِ لِّمَوْتِیْ** بالکل دور کر دے گا پس اتنا سمجھ لینا چاہیے کہ تنہا تقیہ دہی کے قائم  
مقام ہے یعنی جسے تقیہ دہی صحت اور مرض سے بچانے کے لیے کہیں علم ہے کہ جو ہمیشہ تقیہ کیے جاتا  
اور سکور یا صحت و وزین کی بدن کی تندرستی کے لیے کچھ احتیاج نہیں خود بخود بدن تندرست  
رہے گا ایسی ہی جو شخص تنہا کی دعا و مت کرے گا وہ گناہوں کی الاٹش سے ہمیشہ پاک رہے گا  
**عَزِیْزٌ قَاطِرٌ** الخ یعنی پس نماز تجدید پر جو جہد آسان ہو تب پر غیر متدانی  
وغیرہ ہر اگر صبر و دوام دے منہ بکری کے ہو پس یہ تجدید کثرت ہوگی اور کہیے دور کثرت نماز کو

نواب قاضی حسنہ دینی کا لایا ہوا نسخہ

نواب قاضی حسنہ دینی کا لایا ہوا نسخہ



۱۰۱  
۱۰۲

۱۰۱

۱۰۲

۱۰۳

۱۰۴

۱۰۵

۱۰۶

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۸

۴۶۹

۴۷۰

۴۷

[illegible]







ہر کسی بہانہ اور زمین کے اوسے یہ کہی ہیں اور چہ تہجد کے بہن اور اون سب پر وہیں موتی اور یاد کو  
 لٹکی ہوئی ہیں یہ حال دیکھتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غش آگیا اور زمین پر آپ گہری تہجد  
 دیر میں جو موتی آیا تو بظہر بنا اپنی تین گہری پانچا اور اپنی بی بی حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے  
 آپ ملے فرمایا: بچو کوڑہ جاڑیے معلوم ہوتا ہے کچھ کپڑا لٹا دو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو  
 کئی کپڑے اور مائی اوس وقت حضرت جبریل علیہ السلام نے آسمان سے نزول فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے سامنے کپڑی ہو کر یہ آیتیں پڑھیں: **يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ قَاذِنَةٌ دَلِيلٌ فَكَاذِبَةٌ لَّكُم مَّا تَكْفُرُونَ**  
 پھر بعد اسکے وحی کا انا پے در پے شروع ہوا اور اس سوئی رابطہ کے وجہ سے سورہ منزل سے ظاہر ہے اتنا  
 ہی کہ اس سوئی اول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلوک راہ خدا کے لازمی اور نفس کا مجاہدہ  
 اور حق تعالیٰ کی ترویجی حاصل کو فرمایا ہی اور اس سورت میں خلق اللہ کے رہنمائی اور ہدایت کے لازمی کو  
 فرمایا ہے اور مرتبہ کمال کا مقدم ہے مکمل کے مرتبہ پر اس لیے سورہ منزل کو اس سورت پر صحابہ علیہم  
 علیہم السلام نے مقدم لکھا ہے اور کلام کے اور الفاظ مستعمل اور مضمون متفرق دونوں سورتوں کے آپس میں  
 بہت مناسبت رکھتی ہیں اور اس سورت کے اول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منزل کے خطاب کا  
 مخاطب فرمایا ہے اور اس سورت میں مدثر کے خطاب کو یہ دونوں خطاب معنوں کے سوا کچھ نہیں  
 قریب ہیں اور اس سورہ میں فرمایا ہے **قُلْ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِثْرًا مِّمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ** اور سورہ میں انہما کے  
 مقرر کے کمال کو نیکو ہی اور مع تقین خلق اللہ کو کامل کر نیکی دے اور اس سورت کا نام سورہ مدثر اس لیے  
 رکھا ہے کہ اس سورت کے اول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدثر کے خطاب فرمایا ہے اور مدثر  
 عرب کے لغت میں اوس شخص کو کہتے ہیں جو ایک کپڑا بنا کر کپڑے اور پراڑہ لے جیسے دوہرا  
 چادر یا کلت تاکہ وہ کپڑا سفری اور لہرزہ کو دھڑکے سو یہ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ وحی الہی  
 نزول سے قدر عظمت اور بزرگی کہتا ہے کہ جو شخص تمام مخلوقات سے قوی تھا اور کسے چیز سے  
 نہیں ڈرتا تھا اور شجاعت اور دلاوری اور کشادگی اور بے حوصلہ کے تمام جہان میں مشہور تھی  
 بلکہ سہجابت میں سب لوگ اوسکی مثال دیتی تھی سو وہ شخص اوس وحی کے نزول سے قدر  
 خوف میں آگیا کہ اوسکا بدن تہترانی لگا اور اسے یہ خوف سنبھال گیا پھر جو لوگ جانتے ہیں  
 کہ ہمارے اوپر وحی نازل ہوئی بلکہ یوں کہتی ہیں کہ اگر حق تعالیٰ کو ہمارے ہدایت اور رہنما  
 منظور ہے تو ہمارے ہر ایک کے پس منہ کیون نہیں پہنچا سوا ان لوگوں کو کیا وحی کے عظمت  
 معلوم نہیں ہے کیون دے جو دے بن اور اپنے بے صبر کیو جان بوجہ کہ چہا ڈالتے ہیں اور دیکھتے  
 اندھے بنے جاتے ہیں چنانچہ اس سورہ کے آخر میں ان لوگوں کی یہودہ کوئی کا بیان آدیکھا یعنی  
**بَلْ يَرَوْنَ كُلَّ آيَةٍ مِّنْهُمُ أَنَّ يَوْمَئِذٍ صُحُفًا مُّتَنَسِّتًا** اور ہمارے ہات کی طرف یہی کہ  
 شخص جب منصب کے پوشاک پہنتا ہے تو اس منصب کے لوازمات کو بجالانا اور ہر ضرورت چھو جاتا ہے جیسے  
 مشینیں، رتہ اور جیبہ اور قضا اور قفا کی چادر اور حساب کا خلعت اور سوا اسکے اور جو شرعی

"جنت و جہنم  
 نامہ مستطی  
 مولانا محمد علی  
 صاحب دہلی"

خدایتین میں اور اگر پوشاک کسی منصب کی پہنکے اور کا حق نہ ادا کری تو وہ جو مواد غماز سبھا مدد تقاضا  
 پناہ دی ہم سب کو ایسی بری بات سے سوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وحی کے فرشتے کو دیکھ کر  
 وحشت اور خوف کہا کہ گھر میں تشریف لائی اور بالا پوش کو اوڑھنا اور پہلے ہی اسی قسم کا سلا  
 ہو چکا تھا تو کو یا ابھی اہلیت کے نزدیک ایک بالا پوش کا اوڑھنا وحی کے نزول کا نشان ہو گیا اور  
 ادھون نے دریافت کر لیا کہ جب بالا پوش آپ طلب کریں تو جان لینا چاہی کہ وحی کا نزول آپ  
 پہلا ایسا واسطے حقیقی کا حکم ہوا کہ اب تو تم اس علامت سے مشہور ہو گئے کہ بار بار تپرو وحی آتے ہے  
 اور اس وقت بالا پوش تم اوڑھتی ہو تو اب ٹھکو چاہی کہ اس خدمت کا حق ادا کرو اور اپنی کام با  
 استعداد تیار ہو جاؤ اور یہ یہی ہے تاکہ محبوبیت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بروردگار کے  
 حضور میں خلائق کے نزدیک ثابت اور مشہور ہو جاوے اور جو شخص اس سورت کو پڑھے یا سنے تو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبیت کے کمال کے درجہ کو دریافت کر لے یعنی دنیا میں جس کے  
 عاشق کو اپنے معشوق کی کوئی وضع یا ادا اچھی معلوم ہوتی ہی اور دلپر کہہ پ جاتی ہے تو وہی  
 وضع کرادے کو یاد کرتا ہے اور پکارتا ہے او دامن اڑھا کر جانیوالی یا اسخ پڑے والے یا او  
 بری زلفون والے سوہیڑھے حق تعالیٰ کو یہ لباس اور یہ وضع اپنے محبوب کی بہت پسند  
 ایسے ہی وضع کر آکھو مخاطب کر کے بار بار فرماتے ہیں **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَعْيُنَ وَيَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ**  
**يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ**  
 ایدو کیر اپنے پر پیٹے ہوئے یعنی سیت وحی سے ادبہ پس ڈرا اور بروردگار اپنے کو ساتھ بزرگی  
 یاد کرے **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ**  
**يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ** **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَبْصَارَ**  
 خوف کرنا چاہی بلکہ تمہارا حق اور ٹھکوسن ادا تو یہ بات ہے کہ تم اور دیکھو ڈراؤ اور حق تعالیٰ کا خوف  
 اور دیکھو ڈراؤ اور ڈراؤ کو کو کو کو حق تعالیٰ کے عذاب سے اور جوت کا منصب مجھ دو تو جو دیکھو  
 چاہتا ہی یعنی خوف دلانا اور خوشخبری سننے لیکن جو ڈرانا عام ہے ایسے کہ کوئی فرد انسان  
 تقصیر سے خلع نہیں ہے بخلاف بشارت کے کہ یہ متقی اور نیکو کار دیکھنے واسطے خاص ہے اور حکم  
 فایہ عام اور سب کو شامل ہوتا ہے وہ بہت ہے ضروری ہوتا ہی بخلاف ادکام کے جو خاص ہوتا  
 اور یہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو خوف کہا گئی ہی تو ڈرانے کا حکم ہے بہت مناسب  
 ہوا اور یہی ہے کہ جو قوت بین یہی سورت امانزل ہوئی ہی اس وقت تمام جہان کھرا اور برائیوں  
 پیرا ہوا تھا خوشخبری کی بیاقت کو لو نہیں رکھتا تھا جو تباہہ ڈرانے ہی کے لائن تھا ان باتوں نے  
 سلاطین سے عجیب فتنہ انداز لینے ڈرانے پر اکٹا فرمایا اور جو حق تعالیٰ کے عذاب سے لو کو کو ڈرانا  
 بغیر بیان کر لے اس عذاب کی عظمت کہ ممکن نہ تھا اور اس طرح اس عذاب کا تحمل ہونا یا اس کے  
 وضع کی کوئی تدبیر کرنی نہیں ممکن نہیں اور اس عذاب کی بڑائی اور اصلاحی بغیر بیان کر لے پڑے

اور ذات پاک کے کہ جو مذاب کر لگا تصویب نہیں ہے لینے اس کے قدرت کی برابر کوئی قدرت نہیں رکھتا اور اس کے علم کے برابر کسی کا علم محیط نہیں ہے ہر اوس ہی بیگانہ اور چھینا طور پر کمالات معلوم ہوں یہ کسی طرح ممکن نہیں ہے سو گنو ایک اور چیز یہی کرنی چاہیے **وَذَكَرْ فَكَيْفًا** اور اپنے رب کو بڑائی سے یاد کر اور ان لوگوں کو یہی خوب طرح سمجھا دو کہ کوئی شخص اس کے علم کے محیط بنو نہیں اور اس کی قدرت عام بنو نہیں اس کی برابر ہی نہیں کر سکتا اور کوئی چیز چوٹی ہو یا بڑی اس کی دلالت سے باہر نہیں اور کسی بھی ہی مشکل چیز ہو لیکن اس کی قدرت کے سامنے بے حقیقت محض ہے اور بعضوں نے کہا کہ اس تکبیر سے نماز کی تکبیر مراد ہے جو ابتداء تحریمہ سے نماز کے آخر تک برائے اتعال میں اللہ اکبر کہہ کر کہا جاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس وقت اہل اسلام کے عرف میں تکبیر کہنا خوشی کی علامت تھی سو گنو یا یوں ارشاد ہوتا ہے کہ اب خوش ہوؤ اور خوف مت کرو کہ الیا بڑا منصب ہے نہ تم کو عنایت کیا اور سفیر ہی کا خلعت تم کو پہنایا اور اس تفسیر کو تائید دیتا ہے وہ مضمون جو بعضے نے نقل کیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام سے جب آنحضرت ﷺ تکبیر کہتے سنی تو آپ نے پکار کر ارشاد کیا کہ یہ آپ کے زبان سے سن کر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے یہ تکبیر کہہ کر آپ کے تمام گہروں میں آپ کے کلمات سے تکبیر کہی اور ب خوش ہوئے اور بانگ یہ لڑا اور خوف وحی کے نازل ہونے کے سبب ہٹا کوئی خوف کی بات نہ تھی ہر اس وقت سے مسلمانوں میں تکبیر کہنی خوشی کی علامت بنی گئی ہے وجہ یہ کہ عیدین اور حج اور تشریق کے دنوں میں تکبیر واجب کر دی گئی کہ ہر نماز فرض کے بعد چکا کر تکبیر کہا کریں اور تکبیر کا اون دنوں میں اور بوقت ہر نماز کے اول میں واجب ہونا اور تسبیح اور تحمید کا کسی وقت واجب ہونا یہاں تک کہ یہ ذکر خاص اہل توحید و اہل اسلام کا ہے ایسے کہ حق تعالیٰ کے ساتھ کسی کمال کے صفت میں کسی کو برابر بنانا خاص ایمانداروں اور موجد و بنیاد عقائد ہے بخلاف تسبیح اور تحمید کے مضمون کے کہ تمام بنے آدم کے گروہ اس کے معتقد ہیں اور جو شخص حدیث کے کتابوں کو اور صحابہ کے تواریخ کو مطالعہ کر لگا تو اس کو سہا تکفایتین ہوگا کہ ان کی کوئی مجلس اور کوئی نشست تکبیر سے خالی نہیں رہتی ہر نعمت پر تکبیر کہتے تھے اور ہر خوشی میں اسے کلمہ کو بلند آواز سے کہتے تھے اور لڑائی اور دشمنوں کی مقابلہ کی وقت بھی اسے کلمہ اپنے خاوند کے عظمت اور مقابلہ والوں کی حقارت بیان کرتے تھے اور خوف کی وقت بھی اسے ذکر کے برکت سے مدد طلب کرتے تھے جیسے اگلے کی وقت اور جن مایوت یا در طلب بنو نہیں رہتے تھے چنانچہ اذان اور اقامت میں یہی اسی کلمہ سے روفر کیا ہے سو اس امر کے مضمون پر عمل کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل سے ہندو اس امت مرحومہ میں رواج پایا تھا کہ عد اور مساب سے باہر تھا لیکن افسوس کہ چنگیز خانیون اور تہ کون کے ملک اسلام پر غالب ہونے کے سبب اس امر کا رواج بلکہ تمام اسلام کے رسولوں کا کم ہونا شروع ہوا یہاں تک کہ اب اس زمانہ میں ان کو نشان ہی باقی نہیں ہے **اَللّٰهُمَّ اَدْخِلْ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ عَلٰی عِلِّيِّیْنَ وَسَلِّمْ** اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ

مجلس شورای اسلامی  
جمهوری اسلامی ایران

حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ کے وقت میں فلسطین کی قلعہ کو مسلمانوں کی جماعت نے کلمہ پڑھا  
 فتح کر نیکی اور اس قلعہ کی پتھر کی دیواروں مسلمانوں کی کتبیر کی آواز کی صدیہ گریں پکچے اور  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وقت کی فتحوں کی حاملین مذکور ہی کہ صہیظہ کے قلعہ کی دیوار حضرت عمر  
 رضی اللہ عنہ اور مسلمان کی کتبیر کے آواز کے صدیہ گریں پکچے اور قلعہ اس کلمہ نے  
 تاثیر کی تھی کہ جب اس دیوار کو ادھانی تھی تو غیبی کتبیر کی آواز آتی تھی حاصل کلام کا یہ ہے  
 کہ اس کلمہ کے مضمون کو ہر وقت خیال کی سامنی رکھنا شرک کے سب وجوہی نجات بخشنا  
 اس لیے کہ حق تعالیٰ کے برابر کوئے چیز اس کی نظر میں نہ ٹہریگی اور مصیبتوں اور آفتوں کی بیکار و نہیں  
 اور خوف ناک چیزوں کی ہشت دل کے دور کرنے میں یہی کلمہ ٹہرے کام آتا ہے لہذا اس  
 کلمہ کا مضمون ہر وقت اس کے سامنے جب ہوتا ہے کہ طہارت ظاہری اور باطنی دونوں میں ہر گز  
 حاصل ہو ورنہ اس لیے کہ پاک چیز کے عظمت اور ناپاک خیال دونوں میں جمع نہیں ہوتی تو اس کلمہ  
 کا فائدہ حاصل کر نیکی لیے طہارت ظاہری و باطنی ضرور ہوئی چنانچہ ارشاد ہوتا ہے **فَظْهَرْ لَّكَ عِزِّي**  
**فَظْهَرْ لَّكَ عِزِّي** اور اپنی کپڑی پاک رکھ اور کپڑی کو چھوڑی **فَظْهَرْ لَّكَ عِزِّي**  
**تَقْسِير** اور اپنے کپڑے کو خوب پاک کر واسلئے کہ پہلے آوے کے کپڑے ہی پر نظر پڑے  
 پہرے کے بعد بپراور جب کپڑا پاک ہوا تو بدن جو کپڑے سے چسپاں بطریق اولیٰ پاک  
 یہی وجہ ہے کہ بدن کے طہارت کا یہاں پر ذکر نہیں کیا اس لیے کہ بدن کی پاک کے بالضرور بھی جاتا  
 یعنی کپڑے کو جو بدنی علاقہ رکھتا ہے جب پاک کا حکم ہوا تو بدن کو جو مقصود بالذات ہے ضرور  
 پاک رکھنا چاہیے اب سمجھا جائے کہ عرب کے استعمال میں شیاہ کا لفظ قسم پر ہوتا  
 جاتا ہے ایک شیاہ ظاہری ہر اور ایک شیاہ باطنی ہر اور طہارت یہی دو قسم کی ہے ایک ظاہر  
 ظاہر ہے اور ایک باطنی سو اس کلمہ کے تفسیر میں چار احتمال ہو سکتے ہیں اور ان چاروں احتمال کو  
 کہنے مراد یعنی چاہیے اگرچہ عموم مجاز کی طور سے ہے سو پہلا احتمال یہ ہے کہ اپنے ظاہر کپڑوں  
 کو نجاستوں اور پلیدیوں سے پاک رکھو اس لیے کہ ایمان دار آدمی کو نماز فرض ایقل میں یا ذکر  
 اتہی میں ہر وقت مشغول رہنا چاہیے اور ملائکہ اور پاک روح شے نسبت حاصل کرنے  
 اس لیے کہ اسے ہی منظور اور مقصود ہے اور یہ بات بغیر اپنے ظاہر پاک رکھنے کے حاصل نہیں  
 ہو سکتے ہے اگرچہ کچھ سین فرق ہے تو اتنا فرق ہی کہ یہ پاک کے نماز میں فرض ہے اور  
 نماز کے سواے فرض نہیں ہی اور جن چیزوں کے کپڑا پاک رکھنا چاہیے وہ چیزیں یہ ہیں  
 پشیاب اور منی اور ہڈی اور رخی اور خون اور پیپ اگر ہتھیلی کے برابر یا زیادہ ان  
 چیزوں کے کپڑا ہر اب تو اس کپڑے نماز نہیں درست ہے جب تک تین مرتبے دھوئی اور دوسرا احتمال یہ ہے  
 کہ اپنے ظاہری کپڑے دیکھو باطنی نجاستوں سے پاک رکھو اور باطنی نجاستیں یہ ہیں جیسی غصہ اور حوی



اور نہایت اوسے حرام کہے وہ کبریا ایا ہوا اور وہ چیزیں جنکا استعمال حرام ہی وہی ہنودین جیسی  
 مرد کو نہیں کپڑا پہنا یا کپڑا تیار کرنے میں اسراف کرنا جیسی پہننے کے کپڑے کو تختی سی پیچی سکنا یہ سب چیزیں  
 صنوع ہیں ان سب سے بچنا اور پاک رہنا ضروری ہی اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ کپڑے صفیق  
 خلی ہنودین اسلئے کہ عرب کی لوگ کبھی کپڑے اوس شخص کے ذات مراد دیتی ہیں اور کبھی ابرو اور کپڑے  
 نام اور وہ تہ اوس شخص کا چنانچہ بولتی ہیں کہ **المرء بربہ** یعنی کرم کے صفت ہی پاس ہے اور  
 یون ہی بولتی ہیں کہ **فلان طاهر الذلیل** یعنی فلاں شخص پاک دامن ہے یہ سب مثالیں اچھی صفتوں پر  
 ولادت کرتیں ہیں اور میں مناسبت کے وجہ یہ ہے کہ کپڑا آدمی کے سبب بد کو لپیٹ لیتا ہے اور دوسرے  
 وہی کپڑا دکھلائے دیتا ہے اور کپڑی ہی کے سبب ایک آدمی کے دوسری آدمی سی امتیاز اور پہچان  
 حاصل ہوتے ہیں تو گویا اسکے ذات اور اسکے خاص صفتوں کے حکم میں ہوا تو اس احتمال سے اس آیت کے منفی  
 یون ہو گئے کہ اے پیغمبر تم اپنے ذات اور اپنے ابرو کو بد صفتوں اور بد خلقوں کی آلودگی اور بری تہمتوں سے  
 بچائے رکھو اور جو تمہارا احتمال یہ ہے کہ کپڑے مراد وہ بدن ہو جو استنجی کا اور اور اعضا مستورہ کا محل ہے  
 اور تھہیر سے مراد اپنی سے استجا کرنا ہوا اور پیشاب اور غلاطت کو خوب طرحی دھونا اور تمام بدن کو ہر ناباکے  
 سے پاک صاف رکھنا انقض ہر طرح سی ظاہر کی پاکی کو باطن کی پاکی میں بڑی تاثیر ہے اور کپڑے صفا  
 دلکی صفائی کے ابتدا ہے خصوصاً اوس شخص کے جسکے عظمت اور بزرگی دلونین سیٹھانا اور اسکے کہنے  
 کو واجب بقبول کرنا منظور اور مقصود ہوتا ہے تو اسکے کپڑے اور بدن کی پاکی میں زیادہ تر کو شتر  
 کرنے جاتے تاکہ لوگوں کے نزدیک گند کے سبب حقیر نہو جاوے اور اسکے کہنے کا کوئی اعتبار نہ کرے  
 لیکن آجگاہ پر اوس کپڑے کی پاکی بیان کرنی منظور ہے جو ایمان دار کو عبادت اور اعتبار کے لئی ضرور  
 ہے نفیس اور گران قیمت کپڑا ہونا مراد نہیں ہے اسلئے کہ یہ بات ایماذاریکی منافی ہی مگر حقیقتاً  
 انی الغنیۃ اظہار کیلئے اور اوسکا شکر ادا کر شکی وسطی اس نیت سے پوشاک نفیس پہنی مستحب ہو جاتی ہے  
 اور جب ظاہری طہارت بیان سی کہ یہی مقدم ہے فرغت بائی تو اب باطنی طہارت کو جو مقصود  
 بالذات ہے بیان فرماتے ہیں **وَالشَّجْرَ فَاجْزُؤْهُ** اور جتنی پلیدی اور گند کے کی قسم میں سو بکو چھوڑ دے  
 خاصہ تھا اور بری خلق اور چوٹ بات اور سب بری کام اور اور باطنی نجاستیں جو کسی لذت کے ساتھ  
 وکے متعلق ہونے سے پیدا ہوتی ہیں اور آدمے کے روح کو گندہ کرتے ہیں اور یہ ہی ہو سکتا ہے کہ جز  
 سخت پلیدی کو کہتے ہیں سواہی آیت میں اون کاموں کا حذر اور دوری منظور ہے جو کہی کہی صا در ہوتے  
 ہیں اور اونکی عادت نہیں ہونی اور اس آیت میں ہی اونہی کاموں کی حذر منظور ہے لیکن جب  
 اونکی عادت ہو جاوی جسکو ہندیین کہتی ہیں کہ لٹ لگ گئی یا اسکے قریب ہو جاوین غرضکہ ہر جس  
 آدمی کو طہارت ظاہری اور باطنی عالم قدس علویکی مناسب کر دیتی ہی اور اس عالم کے فیض کو  
 حاصل کرنا اونکی کمال مناسبت کے سبب ہوتا ہے اور اوس فیض سے مخلوق کو فیضیاب کرنا ہر  
 آسان ہو جاتا ہی اور جو روح کی گندی کرنیوالی چیز کہ جو باطن کو بالکل خراب کر دیتی ہی وہ دنیا کی طرح ہے

اسی واسطے خاص کر کے بیان فرماتے ہیں وہ کہتے ہیں الخ کا عن یزید کبر و ذلکی پاک رکبہنی کہ حکم فرمایا سہیلی ہی کہ شرک اپنی کبر و کمونجا ستون سے بجاتے نہیں تہی حضرت نکو حکم ہوا کہ تم اپنی کبر و ذلکی پاک رکبہا کہ اقامت شہیت مشرکوں کے ساتھ نہوا اور اختیار کرنا جہار رکبہا ہر چیز میں جاہی سہلی کہ بنا وین کے پاکے پر ہے اور نہیں داخل ہوگا جنت میں مگر پاک اور ستر اور اللہ دوست رکبہا ہے پاکونکو اور حدیث شریف میں آیا ہے غسل اذناء و طہارت الفناء یؤد ثاب العنی اور یہی حدیث شریف میں آیا ہے تطفؤا اقاہک فاقا طرق القرآن کہا رغب فی کہ طہارت و قسم ہر طہارت جسم کے اور طہارت جانکی اور اکثر تین نہیں دونوں طہارت تو کنی لسی آتی ہیں اور یہ قول اسد کا دیا پاک فطر اسکے معنی بعضوں نے یہ کہی ہیں کہ پاک رکبہ اپنی نفس کو عیونسی انتہی یا مراد یہ ہے کہ پاک رکبہ اپنے اخلاق کو اچھا کر اور حدیث شریف میں آیا ہے حسن خلقک و قومع الکفار تلخل مداخل الاکابر انتہی یا مراد کبر و ذلکی پاک رکبہ سے سنوانا عموماً رکبہا ہے اور سی قبیل سے ہے یہ حدیث چشمہ شریف میں ہے فیہا ای علیہ الخیر و الطیب یعنی قیامت کو اٹھایا جائیگا آدمی بیج و نوکر و ناپسند کے کہ مراد بیج و نوکر یعنی اوپر عمل پر اور اچھا اپنے کے اور یہ ہے آیت ہے ولانہ کتبث فی کتابنا ای علیہ اور تحقیق اٹھایا جائیگا آدمی بیج کبر و ناپسند کے سے ملے ملوں اپنے پر کما فی القاموس کا یا معنی یہ ہیں کہ اپنے اہل کو پاک کر خطاؤں سے ساتھ و عطا و ادب دینی کے اور عرب کہتے ہیں اہل کو ثوب اور لباس حسیا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے عن لیا اس کما و انتم لیا اس عن اور نعمات میں شیخ ابو الحسن شاذلی رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا میرا کہ مجھ کو فرماتی ہیں اسی علی طہر ثیابک من اللان تحفظ بعد اللہ فی کل نفس یعنی پاکیزہ کر اپنے کبر و ذلکی سے تاہر و منہوی تو لبیب اوتنا ید خدا ہی تھا کہ ہر دم میں عرض کیا میں نے کہ کبری میری کیا ہیں فرمایا کہ تجھ پر حق تعالیٰ نے بیج خلعت پہنائی میں خلعت محبت اور خلعت معرفت اور خلعت حق اور خلعت ایمان اور خلعت اسلام جو کوئی خدا کو دوست رکھی اوپر آسان ہوئی ہر چیز اور ہو کوئی خدا کو پیچھا اسکے نظر میں حقیر معلوم ہو گئے ہر چیز اور جو کوئی خدا کو لٹکا جانے والی ساتھ شرک کر گیا کسی چیز کو اور جو کوئی خدا کا پر ایمان لا دی نہ ہو گیا ہر چیز سے اور جو کوئی ساتھ اسلام کے آ رہا ہوئی خدا کا کناہ نہ کر گیا اور اگر گناہ ہو ہی جاوی تو عذر کر گیا اور جب عذر کر گیا قبول کیا اللہ تعالیٰ کے فضل سے پس شیخ ابو الحسن نے فرمایا ہے جبہ سی جانے میں نے معنی اللہ تعالیٰ کے اس قول کے و ثیابک فطر سے در تو پوشید بطفیز والی و خلعت از صفات روحانی و دارش از لوت چشم و شہوت و درد تابا رنگی شوی شہور و اور لفظ رجز ساتھ پیشی کے ہر چیز امام عاصم نے بیج روایت حفص کے اور باقیوں نے سی کے زہر سے پڑا ہئی اور معنی دونوں کی کہتے ہیں کہ بت کو کہتے ہیں یعنی چوڑی رکبہ عبادت بتوں کی اور اس نجا او سکے جیسے کہا ابراہیم علیہ السلام

لہ  
دھونا اس کا  
ادب پاکیزہ  
رکبہ میں  
باعث ہوں  
ہیں تو کبر  
سے اس  
پاکیزہ رکبہ  
یعنی ہو گیا  
ایسا کہ  
دین میں  
قرآنی  
سے  
اچھا کرنا  
خوشی کو  
کامیابی  
ہو دین  
ہو دین  
تو کبر و  
دین سے  
دار و مدار  
سے کان  
سے عبادت  
الادب  
و غیر

واجب ہے وہی ان بعد اہلکام و حرم و کائنات تستکثر و لیس یان فاصیہ  
 بعد چاہیے کہ کچھ دیوی تو زیادہ طلب کرتے ہوئے بنے تختہ لیجانا غنی کے پاس تا وہ زیادہ تختہ سے رہا کر  
 اخلاق بدست ہی اور واسطے حکم پروردگار بنے کے جبر کر کے تختہ اور نہ کر کہ حسان کو بہ اور بیت جاہ  
 اور اپنے رب کی راہ و کجہ **مقن نفیس** و کائنات الخ اور نہ حسان کہہو کہ پیرز قرآن کے  
 تعلیم کا اور نہ احکام آئینی کے پہنچانے کا اور نہ کارروائی اور حاجت برآری کا اور نہ کچھ دینی کا اس  
 غرض سے ایشا کر دو اور دریدہ پست سی ہو جاوین اور اس سبب بڑا نام و مرتبہ حاصل ہوئی اور پھر اس  
 سبب بیت مال مابہ آوی بلکہ کوئی چیز کے کوہس نیت سے مت دو کر او کے عوض میں وہ  
 زیادہ کر کے ٹکو دیوی سیلی کہ یہی ہی ایک قسم ہی طمع کی جو باطن کے گندہ کر دینی میں نجاست کا  
 حکم رکھتی ہے اور بعضی مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت کے معنی یوں ہیں کہ احسان کے وقت  
 کے پر حسان نہ کہہو اس احسان کو مبرا احسان جانکی کہ مینی تجھ پر ایسا اور ایسا احسان کیا آئینی کہ حسان  
 کہ بنا ثواب کو شاد تیا ہے ٹکو چاہی کہ اس حسان کی کچھ یہی حقیقت نہ جانوں بلکہ لیتی والیکہ  
 اپنے اور بر جانو کہ اس بے حقیقت چیز کو بھی قبول کیا اور ہکو اجر اور ثواب کا مستحق کیا چنانچہ حضرت  
 امیر المومنین رضی اللہ عنہ سی منقول ہے کہ جب کوئی فقیر آجی باس سوال کر نیکو آتا تھا تو  
 او کو فرماتے تھے **موجبا بن محل زاد ناکلا آجرت** اور جب آدمی کو یہ سب چیزیں یعنی حق تعالیٰ کے  
 عطیت اور خاہر اور باطن کے مہارت اور دنیا سے بے طمع حاصل ہوئی تو مشیخت اور شاد کی  
 ریافت اور عین پیدا ہوئی لیکن اس شخص کو باوجود ان سب چیزوں کے جو صلیکے فراخی ضرور ہے  
 نہ کہ خلق اللہ کی جفا و نکاحا تحمل کرنا اور اونکی ایذا و ٹکوا و ہٹانا اور اونکی بد گوئی کو اپنے حق میں نہ گنے  
 گوارا کرے اور نفسانیت کو غالب ہونے دے والا اونکے صحبت کو چھوڑ کر ہیا گے گا اور یہاں  
 اور صحرا نشینوں کی طرح سے اکیلا اور تنہا ہو کر بیٹھیکا مشیخت اور شاد کا کام سر انجام نہ کرے گا  
 ایسے اس امر کے ہی نصیحت ارشاد ہوتے ہے **لو فریکہ اور اپنے پروردگار کے رضامندی کیو**  
**نہ خلعت کی خاطر داری کیلئی** فاضیر و صیر کرو اور اونکی ایذا و ٹکوا و ہٹا و اور باوجود سب  
 پہنچنے کے اونکی صحبت سے کنارہ ٹکرو تاکہ ارشاد اور رہنمائی کے خدمت سر انجام کو پہنچی اور دونوں  
 صبر و عین یعنی ایک حق تعالیٰ کی رضامندی کیو اسے اور دوسرا خلق اللہ کے خاطر داری کیلئی صبر  
 و عین فرق کے علامت یہ ہے کہ اگر غریبوں اور سکیون کی ایذا کا تحمل دیا ہی کرتا ہے جیسے  
 کہ حکومت والوں اور تو نگروں کے ایذا اور قحاک کا تحمل کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ صبر اور تحمل  
 کے خزان بر داری کیلئی ہے اور اگر غریبوں اور سکیون کی ایذا کا تحمل کم کرتا ہی حکومت والوں  
 اور تو نگروں کے نسبت سے تو معلوم ہوا کہ یہ صبر بعد تعالیٰ کیو اسے نہیں ہے بلکہ خلق کے خاطر  
 کیلئے ہے اور اگر یہ خیال دلیین گندی کہ کافر و نکلی ایذا کو اٹھانا اور دوسر صبر کرنے کا جو حکم ہوتا  
 پیری سخت منیبت میں ہم پہنچے اسے کہ سیکونہ بدالین کا حکم ہے اور نہ یہاں کر علیہ جو جائیکہ حکم

یہاں تک کہ  
 عبادت سے  
 یہاں تک کہ  
 وقت کے حکم  
 اور غرض کا  
 اس کے لئے  
 اور اگر  
 وہاں تک کہ  
 عین میں ٹکودہ  
 نہ ہوتا اور  
 بہت سبب  
 کو جسکی  
 اور کسی  
 پہنچنے پر  
 اس سے  
 یعنی تو  
 تاکہ  
 آخرت کا  
 یا زور  
 یا

بلکہ کافروں کو سپر غالب اور ولیر ہو جائیگی بات ہی اور پکاری مخالفت اور سختی اور ایسا سانی اون پر بیت تہا  
 تو اس خیالی کے جواب میں حکم ہوتا ہے کہ یہ سختی تپیر اور آسانی اور سپر دنیا کی زندگی کی چند روزہ کی ہے  
**عزیزی** کا معنی صبر کرنا ہے یہی حکم ہے اور نہ رنجیدہ ہو مشر کوئی ایذا دینے سے اگلے گنگہ دین کے  
 پہنچانے کا حکم ہوتا ہے خالی نہیں ہوتے کو کوئی ایذا سے لیکن تلخ میٹھا ہو جاتا ہے صبر سے بیت  
 تحمل جو نہایت ناید سختی ولی شہد گرد ہو و طبع رست **فَاِذَا نَفَقْتَ فِي النَّارِ فَقَدْ لَكَ**  
**بِقَوْلِ رَبِّكَ** **عَسَىٰ** **كَفِّرَ عَنْكَ** **يَسِّرَ** **۝** پس جو وقت کہ  
 پہونکا جاوے گا بیچ صور کے دشواری ہو وی اور سوقت بیچ اوسدن کی وقت دشوار ہو وی اور ہکا فروہ  
 نہ وقت آسان **فَنَسِيَ** **۝** پر جب کٹر کھڑی وہ کہو کہر اپر وہ اوسدن شکل دن ہے منکر و منیر  
 نہیں آسان **فَاِذَا نَفَقْتَ** **۝** پر جب ہونکا جاوے گا تقارین اور کوچ کی آواز ہو گے اور  
 آخرت کا سفر آن پہنچی کا سو وہ ہونکا اور کوچ کی آواز دینا اوس وکی واقوئی گویا ایک دن متصل  
 ہے جو نہایت سخت اور دشوار ہے اور اگر چہ اوسدن ایک ہی آواز ہو گے لیکن وہ آواز سختی اور نہ  
 میں پورے دن کا حکم رکھی گے اس واسطے کہ اکثر اوسکا دیر تک باقی رہے گا اور اوسدن کی واقوین سے  
 کوئی واقعہ اوس زیادہ سخت ہونگا اور بعضی مفسرون نے ناقور کو صور پر چل کیا ہے وہ کے تشبیہ  
 سبب سے ایسے کہ صور میں بلکہ جتنی چیزیں دم کشی کے ہیں اون سب میں پہونکی سے آواز نکلتی ہے  
 اور جتنی چیزیں کہاں سے مڈھی ہوتی ہیں جطرح ڈف اور طبلہ اور ڈھول اور سیڑھ جتنی چیزیں آواز  
 جیسے ستار اور طنبورہ اور بین سوان سب میں فقر یعنی ہونکشی کے سبب آواز نکلتی ہے غرض کہ  
 ہر طرح سے خواہ موت اور برنج کی شدت مراد ہو وی اور خواہ قیامت کے ہونکشی شدت اور سختی  
 مراد ہو وی لیکن حق تعالیٰ کی عنایت سے ایمان داروں میں اثر نہ کرے گی بلکہ اوسدن کی شدت اور سختی  
**عَلَى الْكَافِرِينَ** کافروں پر ہے فقط اس واسطے کہ اول وہی میں اگر چہ ایماندار اور نیک ہی اوس سختی میں  
 گرفتار ہونگی لیکن ایمانی تاثیر سے اور پیغمبروں اور قرآن کی شفاعت سے وہ سختی آسانی سے بدلے جائیگی  
 بخلاف کافروں کی کہ اوسدن اور سپر دم بدم سختی کے زیادتی ہوتے جاوے گی **عَلَىٰ يَسِيرٍ** ہرگز آسان ہونے  
 والی نہیں ہے جطرح ایماندار و سپر اوسدن آسانی ہو جاوے گی یا جیسی دنیا میں کافروں پر آسانی ہوئی  
 تھے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آخرت کے سفر کی اول منزل قبر ہے جسے اول منزل میں  
 شدت دیکھی اور پھر کہنچا تو اوسکو آگے چلے شدت و سختی اور زیادہ ہوتے جائیگے اور جسے اس پہلی  
 منزل میں اس سختی سے نجات پائی تو اوسکو اگلی منزل کو چین اوس زیادہ آسانی ہوگی سو جب  
 یہ بات معلوم کر لی تھی کہ شدت و سختی کا وقت کافروں پر اور ہمارے قبر کا طہور و غیر عوض  
 یعنی کیواسطے اس جہانسی گذر جائیگے بعد لیٹے موت کی بعد ہے نہ دنیا میں اس لئے کہ اگر جہان میں  
 یہ کافر شدت و سختی میں گرفتار کئی جاوے تو انکو برائی کرنے کے فرصت اور مال و سبب اور  
 اور دنیاوی فائدہ دن سے نفع حاصل کرنے کی قدرت حاصل نہوئی اور نہ تھان و آزمائش کے معنی پر

فان  
 یعنی پہونکی  
 صور ۱۱



نبائی جاوین تو اب تکو چاہی کہ ان سے عیوض طلب کرنے بن اور کفر کے سزا پہنچانے میں جلدی مت  
 کرو بلکہ ذر ذر بنیخ و عریزی ذر ذر و من خلقت و جود چوڑی مجھ کو ساتھ او سکی کہ پیدا کیا مینی  
 و سکو تنہا و فتنہ چوڑی مجھ کو اور و سکو کہ مینی بنایا اکا رہ موقہ تفسیر ذر ذر بنیخ  
 چوڑی مجھ کو اور و سکو جسکو پیدا کیا پہنچے کیلا کہ او سوقت نہ فوج رکھتا تھا نہ لشکر نہ جو رو رکھتا تھا اولاً  
 اور نہ قوت رکھتا تھا نہ کبرے اور نہ مال رکھتا تھا نہ حساب و عریزی لاینے چوڑی مجھ کو ساتھ  
 او سکے در حالیکہ ایک ہون کافی ہون میں بدلہ یعنی میں اوس ہی تیری طرفی باہر معنی میں کہ پیدا کیا  
 مینی او سکو کیلا کہ نہ مال تھا نہ اولاد نازل ہوئی آیت ولید ابن مغیرہ مخزومی کے حق میں اور شکا  
 لقب تھا او سکے قوم میں وحید بچکان اسکے کہ او سکا نہ نظیر تھا کوئی و جا بہت میں اور نہ مال میں  
 اور فخر کرتا تھا اپنی حق میں کہتا تھا کہ میں وحید ابن الوحید ہوں نہیں ہے میرا عرب میں کوئی نظیر  
 اور نہ لے مغیرہ کا نظیر پس فرمایا اللہ تعالیٰ او سکو وحید ازراہ تجارت اور تنہا کے مانند قول اللہ  
 ذر ذر انت الغریز الکریم و روح و جعلت لہ ما لا مثمن و دگا و بنین  
 شہود دگا و مہکت لہ کت مہکت لہ اور دیا مینی او سکو مال بہت اور فرزند  
 حاضر ہوتے والے مجلسوں میں اور وسعت دی مینی او سکو وسعت دینی و فتنہ اور دیا او سکو  
 مال پہلا کر اور بیٹی مجلس میں بیٹی اور طیار کر دی او سکو خوب طیارے و موقہ تفسیر و جعلت لہ  
 اور کر دیا مینی او سکے لیے بہت مسال کہ روز بروز زیادہ ہوتا جاتا ہے علمائے کہا ہے کہ جو مال روز  
 بروز زیادہ ہوتا ہی وہ تین قسم کا ہوتا ہی اول زرعیت و کہیتی کا مال دوسری موشی کا مال تیسری  
 تجارت کا مال ایسے کہ ان تینوں قسموں میں جو کچھ حاصل ہوتا ہے خج سے زیادہ ہوتا ہی بخلاف  
 اور انوکے اور اس آیت میں کا فر خاص کی طرف اشارہ ہے جو مال اسباب کی کثرت سے توشیح  
 مشہور تھا او سکا نام ولید بن مغیرہ تھا او سکو حق تعالیٰ نے تینوں قسموں کا مال دیا تھا چنانچہ  
 طائف میں یاغات و کہیتیان او سکی بہت بہتیں ہر فصل کے میوے او سکے باغین افراط سے پائے جاتے  
 تھے اور ہر موسم کی کہیتی ہی او سکے ہاں ہوتی ہی اور موٹے پیٹے رکھتا تھا اونکے دود ہی گھے  
 پشم نسل سے بہت کچھ حاصل ہوتا تھا اور ہر قسم کی تجارت بزازی سے لیکر موتی تک کی ہوتی تھی  
 غلام ہی بہت رکھتا تھا اور غلام دگاشے ان کا سو پر مقرر کر دی تھے کہتے ہیں کہ ایک لاکھ دینار  
 یعنی او سوقت کے چلن کی شہر فی اور دس لاکھ ہر ہم یعنی او سوقت کے چلن کا رہا او سکی گہر  
 موجود تھا اور اس قدر مال کی کثرت بدولت اولاد کے کچھ لطف نہیں رکھتی ہی اور خوشی حاصل  
 نہیں ہوتی اور نعمت نہیں رہتے بلکہ رنج و غم کا سبب پڑتے ہے اور عیش کو مستغرق و بتی ہے  
 سو اپنے نعمت کی پورا کر دینے کے لیے او سکو اولاد ہی دی پہنچے و بنائے تھو دگا و کر دی مینی  
 او سکے لیے بیٹے جو اولاد میں بہتر قسم ہے پر وہ بیٹے ہمیشہ او سکے پس بہتے کہیے اوس سے  
 جدا ہوتے یعنی مال کے کثرت و بے پرواہی کے سبب روزے کے طلب کے لیے سفر پر کرتے تھے

فہم  
 ایک شب  
 مجلس کسک  
 چوڑی مجھ کو  
 مال باقی  
 میں رہتا  
 عریزی  
 ذر ذر بنیخ  
 سادری و رنج  
 صدی سہ  
 خانی کچھ  
 نہ لاسقام  
 منہ اوس لایا  
 اس غفلت و غفلت  
 لیسر کسک  
 غفلت و غفلت  
 من العاد و غفلت  
 اسی و غفلت  
 وحید و غفلت  
 مال و غفلت  
 مال و غفلت

و غفلت





لکھا لکے سچے ولیوں کو زاد پوی اور بالکل حق کے مقابلہ میں آبادی اور ولید پلید کا بیان یہ ہے کہ ایک روز  
 مکہ معظمہ کے مسجد میں یہ بیہوش ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی تشریف کر رہی تھی اس وقت سوہ خضر  
 المسجد کا آپ پر نازل ہوئی اور آپ کی عادت شریف ایسی تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام ہی قرآن پڑھ  
 سنے کے بعد اب اسے دہراتے تھے یہی عادت کے بموجب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورہ کو پڑھا اور  
 اور جب آپ کو یہ کہار ولید ہی سننا ہے تو آپ نے پیر اس سورہ کو دسی سنایا اور بعضی روایتوں میں ایسا  
 آیا ہے کہ سورہ حشر المؤمن کو ابتداء سے اَللّٰهُ الْمَنَّانُ کہہ پڑے سنایا اور آنے ہی خوب نال اور غور  
 کر کے سننا اور اپنے قوم یعنی بنی مخزوم کے لوگوں سے کہا کہ میں آج جو کلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زبانی سننا  
 اقصا تو یہ ہے کہ یہ کلام نہ آدمی کا ہے نہ جن کا اسلیٰ کہ اس کلام میں ایسا لطف اور مزا ہے کہ کسی کلام میں  
 یہ بات پائی نہیں جاتی اور کلام برانوار جگتے ہیں اور کلام کی شائین میو سی برہن اور کلام کی خبر  
 بڑی موٹی اور مضبوط ہے اور یہ کلام سب کلاموں پر غالب ہے اور یہ کلام ہرگز مغلوب ہونی والا نہیں ہے  
 یہ حیرت و ہاوس مجلس سے اوجھل کر چلا گیا تو یہ خبر لوگوں کو پہنچائی اور کہا کہ آج تو ولید کو یہی  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باتوں کا فریضہ کر لیا اور ولید نے یہی محمد کے دین کی طرف میلان کیا اب انکے  
 سنتے ہی ابو جہل اور قریش کے کئے رئیسوں کو اپنے ساتھ لیکر ولید کے گھر میں گیا اور کہا کہ میں نے  
 ایک عجیب بات سنی ہے کہ تم یہ محمد کے دین کی طرف جیکے ہو اور روٹی اور شور باجوہ بوقحافہ کا بیٹا یعنی  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ محمد اور انکی ساتھیوں کے لئے نکار کر رہا ہے اور وہ سب ہر مل کے کہتا ہے کہ میں انکے  
 کہانیکے رعبت تمہارے ہے ولین پیدا ہوئی یہ بات سننے ہی ولید غصہ میں آیا اور کہنے لگا کہ میری  
 ثروت اور مالدار لکھا حال تجھ کو خوب معلوم ہے کہ محمد اور اسکا یا بوقحافہ کا بیٹا میری دروازے پر کھڑا  
 برابر نہیں کر سکتی میں جھکواؤں گی کہانی کی کیا بڑا ابو جہل نے کہا کہ اگر حقیقت میں یہی بات ہے اور اپنے  
 باتیں کہتے ہو تو اقسیت مسجد میں جلاؤ اور میں سب قریش کے قبیلے کے سرداروں کو جمع کر تا ہوں تاکہ محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے مقدمہ میں مشورہ کریں پھر اس وقت ولید اوجھل ہوا اور ابو جہل کے ساتھ مسجد شریف میں آیا  
 اور جتنی کے قبیلہ اور انکے سردار سب جگمگائی جیسے ابو لہب ابوسفیان اور نضر بن حارث اور ایتھ بن خلف  
 اور عاص بن زعل اور یہ سب دار ولید پلید کے طرف متوجہ ہوئی اور کہا کہ ہجو ایک سخت شکل میں پیش ہے  
 اور وہ یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کا دعویٰ کرتے ہیں اور ایک کلام پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ  
 یہ کلام خدا تعالیٰ کی طرف سے مجھ پر نازل ہوتا ہے اور اب حج کا موسم آپہنچا ہے ہزاروں لوگ ہر طرف سے  
 اس شہر میں آؤں گے اور انکا دعویٰ اور کلام کا حال ہمیں پوچھیں گے ہمیں بعضے تو اس شخص  
 شاعر کہتے ہیں اور کلام کو شعر کہتے ہیں اور بعضے اس شخص کو مجنون کہتے ہیں اور کلام کو نثر یا کہتے ہیں  
 اور ان دونوں باتوں میں آہان اور زمین کا تفاوت ہی اگر سطور کا اختلاف لوگ جسے سنے کے تو ہم کو نام  
 اور یاد ان کہانیکے ایک بات کو مقرر کیا جاتی تاکہ جو شخص یا ہر ہے آدمی اور جسے پوچھے تو ہر شخص ہر ہے وہ ہے  
 ایک بات کہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نہ لوگ فریضہ نہ جادین اور انکے طرف میلان نہ کریں بلکہ

قریش کے قبیلہ کے سرداروں کا نام



حق تعالیٰ نے ہم سب میں بڑا کیا ہے سو اسی سے ہم سب کے تہا ہی طرف رجوع کیا سو اس امر میں جو ایک بات تم ہر آدمی  
 اور سے طرح ہم کہ میں منادی کر دین کہ سو اس بات کی کوئی اپنی زبان پر اور بات غلامی وہ ہی ایک بات  
 کہ میں ولیہ پدید بات سنکر سرنگون ہوا اور چپ رہا بہر حال کے بعد کہنے لگا کہ اگر تم کلام کو شعر اور محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو شاعر کہو گے تو اس سے وقت ملزم ہو جاوے گی سہلی کہ منی عبیدین الاربعین اور امیہ ابن  
 ابی سلمہ و لو قدیم شاعر و مکی شعر سنے میں اور میں اوس میں خوب غور کیا سو یہ محمد کا کلام شعر مرگز بنین اور محمد کو شعر  
 سلیقہ ہی بنین ہے اور اگر کلام کو کہانت کہو گی اور محمد کو کاسین تہا راؤ کے تو یہی الزام کہاؤ گے اسوہ کہ  
 کاسین کا کلام کہیے سچ ہوتا ہے اور کہیے جیوٹ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں کہیے جیوٹ سنائی کہ  
 اور اگر کلام کو ہڈیان اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مجنون کہو گے تو یہ خفیف اور ذلیل ہو گے اسوہ کی کہ مجنون  
 ہمیشہ بیہوش ہوا ہوا کہتا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی علامت جنون کی متنی پائی ہے جو اسکو مجنون کہو  
 اوسکے کلام میں تو بالکل حکمت اور نصیحت پوری ہوئی ہے اور اگر کلام کو سحر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 ساحر کہو گے تو یہی تہا ہی بات بن نہ بڑے کیلئے کہ سحر میں بعضی کلمے مہل اور جینی ہوتے ہیں اور ساحر  
 ہمیشہ اپنے سحر سے دنیا کا نفع جانتا ہے اور مال کتا ہے اور یہ کلام معنوں سے پر ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 مال کی اور دنیا کے نفع کی کچھ پرواہی نہیں ہے پہلے سب چیز و مخلوق بیان کرنے اور باطل کر نیکیے بعد میں  
 غور اور تامل کیا اور دہائی بائیں اپنے دیکھا اور نہایت فکر اور رنج سے غصہ میں آیا آخر کو چپ ہو کر سہل  
 قریش کے سردار و نجیب اور مسکا یہ کلام سنا اور اوسکا یہ حال دیکھا تو کہنے لگے کہ پہر اب تدبیر کے کیا  
 ہم لوگوں نے کیا کہین و تید پدید نہایت فخر اور تکبر سے کہنے لگا کہ اصل حقیقت یہ ہے کہ تامل کا جادو ہے جو  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی صیغہ سند سے پہنچا ہے اور بالکل جادو اور جادو کی سوائی ہی اور اسکے جادو ہونے  
 پر ہی قوی دلیل یہ ہے کہ جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا ہے اور ان کی کہنی کو سنتا ہے وہ اپنے مان پ و  
 جو رو اولاد سے میزار ہو جاتا ہے اور سبکو چور و تیا ہے اور یہ سحر کی خاصیت ہے کہ جو رو خاندان  
 اور باب بیٹا اور ان بیٹی میں جدائی اور تفرقہ ڈال دیتا ہے جتنے قریش کے سردار تہا سب بکتی سنتی ہی اصر  
 پدید سے بیت خوش ہوئی اور اوسکے قتل و دانا ئی ہتا فرین کہی اور کہا کہ خوب ہی بات سوچی پہر  
 مکہ میں منادی کر دی کہ آج سے محمد کو ساحر کہا کہ و شاعر اور کاسین کوئی نہ کہا کہ و سو اس قصہ سے معلوم  
 کہ آؤنی قریشی حقیقت کو خوب دریافت کیا لیکن باوجود اس دریافت کرنے کے اوسکی حقیقت کو پہلے نہ  
 تہا اور جو لوگ اوسے کلام کے تدبیر کو دریافت کرتے انکو کفر کہا تا تہا اور باوجود اس عناد کے اپنے منہم کے کلام  
 اور اوسکے رسول کے زبانی نعمت اور بخشش کے تو مکر رہتا ہے سو جطر وہ کفر میں ترقی کر کے علامت  
 کفر کو پہنچا ہے یعنی کفر خدا کو کہ جالبین کا منصب ہے طیر سائرہ حقہ الہیۃ **عزیزی**  
**سائرہ حقہ** صدق و تکلیف و دینکا اوسکو ساتھ مشقت کے فتح اب اسے چرماؤ نکا پرے  
 چرماؤ **نفساں** تزویک و دنخ میں اوسکو تکلیف صود کی اور چرچہ کے دین کے ہم  
 صود نام ہی دنخ کے پیار کا جو دہکتی آگ سے بنا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ چرماؤ اوسکے

۴  
 و قد فرغ من  
 کلامہ و قد  
 فرغ من کلامہ  
 و قد فرغ من کلامہ  
 و قد فرغ من کلامہ

[illegible]

چترپائی  
یتوری  
سلیمن



تو کچھ ہی سمجھنے پہنچا کہ لاہ پہلی پہلی اور اسکویں سری مشغور قائل کرنے میں جوش و کرم تھا اسکے توجہ  
 ممکن ہوتی اور جو اس نے اس باخون سے جو حق اور واقع ہے مہر کا انکار اور تکبر کیا گو اس اعراض اور تکبر کا  
 جزا میں بالضرورہ ضلیمہ و عذریہ ساضلیہ سقرہ و ما اذرتک ما سقرہ  
 لکنیہ و کاندرا لکھ لکھش اذہل کرین گئے ہم اسکودونہ میں اور کس جزے مطلع کیا تبھکو کر گیا ہے  
 دوزخ باقی نہیں چھوڑی اور ترک نہیں کر لی جلائی والے تھامیو کو فتنے اسکودا لوگیاں گزیر  
 اور تو کیا بوجہ کیسے وہ اک باقی رہی نہ چھوڑی نظر آتی ہے پندسی پر **فہوہ نفساں**  
 قریب کہ دخل کریں ہم اسکودونہ میں جبر کا نام سقرہ ہے اور یہ دوزخ کا پانچواں طبقہ ہی اور حق تعالیٰ کے  
 غضب اور قہر کا بڑا مظہر ہے اور غضب کی عفت کے آثار جو اس طبقہ میں ظہور کیے ہیں کسے لکھ کر  
 اسکا حال معلوم نہیں کیا اور کیا جانتی کیا سقرانتہا اسکے بیان حال جو کہہ سکتے ہیں وہ قدرے کراہت  
 پر گزرا باقی نہیں کہتی کسی جو اس میں ڈالا جاتا ہے یہاں تک کہ اسکوا بکل نیت فنا ہو کر رہتی ہے و کاندرا  
 اور نہیں چھوڑتے اسکوجلائے بعدی بلکہ پورا اسکودوست کرتے ہے اور پھر حکم ہے ابدال ابدال لکھتے ہمیشہ کام  
 اسکا ہے جطرح یہ سماند یعنی ولید پیدایش باطل کو نہ ثابت کر سکتا تھا نہ اسکوجوڑا تھا اور اس مقرر میں  
 ایک صفت اور یہی ہے کہ کو احقر للبتش جلائے والے اور تعزین کرنے والی ہے فقط آدمیو کو نہ موکل نہیں  
 کو اور نہ دمانی سانپ بھوڑو کو اور نہ مہی اور نہ سینڈ کے دشت کو بلکہ انسی کو یہ ہے تعزین کر کے اگر  
 چیز و کوئی جلاویں تو ان چیزوں کے عذاب آدمیو کو نجات ہوتے اور کچھ تخفیف عذاب میں ہوتے  
 اور ان عذابوں کی سوا ہی ایک عذاب تفرقہ زمین و سرنگ سب زیادہ یعنی دوزخ کے موکلوں کی تعزین  
 زبردستی کر کے گزرنسی مارین کے اور اگر کسی خیر و اور طوقوں سے اوکو جبر طینگا اور کہیں گیسٹیک  
 اور کہیں دیکھ لیجے اور اپنے وشت ناک سکلیں کہلا کے لکھا دم ناک میں کرینگے اور یہ وقت اور لمحہ موکلانہ  
 بچاؤنیکے ہی کر چکنا کانتہ عشر اور دوزخ کے موکل ہیں اونیش شخص **فہوہ**  
 مقرر میں اونیش شخص **فہوہ** نفساں عکھتا ایچ اونیش بر دار و دہ مقرر میں اونیش شخص  
 وشتوں نے حدیث شریف میں آیا ہے کہ ان فرشتوں کی بچہیں برق کی طرح چمکتی ہوں گی اور انکی آواز  
 تندہ کیسی ہوگی اور انکے دانت بارہ انگلی کے سینکھ کی طرح کے اور انکے بال سفید و زہون کے  
 کہ دامن کی طرح زمین پر کہشتی ہونگے اگر کشتے فرار کی طرح انکے مونہ سے نکلتے ہونگے ایک کندہ سے کہ  
 کہتے ہیں کہ ایک سال کی رشتا ہوگی ہتیلی اوکی سفید و زہون کے کہ ستر نرا آدمیو کو ایک مرتبہ ہتیلی میں  
 چہان چاہیں وہاں پہنکے دیون جہر باقی اور نہی اوکی دلے کمال والی گئے ہے سو پہلا وشتوہ ہے  
 جو عرش مجید کی روحانیالسی علاقہ کہتا ہے اور اسکا نام مالک ہے کہ تمام عدا و کو ہتیلی میں آئی بلکہ اسکے  
 چہرہ سے خوشی کے آثار ہرگز کہیں معلوم نہیں ہوتے اور یہ وشتوہ دوزخ میں بادشاہ ہونگی قائم مقام  
 اور اور سب وشتوہ اسکے محکوم اور تابع ہیں حکم کرنے کی خدمت اسکو سپرد ہے اور دوسرا وشتوہ  
 وہ ہے جو کہے کی روحانیات سے علاقہ کہتا ہے اور دوزخ طبقہ نیر لوگوں کو تقسیم کرنا اور عذاب کا اندازہ

فہوہ  
 دہن  
 سقرہ  
 نفساں  
 دوسرا  
 بندہ  
 دوزخ  
 کاندرا  
 عکھتا  
 ایچ  
 اونیش  
 بر دار  
 و دہ  
 مقرر  
 میں  
 اونیش  
 شخص  
 وشتوہ  
 ہونگے  
 ایک  
 کندہ  
 سے  
 کہتے  
 ہیں  
 کہ  
 ایک  
 سال  
 کی  
 رشتا  
 ہوگی  
 ہتیلی  
 اوکی  
 سفید  
 و زہون  
 کے  
 کہ  
 ستر  
 نرا  
 آدمیو  
 کو  
 ایک  
 مرتبہ  
 ہتیلی  
 میں  
 چہان  
 چاہیں  
 وہاں  
 پہنکے  
 دیون  
 جہر  
 باقی  
 اور  
 نہی  
 اوکی  
 دلے  
 کمال  
 والی  
 گئے  
 ہے  
 سو  
 پہلا  
 وشتوہ  
 ہے  
 جو  
 عرش  
 مجید  
 کی  
 روحانی  
 السی  
 علاقہ  
 کہتا  
 ہے  
 اور  
 اسکا  
 نام  
 مالک  
 ہے  
 کہ  
 تمام  
 عدا  
 و کو  
 ہتیلی  
 میں  
 آئی  
 بلکہ  
 اسکے  
 چہرہ  
 سے  
 خوشی  
 کے  
 آثار  
 ہرگز  
 کہیں  
 معلوم  
 نہیں  
 ہوتے  
 اور  
 یہ  
 وشتوہ  
 دوزخ  
 میں  
 بادشاہ  
 ہونگی  
 قائم  
 مقام  
 اور  
 اور  
 سب  
 وشتوہ  
 اسکے  
 محکوم  
 اور  
 تابع  
 ہیں  
 حکم  
 کرنے  
 کی  
 خدمت  
 اسکو  
 سپرد  
 ہے  
 اور  
 دوسرا  
 وشتوہ  
 وہ  
 ہے  
 جو  
 کہے  
 کی  
 روحانیات  
 سے  
 علاقہ  
 کہتا  
 ہے  
 اور  
 دوزخ  
 طبقہ  
 نیر  
 لوگوں  
 کو  
 تقسیم  
 کرنا  
 اور  
 عذاب  
 کا  
 اندازہ



ہر ایک کیلئے مقرر کرنا اور سب کا منصب ہے اور یہ دل کے دیوان اور دفتر دار کی قائم مقام ہے اور تیسرا فرشتہ وہ ہے کہ ساتویں آسمان کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو محل کا مکان ہی اور درخونگی بدلوں کو محفوظ رکھنا تاکہ دوزخ کی عذاب کے صدمہ بالکل نیست ہو جاوین اور اول بدلوں کو ہمیشہ کے بعد مستعد کرنا اور ہر ساعت اور ہر لمحہ نیا چتر درست کر دینا اور دوسری جلی ہوئی بدلوں کو ہر وقت نیا کر دینا اور کام ہے اور وہ ملک کے میر عمارت کے قائم مقام ہے اور چوتھا فرشتہ وہ ہے کہ چھٹی آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو تیسری کی قائم مقام ہے اور درخونگی آسمان پر چکر ڈال دینا اور تالیق و متبع کو آسمان پر لٹا دینا اور دوسری پر لعنت کرنا یہ اور اس کا کام ہے چنانچہ قرآن شریف میں کہی جگہ یہ مضمون مذکور ہے اور ملک کے قاضی کے قائم مقام ہے اور پانچواں فرشتہ وہ ہے کہ بائیسویں آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو میر کا مکان ہے اور درخونگی کو لٹا دینا اور نہننا اور نہنچا اور لٹا دینا اور زخمی کرنا اور اس کا ذمہ ہے اور اس کے کوئی اور جلا اور میر عذاب کے قائم مقام ہے اور چھٹا فرشتہ وہ ہے کہ چوتھی آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو آفتاب کا مکان ہے اور درخونگی باطل اعتقاد اور برے کام کو مٹا ہر کرنا اور مذمت اور تہنیت اور تہنہ کرنا تاکہ عذاب روحانیت میں گرفتار ہووین یہ سب اس کا کام ہے اور اس عالم کے تعلیم کرنا اور تالیق کے قائم مقام ہے اور ساتویں فرشتہ وہ ہے کہ تیسری آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو نہر کا مکان ہے اور درخونگی کو لٹا دینا اور نہننا اور لٹا دینا اور دیکھ کر دانا اور ذیور شہیق یاد دلانا اور اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے رقاصوں کی قائم مقام ہے اور آٹھواں فرشتہ وہ ہے کہ دوسری آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو عطار کا مکان ہے اور دوزخ والوں کی احوال ایک فرقے کے دوسرے فرقے کو چھپانا اور عذاب کی کیفیت ایک کے دوسرے کو سناتے کہ خوشین اقربا اور دوستوں کی دل اس احوال سے بخیر و اہم و حسرت میں گرفتار ہووین یہ سب اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے جاسوس اور ہر کارے اور قاصدوں کی قائم مقام ہے اور نواں فرشتہ وہ ہے کہ پہلی آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو مہتاب کے بیگہ ہے اور درخونگی و درخونگی کو لٹا دینا اور سب لہو اور بدبو و زمین پیدا کرنے اور او کو ہٹانے کا یہاں اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے جراحوں کے قائم مقام ہے اور دسواں فرشتہ وہ ہے جو آگ کی گرہ کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور دواخیزین آگ دیکھنا اور چکناچیاں اوتے اڑنے اور درخونگی بدلوں کو لٹا دینا اور سے متعلق ہے اور وہ اس عالم کے باورے کے قائم مقام ہے اور گیارہواں فرشتہ وہ ہے جو ہوا کو کر کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور دہویں کا اوٹھنا اور درخونگی مسامحوں میں پہنچانا اور گرم ہوا پر بار کو لٹا دینا اور اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے خوش کے قائم مقام ہے اور بارہواں فرشتہ وہ ہے کہ پانچ کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور نہر کے طبقہ کو آسپہنہ کرنا اور نہننا اور کھینچنے اور درخونگی بدلوں کو لٹا دینا اور اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے میر ستائش کے قائم مقام ہے اور تیرہواں فرشتہ وہ ہے جو خاک کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور درخونگی کے بدلوں اور ہر عضو کو لٹا دینا اور چکر کرنا چنانچہ کافروں کی ہر ریت پہاڑ برابر ہے سطح سے لان بڑے پہاڑ کے برابر ہو جائیگی تاکہ پہاڑ جلا اور نہر و شکار ہو جاوے



کرسکتی ہے جبکہ شرعی توفیق عین کہ اور نکاح یہی سوائی حق تعالیٰ کے کسی معلوم نہیں ہے جہاں اس کا ہونا  
عدا اور زمین کے طبقوں کی عداوت سے اس کی عداوت میں اسات دن اور دوسروں میں انصاف کو کڑا کرنا  
اور کفار و کفایت اور عاز کی کفایت بلکہ نماز کا پانچ وقتوں پر ہونا یہ سب ہی قسم سے ہیں وہ عالم بالصورہ  
اور غیر تفسیر نہیں منقول ہے کہ یہ آیت جب نازل ہوئی تو ابو جہل ملعون نے تمام قریش کے مرد و بزرگوار  
میں جمع کیا اور کہا کہ کچھ تہنی سنا فقط انیس پایا ونگی پیروی پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم لوگو کو قیامت سے ڈرا  
کرتے ہیں اور تم لوگ تو قدر جماعت کثیر ہو اور اپنے شجاعت اور پیادری کے برابر کچھ جھڑپتی ہی نہیں ہو کیا  
لوگوں سے ہمدردی نہ ہو کے گا کہ جس میں آدمی ایک ایک پیادہ کو میٹ جاوین اور اس کو مغلوب کر دین اور  
عاجز ایک پیادہ اور زمین بڑا نامی شہور تھا اس کو بولاسدین کہا کرتے تھے وہ اور کچھ کہہ رہا تھا اور کہنی لگا  
کہ شہرہ شخصوں کو میں تہا کفایت کرونگا باقی رہے دواؤں و دواؤں کا تہا رومہ ہے سو چھٹا جٹانہ نے اون کے  
اس سخن پر بن کے جواب میں یہ آیت کو نازل فرمایا وَمَا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا وَمَا جَعَلْنَا  
الَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا مَلَكًا مَّرْغُومًا مَّا جَعَلْنَا عِدَّةَ لَهُمْ إِلَّا فَتَنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَالْآسِئِفِينَ  
الَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا كَذِبًا مَّا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا مَّا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا  
أَوْ كَذِبًا مَّا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا مَّا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا  
اور زمین رکھے جسے موکل و دوزخ کے گزشتے اور نہیں کیا جسے اون کی گنتی کو مگر بلا سچ حق کا فرونگے تائیں  
اہل کتاب اور زیادہ ہوں مسلمان اپنے ایمان میں اور تو شکس کرین اہل کتاب اور مسلمان اور تو کہو  
وہ کہ اون کے ولین پیارے ہے اور کا فرق کیا ارادہ کیا ہے خدا نے ساتھ اس مثال کے گمراہ کرتا ہے خدا جو  
جا ہے اور راہ دکھاتا ہے جس کو چاہے اور نہیں جانتا تیری پروردگار کے کفر کو مگر وہ ہے تبارک و تعالیٰ اور نہیں  
ہے یہ مگر نصیحت دہانے بنے آدم کے **۵۴** اور پہنچے جو کہے ہیں دوزخ پر فرشتی ہیں اور  
اون کی جو گنتی کہی سو جانچنی کو مشر ونگی تائیں کری جس کو ملی ہی کتاب اور بڑی ایمانداروں کو  
ایمان اور ہو گا نہ کہا دین جس کو ملی ہی کتاب اور مسلمان اور ان کا کہیں جنکی لمین روک چلا و مشر کیا خرمن  
اللہ کو اس کہات سے یوں بچلا تا چلا جس کو چاہے اور راہ دیتا ہے جس کو چاہے اور کوئی نہیں چلا  
تیری یکی لشکر کو مگر وہ ہے آپ اور وہ تو سمجھوتے ہے لوگوں کے دھڑے **۵۵** تفسیر و تفسیر  
اور نہیں کیا ہے ہننے دوزخ والوں کو یعنی جنکے حال میں دوزخ ہے اور لوگوں کو دوزخ میں ڈالنا اور ان کو  
ہے اور صاحب جہنم نہیں کو کہتے ہیں یہی طرح مالک و متصرف کو یہی کہتی ہیں چنانچہ مشہور ہے کہ صاحب کا  
اور صاحب مجلس کل فلان شخص ہے اور جبکہ ہر مٹا انہیں معونین متعل ہے اگر ملک الہیہ مگر فرشتوں کو اور  
فرشتوں کا زور اور قوت ملکوں کو خوب معلوم ہے پہلے کہ اونہی میں سے ایک فرشتہ وہی جس کا نام عزرائیل  
ہے ملک الموت کہ ہزاروں کی جانبیں ایک لمحہ میں قبض کر لیتا ہے اور اس کے مقابلہ کے طاقت میں کسی  
شکر بلکہ تمام جہان و انہیں رکھتی ہیں اور دوزخ پر فرشتوں کو مقرر کرنے کی وجہ ایک یہ ہے کہ

فاسکتی ہے جبکہ شرعی توفیق عین کہ اور نکاح یہی سوائی حق تعالیٰ کے کسی معلوم نہیں ہے جہاں اس کا ہونا  
عدا اور زمین کے طبقوں کی عداوت سے اس کی عداوت میں اسات دن اور دوسروں میں انصاف کو کڑا کرنا  
اور کفار و کفایت اور عاز کی کفایت بلکہ نماز کا پانچ وقتوں پر ہونا یہ سب ہی قسم سے ہیں وہ عالم بالصورہ  
اور غیر تفسیر نہیں منقول ہے کہ یہ آیت جب نازل ہوئی تو ابو جہل ملعون نے تمام قریش کے مرد و بزرگوار  
میں جمع کیا اور کہا کہ کچھ تہنی سنا فقط انیس پایا ونگی پیروی پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم لوگو کو قیامت سے ڈرا  
کرتے ہیں اور تم لوگ تو قدر جماعت کثیر ہو اور اپنے شجاعت اور پیادری کے برابر کچھ جھڑپتی ہی نہیں ہو کیا  
لوگوں سے ہمدردی نہ ہو کے گا کہ جس میں آدمی ایک ایک پیادہ کو میٹ جاوین اور اس کو مغلوب کر دین اور  
عاجز ایک پیادہ اور زمین بڑا نامی شہور تھا اس کو بولاسدین کہا کرتے تھے وہ اور کچھ کہہ رہا تھا اور کہنی لگا  
کہ شہرہ شخصوں کو میں تہا کفایت کرونگا باقی رہے دواؤں و دواؤں کا تہا رومہ ہے سو چھٹا جٹانہ نے اون کے  
اس سخن پر بن کے جواب میں یہ آیت کو نازل فرمایا وَمَا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا وَمَا جَعَلْنَا  
الَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا مَلَكًا مَّرْغُومًا مَّا جَعَلْنَا عِدَّةَ لَهُمْ إِلَّا فَتَنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَالْآسِئِفِينَ  
الَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا كَذِبًا مَّا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا مَّا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا  
أَوْ كَذِبًا مَّا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا مَّا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا  
اور زمین رکھے جسے موکل و دوزخ کے گزشتے اور نہیں کیا جسے اون کی گنتی کو مگر بلا سچ حق کا فرونگے تائیں  
اہل کتاب اور زیادہ ہوں مسلمان اپنے ایمان میں اور تو شکس کرین اہل کتاب اور مسلمان اور تو کہو  
وہ کہ اون کے ولین پیارے ہے اور کا فرق کیا ارادہ کیا ہے خدا نے ساتھ اس مثال کے گمراہ کرتا ہے خدا جو  
جا ہے اور راہ دکھاتا ہے جس کو چاہے اور نہیں جانتا تیری پروردگار کے کفر کو مگر وہ ہے تبارک و تعالیٰ اور نہیں  
ہے یہ مگر نصیحت دہانے بنے آدم کے **۵۴** اور پہنچے جو کہے ہیں دوزخ پر فرشتی ہیں اور  
اون کی جو گنتی کہی سو جانچنی کو مشر ونگی تائیں کری جس کو ملی ہی کتاب اور بڑی ایمانداروں کو  
ایمان اور ہو گا نہ کہا دین جس کو ملی ہی کتاب اور مسلمان اور ان کا کہیں جنکی لمین روک چلا و مشر کیا خرمن  
اللہ کو اس کہات سے یوں بچلا تا چلا جس کو چاہے اور راہ دیتا ہے جس کو چاہے اور کوئی نہیں چلا  
تیری یکی لشکر کو مگر وہ ہے آپ اور وہ تو سمجھوتے ہے لوگوں کے دھڑے **۵۵** تفسیر و تفسیر  
اور نہیں کیا ہے ہننے دوزخ والوں کو یعنی جنکے حال میں دوزخ ہے اور لوگوں کو دوزخ میں ڈالنا اور ان کو  
ہے اور صاحب جہنم نہیں کو کہتے ہیں یہی طرح مالک و متصرف کو یہی کہتی ہیں چنانچہ مشہور ہے کہ صاحب کا  
اور صاحب مجلس کل فلان شخص ہے اور جبکہ ہر مٹا انہیں معونین متعل ہے اگر ملک الہیہ مگر فرشتوں کو اور  
فرشتوں کا زور اور قوت ملکوں کو خوب معلوم ہے پہلے کہ اونہی میں سے ایک فرشتہ وہی جس کا نام عزرائیل  
ہے ملک الموت کہ ہزاروں کی جانبیں ایک لمحہ میں قبض کر لیتا ہے اور اس کے مقابلہ کے طاقت میں کسی  
شکر بلکہ تمام جہان و انہیں رکھتی ہیں اور دوزخ پر فرشتوں کو مقرر کرنے کی وجہ ایک یہ ہے کہ

ہوئی کی سبب آدمی اور جنوں پر میرا لڑا نہ کریں اور انکی دل نرمی نہ کریں جطیع دنیا کی بادشا ہوں کو  
جب کسی شہر والوں کو کسی فرقہ کو ہتھام اور سزا دینی منظور ہوتی ہی تو اس شہر اور اس فرقہ کے غیر  
جنس کے حاکم کو اونپر مسلط کرتے ہیں یا جنسیت اور اس کے کی طرف میلان کر کے ہتھام میں جیسے ناپاک  
اور یہ بھی ہمارے فرشتہ کو اور تہذیب کے آدمی اور انکی ہونہیں سکتا ہی ہے۔ انکو ان کی  
کے گناہ کاروں کی سزا دینی کیلئے مقرر کیا ہے کیلئے کہ اولیٰ حکم میں خلاف ہو گا اور اگر حیات و یار  
ہمان میں جو گناہگار ہیں انکو وہ فرشتوں کی تعذیب کیلئے مقرر فرماتی ہیں گناہگاروں کی سزا اور انکی گناہگاروں  
نہ پہنچتی اور اگر انکو یہی دوزخ میں معذب کر رہتی تو انکی تعذیب کیلئے اور لوگ مقرر ہوتے ہیں یہ سلسلہ  
بڑھتا تو تسلسل لازم آتا اور اگر دوزخ میں تعذیب کی واسطے نیکو کو مقرر کرتے تو باوجود انکی بیکار ہی اور خطا  
غفور ہو جائے انکی تعذیب لازم آتی ہے کہ آدمی اور جن کا جسم الگ کے نزدیکی کو ہمیشگی کی طور پر متحمل ہو  
ہنہیں سکتا ہے اور سو اسی لئے کہ ہم جنوں اور اپنی قریوں اور دوستوں کا عذاب دیکھ کے جسمانی  
عذاب کے زیادہ تر روحانی عذاب میں گرفتار ہوتے بلکہ ان لوگوں میں ہرگز ہونے کا کہ اپنے خوش اقربا  
بیانی بندوں کو سطر کی سختی اور تکلیف میں گرفتار کریں بلکہ یہ تکلیف مالا یطاق اور نہ لازم آتی ہے  
فرشتوں کے کہ یہ چرین اور نین پائی نہیں جاتیں اور اگر کسی کی خاطر میں یہ شبہ کہ نہ کہ دوزخ  
اسوت کے کار پر دانی اور سزا ختام جب فرشتوں کو سپرد ہوا اور اس کام پر فرشتہ مقرر ہوئی اور فرشتوں  
توت معلوم ہو چکی کہ ایک فرشتہ تمام جہان کی ہلاک کر دینے کیلئے کاغذ ہے پرانی فرشتوں کو مقرر  
کرنے کے کیا حاجت ہی تو اسکا جواب ارشاد ہوتا ہے کہ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ اور نہ مقرر ہی نہیں  
گنتے ان فرشتوں کی کہ انیس ہیں اَلْاَفْنَتَةُ بَلَدِ بْنِ كَفَرٍ ۱۹ کروا سٹے جہانچی اور عذاب کرنے کے کاغذ  
جو کفر کے حالت میں مری ہیں تاکہ ہر قسم کے عذاب میں آنا نہ ہو اور اگر ایسا ہو یا میں خفہ کو دوزخ  
مقرر کرتے ہم تو وہ ایک یا دو یا تین یا چار کا عذاب کر سکتے ہیں کام کو کرنا اس واسطے ہے کہ انیس میں کہ عذاب  
سزا ختام دیوں اور عذاب کی قسمیں ہیں انہی انیس میں مختصر ہیں چنانچہ انھیں کے دجا اور گنہگار ہے  
تو کیا جتنی عذاب کی قسمیں ہیں سب دوزخ میں جہنم میں ثابت ہو رہیں اور فرشتے کی قوت علوی کی کہ ہر  
انہی کے کیت کے اور علوی شدت میں انہی کے کیفیت کے زیادہ دنا کر سکتے ہیں ہر ان مشکل کام کو کر سکتے  
اور ایک فرشتہ جو کام لاکھوں آدمیوں کو نہ بھلے کر لیتا ہے یہ ایک فرشتہ تمام اعمال مختلفہ کی قسموں کو سزا  
ہنہیں دے سکتا ہے بلکہ فرشتہ دو یا تین قسم کا کام کرے۔ یہ تمام ہنہیں کہ ہے چنانچہ ملک الموت علیہ السلام  
ماکے پٹ کے اندر چھ میں جان ہنہیں والے کہہ سکتے ہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام پانی ہنہیں سے سزا  
اور حضرت میکائیل علیہ السلام وحی ہنہیں لاسکتے ہیں جبکہ وہ سے کان دیکھ ہنہیں سکتا ہی اور انہیں  
ہنہیں سکتی ہے اگر چہ اپنے قسم کے کام گنتے ہے سخت ہون کر سکتے ہیں جیسے کاغذ ہے ہو سکتا ہے کہ ہر  
آوازیں میں اور انکی حاصل ہنہیں اور انکو ہتھ مہر کہ ہر روز انکے کو دیکھ لے اور عاجز نہ ہو  
اگر ایک فرشتہ عذاب کے لیے دوزخ میں ہر روز ہوا اور دیکھ لے۔ عذاب دوزخ میں ہوتا ہے





لاکھوں کرٹوں کو کافی ہیں جیسے ملکات اور جیسے آفتاب اور مہتاب نیامین روشنی کیلئے اور بعضی وہ ہیں کہ  
 دو دو مل کر کام کرتے ہیں جیسے کرام کا تین اور دو گھمیں اور دو کان اور بعضی وہ ہیں کہ تین تین مل کر  
 کام کرتے ہیں جیسے موائید ثلاثہ یعنی نباتات اور حیوانات اور بعضی وہ ہیں کہ چار چار مل کر کام  
 کرتے ہیں جیسے عناصر اربعہ اور بعضی پانچ پانچ جیسے حواس خمسہ اور غنہ ستیرہ یعنی آفتاب اور مہتاب کے سوا پانچوں  
 ستاری یعنی اصل مشتری اور مریخ اور زہرہ اور عطارد اور شمس اور چنبرین ہیں اور جو عرض کہ قرآن میں  
 دوزخ کے ذکر سے اور پیغمبر کے بیان سے منظور ہے وہ اس حکمت کی بنا پر موقوف ہی نہیں، قما ہی ہے  
 اور نہیں ہے وہ دوزخ مگر عبرت اور پند لادینو کے لیے تاکہ اسکا احوال نہ کر غضب تہر لکھے سے زمین اور اسکی  
 ناقوامی نگرین اور اگر کاروین کہیں کہ اس مقرر کی حکمت اگر چہ ہمارے فہم میں نہیں آسکتی ہے لیکن اگر  
 عدد کا خلاف حکمت ہونا ظاہر ہے جیسے کہ یہ عدد بیت قلیل ہیں اور عدد قلیل عبرت اور خوف کا سبب  
 نہیں ہو سکتے ہیں تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ **کَلَّا لَیْخَ ۝ عَزِزِی ۝ کَلَّا وَالْعَمْرِ ۝**  
**وَالْاٰیْلِ اِذَا دَبَّرَ الصُّلْحَ ۝ اِذَا اسْتَفْرَجَ ۝ اَلْاٰیَاتُ لَیْخَ ۝ اَلْاٰیَاتُ لَیْخَ ۝ اَلْاٰیَاتُ لَیْخَ ۝ اَلْاٰیَاتُ لَیْخَ ۝**  
**اِنَّ یَتَقَدَّرَ اَوْ یَتَاخَّرَ ۝** نہ مقرر ساتھ چاند کے اور مقرر ساتھ  
 جب پشت دی اور تم صبح کی جب روشن ہوئی البتہ دوزخ ایک چیزوں میں سے ڈرانے والے ہے بنی آدم کو  
 ڈرانے والی ہے دھڑکے جو کہ چاند میں سے کہ گے بڑے یا پیچھے رہے **فَسَیْخَ ۝** سچ کہتا ہوں تم  
 چاند کی اور لگے جب پیٹ پیری اور صبح کے جب روشن ہو کر وہ دوزخ ایک بڑی چیز دینے والا  
 کو کو جو کوئی چاہے تم میں کہ گے بڑے یا پیچھے رہے **مَوْءَاظِی ۝** اس عدد کو ہرگز متروا  
 ست جانو و القس قسم کہتا ہوں میں مہتاب کی جب کا نور تمام نہیں میں انیس سات خوب معلوم ہوتا ہے  
 سنے اس آفتاب سے جمع ہونیکے وقت میں اس کا نور ہرگز معلوم نہیں ہے اور اس اجتماع کے پہلے ہی چاند  
 ضعیف النور رہتا ہے چاند اور ستاروں میں اور میں چندان امتیاز نہیں رہتا ہے اور اس اجتماع کی بعد  
 ہے بلایت کے دوزخیں کچھ اوپر تین کا مطلع رہتا ہے باقی رہی انیس سات تین کہ اتنے راتوں میں چاند کی روشنی  
 کی تاثیر کفایت کرتی ہے اور تمام چاند کو اپنے نور سے پر دیتی ہے چاند نہ ہر روز سیوی ایک کی تاثیر سے بڑھتا ہے  
 اور ہر روز لاکھوں والے کہتوں میں متروا ہے ہر چاہے ہیں اور مایوں میں اور ان کے والی چیز دینے اور چاند  
 جسموں میں اور ان کے خلطوں اور دماغوں اور گوشتوں اور چرموں میں رطوبتوں کی زیادہ سے ایک سبب  
 حاصل ہوتا ہے سو اب یہاں انیس عدد کی تاثیر کو دیکھو کہ کچھ عظمت و بزرگی کہتی ہی جسے تمام جانوں  
 آباد کر دیا اور ایسے بڑے کا خاندان کو سر انجام دے دیا **وَالْاٰیْلِ اِذَا اَبْرَ ۝** اور تم کہتا ہوں میں راکھی جب اس  
 ایکے پہاگ گئی ہے آفتابی روشنی ظاہر ہے کہ سبب اگرچہ آفتاب اور وقت الفوت کے نیچے ہوتا ہے اور  
 اب مقرر کہتا ہوں میں صبح کی جب وقت روشن ہوتی ہے اور اپنے نور سے تمام جانوں کو نور دیتا ہے اور  
 قوت باصرہ کو بیکار ہو جانے کے بعد ہر کام میں لگاتے ہے اور یہی آفتاب کے ان کی تاثیر کے سبب ہے  
 اگرچہ بتائے نہیں جہ افق کے نیچے واقع ہے سو ان عمدہ میں کا خاندان کے ساتھ جو انیس عدد کی تاثیر سے

سولانا میرزا  
 اسکا تفسیر  
 انسا میں  
 اور بیت پہلے  
 ملک سہا  
 دمان دیکھ  
 بیون ۱۱  
 عجم  
 اسکا تفسیر

اور کائناتیں سر انجام کی صورت قبول کرتے ہیں ہم دلیل کی پٹریں ہیں ہر کس کا کھانا کھانے کی شکستہ دوزخ ہی ایک عہد کا قاعدہ ہے خدائی کا قانون ہے کہ حقائق کی عدالت اور انتقام کا حضور دوسری کا قاعدہ میں ہے سو یہ کائناتیں ہی اگر انیس فرشتوں کے سر انجام پاوی تو کچھ عجیب نہیں ہے اس لیے کہ اوس کے قدرت کے ہیئت سے کائنات اسے عہد سے سر انجام پائی ہیں نہایت امیر ہے کہ دوزخ کذا پیرا کھانے والی ہے آدمیوں کو سولے پینے کو اوس کے اوصاف جو سننے ہیں تو وہ متنازعہ خوف کا سبب بنتا ہے بخلاف اور کائناتوں کے جیسے نہایت کثرت تاثیر اور رات کا جانا اور صبح کا آنا اور عین سے کوئی چیز ان کے خوف کا سبب نہیں پڑتے ہے سوا اس کا خوف ان کے خوف کے سبب اوس کے حاملین نامل نہیں کرتے ہیں اور اوس کی حقیقت کو دریافت نہیں کرتے ہیں بلکہ انکار کر بیٹھتے ہیں اور اور کائناتوں میں جو تہوڑے نفع کی امید تھی اور طرف غربت سے نامل باور غور کرتے ہیں اور اوس کے سبب کچھ ہی خوب سمجھتی ہیں بلکہ حکمت اور ہمت کی کتابوں میں لکھ چھوڑتے ہیں اس سبب اول کائناتوں میں تعجب انکار نہیں کرتے ہیں اور اول کائناتوں میں اگر کچھ خوف و ڈر ہوتا ہے تو غامض بعض آدمیوں کو ہونا ہے جیسے چونکہ چاند کی روشنی اور رات کے جالے اور صبح کے اٹنے سے خوف کرتے ہیں اور چور و کئی سواری کوئی خوف نہیں کرتا ہے بلکہ دوزخ کے خوف کے اس لیے کہ وہ عام ہے یعنی کائنات ہر شخص کے لئے ہے میں سے جو چاہے پڑے ہر ترین یا برائی میں اذیتا خود تیا چاہے چھپے ہے یہاں میں یا برائی میں اس لیے کہ بے کام میں لگے بڑھنے سے دوزخ کا خوف لاحق ہوتا ہے اور اچھے کام میں تاخیر کرنے سے بے دوزخ کا خوف ہوتا ہے اور ہر کار خیر میں آگے بڑھنے والا اور ہر بے کام میں پیچھے ہٹنے والا ہمت کیا ہے اور نادر لا وجود ہوتا ہے والکادیم کا مغفقت مثل شہو ہے اور اگر شرب آدم کا حال یہ ہے کہ اگر ایک بڑے کام کو چھوڑتے ہیں تو دوسرے کو پکڑتے ہیں اور سیر اگر ایک نیک کام میں پیش قدمی کرتے ہیں تو دوسرے نیک کام سے تاخیر ہوتے ہیں ہی سبب دوزخ کا خوف مبکول لاحق ہوتا ہے ہی سبب کہ دوزخ کے دار کبر قیامت کے دن عام ہوگی اس لیے کہ کل نفس ان عزیٰ کل نفس بما کسبت رہینہ کا اگلا خطب الیہ فی جنت یسار کون عیالہ و اولادہ و اسلک فی ہر شخص سبب و بھیر کے کہ کی کردہ میں ہے مگر اہل سعادت باغون میں ہوئے سال پونچھ گنہگار دینی کہ سپرنے داخل کیا مگر بچ دوزخ کے فتنہ ہر جی اپنے لئے میں پہنسا ہے مگر دہنے والے باغون میں مگر پونچھتے ہیں نہادہ کار و کھا احوال تم کا ہی سے بچ دوزخ میں ہوئے نفس کل نفس ان ہر جان دلی میں اوس کے جو کمایا ہے برائی کرنے اور نیکی کے نہ کرنے سے رہینہ مگر وہوگی دوزخ میں اور دوزخ کے سو کوئی نہاتہو میں اور جو حاصل کر نیکی کے آلات و سباب ہر نفس میں انیس چیزیں ہیں دو ماہتہ اور دو بانو اور زبان اور دل اور شباب و با نجانہ کا مقام اور سپ اور سپ اور سپ اور سپ یعنی با صر و سامعہ لامعہ فالقہ شامہ اور فکر و عقل اور شہوت و غضب سبب دوزخ میں انیس فرشتے اور سپر عذاب کر نیکی اور لیلہ اپنی و نیکی اور کوئی شخص ان چیزوں کے استعمال میں قصور نہیں بچا ہے ہر شخص تقصیر دار ہے یا ان چیزوں کے غیر محل میں صرف کرنے سے یا ان کے محل میں صرف نہ کرنے سے ہی سبب کہ دوزخ کے سو کوئی نہاتہو میں کسی شخص کو خلاص ہے ہی تصور نہیں کر لے





لنگو اور باطل جہوں کا چرچا اور فاسقوں کے منق کابیان کرنا دوسری برائی آپس کا ام میں نکتہ کری  
اور عیب پسندی اور اسکلام کے عیب کو بیان کرنا تیسری برائی مقصد کی راہ سے مذہب میں اور  
کے تو نہیں اس لئے جیگر اور اپنے سخن پر دسی کرنی اور شریعت کے حکم سے زیادہ اپنے حق کے لئے میں جیگر  
کرنا چوتھی برائی کلام کو وزن اور تافیا اور سہتا اور خوش تقریر سے راستہ کرنا اور برائی کی ہجو اور  
برائی کی تہ لفظ کے اشعار پڑھنا اور اس مضمون کے تحت حاصل کرنی پانچویں برائی بخش بننا جامع مایہ نیا  
یا پانچاٹھ کے مقام کے ذکر سے یا پردہ نشین عورتوں کا نام لیکر چھی برائی آسمین سخت کوئی کرنی جیسے جیگر  
جابل وغیرہ کی کو کہنا ساتویں برائی کالی جینی کی کو اور کسی کی آبرو یعنی آہوین برائی لغت کا استعمال کرنا  
خصوصاً غیر مستحق پر توین برائی ہنسی مسخری زیادتی کرنی ہنسی کے انداز سے جو دوسرے کے بیچ دلال کا مقصد  
دسویں برائی تہمت اور پتہ لگانا اور بگناہ کی طرف برائی کے نسبت کرنی کیا ہون برائی مسلمان  
کی حرکات اور کمالات پر ہنسا انداز مسخر کے اور مسلمانوں کے عیب بیان کر کے اور دیکھو ہونا نا ہون برائی وعدہ خلاف  
کرنے تیرہویں برائی جھوٹ بولنا پہلو پہر سب لکھ کرنا چودھویں برائی آدمیوں کی چھپی ہیدوں کو بولنا اور لوگوں کے  
گھر کی چھپی باتوں کو بیکے سامنی ظاہر کرنا پندرہویں برائی بدو عاقرنی سولہویں برائی نیت بد کرنی سترہویں  
برائی امید ہر کی اور ہر لگانا اٹھارہویں برائی سونہ پر کسی تعریف کرنی انیسویں برائی اپنا اور اپنی قوم کا  
اور اپنے بزرگوں کا فخر و شہرے بیان کرنا سوان انیس آفتوں نے ہکاون انیس بلا و عین ڈالا یعنی دوسرے  
انیس سوکھنے ماہرے میں گرفتار ہوئی و کٹکا لے اور تہی ہم چیلانے قیاس کے دیکھو قیامت میں  
انیس واقعہ بیت سخت اور کشتن بنی اونین چہ وہ ہین جو نقو اول کے بعد قوم ہو گئے چنانچہ پہلا واقعہ  
پہلا دوسرا چین کا بیو بچاں تیسرا سوان کا فخر ہونا چوتھا چاند سورج کا بے نور ہونا پانچواں پہلا  
آٹھواں چہا دریا میں آگ لگ جانا اور تیرا واقعہ وہ ہین جو نقو ثانی کے بعد ہو گئے چنانچہ پہلا دریا کا زلزلہ ہونا  
دوسرا دریا کے گرد و گردہ کر کے دیکھو سوان خوشتر میں مانگنا تیسرا دوسری زیادہ ہونا یا ہنک کہ سب موقف دیکھو  
چوتھا دوسرا آفتابی گرمی سے لوگوں کے بدنوں سے پسینے کا دریا یا پانچواں سایہ کا کہیں ہونا چھٹا سوان  
کہہ لے ہنسا سوان قہر الہی کی بجلی کا غمور آہوان سوال حساب کا تو ان حملو کو وزن کرنا دسواں نا اعلیٰ  
دینا سید ہی تہہ میں یا اولیٰ میں کیا ہوان روانہ ہونا موقف سے پشت یا دوزخ کی طرف بارواں چل کر  
گھنٹا تیراں داخل ہونا جنت میں یا دوزخ میں سو جب ہنی قیامت کے دن کا انکار کیا تو گویا ان انیسویں چیزوں کا  
انکار کیا جسے سو ہر واقعہ کے انکار کی سزا میں ایک ایک فوج کا موکل بہا ہے چھپے پڑا اور ہکاون بلا میں گرفتار کیا  
کا شے ابتدا عمر میں دن چیز دیکھا انکار کر کے پھر آخر عمر میں توبہ کی ہوتی ہنی تاکہ اس پہلے انکار سے پورا خدہ  
ہو یا لیکن ہم اپنے شامت سے زون برے کاموں کو عہد کرتے ہے حتیٰ لے بیان تک کہ ان پہنچ جاکو  
پہر موت کے بعد خبردار ہونا اور بچنا کچھ ہمارے کام نہ آیا ایسے کہ عمل اور توبہ کرنے کا وقت نہ رہا اور حق تعالیٰ  
فرماتا ہے کہ ان لوگوں نے اپنے غلامی کی فکر آپ کی نہ کہیں اور طرف سے ان کو مدد اور اعانت کی امید باقی رہے  
فَمَا تَنْفَعُهُمْ إِذْ عُرِيَتْ  
فَمَا تَنْفَعُهُمْ إِذْ عُرِيَتْ

پس نفع مذکور کی اور کو شفاعت شفاعت کرنے والوں کی پس کیا ہے اور کو شفاعت کے موہبہ پوری ہوئی ہے **فتم**  
 ہر کام نہ آؤ گی اور کو شفاعت شفاعت کرنے والوں کی پس کیا ہے اور کو شفاعت کے موہبہ پوری ہوئی ہے **مو**  
 نفسیس مراد شفاعت کرنے والوں سے انبیاء اور فرشتے وغیرہ میں یعنی بالفرض التقدير اگر سب جمع ہوں اور کو  
 شفاعت کرنے پر یعنی کافر کی شفاعت ولی اور کو شفاعت ہیں اور نہین ہے کہ وہ شفاعت کر سکیں اور کو  
 نہ نفع دے گی شفاعت اور کو شفاعت کے قیامت کے موقوف ہو گا فان ہر اور قابلیت محض یعنی جسکی  
 شفاعت کی جاوے گی کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ شفاعت کر سکیں فرشتے اور بنی اور شہید اور صاحبین نام  
 نام مؤمن پس نہیں باقی ہیں کہ وہ حق میں مگر چار قسم کے لوگ چہر شہید بنی ابن جود نے یہ بت قالوا لک من المظاہر  
 سے بیوم الدین تک اور کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ حضرت محمد علیہ السلام شفاعت کر سکیں تین بار ہر شفاعت کر سکیں  
 فرشتے ہر اور انبیاء علیہم السلام ہر بار ہر فرما دیکھا اللہ تعالیٰ کہ ہے رحمت میری اور نہیں چہر و نہ کا  
 میں مگر اسکو کہ حرام کی میں اور ہر جنت یعنی کا فر اور کبھی ایک شخص فرج و خیر میں سے ایک اہل جنت کو اور  
 غلامی کیا نہیں پہچانتا تو مجھ کو میں دہی ہوں کہ پلا یا تھا میںی تھکوا شربت اور کبھی ایک اور کہ میں دہی ہوں  
 کہ دیا تھا میںی تھکوا پانی وضو کو اور کبھی ایک اور کہ پلا یا تھا میںی تھکوا لقاہ اور کبھی ایک اور کہ پلا یا تھا میںی  
 تھکوا ایک کپڑا اور انقیاس اور کچھ کہ کہیں گے پس شفاعت کر لیا یہ اور کو ہر دخل کروا دیکھا جنت  
 یا تو پہلے دخل ہونے والے کے یا بعد اسکے **۵** **روح** **قذیبہ** نہاد کے ترک پر بہت وعید آئی ہیں  
 اور نماز پڑھنے کے بہت فائدہ ہیں چنانچہ حضرت عثمان فرماتی ہیں جو شخص گھبراہٹ کرے یا خون نازک  
 کہ وقت پر شربت پلا دیکھے کہ اسے اور ہر زندگی بخشی اور کو اللہ نور بزرگیاں پہلے دوست سکے اللہ اور کو اور  
 رہے بدن اور کثرت دست اور گھبراہٹ کرین اور کو فرشتے اور اور ترے برکت اور سکے کہہ میں اور ظاہر ہو  
 اور سکے موہبہ پر نشانی نیکو کی اور نرم کرے اللہ اور کثرت عباد پل صراط پر مانند جلی چکنی والیکے  
 اور نجات بخشی اور کو اللہ و فرخ سے اور اتارے اور کو اللہ بہ سایہ میں اولن لوگوں کے کہ نہیں خوف  
 اور ہر اور نہ ٹھکین ہونگے **۵** **منہات** **۵** ہر نہ نفع کر لیکے اور کو شفاعت شفاعت کر نیوالو  
 ہلے کہ شفاعت کر نیوالے بابتی عمل میں یا مالی سو بدنی علو میں سرور نما ہے اور مالی علو میں سرور  
 سکینو کو کہا نا کہلانا ہے ہر حجب یہہ و نہ فعل اور کو سکے شمن ہونگے اور اوشے عیوض لینے کو مستعد اور  
 لیا ہونگے تو شفاعت کا کیا ذکر ہے اور ہر حجب یہہ سرور اکرینہ کشی پر مستعد ہونگے تو اور بدنی اور علو کی  
 کیا طاقت ہے کہ اس مقدمہ میں دم اسکیں اور یا شفاعت کر نیوالے پیغمبر بن یا قرآن مجید سو قیامت  
 انکار کرنے کے سبب جو پیغمبر قرآن مجید کا عہد مطلب ہے پیغمبر اور قرآن شریف علی صورت سے بنیاد ہو  
 ہر انکی شفاعت کرنے کا کیا ذکر ہے اور شفاعت کرنے والے اولیا اور علماء اور شہداء میں سوان لوگوں کے  
 بد صحتو میں بیٹھنے کے سبب اور یہہ وہ کوئی اور حرام چیز دیکھ کر تکب ہونے اور لعن طعن کرنے اور نیک  
 بخونے آئین اور صوم سے مخالفت کرنے کے سبب اولیا اور علماء اور شہداء ایسی اللہ بنیاد ہونگے  
 پہلے کہ دنیا میں کسی اور کو صحت کی طرف میلان کیا اور کو فیض کو نہ سنا بلکہ وکی صوم اور میں

ما فرساقی بین  
 کوئی شفاعت نہیں کر سکتا  
 اور کہ لگا تو قبول  
 ہونے سے  
 ہو وقت ہر اور کو  
 لیا قابل قبول مالک  
 یس قابل ہر  
 فلاذن فی شفاعت  
 فلا شفاعت ولا لکم فی شفاعت  
 دینہ زلی علی  
 صحت شفاعت  
 و انقضا بونہر بعض  
 ملا لکان خلیعہم  
 بوم مستحق شفاعت  
 اور  
 جو اور ہر کوئی  
 لکھ میں ہر  
 بیوم الدین تک  
 بیان دلہ ہر کوئی  
 دینے کے دن شفاعت کر نیوالو









لوگ قیامت قیامت اور انکی قیامت موت پہلے حاضر ہوئی علقہ ایک جنازہ پر پہنچ دفن ہوا مردہ تو کہا  
علقہ کو کہے تو قیامت آگئی کہے بزرگ نہیں مضمون کو شعر میں لکھا ہے ۛ خربت من الدنیا و قامت  
قیامت ۛ عداۃ اقل الحاملون جائزاتی ۛ ترجمہ یعنی نکلا میں دنیا سے روز قیامت ہوئی قیامت میری  
عل کے دن اوٹھائیں گے اوٹھانے والے جنازہ میرے گویا اور مغسرت کو نفس تو اس کے معنوں میں خلافت ہے سو جو  
مغسرتین محقق ہیں انہوں نے یوں بیان کیا ہے کہ آدمی کا نفس ایک چیز ہے لیکن اسکی تین حالتیں  
ہیں اگر عالم علوی کی طرف مائل ہوا اور عبادت اور فرمانبرداری میں اسکو خوشی حاصل ہوئی اور شریعت  
کی پیروی میں اسکو تسکین و چین ہوا تو اس نفس کو مطمئنہ کہتے ہیں اور اگر عالم سفلی کی طرف اسکو میلان  
اور دنیا کی خواہش و لذتوں میں اور عار و تنگنا و تنہا اور کینہ کشی کی طرف رغبت کی اور شریعت کی  
پیروی سے بھاگا اور اسکو نفس امارہ کہتے ہیں اسلئے کہ روح کو برائی کا حکم کرتا ہے اور اگر کیسے عالم سفلی کی طرف  
میلان کرتا ہے اور شہوت و غضب میں مبتلا ہوتا ہے اور کیسے عالم علوی کی طرف میلان کرتا ہے اور شہوت  
و غضب کو برا جانتا ہے اور اسے بھاگتا ہے اور شرمندہ ہوتا ہے اور اپنے تئیں آپ ملامت کرتا ہے اس  
نفس کو ثوامہ کہتے ہیں اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن ہر  
ثوامہ ہوگا اور اپنے تئیں ملامت کرے گا اسلئے کہ اگر نیک ہے تو سپر اپنے تئیں ملامت کرے گا کہ نیک زیادہ کر کیوں  
اور اپنے بھنے و قتل و گناہ کیوں گنوا یا اور اگر بد ہوگا تو اپنے تئیں ملامت کرے گا کہ کیوں برائی کر  
میںے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جنت والوں کو کس چیز کی حسرت ہوگی مگر ایک چیز کے جو دنیا میں  
کوئی ساعت بے یاد تھی کہ گذری ہوگی اور حضرت حسن مہری رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ دنیا میں ہے  
ایماندار آدمی کا یہی نشان ہے کہ ہمیشہ اپنے ملامت میں رہے اسلئے کہ کوئی آدمی تقصیر سے خالی نہیں  
پہر وہ تقصیر معرفت الہی اور اسکی لوازم میں ہو یا عبادت و تقویٰ میں یا اس کے شرائط و آداب میں ہو  
اور بعضوں نے یوں فرق بیان کیا ہے کہ نفس مطمئنہ نفس انبیاء اور اولیاء کا ملیج ہے جن جنہوں نے حقیقت  
کی یاد اور اسکی محبت میں چین و اطمینان پیدا کیا اور دوسو دن کی کشمکش سے خلاص ہوئی اور  
اور نفس بلہ صابح ایمانداروں اور نیکوں کا نفس ہے اور نفس لائمہ گنہگاروں کا ہے اور تقصیر داروں کا نام  
کا نفس ہے اور نفس امارہ کا فردی نفس ہے اور ان فاسقوں کا جو فسق پمارے ہیں اور جب یہ بات  
ثابت ہوئی کہ اس حسرت اور مذمت پر جو قیامت کے دن ہوگی اور سپر کچھ قسم کہانے کی احتیاج نہیں  
اور ہر طرح کا فردی خلقت کے سبب قیامت کے آنے پر ساتھ نفس ثوامہ کے قسم کہانی یہی مفید نہیں ہے  
مقابلہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں قسموں کو جو مطلب کے ثابت کرنے میں عمدہ دلیل نہیں چھوڑے قیامت کے  
آنے میں کا فرد کے شے کو دور کرتے ہیں اور ان سے بچتے ہیں کلائیجسبے الخ حدیثی  
آیجسبے الانسان ان لن تجتمع عظامہ بکلی اقدیسین علی ان شوی بتلکایا کمان کر  
آدمی کہ جسم نگر نیگے ہم نہ یوں کو آدمی مان کرین کے ہم قادر ہیں اوپر اس کے کہ برابر کرین ہم سر و ٹکائیوں  
آدمی کو ہاتھ کیا خیال کہتا ہے آدمی کہ ہم جسم نگرین کے اس کے ہڈیاں کیوں نہیں سکے تھیں







اور اوس دن سے خلاصی کی راہ پوچھنے لیکھا اور یہی ہے کہ پیغمبرؐ دن اور دم طویل ہو گئے اور ارام دینے کی واسطے سوال اور عرض کی طور پر قیامت کی وقت سے پوچھا کرتا تھا اور قیامت کے دن انکے کے چند جانی اور عقل کی تھیر چوٹیکے سب سے پناہ کی جگہ کا پتا بتلانیوالا کیونہا دیکھا تو خود بخود ہزبان طویل کئے لیکھا کہ آئیں المقترۃ اور جب انسان کا حال حیرت اور اضطراب سے اس مرتبہ کو پہنچا کہ دنیا کی طور پر کئے لیکھا تب اوسکو کہا جاوے گا کہ **کَلَّا اَللّٰہُ عَزِیْزٌ یَّرِیْقُ یُنْفِیْ سَیْرًا وَیَضْطَرُّ** ہوئی دہشت و ہولون دن قیامت کیلئے **وَحُفَّتِ السَّمَاءُ یُنْفِیْ جَانِبَیْ رِیْشِی** اس کے اور سین دہی چاند پوجنے والوں کا کہ چاند اگر معبود ہوتا جیسا کہ وہ کان کرتے ہیں تو دفع کرتا اپنے سے خوف کہ نہ جاتی بہت روشنی اوسکی اور خوف و کسوف کے معنی ایک ہی ہیں یعنی جاتا رہنا روشنی کا اور غارت گری سنت مودہ ہے ہر ج وقت کہ گھر کے سوچ یا چاند کو بقیار ہو کر مستعد ہوں نماز کے لیے اور وہ سوچ کہ گھر کے لیے دو کعبتین ہیں بطور نقل کے اور نماز پڑھاوے اونکو امام جمعہ کا اور قراۃ طویل پڑھے اونکا کہ نہ پڑھے اور نہ خطبہ پڑھے اور چاند گھن میں لوگوں کا جمعہ ہونا ضرور نہیں ہے اکیلے اکیلے پڑھیں اپنے گھر میں اور کعبتین مانند تمام نوافل کے اور جمعہ کیے جاوینگے چاند و سوچ بیچ جاتے ہنے روشنی کے جیسے کہ روایت کیا گیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یا جمعہ کیے جاوینگے دو نون بیچ طلوع ہونگے مغرب سے یا بیچ ڈالنے کے انہیں تاکہ حیرت ہونگے پوچھنے والوں کو کہ کیا آدمی منکر قیامت کا اوس دن یعنی اوس دن کہ مقرر ہوئے ہیں امور مانند کہنے نا امید کے جو وقت کہ نہیں دیکھتا کوئی چیز علامتوں قدرت پر گمانی کیسے جیسے کہ کہتا وہ شخص کہ نا امید ہوتا ہے پانے نہ دیکھے کہ کہاں گزیرا بیٹھے کہ نہیں پاتا علامت پانے اوسکیسے

**روح مسئلہ** نماز کسوف و خسوف سنت ہی کہ جماعت سے ادا کیا جائے مگر تنہا ادا ہونے اور مالک کے کہ خوف میں اکیلے ادا کریں اور وہ دو کعبتین ہیں کہ ہر کعبت میں دو قیام اور دو رکعت ہوں مگر نزدیک و بچھنے کے کہ مانند نماز صبح کے ہے اور قراۃ اوس میں چھپے ہے مگر نزدیک احمد کے کہ بیکار کر پڑھے اور نزدیک شافعی اور احمد کے دو خطبے اوس میں مستحب ہیں اور نزدیک مالک اور حنفیہ کے خطبہ ہر ایک اور اگر کسوف ایسے وقت میں ہو کہ نماز اوس میں منع ہی تو یہی نزدیک شافعی کے نماز پڑھیں اور نزدیک حنفیہ اور احمد کے بجائے نماز کے تسبیح پڑھیں اور مالک سے دونوں روایتیں ہیں اور آیات میں مانند **اَللّٰہُ اَعْلَمُ** اور صاعقہ اور تیرگی کے دین نماز نہیں ہے مگر نزدیک احمد کے کہ سب میں نماز جماعت سے پڑھیں اور بیچ میزان امام عبدالوہاب شافعی کے شافعیہ صحیح ہے نماز جماعت نقل کی ہے اور بیچ تحفہ حنفیہ ہی آیا ہے کہ واسطے دفع ہر حادثہ کے مانند ہوا و سختی اور تاریکی اور مینہ بہت اور خوف اولون اور زلزلہ وغیرہ کے نماز اکیلے اکیلے مستحب ہے **۵** **بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** کو قراۃ اللہ تعالیٰ نہیں کہ کوئی پناہ طرف پر درکار تیرکے ہے آج کے دن قرآن کی جگہ **۵** **فَیْ سَمِعَیْ** کوئی نہیں کہیں نہیں ہے بجا دیر کے رب تکا اوس دن جا پڑنا **۵** **مَوْءِیْہِیْ** کلام الہی ایسا سوال بیجا است کر اور ایسی پوچھ بپاچھ لاینے سے باتا و نہیں پکنا کہ کہیں بلکہ جس چیز سے تو ہاگتا ہے اسی جگہ تہجد جانا چاہیگا

۱۔ رسول اذ انظر الى ابن  
 فخرش ثم شتمت  
 فنهض على حجرة وان لم  
 يثبت بناك نظر الى ابن  
 وقتضا القوم في ذهاب  
 منوره فان اخف  
 يستعمل لانا وتستعمل  
 يقال خفا القوم خفا  
 ۲۔ اصبح ۳۔ فرت بابان  
 ۴۔ يني ۵۔ يني  
 ۶۔ من مفصل بيان  
 اسك ۷۔ من  
 حديث اذا خرجت الى  
 مؤيد اسك  
 جب پيش آنا حضرت  
 لوكو سلا اوفو غار  
 پڑھتا حضرت صلوات  
 عليه وسلم ۱۱۔ من  
 قول كلام من قول  
 تعالى و هو يوم ۱۲۔ ارد

تیرے رب کی تجلی قہری کی طرف اوسدن جبے قرار ہے اور کوئی شخص اوس تجلی کی ترویجی کی جھوٹ  
 سے مخالفت نہیں کر سکتا ہے یا اپنے ہنسنے خوشے جائیگا یا بال کہنچتے ہوئے زیر دستے اور کو لیجا بیٹیکے اور  
 جب جاننا چار آدمی اور جگہ پر حاضر ہوگا تو حیرت اور دہشت اور سپر اور زیادہ کر نیگے گا عزیزی  
 یعنی قیامت میں کفار کو کوئی بیگانی کی جگہ نہ ہوگا نہ نہیں ہوگا اور سب خلق آگے خدا کے حاضر آئیگی  
 اور خدا تعالیٰ موافق اعمال ہر ایک کے ہشت یا دوزخ اوسکی تہیہ نیکی جگہ مقرر فرماویگا گا جس  
 لیکو ان انسان کو میدنا قائم خبر دی جاویگی آدمی کو اوسدن حقیقت حال کی جو کچھ کہ آگے بیا  
 تھا اور جیسے چوڑا تھا ماتہ صدقہ جاریہ کے فتنے جاوینگے ان ان کو اوسدن جو آگے بیا  
 اور چوڑا گا مولا تفہیم یفسل الخ خبر دار کیا جاویگا آدمی اوسدن ساتھ  
 او سپر کے جو آگے بھی ہی اعمال کی قسم سے ہوں یا افعال کی قسم سے پتہ وہ اعمال و افعال لائق  
 تقدیم کے ہتے جیسے وضو کرنا نماز کے پہلے اور نماز پڑھنے کی تلاش سے پہلے اور زکوٰۃ کا ادا کرنا  
 مال پر سال گذرنیکے پہلے اور عمرہ حج کے پہلے اور سنت فرض کے پہلے اور اپنے ان عیال کو صدقہ دینا  
 غیر فقیر و مسکین پہلے اور دوشہنا دعا سے پہلے اور قرض کو ادا کرنا وصیت جاری کر نیسے پہلے یا وہ  
 اعمال و افعال لائق تقدیم کے ہتے جیسے وقت انیسے پہلے نماز پڑھنے اور رمضان کے پہلے شاک کے دن  
 روزہ رکھنا اور عید منی کو نماز کے پہلے قربانی کرنے اور عشاء کے پہلے وتر کی نماز پڑھنے اور قرض اور  
 اپنے اہل و عیال کی ضروری حق ادا کر نیگے پہلے صدقہ دینا اور والدین کی خدمت اور اہل و عیال کی  
 خبر گیری کے پہلے میرا و کا یا نقل جو کا یا نقل علم کی طلب کا سفر کرنا اور عدت گذرنیکے پہلے نکاح کر لینا  
 واسطے ہذا القیاس و آتش کد اور جو جیسے چوڑا تھا اپنے اعمال و افعال سے پہلے وہ لائق تاخیر کے ہتے  
 جیسے حتمی کے فرض ادا کر نیگے بعد والدین کی خدمت کرنا اور اپنے ضروری حاجتوں کے پورا کر نیگے  
 خیرات کرنی اور اپنے خویش و اقرباء کے احسان کر نیگے بعد غیر و سپر احسان کرنا یا لائق تاخیر کے ہتے جیسے  
 وقت گذر جانیکے بعد نماز پڑھنے اور سال گذر جانیسے مدت کے بعد زکوٰۃ ادا کرنی اور توبہ کا وقت  
 پا کر توقف کرنا و ملی ہذا القیاس اور حب آدمی کو اوسکے حلو کی تقدیم و تاخیر اپنے اعمال نامے و دیگر اہل و عیال  
 زمین اور دن ادرات کے گواہوں کو کھڑا کر کے خبر دار کر نیگے تب حیرت میں ہوگا اور سہلّت کو سہجیا  
 کہ جیسا مسرتیج تقدیم اور تاخیر کو نہیں چوڑا ہے اور غیر دینی کے واسطے اوسکو کہہا ہے کہا ہے اور اہل  
 باتوں کو پوچھتے ہیں اور اوپر جزا دیتے ہیں تو میرے اہل عمل اور فعل نیک بد جو ہیں کیونکر نہ کہیں گے  
 اور انکو کیونکر نہ پوچھیں گے اور اوپر کو نہ کر جہاں نیکے اس سوچہ سے بڑے دہشت اسپر غالب ہو  
 اور اپنے دل میں کہیں کہ بہت وقت بے ڈھب ہے اور بعض مفسرین یوں کہا ہے کہ ما تقدم سے  
 مراد وہ عمل ہیں جو کر چکا ہے خواہ وہ نیک ہوں یا بد ہوں اور ما اخر سے مراد وہ عمل ہیں جو نہیں کر چکا  
 خواہ نیک ہوں خواہ بد اور بعض یوں یوں کہا ہے کہ ما تقدم سے مراد وہ مال ہے جو بعد دیا اور عاقبت کے  
 ذخیرہ کے واسطے آگے بیا اور ما اخر سے مراد وہ مال ہے جو دار ثلک واسطے بچے چوڑا ہے اور بعض یوں یوں

ان چیزوں کی تفہیم یا غیرت ہے

ہمارے کہ مقدم سے مراد وہ عمل میں جواب کر گیا ہے خواہ نیک ہوں خواہ بد اور آخری سے وہ ہم طریقہ ہے جو اپنے  
 چوڑا گیا ہے اور لوگ اس سم وطریقہ پر چلتے ہیں اور کام کرتے ہیں پھر خواہ وہ سم نیک طریقہ کی ہو اور اس  
 کے قیامت تک اجر و ثواب کی سبب بڑے یا بد جو قیامت تک اس شخص کے عذاب اور نیک سبب ہی چنانچہ  
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص نیک طریقہ یا نیک سم کو گوئیں علیحدہ کرنا ہے تو چلتے اس سم وطریقہ پر چلتے  
 اور سب کے برابر ثواب اس شخص کو ہی مل جاتا ہے بدوں کے کہ اور نیک کرنا ان کے ثواب میں کچھ نقصان  
 ہو وی اور جو شخص بد طریقہ یا بد سم کو گوئیں علیحدہ کرنا ہے تو اس کو اور نیک کے برابر وبال ہوتا جاتا ہے جو اوپر  
 چلتے ہیں بدوں کے کہ اور نیک کرنا ہے تو اس کو وبال ہے کچھ کم ہو وی اور یہ یہی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو  
 دنیا میں ناحق خون کرتا ہے تو اس کا وبال قابل حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے پر ہی لکھتے ہیں اس واسطے کہ  
 پہلے اس نے اس کام کو کیا تھا اور مجاہد رحمہ اللہ سے کہتے ہیں کہ مقدم سے مراد وہ عمل میں جو جوانی میں کیے ہیں  
 اور آخر سے مراد وہ عمل میں جو بڑاپی میں کیے ہیں حاصل کلام کا ہر طرح سے آدمی کو ہر حرکت اور سکون اور ہر  
 قول و فعل پر نگاہ کر نیچے تاکہ اسکے موافق اس کو جزا دیں اگرچہ یہ خبر وار نہ کرنا اور نہ اعمال دکھانا اور گواہ ہونا  
 گذرنا اور اسکے حق میں کچھ حاجت نہیں ہے بلکہ انسان کا **عزیزی** خبر و بجاویں ہر آدمی کو نیک  
 یاد وقت دن اعمال اور محاسبہ کے اور خبر دینے والا اللہ تعالیٰ ہے یا فرشتہ بحکم خدا کے یا مادہ اعمال اور سکا دکھا کر  
 جو کچاہے یہ بجا لینے عمل کر چکا نیک ہو یا بد پس ثواب یا عذاب یا جاوید کا بد پر اور یہی ہے جو ہر اہل  
 لینے نہیں کیا عمل خیر ہو یا شر پس عذاب یا جاوید کا خیر کے چوڑے پر اور ثواب یا جاوید کا شر کے چوڑے پر  
 یا مقدم سے مراد مال ہے کہ تصدق کیا اور سکونہی حالت حیات میں اور آخر سے مراد ہے وہ مال جو پیچھے چھوڑا  
 یا وقف کیا یا وصیت کی و سکی تو شیخ الاسلام عبداللہ الضاری ج نے فرمایا کہ گناہ پہلے سے بھیجے تو ساتھ حرکت  
 اور مال پیچھے چھوڑے تو ساتھ حرکت کے گناہ کو ساتھ توبہ کے نیست و نابود کرنا ہے اور مال کو ساتھ تصدق کے  
 گناہ بھیجے تا رہے کہ فرستی زمین باشد کہ بحسرت ز پس بخاکہ کنی اور حدیث میں آیا ہے **مما منکم**  
**من أحل الله سيئاته ربك ليس ببينة وترجاء ولا حجاب يحجب**  
**فبظن آمين منه فلا تزي إلا ما فقام من علمه وينظر أسرار منه فلا تزي إلا ما فقام من علمه**  
**ووجهه فالتقوا النار ولو بشق تمرة** **روح** **بل لا لشاك**  
**على النفس بصيرة** **وَلَوْ أَلْفَى مَعَاذِيرَهُ** بلکہ ہی آدمی واسطے الزام اپنے کے ایک  
 حجت اگرچہ درمیان میں لاوے اپنے عذر و منکر و قہر **بلکہ آدمی اپنے واسطے آپ سوجہ ہے اور پرا لاوے**  
 اپنے نہانے **وَمَوْ** **تفسیر** بلکہ آدمی خود بخود اپنے سب علموں پر خردوار و مطلع ہو جائیگا ایسے  
 کہ وہ آدمی اپنی جان پر حجت کامل اور گواہ عادل ہے ایسے کہ اپنے کیے ہوئے علموں کی شکلیں اسکے نفس میں  
 قیامت میں اس کو اس عالم میں جو ہکی دریافت توی اور صاف ہوگی اس سبب کہ اس سب علموں کی کلون  
 دریافت کر لیا بلکہ اپنے وجدان اور دریافت کی طرف رجوع کی احتیاج ہی نہوگی ایسے کہ عالم روح کے پسینے کے  
 سبب وہ شکلیں خود بخود ظہور کر نیچے اور اعضاء کی صفیتیں اور صورتیں ہو جائیں گے بعضہ چہرے کی سی

اس کا کہ آدمی اپنے علموں کی شکلیں اپنے نفس میں  
 قیامت میں اس کو اس عالم میں جو ہکی دریافت توی اور صاف ہوگی اس سبب کہ اس سب علموں کی کلون  
 دریافت کر لیا بلکہ اپنے وجدان اور دریافت کی طرف رجوع کی احتیاج ہی نہوگی ایسے کہ عالم روح کے پسینے کے  
 سبب وہ شکلیں خود بخود ظہور کر نیچے اور اعضاء کی صفیتیں اور صورتیں ہو جائیں گے بعضہ چہرے کی سی  
 اس کا کہ آدمی اپنے علموں کی شکلیں اپنے نفس میں  
 قیامت میں اس کو اس عالم میں جو ہکی دریافت توی اور صاف ہوگی اس سبب کہ اس سب علموں کی کلون  
 دریافت کر لیا بلکہ اپنے وجدان اور دریافت کی طرف رجوع کی احتیاج ہی نہوگی ایسے کہ عالم روح کے پسینے کے  
 سبب وہ شکلیں خود بخود ظہور کر نیچے اور اعضاء کی صفیتیں اور صورتیں ہو جائیں گے بعضہ چہرے کی سی







بہارِ نبوی کے معنی پوچھیں گے تو میں اونکو با جواب دوں گا سورت دہوتا ہے کہ اس سور سے یہی تم خارج ہو  
 رہو اس لیے کہ تشریح قرآن کے لفظوں کی تعلیم کے بعد بیشک ہمارا ذمہ ہے ان کے معنوں کے بیان کرنا یہی کلام  
 عزیزی **کَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَذَلَّكُمْ رُفُوقُكُمْ** بلکہ اے کافروں دوست  
 رکھتے ہو دنیا کو اور ترک کر دے ہو آخرت کو **فَسَبِّحُوا لِلّٰهِ حِينَ تَقُومُونَ** اور سہاٹا نیکی  
 پس چیرکی تاخیر و جبکہ او کو مقدم اور جبکہ تقدیم و جبکہ او کو مؤخر مت کیا کرو اور سہی طرح جتنی  
 بہتر چیزیں ہیں اور عین یہ بات بری ہے ایسے کہ قرآن کے اصل علم کے سیکھنے میں نقصان لاتی ہے  
 اور اس سبب سے استاد اور شاگرد دونوں کا ذہن متشر ہو جاتا ہے ایسی اس آیت سے یہ حکم نکالا ہے  
 کہ علم کے پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ کتاب کی عبارت پڑھنے کی وقت کہ جو استاد کے قائم مقام ہے سنے والا پڑ  
 لازم ہے کہ سوائے سننے کے اور طرف مشغول نہ ہوں اور قاری کے ساتھ پڑھنے نہ لگیں یہ قاری کے پڑھنے کے بعد  
 اگر چاہیں تو او کو وہ لفظ پڑھیں جو اس نے قاری سمجھتے لفظ یا کلمہ لگا لگا کر پڑھا تو قاری پڑھ کر دیکھ کر یہ لفظ غلطی سے  
 صحیح قاری پڑھ چکا اور لفظی ترجمہ ہی بیان ہو چکا پھر اس وقت مالہ اور مال علیہ کی تحقیق شروع کریں  
 یعنی اس عبارت میں یہ لفظ مناسب ہے اور فلاں لفظ پر یہ اعتراض ہوتا ہے اور سہی طرح بحث کے  
 درمیان میں اعتراض سے متوجہ نہ ہوں بلکہ بحث کے تمام ہونے کے بعد اگر کچھ شبہ باقی ہے تو اس کی  
 تحقیق کر لیں اور یہ سب چیزیں آدمی کی طبعی جبلت کے سبب سے ہیں یعنی آدمی کی خلقت سہی طرح  
 ہوئی ہے چنانچہ قرآن شریف میں اور جاسے فرمایا ہے کہ **خُلِقَ الْاِنْسَانُ عَلٰی سُبُوْهِ** اور فقط ہمارا  
 خاصہ نہیں ہے بلکہ جنوں کا بھی بلکہ تم سب آدمیوں دوست رکھتے ہو جلدی والے نفع کو جو جلدی تہیز  
 آوے سو یہ بات بشری جبلت کے تقاضے سے ہے اور اس چیز میں سب آدمی برابر ہیں اتنا فرق  
 کہ نیک لوگ اس جلدی حاصل ہونے والی منفعت کو دوست رکھتے ہیں جو نیک ہے اور برے لوگ اور  
 شتابی حاصل ہونے والی منفعت کو دوست رکھتے ہیں جو بد ہے حضرت عبداللہ بن عباس اور  
 صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ ابتدا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول وحی کے سبب بیت  
 تکلیف کہنچتے تھے اس سبب کہ جب حضرت جبریل آتے تھے اور قرآن شریف کی آیتوں کو پڑھنا شروع  
 کرتے تھے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی حضرت جبریل کے پڑھنے کے ساتھ اپنی زبان و لبوں کو تہیز  
 آہستہ ہلاتے تھے تاکہ ایسی آواز بلند نہ ہو کہ حضرت جبریل علیہ السلام کا پڑھنا ان کی سماعت میں نہ آوے  
 اور ان کو یہ یہ خیال رہتا تھا کہ ہر لفظ حضرت جبریل علیہ السلام کی قراءۃ کے مطابق اپنے پیچ زبان  
 سے نکلے اور سہی طرح یاد رہے تو ان کو یہ دونوں مختلف کام لینے سنا اور پڑھنا ایک ہی وقت میں بہت  
 بھاری معلوم ہوتے تھے سو حق تعالیٰ جل شانہ نے اس تکلیف درج کے دفع کر نیکی واسطے اس چیز کو  
 منع فرمایا ہے کہ اس تکلیف میں مت پڑو اور خاطر مجموعی فرمادی کہ مکتوب دون اس کی تکلیف  
 قرآن یاد رکھنا اور سہی طرح سے پڑھا جاوے گا پھر اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت رب العزت

سورۃ قلم کلام  
 بہارِ نبوی کے معنی پوچھیں گے تو میں اونکو با جواب دوں گا سورت دہوتا ہے کہ اس سور سے یہی تم خارج ہو رہو اس لیے کہ تشریح قرآن کے لفظوں کی تعلیم کے بعد بیشک ہمارا ذمہ ہے ان کے معنوں کے بیان کرنا یہی کلام عزیزی کَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَذَلَّكُمْ رُفُوقُكُمْ بلکہ اے کافروں دوست رکھتے ہو دنیا کو اور ترک کر دے ہو آخرت کو فسبحوا للہ فیما تقيمون اور سہاٹا نیکی پس چیرکی تاخیر و جبکہ او کو مقدم اور جبکہ تقدیم و جبکہ او کو مؤخر مت کیا کرو اور سہی طرح جتنی بہتر چیزیں ہیں اور عین یہ بات بری ہے ایسے کہ قرآن کے اصل علم کے سیکھنے میں نقصان لاتی ہے اور اس سبب سے استاد اور شاگرد دونوں کا ذہن متشر ہو جاتا ہے ایسی اس آیت سے یہ حکم نکالا ہے کہ علم کے پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ کتاب کی عبارت پڑھنے کی وقت کہ جو استاد کے قائم مقام ہے سنے والا پڑ لازم ہے کہ سوائے سننے کے اور طرف مشغول نہ ہوں اور قاری کے ساتھ پڑھنے نہ لگیں یہ قاری کے پڑھنے کے بعد اگر چاہیں تو او کو وہ لفظ پڑھیں جو اس نے قاری سمجھتے لفظ یا کلمہ لگا لگا کر پڑھا تو قاری پڑھ کر دیکھ کر یہ لفظ غلطی سے صحیح قاری پڑھ چکا اور لفظی ترجمہ ہی بیان ہو چکا پھر اس وقت مالہ اور مال علیہ کی تحقیق شروع کریں یعنی اس عبارت میں یہ لفظ مناسب ہے اور فلاں لفظ پر یہ اعتراض ہوتا ہے اور سہی طرح بحث کے درمیان میں اعتراض سے متوجہ نہ ہوں بلکہ بحث کے تمام ہونے کے بعد اگر کچھ شبہ باقی ہے تو اس کی تحقیق کر لیں اور یہ سب چیزیں آدمی کی طبعی جبلت کے سبب سے ہیں یعنی آدمی کی خلقت سہی طرح ہوئی ہے چنانچہ قرآن شریف میں اور جاسے فرمایا ہے کہ خُلِقَ الْاِنْسَانُ عَلٰی سُبُوْهِ اور فقط ہمارا خاصہ نہیں ہے بلکہ جنوں کا بھی بلکہ تم سب آدمیوں دوست رکھتے ہو جلدی والے نفع کو جو جلدی تہیز آوے سو یہ بات بشری جبلت کے تقاضے سے ہے اور اس چیز میں سب آدمی برابر ہیں اتنا فرق کہ نیک لوگ اس جلدی حاصل ہونے والی منفعت کو دوست رکھتے ہیں جو نیک ہے اور برے لوگ اور شتابی حاصل ہونے والی منفعت کو دوست رکھتے ہیں جو بد ہے حضرت عبداللہ بن عباس اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ ابتدا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول وحی کے سبب بیت تکلیف کہنچتے تھے اس سبب کہ جب حضرت جبریل آتے تھے اور قرآن شریف کی آیتوں کو پڑھنا شروع کرتے تھے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی حضرت جبریل کے پڑھنے کے ساتھ اپنی زبان و لبوں کو تہیز آہستہ ہلاتے تھے تاکہ ایسی آواز بلند نہ ہو کہ حضرت جبریل علیہ السلام کا پڑھنا ان کی سماعت میں نہ آوے اور ان کو یہ یہ خیال رہتا تھا کہ ہر لفظ حضرت جبریل علیہ السلام کی قراءۃ کے مطابق اپنے پیچ زبان سے نکلے اور سہی طرح یاد رہے تو ان کو یہ دونوں مختلف کام لینے سنا اور پڑھنا ایک ہی وقت میں بہت بھاری معلوم ہوتے تھے سو حق تعالیٰ جل شانہ نے اس تکلیف درج کے دفع کر نیکی واسطے اس چیز کو منع فرمایا ہے کہ اس تکلیف میں مت پڑو اور خاطر مجموعی فرمادی کہ مکتوب دون اس کی تکلیف قرآن یاد رکھنا اور سہی طرح سے پڑھا جاوے گا پھر اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت رب العزت

عمر سہ کے اٹھارہ کے بوجہ حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کے وقت چپ رہتے تھے اور کان دہرے اور مکی  
 قراۃ کو سنا کرتے تھے اور جب حضرت جبریل علیہ السلام پڑھ چکے تھے تب بعینہ اسی عبارت کو نئے تفاوت  
 دہرا کر اور کونسا لے تھے سو اس آیت سے لینے لاکر کہ ہر سال تک سے اسی اور وہی کو تمام امور بت خیرین تعلیم  
 و تائید کی رعایت پر تفرغ فرمایا ہے اور پھر اسی منافع عاجلہ کی محبت کی طرف انتقال فرمایا ہے اور حاصل  
 مطلب یہ ہے کہ کتنا ہے امر نیک ہو لیکن اس کے حاصل کر نہیں بہت جلدی نکرہی چاہیے اس خوف  
 کہ ایسا نہ اس جلدی سی کوئی اور امر بہت ہر فوت ہو جاوے چنانچہ آدمی دنیا کی محبت میں آخرت سے غفلت  
 کرتے ہیں اسی سبب تمام آدمیوں کی طرف خطاب فرمایا ہے کہ تم سب منافع عاجلہ لینے دنیا کی محبت میں  
 گرفتار ہو و لکن ان دنوں الاخذۃ اور چھوڑتے ہو آخرت کو اور اس کی فکر کچھ ہی نہیں کرتے ہو ہو سکتا  
 کہ تم دور سمجھتے ہو اور دنیا کی منافع کی محبت اور آخرت کے منافع سے غفلت کرنا پڑے فساد کا باعث ہے  
 چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ **حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ** اور تیسری شکل یہ ہے کہ ان دونوں  
 چیزوں کی محبت ایک جگہ جمع نہیں ہوتی بلکہ ایک کی محبت دوسری چیز کی بغض کا سبب بنتی ہے چنانچہ  
 حدیث شریف میں آیا ہے **مَنْ أَحَبَّ دُنْيَا أَوْ آخِرَةٍ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَةٍ أَضْرَبَ بِيَاكٍ فَأَرَادَ أَنْ يَبْلُغَ**  
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمایا ہے **الَّذِي لَا يَضُرُّهُ أَنْ يَكُنْ أَحَدًا مَّا سَخَطَ اللَّهُ حَسْبَى**  
 اور اس حکمت کی طرف اشارہ کر نیکی واسطے **وَلَا تَرْوَنَ الْآخِرَةَ كَسَخْوَةِ الْعَالَمَةِ** پر عطف لازم فرمایا ہے  
 ولا تجنون الآخرة فخرمایا کو یا یوں حکم ہوتا ہے کہ اس عاجلہ کی محبت اس دوسری کی محبت کی ترک کا  
 سبب ہے اور حال یہ ہے کہ آخرت کی منفعت و مسرت ہزاروں درجہ اس دنیا کی منفعت اور مسرت سے  
 بڑھ کر ہے بیان تک کہ ان دونوں میں کچھ نسبت نہیں ہے کیلئے کہ **دَجْوَةٌ لَخْ عَزِيزِي وَجُوَّةٌ**  
**يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ** اِنِّ رَافِقًا خَلَّةٌ وَوَجُوَّةٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ایک سو نہاد و سدن تازہ ہونگے  
 پروردگار اپنے کے دیکھنے والے ہونگے اور کتنے ایک سو نہاد و سدن تیزی چڑھے ہونگے **فَتَنَةٌ** کتنی  
 سو نہاد و سدن تازہ ہیں اپنے رب کی طرف دیکھتے اور کتنے سو نہاد و سدن اور اس میں **هَوَّةٌ لِّغِيَا**  
**وَجُوَّةٌ لِّخَلَّةٍ** تھے چہرے اور سدن تر و تازہ اور روشن اور چمکتے ہوئے ہونگے اس سبب سے کہ ان کے نیک ہونگے  
 نور اور نیک عملوں کی روشنی اور نیک چہرہ و نور و سرور کی اور ان کے باطن کا نور ان کے ظاہر پر نمودار ہوگا اور اور  
 نور کے سبب جو ان کی آنکھ کی روشنی کی مدد کر لیا اپنے پروردگار کی نور کی تجلی کی طرف نظر کر نیوالے اور  
 بڑے لذت پانیا لے ہونگے اور ان کے آنکھ اس تجلی کے دیکھنے سے ہرگز نہ چند ہلاو گی اور تیر و خفاک  
 یہی ہوگی اور کتنے چہرے اور سدن حیرت اور دہشت میں پڑے ہونگے اگرچہ اس تجلی کے سنانے کہ بڑے  
 ہونگے لیکن اس کو دیکھنے نہ سکیں گے پروردگار کے دیکھنے سے چین پانا اور لذت ان کو دور ماسیہ کہ وہ چہرے اپنے  
 حالت میں گرفتار ہونگے اور اس رقی شکل کے ہونگے سو یہ ظاہر **يَا خَرَابَ هُوَ** اور ان کے دل میں عجیب  
 رنج و غم غالب ہوا کہ **تَنْظُرُ اِنْ عَزِيزِي** **تَنْظُرُ اِنْ يَفْعَلُ بِهَا قَارِعَةٌ** مگر نیکی کے درسیان  
 لائی جاوے ان کے ایک مصیبت **فَسَمِعَ خِيَالِ** میں ہیں کہ ان پر وہ ہوئے جس کے کھوٹی **مُو**

عمر سہ کے اٹھارہ کے بوجہ حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کے وقت چپ رہتے تھے اور کان دہرے اور مکی قراۃ کو سنا کرتے تھے اور جب حضرت جبریل علیہ السلام پڑھ چکے تھے تب بعینہ اسی عبارت کو نئے تفاوت دہرا کر اور کونسا لے تھے سو اس آیت سے لینے لاکر کہ ہر سال تک سے اسی اور وہی کو تمام امور بت خیرین تعلیم و تائید کی رعایت پر تفرغ فرمایا ہے اور پھر اسی منافع عاجلہ کی محبت کی طرف انتقال فرمایا ہے اور حاصل مطلب یہ ہے کہ کتنا ہے امر نیک ہو لیکن اس کے حاصل کر نہیں بہت جلدی نکرہی چاہیے اس خوف کہ ایسا نہ اس جلدی سی کوئی اور امر بہت ہر فوت ہو جاوے چنانچہ آدمی دنیا کی محبت میں آخرت سے غفلت کرتے ہیں اسی سبب تمام آدمیوں کی طرف خطاب فرمایا ہے کہ تم سب منافع عاجلہ لینے دنیا کی محبت میں گرفتار ہو و لکن ان دنوں الاخذۃ اور چھوڑتے ہو آخرت کو اور اس کی فکر کچھ ہی نہیں کرتے ہو ہو سکتا کہ تم دور سمجھتے ہو اور دنیا کی منافع کی محبت اور آخرت کے منافع سے غفلت کرنا پڑے فساد کا باعث ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ اور تیسری شکل یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں کی محبت ایک جگہ جمع نہیں ہوتی بلکہ ایک کی محبت دوسری چیز کی بغض کا سبب بنتی ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے مَنْ أَحَبَّ دُنْيَا أَوْ آخِرَةٍ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَةٍ أَضْرَبَ بِيَاكٍ فَأَرَادَ أَنْ يَبْلُغَ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمایا ہے الَّذِي لَا يَضُرُّهُ أَنْ يَكُنْ أَحَدًا مَّا سَخَطَ اللَّهُ حَسْبَى اور اس حکمت کی طرف اشارہ کر نیکی واسطے وَلَا تَرْوَنَ الْآخِرَةَ كَسَخْوَةِ الْعَالَمَةِ پر عطف لازم فرمایا ہے ولا تجنون الآخرة فخرمایا کو یا یوں حکم ہوتا ہے کہ اس عاجلہ کی محبت اس دوسری کی محبت کی ترک کا سبب ہے اور حال یہ ہے کہ آخرت کی منفعت و مسرت ہزاروں درجہ اس دنیا کی منفعت اور مسرت سے بڑھ کر ہے بیان تک کہ ان دونوں میں کچھ نسبت نہیں ہے کیلئے کہ دَجْوَةٌ لَخْ عَزِيزِي وَجُوَّةٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ اِنِّ رَافِقًا خَلَّةٌ وَوَجُوَّةٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ایک سو نہاد و سدن تازہ ہونگے پروردگار اپنے کے دیکھنے والے ہونگے اور کتنے ایک سو نہاد و سدن تیزی چڑھے ہونگے فَتَنَةٌ کتنی سو نہاد و سدن تازہ ہیں اپنے رب کی طرف دیکھتے اور کتنے سو نہاد و سدن اور اس میں هَوَّةٌ لِّغِيَا وَجُوَّةٌ لِّخَلَّةٍ تھے چہرے اور سدن تر و تازہ اور روشن اور چمکتے ہوئے ہونگے اس سبب سے کہ ان کے نیک ہونگے نور اور نیک عملوں کی روشنی اور نیک چہرہ و نور و سرور کی اور ان کے باطن کا نور ان کے ظاہر پر نمودار ہوگا اور اور نور کے سبب جو ان کی آنکھ کی روشنی کی مدد کر لیا اپنے پروردگار کی نور کی تجلی کی طرف نظر کر نیوالے اور بڑے لذت پانیا لے ہونگے اور ان کے آنکھ اس تجلی کے دیکھنے سے ہرگز نہ چند ہلاو گی اور تیر و خفاک یہی ہوگی اور کتنے چہرے اور سدن حیرت اور دہشت میں پڑے ہونگے اگرچہ اس تجلی کے سنانے کہ بڑے ہونگے لیکن اس کو دیکھنے نہ سکیں گے پروردگار کے دیکھنے سے چین پانا اور لذت ان کو دور ماسیہ کہ وہ چہرے اپنے حالت میں گرفتار ہونگے اور اس رقی شکل کے ہونگے سو یہ ظاہر يَا خَرَابَ هُوَ اور ان کے دل میں عجیب رنج و غم غالب ہوا کہ تَنْظُرُ اِنْ عَزِيزِي تَنْظُرُ اِنْ يَفْعَلُ بِهَا قَارِعَةٌ مگر نیکی کے درسیان لائی جاوے ان کے ایک مصیبت فَسَمِعَ خِيَالِ میں ہیں کہ ان پر وہ ہوئے جس کے کھوٹی مُو











سُرُوعِ اِذَا بَلَغْتَ الْمَرْثَاۤفِ اُسوقت سے ہے کہ جب پہنچتی ہی آدمی کی جان اور اسکے سینہ کی ہڈیوں میں جو  
کروں کے متصل ہیں اور اُسوقت کو سکرات اور غریکات وقت کہتے ہیں اور اُسوقت روح حیوانی اپنے  
مسکن اور ٹہکانے سے باہر نکلتی ہے یعنی دل سے اگرچہ اب تک تمام بدن سے باہر نہیں نکلی ہے جیسے جب  
مسافر اپنے گھر سے باہر نکلا اگرچہ گلی کو نہ چلا اور شہر کے دروازے سے باہر نہیں نکلا لیکن مسافر ہو چکا اور روح  
حیوانی وہی متعلق نفس کے ہے اور یہ روح جبکہ بدن میں اپنے مقام پر ہے تب تک زندگانی دنیا کی  
حاصل ہے اور جب اپنے ٹہکانے سے جدا ہوئی تو زندگی ہی منقطع ہوئی چنانچہ ایسے وقت میں اپنے ٹہکانے  
سب مایوس ہو جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس میت کی روح نے آخرت کا سفر کیا و قیل من راقی اور وقت  
کہا جاتا ہے کہ کون ہے جہاڑنے پہونکنے والا تاکہ اس روح نے ٹہکانے ہوئی کو اپنے ٹہکانے پر پہونے اور  
ایسے وقت میں حکیموں کی تدبیر سے اور علاج کے علاج سے ہاتھ اٹھا لیتی ہیں تاکہ اس گمان سے کہ یہ وقت  
واقعہ غیب کا لاحق ہوا ہے تو شاید ارواح غیبیہ کا توسل جو فہون پڑھنے سے حاصل ہوتا ہے اس امر کے فخر  
کرنے میں کام آوی اور بعض مفسرین نے جیسے حضرت عبداللہ بن عباس اور کلبی وغیرہ جاسنی ائمہ نے  
کہا ہے کہ من راقی لعل فرشتوں کا کلام ہے جو ملک الموت کے ساتھ روح نکالنے کو آتے ہیں اور وہ سات  
ہوتے ہیں سات اعضا کے عدد کے موافق یا زیادہ ہوتے ہیں اور وہ ایسے ہمراہ آتے ہیں تاکہ ملک الموت  
روح کو قبض کر کے اونکے حوالہ کر دین پر وہ فرشتے اطمینان پونچھتے ہیں کہ من راقی یعنی کون اس دیکی  
روح لیجا سکا جسکے فرشتے یا عذاب کے سوا اس صورت میں راقی شوق رقی سے ہو گا جو اوپر کے چڑھنے کے  
مغویں ہے نہ رقی سے جو افون کے مغویں ہے و قلن الخ اور کان کرنا ہے وہ قریب المرگ کہی ہے  
وقت جدائی کا ہی گہرا بالزل و خیال و مال اسباب سی اور ظن کے لفظ کو جو گمان معنویت ہے اس مقام پر  
ایک لطیفہ کی واسطے استعمال فرمایا ہے گویا اشارۃ یون ارشاد ہوتا ہے کہ آدمی دنیا کی زندگانی برباد ہو کر  
زندگانی ماضی کے لئے پرالیا شدت سے حریص ہے کہ اس حرص کے سبب احوال میں یہی موت کے آئینہ کا  
یقین نہیں کرتا ہے انتہا درجہ یہ ہے کہ گمان غالباً اُسوقت ہوتا ہے وَالْتَفَتِ الشَّاقِ ائمہ کا  
یقین جانتا ہے قریب المرگ کہ یہ وقت جدا ہونے کا ہے یعنی یقین کرتا ہے قریب المرگ وقت دیکھنے  
ملا کہ موت کے کہ یہ وقت جدائی کا ہے دنیا پیاری سے اور نعمتوں اور یکسے کہ جن میں ضایع کیا غنیمت  
میں حاصل کرنے سے متاع خستہ کے اور حدیث میں آیا ہے کہ بندہ جب پاتا ہے سختی موت کی توجہ اور اسکے  
سلام کرتے ہیں اطمینان کہتا ہے بعض بعض سے جدا ہوتا ہوں میں محبتی اور جدا ہوتا ہے تو مجھی قیامت  
جدا ہے رہیں گے شیخ سعدی فرماتے ہیں کہ کوس جلت بکوفت دست اجل ۴ اس کے چشم و دماغ کی طرف  
ہے کف و دست ساعد و بازو ۴ ہمہ تو کچھ یکہ کر کنید ۴ برین فاخادہ مرگ دشمن کام ۴ آخر اے وستان کہ بیدار  
روز گلام بندہ نادانی ۴ من نکر دم شعا حف کنید ۴ کہا جیے بن سعاد رحمۃ اللہ نے کہ جب دفن ہوتا ہی وہ  
قبر میں کھڑے ہوتے ہیں اور اسکے قبر کے کندھے پر چار فرشتے ایک کے طرف اور دوسرا ہانوی طرف اور تیسرے  
دائیں طرف اور چوتھا اسکے بائیں طرف پہونتا ہے فرشتہ تیسری طرف والا ایسے بیٹے آدم کے متفرق ہونے پر







حیات کے قبول کر نیے بہت دور پہنچیں بخلاف اوسکے افعال کے ایسے کہ اوسکو طبیعت بد نگاہ جزا دیتی ہے اور  
 زندگانی کا خلعت پہناتی ہے خصوصاً وہ قطرہ منی کا جی انسان پیدا ہوتا ہے اور حیوان کے بد عین بھیج  
 رہتا ہے تاکہ زندگانی کا قبول کرنا اس میں متوقم ہو بلکہ عینی ٹپکایا گیا جماع کی حرکت کے سبب سے بیٹے اور  
 اگر کی راہ سے اور حرکت کا قاعدہ ہے کہ جس چیز کو اوسکے بیکانی سے جدا کرتے ہیں تو پھر بیکانی کی طبیعت  
 اوسکے تدبیر اور پرورش سے دست بردار ہو جاتی ہے جیسے شاخ درخت سے جدا ہوئی نشوونما نہیں قبول کرتی  
 ہے اسی سبب سے حدیث شریف میں آیا ہے **قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ** جَوْنُ جَدِّ ابْنِ كَيْسَانَ نَزَلَ بِسَبْعَةِ مِائَاتٍ  
 حُكْمٍ مِنْ اَبِي اَوَّلَاسٍ كَمَا كَانَتْ اَوَّلَاسٍ كَمَا كَانَتْ اَوَّلَاسٍ كَمَا كَانَتْ اَوَّلَاسٍ كَمَا كَانَتْ اَوَّلَاسٍ  
 تُوْكَهَانَا اَوْ نَحْنَا حَرَامٌ اَوْ رَوْدُہ کے حلال ہونیکا سبب یہ ہے کہ اوسکو طبیعت بچہ کی غذا کیو اسٹے پیدا کرتی ہے  
 یہ رُو د و د والی کا جز ہے اور نہ اوسکا فضلہ ہے جیسے درخت کا میوہ حیوان کے غذا کیو اسٹے درخت میں پیدا  
 ہوا اسی طرح دود ایک حیوان کی غذا کیو اسٹے دوسرے حیوان کی بد عین پیدا ہوا **عَزِيزِي** **قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ**  
**فَخَلَقَ قَسْوِيَّ فَجَعَلَ مِنْهُ الْاَوْجَانِ الدَّنَاسَ وَالْاَنْثَى** پھر تباہ خون بستہ پس پیدا کیا خدا نے بہر  
 ورت اندام کیا پس کیا اوس منی سے دوسم کو مرد اور عورت کو **فَتَمَّ** پھر تباہ ہو کی پیشگی پرورش سے  
 بنایا اور ٹپک کر اوسٹے یا پھر کیا اوس میں جزا نرا وادہ **مَوْ** **تَفْسِيْلُ** **قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ** پھر ہوا  
 وہ ٹپکا ہوا پانی ہو کی پیشگی سو وہ ہے حیات کی قابلیت نہیں کہتی ہے بخلاف ایتھینے والے ہو کے  
 جسکو دم مسفح کہتے ہیں اور وہ رُو د و د عین اور نشوونما دوترا پھر تباہ ہے اور وہ حیوان کی غذا کے یہی کام  
 آتا ہے اور اوسکے بدن کا جز بھی ہوتا ہے **فَخَلَقَ** پھر پیدا کیا اوسکو اندام تکامل کے زندگانی ہمت اور مخلوق  
 نہ کہ تباہ قسوتی پھر اوسکو برابر مزاج کا مستعمل کر دیا میان تک کہ تمام حیوانوں سے عدال حقیقی کے یہ بہت  
 نزدیک ہو گیا اسی سبب سے لغز نامقہ کے تعلق کی یاقت پیدا کی **فَجَعَلَ مِنْهُ الْاَوْجَانِ** پھر کر دین آدمی کی پیشگی  
 دوسمیں **الَّذِي تَوَلَّى الْاَنْثَى** نرا وادہ کہ ہر ایک کی صورتیں جدا ہیں اور عضا جدا اور صفتیں جدا ایک قسم کے کام  
 دوسری قسم کے ممکن نہیں ہیں مردوں کے کام عورتوں سے نہیں ہو سکتے اور عورتوں کے کام مردوں سے سوئی نہیں  
 نے یہ تدبیر عجیب دنیا کے آباد کر نیکی لیے کی ہے تاکہ عورت خانگی اور جنسی کاموں کو سر انجام دیوی جیسے کہانا  
 پکانا اور کپڑا کا قطع کرنا اور سینا اور اولاد کو پرورش کرنا اور گہر میں چھاؤ دنیا اور فرش بھانا وغیرہ کام  
 مرد معاش کی تلاش کرے جیسے زمین کو کھود کے سونا چاندی جو اہرات نکالنا کہتی کرنا و خوں کو لگانا پھر  
 اور کنوین کو کھودنا و شمشوئی لڑنا اور علم کو حاصل کرنا پھر اوسکو لکھنا کہنا وغیرہ کام اس قسم کے کام ہیں  
**عَزِيزِي** **قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ** مرد کا اور عورت کا کہ جس پیدا ہوتا ہے حیوان پس حمل نہیں ہوتا ہے مگر  
 دونوں کے پانچوٹے اور سب سے ساتہ ہی کے صفت ہی منی کی اور ساتہ ت کے صفت لطفہ کی یعنی **وَالَا جَانَا**  
 دم میں اور سبیلے نام رکھا گیا منی ماسد الی کے اور وہ ایک قریہ ہے کہ میں اسلئے کہ لڑے جاتے ہیں اوسمیں  
 خون قریہ میں کے بیٹے انسان ایسی حقیر چیز سے پہلے بنایا پھر ایسی کو کیا اشرف و کامل خلقت کیا پھر  
 کیونکہ لائق ہی ایسی کہ سر کشی کری اندام تکامل کے حاجت سے اور مرد و نر ہی میں **قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ** بیٹے

سلا  
 منسلفہ  
 اہلکسان لفظ  
 مع ملکون فقیہ  
 لفظی  
 فالتفہیر لفظ  
 لسان فلفہ  
 نکران لفظ  
 ہر دم



بعد سورۃ قیامت کے لیے لکھی گئی کہ یہ قیاسہ میں تہمت کی علامتیں اور اس کے وقایع بیان کر کے اس  
یہ بھی بیان کیا ہے کہ اور بن آدمی قسم پر ہو جائیگے چنانچہ ارشاد ہوا ہے **وَجُودُ ثَوْنٍ مِّمَّنْ نَّأْتِ**  
**الِیْ رَکْبًا نَّأْظُرُ وَجْهَ مِیْمَنَیْہِا بَیْزًا نَّظْلُکَ اَنْ یَّقْلَ لَہَا وَاقُوۃٌ** اور دوسرے قسم کا احوال یعنی **اَفْرَاوَنَکَ اَمَّا**  
**اَوْسَ سَوْتِیْنِ** تفصیل کے طور پر بیان ہوا اور پہلی قسم کا احوال یعنی **فَرَاوَنَکَ** اور دوسرا باقی رہا تھا  
اس سورتین پر تفصیل سے بیان فرمایا اور ان دونوں سورتوں کے متفرق مضمونوں میں یہی مناسبت  
و اتحا و موجود ہے چنانچہ ان کی خلقت اور سورتیں اس عبارت سے مذکور ہوئی ہے **اَلْکَہْ نَبْکَ**  
**نُظَّہَ مِنْ مَّیْمَنَیْہِا** الخ اور اس سورت میں اس عبارت سے بیان ہوئی ہے **اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَہِ**  
**اَلْخ** اور اس سورت میں ارشاد ہوا ہے **کَذٰلَکَ نَحْنُ خَلَقْنَا الْعٰجِلَہُ** الخ اور اس سورۃ میں یوں فرمایا ہے  
**اِنَّا کُوْنًا مِّمَّنْ نَّأْتِ الْعٰجِلَہُ** الخ اور یہاں مضمون دونوں کے آپس میں مناسب و موافق ہیں اور  
مفسرین کو اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ سورۃ کی ہی یا مدنی اور صحیح یہ ہے کہ **اِنَّا کُوْنًا مِّمَّنْ نَّأْتِ**  
**اَلْکَہْ نَبْکَ** کے آخر سورۃ تک بلاشبہ کی ہے اور اس کے سواے جو باقی ہے اور میں تمام عبارت کا یہ  
کہ مدنی ہوا اور آیت **یُوْفُوْنَکَ بِالْعٰدِیْ** میرا جو قصہ حضرت اہل بیت رضی اللہ عنہم میں ہے سوا کے  
تزل کی روایت سے یہاں معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیتیں مدنی ہوں واللہ علم اور اس سورۃ کا نام سورہ  
انسان اچھے رہتا ہے کہ اس سورۃ کے ابتدا میں وہ فائدہ مذکور ہے جو انسان کی خلقت سے حضرت  
رب العالمین کو منظور ہے سو ہر ایک انسان کو چاہیے کہ اپنے میں دیکھے اگر وہ فائدہ اپنے میں پاو  
تو اپنے تئیں انسان جانے اور انسانیت پر ہے والا قالین کج مشید اور لکڑی کے گھوڑے کی طرح قطع  
نام کو اپنے تئیں انسان جانے اور حقیقت میں کچھ یہی نہیں ہے اور اس سورۃ کا نام سورہ دہر  
ایسے کہا ہے کہ اسکے مشعر میں دہر کے عقیدہ کو باطل کیا ہے اس واسطے کہ اس باطل عقیدہ کا حامل  
یہ ہے کہ جو کچھ اختلاف اور نئی نئی باتیں عالم میں حادث ہوتی ہیں وہ سب آسمان اور ستاروں  
اور زمین کی گردش سے ہوتے ہیں جو عالم سفلی میں تاثیر کرتی ہیں بعضی ضعیف ہر دن اور ہر سہر  
متبدل ہوتی ہیں اور بعضی ہر مہینہ اور ہر برج میں اور بعضی ہر فصل میں اور بعضی ہر سال میں وغیرہ  
سورہ ثبرے افلا ہونکے سبب پڑتے ہیں اور عجیب غریب قسموں کے تولد کے باعث ہوتے ہیں چنانچہ  
دریا کی جگہ خشکی ہو جاتی ہے اور خشکی کی جگہ دریا اور ویرانہ کی جگہ آبادی اور آبادی کی جگہ  
ویرانہ ہو جاتا ہے اور بہاڑی خشک ہو جاتی ہیں اور خشک بہاڑی اور انسان کی قسم اور تمام حیوانات  
خود بخود پیدا ہوتے ہیں اور بعضی نوعیں فانی ہو جاتی ہیں سو جب ثابت ہوا کہ ایک زمانہ وہ تھا  
کہ نوع انسان کا نام یہی نہ تھا اور کوئی اسکا ذکر یہی نہیں کرتا تھا تو یہ معلوم ہوا کہ اس نوع کا تولد کسی نہ کسی  
خواہش سے نہیں ہے والا وہ جس کسی وقت میں لان وقتوں میں سے اس نوع کی تولد کو خواہش کرتے اور لوگ  
اس نوع کے تولد اور انقطاع کے بعد دوسری مرتبہ اسکو یا د کرتے کہ فلاں دور میں یہ نوع ظاہر ہو کر منقطع  
ہو گئی تھی پہلا اور نہیں جاتا اور فرشتے تو ضرور نام اور نشان اس سے اس قسم کو پہچانتے اور اس سورۃ کے



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ (نور ۲۶) اے نبی کریم ﷺ! یہ ہے کہ **عزیزی** نبی اللہ ﷺ اور ہر آدمی کے لیے ہے۔  
**ہل ائی علی الہنسان حین من اللہ** کہہ لیں سننا کہ کوئی تحقیق الٰہی ہی آدمی پر  
 ایک زمانے سے کہ تھا کچھ نہ کر کیا یا **فہ** کہی ہوا ہے انسان پر ایک وقت زمانے میں جو تھا کچھ  
 پس نہ کر میں **انی** **مو** **تفسیر** **ہل ائی** **ای** کیا کہتا ہے انسان پر کچھ وقت زمانے سے کہ  
 تھا کوئی چیز جو ذکر کیا بتی حاصل اسکا یہ ہے کہ ایک وقت ایسا تھا کہ انسان کی نوع کا عالم میں وجود تھا  
 بلکہ اسکا نام اور نشان ہی ذہن میں اور زبان پر فرشتے اور جو کچھ جاری تھا اپنے وجود ذہنی اور وجود  
 لفظی ہی نہ تھا تھا پہر وجود خارجی کہاں سے پایا جاتا اور اصل میں شے ثابت چیز کو کہتے ہیں جیسے موجود  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ جیسا آیت کو قاری سے سنتے تو فرماتے **یا لیلہ ما مکتئینے** کاش وہی حالت ہمیشہ تھی  
 اور انسان مخلوق نہ ہوتا تو اس خوف اور چلکے بنو میں کا ہیکو پڑتا اور اس تکلیف کا بوجھ کا ہیکو دھتا  
 اور اس بدامین کا ہیکو گرفتار ہوتا اور جو جواب اس سوال کا یعنی **ہل ائی** **ای** کا مخا طبو کو بنی عقل نظر  
 ہوتا مائل کہ زمین معلوم ہو سکتا تھا اس واسطے جواب کے ذکر سے عدل فرما کر مقصد کی طرف متوجہ ہو کر  
 فرماتے ہیں کہ انسان کو ٹیٹے کے پر جیسے باہر نکال کے ہنور کے تحت پر جلوہ گر کر نیوالے ہم ہیں اور ہمارے قدر  
 ہاتھ لے اور کو اپنے اس کے دل کو آئینہ مصفی کیا ہے تاکہ غیب کے شام کو عکس اس میں بڑے خلافت کبریٰ کی لاف  
 ہو اور تمام موجودت کا خلاصہ ہو اور اگر انسان اپنی نوع کی ابتدا خلقت سے خبر نہ پت رکھتا ہے کہ کس کس عالم  
 سے جو کچھ اسے سکونید کیا ہے اور کون کون سے لطیفہ میں رکھے ہیں لیکن ہر قدر تو ظاہر ہے کہ **اَنَا خَلَقْنَا**  
**عزیزی** **اَلَا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ اَمْسَا حَرْنَبْتَلْنِہٖ فَعَجَلْنٰہُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا**  
 تحقیق ہم نے پیدا کیا آدمی کو ایک ٹکڑے مٹی کیسے مٹی ہوئی کتنی چیز سے اپنے مٹی مرد اور مٹی حوت اور مٹی  
 حیض سے کیا حال ہے دوسرے حال پر پیرتے ہیں ہم اسکو پہر کیا ہے اسکو سننے والا دیکھنے والا **فہ** کہتے ہیں  
 آدمی ایک بونہ کے پچھے سے پٹنے ہے اسکو پہر کر دیا اسکو سننا دیکھنا **ہو** **تفسیر** **مرد** **مرد** **مرد**  
 مٹی مٹی مرد و حوت کا ہے تپسین کو دونوں مٹی جمع ہو کر بچا جاتا ہے اور نقل بعض کے تفسیر **سراج** کی ساتھ ہر طور  
 خلقت کے ہے اپنے اول نطفہ پہر علقہ پہر مضغہ پہر ٹہیان پہر جڑ نہا گوشت کا ٹیون پر پہر ہونکنا راج کا  
 پہر ستا و بصارت تپتے ہیں بعد اس کے ساتھ مرد و مٹی کے آزماتے ہیں ہم تاکو نہر واضح ہو کہ مطیع ہے یا حاسر  
**بکس** پیدا کیا آدمی کو یعنی اس کے جسم کو نطفہ یعنی مٹی سے بیان تک کہ وہ علقہ چالیس دین اور  
 مضغہ ستی دین اور ہونکی گئی اور مین روح ایک سو بیس دین جیسے کہ تپے باپ اس کے آدم کہ بنائے گئے تپے  
 پہر ڈالے گئے در میان کہ اور طائف کے رہے وہاں چالیس برس پہر حار سنون یعنی شری مٹی سے پہر  
 تپیر ہے چالیس برس اور پہر بختی مٹی سے پس تپیر کے رہے چالیس برس اور پس تمام ہوئی اور کو  
 خلقت ایک سو بیس برس میں پہر ہونکی گئی اور مین روح جیسے کہ آیا ہے ضحاک کی روایت میں **ابن**  
 رضی اللہ عنہما سے لیکن حضرت آدم میں برسوں کا شمار ہوا اور کوئی اولاد میں دنوں کا **فہ** کہتے ہیں  
 ہم اسکو اور پس **النس** کی حقیقت یہ ہے کہ ایک چیز کو اختیار و شور دیکر نیک کام کا حکم کرتے ہیں ہم

[illegible]



سزا نہیں ہم تو اور مخلوق کی نظر میں امتحان اور آزمائش کا فائدہ کچھ ہی ظاہر ہوا اور جاری حکمت اور عدالت میں  
 قصاص اور عذاب بالظور انا اعتدنا لکفر بن الہ عزیزی انا اعتدنا لکفر بن  
 سلسلہ و اعتدلا و سبیل تحقیق ہمیں میاں کین ہیں کا فروغ کے لئے زنجیریں اور طوق اور آگ دیکھتی  
 ہیں کہیں منکروں کے لئے زنجیریں اور طوق اور آگ دیکھتی ۵ موا ۵ تقسیر ۵ ہنہ میاں کر کہیں  
 ہیں اپنی ہدایت کی نعمت کے ناشکروں کے لئے دنیاوی علاقوں کی زنجیریں تاکہ دنیا کی زندگی میں انہیں  
 زنجیر و غیر مقید ہیں اور معرفت و عبادت کی راہ پر گھل سکین ہر بعض کو کمال کو محبت کو سلسلہ اور بعض کو عورت اور اولاد کی محبت کے لئے  
 فیروز بعض کو باغ و اوبہتیوں کے سرسبز کرنے کی اور نئی عمارت بنانے کی محبت میں باندھ دیا اور سب طرح ہر ایک کو  
 ایک سلسلہ میں گرفتار و مقید کر دیا ہنہ ہر یہ سلسلے قیامت کے دن آگ کی شکل ہو گئے ان ناشکروں کے تمام  
 بدن میں لپٹیں گی اور یہ لوگ ان زنجیر و عین جگر جانیکے جیسا کہ اور جگہ قرآن شریف میں ارشاد ہوا ہے  
 لَقَدْ فَعَلْنَا لَكُمُ سُلَاسِلًا ذُرْعًا فَاسْأَلُوكُمْ اَوْ جِوَانِ حَزِينُونَ ۵ ناشکر و نکو وجود دنیاوی علاقوں کو  
 محبت کی زنجیر و عین گرفتار ہیں بدون توسل کسی عمر کے اپنے ہم جنس سے جکے پاس یہ چیزیں موجود ہوں  
 یہ چیزیں میسر نہیں ہو سکتیں ہیں سولا چار ان ناشکر و نکو کے واسطے ایک دوسری چیز نہیں ہنہ تیار کر رکھی ہے  
 و اعتدلا ۵ اور طوق بہاری جو ان کی گردن میں ہونگے تاکہ سر نہ اڑھاسکین اور معرفت و عبادت کی راہ کی  
 واقعات ہیں نہ کر سکین بلکہ دائیں بائیں ہی اس راہ کے دیکھ نہ سکین سو بعض کو نگی گردن و عین امیرون اور  
 بادشاہوں کی نوکری کا طوق ڈالا ہی اور بعض کو نگی گردن میں ساہوکار و نگی خوشامد و چالبوسی کر کے جن  
 لینے کا طوق ڈالا ہی اور بعض کو نگی گردن و عین قاضیوں اور مفتیوں کی منت کا اور حیلہ ساز و رایت ضعیف  
 نکال دینے والوں کی خوشامد کا طوق ڈالا ہے اور بعض کو نگی گردن و عین دفتر و نگی متصدیوں کی اور عام لوگوں  
 حاضر باشی کا طوق ڈالا ہے اور اور و نگو ہی پر قیاس کر لیا جاسے یہاں تک کہ بعض کو نگی گردن و عین  
 کچھینوں کی بندگی اور علامی کا طوق ڈالا ہی ہنہ وغیر ذلک سو جتنے یہ طوق ہیں قیامت کے  
 دن سب آگ کے طوق ہو جائیں گے اور ان لوگوں کو بہاری کر دینگے اور جو اکثر ناشکر و نکو باوجود ان طوق  
 ہنہ کے اور ان علاقوں میں ہنہ کے بھی مطلب حاصل نہو گا اور اگر کچھ مطلب تھوڑا سا حاصل ہو  
 تو بھی ان کی حرص و آرزو کے موافق حاصل نہو اسوائے واسطے دوسری چیز بھی طیار کی بھی دنگی  
 و خوش سینہ کی اپنے مطلب کے غلبے کے رنج کے سبب تاکہ جیٹک نیامین ہیں اسی سوزش میں جلتے رہیں جیسے  
 کھینکا ہوں اور اگر ایک خط سے سوزش کم ہوتی ہی تو دوسری طرف سے اور پھر کئی ہی سو یہ ہم انکی لطیف  
 پیدائش انسانی کو دیکھ کر دیتے ہیں یعنی نیچے کا بدن زنجیر سے گرفتار ہے اور اوپر کا بدن طویج  
 بہاری اور نیچے کا بدن یعنی سینہ و دل سوزش سے بہیرا رہی اور یہ وہی سوزش ہی جو قیامت کے دن  
 و زنجیر آگ کی صوت بن کے انکے اندر و باہر کو جلا دیگی سو اسدن اپنی پیدائش کی نعمت کی اور ہم  
 کے نعمت کی ناشکری کی سزا چکھیں گے اور اگر کسی کے دل میں یہ بہتہ گزرے کہ ان علاقوں میں گرفتار ہونا اور  
 طوق کا پہنا اور دنیا کے مطالب حاصل نہونیکے سبب رنج اور سوزش کا ہونا دنیا کی تندگانی کے لوازم

اسکو زنجیر و عین  
 گرفتار کر رکھی  
 ہے تاکہ

سے ہے اور حق تعالیٰ کی نعمت کے شکر گزاروں کو یہی سی دنیا میں اپنی زندگانی کے دن کاٹنے میں اور دنیا میں بدولت گرفتاری ان علاقوں کی اور بدولت پہنچنے ان طوقوں کے اور بدولت چکھنے اس سحر سے گزر کر ناممکن نہیں ہے پھر ان چیزوں کی تحفہ ہونا شکر و شکر کے ساتھ ہونگی کیا وجہ ہے تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ شاکر و شکر اگرچہ ان علاقوں کی گرفتاری کے سبب اور ان طوقوں کے پہنچنے کے باعث اور ان سوز و گم کو چکھنا دنیا کی پیدائش کے تقاضے سے درپیش ہے لیکن انکو زنجیر و زنجیر گرفتاری اور طوق کا پھنسا اور سوز حاصل ہونگی اس لیے کہ شاکر لوگ تین گروہ ہیں ایک بڑا جبکہ لقب صاحب الیقین ہے دوسرا دوسرے مقربین اعمال جبکہ عباد و عباد الرحمن ہیں لقب ہی اور تیسری مقربین احوال جنکو مقربین مطلق ہی کہتے ہیں اور سابقین ہیں ان کا لقب ہی سو پہلے ہم ابراہیم کا حال بیان کر دیں جو پس خوردہ کہانیوں کے مقربین اعمال کے ہیں پھر ان کے بعد مقربین اعمال کے حال کی بیان کیے انتقال کرینگے ہم تاکہ مقربین احوال کا حال بطریق اولیٰ پر قیاس کر لیا جاوے **اِنَّ الْاَنْبِيَاءَ اَلْحَقَّ عَزِيزِي** تذبذب شکر عجیب چیز ہے فرمایا اللہ عزوجل نے **لَکِنْ شُکْرُکُمْ لَا یَذِکُّ عَمَّارَہُ** سے منقول ہے کہ کہا گیا میں اور عبید بن عمر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پاس پر کہا میں نے خبر دیجئے مجھ کو بہت عجیب چیز کی کہ دیکھی ہو آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پس روئین عائشہ اور کہا کہ کونسی شان حضرت کی عجیب بہتی یعنی سب باتیں اونکی عجیب تھیں ایک رات میرے پاس تشریف لائے اور بستر پر میرے ساتھ لیٹے یہاں تک کہ لگا بدن میرا حوض کے بدن سے پھر فرمایا اے بیٹی ابوبکر کی چوڑی ہی تو مجھ کو کہ عبادت کروں میں اپنے رب کی کہتا کہ دوست رکھتی ہو میں قرب آپکا پھر افزا دیا یعنی آپکو پس اوہی اور گئی پانی کی مشک طرف پھر وضو کیا اور اچھی طرح پانی بہایا پھر کھڑے ہوئے نماز کے لیے پس رونے بیان تک کہ ہے آنسو اونکے سینہ پر بہر کوع کیا اور رونے پھر سجدہ کیا اور ٹپوٹ پڑوٹھایا سر اپنا اور ٹپوٹ پس یہی حال بیان تک کہ آئے بلال اور خبر دی آپکو کہ نماز طیار ہے پس کہا میں نے کہ مایسول اللہ کس چیز نے رلایا آپکو حالانکہ بخند ہے میں خدا تعالیٰ نے اگلے پچھلے گناہ کے پس فرمایا آپ نے کہ کیا ہوں دین بندہ شکر گزار اور کیونکر نکر دین میں یہ سہا مین کہ اوتار اللہ تعالیٰ نے مجھ پر مضمون **اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰیٰتِہٖ لَآٰیٰتٍ لِّمَنْ یَعْقِلُ** اور حقیقت شکر کی اہل تحقیق کے نزدیک یہ ہے کہ اقرار کرے نعمت منعم کا بوجہ خضوع و خشوع کے اور اللہ تعالیٰ کی صفت جو شکور اتی ہی تو اس کے یہ معنی ہیں کہ بہت جزا و ثواب دیتا ہی بندو کو تو ہرے عمل پر اور شکر منعم ہوتا ہی دو قسم ایک تو شکر زبان سے اور وہ اقرار کرنا نعمت کا ہی اندازہ عاجزی کے اور دوسرا شکر بدن سے کہ تمام اعضا کو مصروف اور سکی عطا میں لکھے کہ جو اعضا جس کام کے لیے بنے ہیں اوس میں صرف کرے مثلاً آنکھ تلوٹ قرآن اور مطالعہ کتب دینیہ اور دیکھنے راہ اور نمونہ قدرت الہی وغیرہ کے لیے اوس میں صرف کری علی ہذا القیاس اور اعضا سمجھ لیتا چاہیے اور کہا ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہ شکر جانا عجز کا ہے شکر سے لینے جانے کہ میں خبر ہوں

لے بہت شکر کرنا عجز کا ہے شکر سے لینے جانے کہ میں خبر ہوں







ہوا کی دن کی آگ لگتی کہ تمام بستی کو اپنے اپنے گھر و گناہ خوف ہوتا ہے کہ مبادا ہوا کی شدت سے آگ اور ہر  
 آپہنچے اور ان لوگوں کو یہ خوف و ہراس اس سبب ہو گا کہ شاید واجبات کے ادا کرنے میں تہی کچھ قصور  
 واقع ہوا ہو جیسے سستی اور دل نہ لگنا اور اس سبب طبیعت کی تاریکی نے اس طاعت میں ملکہ کر دیا  
 کر دی ہوا اور آج قیامت کا دن ہے اور اس دن کی شرک و گناہ کی شامت سے ہتھ پرہیز رہے کہ  
 بے گناہ بنی اس بلا میں گرفتار ہو رہے ہیں جیسے آسمان زمین اور پہاڑ و دریا اور آفتاب و ماہ تاب  
 اور درستارے سوائے وقت شام و عشاء اس تاریکی کے سبب قبول نہوا اور عتاب و عذاب کا  
 سبب بڑے سوتھ قدر بے ہمتی اور کو اپنے مغلوبہ صریح دلیل ہے اسباب پر کہ خوف کا غلبہ و نہ پرہیز  
 ہو گا اور خوف کا غلبہ دل کی سرری کی دلیل ہے جیسے دل کی گرمی کے وقت میں جرات اور بے باکی غلبہ  
 کرتی ہے سو یہ شراوی کا فور کا ہے جو شراب محبت میں ملا کر نوش کیا ہے اور یہ چیز اسباب پر ہے  
 دلیل صریح ہے کہ اون لوگوں کو اون عملوں کے ساتھ جو اپنے مطلوب کے شوق میں کئی ہیں کچھ علاوہ  
 رہا اور اون عملوں کی دل سرد ہو گئے ہیں تو دنیاوی علاؤں کی جو ادنیٰ مطلوب کے منافی ہی یقیناً نقصان  
 کھلی کہتے ہو گئے اور اس کی حال پر دوسرا گواہ یہ ہے **وَيُطْعِمُونَ الْهَنَاءَ عَزِيزِي**  
**وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى الْحَيْبِ وَنَسْكَبْنَا وَنَسْكَبْنَا** اور دیتی ہیں باوجود اسکی احتیاج کے فقیر کو  
 اور یتیم کو اور قیدی کو **فَتَنَ** اور کہلاتی ہیں کہانا اور اسکے محبت پر محتاج کو اور بنگالی اور کیکو  
 اور قیدی کو **مَوْ تَقْسِي** اور کہلاتے ہیں کہانا باوجود اسکے کہ نقد دینے سے کہانا  
 پکا کر کہانا بہت بھاری اسلیے کہ آدمی کا نفس جو چیز حاضر منفعت ہے اسکے دینے میں بخل کرنا  
 بخلاف اسچیز کے جو منفعت سے دور ہو اسلئے غلہ کا دنیا آسان ہے اکثر آدمیوں کے نزدیک آنا دینے سے  
 اور آنا دنیا سہل ہے روٹی دینے سے لیکن بعض اوقات جو سیر ہوتا ہے تو پکا کہانا دنیا بخوف سڑنیکے  
 سہل ہوتا ہے یہ ایک سبب ہے غرضکہ وہ لوگ کہانا کہلاتے ہیں **عَلَا حَيْبَ** باوجود اسکی کہانیکے  
 محبت کے بیچ ہو کہانے کے شدت اور نہ پانے قوت کے کہ ایسے قوت میں **سَلْعَمُ** ختہ بہ نظر خام  
 ہوتا ہے یا نفیس اور مزیدار ہونیکے سبب وہ کہانا محبوب ہوتا ہے اور باوجود بے احتیاجی کے بھی  
 خچ نہیں کر دالتے ہیں کہ چھوڑتے ہیں تاکہ اور وقت کہانے کے یا اس شخص کو کہلاتے ہیں جس سے  
 یہی منفعت کی امید ہوتی ہے اور یہ لوگ اس کہانے کو محتاج کی حالت میں کہلاتے ہیں **مَسْكِينًا**  
**مَسْكِينًا** محتاج کو جو قوت کے حاصل کر نہیں خود عاجز ہے اور اس کے کیطرح کی منفعت کی توقع ہی نہیں  
 بلکہ اسکو ایک بار کہانے کے سبب اسکے خوش بگئی اور سر روز قرض خواہ کی طرح پچھا نہیں چھوڑتا ہی اور سخت  
 سخت باتیں سناتے دیکو شوش کرتا ہے **وَيَنْتِيئًا** اور یتیم کو جو مسکین سے ہی زیادہ عاجز ہے جیسے  
 کہ مسکین قوت و عقل کاں ہی رکھتا ہے اگر ایک وقت اسکو قوت میسر نہوا تو دوسرے وقت کو کسر  
 کر کے کھلی کو بچہ میں پھر کے کچھ بچہ تھوڑا بہت پیدا کر کے اپنے جان تہا بننے کی تدبیر کر لیکر اور یتیم  
 یہ عقل کامل کہتا ہے اور نہ قوت اور نہ مال کہانیکا وقوف رکھتا ہے اور نہ اس کے کچھ منفعت

اس کا نتیجہ علی  
 جب الطعام و حاجت  
 البقیة تنفقوا ما یجوز  
 او علی حسب الطعام  
 فی طبیعت البلیب  
 انفس ناخضی  
 مصدر نفوس کا ہے  
 قوت شک و تردید  
 وقت تنقوی او  
 کونین علی جہان  
 عجا کا کانا  
 ان جوامع الطامات  
 مصورة فی امرین  
 الطامات و الاثر  
 بالانذار و لطف  
 و لطف و لطف  
 لایة عن الامن  
 الی الخاتمین  
 مہر و مہر

توقع ہی و اس سبب اگر قیدیوں کو جو کسی قید میں گرفتار ہیں اور کسی طرح سے قوت کے حاصل کر کے  
 قدرت نہیں کہتے ہیں بلکہ اس سے اتنا ہی نہیں ہو سکتا ہے کہ مسکین و یتیم کی طرح کیلئے سانس  
 جاکر ہو ورنہ مال و اس کا حال کیا ہو کر رہے گا اور یہ سب کچھ دیکھ کر وہ لوگ جو دیکھتے ہیں اس سے کہ وہ ان  
 اپنی خواہش و غیبیہ کے جو تھے وہ نہ رہا اگر بلکہ ان کا احسان و خالص عبادت جسے دین یا کائنات  
 یہی نہیں ہے لیکن خدا کے حاس بندے اس عمل پر یہی اعتماد نہیں کرتے ہیں بلکہ ڈر کرتے ہیں  
 کہ ایسا نہ ہو اس کہا نا کہلانیکے سبب مسکین یا یتیم یا قیدی کچھ جاری تعریف یا تعظیم یا سلام کریں  
 اور اس سبب ہمارے نفس خوش ہو وی تو یہ وہی طبیعت کی تاریکی اور یہ عمل مجاہد یا سبیلے کہا نا کہلانیکے  
 وقت کہو کہ اوسے کہہ دیتے ہیں کہ **اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوْحَدِ اللّٰهِ عَزِيزِ** **اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ**  
**لَوْحَدِ اللّٰهِ** کہ نیکو فیڈم جو آؤ گا شکور کرتے ہیں سوا اسکے نہیں ہے کہ طعام دیتے ہیں ہم تمکو واسطے  
 ذات خدا کے نہیں طلب کرتے ہیں ہم تم سے مزدوری اور نہ شکر کا فتنہ ہم جو تمکو کہلاتے ہیں  
 نرا اسکا موزہ چاہتے کو نہ تم سے ہم چاہیں بلکہ نہ چاہیں شکر گزاری کا **مَوْءِدٌ لِّقَسْبٍ** **اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ**  
 بلکہ شکر سوا اسکے نہیں ہے کہ ہم کہلاتے ہیں تمکو خالص خدا تعالیٰ کی رضا مندی اور خوشنودی  
 حاصل کرنے کے لیے **لَا يَزِيدُ مِنْكُمْ جِسْرًا** ہم نہیں چاہتے ہیں تم سے کچھ بدلہ اس کہا نیکے بعد  
 جیسے سلام کرنا یا تعظیم کرنی یا اپنے حق میں ترقی کی کچھ دعا چنانچہ حضرت ام المؤمنین عائشہ  
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ جب آپ کچھ صدقہ کیلئے اہلیت کو کچھ بھیجتی تھیں تو وہ  
 انکے بعد اپنے خادم سے آپ کو بھیجتی تھیں کہ اوس صدقہ لینے کے بعد اون لوگوں نے کیا کہا تھا  
 اگر خادم کہتی تھی کہ یہ دعا آپکے حقیق کی تھی تو جناب صدیقہ رضی اللہ عنہا یہی اون گہر والوں کے  
 حقیق اور سبط کی دعا کرتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ یہ سوا سبیلے ہی کہ ایسا نہ ہو اونکی دعا میرے  
 صدقہ کے عوض میں محسوب ہو جاوے اور میرے صدقہ کے ثواب میں نقصان آجاوے سوا سبیلے اونکی  
 دعا کے عوض میں چنے ہی اونکی واسطے دعا کر دی تاکہ دعا کا بدلہ دعا ہو جاوے اور میرے صدقہ کا ٹوکہ  
 برقرار رہے **وَلَا تَشْكُرُوا** اور نہیں چاہتے ہم تم سے شکر گزاری کہ لوگوں کے سامنے ہماری ثنا  
 یا صفت کرتے رہو کہ ہمارے اوپر فلا نے ایسا احسان کیا اور ایسا کہا نا کہلانیا سبیلے کہ اگر یہ چیزیں  
 ان کا مونس چاہیں ہم تو یہ وہی طبیعت کی تاریکی آجادی اور وہی خوف پر لاجی حال  
 ہو گا **عَزِيزِ** **اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا كَمَا خَافُوا عَبَثًا** **اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ** ہم ڈرتے ہیں اپنے پروردگار  
 دن تیرا روا و نہایت سخت سے **اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ** ہم ڈرتے ہیں اپنے رب سے ایک دن اور اس سختی  
 کے **مَوْءِدٌ لِّقَسْبٍ** لینے بیک ہم ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سے ایک دن اور اسی سختی  
 لینے وہ ایسا دن ہے کہ اوس میں اوداسی چسائی ہوئی ہے اور یہ کنا یہ ہے حق تعالیٰ کی قہر  
 تجلی سے جو اوس دن ہوگی سوا اس تجلی کے ادب کی رعایت سے اوس دن کو عبوس اور قحط  
 کر کے موصوف کیا اور قحط جو شخص عبوس قحط ہوتا ہے یعنی غصہ میں بہا ہوا ذرا سی تیز













حاصل کرنا کہ **فَضْلٌ** اور چمک رہیں اور پیراؤ کے چنانچہ اور پست کر کے مین اوسکے گچھے لٹکا کر  
**مَوْءُ تَقْسِيرٌ** وَاَنْبَنَ اور نزدیک ہوگا اور پیر سایہ اوس بہشت کے درختوں کا اور پیر  
 اوسکے اوس صبر کی جزا ہے جو غریبوں اور مسافروں اور مظلوموں اور یتیموں کو اپنے سایہ دار کا توکل  
 جگہ دیتے تھے یا اپنے عدل اور انصاف اور حمایت اور رحمت کے سایہ میں اوس کو رکھتے تھے اور جب بستیوں  
 جو اپنے آسے تھے تختوں پر محاسن یا مکانات میں بیٹھے ہونگے وہ درخت چاہیے کہ اپنے پہلے اور پیراؤ سے انکو  
 قطع پہنچا دین تو اس ارادے قصد حرکت کر کے دن بستیوں سے نزدیک ہو جائیے اور اپنے پہلے  
 اور کلیان اوسکے سامنے کر نیکی تاکہ اوسکو رغبت ہو و اور اوسکی طرف دیکھیں اور اپنے پہلے اور پیراؤ  
 اوسکے سامنے کر نیکی تاکہ اوسکو توکل کر کہا دین پس و مانگے درختوں کے سایہ کے نزدیک ہونیکے ہی سے  
 مین چنانچہ اس آیت کی تمامی ہر بات کو چاہتی ہی کہ **وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَخْلُفُ** تاکہ مین کیے گئے ہوں  
 اس بہشت کے بستیوں کے واسطے جیسا چاہیے تابع کرنا یعنی پست کر دیے گئے خوشے اوسکے جیسے ملا ہوا  
 جانور بار بار اپنے خاوند کے پاس آتا ہے اور سواری یا کھیل یا جو قطع اوس جانور سے اوسکے خاوند کو  
 منظور ہے وہ اوسکیا جاتا ہے حضرت برادر بن عازب رضی عنہ سے منقول ہے کہ بہشت کے میوے ایسے نیک  
 ہونگے کہ اگر کھڑا ہوا چاہے تو اوسکے ہی نزدیک اور اگر بیٹھا ہوا چاہے تو اوسکے ہی نزدیک اور اگر  
 لیٹا ہوا چاہے تو اوسکے ہی نزدیک ہونگے اوساطے کہ وہ میوے خود بخود بستیوں کے مین ہونگے جیسے  
 اور پیراؤ کے اوس صبر کی جزا ہے جو دنیا میں پرہیزگاری اور احتیاط کے سبب دنیا کے میوے سے  
 احتراز رکھتے تھے کہ شاید میوے والوں کے مین کچھ آمیزش شہ یا حرام کی ہو اس سبب نہ کہتا تھے  
 اور صبر کرتے تھے اور کجا جوش و شغف ہی پر قناعت کرتے تھے **عَزِيزِي** وَ بَطَافٌ عَلَيْهِمْ  
**يَا اَنِيَّةٌ مِّنْ فَضْلَةٍ** وَالْكَوَابِ كَانَتْ قَوَارِيرٌ اَقْوَارِ بَرٍّ مِّنْ فَضْلَةٍ قَدْ رَفَعَهَا تَقْدِيرُ  
 اور آمد و رفت کی جاوگی اور پیراؤ سے ہر سون کے چاند سے اور ساتھ آنجوروں کے کہ ہونگے مانند شیشوں کے  
 مراد کہتا ہوں شیشے چاندی سے اندازہ کیا ہوگا ساقیوں نے اوسکو اندازہ کرنا کہ **فَضْلٌ**  
 اور لوگ لیے پرتے مین اوس پہلے مین روپے کے اور آنجور سے جو ہو ہے مین شیشے شیشے پر  
 روپی کی چمک ناپ رکھا اور نصاب **مَوْءُ تَقْسِيرٌ** وَ بَطَافٌ عَلَيْهِمْ اَخ اور بار بار  
 لائے جاتے مین اوسکے سامنے برتن چاندی سے اوسکے اوس صبر کے عوض مین جو دنیا میں کسب و  
 غسل و وضو کی واسطے باسو مین پانے بہر کہ بہات کی بہن کے کیواسطے بار بار لاتے تھے اور آنجور سے  
 یہہ اوسکے اوس صبر کے عوض مین ہوگا جو بار بار پانے کے سرور نیکی لینے مٹے کے آنجور سے بازار سے  
 لائے پانے بہر کر رکھتے تھے تاکہ گریو کے روز کیے افکار کے وقت کام آدین لیکن بہشت مین جو آنجور  
 آنجور سے لینے وہ بکے اور نہ کت اور صفائی مین **كَانَتْ قَوَارِيرٌ** ہو رہے ہونگے شیشے ایسے کہ اندر  
 چیزوں کے باہر سے معلوم ہوں لیکن حقیقت مین وہ شیشے مین مین بلکہ **قَوَارِيرٌ مِّنْ فَضْلَةٍ** وہ شیشے  
 چاندی سے بنائے گئے مین تاکہ سفیدی اور چمک و دمک مین چاندی ہو دین اور صفائی و سبکی مین

فصل پنجم  
 در بیان  
 شرافت  
 و عبادت  
 ۱۱۴





کاڑھے ٹکین و کھلوا استا و سمن فیضہ اور زیور پہنایا جاویگا اور کوٹنگن بہشت کے چاندی کے  
 چوہا نگہی تمام معنیات سے فضل ہے تاکہ اونکی دوستی کی صفائی پر دلالت کرے وہ دوستی جو  
 حق تعالیٰ سے کہتے تھے اور طبیعت کی خواہشوں اور وہم اور اور کرد و توشی وہ دوستی صابہتی +  
 و سفہم الخ اور پلاویگا اور کو حق تعالیٰ اپنی ذات پاک اور قدرت کے ہاتھ سے بغیر واسطہ  
 علمائے نور اور فرشتوں کے شراب جو پاک کر نیوالی ہی اندر و باہر کو اور لغزش کا لگاؤ وہی بہن  
 باقی رہتی ہی تاکہ کسی طرف سے وہ ظاہر ہونے پاوے حدیث شریف میں آیا ہی کہ ادنیٰ بہشتی کو  
 ہزار سال کی راہ کی سلطنت دیوینگے اور وہ بہشت اپنے جگہ سے اپنے تمام ملک اور خادموں اور عیش  
 عشرت کے سامان اور سہا کو دیکھ گیا اور اپنے آخر کے ملک کو ایسا دیکھ گیا جیسا اپنے نزدیک کو دیکھتا  
 یعنی دور نزدیک یکساں معلوم ہوگا اور کوئی مخلوق بدون اسکی پروا نہ لگی کہ اسکی ملک کی  
 حد میں قدم نہ کرے گیا اور جو بہشتی کی خاطر میں گد ریگا وہ اس وقت ہو جائیگا اور یہ ہی حدیث شریف  
 آیا ہے کہ بہشتی جب کہانے پینے سے اور میوہ خوری اور شراب پینے سے فرغت حاصل کرینگے تو  
 آخر کا جام حضرت رب العالمین کی حضوری ہی انکو عنایت ہوگا وہ ہمیشہ لب لبور سے ہوگا اور اسکی  
 پینے سے جتنا کہا یا سہا سب عرق ہو کے نکل جاویگا اور اس عرق کی خوشبو ایسی ہوگی کہ  
 شک کی اور پہر اونکے پیٹ خالی ہو جائینگے اور کہانے پینے کی خواہش پیدا ہوگی اور اون سب  
 نعمتوں سے علاوہ اور سب بڑے کے ایک نعمت اور ہی وہ یہ ہے کہ بہشتیوں کو اونکے پروردگار کی  
 پیغام پہنچانے کے کہ ان ہذا کان لکم جزاء الخ عزیز ان ہذا کان لکم  
 جزاء و کلام سعیم مشکوٰۃ یہ نعمت ہے تمہارے لئے جزا و اعمال کی اور ہے سہی تمہاری مقبول  
 فتح یہ ہے تمہارا بدلہ اور کمالی تمہاری نیک لگی نفسا ان ہذا الخ بیعت  
 نعمتیں بہن واسطے تمہارے تمہارے علموں کی جزا جسکے تم مستحق ہو چکے تھے اس قسم کی یہ نعمتیں بہن  
 کہ بے عمل کیے حق تعالیٰ نے نکو دین ہوں اور بخشش محض کی ہو و کانت الخ اور ہوئی کو شش  
 تمہارے جو اسد تک کی محبت میں اور اسکی اخلاقوں کی عادت ڈالنے میں اور دینیوی علاقوں کے صبر  
 کر رہیں اور اس کے راہ کے مقامات اور احوال کے سیر میں تنے کی ہتی مشکوٰۃ قدر دان کی گئی  
 ہر ایک عمل نیک تمہارے ہر ہر ارون ثواب عنایت ہوئے اور تمہارے عمل بہت مقبول ہو گئے پس اس  
 خوشی کے سنے سے بہشتیوں کو خوشی پر خوشی حاصل ہوگی اور اون سب نعمتوں کی لذت دہنی ہو جائیگی  
 رَفَعْنَا لَكَ ذَٰلِكَ بِمَدَنِهِ وَ كَسَمِيَّہ بیان پر یہ ہی جان لینا چاہیے کہ بہشت  
 لینے کی چیزیں جو قرآن میں جا بجا متفرق مذکور ہیں ادن سب کے تفصیل یہ کہ ایک ہر کوثر ہے بہشت  
 اور وہ خاص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے ہے چنانچہ اسکی شرح سورہ کوثر میں مذکور ہے اور  
 چار بہن اور بہن متقیوں کے واسطے ایک بہن پانی کی اور دوسری بہن شہد کی اور تیسری بہن دودھ کی  
 اور چوتھی بہن شراب کی چنانچہ سورہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ چاروں مذکور ہیں اور دوسرے

سہ درجہ  
 من ذابک ہی  
 فریاد ہے  
 سوینا لک  
 بادین  
 دوست کے ہونے  
 کسی سوینا  
 بادین  
 چاندی کا  
 طرح کے  
 جلا دینے  
 غضب کر کے  
 نہایت  
 دفعہ  
 جو چیزیں بہشت میں  
 تفرق



جاری ہیں مقررین خوف وانون کیلئے چنانچہ سورہ رحمن میں مذکور ہیں **فَإِنَّمَا أَتَيْنَاكَ بِحَقٍّ** اور میں صحابہ الیمین کیوٹھے جو امینین خوف والے ہیں وہ یہی ہی سورۃ میں مذکور ہیں **فَإِنَّمَا أَتَيْنَاكَ** نقصان اور ایک شراب ریحوت مخموم ہے ابرار کے واسطے جسکا ذکر سورہ مطفین میں ہے اور ایک چشمہ تسیم ہے وہ مقررین کا ہے لیکن ابرار کی شراب ریحوت میں اسکو یہی ملا دینگے اسکا ذکر یہی اوستی تقرر ہے اور ایک چشمہ کا فور کا ہے جو اس سورۃ میں عباد اللہ کے لیے مقرر ہے اور ابرار کو اس میں سے ملا کے بلا دینگے اکثر مفسرین کے نزدیک یہ چشمہ بہشت میں ہی اگرچہ کمال والوں کو اس کے معنوی حصہ ملتا ہے اور ایک چشمہ زنجبیل کا ہے جسکو سلسیل ہی کہتے ہیں وہ عباد اللہ کی واسطے ملوٹی اور اوپر سے ڈالنے کے لیے مقرر ہے کہتے ہیں کہ اصل اس چشمہ کی بل بیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور اس کے متوسل مقرر احوال ہیں اور شراب مہور یہی لونگی دھٹے وعدہ کی گئی ہے **فَاذْكُوا** اور سورۃ سے بیان نکالتا مطلب عمدہ بیان ہوئی ہیں سو اس لحاظ سے کہ ایسا ہوا و ان مطلبی غفلت واقع ہوئے جلال کے طور پر ہر ان مطلب کو تملادیتے ہیں تاکہ ہولین ہنیں سو پہلا مطلب یہ ہے کہ اس کا معدوم محض ہوا پھر اسکو پیدا کیا ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہر ایک آدمی کو ایسی نطفہ مختلط سے پیدا کیا ہے جو خلاصہ ہے موالید ثلاثہ کا اور تیسرا مطلب یہ ہے کہ آدمی کی پیدائش تکلیف اور ہائے اور سچا اور آزمائش کے واسطے ہوئی ہے بخلاف اور مخلوقات کے اور چوتھا مطلب یہ ہے کہ آدمی کو جو امتحان و آزمائش کیوٹھ ضروری تھا وہ سب اسکو عنایت ہوا ہے بلکہ اس کے سلوک کی راہ ہی بتلا دی ہے اسطورے کہ کی طرح کا غذا باقی ہنیں رہا اور پانچواں مطلب یہ ہے کہ انجام آدمی کا دو حالت سے خالی ہنیں ہی یا شکر ہی یا کفران یعنی ناشکری اور چہا مطلب یہ ہے کہ شکر نیک جزا اور ثواب کا سبب ہے اور کفران سزا اور عقاب کا سبب اور ششواں مطلب یہ ہے کہ شاکر لوگ ادا شکر کے مرتبے میں مختلف و متفاوت ہیں اور رنجانگ کمالات کہتے ہیں ان سبب تو ان مطلب کو مد نظر رکھنا چاہیے اسواسطے کہ قرآن شریف میں انہیں مطلبوں کا بیان ہی شرح و بسط کے اور اگر ان مطلب میں خوب طرح سے غور و تامل کیا جاوے تو تمام مسئلے مبداء اور معاد اور واسطے کے کہ جنکا نام شریعت و دین ہی کہل جاوین **وَاللَّهُ الْمَوْقُوتُ** مفسرین نے ذکر کیا ہے کہ قرآن مجید جو جنت کی نعمتیں بیان ہوئی ہیں انکو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کرنا اور آیتوں کو لوگوں کو سننا مشروع کیا تو کافران مضامین کو سننے کے آپس میں یہ شور مچا دیا کہ اس شخص کو نعمت و عیش کی لذت پیدا ہوئی ہے جیسے بار بار ہنیں لذتوں کا ذکر کرتا ہے اور لوگوں کو ایسی لذتوں کا وعدہ دیکے اونکے دین و ایمن پر اتا ہے سو انکو انہیں لذتوں کی طمع اور لالچ اسکو دیکر کام سے باز رکھیں تاکہ لوگوں کو اپنے دین اور ایمن سے پھر نہیں باز آوے اور مطلب چہاں یہ تہذیب ثنائی کے دوسرے دار و مکواؤ میں سے چٹکے اسکا کام کیواسطے مقرر کیا ایک عبتہ بن حنیہ بن شمس احد دوسرا ولید بن مغیرہ مخدومی پس ہ دو نون سردار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

۲  
دو نون

۳  
دو نون

۴  
دو نون

۵  
دو نون

۶  
دو نون

۷  
دو نون

۸  
دو نون

۹  
دو نون

۱۰  
دو نون

۱۱  
دو نون

۱۲  
دو نون

۱۳  
دو نون









علیہ وسلم نے انکو نصیب کئے مگر انکو نصیب کیا اور عکرمہ بن ابی حیل کو ابو حیل کے عومین لائے ہم جو جہا  
ظاہری و باطنی میں اپنا نالی نہ کہتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم معاملہ میں بشارت ہوئی اپنی  
کونکے واسطے انکو کے خوشے بہشت میں موجود ہیں اور سیطر سے اور لوگ اسی توحش کے قبیلے سے پیدا ہو  
کہ دین کے ہر کام کو خوب سر انجام دیا اور اور لوگوں کو تلواریں کے زور سے مارا کے اور تقیر اور محبت سے اور  
دعوت و نصیحت سے دین کی راہ پر لائے اور ایک جہاں کو نور ظاہر و باطنی سے منور کیا اور سورہ محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم کے میں آخر جو مذکور ہے **وَ اِنَّ تَتَوَلَّوْاْ اَنۡفُسَکُمْ تَبَدَّلَ لَّکُمْ مَّعٰیۡنٌ کَثِیْرًا لَّیۡکُوۡنُوۡاْ اٰمَنًا لَّکُمْ**  
سوا اس مراد یہ ہے کہ وہ تہا ریطہ کے گرد کش اور ناشکار و زنا فرمان حق بات غامضی والے نہ ہونگے  
اور مائلت جو بجائے مذکور ہے اس کے حسب نسب اور نیک خلق اور جو اندری اور بات کا پورا ہونا  
اور ذہن کی تیزی کی مائلت مراد ہے اسلیے کہ یہ چیزیں اس قبیلہ کے واسطے مخصوص ہیں پس اس بجائے  
نقص کا وہم نہ کرنا چاہیے **عَزِیۡزِیۡ اِنَّ ہٰذِہٖ تَذٰکِیْرٌ مِّنۡ شَآءِ اللّٰہِ اِلَیۡہِ تَسْتَعِیۡذُ بِہِ نَصِیۡحَۃً**  
پس جو کوئی چاہے یوں طرف پروردگار اپنے کے راہ **فَنۡہِ** یہ تو سمجھوتی ہی پروردگار کو  
چاہے کہ کہے اپنے رب کا **ہٰہ** **مُوۡہ** **تَفْسِیۡرِ اِنَّ ہٰذِہٖ بَیِّنٰتٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اِنَّہٗ لَیۡکُوۡنُوۡا**  
**تَذٰکِیۡرٌ** پس نصیحت میں جہین قرباں ہی کے فوائد اور اس درگاہ سے دوری کے نقصان جان  
کیے گئے ہیں یہ کچھ کہانی کا حصہ و برادر کا سلوک نہیں ہے کہ اپنے قبیلہ سے ہر ایک کو پہنچایا جاوے  
اس پسند و نصیحت اور ارشاد کی نصیحت میں ہمت و اراد اور رغبت کی رعایت کرنی چاہیے **فَمَنۡ شَآءَ**  
پہر جو چاہے اپنا ہو یا بیگانہ دور ہو یا نزدیک **اِنَّہٗ لَیۡکُوۡنُوۡا** اپنے پروردگار کی طرف ایک راہ ہونسی  
جس سے اس جناب تک پہنچنا ممکن ہو یعنی خواہ ابراہیم کی راہ کو اختیار کرے خواہ عباد اللہ کی جو مقربین  
ہیں **فَنۡہِ** **وَمَا تَشَآؤُنَا اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰہُ اِنَّ اللّٰہَ کَانَ عَلِیۡمًا حَکِیۡمًا** اور نہیں  
چاہتے ہو مگر جوق کہ چاہے خدا تحقیق خدا ہے و انما با حکمت **فَنۡہِ** اور تم نہ چاہو گے مگر  
جو چاہے اللہ رب اس سے سب جانتا حکمت والا **مُوۡہ** **تَفْسِیۡرِ** **وَمَا تَشَآؤُنَا**  
اور تم اپنی خودی سے اس راہ پر نہیں چل سکتے ہوا **اِنَّہٗ لَیۡکُوۡنُوۡا** **یَّشَآءَ اللّٰہُ** مگر یہ کہ چاہے اللہ تعالیٰ  
اس واسطے کہ تمہارے مشیت اس کی مشیت کے تابع ہے لیکن حق تعالیٰ نے ہر شخص کے واسطے نہیں  
چاہا ہے کہ اس راہ کے سلوک کی خواہش کرے اسلیے کہ **اِنَّ اللّٰہَ کَانَ عَلِیۡمًا حَکِیۡمًا** ہے حق تعالیٰ فانا  
حکمت والا پہر اگر بے ہمت و دلوں ہی اس راہ کی خواہش جبر و قہر سے دیوے تو ہتھان کی حکمت  
در ہم برہم ہو جاوے اس واسطے کہ مجبوری اور بے اختیار میں ہتھان و آزمائش نہیں ہی ہتھان  
و آزمائش کے واسطے اختیار ضروری ہے اور باوجود اسکے اس کا رضاء کو بیکار ہی نہیں رکھا  
اور مستعد لوگوں کو امداد غیبی سے محروم نہیں کرتا ہے بلکہ **یَدۡنِ خَلۡقِ مِّنۡ اِنۡحِیۡزِ** **عَزِیۡزِ**  
**یَدۡنِ خَلۡقِ مِّنۡ اِنۡحِیۡزِ** **وَالظَّالِمِیۡنَ اَعَدَّ لَہُمۡ عَذَابًا لَّیۡسًا** **وَاَنۡ**  
جسکو چاہتا ہے اپنی رحمت میں اور غلاموں کے لیے طیار کر رکھا ہے عذاب و روناک **فَنۡہِ**

۲  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰









تو خداوند ان **عزیزی** کے اتفاق عقد و کوا قع تحقیق جو کچھ وعدہ دیا جائے وہی ہوگا البتہ ہونا ہی **فہ** مقرر جوتی وعدہ ہوا سو دیا ہی **موہ نقسیر** انشاء عقد و تحقیق جو کچھ تم وعدہ دیے جاتے ہو اپنے نیک و بد کاموں پر حکومت ہوا ہی سمجھتی ہو کہ ان کاموں کو کوئی ہستی پوچھیکا اور یہ ایسی چیزیں ہیں کہ ہرگز زمین کی جو کوئی ہستی پوچھی اور یہ نہیں سمجھتے ہو کہ یہ اعمال کس انقلاب کی پہلائی یا برائی کے سبب پڑینگے کوا قع البتہ واقع ہونیوالا ہی جیسے پہلائی یا برائی کا سبب پڑتی ہے اور پھر انقلاب کر دیتی ہے اور کسی کے گمان میں نہیں آتا ہے کہ ہوا عالم کی پہلائی یا برائی کا کس طرح سبب پڑیگی **عزیزی** **فاذا النجوم طمسست** پس جو ت کہ ستارے بے نور کیے جاوینگے **پہر جب تارے جاوین** **موہ نقسیر** **پہر جب ستارے** بے نور کر دیے جاوین اور جو روح تارونکے جسموں کی مدد پر تھی اور تاروں کا نور اس کے قائم تھا وہ روح اون جسموں سے جدا ہو جائے جیسے مینائی کی روح موت کے وقت جدا ہو جاتی ہے اور انہوں ہستی کو جو جہا نہیں اور اسی حالت کو قرآن شریف میں اور جگہ اس عبارت سے ارشاد ہوا ہے **کذا النجوم کلک** یعنی جب ستارے میلے ہو جائیں پھر بعد اسکے ستاروں کے جرم اپنے تئیں نہ کانون سے کم زور ہو کے گرنے اور پڑ گندہ ہو جائینگے اور اس حالت کو اور جگہ بریون ارشاد ہوا ہے **واذا الگوک انبت ثلث** یعنی جب تارے چھڑیں **عزیزی** **واذا السماء فوجت** اور جب آسمان پہاڑا جاوے **فہ** اور جب آسمانین جہرو کے پڑیں **موہ نقسیر** اور اس حالت کو اور جگہ پرفغار اشفاق کر کے تعبیر فرمایا ہے اور اس حالت کے پہلا آسمان کو سستی اور جوڑ بند کا ڈھیلا پن لاحق ہوگا جسکو سورہ حاقہ میں یوں بیان فرمایا ہے کہ **فہی یومئذ فاہیہ** **عزیزی** **واذا الجبال** **نسفٹ** اور جب پہاڑا پارہ پارہ کیے جاوین **فہ** اور جب پہاڑا ٹٹلے جاوین **موہ نقسیر** اور جو وقت پہاڑا ہوا میں اور ٹٹلے جاوین کو ب کی بولی میں **نف** اور جس چیز کو کہتے ہیں جس کے غلہ کو گھاس کو ٹرہ وغیرہ سے پاک کرتے ہیں اور اسکو ہندی میں چھاج کہتے ہیں اور پہاڑوں کے حتمین قرآن مجید میں کئی طرح کی عبارت واقع ہوئی ہے چنانچہ سورہ طہ میں یہی معنی ارشاد ہوئے ہیں کہ **کیسلونک عن الجبال فقل یسفھا کسفا** اور اور زمین اور طحکی عبارت الی ہی اون سب مضمون مختلفہ میں جمع و تطبیق کی جہ یہ ہے کہ پہلے زمین کے زلزلہ کے سبب پہاڑا ٹپھیں ٹکڑوں کیے چنانچہ سورہ حاقہ میں ارشاد ہوا ہے کہ **حکمت الارض والجبال فکنا دکہ فاحدہ** اور پہاڑا ٹکڑیں اون ہستی ہوئی کی طرح ہو جائینگے جیسا کہ سورہ الفارغہ میں بیان فرمایا ہے **سارکے مانند ہو جائینگے جیسا کہ سورہ واقعہ میں فرمایا فکانت ہباء منبثا** **پہر جب** ہوا ٹکڑوں کو پہاڑوں نے مسطر کر دینگے اور اسی نام **نف** ہی اور پہاڑا ٹپھنے اپنے جہکانو سنی اور مجاویگے **پہر جو دور سے** اونکو دیکھیکا کہیں کا کہیں **پہاڑا ٹپھیں** اور جب نزدیک پہنچیکا معلوم کر لیکا کہ سختی اور ٹپھیں بن اونکے جزو عین باقی نہیں رہا ہے بدلی کی طرح ہوا میں اور بے پہر پڑ جیسا کہ سورہ نمل میں مذکور ہے کہ **وثری الجبال تحسبھا جامدہ** وہی **نفس** **نفس** **نفس** اور

اور دیکھو تو پہاڑوں کو تو جیسے توڑا رہا ہیں اور وہ جیسے جیسے برسے





کی امید ہے اور حقیقت نفع ضرور کا ہو گا اور وقت سب گنہگار ہو گئے اور سلسلہ پیدا ہونیکا منقطع ہو جائیگا  
 ہستی کہ چالیس برس پہلے سے میرے دعوت پنج ہو جائینگے نیک دل کی امید ہی نہ رہی کہ سب سے سب قابل گنہگار ہو گئے  
 حقیقت یہ ہے کہ کفر کا کفر الشک ہے لایکے فی الارض احد یقول اللہ اللہ ویل یومئذ لک کذین  
 والے اوس دن چٹلائیو انکو گھٹنے خرابی ہی اوس دن چٹلائیو انکی ہوشیاری  
 برسی خرابی ہی اوس دن چٹلائیو انکو اپنے عقیدہ کے فساد پر اور اپنے بیہوشی کے بطلان سے خبردار  
 ہونے پر جبکو اگر دنیا میں چاہتے تو ادنیٰ نال سے دور ہو سکتا تھا سو کیا اور مان اپنے ماتو کو نہ  
 سے کاٹیں گے لیکن کچھ مفید ہو گا اور تیسری سختی کی وجہ اوس دن یہ ہو گی کہ کافر دنیا میں یہ عقاد  
 نہیں کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ مرد و نکور زندہ کرے گا سو حق تعالیٰ انکی اس نا سمجھی پر آگاہ کرتا ہی کہ یہ  
 عقیدہ تمہارا باطل ہے قیامت کے دن اس عقیدہ کا فساد اور اس شبہ کی سختی معلوم ہو ویکل علی  
 کہ اپنے سیدائش کی ابتدا کو خوب جانتے ہو کہ کسی گندی بدیہیز سے ہوئی ہی اکم تخلقکم  
 اکم تخلقکم من ماء قہین فجعلناہ فی قرار فیکین الی قد رفعلو ففقدناہ فینعم القدر لوک  
 ایہ نہیں پیدا کیا ہے جسے نکو باہی حیرت سے پس کہا جسے اوس پانی کو بیج جگہ مضبوط کے ایک اندازہ میں  
 پس اندازہ کیا جسے پس اچھا اندازہ کر لیا ہے ہن ہم ہفتے چھنے نہیں بنایا نکو ایک بقدر پانی سے  
 پھر کہا اوسکو ایک جی ہیرا زمین ایک وعدہ مقرر تک پھر کم کر کے تو کیا خوب سکت دالے ہن  
 ہوشیاری اکم تخلقکم الخ کیا نہیں پیدا کیا ہے نکو ایک پانی بقدر سے اور وہ  
 نفع ہے کہ پیاب کی راہ سے نکلتا ہے اور بدن اور کپڑاؤں کے سبب تجس ہو جاتا ہی اور انکی  
 بدبودار کو پریشان کرتے ہے اور وہ اس طرح کا بقدر ہی کہ جتنی مرتبی ہضم کے ہن اوسکو طبعی کر کے  
 آخر ہضم کا فضلہ ہوا ہی اور طبیعت نے اپنے خالق کے اذن سے اوسکو ہر ایک عضو سے کچھ کے خلیتہ  
 کے راہ سے ناریکے سوراخ سے باہر ڈالا ہے اس واسطے کہ بدن کی غذا کے قابل اوسکو نہ پایا سواش سے  
 ملے پروا ہو کہ پانی نہ اور پیاب کی طرح اوسکو باہر ڈال دیا اور یہ بات ظاہر ہی کہ اگر طبیعت اوس میں  
 کچھ ہی زندگی کی قابلیت پاتی تو اوسکو طبعی دلیل کر کے نہ پھینکتے جبکہ خون اور اور خلط و بلغم کر کے  
 کہ اوسکو ہرگز اس حقارت سے نہیں پھینکتے ہی فجعلناہ فی قرار فیکین پھر کر دیا اوس بقدر پانی کو  
 اپنی غایت سے ایک ہیرا کی جگہ محفوظ میں جو مکان ہونیکی قابلیت رکھتی ہی یعنی مان کا رحم  
 جسکو ہندی میں بچہ دان کہتے ہن اور وہ ایک عضوی کہ اوسکا طول بدن حل کے بارہ اونگل  
 ہوتا ہے اسی عورت کی اونگلیوں سی اور مدیکے متصل نشانہ کے نیچے آنسو کے اوپر سیتقم ہے  
 اور اوس میں دو خانے بنائے ہن تو امین کے تولد کے واسطے اگر اتفاق پڑے اور ہر خانہ اوسکا  
 ایک سا خر کہتا ہے مات کی طرف چاہیوں تک کہ بچہ کی غذا کی واسطے خون اور حیض اسی راہ سے  
 آتا ہی اور جب بچہ اوس میں پیدا ہوتا ہے تو طول اور عرض میں اوس بچہ کے جسم کے برابر وہی ہوتا  
 اور اوس عضو کی بیٹہ بیٹوں سے مضبوط بانڈہ دی ہی سو وہ نہیں بیٹوں کے سبب بچہ جسے کہتے

سلسلہ  
 قیامت ہونے کا  
 بیان کیا کہ  
 یاقین کیا فرما  
 کن جگہ ہر  
 اسرار میں  
 خدائے تعالیٰ



پیت سے نکل آتا ہے اور اس کا موہنہ فوج کے سوراخ کے متصل ہے اور مرد کا اندازہ جماع کی وقت اوس میں  
 داخل ہوتا ہے سو نطفہ ایسے مکان میں پڑتا ہے کہ پیت کے اندر پٹوں کی طبا بوسی مضبوط بند ہوا ہے  
 جیسے سنگین حویلی ناف شہر کے محلہ میں اور کوئی غیر نافذہ میں سب آفتوسی بھی ہوئی ہوتی ہی ایسی  
 جگہ کہ کہا جئے اوس کو الی قد کہ مغلوں ایک مدت میں تک کہ اکثر وہ مدت نو مہینی کی ہوتی ہی کئی مہینی  
 اوس میں بیت کم ہوتی ہی فقہ کا لڑکا پہر اندازہ کیا جئے اتنی مدت میں ہر چیز کا جئے جو شہر میں  
 اور لوازمات اوس کے زندگی کے کمال میں مطلوب و ضرور تھے فنیغ القلندر و کسب کیا اچھا اندازہ کیا  
 ہین ہم اس واسطے کہ اتنی مدت میں کوئی چیز ضروری رہ نہین جاتی ہی اور کوئی چیز نادر و بیکار پیدا  
 نہین ہوتی ہی بخلاف اور اندازہ کہ نیا لوگ کہے کہ جب کسی قسم کی برادر کرتے ہین تو اوس میں بعضی  
 ضرور چیزیں رہ جاتی ہین اور بعضی نادر اوس میں مل جاتی اس واسطے جب اوس کلام سے فرغت  
 ہوتی ہی توقع اور برادر وہ میں بڑا تفاوت ظاہر ہوتا ہے اور ہر جمع اور خرچ کے تغیر اور تبدل کی  
 محتاج ہوتے ہین اس احوال کی تفصیل یہ ہے کہ جب بچہ دان عورت کا معتدل منی سے پر ہوا  
 تو اس کا موہنہ بند ہو جاتا ہی پہر اوس کے اندر کوئی چیز جا نہین سکتی تاکہ اوس منی کو خراب نہ کر دے  
 پہر اوس منی سے جو بچہ دان کے اندر کی جلد سے ملی ہوتی ہی اوس کو باریک چمڑکی صورت کہ جیتے  
 ہین جس کو عربی میں غشا اور ہندی میں جلی کہتے ہین تاکہ اوس میں جان کی رنگین درنگین اور  
 اونگے و انیکے سبب کو نکال پھینچا آسان ہو دے اور اوس جلی کو عرب لوگ مشیمہ کہتے ہین  
 اور ہندی لوگ چمڑ کہتے ہین اور اوس جلی کے اندر سے سے مشاندہ تک ایک پردہ دوسرا سطح  
 کا تن دیا جاتا ہی تاکہ فضلات کو دفع کرے اور پہر اوس کے اندر ایک پردہ اور رطوبات کی محافظت  
 کے لیے بنایا جاتا ہے اور ظلمت لکھتے جو سورہ زمر میں وارد ہوا ہی اوس سے ہی تینوں پردوں  
 مراد ہین اور جو اس منی کا خلاصہ ہوتا ہے وہ بچہ دان کے اندر کے خانوین جو اوس کے موہنہ سے ملے ہو  
 ہوتے ہین چپک جاتا ہی اور آہستہ آہستہ جنما شروع ہوتا ہے اور اوس جئے کے وقت میں اوس  
 مکانی حرارت کے سبب جوش ہی مارتا ہی پہر اوس جوش سے کف نکلتا ہی اور وہ کف اوس کے بچہ  
 پھیر جاتا ہے وہی دل ہوتا ہے اور یہ کف منی کی رحم میں جانیے بعد تیسرے دن ظاہر ہوتا ہے  
 پہر چوتھے روز ایک نقطہ سیاہ اوس کے اوپر ظاہر ہوتا ہے وہ مانع ہوتا ہے پہر چھٹے روز ایک نقطہ دوسرا  
 پیدا ہوتا ہے داہنے طرف اوس کف کے جسے بچہ دان قرار پڑا ہے اور یہ جگر ہوتا ہے سو اس مدت تک  
 کہ اکثر ایک ہفتہ ہوتا ہے اوس نقطہ منی کو رغوہ اور کف کہتے ہین پہر اس ہفتہ کے گزر جانیکے بعد کوئی  
 خط کہنیے جاتے ہین اور اکثر دسویں روز یہ مراعہ ہوتا ہے اور سنگ منی کا اوس وقت میں سرخی پر  
 آجاتا ہے غرض کہ پذیرین خوب سرخ ہو جاتا ہے پہر اوس وقت اوس کو حلقہ کہتے ہین یعنی خون  
 جابھوا ایسے کہ سوائے اون تینوں چلیوں کے باقی سب سرخ ہو جاتا ہے اس واسطے بعضے ماہر طبیبوں  
 کہتے کہ وہ تینوں پر و خاص عورت کی منی سے ہوتے ہین مرد کی منی سے نہین ہوتا اور جتا نیو

پیت کے اندر پٹوں کی طبا بوسی















کہتے ہیں اس طرح اپنے اگلوں سے ہی کہتے ہیں بلکہ کسی علاقہ اپنے نفع کی اول فرد سے یعنی حضرت آدم علیہ السلام  
 مستحق ہی اور اسے علاقہ کے سب سے مدد دینے کی امید کہتے ہیں اس لیے اول و ہلہ میں تمام مخلوقات حضرت آدم علیہ السلام  
 کی طرف رجوع کر گئیں اور کہیں گے کہ تم ہم کے باپ ہو اور ہم اس بلا میں مبتلا ہیں ہماری خلاصی کی کوئی تدبیر  
 کہ اس بل سے ہلکجات ملے چنانچہ یہ مضمون صحیح حدیث میں موجود ہی ہے وہ دن جمعہ کرنے اولین و آخرین کا ایک  
 مجلس ایک جگہ اور ایک وقت میں نیکوں اور بدوین ایسی جگہ کی کہ ہر وہ حکم کیسی سعی اور خارش اور غن  
 معروض سے بغیر اور تبدل نہ پاوے ممکن اور مستعد نہ بنیں ہی سو اس لیے چنانچہ ان کو الٰہی جمع کیا ہنئے تھو اور  
 اگلوں کو اس لیے کہ بلا میں پہنچے اور اس کے دفع سے عاجز ہونے کے وقت تم اپنے اگلوں کو ضرور یاد کرتے کہ اگر ہمارے گشتیا  
 اس وقت میں ہوتے تو وہ کسی تدبیر سے ہماری اس مصیبت اور شکل کو مالتے اور اس وقت میں ہمارے کام  
 آتے جیسے کہ بادشاہ اپنے ملک کے بزرگ و بست عاجز ہونے کے وقت سکندر اور تیمور کو یاد کرتے ہیں اور وزیر لوگ اسطو  
 اور بزرگ جہر کو اور پهلوان رستم و اسفندیار کو اور طبیب ک جالینوس اور بقراط کو اور نجومی البوریجان اور ابو شرف  
 اور اسطیج ہر فرقہ اپنے اگلوں کو جن کے کمال کے مقتدا ہیں اپنی عاجزی کی وقت یاد کرتے ہیں اور ہر شکل کو ان کی قدرت  
 اور کفایت پر حوالہ کرتے ہیں یعنی یوں کہتے ہیں کہ افسوس اس وقت فلاں نے ہوائے ماکہ اس کام کو بخوبی ملاحظہ  
 کو پہنچائے توجہ تھا گویا فرماتا ہی کہ ہنئے تھا سب ظلموں اور چیلوں کو اس وقت ہمارے سامنے آئے تھا گویا ہی  
 تاکہ اس دنیا کی مصیبتوں سے خلاصی کی تدبیر کے لیے اگر ان کی طرف رجوع کرنا منظور ہو تو کرو اور سب شکے شورہ کر کے  
 کوئی بات نکالو فإن کان کوئی کوئی پھر اگر ہووے ہمارے لیے یعنی ہمارے پاس کوئی مکر و حیلہ جس کے سب سے  
 ہمارا ہی سختی دور ہو جائے کہ کبھی دن نہیں وہ مکر و حیلہ ہمارے ساتھ کرواد دیکھو کہ وہ پیش جاتا ہی ہنئے  
 سوچنا فراہم ہیں دور و دور ہو کے اس قسم کے حیلہ و تدبیر سے ہی عاجز ہو جائیں گے تو قیاسی طرح  
 و بلی یومکمین یومکمین یومکمین ہمارے اوسدن جیوٹ گئے و ان کو ہفتے کا خرابی ہی اوسدن جیوٹ گئے  
 ہوا نقسید بڑی خرابی ہی اوسدن منکر و نگی کہ اوسدن کی مصیبتوں کے دفع کرنے کے واسطے ہر حیلہ اور  
 تدبیر سے عاجز و مایوس ہونگے اور انہوں میں وجہ اوسدن کی سختی کی منکر و نگی حقیقت یہ ہوگی کہ جب تک اوسنے  
 جہالت اور دشمن تھے ان کے سب کو ان کے سامنے طرح طرح کی غیبتیں نوازینگے اور کافر و کونکے کہ دیکھو ان  
 المتقین الخ عزیزی ان اللّٰتین فی ظلل و عیون و ذکر انہ میما آیت تھیں ان  
 تحقیق متقی بچ سایوں اور چشموں کے ہونگے اور بچ میونکے جس جس سے کہ رغبت کرینگے ہفتے کا جو دور  
 ہیں وہ جہان میں ہیں اور بدوین اور سب جس قسم کے چاہیں وہ ہوا نقسید ان المتقین  
 بے شک جو لوگ دہتے ہیں حق تعالیٰ سے اور قیامت کے دن سے اور اس خوف کے سبب جتنے گناہ  
 اور بڑے چرین ہیں سب پر بہر کرتے تھے اور بندگی اور عبادت میں ہمیشہ لگے رہتے تھے وہ آج کے دن  
 فی ظلال عہد و سایہ میں ہیں جتنے یعنی حشر کے میدان میں توبہ العیون کے عرش کے سایہ کے نیچے ہونگے  
 ہر بلطوط سے گزندہ کے وقت اپنے اپنے صدقوں اور خیراتوں کے سایہ کے نیچے ہونگے یہاں تک کہ اگر کہیں  
 آوے خراخرا کی ساہ میں نہ ہو گا تو اوسدن وہی آوے خراخرا و سکے کام آوے گا اور دوزخ کی لپٹ سے اس کے





سفر فرما ہو گا وہم لوگ اس روز نکالے گا اسے اس سبب و مصیبت میں گرفتار ہوئے اور نوین وجہ اور سد مکی عذاب کی  
 شک و شکوہ ہوگی کہ دنیا میں قیامت کے انکار کر نیکی سبب طرح طرح کے کہا نے اور اپنے کی لذتوں کو خیرے اور  
 تھوڑا اس امر میں بہت اسراف و بے باکی کرتے تھے اور جب متقی پر ہیر کار و نکو دیکھتے تھے کہ قیامت کے خوف  
 دنیا کی اچھی مزید چیزوں سے کٹا ہ کس میں اور اسکی لذت سے فائدہ نہیں ادا ہاتے ہیں تو اپنے ولیم کی تہ  
 کو اس عقیدہ میں ان لوگوں کو دنیا کے لذتوں سے محروم رکھا ہی سو یہ بڑے نادان ہیں ہم خوب سوچے ہیں  
 کہ یہ عقیدہ ہی نہیں رکھتے بلکہ اس سے بیزار ہیں ہم اسی سبب دنیا کی نعمتوں کی لذتیں اور لذتیں  
 خاطر خواہ چین کرتے ہیں سو قیامت کے دن اونی کہا جاوے گا کہ **لَوْ اَنَّ عَزِيزِي هُوَ الَّذِي**  
**وَمَنْ عَزِيزِي هُوَ الَّذِي** جوٹ گئے والوں کہا اور ہر دے مند ہو تو اس تحقیق تم نہیں رہو  
**فَتَنِي** کہ کہا اور برت لو تو ہر دے دنوں تم مقرر کئے گا سو **مَوْءِیٰ تَقْسِیْرُ** **لَوْ اَنَّ**  
 کہا اور فائدہ لو دنیا کے حرام و حلال سے بے باک اور بے ڈشٹ ہو کے تو ہر دے دنوں اپنے اپنی عمر تہ  
 تمہارا کہہ اور پنا اور فائدہ مند ہونا ایماندار متیقوں کے نسبت کچھ ہی حقیقت نہیں رکھتا ہی ایسے کہ  
 فائدہ مندی کی انتہا ہی نہیں ہے اور تمہاری فائدہ مندی چند روزہ ہے اور اسی عمدہ چیز کو ہاتھ  
 دیکر ایسی ناقص خرید کیا ایسے کہا جاتا ہے **اِنَّ كَوْفِي مَوْنًا** بیشک تم لو کہہ گا ہو چنانچہ اس کا  
 اویسے اور فائدہ لینے کو ہی متنے گناہ میں صرف کیا سو یہ اور ہی عذاب کی زیادتی کا سبب ہوا  
 اور جبکہ فرو نکو سہات کی خبر ہوگی کہ قیامت کے انکار کر نیکی سبب دنیا کا کہنا پنا اور عیش و عشرت  
 کو مناسب ہمارے حتمین ہر قاتل ہو گیا اور جو کچھ بنے کہا یا اور پنا تھا وہ سب فائدہ مندی ہوگی آگ کی صورت  
 ہو گیا تو **وَيْلٌ لِّعَزِيزِي** **وَيْلٌ لِّعَزِيزِي** **لَمَّا كَذَّبَتْ** حسرت ہے اور سدن کے جوٹ گئے  
 اور نکو **فَتَنِي** **خَلَابِي** ہی اور سدن چھٹا نیو انکو **مَوْءِیٰ تَقْسِیْرُ** بڑی خرابی ہی اور  
 ہنر و مکی جب اپنے سماج کے نقصان پر مطلع ہوئے اور مسجد کے چھٹا پنے پاؤں میں آپ کھڑا ہی ماری اور  
 کالے ناگ کو ہر لوٹا مار سچہ کر اپنے گلے میں ڈالا جسے سبب اس مصیبت میں گرفتار ہوئے اور اس  
 ادنیٰ منفعت کو جو حقیقت میں مصرت ہی اختیار کر کے ان منافع حقیقہ اندہ کو اپنے ہاتھ سے کھو دیا سو یہ  
 ہنر و مکی انکو اچھی بات نہ سننے کے سبب حاصل ہو گئیں اسی سبب دشمن وجہ کا فروغ اور اس  
 ہنر و مکی کی یہ ہوگی کہ اچھی بات نہ سننے پر اپنے بات آپ کا نہیں گئے اور غصہ کر نیکی ایسے کہ ان کا فرنگی  
 عبادت دنیا میں ہی ہے کہ پیغمبر و نیک فرمودہ کو اور مرشد و ان اور مخطوٹ کے کہنے کو ہرگز نہیں سنتے  
 ہیں بلکہ ضد سے ان کے کہنے کا خلاف کرتے ہیں بیان کہہ کہ اگر کوئی سہل کام کا ہی نہیں حکم کرتے ہیں  
 تو یہی یہ قبول نہیں کرتے **عَزِيزِي** **وَلَا اَقْبَلُ لَكُمْ اَنْ تَكُوْنُوا كَالْجِبَالِ** اور جب کہا جاتا  
 کہ **فَرُوْا** کہ نماز ادا کرو تو نماز نہیں ادا کرتے **فَتَنِي** اور جب کہے انکو چکو نہیں چکتے **مَوْءِیٰ**  
**تَقْسِیْرُ** **وَلَا اَقْبَلُ لَكُمْ** اور جب کہا جاتا ہے ان کا فرو نکو کہ کو عروا اپنی عبادتیں تاکہ  
 عبادت کے فروغ میں و غفلت ہو جائے کہ کو عروا خاصہ ہی مسلمانوں کی عبادت کا اور سولے مسلمانوں کے

جہاں میں نہ لکھا ہو  
 کہ یہ خطبہ دنیا میں  
 ہا فر و نکو دے سولہ  
 علیہ السلام سولہ  
 کہ یہاں سے بھی لکھا ہو  
 کہ اس وقت کی ماضی  
 کہ اس وقت کو یہ  
 کہا جاوے گا اور قاعدہ  
 عرب لکھا ہو غلہ کہا  
 مصیبت کی تقریر کی  
 ہا جو جاہل ادنیٰ  
 قیامت میں دیکر  
 اور دونوں میں  
 تو میں سے ہی  
 معلوم ہو کر  
 عطا ہوا میں  
 لیکن فرما سولہ  
 صاحب جہاں  
 سابق و سابق  
 کیا کہ  
 ہے







النسب

(نظم - مستطیل)

حقیقت حال دریافت کرنی دین کی ضروریات سے ہوسوا یہی دشوار و لاعلاج بیماری اس امت میں عظیم  
فاسد ہونیکی اور گمراہ فرقہ کی جدائی کا سبب ہوئی ہی دریاں ایک عالم کا بالکل سدا کیا ہی ہوا  
تعالیٰ نے اس امت میں اس کی بڑائی بیان فرمائی تاکہ لوگ اس سے ڈر ستمین اور گمراہ نہوں اور اس سورۃ کو  
سورۃ نباہلے کہتے ہیں کہ نباعرب کی بائین خبر کو کہتے ہیں و خبر قیامت کی اس مرتبہ کی بزرگی کہتی ہے  
کہ گویا سو ہے اس کے کوئی خبر ہی نہیں ہے جسکو پوچھنا ایسے اس خبر کو نباعطیما فرمایا ہے کہ یہ اپنے فرائض  
بہی بزرگی کہتی ہی اور اس کے ہونیمین ہی عظمت و بزرگی ہے اور سچہ بوجہ میں ایسی اس کے عظمت ہے  
پس ایسی چیز میں دعوے کر سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ خبر سے خبر کا نام ہے اور سب خبریں تسبیح ہیں اور  
اسمین کہا جاوے کہ خبر کیا چیز ہے تو گویا یہی خبر پوچھی جاتی ہے تو جس سورۃ میں یہ خبر بیان ہووے  
اور کا نام ہی خبر رکھنا چاہیے اور اس سورۃ کے نازل ہونیکا سبب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ہوئے اور قیامت کا حال بیان فرمایا تو کافروں نے تعجب کیا اور آپس میں اور صحابہ سے پوچھ  
پاچھ اور ہٹا کرنے لگے و کہنے لگے کہ یہاں پرانی بوسیدہ دیان کیونکر زندہ ہونگی اور بعضی کہتے کہ یہاں پرانی  
کوئی کی پہر آخر کلام اونکی سمجھنا مقصود ہے یہ ہوا کہ اگر قیامت آتی ہے تو ایسے کیون نہیں آجاتی اور بیان  
جزا سزا کیون نہیں ہو جاتی تا لوگ عبرت پکڑ کر اخلاص سے باز آوین اور نیک کام کرتے لیکن اسد تالے نے  
یہ سب باتیں اونکی رو کر کے جزا اور سزا کا دنیا قیامت کے دن پرستو قف رکھنے کا سبب بیان فرمایا  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ عَنْ یٰسَکَ کَوْنُ کَ سچیز سے کافر اسپسین سوال کرتے ہیں ۛ فتنے  
ایا بات پوچھتے ہیں لوگ اسپسین ۛ مَوَہ نفسیر یعنی سچیز سے لوگ اسپسین پوچھنا پوچھ کرتے  
ہیں اور سچیز کے کہو کہ کہا جہ میں ہیں کیا ۛ یہ بزر قابل کے سوال در سمجھنے کے ہلے استعداد کہتے ہیں کہ  
سمجھنے کا اور اسطرح کے پوچھنے میں کہ سچیز سے پوچھتے ہیں اشارہ ہی اسپر کہ عاقل تقفیش کے چیز کے کرنی  
چاہیے تو اول سمجھ لے کہ میرے سمجھ میں وہ چیز اونکی یا نہیں اگر اس کے سمجھ کے لائق ہے تو تقفیش کرے  
والا کیا فائدہ نیکی برباد نہ لازم مثل مشہور ہے اور جب بنا کلام کی جواب پر کہی اور جواب ظاہر ہوتا تو یہی  
جواب فرمایا عَنْ الشَّکَرِ اِنْ عَلٰی نَبِیِّہِ الْخَطِیْبِہِ الَّذِیْ فِیْہِ مَخْلُوقٌ اِنْ پوچھتے ہیں ایک  
بڑی چیز سے کہ یہ اسپسین خلاف رکھتے ہیں مراد بعث و قیامت ہے ۛ فتنے وہ بڑی چیز جس میں وہ  
کسی طرف ہو رہے ہیں ۛ مَوَہ نفسیر عَنْ الشَّکَرِ اِنْ ۛ یعنی اسپسین پوچھتے ہیں ایک  
چیز سے کہ باعتبار پتے ذات کے یہی بڑے ہے کہ اسد تالے قائم کریگا اور باعتبار اپنے مضمون کے یہی بڑے  
ہے کہ وہ چیزیں درانی اسپسین واقع ہونگی کہ نہ کان او نکوسن سکے اور نہ اکہنہ دیکھ سکے اور باعتبار سمجھنے کے  
یہ بڑی ہی کہ کسی بشر کو طاقت نہیں ہے کہ حقیقت اس کے دریافت کر سکے پس وہ خبر الٰہی ہُوَ فِیْہِ  
مَخْلُوقٌ وہ چیز ہے کہ وہ اسپسین کسی طرف ہو رہے ہیں باوجود اسکے کہ آدم علیہ السلام کے وقت سے اس میں  
حق تعالیٰ یہ خبر انبیا اور رسولوں کے واسطے سے پہلے پہل ہوتا رہا اور انبیاء نے اور بعد ازاں علمائے دلیوں  
اور مشائخ کامل و مفصل سے خوب سمجھایا اور نشانیاں اس کے محل و مفصل بیان کرتے رہے کہ اسپسین

دلچسپ ترین اور دلکش ترین  
 کتابیں جو کہیں کہیں  
 آج کے عالم میں  
 عجیبی تخفیف و کثرت  
 استعاروں کے سبب  
 الفا کو صرف کرنا پڑا  
 قاصدین کے  
 رفوف کے بعد  
 کر دیتے ہیں جسبب  
 استعمال کے وہ صرف  
 یہ ہیں جن پر  
 میاں علی کی  
 معجزہ  
 کوئی مانتا ہوگا  
 منگو ہوگا  
 بیٹا اور بیٹا کوئی  
 روم جو فرشتے اور فر  
 گذر کا ہے



برونکی جگہ دورۂ ناکہ فرق اور جدائی اچھی طرح ثابت ہو چکا کہ ایک جگہ قرآن فرمایا ہے وَمَنْ يَمْلِكْ صَالِحًا  
فَكَرِهْتُمْ لَكُمْ ذِكْرًا اور اور جگہ فرمایا لَكُمْ مِنْ جَهَنَّمَ نَارًا وَأَنْتُمْ لَا تَأْتُونَ اور کیا ہے یہاں  
میتو کی آواز نہیں کیا ہے کہ اپنے بوجہ سے زمین کو اپنے نرے جیسے مچین نیچے کو اپنے نہیں دیتی ہیں  
اسمین ہی سب آدمی شریک ہیں جدائی اور فرق اسپین نہیں کہتے اور قیامت کی سبک چاہیے  
کہ ہشتونکے ہنسنے کی جگہ ہشت میں محل مکان ستہرے بڑاؤ ہوں اور روز خوں کو دوزخین زنجیر میں  
طوق لوہیکے کہ سبب گرمی آگ کے جلتے ہنسنے زمین و خلقنا کھرازم اور ہنسنے لگو جوڑے جوڑے  
نروادہ پیدا کیا تو اسپین صحبت کرد اور نسل طبری ہو دوسیتین اور رشتے نرے اسپین ثابت ہوں  
اور ایک اسپین الفت و صحبت اور مدد گاری ایک دوسرے کی حاصل ہو دوزنگانی دنیا کی رونق  
پکڑے اور یوم الفضل کہ قیامت کا دن یہہ علاقہ نہیں بیگے جبکہ اور جگہ فرمایا ہے فَاذْكُرْ  
فِي الظُّمُورِ فَاذْكُرْ السَّابَّ بَيْنَهُمْ لَنْ يُبَاحَ لَكَ طَرْفُ عَيْنٍ هُ  
وَجَعَلْنَا لَكَ مَكْرًا سَبَابًا وَجَعَلْنَا لَكَ لِبَاسًا هُ وَجَعَلْنَا لَكَ مَكْرًا سَبَابًا هُ اور کیا ہے  
تمہارے سونیکو ایک لخت اور کیا ہنسنے رات کو پروہ اور کیا ہنسنے فکوت معیشت ہ فلتہ اور بنائی  
ہنسنے نیند تمہاری فہ ما مذگی کے لیے اور بنائی لرت اور بنائی دن روزگار کو ہ موی کہ تقشیر  
وَجَعَلْنَا لَكَ مَكْرًا سَبَابًا هُ اور کیا ہنسنے تمہاری نیند کو سبب چین و آرام کا اور کام سے باعث فراغت کا  
تا ما مذگی اور شفقت دور ہو اور خوشی و نازگی حاصل ہو اور یوم الفضل کو چاہیے کہ نیند ہو سلیس  
کہ اگر آدمی نیک ہے تو اسکو سوائے خوشی و خورمی کے اور کچھ ہو گا جیسکہ اور جگہ قرآن فرمایا  
لَا يَسْتَعْمِلُونَ فِيهَا مَكْرًا سَبَابًا هُ وَلَا يَسْتَعْمِلُونَ فِيهَا لُغْوًا هُ شَفِيسَ حَاجَتِ نِيدُ كِي هُ ہوں گی بلکہ اگر  
وہاں نیند ہو تو بڑی فائدہ دہنی بے نصیبی نیک سبب ہونے ہمیشہ کے ثواب سی نقصان کا باعث ہو اور  
اگر آدمی بد ہی تو اسکو ہمیشہ کا عذاب کب فرصت دیگا سونکی ہر وقت چیخا چلاتا رہے گا جیسا اور جگہ  
صراحتہ اسکو بیان فرمایا ہے وَجَعَلْنَا لَكَ لِبَاسًا هُ اور بنایا ہنسنے رات کو دنیا والوں کے لیے لباس  
پروہ کہ جو چیز چپا نیکے لائق ہے اوسمین کیا کرین جیسے صحبت داری عورتوں سی اور شور و پوشیدہ  
اور خیانت و چوری اور عیش و عشرت اور تجدد و مراقبہ اور سوائے انکے بہت فائدہ کی چیزین ہیں کہ  
تعلق پروہ پوشی اور چہینے سے رکھتی ہیں سیلے کہا ہے شاحنہ ۵ اللَّيْلُ لِلْعَاشِقِينَ سِتْرٌ  
۵ يَا لَيْتَ اَوْ قَاتِلًا سَدًا ۵ اور قیامت کو چاہیے کہ احوال و سکی ہر خاص عام پر غا ہر کہلی ہوں  
پیشیدہ ہوں دگر نہ بزرگی اچھونکی و فضیلت رسوائی ہوں کی ثابت ہوں سیلے ہوں اسکا ضرر ہے  
اور حضرت عبداللہ بن عباس صنی السدھنہا سی کہنے پوچھا کہ نخاع رات کو کرنا چاہیے یا دنگو ہنسنے فرمایا کہ  
دنگو سیلے کہ اللہ نے رات کو لباس فرمایا ہے اور نخاع والی عورت کو بھی لباس فرمایا ہے ۵ وَجَعَلْنَا لَكَ لِبَاسًا هُ  
اور ایک لباس دوسری لباس پورے مناسب ہے وَجَعَلْنَا لَكَ مَكْرًا سَبَابًا هُ اور کیا ہنسنے دن دنیا کی  
لوگوں کے لیے روزی تلاش کرنا وقت اور قیامت کر دن مرکز تلاش ہوگی سیلے کہ نیکو کو آپ ہی پوچھو

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰

دین مبین کا کھانسی

سب کچھ مہیا ہو گا اگر تلاش کرنا پڑتا تو باعث سنج و تکلیف کا تھا اور بد و نحو ہی وہاں تلاش کرنا بہنیں ہے  
 اچھے کہ یا یونین رنجیر گلیمین طوق پڑ کر دوزخ کے گنجباناؤں یا ہتھ میں گرفتار ہو گئی اور ہوک پیاس کے غلاب میں  
 پتھر اڑھونگے تا پوری جدائی دونوں فرقہ کی معاش میں غابر ہو اور دنیا کی طرح کیساں رنج و گرفتار  
 میں ہوں **عزری** **وَبَنِيكَ أَكُوْكَ سَبْعًا شِدَادًا وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا**  
 اور بنا کیسے ہئے اوپر تہا سائے آسمان محکم اور پیدا کیا ہنوا ایک چراغ چمکتا ہئے آفتاب **ف** **وَفِي**  
 تائے پر سائے چنائی مضبوط اور بنایا ایک چراغ چمکتا **م** **وَلَقَدْ سَرَّوْا بَنِيَّ النَّارِ** اور بنائے  
 ہئے اوپر تہا سائے طبعی سخت و مضبوط کہ کسی پہننے بودے ہنیں ہتھ اور اوچن سائے تارے پہننے والے  
 پیدا کیے کہ اوکی حرکتیں آتھیں مخالف ہنیں دوشی نئی طرحین غابر کرتے ہنیں اور ہر ہر چین ایک تاثر  
 ہئے غابر ہوتی ہے اور ہر ہنوں و کا فر اور نیک بد اوں تاثر کے نفع و نقصان میں شریک ہے قیامت کی  
 برخواستہ کر دیاں نیکو کو درجے **ب** **بَنَاتِ** کی لذت بہت کر میں اور دین نورانی نبیوں اور پیو انوکے درجے بدرجہ  
 نیچے و انوکے حق میں مدد کر نیگے اور نیچے و انوکے املا و ترقی حاصل کر نیگے اور بد و نحو نیچے سے طبقہ دوزخ کے  
 کبیرے ہو ہوگی اور چین جنیت اور انوکے پیو اپنے اندھیر دین کی کیفیتا سے اوپر و انوکے عذاب و دوا کر نیگے  
**وَجَعَلْنَا لَهمْ** اور بنایا ہئے دنیا و انوکے نفع کے لئے ایک چراغ چمکتا ہوا تیز روشنی والا کہ آفتاب ہے اور گرمی  
 روشنی اکھٹی اور چین باپنی جاتی ہے اور ہر کوئی نیک ہو یا بد اوکی روشنی اور گرمی سی نفع اور نقصان میں  
 برابر ہنیں بخلاف قیامت کے دن کے کہ حال ابی کے روشنی نیکو کو بہت میں منور کر گی اور حلال آہی کے  
 تجلی کہ حدیث میں او کو قدیم کر کے تعبیر کیا ہے دوزخ کو کو نہایت گرمی سے جلا دے گی **عزری**  
**وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا**  
 اور اتار اہئے بارش پانی ریزان تا بخالین ہم سبب س پانی کے دانہ او گھاسن اور باغ گنچ و خوشکے  
**ف** **وَأَنْزَلْنَا لَهمْ** اور اتار پھرت بدلیوں پانی کا ریلہ کہ بخالین اوں اناج اور سبزہ اور باغ میو دین میں لپٹ  
**م** **وَلَقَدْ سَرَّوْا بَنِيَّ النَّارِ** اور پھتا و اتار اچھنے والے دلوں پانی بہت ہئے والا  
**لِّنُخْرِجَ بِهِ** الخ کہ ہم اوں پانی اناج بخالین کہ کہا نامہ تار ہوگا اور بہت ساسبزہ گھاس کہ بعض کو بھیجا تا ہو  
 اور بعض کو مصالح کرتے ہو اور بعض دانا چا اہتا رہے جانور دنا ہو رہے تا اوں کو دودہ دہی اور گھی اور  
 پنیر لیکے اپنے کام میں لاؤ اور گنجان دوزخ کے باغ تا ٹکو میوہ کہا اور لذت ادھانیکے کام آوین اور  
 باغون کے میو دھنے طح بطرح کی چیزین مثل چار اور مربے اور سرکہ اور سرین غیرہ کے بنا کر کہاؤ اور اس  
 منفعت میں مسلمان اور کافر ہیاں سب شریک ہنیں ایسا بہنیں ہوتا کہ ایک جگہ بارش ہو اور دوسری  
 جگہ نہ ہو اور ایک جگہ سبزہ درخت چین اور میو پیدا ہوں اور اور جگہ ہوں بھلاؤن قیامت کی گھ و نا  
 نیکوں کے عمل اور اعتقاد اور احوال مانند بدلیوں کو دودہ اور شہد اور شراب مرزا را و پانی مسابرا میونگے  
 اور اوں گھنہ جاری ہوگی اور درخت بہت کے اوں پانی کی قوت و تراوت سے مزیدار میو خود بخود  
 دینگے اور حقیقت کسی خ سے کوئی سیوہ توڑ کے کہا جادیکا او سیو قتا و پیو ہوا کی تڑو تازگی اور

سلفانہ  
 مشقہ  
 لغویہ  
 کتبہ  
 ۱۱۱



کمال نشوونگی سببے اور جگہ پیدا ہو جاوے اور لذت اور سہو دنیا و مافیہا کی دوزخوں کا کہی منقطع ہوگا اور  
 بد فکے عمل اور اعتقاد برے اخلاق مانند وہو بکلیہ و ہن گے اور بکھارے برسا دینگے اور انکے جسوں کو جلا کر  
 جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَقُلْ مَنْ يَحْمِلُ وِزْرَ الظَّالِمِ اِلَىٰ ظِلِّ ذِي فَكْلٍ شَعْبٍ**  
 اور زقوم اور اور درخت خاردار اور بد مزہ اور بری شکل کے پیدا ہونے کا سبب ہوگا تو امتیاز اور جدائی  
 و دونوں فرقوں کی گزیر نہیں خوب طبع حاصل ہوگی تو معلوم ہو کہ یوم الفصل دنیا میں نہیں ہو سکتا ہے اس لیے  
 کہ یہاں منفعت وغیرہ میں شریک ہیں دونوں آخرت میں خوب جدائی ہوگی جیسے فرمایا **اِنَّ**  
**يَوْمَ الْفَصْلِ الْحَقَّ عَزِزِي** **اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا** تحقیق دن  
 فیصلہ کا ہے ایک وقت معین **فَلَمَّا** **بَنِيَّ** فیصلے کا ہے ایک وقت بہیر **مَو**  
**تَفْسِيرُ اَنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ** یعنی البتہ جدائی کا دن اور نیکو بخا بد و نئے امتیاز اور فرق کرنا کا دن  
 آپس میں نیکو کے مرتبے علمہ کر دے نیکو اور بد کے مرتبے ایک دوسرے علمہ کر دینے کا دن **كَانَ مِيقَاتًا**  
 ہے ایک وقت بہیر اگیا کہ اس کے عیسے نہیں ہو سکتا اور دنیا میں کافر و نکی جلدی کرے اور سوکت  
 لا نہیں جلدی نہیں کرتے ہیں روزہ آدینا **يَوْمَ الْفَصْلِ عَزِزِي** **يَوْمَ الْفَصْلِ**  
**فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا** اور دن کہ پہونکا جاوے گا صور میں پس آؤ گے گروہ گروہ ہر  
**فَلَمَّا** **جَدَن** **پہونکے** **نرسنگا** **پر چلے آؤ جو جوت** **مَو** **تَفْسِيرُ** **يَوْمَ الْفَصْلِ**  
 یعنی جدن پہونکا جاوے صور اور یہاں مراد دوسری بار کا صور ہونکا ہے کہ اوستی قیامت کی  
 کی شروع ہے اور اس پہونکے کے سببے روضہ ہر انسان کی اپنے اپنے باغوں سے ملکر ہر مذہب لا علمہ  
 علمہ اور ہیکا اور فرشتے توڑک کی طرح سببے ہونکے علمہ علمہ چتے کرینگے جیسے ہو و رضای اور  
 مجوں سہو اور انکے سوا بکے صیفین جدا جدا ہونگی اور سلما نو کی صف علمہ ہوگی پھر ہر ہر پیغمبر کی  
 مت علمہ اور ایک پیغمبر کی امت میں ہی ہر مذہب لا علمہ اور سببے ہر عمل والا نیک ہو یا بد علمہ  
 ہوگا جیسے نازی علمہ اور روزیدار علمہ اور احم کار علمہ اور چوٹے علمہ اور شرابی علمہ اور سببے  
 ہر خلق والا علمہ ہوگا جیسے شکہ اور بد خلق علمہ اور رحم دل اور محبت والا علمہ اور سکڑ کر نیوٹ  
 علمہ اور سوکل سپر ہر وسا کر نیوٹے علمہ کہڑے کئے جائینگے بڑے لشکر کے رساؤں اور پلٹون کے  
 کہ پہلے میر وک سببے پہانے جاتے ہیں کہ یہ لشکر فلاںے امیر کا ہے پھر سالہ دار و نسی کہ یہ سالہ فلاںے  
 رسالہ دار کا ہے اور یہ فلاںے جمعدار کے ساتھ کہ میں پھر فرشتے ان سبوں کو اسی اہتمام سے حشر کے میدان  
 ایجا بٹیکے فتاتون **اِنَّ** **پہر اوگرم** **تغلب** **خول** **اور فوج** **فوج** **ہو کر کہ ہرگز ایک گروہ کے لوگ دوسرے گروہ**  
**علمے نہ پاوینگے** اور ان سبوں کو بہت بیتوں اور حدیثوں میں بیان فرمایا ہے ایک ایہ او نہیں سے  
**یہ ہے** **وَيَوْمَ يُحْشَرُ اَعْدَاؤُكُمْ اِلَى الْاَرْضِ** **وَيَوْمَ يُحْشَرُ اَعْدَاؤُكُمْ اِلَى الْاَرْضِ** **وَيَوْمَ يُحْشَرُ اَعْدَاؤُكُمْ اِلَى الْاَرْضِ**  
**كُلُّ اُمَّةٍ فَوْجًا مِّنْ يَّكْذِبُ** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** **وَيَوْمَ يُحْشَرُ اَعْدَاؤُكُمْ اِلَى الْاَرْضِ** **وَيَوْمَ يُحْشَرُ اَعْدَاؤُكُمْ اِلَى الْاَرْضِ**  
 فر کر نیسے کلام برہ جائیگا اور بعضے صحیح حدیثوں میں ثانی ہر فوج یعنی گروہ پہ بیان فرمائی ہے

۱۔ کہ وہی سببے  
 ۲۔ کہ وہی سببے  
 ۳۔ کہ وہی سببے  
 ۴۔ کہ وہی سببے  
 ۵۔ کہ وہی سببے  
 ۶۔ کہ وہی سببے  
 ۷۔ کہ وہی سببے  
 ۸۔ کہ وہی سببے  
 ۹۔ کہ وہی سببے  
 ۱۰۔ کہ وہی سببے  
 ۱۱۔ کہ وہی سببے  
 ۱۲۔ کہ وہی سببے  
 ۱۳۔ کہ وہی سببے  
 ۱۴۔ کہ وہی سببے  
 ۱۵۔ کہ وہی سببے  
 ۱۶۔ کہ وہی سببے  
 ۱۷۔ کہ وہی سببے  
 ۱۸۔ کہ وہی سببے  
 ۱۹۔ کہ وہی سببے  
 ۲۰۔ کہ وہی سببے  
 ۲۱۔ کہ وہی سببے  
 ۲۲۔ کہ وہی سببے  
 ۲۳۔ کہ وہی سببے  
 ۲۴۔ کہ وہی سببے  
 ۲۵۔ کہ وہی سببے  
 ۲۶۔ کہ وہی سببے  
 ۲۷۔ کہ وہی سببے  
 ۲۸۔ کہ وہی سببے  
 ۲۹۔ کہ وہی سببے  
 ۳۰۔ کہ وہی سببے  
 ۳۱۔ کہ وہی سببے  
 ۳۲۔ کہ وہی سببے  
 ۳۳۔ کہ وہی سببے  
 ۳۴۔ کہ وہی سببے  
 ۳۵۔ کہ وہی سببے  
 ۳۶۔ کہ وہی سببے  
 ۳۷۔ کہ وہی سببے  
 ۳۸۔ کہ وہی سببے  
 ۳۹۔ کہ وہی سببے  
 ۴۰۔ کہ وہی سببے  
 ۴۱۔ کہ وہی سببے  
 ۴۲۔ کہ وہی سببے  
 ۴۳۔ کہ وہی سببے  
 ۴۴۔ کہ وہی سببے  
 ۴۵۔ کہ وہی سببے  
 ۴۶۔ کہ وہی سببے  
 ۴۷۔ کہ وہی سببے  
 ۴۸۔ کہ وہی سببے  
 ۴۹۔ کہ وہی سببے  
 ۵۰۔ کہ وہی سببے  
 ۵۱۔ کہ وہی سببے  
 ۵۲۔ کہ وہی سببے  
 ۵۳۔ کہ وہی سببے  
 ۵۴۔ کہ وہی سببے  
 ۵۵۔ کہ وہی سببے  
 ۵۶۔ کہ وہی سببے  
 ۵۷۔ کہ وہی سببے  
 ۵۸۔ کہ وہی سببے  
 ۵۹۔ کہ وہی سببے  
 ۶۰۔ کہ وہی سببے  
 ۶۱۔ کہ وہی سببے  
 ۶۲۔ کہ وہی سببے  
 ۶۳۔ کہ وہی سببے  
 ۶۴۔ کہ وہی سببے  
 ۶۵۔ کہ وہی سببے  
 ۶۶۔ کہ وہی سببے  
 ۶۷۔ کہ وہی سببے  
 ۶۸۔ کہ وہی سببے  
 ۶۹۔ کہ وہی سببے  
 ۷۰۔ کہ وہی سببے  
 ۷۱۔ کہ وہی سببے  
 ۷۲۔ کہ وہی سببے  
 ۷۳۔ کہ وہی سببے  
 ۷۴۔ کہ وہی سببے  
 ۷۵۔ کہ وہی سببے  
 ۷۶۔ کہ وہی سببے  
 ۷۷۔ کہ وہی سببے  
 ۷۸۔ کہ وہی سببے  
 ۷۹۔ کہ وہی سببے  
 ۸۰۔ کہ وہی سببے  
 ۸۱۔ کہ وہی سببے  
 ۸۲۔ کہ وہی سببے  
 ۸۳۔ کہ وہی سببے  
 ۸۴۔ کہ وہی سببے  
 ۸۵۔ کہ وہی سببے  
 ۸۶۔ کہ وہی سببے  
 ۸۷۔ کہ وہی سببے  
 ۸۸۔ کہ وہی سببے  
 ۸۹۔ کہ وہی سببے  
 ۹۰۔ کہ وہی سببے  
 ۹۱۔ کہ وہی سببے  
 ۹۲۔ کہ وہی سببے  
 ۹۳۔ کہ وہی سببے  
 ۹۴۔ کہ وہی سببے  
 ۹۵۔ کہ وہی سببے  
 ۹۶۔ کہ وہی سببے  
 ۹۷۔ کہ وہی سببے  
 ۹۸۔ کہ وہی سببے  
 ۹۹۔ کہ وہی سببے  
 ۱۰۰۔ کہ وہی سببے

جیسے غابزون اور عہد شکنوں کی مقدر پر ایک نشان یعنی جہنم کا اس طرح سے کہ بڑے سناٹے کے دعا بازوں پر جہنم اور چوٹی مقدر کے دعا بازوں پر جہنم کا مقدر پر کھڑا ہو گا یعنی ان کی خنیت کے لئے اور جہنم نے غنیمت کے مال میں دعا بازی کی ہے اور اپنے سردار کی بے خبری سے کوئی چیز چلی ہے وہ چیز ان کی گردن پر لدی ہوئی لاوینگے اگر اونٹ یا گامین یا کبریٰ ہے تو وہ آواز کرے گی اور اگر تھان یا کبریٰ ہے تو ہر ہونیکے مانند اور ٹیگا اور شہید و نکو خون بہا ہوا اوٹھا وینگے اور ان کے خون میں سے مشک کی بو آوے گی اور روئی والی عورتوں کا کڑا لنگڑا کھوگا اور بدن اس کا خارشیتو نکاسا اور بے احتیاج سوال کرے گا لیکہا منہ زحمتی اور چلا ہوا ہوگا علی بن ابی القاسم صحیح حدیثوں میں تلاش کر نیسے اس طرح کی نشانیاں بیت سی پائی جاتی ہیں اور قلبی نے اپنی تعمیر میں مع سند کے بیان کیا ہے اگرچہ سند اس کی بہت معتبر نہیں ہے اور روایتیں اس کی قوی ہیں میں وہ یہ ہے کہ ایک روز صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اترے جو نکاحاں جو اس سوۃ میں کوہنہ پوچھا اپنے فرمایا کہ اس فرقہ سے دس جتے ہو کر آوینگے ایک فرقہ بندوں کی شکل ہوگا وہ چنل خور ہونگے دوسرا فرقہ سور کی شکل ہوگا وہ حرام خور اور رشوت لینے والے ہونگے تیسرا فرقہ لونڈا مائیں ہونگی اور باواہ پر ہونگے اور فرشتے ان کو سہنے کے بل کہیں گے وہ بیار خور ہونگے چوتھا فرقہ اندھے ہونگے وہ قاصی اور مفتی ہونگے کہ ناحق حکم کرتے تھے اور جو افتویٰ دیتے تھے پانچواں فرقہ کونگے ہرے ہونگے وہ وہ لوگ ہونگے کہ اپنے عبادت پر کہنہ کرتے ہیں اور اپنے برابر دوسرے نہیں جانتے اور چٹا فرقہ زبانیں اپنی چاؤینگے اور زبانیں ان کی منہ سے نکل کر ان کی چہاتیوں پر پڑی ہونگی اور زرد پانی اور سپاؤں کی منہ سے بہتے ہوگی کہ سب محشر والے ان کی دیکھنے سے کہتے کریں گے یہ لوگ عالم اور شائع ہونگے کہ ان کے عمل ان کے قول کے مخالف ہونگے کہیں گے کچھ اور کچھ کچھ ساٹھواں فرقہ ماہتہ پانکٹے ہونگے وہ وہ لوگ ہیں کہ جو جانور و کوا پیدا دیتے ہیں اور مہیا کو ربخ آہوٹاں فرقہ آگ کی سولیوں پر کہیں گے ہونگے وہ وہ لوگ ہونگے کہ لوگوں کے بید عالم حاکموں کا ہرگز انداز سامی کرتے ہیں تو ان فرقہ وہ لوگ ہونگے کہ جنکی بد بومدار شرمی ہوئی کی بد بوم سے زیادہ ہوگی اور سب محشر والوں کو اس بد بوم کا انداز چنے گی وہ وہ لوگ ہونگے کہ اپنی شہوتوں اور دنیا کے فروغ پر گرفتار ہوتے ہونگے اور اپنے مال سے اللہ کا حق نڈیا ہوگا اور وہ مال اپنے ہی کے خواہشوں میں خرچ ہوگا دسواں فرقہ وہ لوگ ہونگے کہ گندک کرتے ہیں اور ان کے بدن پر چپکے ہو ہونگے یہ لوگ بکبر و غرور کے نیوٹے ہونگے یہ سب بد بخت اور کہنگار اس امت کے ہیں لیکن ایسا نڈارا اور بیکخت سو بعضے ان میں سے چودوین رات کے چاند کے مانند اور بعضے آسمان کے اور تاروں کے مانند جھکتے ہونگے اور بعضے نور کے منبر و منبر بیٹھے ہونگے اور بعضے جڑاؤ کر سیو پیر اور بعضے منک کے ٹیلوں پر و علی بن القاسم اور اشتیاء کی دس قسموں میں سے جدول چنل خور کا حال بیان کیا چنل خوری ہی بہت شرمی بلا ہے منقول ہے کہ ایک شخص غلام بیجا اور مول لینے والی سے کہدیا کہ آسمین کچھ عیب نہیں ہے سو چنل خوری کے پس مول لینے والی نے کہا کہ کچھ مضایقہ نہیں ہے اور اس کو لیلیا پس چنل خور کے

کلیات عہد شکنی  
بیت ہر شک  
اور انداز زیادہ ہو  
"سکین  
نفس مردم بلیا ہر  
اسکے میں غلب  
کو تقویت دو  
ہے فافظہ  
۱۰ منہ سے  
یعنی خلاف  
شخص خود ہونے  
مانند یا رنگ  
دعا بازی  
اور تالاری  
و غیر بامین  
۱۱









عم

[illegible]

حدیث توب کی لغت میں  
 اور اس میں کہ  
 پہلے بن حسا  
 چاروں طرف  
 دیوار ہو ۱۲ سہ  
 قورقانی تریا  
 جو تربیکہ سارا  
 علی حسن و احمد ۱۲ ج  
 یعنی ہائے  
 پیچیدگی ہے اور کیا  
 کیا پس یکہ ہے  
 اور کیا  
 یعنی سب  
 خاوندانہ  
 کہ سب کو  
 اور سب کو  
 عا و محبوب  
 توب کی لغت میں  
 یعنی توب کی  
 سب کو  
 خاوندانہ  
 یعنی ۱۲ ج

[illegible]

۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱











دوسرے نیک پر پیدا ہو گا اور ان دونوں میں فرق چالیس سال کا ہو گا اور جب دو تہائی ات جانی  
 تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارہتے اور فرماتے یا ایہا الناس اذکروا اللہ اذکروا اللہ جاءت  
 الراجفۃ تنقب عجا الزاوقۃ جلاء الموت بعافیۃ جاء الموت بعافیۃ رواہ فی المعالم والمیشکوک  
 بخونہ زید علیہ السلام یومئذ لا یجفی البصار اھلکۃ کتے دل اوسدن دڑتے ہوئے اوس جماعت کے  
 انہوں نے خوارسی ظاہر ہو گئی **فصل** کہ کئی دل اوسدن دڑتے ہیں اور انکے انکھیں جبکی ہیں  
**مو** کہ نفسیہ یعنی کافرون کے دل قیامت کے دن لرزان ترسان بقیار ہو گئے  
 اور وہ بقیار سی طرح کی ہو گی کہ اوسکو تمام نہ کیٹنے بلکہ اونکے چہرے سے ظاہر ہو گی کہ منہ پر ہوا  
 اور تکی ہوئی اور انکھیں اون دل والوں کی حیران اور جبکی ہوئی ہوئی اور جب اس کلام سے  
 ظاہر ہوا کہ قیامت کے دن کتنے دل شپین و بقیار ہو گئے اور انکھیں شرمندگی سے جبکی ہوئی  
 تو گمان ہکا ہو کہ شائد سے دلیلیں یہ گندے کہ اس بات کے سننے سے کہ نہایت پر خوف ہے کافرون  
 در کہ کچھ تدبیر کی ہو یا اس کی واسطیہ حافل ہیں اوسکے جواب میں ارشاد ہوا کہ یقولون انہ عن زیدی  
 یقولون و انکا کافرون فی الحکوفۃ کہتے ہیں کافرون کیا ہے جاوینگے ہم پہلی حالت پر کہ فلتے  
 کہتے ہیں کیا ہم پر آدینگے اولٹے پانٹے **مو** کہ نفسیہ حافرت عربین اول امر کو کہتے ہیں  
 اور غرض اس کہنے سے یہ ہے کہ کافرون آخرت کے جینے کا انکار کرتے ہیں اس شہ سے کہ اگر بابت  
 کے پر زندگی ہوتی تو اوس اپنے پہلی حالتوں پر رجوع کرنا ہوتا اور رجوع اوس حالت اول پر نہایت  
 واقع کے ہے والا سفسطہ لازم آوے اور جو ان ہونا بڑھیکا اور لڑکا ہونا جو ان کا اور ان کی طمان  
 پیٹ میں بچرنا سب درست ہو جاوے اور ہر اپنے شہ کے قوت اور مضبوط کرینگے لیہ ایک اور سہ تمام  
 انکاری اور تعجب سے پوچھتے ہیں ان کا انکا ان کا **عزیر** کہ عظیم اکثاف ماخیر کا  
 اما جب میں ہم ہڈیاں بوسیدہ پر زندہ ہونگے کہ کیا جب ہو چکیں ہم ہڈیاں کہو کہری  
**نفسیہ** کہ یہ ہم زندہ ہونگے جبکہ ہو جائینگے ہم ہڈیاں کہو کہلی سٹری کہ ہوا کے اندر جائیے  
 اون ہڈیو عین سے آوارہ نکلتے ہے تخیل لغت عربین ہوا کی آواز کو کہتے ہیں کہ جو چیز اندر سے  
 خالی ہے اوس میں سے ہوا نکلتی وقت آواز ہوتا ہے اور یہ ہی اون خبیثون کو بڑا شہ تھا کہ جو  
 چیز بڑھتی سے جلدی سے تو وہ بن سکتی ہے جب تک کہ اجزاء اوسکے موجود ہوتے ہیں اور جب  
 اجزاء اوسکے نا ہوں یا ستر گل گئے تو پھر وہ چیز نہیں بن سکتی یہ کمال ادکی حماقت کی نشانی سے  
 ہر روز دیکھتے ہیں کہ چاند سورج کی کیسی صورت بدلتی جاتی ہے اور رات دن ہر روز نابود ہو کے  
 کیسے موجود ہو جاتے ہیں موسم و کہیت وغیرہ میں کیا تغیر و تبدل ہوتا ہے گہاس اس اور  
 مینڈک وغیرہ حشرات الارض بالکل نہیں ہوتے جہاں مینہ پر سب موجود ہو جاتا ہے ان کے افعال  
 کو اپنے افعال پر قیاس کرتے ہیں حال انکہ یہ عاجز محض اور وہ قادر مطلق جو چاہے پیدا کرے  
 ہر ذرہ میں چکے ہے جلوہ تیری قدرت کا پڑھیں کے اندر یہ نہ کہ ہیں تو کیا سیکھتے

اسے لوگوں کی یاد  
 بعد کو یاد رکھو  
 یا بے سلاقی  
 پر نہ بگاڑو  
 نفوس ان کی  
 موت سبابت  
 اوس کی سبابت  
 اوس کی سبابت  
 موت سبابت  
 کہ اوس میں سبابت  
 عذاب  
 سے  
 بحر فلان  
 حافرت اور رجوع  
 من حیث جوارح  
 اور سوسنا  
 تحقیق  
 غیب کی







یا کچھ ایذا پہنچا دی اور آپ کے ہمراہ ایک چھتر تیار ہو کر سبب کی اوسپلا در ایک غلام کو اوسیر متعین کیا اور کچھ بکر یا  
 بی انکی ساتھ بہتین دوسرے غلام کو انکی نگہبانی اور ناگنی پر مقرر کیا اور آپ اپنی بی بی کی سوار کی ساتھ  
 ہلے چلتے چلتے ایک دن ماہ ہول گئے اور کوہ طور کی طرف جا نکلے کتنی ہی راہ ڈھونڈی یہاں نہ لگا اور  
 دن آخر ہو گیا اور رات نمودار ہوئی وہ رات جمعہ کی تھی اٹھارویں ذیقعدہ کی اور موسم جا بڑھا تھا اتفاقاً  
 بکر مین متفرق ہو گئیں دونوں غلام اونکے جمع کر نہیں مشغول ہوئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 اپنی بی بی کے پاس ایک جگہ پر بیٹھ گئے کہ یکایک آپکی ہوی کو راہ کی سختی سے درزہ شروع ہوا  
 اور حمل کی مدت ہی پوری ہو چکی تھی تب آپکی بی بی نے آپسے یہ حال ظاہر کیا اور کہا کہ اگر کہیں آگ  
 ملے تو خوب ہی کہ اپنے گے کام آوے اور روشنی ہی ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے غلام سے فرمایا کہ  
 دیکھو تو کہیں آگ ہی اس جنگل مین ہاتھ لگے غلام سوچ جاؤں طرف نے ڈر کر آگ کو تلاش کیا کہیں آگ  
 آگ کا اور تادی کا نہ پایا تب حضرت موسیٰ علیہ السلام آپ اٹھو آگ کی تلاش کو آپکو ایک پہاڑ پر کہ  
 آپکی سید ہاتھ کی طرف تھا کچھ روشنی معلوم ہوئی آپنے بی بی اور غلاموں سے فرمایا کہ تم مین ٹھہرو  
 کہ میں پہاڑ پر روشنی دیکھی ہے وہاں جا کر آگ لے آنا ہوں اور جو دھان کوئی ہو گا تو راستے کا ہی تیار ہو جاتا  
 آؤ لگنا تاکہ منزل پر پہنچیں یہ کہہ کے آپ چلو جوں ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام قریب اوس مکان پر  
 پہنچے دیکھا کہ آگ نہیں ہے تجلی قدرت الہی کی ہے کہ دور سے مثل آگ کے معلوم ہوئی تھی  
 اور حقیقت مین وہ ایک نور ہے بہت بڑا کہ عوج کے درخت کو گھیر لیا عوج ایک درخت ہے عجب  
 درخت کے مشابہ شام کی طرف پہاڑ و مین بہت ہوتا ہے اور وہ درخت جڑ سے چوٹی تک تر و تازہ  
 ہوتا ہے اور اوس روشنی مین اسقدر چمکتی ہے کہ اوسپر آنکھ بہر نہیں سکتی ہے اور گردا گرد اوسکی  
 آواز فرشتوں کی تسبیح کی آ رہی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجود دیکھنے ان سب چیزوں کے کہ اس  
 پہاڑ اوس میدان مین سے جمع کر کے ایک پولسا باندھ کے چاہا کہ اوس نور نشی رنگ سے جلایوں  
 یہ ارادہ کر کے جوں ہی اوسکی نزدیک ہو یکایک وہ آگ انکی طرف پگی گویا چاہتی ہی کہ انکو  
 جلادے حضرت موسیٰ علیہ السلام یہ حالت دیکھ کے ڈر کے پیچھے ہٹے آگ ہی درخت پر مٹ گئی  
 یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ارادہ کیا جلانیکا پھر وہ آگ دوڑی پھر پیچھے ہٹے اسطرح کئی مرتبہ  
 اتفاق ہوا تب حضرت موسیٰ علیہ السلام اس ماجر کو دیکھ کے حیران و متحیر ہو کے اس عجائب  
 کار خانہ الہی کا تماشا دیکھنے لگے کہ یکایک ایک اور نور بڑا اوس بلند ہوا اور زمین آسمان تک سب کو روشن  
 کر دیا اور روشنی اوس نور کی میان تک غالب ہوئی کہ حضرت موسیٰ کی آنکھو مین اندھیری آگئی اور  
 آنکھ دیکھنے سے رہ گئی اور اپنے ہاتھ اپنی آنکھ پر رکھ لئے اور آواز فرشتوں کی تسبیح کر نیکی بہت  
 بلند ہوئی اور حضرت موسیٰ نے اوسوقت اوس آگ سے ایک آواز سنی کہ یا موسیٰ اے اے  
 رَبُّکَ فَاحْکُمْ تَعْلِیْکَ یعنی اے موسیٰ مین ہوں پروردگار تیرا کہ آگ کی مانند تجلی کی ہی میں  
 پس جو تیاں اپنے پاؤں سے اوتاڑ ڈال اسلیے کہ اس مکان تجلی الہی اور حاضر ہوتی فرشتوں کے سبب سے

کہ اوس تجلی کے خادم میں حکم کعبہ اور بیت الاحرام کا پیدا کیا ہے پہر کلام کرنا شروع ہوا پوچھا موسیٰ عوہم  
 کہ تیرے دائیں ہاتھ میں کیا ہے اوہوں نے عرض کیا کہ لاہیگی میں اپنے ہاتھ میں رکھتا ہوں حکم ہوا کہ  
 اسکو زمین پر ڈال دے اوہوں نے ڈال دی بجز درکنیکے زمین پر ایک اڑوا ہو کے دوڑنے لگا حضرت یونس  
 عوہم ڈر کے ہیا گراشا دہوا کہ ڈر نہیں اور اسکو ہاتھ سے پکڑ لو وہی لاہی ہو جائیگی پہر حکم ہوا کہ اپنے ہاتھ  
 کو بغل میں لے کر نکالو اوہوں نے ایسا ہی کیا اور نکالا ہاتھ اند آفتاب کے روشن ہو گیا کہ نظر اڑو کہ  
 روشنی پر بھیر نہیں سکتی ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مینے بجز دستے اوس آواز کے  
 معلوم کیا کہ یہ آواز حق تعالیٰ کی ہے بیسی گھوچوں طرف سے سنتا تھا میں اور اپنے جسم سے  
 ہی سنتا تھا یہاں تک کہ ہر جوڑ و بند میرا ہو گیا تھا حاصل کلام یہ کہ بعد دیکھا اوس کرشمہ کے  
 اور تعلیم کرنی توحید کی حقیقت اور عبادت کی آداب کی اور بیان قیامت کی انکے اور جو ضرورت  
 کے لئے تھے سب تعلیم کر کے فرمایا **اِذْ هَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهٗ**  
**کَانَ جَاہِلًا** جاطر فرعون کے تحقیق وہ حدی گذر گیا ہے **فَلَمَّ** جاطر فرعون  
 اوسے سراوٹایا ہے **مَوْءَاظًا** تفسیر **اِذْ هَبْ** اٹھ جاطر فرعون کی طرف اور اوسکی طرف  
 کی باتیں اوسکو تعلیم کر بیکہ حدی بڑھ چلا ہی فساد کہ نہیں بیان تک کہ دعویٰ خدا کی کا کرتا ہے  
 اور جب تو اوسکی اپس پہنچے **فَقُلْ اِنَّ عَذْرَیَّیْ هَلْ لَّکَ اِلَآہٌ اِلَّا اَنَا** پس کہہ کچھ رغبت ہو  
 تجکو رک کی پاکیزہ ہو تیو **فَلَمَّ** پہر کہہ تیرا جی چاہتا ہے کہ تو سنو **مَوْءَاظًا** تفسیر  
**فَقُلْ** اٹھ پہر پہلے اوسکو سہید رکھ کہ کیا تجکو ہی رغبت پاک ہونکی فتن کی برائیوں سے کہ وہ  
 تیری سرکشی وغیرہ میں اور میں تیری برائیاں کہو دینے پر کفایت نہ کر دیکھا کہ اتنے بات سب کچھ بخون  
 اور حکمت آہی کے واقف ہونے ہو سکتی ہے بلکہ میں تجکو بڑے مرتبے کو پہنچا دوں گا کہ ولی کامل اور  
 عارف باسند کروں گا **اِنَّ عَذْرَیَّیْ هَلْ لَّکَ اِلَآہٌ اِلَّا اَنَا** اور **اِنَّ عَذْرَیَّیْ هَلْ لَّکَ اِلَآہٌ اِلَّا اَنَا** اور  
 دیکھا توں تجکو طرف پروردگار تیرے پس تیو **فَلَمَّ** اور راہ تاؤں تجکو تیرے رب کا  
 طرف پہر تجکو ڈرو **مَوْءَاظًا** تفسیر **اِنَّ عَذْرَیَّیْ هَلْ لَّکَ اِلَآہٌ اِلَّا اَنَا** اور راہ دیکھا توں تجکو تیری  
 رب کی طرف تاکہ پہچان دت اور صفات اور افعال پروردگار کی تجکو یقین کی انکے سے حاصل  
 ہو بہر تو ڈری اور تیرا حق مراد ہے اور اسی پوچھا تجکو حاصل ہو کہ پہر کہی خوف تجکو پہر اپنے حق  
 سرکشی کا نہ ہے بوجہ اس قول کے **اَلْغَافِرُ لَا یُرِیْدُ** بیان پہر قصہ باقی را حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام کا بیان ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون تک پہنچا اور حکم حق تعالیٰ جل شانہ  
 کا پہنچایا فرعون نے اوسکی جواب میں پہلے یہ کہا کہ تو وہ شخص نہیں ہے کہ چپکے مینے تجکو روڑ  
 کیا اور مدتوں تک ہمارے پاس رہا پر وہ کام کر کے تو بیان سے نکلا کہ تو ہی جانتا ہے مینے قبطی  
 مارٹالا اور ہماری نعمتو کنی ناشکری کی اب تجکو یہ مرتبہ کہا مینے حاصل ہوا کہ میرا ہادی و  
 مرشد بن کر آیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اوسکے جواب میں کہا کہ مجھے مین وہی شخص ہوں اور وہ

سلا یعنی  
 قادیانی  
 پھر پھر  
 پھر پھر



کلام جو مجھے ہوا تھا اس وقت میں نادان و نا سمجھ تھا ہر جہ میں سے ڈر کے بہا کا اندھن تھا نے  
علم و حکمت و رحمت فرمائی اور مرتبہ ہدایت و رہنمائی کا عطا کیا اور رسالت و ایچی کر کے طور پر  
تہا کرے پاس پہنچا ہے فرعون کجا اب تو نے دعوے رسالت کا کیا کہ اس کا یہی ہوا ہے اگر اس عزمین  
سچا ہے تو کوئی دلیل اس پر آہ عزیزی ۛ فَارَآهُ الْمَلٰٓئِكَةُ ۛ پس کھایا فرعون کو وہ  
معجزہ بڑا یعنی عصا اور یضیاء ۛ فَلَمَّ ۛ پیر دکھائی اس کو وہ بڑی نشانی ۛ مَوْ ۛ  
تفسیر فَارَآهُ ۛ الخ پیر دکھائی موسیٰ نے فرعون کو ایک نشانی بڑی اگرچہ حضرت موسیٰ پیر  
دو نشانیاں تھیں ایک عصا کہ اترتا ہوا تھا اور دوسرا بکا ہاتھ کہ مانند آفتاب کر روشن ہو جاتا تھا  
لیکن ایک ہی مجلس میں ایک ہی مطلب ثابت کرنے کے لیے بہتیں ایسے دو نو کا ایک ہی نشانی  
اعتبار کیا اور ایک وجہ اور یہی ہے کہ یہ یضیاء تابع تھا عصا کے ٹالنے کے لیے جب پہلے عصا کو زمین  
ڈال دیتے تھے اور وہ اترتا ہوا تھا پھر بغل میں ڈالنے سے شل آفتاب کے چمکنے لگتا تھا گویا اس  
نشانی وہی عصا تھا اور عصا میں اور یہی معجزہ ہے پانی کہنچنے کے وقت موافق گہرا و گہنوں کے  
رسی بک بڑھ جاتا اور اسکی رُین ڈول سے بندہ جاتین اور تاریکی میں دونوں شامین اس کے  
شعل کی مانند روشن ہو جاتی تھیں اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وہ کھڑا ہوا گھبائی  
کرتا اور اگر کبروین کے پس چوڑا تے تو اسکی محافظت کرتا بیٹری وغیرہ سے بیان تک کہ  
بعضوں نے کہا ہے کہ عصا میں ہزار معجزے تھے دو تو کلام مجید میں مذکور ہیں بیٹھا دریا کا لو کہ  
ماریشے اور جاری ہونا چشمو کھا پتر سے اس کے ضرب سے تو نشانی بڑی عصا ہوا نہ یہ یضیاء حاصل  
کلام کا یہ کہ فرعون باوجود دیکھنے ایسے معجزہ دیکھے کہ حضرت موسیٰ کے دعوے ثابت کرنے کے لئے  
دو گواہ حاصل تھے ایسے کہ درنا زندگان غیبی کا انکے ہاتھ سے ایسی جسم یعنی لکڑی کی ہرگز  
قابلیت زندگی کی نہیں رکھتا تھا یہ دلیل صریح ہے سہا پر کہ انکے جبکہ دل مردہ بطریق  
اولے زندہ ہونگے اور نفس کی جثاٹ و برائی کو دور کر کے پاک و صاف کر دیا انکے نزدیک بہت  
آسان ہے اور چکا نوالہی کا انکی ہاتھ میں دلیل ہے ظاہر اس پر کہ انکے ہاتھ سے سالکان راہ خدا کو  
انوار تجلیات الہی تک بخوبی ہو سکیگا پھر یہی ہرگز فرمانبردار ہوا ملک فَکُنْ بَارِئًا ۛ  
عزیزی ۛ فَلَمَّ ۛ وَکَضٰی ۛ لَمَّا ۛ اَذْبَرٰ لَیْسَی ۛ فَخَشَرَ فَنَادٰی ۛ فَطَالَ ۛ نَارًا ۛ لَمَّا ۛ اَذْبَرٰ لَیْسَی ۛ  
پس جیٹلایا اور نافرمانی کی پیر اس مجلس پر تہذیر کرتا ہوا پس جمع کیا اپنی قوم کو پیر و ان  
دی پس کہا میں پروردگار بزرگ تمہارا ہوں ۛ فَلَمَّ ۛ پیر جیٹلایا اور نانا پیر جیٹلایا  
پیر کر تلاش کرتا پیر سب کو جمع کیا پیر کیا ان کو کہ میں ہوں رب تمہارا ہے اوپر ۛ مَوْ ۛ  
تفسیر فَلَمَّ ۛ الخ پیر انکار کیا حضرت موسیٰ کی رسالت کا اور نانا حق تعالیٰ کا حکم جو  
حضرت موسیٰ کی زبانی پہنچا تھا اور اسقدر نافرمانی پر کفایت تھی بلکہ تھوڑا بڑا چلا سیٹھ پیر  
تلاش کرتا ہوا حضرت موسیٰ اوم کی رسالت کی جھکا نے کی تدبیر حجب و چھارہ ماضی و ماضی و لوغین

اور معجزہ دیکھنے سے حضرت موسیٰ کا صدق آجائیکا کھنگھڑا پس جمع کیا جادو گر دنا حضرت موسیٰ  
 متاثر نہ کیے اور اپنے ملک کو لوگوں کو بٹا کیا اور مقابلہ کے دیکھنے کے لیے کہ یہ کام حیاہ و تدبیر سے ہونی چاہیے  
 ہے اللہ تعالیٰ کا کیا ہوا بہنیں فتنا دی پر پکارا لوگوں کو مقابلے سے پہلے تاکہ اگر جادو گر مقابلے میں آجائے  
 تو یہی حضرت موسیٰ کا مطالب حاصل نہ ہو وے اس حیاہ سے کہ وہ سرور دہار کہ جسکی طرف سے ایلیٰ گری کا  
 دعویٰ حضرت موسیٰ کرتے ہیں ربوبیت میں جیسے پست ہی اور کم زور اور تابعداری ادنیٰ کی اعلیٰ کے  
 ہوتی خلاف عقل اور شان رعیت کے بہنیں فتنا لے لے پر کہا فرعون نے کہ میں ہوں ہمارا  
 رب سب سے اوپر اور اگر بالفرض کوئی رب دوسرا جان میں ہو گا جیسے وہ شخص جسے پہلے کو بطریق  
 ایلیٰ گری کے میرے پس پہنچا ہے تو مرتبہ میں مجھے کم ہو گا تو وے اگر اپنی رسالت ہی ثابت کرے  
 تو یہی قابل اس کے بہنیں کہ اس کے تابعداری کرے اور اپنی ربوبیت باطلہ کو حضرت رب العالمین کی  
 ربوبیت پر یوں ہی فوقیت دیتا تھا کہ حق تعالیٰ کی ربوبیت نظر سے غائب اور عقل میں بہنیں آتی  
 اور میری ربوبیت ظاہر ہی کہ تم سب کچھ ہے ہوا اور یہ ہی ہی کہ ایلیٰ حق تعالیٰ کا موسیٰ اپنے کوتاہانہ  
 میرے ایلیوں کی طرح طمطراق تو کر کہا ہی بہنیں نہ سونے کے گنگن ہاتھ میں ہیں اور نہ خزانہ اور  
 شکر ساتھ ہے تو اسکی ایلیٰ گر میں نقصان ہوا اور اس کے نقصان اس کے بادشاہ کا نقصان  
 کہ جس کے طرف سے آیا ہے سمجھا گیا پس ایسی خطبات پر فاختہ اللہ انہی عزیزی فاختہ  
 اللہ نکال الاخرۃ والاولیٰ ان فی ذلک لعبرة لمن یحکم پس گرفتار کیا اسکو خدا تعالیٰ  
 نے عذاب آخرۃ اور دنیا میں تحقیق اس خبر میں نصیحت ہے اس کے لیے کہ وے فاختہ  
 پہر کھڑا اسکو اللہ نے سزا میں پہلے کی اور پہلے کی بیشک سین سوچ کی جگہ سے جکڑ دے فاختہ  
 فاختہ فاختہ پہر کھڑا اسکو اللہ نے عذاب پہلے اور اگلے میں یعنی دنیا میں پانی میں بکڑ  
 رسوا کیا اور آخرت کو دو زمین ڈال دیا جہنم اور جگہ فرعون اور اس کے لشکر حقیق فرمایا ہے کہ  
 ویوم نقوم الساعة لاخیر الاول فرعون اسکا لعلک بالہ دنیا کا خدا اگر یہ مقدم ہوا تو نہر کا مؤخر لیکن عذاب  
 پہلے ذکر فرمایا کہ مقصود پہلی وہی ہے اور یہاں کا عذاب وسیلہ اسکا ہے اور یہ ہی ہے کہ وہاں  
 عذاب دایمی ہے اور ہزاروں حصہ سخت ہر سیاں کے عذاب سے ایلنے پہلے ذکر کرنا عذاب آخرت کا  
 اولیٰ ہوا اور دنیا ہر چند کہ دار الحجاز بہنیں ہے لیکن ایسے فرعون اور شریرین کو یہاں سزا دینی با  
 اور دنی کی عبرت کی ہے جیسے کہ فرمایا ان فی ذلک لعبرة لمن یرعی کی جگہ ہے اسکو جو حق تعالیٰ  
 سے ڈرتا ہے کسی وجہ سے پہلے وجہ یہ ہے کہ گھر ہی کے پیشواؤں کی تدبیر پیش میں بہنیں سکتی اور  
 ایک ایک وقت اسکا کیا برباد ہو جاتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنی ملیسی کی صفت سے  
 بدذا تو کو کچھ ڈھیل دیتا ہے لیکن مہل بہنیں چوڑا تا ایک نہ ایک دن سزاوار واقعی دیتا ہے  
 تیسری وجہ یہ ہے کہ معجزہ دیکھنا اس شخص کو مفید ہوتا ہے کہ کفر کی جڑ اسکی لمین ختم کر  
 ہو اور اس کے دل میں یہی ہون والا ہر معجزہ کو کسی مکر و حیل سے دفع کر دیکھا اور ہر دلیل و محبت

لہذا ہر  
 کہ فاختہ ہوگی  
 قیامت کہا جائے گا  
 کہ وہ جس کی  
 اور وہ  
 کیونکہ  
 عذاب میں



















حضرت پر جو آنگے مذکور ہوتا ہے منافی آپ کے منصب نہیں ہے بلکہ عین عنایت و شفقت کی راہ ہے جب یہ قاعدہ جان لیا تو اب سمجھا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وز مسجد الحرام میں بیٹھ کر کھاتے تھے اور آپ کے پاس عمدہ اور سردار قریش کے مانند عتبہ اور ربیعہ شیبہ اور ابوہریرہ بن اسلم اور حضرت عباس بن عبدالمطلب اور اوس بنی سہم کے بیٹے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو بنی اسلام کی خوبی اور کفر و بت پرستی کی برائی سمجھاتے تھے اور کمال توجہ سے ان کی ساقبہ باتوں کو سن کر اتنے میں ایک اندام یعنی عبداللہ بن شریح بن مالک بن ربیعہ زہری کہ ان کو ابن ام مکتوم بھی کہتے تھے ایسے کہ مکتوم اندھے کو کہتے ہیں اور ان کی ماں کو ام مکتوم کہا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے اور آپ اوس وقت کے انیسے اونکے تا خوش ہوئے اور جانا کہ یہ نابینا ہے مجلس کا رنگ ڈھنگ جاننا نہیں ملے محل بیوقوف کلام کر گیا اور یارین باکر بیہوشا اور یہ جو میں ان سرداروں کی باتیں کر رہا ہوں اور دعوت اسلام کی کراہوں نا تمام رہ جاؤ گی آخر اوس نے بنیائے کو یہ مجلس کے پس پیش کا خیال کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر بیٹھا اور کہنے لگا کہ مجھ کو کلام اللہ کی فلاحی سوتہ سکھلاؤ اور میری فوجیہ فرماؤ کہ میں بغیر سہر کے بڑی شقت سے پوچھتا پوچھتا آپ تک آیا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس سرداروں کی خاطر کچھ جواب دیا اور فرمایا کہ تمہارے نابینا تہی دیر تو تمہارا بیڑا وسیطہ سے کہنے لگا بیان تک کہ کسی بار یہ مقدمہ سی طور سے ہوا آخر اوس کی اس حرکت بجا کے سبب کہ اوس سرداروں کی بخشش کے باعث ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن مجین ہوئے اور چہرہ مبارک پر آثار غم کے نظر آنے لگے اور اپنا منہ اوس نابینا کی طرف سے ہرا کر اوس سرداروں کی طرف متوجہ ہوئے پس اسی حال میں یہ سوتہ نازل ہوئی اور اس معاملہ پر سخت غمگی اور تری اور روایت کیا گیا ہے کہ جون جون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل کی زبان سے سنتے تھے وہ دن و دن رنگ مبارک آپ کا خوف سے زرد ہو ہو جاتا تھا بیان تک کہ جب کلاہ اٹھانڈ لگا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کی زبان سے سنا تو خوش ہوئے اور خوف دل سے کم ہوا اور رنگ بڑھانے پر آیا اور یہ کہ یہ غمگی نقطہ نفیوت کے لیے ہے ہر بانی و عنایت کی راہ سے کچھ غضب کی راہ سے نہیں ہے بعد کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس نابینا کے گھر کہ جو ابوس ہو کر ملا گیا تھا تشریف فرما ہوئے اور غدر کیا اور اوس کو ہمراہ لیکر دولت خانہ کو تشریف لائے اور اپنے چادر مبارک بچا کر اوپر اوس کو بٹھایا پھر جب کہی وہ نابینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں آتا تو آپ اوس کی نہایت خاطر دہری کرتے اور فرماتے مولا کی بیٹی اور جب آپ اوس نابینا کو دیکھتے تو فرماتے کہ تجھ کو کچھ حاجت و کام ہو تو کہہ اور آپ دوبار اوس نابینا کو مدینہ منورہ میں امام اپنے قائم مقام کر کر سفر کو تشریف فرما ہوئے ہیں اور اس نے ایک عجب حال اور نکال نقل کیا ہے کہ میں نے قادیس کو لڑائی میں اوس نابینا کو دیکھا کہ زندہ پہنے ہوئے اور تازی گھوڑے پر سوار اور سیاہ نشان آگے بچا ہے اور کافروں پر حملہ کرتے ہیں اور یہی ہی روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد اس

سعد بن  
جبریل  
نقل کردہ  
دستخط  
محمد بن  
ابن

نصے کے کسی فقیر سے چین چین نہیں ہوئے اور کسی دولت مند کی خوش آمد نہیں کی اور اس مقام پر مفسر کو اس غلطی کے بخون بڑا اشکال ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس معاملہ میں کوئی ایسی بات کہ قواعد شرعیہ کے خلاف ہو عمل میں نہیں آئی پہر اوپر تکرار غلطی کیونکہ فرامیٰ ایسی کہ شرع کا قاعدہ ہے کہ عام نفع مقدم ہے خاص نفع پر پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت اسلام کو جو اول سر داروں کو کرتے تھے قرآن سکھانے پر اور ان کے لیے مقدم رکھا کہ اونکے اسلام لائیں تو قہر سارے اہل مکہ کے اسلام کی تھی کہ انکے اٹھائیں علیٰ دین کو جو ہم اور تعلیم کر نہیں قرآن کے سوتو نکلے اور انبیا کو خاص و سیکو فائدہ تھا دوسرے یہ کہ اسلام کی دعوت مقدم ہے قرآن سکھانے کیونکہ وہ اصل ہے اور یہ فرع اور فقہاء کے نزدیک یہ بات ہر ایک کی ہے کہ اگر کوئی شخص اگر کہے کہ مجھ کو اسلام تعلیم کرو اور دوسرا شخص ویسوت کہی کہ مجھ کو قرآن پڑھایا کچھ ارشاد نصیحت کی خواہش کرے تو اس وقت اسلام کی تعلیم کو مقدم کرنا چاہیے کہ اگر دیکر نہیں بڑا نقصان ہے اور باتوں میں دیر کر نیکی نسبت اور وہ انبیا دیکھنا ہی نہیں تھا کہ حضرت کی تشریف روی دیکھ کر اسکو رنج ہوتا اور ان سببوں نے علاوہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسوقت تک جناب الہی میں اس فعل کا ناپسند ہونا ہی معلوم نہ تھا ایسے کہ ممانعت اسوقت تک اس قول کے نازل نہیں ہوئی تھی پس ابتدا سے ہی میں اسقدر غلطی کا کیا محل تھا جو اب اس اشکال کی وجہ سے شرعاً پاکیزا قیاس از خود گھبرا کر چہ پانڈر نشن شیر و سیرد ہر چند کہ وہ انبیا چہرہ مبارک کے تغیر کو نہ دیکھتا لیکن اور لوگ تو دیکھتے تھے اور غنیا کی خاطر داری اور فقر کی طرف سے بے پروائی دریافت کرتے تھے حق تعالیٰ نے اپنے محبوب کے حق میں اتنے توہم کو یہی پسند کرنا اور چاہنا کہ ظاہر و باطن سیر مجرب میری رضامندی و ہونڈ نہیں مصروف رہے اور ہرگز کیسکو میرے محبوب کی طرف یا کی تہمت کا گمان ہی نہ رہے اور یہ ہی ہے کہ اس انبیا کو فائدہ ہونا امر یقینی تھا اور اول سر دار و نجات فائدہ اوٹھنا دعوت اسلام سے ہر فائدہ اوٹھنا شہر والوں کا اوکی پیروی سے ایک خیالی بات تھی اور وہ ہون بات کو ترجمہ دینی خوب نہیں اور کہ نہ اس بات کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہجرات گناہ اور خلاف شرع ہونیکا لگا تو یہی نہیں رکھتی تھی لیکن مجھ کے فقط گناہ سے بچنے پر اکتفا نہیں کرتے ہن بلکہ اول سے تعلق باخلاق الہی چاہتے ہن جیسے شفیق باپ اگر کوئی بات اپنے فرزند و لئے غلط اپنے وضع اور آئین کے دیکھتا ہے گو کہ وہ مشرہم اور اچھی ہو غصہ کرتا ہے جیسے کہ باو شاہ اپنے فرزند و نکلے لیے نہیں چاہتے کہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شاہنشاہ کی طرح مسجد و مین متکلف ہوں یا گوشہ گیری اختیار کریں اور ایسی ہی شاہ و صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے کہ ہماری اولاد سپاہیوں اور نوکری پیشوئی مانند تلاش معاش میں مشغول ہوں گو کہ وجہ حلال سے ہو و علیٰ ہذا القیاس پس یہ خطا بے عتاب کچھ گناہ و تقصیر نہیں ہے کہ وجہ اسکی بے گناہی کی صورتیں مشکل ہو جائیں مگر انکے اس قسم سے جیسے والدین کی تربیت اپنے فرزند و کو ہوتی ہے سوجا و سکی ظاہر ہے اور وجہ اسکی نام بخوبی

عینی  
میں اپنے  
پڑنا و  
دین کو اسلام  
پہن





مگر فعل ثواب کو فاعل سے خالی لائی اگر صریح نسبت اس فعل کی اوس محبوب کی طرف مگر نہ  
گویا بین ارشاد ہوتا ہے کہ تیوری چربائی ایک تیوری چربائی لینے اور موبہ موٹر ایک موبہ موٹر لینے  
اور اگر خطا کا لفظ فرماتے تو اوس فعل کی نسبت صریح اوس محبوب کی طرف بھی جاتی اور یہ کمال  
رحمت و شفقت کے خلاف ہے پس میں شکایت و عقاب میں لفظ محبت کے مرتب کی رعایت کہی علی  
جاتے ہیں اور بعضوں کا کہنا کہ اندھے کی تعلیم مشکل ہے کیونکہ وہ فقط یاد کر نیکیا محتاج ہے کہہا تو بڑھ سکتا  
ہنیں پس عندہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسکو سے ارشاد ہوا کہ تو نے اوس نابینا کو کم ہمتا دیا مگر اوسکی  
تعلیم سے موبہ پہرا مال تاکہ انکو بخانا انکا پن موجب موبہ پہرا نیکیا ہنیں ہے بلکہ دل کا انداز پن موجب  
اوس موبہ پہرا نیکیا ہے اور وہ امیر سبیل کے اندھے تھے بس تگولائق تھا کہ اوسے موبہ پہرتے نہں  
انکو بخانا اندھے سے کیونکہ یہ اندھا شاد و لکھا بنیا ہو کہ **عَنْ يَزِيدٍ** وَمَا كُنْتُ لَكَ لَعْلَةً يَزِيدِي ۝ اَوْ  
يُنْ كَرَفْتَنَعَةُ اَللّٰهُ كَرِيْمٌ اور کس چیز نے خبردار کیا تجکو شاد وہ پاک ہوا یا نصیحت سنتا پس نفع دیتی  
اوسکو وہ نصیحت سنتی کہ **فَتَمَّ** اور تجکو کیا خبر ہے شاد وہ سنو زبایا سوچتا تو کام آتا اوسکے جہناہ صوٹ  
تفسیر وَمَا كُنْتُ لَكَ لَعْلَةً اور کیا جانتا ہے تو شاد کہ وہ اندھا پاک ہو جاو اور ائینہ اوسکے دل کا  
ایسا صاف ہو جاو کہ جو آنکھ ملے اوس غیب اور کفینہ ہنیں دیکھتے ہیں سو دیکھنی لکھو اور مقتدا سے  
عالم کا بن جاو اور وہ ایک اندھا ہزار دن سکھونے بہتر ہو جاوے جیسا کہ لکھا گیا ہے **فَدَا**  
کورسی خفاش چشم بنانے کہ بخیر زرخ آفتاب نیم شبی ستہ اَوَيْدِیْ کُوْزِ اَمْرٍ نَاوَدَ نَابِیْنِا نصیحت  
قبول کرے اگرچہ حقیقی قلب کے مرتبہ کو نہ پہنچے لیکن قرآن کے معنی اور امر و نہی اوسکے اوسکے  
دل میں ایسے قائم ہو جاو دیگی کہ دم و سوسہ و سمین ہنیں آویگا پس نفع دے اوسکو یہ نصیحت کہ  
کہ اوسکے سبب سے عہدہ منفعتین دین کی حاصل کرے اور ضرر پہنچا نیوالی چیز و نہی سے بچے اور ہزار دن  
سکھونے بہتر ہو جاو اور عالم بانی بن جاو جیسکے اول شق میں لطیفہ قلب اوسکا صاف ہو کر مرتبہ  
ولی صفا کثرت و عرفان کا حاصل ہوا اور حاصل ہونا ایک شق کا باخصوص صلی اللہ علیہ وسلم کو  
اور اوجہ حال دیکھنے والو کو اوسکے معینی معلوم تھا تو اس مضمون کو کلمہ اوسے کہ دلالت شک پر کرنا  
ارشاد فرمایا لیکن اوس نابینا کے کمال شوق اور کثرت حرص سے فیض حاصل کرنے پر حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے اور نہیب اوسکی تلاوت پر قرآن کی اور امل کر نیسے اوسکے معنوی  
استدراکین تھا کہ آخر کچھ ہو رہیگا اور دونوں مرتبوں سے مطلق محروم نہ رہیگا اور کثرت والا ہی  
کلمہ اوسکے مدلول سے متبہ ہو کر اپنے تفسیر میں بطور سوال کے لایا ہے کہ پاک ہو نیسے زیادہ کوشش نفع کر  
تو تمہے اور جواب لکھا ہے کہ پاک ہونا عبارت ہی پر مہر کاری اور گناہوں کے بچنے سے اور نفع کرنا  
نصیحت کا عبارت ہے حاجت و بندگی کے کاموں سے کہ اوسکے سبب ثواب حاصل ہونگی امید ہے  
ثواب منفعت دایم ہے **عَنْ يَزِيدٍ** اَمَّا كُنْ اَسْتَغْفِرُكَ فَاَنْتَ لَكَ نَصْرٌ اَمِيرٌ جو بڑے پر  
تر ہے پس تو اوسکی طرف توجہ کرتا ہے **فَتَمَّ** وہ جو پروا ہنیں کرتا تو اوسکے فکر میں ہے

**۱۰ موه تفہیم** جو شخص بے پروائی کرتا ہے تیرے ارشاد سے بلکہ تیری راہ سے اور اپنے مال و جاہ  
 پر جھپٹتا ہے پس تو اس کے ہر اس کلمے کے لیے تصدیق کرتا ہے اور شوقین شاگردوں کی موہنہ موڑتا ہے اس  
 خیال پر کہ بے پروا کو طالب اور شوقین اس راہ کا کرنا چاہیے اور اس کے حال پر مستو ہونا چاہیے اور  
 شوقین طالب کو اس کا شوق ہی راہ پر لے کر آخر مطلب کو پہنچ رہے گا **۱۱ عن یزید** و ما  
 علیک الا یزگی **۱۲** اور زیان نہیں ہے تجھ پر اس میں کہ پاک بنو دے **۱۳ فتح** اور تجھ پر گناہ  
 نہیں کہ وہ نہیں سنو تا **۱۴ موه تفہیم** اور تجھ پر الہنا نہیں سہات کا کہ وہ بے پروا مانگ  
 ہو کیونکہ تیرا کام تو حکام الہی پہنچا دینے کا ہے اور تربیت مستعدون شوقین کی کرنا اور وہ بے پروا  
 قبول اور ناقبول کر سکی صورتیں شکوہ حاصل ہے **۱۵ عن یزید** و اما من جاء لا یسعی و هو  
 یجھل **۱۶** فانت عنہ تکی اور ایسے جو کوئی آوے پاس تیرے دوڑنا اور وہ اپنے خدا سے ڈرتا ہے  
 پس تو اس کے غفلت کرتا ہے **۱۷ فتح** اور وہ جو آیا تیرے پس دوڑنا اور وہ ڈرتا ہے سو تو  
 اس کے تداخل کرتا ہے **۱۸ موه تفہیم** و اما من اور مقرر جو شخص کہ تیرے پاس دوڑتا آتا ہے  
 محنت اٹھا کر جیسے وہ مابین کہ ہاتھ پکڑنیو الہی نہیں رکھتا تھا اور جا بجا ہو کر یہ کہتا تھا ہوا سخت  
 صلے اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں پہنچتا تھا اور وہ ڈرتا ہے اول تو خدا تعالیٰ سے تاکہ اس کی مرضیات  
 سے دور نہ جا پڑے اور منہیات میں مبتلا نہ ہو جاوے اور اسی خوف سے شوق ہوتا ہے اس کو طلب علم کا  
 اور تیرے صحبت میں حاضر ہونیکا پر راہ میں کافر و کفری ایذا سے ڈرتا ہے کہ مبادا آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے پاس جانیے اس کے مطلع ہو جاوے اور ایذا دین پہنچے اور ہو کر یہ کہتا ہے **۱۹**  
 فانت انہم پہر تو اس کے موہنہ پہر کر اور دینی طرف مشغول ہو جاتا ہے اور اس کی طرف مستوج نہیں  
 ہوتا کہ فائدہ کلی اسی باتیں دیکھتا ہے تو کہنے پر داؤن اور بہا گئے والو کو تا بعد ار کرے اور راہ  
 پر لاوی اور شتا قون اور سچے طالب کو تا غیر سے کمال شوق میں مضطرب ہے **۲۰ عن یزید**  
**۲۱** انہما تکرر کذا فتن شکر **۲۲** نہ تحقیق یہ آیتیں قرآن کی بصیرت ہیں پس جو کوئی چاہے  
 یاد کرے قرآن کو **۲۳ فتح** یونہی یہ تو سمجھتی ہے پر جو کوئی چاہے یاد کرے اس کو **۲۴**  
**موه تفہیم** و اما بعد اسکے ایسا کر کیونکہ بلاشبہ یہ آیات قرآنی خدا کے اور اس کے ناموں  
 اور صفات اور افعال اور احکام اور اس کے جزاؤں کے یاد کرنے کے واسطے ہیں تاکہ لوگوں راہ معرفت اور  
 عبادت اور محبت اور خوف ورجا کی کہل جاوے اور اللہ کی راہ پر چلنا اختیار کریں اور سبائیں چاہو  
 اور التبا اور زاری مفید نہیں بلکہ اختیار دلکا اور رغبت طبیعت کی درکار ہے **۲۵** من انہم پہر  
 کہ خواہش صادق رکھتا ہے تیرے اس قرآن کو کہ حقیقت میں ذکر اللہ ہے اور ذکر الہی بغیر  
 رغبت کے اور صدق ارادت کے مفید نہیں اور یہ کلام الہی عجب نعمت ہے حضرت امام جعفر  
 صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تجلی اللہ بعبادہ فی کلامہ و لکنہم لا یصرون  
 اور اگر کہیں دلیں یہ خطرہ گزرتے کہ عمدہ اور سردار جو کسی کتاب کا یا شمار کا شوق رکھتے ہیں تو اس کو خوش

یہ لکھنا کہ  
 در تہا ہے اللہ سے یاد کرتا ہے  
 کہ تیری راہ کا کرنا چاہیے  
 اور مستو ہونا چاہیے  
 اور شوقین طالب کو اس کا شوق ہی راہ پر لے کر  
 آخر مطلب کو پہنچ رہے گا  
 علیک الا یزگی  
 اور زیان نہیں ہے تجھ پر اس میں کہ پاک بنو دے  
 فتح اور تجھ پر گناہ نہیں کہ وہ نہیں سنو تا  
 موه تفہیم اور تجھ پر الہنا نہیں سہات کا کہ وہ بے پروا مانگ  
 ہو کیونکہ تیرا کام تو حکام الہی پہنچا دینے کا ہے  
 اور تربیت مستعدون شوقین کی کرنا اور وہ بے پروا  
 قبول اور ناقبول کر سکی صورتیں شکوہ حاصل ہے  
 عن یزید و اما من جاء لا یسعی و هو یجھل  
 فانت عنہ تکی اور ایسے جو کوئی آوے پاس تیرے دوڑنا  
 اور وہ اپنے خدا سے ڈرتا ہے پس تو اس کے غفلت کرتا ہے  
 فتح اور وہ جو آیا تیرے پس دوڑنا اور وہ ڈرتا ہے سو تو  
 اس کے تداخل کرتا ہے موه تفہیم و اما من اور مقرر جو شخص کہ  
 تیرے پاس دوڑتا آتا ہے محنت اٹھا کر جیسے وہ مابین کہ ہاتھ  
 پکڑنیو الہی نہیں رکھتا تھا اور جا بجا ہو کر یہ کہتا تھا ہوا سخت  
 صلے اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں پہنچتا تھا اور وہ ڈرتا ہے اول تو خدا تعالیٰ سے تاکہ اس کی  
 مرضیات سے دور نہ جا پڑے اور منہیات میں مبتلا نہ ہو جاوے اور اسی خوف سے شوق ہوتا ہے اس کو طلب علم کا  
 اور تیرے صحبت میں حاضر ہونیکا پر راہ میں کافر و کفری ایذا سے ڈرتا ہے کہ مبادا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 پاس جانیے اس کے مطلع ہو جاوے اور ایذا دین پہنچے اور ہو کر یہ کہتا ہے  
 فانت انہم پہر تو اس کے موہنہ پہر کر اور دینی طرف مشغول ہو جاتا ہے اور اس کی طرف مستوج نہیں ہوتا کہ فائدہ کلی اسی باتیں  
 دیکھتا ہے تو کہنے پر داؤن اور بہا گئے والو کو تا بعد ار کرے اور راہ پر لاوی اور شتا قون اور سچے طالب کو تا غیر سے کمال شوق میں مضطرب ہے  
 عن یزید انہما تکرر کذا فتن شکر نہ تحقیق یہ آیتیں قرآن کی بصیرت ہیں پس جو کوئی چاہے یاد کرے قرآن کو فتح یونہی یہ تو سمجھتی ہے پر جو کوئی چاہے یاد کرے اس کو  
 موه تفہیم و اما بعد اسکے ایسا کر کیونکہ بلاشبہ یہ آیات قرآنی خدا کے اور اس کے ناموں اور اس کے افعال اور احکام اور اس کے جزاؤں کے یاد کرنے کے واسطے ہیں تاکہ لوگوں راہ معرفت اور عبادت اور محبت اور خوف ورجا کی کہل جاوے اور اللہ کی راہ پر چلنا اختیار کریں اور سبائیں چاہو اور التبا اور زاری مفید نہیں بلکہ اختیار دلکا اور رغبت طبیعت کی درکار ہے من انہم پہر کہ خواہش صادق رکھتا ہے تیرے اس قرآن کو کہ حقیقت میں ذکر اللہ ہے اور ذکر الہی بغیر رغبت کے اور صدق ارادت کے مفید نہیں اور یہ کلام الہی عجب نعمت ہے حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تجلی اللہ بعبادہ فی کلامہ و لکنہم لا یصرون اور اگر کہیں دلیں یہ خطرہ گزرتے کہ عمدہ اور سردار جو کسی کتاب کا یا شمار کا شوق رکھتے ہیں تو اس کو خوش







مرے کو کیا دوس گرہے میں ڈال دیا ہریت اوپر ڈال کر خوب ایک تو وہ بنا دیا قابیل نے معلوم کیا کہ  
 مرد کو اسی طور سے دفن کرنا چاہیے پس اپنے کو اسی طور سے دفن کر دیا اور قبر بنا دی پھر حضرت آدم علیہ السلام  
 وفات پانچ سو تیس سال ہوئے اور ان کی اولاد کے سامنے ان کو تہنیر و تکفین کر کے قبر میں دفن کیا اور اس کے  
 یہی طریقہ معمول ہو گیا اور یہ تعلیم آپس پہلے بار قابیل کی اولاد کو اس کے ہتھکڑی کے تصور کے سبب کو کے  
 واسطے سے واقع ہوئی اور حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد کو فرشتوں کے واسطے سے تعلیم فرمائی پس یہ ایک  
 نہایت بڑی نعمت ہے کہ اپنے بند و مومنین کی ہے والا مرد کی لاش کو اور جانور کی طرح گھسیٹا  
 پھینک یا کرتے اور وہ لاش ذلیل و ہرا و دھرماری رہی پھر قیامت اور جب شرفی کھلتی تو لوگ اس کی بدبو سے  
 ہنگام ہوا اور بدگوئیوں کرتے پھر ہرگز سے ہرگز سے اس کے اعضا کو گلی کو بچہ میں لیے پھرتے اور ناپاک  
 جانوروں مردار خود کی خوراک ہو جاتی اور تو قیر و عزت اس کی لوگوں کی نظر و بین نہ رہے پس اس کی عزت  
 تعلیم کے لیے یہ بات غیبی تعلیم فرمائی اب آئے ہم سہاوت پر کہ ہند و مرد کو جلا میں اور کہتے ہیں کہ اگر  
 ہر چیز کو پاک کر نیوالی اور ہر بدبو کو مٹا نیوالی ہے سو جن لوگوں کو شرمنا منظر ہے وہ دفن کرتے ہیں والا  
 آگ میں جلا نا بہتر ہے جواب کیا یہ ہے کہ آگ خائیں ہے جو چیز اس کو سوہنودہ کہا جاتی ہے اور زمین  
 امانت دار ہے جو چیز زمین دفن کر دہ باقی رہتی ہے پس مرد کو زمین میں رکھنا بہتر ہے اس سے  
 کہ خائیں کو سوہنیں اس واسطے آدمی کی بلکہ بعضے جانور کی یہی عادت ہے کہ جس چیز کو چاہتے ہیں محفوظ  
 رکھنا مثل مال و خزانہ کے تو زمین میں دفن کرتے ہیں اور جب چاہتے ہیں کہ نیست و نابود کریں سو  
 چیز کو تو جلا دیتے ہیں اور آدمی کو اوٹھنے کا انتظار اور ارواح کے داخل ہونے کا اپنے چہرے پر  
 جسم و عین دہیٹ ہے پس مرد کو آگ میں جلا دینا اس انتظار کے خلاف ہے اور دوسرے یہ کہ مرد کی کال  
 خات ہے کہ آگ میں جلا کر اس کی خاک کو ہوا میں اور زمین میں جس عمدہ چیز کی توقیر کرتے ہیں اس کو زمین  
 میں رکھتے ہیں اور حقیر و بری چیز کو جلا دیتے ہیں اور وہ جو کہتے ہیں کہ آگ بدبو کو دفع کرتی ہے اور زمین  
 اس کے برخلاف شرا دیتی ہے پس یہ اس وقت بڑا ہو کہ اس چیز کا پھر نکالنا منظور ہو اور جب اس کو  
 زمین ہی میں چھوڑنا مقصود ہو تو پھر سرٹنے گلنے سے کیون حیات لازم آدے کیونکہ لوگوں کو تو اس کا  
 کچھ حال معلوم ہے نہین ہوا اور وجود سہاوت کے یہی کتنی طوطین بدن کی گل شکر کے خشک ہو جاتی ہے  
 اور اعضا سب اپنے شکل پر رہتے ہیں پس ایسا ہوتا ہے جیسے آدمی اپنی زندگانی میں سوتا تھا ویسا ہی  
 یہی ہوتا ہے برخلاف جلائیے کہ آگ اس کے اعضا کا نام و نشان نہیں چھوڑتی اور یہ بھی ہے کہ  
 آدمی کی خلقت خاک سے ہے تو موجب نکل کشی و ریزش الٹیلہ کے اس کو اپنی اصل کی طرف پہنچا دینا  
 چاہیے برخلاف آگ کے کہ جن دنیا طین کا مادہ ہے پھر جب آدمی کے بدن کو مرنیکے بعد زمین جلا  
 بین تو اس کے روح لطیف آگ کے دہو میں سے مگر دنیا طین و خبثات کے ساتھ کمال مشابہت پیدا کرتی  
 ہے اور اسی سبب اکثر زمین اور لوگوں کی کہ جلائی جاتی ہیں بعد موت کے شیا طین کا حکم پیدا  
 کرتے ہیں اور آدمیوں سے چلتے ہیں اور ایذا دیتی ہیں ان کو پس دفن کر زمین اس شے کا جو کراہ

سان مردون کے جلائیے جیونکا

قصہ ایک ہندو دہند کا

جن کو ہندی  
نہایت  
کڑوا

اوسکی اصل کی طرف اور جلائے میں اوسکے برخلاف ہے نقل کرتے ہیں کہ اسلام کے زائیکی ابتدا میں ایک لشکر اہل اسلام کا سیستان کے ضلع میں گیا تو ایک عاقل ہند کا یہی اسلام کی چال ڈھال کیجئے کو کہ اوسوقت میں وہ مذہب نیا تھا وہاں گیا سواہل اسلام کی وضع اور آئین دیکھ کر کہنے لگا کہ تمہارے سب چیزیں اچھی ہیں لیکن مردیکو دفن کرنا اور آگ میں نہ جلا نا بہتر نہیں کیونکہ دفن کرنا بد بوئی پیدا کرتا ہے اور جلا نا بد بو کو شادیتا ہے اتفاقاً ایک عالم فقیہ بھی ہاں وارد ہوئے اوس ہندو سے کہا کہ میں تجھ سے ایک بات پوچھتا ہوں پہلے تو اوسکا جواب دے پھر تیرے اعتراض کا جواب دو گنا اوس ہندو نے کہا پوچھو بت عالم نے کھا کہ پہلا اگر کوئی شخص ایک ملک میں وارد ہو کر کسی شے سے کھاج کرے اور ایک عورت کو چھانیکے لیے نوکر رکھے اور اوس منکوحہ سے ایک لڑکا پیدا ہو پھر اگر اوس شخص کو سفر کا تعلق ہو تو اوس لڑکی کو کے سپرد کرے اوس پچانیوالیکے یا اوس لڑکی کے ہاں اوس ہندو نے کھا کہ مانگے ہوتے اوس پچانیوالیکے ہرگز نہ سپرد کرنا چاہیے کیونکہ وہ لڑکا اپنے ماں بچا بیٹا ہے پچانیوالیکا تو ہے ہی نہیں اوس عالم نے کھا کہ خوب کھا تو نے اب اپنے اعتراض کا جواب کہ روح جب دنیا کے گھر میں آئی تو ایک بدن زمین سے بنا کر اوسکو غایت ہوا اور حلیہ عذا ۱۱ ودا اور لباس اور رہنے سہنے کی جا اور طرح طرح کے فائدے اوسکو زمین سے پہچانے اور آگ سے پخت و پز کے آدمی کے کچھ کام نہیں آتی کمال فائدہ آگ کا یہ ہے کہ جو کچھ چیزیں زمین سے آگ کی ہن اوٹو بچا دیتی ہے پس آدمی کے ہاں زمین بچھچھچھ اوسکے آگ ہے جو وقت روح نے کہ بدن کے باپ کو مانتا ہے چاہا کہ عالم برزخ کو جاو نا چاہیے کہ بدن ہے اوسکی ہاں کی حوالہ کیا چاہیے نہ اوس پچانیوالی کو ہندو نے سنا اور قبول کیا اور قائل ہوا حاصل کلام کا یہ ہے کہ دفن کا طریقہ آدمی کے حق میں بڑی نعمت ہے اور قسط اسی نعمت پر اوسکے حق میں کتنا ہنیز فرمایا بلکہ شکر اذ انشاء الہ عذری روح شکر اذ انشاء انشکاء شکر اذ

پہر جو وقت کہ چاہا زندہ کیا اوسکو فتنے کا ہر حرب چاہا اوٹھا نکالا اوسکو مہوہ تفسیر پہر حرب چاہا بیکار زندہ کر کر اوسکو قبر سے باہر نکال لگا کہ بد اپنے کاموں کا آخرت کے عالم میں ابدال ہاں تک چکے اور ہمیشہ کی زندگانی پاوے ہر حرب کہ یہ نعمت اب تک وقوع میں نہیں آئی ہے کہ نعمت معلومہ مفسورہ میں گنی جاوے لیکن عاقل کو تو ہوشیہ خیال کر نہیں معلوم ہو جاتا ہے کہ جو اس حالت میں کسی چیز نے اللہ کی مشیت سے مخالفت نہیں کی ہے تو اوس حالت میں ہی اٹھنا اور جینا اوسکی مشیت سے مخالفت مکر بگاڑی ہے اس نعمت کو مشیت کے وقت پر متعلق فرمایا ہے اور آدمی کی ابتدا کی خلقت دلیل صریح اور برہان و ہنم ہے اوسکی دوسری کی خلقت پر اور اس نعمت کا یہی اگر آدمی نادانی اور جہل سے انکار کرے تو اوسکی نادانی اور حماقت سے خالی نہیں ہے اور اگر کسی کو یہ شبہ گذرے کہ ہجو جو اس عالم میں نسبت اور مخلوق کے چہنے اور مرنے میں معزز و ممتاز فرمایا ہے تو آخرت میں ہی میرے ساتھ ہٹے



کی امید سے اپنی خاطر جمع کر گیا اور اوپر ہو گیا کہ چال و حال تو اس کا یہ ہے کہ **مَا يَفْضُرُ مَا أَمْرًا** ہنوز  
تمام ہنیں کیا اور سر انجام کو نہیں پہنچایا ہے اوپر چڑھ کر کو اس کو فرمائی ہی اس کے خالق و عزت بخور  
دائیں اور اگر اس کے فرمان کو بجالاتا اور عہد سے بندگی کے برتاؤ تابتہ تو قمر عزت و اکرام کی اس کو  
بجائے اور اب تقصیر اور نافرمانی کی صورت میں خوف کرنا چاہئے اور امید و دولت و خیر  
کار ہنا چاہئے اور وہ جو کہتے ہیں کہ نوحہ را بناید اندخت و عزیز کردہ خود را ذلیل بناید ساخت و ہم  
کے خلاف ہے بلکہ بہت سی چیزیں ہیں کہ بعد اکرام کے لائق تذلیل و تحقیر کے ہو جاتی ہیں اور اگر بہت  
کچھ شک ہو تو **فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ لِنَفْسِهِ عَنِ نَزْوِي** ۱۰ **فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ۚ أَنَا صَبَبْنَا**  
**الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۚ** ۱۱ پس چاہیے کہ دیکھے آدمی طرف کہاں سے  
پانی کے طرف اس کے کہنے گرایا پانی کو گرے کر پہر ہاڑا ہننے زمین کو ہاڑے کر **فَتَجِدَبْ آبٍ نَّجَاهُ** ۱۲  
آدمی اپنے کہاں نیکو کہنے والا پانی اوپر سے پہر چیرا زمین کو ہاڑے کر **فَمَوْهٌ تَفْسِيرٌ فَلْيَنْظُرِ**  
انہ پر چاہئے کہ آدمی اپنے خوراک کی طرف دیکھے کہ کس طرح کا ناپاک فضلہ ہو جاتی ہے بعد اس کے  
کہ نہایت عزت اور تہرائی اور احتیاط سے پالی جاتے ہیں وہی غنائتین سد تعالیٰ کی اس کے  
پیدا کرنے میں صرف ہوتی ہیں جو آدمی کے پیدا کر نہیں صرف ہوتی ہیں چنانچہ بہات میں بخور  
خو کر کے کہ **أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ نَحْنُ حَقِيقٌ** ۱۳ کہنے گرایا پانی آسمان سے جیسا کہ حق گرایا کہے کہ آدمی  
کے نطفہ کے گرنے کہیں زیادہ بہت سب سے پہر ہاڑا ہننے زمین کو جیسا کہ حق ہاڑا نیکو کہے کہ  
کہو کہنے سے بچہ دان کے کہ آدمی کے تولد کر لے کہو لا جاتا ہے بہت زیادہ ہے **عَنِ نَزْوِي** ۱۴  
**فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا ۚ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ۚ وَحَدَادٍ ۚ وَآيُونَ ۚ وَظَلَّامًا ۚ**  
**وَأَبَاجًا ۚ مَّتَّاعًا لَّكُمْ وَلَا تَعْمَلُوا لَكُمْ مِثْرًا ۚ** ۱۵ اوس زمین میں ملے اور انکو اور سپت  
نہیں شلغم وغیرہ اور بیون اور درخت کجور کے اور باغ بہت درخت کے اور میوے اور چارہ جانور و نجا  
واسطے خلعت تمہارے اور چارپایوں تمہارے کے **فَتَجِدَبْ** ۱۶ پہر آگایا اوس میں اناج اور انکو اور نجا  
اور بیون اور کجورین اور باغ گہن کے اور میوہ و دروب کام چلایا نیکو تمہارے اور تمہارے چارپاؤں کے  
**فَمَوْهٌ تَفْسِيرٌ** ۱۷ کہنے زمین میں دلتے کہ قوت کے قابل ہیں جیسے کہ  
اور پنے وغیرہ و عیناً اور انکو کہ قوت ہی ہے اور میوہ ہی اور دوا ہی اور شراب ہی و قضا  
اور جرین جو قابل کہانی کے ہیں جیسے شلغم اور کاجا و حقیدرا و شکر قند کہ کہانیں نہایت قوت  
بخشی ہیں پہر اگر انکو کچی کہاؤ تو حرارت اور تشنگی کو دفع کرتے ہیں اور اگر بکاؤ تو مقول سالن سے  
اور اگر مریا یا چارہ بنادین تو میوہ کا حکم پیدا کرتے ہیں و زیتوناً اور بیون کو کہ تیل ہی ہے اور  
سالن ہی ہو سکتا ہے و نخللاً اور کجور کہ قوت ہی ہے اور میوہ ہی اور سالن ہی وغیرہ ذرا  
بہت کام آتی ہے و حدادین چارہ دوا بخور کے کہ اوسین طرح طے کے میوہ کے اور دوا بخور  
درخت ہوتے ہیں اور جتنے ہیں غلبا کہنے کے درختوں کے کہ انکی ہنیاں موٹی موٹی ہیں و قارحہ

۱۰  
بندہ ہنیں  
کہ از تقصیر  
خویش و  
عزیز بدلا  
خدا و د  
در شرم دار  
عزیز بدلا  
کس تو  
کہ بجا آورد





اور لوہ علیہما السلام ہو گئے کہ اون دونوں کی بویان منافق بہین اور منافق کے حق میں ہی نہایت  
قبول بہین اور اول جو شخص کہ اپنے بیٹے سے بہا گیا حضرت نوح علیہ السلام ہو گئے کہ اوٹھا بیٹا کٹا  
کا فرم اور علماء نے خلاف کیا ہے ہمیں کہ اوس دن اپنے اقرباء سے بہا گئے کی کیا وجہ ہوگی بعض  
کہتے ہیں کہ حق کے طلب نیکے خوف سے کہ جو کچھ مجھے اوس کے حق تلخی ہوئی ہے مبادا کہ مجھے  
دیکھ کر طلب کرنے لگے جیسے مفلس آدمی قرض خواہ سے بہا گتا ہے اسی واسطے حدیث میں  
وارد ہوا ہے کہ قیامت کے دن آدمی اپنے آشنا و اقارب سے زیادہ بہا گیا غیر دن آشنا و اقارب  
نسبت کیونکہ دنیا میں اونے کچھ معاملہ نہ رکھتا تھا کہ مطالبہ کا خوف ہو اور بعضوں نے کہا ہے  
کہ مرد اور شفاعت کے خوف سے بہا گیا کہ ایسا ہو کہ اوس نایتوا لیکو یا آشنا کو دوزخ کو لے جائیں اور کچھ  
اوس کے چہرے نیکے لیے اپنی نیکیوں میں سے کچھ دینا پڑے یا اوس کے کچھ گناہ اپنے ذمہ پڑیں چنانچہ  
قحط سالی میں ہی اسی قسم کے خوف سے اپنے اقرباء سے کم التفاتی کرتا ہے اور بعض کہتے ہیں  
کہ اس سبب بہا گیا کہ تکلیف و عذاب اور کٹا دیکھا نہ جاویگا اور قدرت شفاعت کی اور طاقت نیکی  
دینے کی یہی نہ کہتا ہو گا ناچار اونکی نگاہوں سے چہرہ جاویگا اور صیغہ یہ ہے کہ ہن سب جہنم کے  
سبب بہا گیا کوئی تو ایک جہت سے کوئی دوجہت سے کوئی تینوں جہتوں سے بلکہ اوس داروگیر کے  
ون ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہو گا اور دوسرے کی طرف کچھ التفات نہ کرے جیسا کہ فرماتے ہیں  
لَا يَكُنْ امْرِيًّا اِمْرًا عَزِيزًا ۝ لِكُلِّ امْرِيٍّ قَوْلٌ مِّنْهُ مِمَّا يَوْمِيْنَ سَنَافُ ۝ يَغْنِيْلُهُ هَرَّحْضُ كُوَامِيْنَ  
اوس دن ایک شخص ہو گا کہ کفایت کرے گا اوس کو ۝ فتنے ۝ ہر مرد کو اوس دن ایک فکر لگا ہے  
جو اوس کو شہ ہے ۝ **موا ۝ نفسیر** ہر شخص کے لیے نزدیکوینج ہے کہ مذکور ہو گیا کہ  
حالت ہوگی کہ کفایت کرے گی اوس کو غم اور تشویش کہیںچنے میں اور اتنی فرصت نہ پاویگا کہ دوسرے  
حالت کی طرف متوجہ ہو اور خبرے پر حیا یا عاوض ہو گا تو لوگ عزت اور ذلت میں مختلف ہو  
جاویگے **وجہ ۝ مہینہ ۝ ام عزیزی ۝** در باب شغولی قیامت کے فرید الدین عطار قدس  
فرماتے ہیں ۝ کشتی آورد در دریا شکست ۝ تختہ زان جملہ برالانشست ۝ کریم و مومن در آن  
تختہ باند ۝ کارسان بالیکہ گر پختہ باند ۝ نہ زگرہ موش راجوے گزیرہ نہ موش آن گزیرہ بالچکان  
ہر دو شان از ہول دریائے عجب ۝ در تخیر باز ماندہ خشک لب ۝ در قیامت تیرا بن غوغا بودہ  
یعنی آنجانے تو نے ماہودہ اور حدیث میں آیا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا یا رسول اللہ کوئی  
ادھالے اور جہم کئے جاویگے لوگ فرمایا تھا ۝ نَوَا ۝ یعنی تنگے پانوتنگے بدن کہا عائشہ نے  
ہاے کبھی عورتیں مردوں کے ساتھ تنگے پانوتنگے بدن اوہیں کی پس پڑ ہی رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے یہی آیت لکل امریئ ام یعنی ہر ایک اپنے اپنے حال میں گرفتار ہو گا کہ کوئی کیسے کچھ  
اور بہا گیا بخوف مطالبہ کے ہو گا کہ کوئی کہیگا کہ تو نے اپنے ال سے خبر گیری میری کی کی ان باب  
کہنیکے کہ قصور کیا تو نے ہر سے سلوک کر نہیں اور بیوی کیگی کہ کہلایا تو نے مجھ کو مال حرام اور غلامی غلامی

حق تعالیٰ میری کمی اور بیشی کہیں گے کہ تعلیم کیا تھے مجھ کو اور اہق نہ بتائی تو نے مجھ کو یا برا جا کر یا کلمین کے  
جیسا کہ ابن عباس سے منقول ہے کہ ابراہیم ہاگینگے اپنے باپ سے الی آخرہ جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور ایسا ہر  
وہ ہے جو روایت کیا گیا ہے کہ آدمی ہاگینگے اپنے یا روئے اور قریب سے تاکہ نہ دیکھیں اس کو اس کے حال  
میں کہا ہے بعض شائخ نے کہ جو کوئی مشغول ہو آج ساتھ نفس اپنے کے پس کل کو یہی مشغول ہوگا  
ساتھ نفس اپنے کے اور جو کوئی آج مشغول ہے ساتھ رہنے کے پس وہ کل کو یہی اپنے کے ساتھ مشغول  
ہوگا اور کھائیکے بن معارف کے جب مشغول یعنی غافل کیا تجھ کو تیرے نفس نے دنیا و عقی میں تیرے  
رب کے دنیا میں تو طلب مراد اور اتباع شہوات یعنی خواہشوں میں رہا اور آخرت میں مشغول رہا اپنے  
حال میں جیسا کہ خبر دی اللہ تعالیٰ نے ساتھ قول اپنے کے لکل افریٰ الخ تو بس کب فارغ ہوگا تو  
معرفت و طاعت رب اپنے کے لیے **ۛ تفسیر روح البیان ۛ** **ۛ وَجَّوْهُ يَوْمَئِذٍ**  
**مُسْفِرَةً ۛ ضَاحِكَةً مُسْتَبْشِرَةً ۛ** کتنے موہنے اوسان روشن ہونگے ہستے اور نور  
ہونگے **ۛ فتنے ۛ** کتنے موہنے اوسان روشن ہیں ہستے خوشیاں کرتے **ۛ موه تفسیر**  
**وَجَّوْهُ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةً ۛ** کتنے موہنے روشن ہونگے ایسے کہ ایمان کا نور ان کے باطن کی ظاہر کی طرح  
جہوہ فراویگا اور ان کے چہرہ کو روشن کرے گا ضاحک ہونگے انعام و اکرام کی توقع پر کہ کما  
اوسکے اپنے میں دیکھینگے **مُسْتَبْشِرَةً ۛ** خوشیاں کرتے اس واسطے کہ دم بدم انعام و اکرام میں زیادتی  
پاؤنگے اور حساب خوشی و خورمی کے روز بروز بڑھتے جاؤنگے **ۛ عَن لِّبْتِی ۛ** اے ابن عباس  
منقول ہے کہ یہ موہنے کی روشنی بسبب قیام لیل لینے تہجد کے ہوئی اور حدیث میں آیا ہے کہ جو رات  
کو نماز بہت پڑھیکا اچھا ہوگا چہرہ اوسکا دن کو اور ضحاک سے ہے کہ بسبب نشان وضو کے یہ حال ہوگا  
اور کہا سہل حملہ اندازے کہ جسے روشن ہونگے بسبب نور توحید اور اتباع سنت کے **ۛ رُوح ۛ**  
**وَجَّوْهُ يَوْمَئِذٍ عَلِيًّا غَيْرَةً ۛ** تو ظہر قافزہ اور کتنے موہنے اوسان غبار کا غالب کی اوپر  
تاریکی **ۛ فتنے ۛ** اور کتنے موہنے اوسان اوپر گرد پڑی ہے چہرے آتی ہے اوپر سیاہ ہے  
**ۛ موه تفسیر ۛ** اور کتنے موہنے اوسان اوپر سیاہی اور گرد و غبار ہوگا بسبب غبار ہونے  
منا ہونگے تاریکی کے کہ باطن میں ان کے گہر کر گئی ہتی اور تہ نشین ہو گئی ہتی اس وقت ظہور کر گئی  
چہرے آتی ہے اوپر سیاہ ہے اور یہ سیاہی ہر چیز کے کفر کا اثر ہے اور کفر دل کی تہ میں ہوتا ہے  
کہ گناہوں کی سیاہی سے یہی پوشیدہ ہے لیکن کفر کے غلبہ کے سبب غالب ہو کر ظہور میں گناہوں  
تاریکی کے اوپر آ جاو گی جیسے تیل کے ہر چیز اوس کو اپنی کشتیے کرین اوپر آ جاتا ہے **ۛ عزیٰ ۛ**  
**اُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ الْعَجْرَاءُ ۛ** یہ جماعت یہ ہیں کافر بدکار **ۛ فتنے ۛ** وہ لوگ ہیں  
منکر و بیٹہ **ۛ موه تفسیر ۛ** یہ لوگ موہنے کالے ہیں کافر بدکار کہ کفر ہی کرتے  
تھے اور گناہوں کی رکمال ذلت اور خواری کے سزاوار ہوئے اور ان کی انسانیت کچھ کام نہ آئی اور  
اکرام کے لائق نہ ہوئے باوجود اسکے کہ پہلے بار دنیا کی پیداالن میں وہ لوگ مغرور و کرم تھے اور

غائب الہی اونی پرورش کیلئے مسخر ہوئی تھی اور جب ہونا اس قسم کے دوزخوں کا خاصہ اودن  
لوگوں کا ہے کہ کفر اور گناہ دونوں کرتے تھے اور جو لوگ کہ فقط کفر ایضاً گناہ کرتے تھے اودن کے ایک  
بھی ملک پر اکتفا کیا جا دیکھا اور گناہوں کا رنگ سیاہ و مثیلا ہو گا اور کفر کا رنگ کالا ہونا باقی رہا  
یہاں پر ایک سوال وہ یہ ہے کہ دل میں اس سورۃ کے جناب باری کا عتاب ایسے پیغمبر جلیل القدر  
نہ کرے پس نازل کر نیت اس قصے کے قرآن مجید میں کیا حکمت ہے ظاہر تو عقل سے یوں  
مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس عتاب خطاب کو حضرت جبریل علیہ السلام کی زبانی ارشاد فرماتے اور  
وہ پیغمبر علیہ السلام کو خبردار کرتے اور حال یہ ہے کہ یہ تو قرآن مجید میں نازل ہوا اور مدتوں قرآن  
ملک زبان پر تلاوت کر نیا اودن اور قاریوں کے جارس و رشتہ دار بار بار یہ قصہ لوگوں کو یاد آ دیکھا جواب اسکا  
یہ ہے کہ اس قصہ اور خشکی میں فائدے بہت سے تھے آداب اور تعلیم اور ارشاد کے اور فائدے بھی تھے  
کے تو چاہا کہ اس قصے کو عام فائدوں کے ساتھ قرآن مجید کا جز کر دین تاکہ لوگ و مبدم اوس فیض  
ہوں اور محروم نہ ہوں اور اودن سب فائدوں میں کہ اس قصہ میں بن کتنے اور نیک بیان کیے جاتے  
ہیں اور باقی کو سننے والی عقل کامل پر سوچتے ہیں اول فائدہ یہ ہے کہ کہی کہی پیغمبر علیہ السلام  
بھی جہتا کرتے ہیں اور اپنی عقل کے زور سے نہ کہ تو امد سے ایک حکم دریافت کرتے ہیں اور  
حکم خطا ہو جاتا ہے تو حضور خداوندی سے پیغمبر و اودن خدا پر علیہ السلام کہہ دیتے ہیں چنانچہ اس  
قصے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یوں سمجھے کہ عام کے نفع کو خاص کے نفع پر مقدم رکھنا چاہیے  
اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر ترجیح دینا چاہیے اور اس راہ سے بد کے ہوے لوگوں کو ابدا  
کرنا چاہیے اور جو شخص کہ خود بخود طالب شوقین ہے فی الفور اسکی طرف التفات کرنا چاہیے  
کہ ارادت اور شوق اوسکا اوس مطلب پہنچا دیکھا اور اس سمجھ میں خدا واقع ہوئی کہ اس صوفی  
عام کا نفع سوہوم تھا اور خاص کا ظاہر اور عام کے نفع کو خاص کے نفع پر اوسوقت مقدم کرتے ہیں  
کہ دونوں معلوم ہوں یا دونوں سوہوم پس سوہوم کو معلوم پر ترجیح دینا شرع کے قاعدے کے  
خلاف ہے اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر اوسوقت ترجیح دینا چاہیے جو وقت دعوت  
اسلام کا قبول ہونا یقینی ہو اور جو یقین قبول ہونیکا ہونا تو لازم کرنا حجت کا ایک بار بھی ہو جاتا ہے  
حاجت خوشامد کی نہیں دوسرا فائدہ یہ ہے کہ کہی ایسی چیز پر کہ گناہ ہونا اوسکا ابھی معلوم نہیں  
ہوایا ہے لیکن باعتبار گناہ کر نیا لیکے حال کے اور عالی منصبی کے سبب کو کہ نا معلوم ہو تو یہی  
خشکی اور شک و متوجہ ہونا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منع ہونا اس فعل کا معلوم  
نہا اور سب سے پہلی ہوئی تیسرا فائدہ یہ ہے کہ جب تعظیم کے لیے رعایت تعظیم کی ضرورت ہو کہ وہ  
اوس تعظیم پر مطلع ہو کیونکہ وہ اندازاً نبیائی کے سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے مبارک  
کی کیفیت سے کہ ترش ہے یا خندان ہے اور میری طرف متوجہ ہیں یا موہنے پہلے ہیں کچھ  
خبر نہ کہتا تھا کہ رنجیدہ ہو لیکن ازبکہ ایماں نہ تھا اور خدا کی راہ کا طالب تو تعظیم اسکی ضرورت



پس اسکی تعظیم ترک کرنے پر غصہ ہوا ایسے حدیث میں وارد ہے کہ نبی اکرام علیہ السلام کی تعظیم نہ کی جائے کیونکہ وہ  
 اگرچہ سلام نہ کرے بلکہ رنجیدہ ہوا لیکن سلام کا حق تو تلف ہوا جو بہت فائدہ پہنچا ہے کہ کفار کی طرف سے کفر کا  
 اگرچہ باعتبار ایک غرض شرعی نیک کے اجانت ہی لیکن ضرر سے خالی نہیں ہے پانچواں فائدہ یہ  
 کہ اہانت اور سونہ پرانا مسلمان سے اگرچہ بے قصد ہو تو یہی قباحت سے خالی نہیں چہا فائدہ یہ  
 کہ دوستوں کو خفگی اور تہیہ اونکی تقصیرات پر کرنے چاہیے کہ دوستی کے باقی رہنے کا نشان ہے یعنی  
 اللہ کا بقا بقا القہار غصہ کرنا اور وقت موقوف کرتے ہیں کہ دوستی موقوف کرنی منظور ہوتی ہے اور  
 ساتواں فائدہ یہ کہ اگر کسی کو ایک عہد پر مقرر فرما دیں ہر چند کہ وہ سرکار کا مقرب اور عالی رتبہ ہو  
 ہرگز اس کے حال اور کاموں سے پوچھنے سے غافل ہونا نہ چاہیے کہ یہ پوچھنا پوچھنا بدنامی اور عکس  
 کی شرط ہے اور کار گزاروں کو یہ نہیں مطلق العنان چھوڑنا رخا دانا ہے سلطنت میں اہواں  
 فائدہ یہ کہ کسی کو اگرچہ ظاہر میں حقیر نظر آتا ہو حیرت نہ جانا چاہیے کیا وہ مہم ہے کہ اس کا استدلال  
 کے نزدیک کیا مرتبہ ہے ۵ خاکساران جہان زبختات منکر توجہ دانی کہ درین گروہ سوارے ہند  
 و ذابینا ظاہر میں فقیر حقیر معلوم ہوتا تھا اور اس کے سبب سے سب مخلوقات کے سردار پر عتاب ہوا  
 نواں فائدہ یہ کہ طالب علم کو اگرچہ موانع پیش آویں لیکن طلب علم نہ چھوڑے کیونکہ وہ اندل  
 فقیر ہی تھا اور اس کا ہاتھ بکڑ کر لایا وہی انتہا پر یہی علم کی طلب کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے پاس آتا تھا اور اگر علم کی طلب میں اور خدا تعالیٰ کی راہ دہونڈ نہیں موانعات کا ہانا کرے  
 تو ہرگز مطالب کو نہ پہنچا کیونکہ کوئی شخص اپنے حال کے موافق موانع سے خالی نہیں دشواں فائدہ  
 یہ کہ استاد و مرشد کو لازم ہے کہ طالب علم اور خدا کی راہ کے طالب پر حقد رہے کہ شفقت و عتاب  
 کرے اور اس کو اس کے مطلب کو پہنچا دے گیارواں فائدہ یہ کہ معلم اور مرشد کو چاہیے کہ طالب  
 علموں اور مریدین سبب شرف مال جاہ دنیا کے فرق نہ کرے بلکہ شوق و ہمت اور دل کی کثرت  
 و قوت پر امتیاز کرے بارواں فائدہ یہ کہ اگر کسی ضعیف کو کسی بزرگ سے کچھ رہنمائی چاہیے تو اس کو  
 اس کا تذکرہ کرے کہ یہ بات اس کے مرتبہ کو کچھ مضر نہیں بلکہ اس کے بلند سی مرتبہ کی زیادتی کا  
 سبب ہے ایسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان آیتوں کے نازل ہونے کے ساتھ ہے اس نابینا کے پیچھے  
 دوڑے گئے اور ان سڑاؤں سے کہ مجلس میں بیٹھے تھے اپنے کچھ حیا لگی کیا خوب کہا ہے حضرت  
 شیخ سعدی نے ۵ تو منہ زکر دن فراوان نکوست ۵ گداگر تو منع کند خوئے اوست ۵ تیر دن  
 فائدہ یہ کہ جب روٹھیں کو سنا دیں تو چاہیے کہ اس کے مرتبہ کو زیادہ کریں اور قدیم معمول سے  
 اسکی تعظیم و تکریم بڑا دیں تاکہ اس کے زخم کا مٹھم ایسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوش میں  
 ہتے سے پیر لاکر اپنی چادر پر بٹھایا اور فرمایا کہ آیت فی عیال محمد یا تعیت چو دواں فائدہ یہ  
 کہ ان آیتوں کے باقی رہنے سے قرآن مجید میں معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی  
 وحی پہنچا نہیں نہایت امانت و احاطہ والا اس عتاب کو کہ انکی فہم مبارک پر نہایت گراں تھا اور

۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰









بستیون اور گھر و زمین کہتے ہیں اور اس واقعے میں دلیل صریح ہے سہات پکو ہول اوسد نکا اس مرتبہ کو پہنچا کہ حشیونکو انسان سے نفرت نرسکی اور بعضی جو بعضون سے عداوت طبعی کہتے تھے کچھ خوف ایک دوسریکا باقی نہ رہیگا اور قنادہ اور اور غسرن نے کھا ہے کہ مراد حشر سے وحوش کے اور نہ زندہ کرنا ہے بعد مرئیے کہ قصاص کے واسطے اونکو پھر زندہ کرئیے اور حدیث شریف میں آیا ہے ح کہ جانور و زمین ہی قصاص جاری ہوگا بیان تک کہ منڈی بکری سیلگو نوالی بکری سے اپنا بدلہ لیگی قصاص کے بعد سبکو خاک کر دیئے اور جو خدا کے نام پر ذبح ہوئی ہیں وہ بہشت کی خاک ہونگے مگر وہ جانور جو ہستیونکی خوشی کے باعث ہونگے یا سب اونکی لذت کے سوادہ جانور بہشت میں باقی رہینگے جیسے طائوس یا گھوڑا یا اور کوئی جانور خوبصورت خوش آواز یا وہ جانور کہ جنگا گوشت بہشتیونکو مرغوب ہوگا وہ اونکی غذا کے لیے چھوڑ دیئے جائینگے چنانچہ قرآن مجید میں سورہ واقعہ میں مذکور ہے وَالْحَيٰطِیْمِیْمَکَ اِیْشَکَہُمْ۝۵ اور وہ جانور باقی رہینگے جو دوزخیون کے عذاب زیادہ ہونگے سبب بن سو دوزخین جاوینگے جیسے سانپ اور بچھو اور کہی کہ اونکے جلے پنے بدن پر بیٹینگے اور اونکو رنج و دکھ بغیر اس بات کے کہ اون جانور و فیکو اوس دوزخ کی آگ سے کچھ رنج و کلفت پہنچے ایسے حدیث شریف میں آیا ہے کہ اَلْذَّابُ کُلُّہٗ فِی النَّارِ اور یہی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ اِنْ فِی الْجَنَّةِ طَیْرٌ لَّکَلِّہَا اَلْعَمَمُ مِنْہَا ۝ عَزَّوَجَلَّ وَاِذَا الْحَارُ سَجَّتْ ۝ اور جو وقت و ریامات آگ کے بڑھ کائے جاوین ۝ فتنے ۝ اور جب وریا جوئے جاوین ۝ مَوَۃٌ نَفْسِیْرٌ اور جو وقت کہ دریائے بڑھ کائے جاوینگے اور بانی اونکا دہوان اور آگ ہو جاوینگا اور ہوا اوس آگ اور دہون کے ملنے سے حرارت و تیزی پیدا کریگی اور اہل محشر کی تکلیف و رنج کا سبب ہوگی لیکن ان سے اوس دہون کے محفوظ رہینگے اور حدیث میں آیا ہے کہ اوس روز کے دہون سے با بیان اونکو اسی قدر تکلیف پہنچی کہ کام ہو جاوینگا ۝ عَزَّوَجَلَّ وَاِذَا النَّفُّسُ رُوِّجَتْ ۝ اور جو وقت کہ رازحہ برزخ کے ساتھ جسم کیا جاوے ۝ فتنے ۝ اور جب جیون کے جوڑے بند ہوں ۝ مَوَۃٌ نَفْسِیْرٌ یعنی ارواح میں بدنوں کی ساتھ ملین گی اور بعضون نے کہا کہ ہر شخص کو اپنے ہم مشرب اور ہم شرب کے ساتھ جسم کر کے جدے جدے غول بنا دیئے اور بعضون نے کہا کہ ہر شخص کا حشر اوس کے ساتھ کریئے جسکے ساتھ دنیا میں نہایت محبت رکھتا تھا گوہ خواہ نیک ہو خواہ بد جیسے پیر اور استاد اور بادشاہ اور امیر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مونکو جو عین کے ساتھ جوڑ لگا دیئے اور کافر و کوشیہ طائفوں کے ساتھ ملا دیئے اور نہ جاج نے کھا کہ ہر نفس کو اوس کے علونکی صورت کی ساتھ خواہ نیک ہوں یا بد جوڑ لگا دیئے ۝ عَزَّوَجَلَّ وَاِذَا الْکُوْدُۃُ سُیْلَتْ ۝ بائی ذنپ قیلَتْ ۝ اور جو وقت کہ جیتی بیٹی سے کہ گور میں دفن کی گئی ہتی پونچھا جاوینگا کہ کس گناہ سے ماری گئی ہتی ۝ فتنے ۝ اور جب بیٹی جیتی کا مری کو پونچھی کہ کس گناہ پر ماری گئی ۝ نَفْسِیْرٌ ۝ وَاِذَا اَلْخَمُ ۝ اور جب موؤدہ پونچھی جاوے گی اور موؤدہ عرب کی بولی میں جیتی کا مری کو

اور نہ جانور و زمین کا قصاص جاری ہوگا بیان تک کہ منڈی بکری سیلگو نوالی بکری سے اپنا بدلہ لیگی قصاص کے بعد سبکو خاک کر دیئے اور جو خدا کے نام پر ذبح ہوئی ہیں وہ بہشت کی خاک ہونگے مگر وہ جانور جو ہستیونکی خوشی کے باعث ہونگے یا سب اونکی لذت کے سوادہ جانور بہشت میں باقی رہینگے جیسے طائوس یا گھوڑا یا اور کوئی جانور خوبصورت خوش آواز یا وہ جانور کہ جنگا گوشت بہشتیونکو مرغوب ہوگا وہ اونکی غذا کے لیے چھوڑ دیئے جائینگے چنانچہ قرآن مجید میں سورہ واقعہ میں مذکور ہے وَالْحَيٰطِیْمِیْمَکَ اِیْشَکَہُمْ۝۵ اور وہ جانور باقی رہینگے جو دوزخیون کے عذاب زیادہ ہونگے سبب بن سو دوزخین جاوینگے جیسے سانپ اور بچھو اور کہی کہ اونکے جلے پنے بدن پر بیٹینگے اور اونکو رنج و دکھ بغیر اس بات کے کہ اون جانور و فیکو اوس دوزخ کی آگ سے کچھ رنج و کلفت پہنچے ایسے حدیث شریف میں آیا ہے کہ اَلْذَّابُ کُلُّہٗ فِی النَّارِ اور یہی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ اِنْ فِی الْجَنَّةِ طَیْرٌ لَّکَلِّہَا اَلْعَمَمُ مِنْہَا ۝ عَزَّوَجَلَّ وَاِذَا الْحَارُ سَجَّتْ ۝ اور جو وقت و ریامات آگ کے بڑھ کائے جاوین ۝ فتنے ۝ اور جب وریا جوئے جاوین ۝ مَوَۃٌ نَفْسِیْرٌ اور جو وقت کہ دریائے بڑھ کائے جاوینگے اور بانی اونکا دہوان اور آگ ہو جاوینگا اور ہوا اوس آگ اور دہون کے ملنے سے حرارت و تیزی پیدا کریگی اور اہل محشر کی تکلیف و رنج کا سبب ہوگی لیکن ان سے اوس دہون کے محفوظ رہینگے اور حدیث میں آیا ہے کہ اوس روز کے دہون سے با بیان اونکو اسی قدر تکلیف پہنچی کہ کام ہو جاوینگا ۝ عَزَّوَجَلَّ وَاِذَا النَّفُّسُ رُوِّجَتْ ۝ اور جو وقت کہ رازحہ برزخ کے ساتھ جسم کیا جاوے ۝ فتنے ۝ اور جب جیون کے جوڑے بند ہوں ۝ مَوَۃٌ نَفْسِیْرٌ یعنی ارواح میں بدنوں کی ساتھ ملین گی اور بعضون نے کہا کہ ہر شخص کو اپنے ہم مشرب اور ہم شرب کے ساتھ جسم کر کے جدے جدے غول بنا دیئے اور بعضون نے کہا کہ ہر شخص کا حشر اوس کے ساتھ کریئے جسکے ساتھ دنیا میں نہایت محبت رکھتا تھا گوہ خواہ نیک ہو خواہ بد جیسے پیر اور استاد اور بادشاہ اور امیر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مونکو جو عین کے ساتھ جوڑ لگا دیئے اور کافر و کوشیہ طائفوں کے ساتھ ملا دیئے اور نہ جاج نے کھا کہ ہر نفس کو اوس کے علونکی صورت کی ساتھ خواہ نیک ہوں یا بد جوڑ لگا دیئے ۝ عَزَّوَجَلَّ وَاِذَا الْکُوْدُۃُ سُیْلَتْ ۝ بائی ذنپ قیلَتْ ۝ اور جو وقت کہ جیتی بیٹی سے کہ گور میں دفن کی گئی ہتی پونچھا جاوینگا کہ کس گناہ سے ماری گئی ہتی ۝ فتنے ۝ اور جب بیٹی جیتی کا مری کو پونچھی کہ کس گناہ پر ماری گئی ۝ نَفْسِیْرٌ ۝ وَاِذَا اَلْخَمُ ۝ اور جب موؤدہ پونچھی جاوے گی اور موؤدہ عرب کی بولی میں جیتی کا مری کو

لڑکی کو کہتے ہیں مشتق ہے وَاَذْیَیْشَ لَمَّسَ اور عربین رسم ہی کہ لڑکی کو نکوسید اہوتے ہی گاڑ دیتے تھے بعضے تو تنگ دستی اور شادی بیاہ کے اخراجات کے خوف سے یہ کام کرتے تھے اور بعض کو یہ عمارتی کدیم اپنی بیٹی کی کو دینگے اور وہ چار داماد کھلاو گیا اس خیال فاسد میں گرفتار ہو کر اس فعل شنیع میں مبتلا ہوتے اور اس امر قبیح نے اوس زمانی میں اوس ملک میں ایسا رواج پایا تھا کہ اس کو فخر اور غیرت جانتے تھے اور سرگز اوس گناہ کے عذاب کا خوف نہیں کہتے تھے اس مکان پر کہ چار بیٹی لگا چار سی ملک ہے اس میں ہر کوئی خست یا ہے جو چاہیں سو کرین حق قائلے نے اونکے اس فعل شنیع پر جابجا قرآن مجید میں مذمت فرمائی اور وہ چین اوسکی برائی کی کہول کر بیان کر دین کہ منہن ہیز اس فعل قبیح کے سوائے قطع رحم اقرب کو کہ فرزند ہے اور بہت سے قباحتیں موجود ہیں اومین سے ایک تو ظلم ہے بے گناہ معصوم پر کہ وبال اوسکا معلوم ہے اور مکروہ جاننا اللہ تعالیٰ کی پیدائش کو بلا وجہ اور ناخوش ہونا اللہ تعالیٰ کی خواہش سے اور مقابلہ کرنا اوسکے فعل کا مذکر کے ساتھ کہ اوس غالت نے نوچینے میں اوس کو تیار کیا اور اوسے پیدا ہونے کے ساتھ ہی ارادہ اوسکی ہلاکت کا کیا اور دوسرے بے عبادی ہے اللہ کی زانی اور کاسازی پر اور یہ کہ مال کا بخل اس وجہ کو ہی کہ اپنی اولاد پر مال خرچ کرنا روا نہیں رکھتا پس اس طرح کی اور بہت سی باتیں ہیں اور ایسے جو عربین سمجھ والے لوگ تھے اوسکی قباحت دریافت کر کے اپنے کو اس کام سے روکتے تھے لیکن قوم کی رسم سے ناپا تھے یہاں تک کہ زید بن عمرو بن نفیل حجازی سے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے مکے میں پیدا ہوئے اور چہاں سننے کہ فلاں کے گھر میں لڑکی پیدا ہوئی ہے اور وہ جیتی گاڑی جائیگی تو جھٹ و مان جاتے اور کہتے کہ میں نے اس کو اپنی بیٹی کیا جو کچھ کہ اس کے کہانے پنے اور شادی کا خرچ ہے وہ سب میرے ذمہ ہو کچھ کام نہیں سہی طور سے بہت سی لڑکیاں بچالین آسیدے اونکو خجے الاموات کہتے تھے اور اونکے اس رسم صلیح کی اور قبیلوں کے ہی بعضے بعضے عورتاں عورت تھے چنانچہ صعدہ فرزدق شاعر کا دادا ہی ایسی کام کرتا تھا ایسے فرزدق نے اپنے دادا کے اس فعل کی برائی اکثر اپنے شعر و سخن لکھی ہے اور اب اس امت میں اس فعل شنیع نے اور صورت سے نمود پکڑی ہے اور شیطان کا قاعدہ ہے کہ جو کتنی ہی کام کو لوگ ممانعت شرعی سے یا دلائل عقلیہ کے سبب قبیح جان کر چھوڑ دیتے ہیں تو وہ لعین اوسی کام کو دوسری صورت میں اونکی نظر و بین پہلا کر دکھاتا ہے تاکہ اوسکا اصل مطلب فوت نہو اور وہ صورت اس امت میں یہ ہے کہ اگر کسی لونڈی یا غنہ سی یا کسی اور کم ہل عورت کو کسی سے حمل ہو گیا تو اسے غیرت کے کہ ببادا لڑکی پیدا ہو تو کسی کم ہل سے رشتہ کرنا پڑیگا اس بات کو ننگ غیرت شرافت کی جان کر بعد جان پڑے کہ مدت اوسکی اکثر چار مہینے گذرینگے بعد سے کہ دادیتے ہیں اور اس امر شنیع کے مرتکب ہو کر بطور فخر و بڑائی کے اس کو بیان کرتے ہیں حالانکہ خون ناحق میں یا اور قباحتیں ہر سو نمودہ سے یہ فعل کم نہیں ہے لیکن اگر روح پڑنے سے پہلے ہو تو صحابہ کو گرانے میں عذر شرعی سے جیسے

بیان غرض  
پیش لایکا  
کلی مودت  
چاہے  
اور کہیں ہیں  
جان اور  
بان عرب  
سکے جان پڑے  
اور وہ لایکا  
کامی نوز  
سکے لایکا  
مصر



سبعین اور علیین میں رکھے تھے کہو لے آئیے اور ہر شخص جو کچھ کہ اسکی صحیفوں میں ہے معلوم کر لے اور قادیان سے منقول ہے کہ آدمی کے مرتبے بعد اس کے اعمال کے صحیفوں کو لپٹ کے دفتر میں رکھتے ہیں اور بعض مفسرون نے نشر کو برا کندہ کے معنوں میں لیا یعنی اعمال ناموں کو کبیر کے دفتر میں جمع تھے وہاں سے نکال کر بائٹ دینگے کیوں بائٹ ہاتھ میں سہیہ کے پیچھے سے اور کیوں وہاں ہاتھ میں سنہ کے سلسلے سے دینگے اور مردین دودھ سے منقول ہے کہ قیامت کے دن صحیفوں کو عرش کے نیچے سے اڑا دینگے پس جو صحیفہ کا ایمان دار کے ہاتھ میں آوے گا وہیں یہ لکھا ہوگا کہ نبی حبیبہ علیہ السلام اور جو کافر کے ہاتھ میں آوے گا وہیں یہ لکھا ہوگا نبی حبیبہ علیہ السلام اور جو صحیفہ فال کے قریب کا مانند ہوئے اعمال کے صحیفے ہونگے یہ کتاب میں ہے کہ عزیزی

وَإِذَا الْمُسْكَاتُ كُشِطَتْ ۖ اور جو وقت کہ آسمان کا پوست اوتا رہا جو لکھا لکھنے سے ہو جائیگا مانند اس بکر کے کہ پوست اوسکا اوتا رہا جو لکھا لکھنے سے ہو جائیگا اور جب آسمان کا چمکا اوتا رہے گا

موسى ۖ نفسیر اور جب آسمان کا پوست اوتا رہا جو لکھا لکھنے سے ہو جائیگا بعد نبی کے پوست اوتا رہتے ہیں اور تمام اجزاء اور اعضاء اور رگ ریشے اس کے ظاہر ہو جاتے ہیں اس کے فلک کے کمونات کہ اشیا کی صورتیں مثالیہ ظاہر ہو جائیں اور فرشتے صحیفے اڑھائیوں اس کے اور دستوں کے فرشتے نازل ہونگے کہ عزیزی

وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ۖ اور جو وقت کہ دوزخ دہکایا جائیگا کہ فتنے اور جب دوزخ دہکائیے موسیٰ ۖ نفسیر اور جو وقت کہ دوزخ بڑھ جائیگا اور نریش اس کے بیت سخت ہوگی کہ عزیزی

وَإِذَا الْجَنَّةُ أُلْفَتْ ۖ اور جو وقت کہ بہشت نزدیک کیا دیکھی کہ فتنے اور جب بہشت لائیے موسیٰ ۖ نفسیر اور جو وقت کہ بہشت محشر کے نزدیک لائی جائیگی پس مسلمانوں کو خوشی پر خوشی زیادہ ہوگی اور کافروں کو حسرت پر حسرت اور جب بارانِ حادہ سے مستحق ہونگے کہ چہ اونین سے دنیا میں پہلے صوبہ ہونگے ہونگے اور چہ اونین سے بعد صوبہ ہونگے کے عِلَّتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتَ ۖ اور جو شخص جو کچھ کہ حاضر کیا ہے کہ فتنے کا جان لیوے جی جو لیکر آیا موسیٰ ۖ نفسیر

جان لیگا ہر جی جو لیکر آیا ہے نیکی اور بدی اور بعض اہل تاویل نے کہا ہے کہ ان بارانِ حادہ سے موت کی وقت کہ قیامت کا نمونہ ہے معلوم کر لینگے اس لیے اس کو قیامت صغریٰ کہتے ہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ ۖ حاصل کاام کا یہ کہ جو سبب کہنے غیر و شر کے حقیقت کے نفس انسانی پر بیان کے گئے اور تحقیق اس سبب کی خبر خبر صادق سے کہ صدق الصائقین ہے یعنی حق تعالیٰ کی ذات پاک متیقن ہوئی تو حاجت تمام کی نہیں آئیے یوں فرمایا ہے کہ فَلَا أُفْسِرُ ۖ عزیزی

فَلَا أُفْسِرُ ۖ یا لکھشیں ۖ الجوار لکھشیں ۖ پس قسم کہا تا ہوں ستاروں پیچھے ہٹ جائیوں الون سیر کر نیو الون غائب ہو نیو الون کی مترجم کہتا ہے زل اور شتری اور مرغ اور زبرہ اور عطار و با پنچ تار سے تھیر ہیں

۱۰  
پیشی گم ہوا  
اور گئی بین  
ان کی دھن  
جو ۱۲  
۲۰  
جو کوئی نہرا  
پس حسین  
قام نہوی  
عبادت  
اوس کی ۱۱







میری مرتبہ والا اعلیٰ قدر ہے کہ عدالت اور تقویٰ اس کا نہایت کو پہنچا ہے کیونکہ نیر کی اوکی مرتبہ کی بعد اس کو  
تقویٰ کے ہونہیں سکتی چنانچہ حدیث شریفہ میں وارد ہے **اَلتَّوْقٰی وَالتَّوْبَةُ لِمَا لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ قَبْلُ**  
یہی اشارہ ہے اسی بات کی طرف اشارہ **اَللّٰهُ اَنْفَعُكُمْ بِسِ عَدَالَتِہِ وَتَقْوٰیہِ** تو ان  
راوی میں یہی موجود ہے اب اس کے حافظہ کی قوت معلوم کیا جاوے تو دوسری صفت اس کی یہ ہے کہ ذی  
قوت برتری قوت والا کہ اس کی خطہ میں ہرگز خلل کو دخل نہیں جو کہہ کہ سنا ہے بے گشتی برستی کے  
یا د کہتا ہے اس سبب کامل ہونے پر قوت کے دیا کہی ہوئی اپنی بے کم و زیادہ کے اور کرتا ہے اور  
ہر چیز منطور اس مقام پر بیان اس اعلیٰ کی قوت حافظہ اور قوت بیانہ کا ہے لیکن کمال ان دونوں  
قوتوں کا علی الاطلاق نہیں ہوتا اس لیے مطلق قوت کے ساتھ اس کو موصوف فرمایا ہے اور حدیث  
شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز حضرت جبریل علیہ السلام سے کہ مراد وہی  
اعلیٰ بن جنکی صفیق مذکور ہوئے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہاری قوت اور امانت کی تعریف فرمائی  
کہ جبکہ اپنی قوت و امانت کا حال ہمارے سامنے بیان کر دینوں نے کہا کہ قوت تو مجھ میں اتنی ہے کہ  
حق تعالیٰ نے مجھ کو خراب کر نیکو قوم لو طے کے شہر و نیکے کہ چار شہر تھے پہچا اور ایک شہر اون شہر و نیکے  
کہ اس کا نام سدوم تھا اور وہیں عورتوں اور بچوں کے سواے چار لاکھ آدمی مسلح پوش تھے میں  
اون شہر و نیکو ساتویں زمین کی تہ سے ایک پر کے اوپر ادھا کہ قدر آسمان کے نزدیک لے گیا کہ وہاں  
کے رہنے والے اون شہر و نیکے مرغون اور کتوں کی آواز سننے تھے پہراون سب شہر و نیک کو  
اویس غار میں اونڈا ڈال دیا اور مجھ کو کچھ تکلیف اور بوجہ معلوم نہوا اور امانت داری میری اس صبح  
ہے کہ مجھ کو کسی کسی کام کو نہیں فرمایا کہ بے کمی زیادتی اس کو بجا نہیں لایا کوئی پیدا نہیں کیا  
کہ سینے اپنے سینے اور اس کو پوشیدہ نہیں رکھا پس ذکر کر نیسے ان دو وصفوں کے دو شرطین روایت کی  
کہ عدالت اور قوت حفظ ہے ثابت ہو چکین اب بطور علاوہ کے اور کئی صفیق ہی ذکر فرماتے ہیں  
اون کی کمال خوبی اور عطا دے لیے اونہیں سے ایک یہ ہے کہ **عِنْدَ ذٰی الْعَرْشِ مَسْکٰتٌ**  
یعنی وہ اعلیٰ مالک تخت کے نزدیک روادار عالی مرتبہ ہے اور ظاہری کہ جو روشناسون کو حضور  
کہ ہمیشہ دربار میں حاضر رہتے ہیں اعلیٰ گری پر بھیجے ہیں تو عطا دے اور چہرہ زیادہ تر ثابت ہوتا ہے  
اوس کے کہ زبان سے ہر کایکے یا کسی حمدی کی معرفت وہ پیغام بھیجا جاوے جویت سے اول تو یہ  
کہ وہ رویت وار بلا واسطہ بادشاہ کا کلام سنتا ہے اور احتمال ہے بات کا کہ کہنے اس کلام میں کمی  
نیا دتی کی ہوگی نہیں رہتا دوسرے یہ کہ وہ عالی مرتبہ اپنے مرتبہ اور منصب کے محافظت کے لیے  
سرکاری پیغام پہنچانین کمال احتیاط کرتا ہے اس لیے بخاری اور مسلم اور محدث اون لوگوں کو کہتا ہے  
کے پس بیٹھے تھے اور اٹھتے تھے اونکو روایت میں مقدم اور مرجح کرتے تھے رویت میں اور دنیا  
داروں کے عرف میں یہی جو پیغام بادشاہی امیر یا وزیر کے واسطے پہنچا ہے وہ زیادہ معتبر ہے  
اوس کے کہ کسی خواہ یا دربان باری دار کے واسطے پہنچے اور اونہیں میں سے ایک یہ ہے کہ

یہی مرتبہ والا اعلیٰ قدر ہے کہ عدالت اور تقویٰ اس کا نہایت کو پہنچا ہے کیونکہ نیر کی اوکی مرتبہ کی بعد اس کو تقویٰ کے ہونہیں سکتی چنانچہ حدیث شریفہ میں وارد ہے اَلتَّوْقٰی وَالتَّوْبَةُ لِمَا لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ قَبْلُ یہی اشارہ ہے اسی بات کی طرف اشارہ اَللّٰهُ اَنْفَعُكُمْ بِسِ عَدَالَتِہِ وَتَقْوٰیہِ تو ان راوی میں یہی موجود ہے اب اس کے حافظہ کی قوت معلوم کیا جاوے تو دوسری صفت اس کی یہ ہے کہ ذی قوت برتری قوت والا کہ اس کی خطہ میں ہرگز خلل کو دخل نہیں جو کہہ کہ سنا ہے بے گشتی برستی کے یا د کہتا ہے اس سبب کامل ہونے پر قوت کے دیا کہی ہوئی اپنی بے کم و زیادہ کے اور کرتا ہے اور ہر چیز منطور اس مقام پر بیان اس اعلیٰ کی قوت حافظہ اور قوت بیانہ کا ہے لیکن کمال ان دونوں قوتوں کا علی الاطلاق نہیں ہوتا اس لیے مطلق قوت کے ساتھ اس کو موصوف فرمایا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز حضرت جبریل علیہ السلام سے کہ مراد وہی اعلیٰ بن جنکی صفیق مذکور ہوئے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہاری قوت اور امانت کی تعریف فرمائی کہ جبکہ اپنی قوت و امانت کا حال ہمارے سامنے بیان کر دینوں نے کہا کہ قوت تو مجھ میں اتنی ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو خراب کر نیکو قوم لو طے کے شہر و نیکے کہ چار شہر تھے پہچا اور ایک شہر اون شہر و نیکے کہ اس کا نام سدوم تھا اور وہیں عورتوں اور بچوں کے سواے چار لاکھ آدمی مسلح پوش تھے میں اون شہر و نیکو ساتویں زمین کی تہ سے ایک پر کے اوپر ادھا کہ قدر آسمان کے نزدیک لے گیا کہ وہاں کے رہنے والے اون شہر و نیکے مرغون اور کتوں کی آواز سننے تھے پہراون سب شہر و نیک کو اویس غار میں اونڈا ڈال دیا اور مجھ کو کچھ تکلیف اور بوجہ معلوم نہوا اور امانت داری میری اس صبح ہے کہ مجھ کو کسی کسی کام کو نہیں فرمایا کہ بے کمی زیادتی اس کو بجا نہیں لایا کوئی پیدا نہیں کیا کہ سینے اپنے سینے اور اس کو پوشیدہ نہیں رکھا پس ذکر کر نیسے ان دو وصفوں کے دو شرطین روایت کی کہ عدالت اور قوت حفظ ہے ثابت ہو چکین اب بطور علاوہ کے اور کئی صفیق ہی ذکر فرماتے ہیں اون کی کمال خوبی اور عطا دے لیے اونہیں سے ایک یہ ہے کہ عِنْدَ ذٰی الْعَرْشِ مَسْکٰتٌ یعنی وہ اعلیٰ مالک تخت کے نزدیک روادار عالی مرتبہ ہے اور ظاہری کہ جو روشناسون کو حضور کہ ہمیشہ دربار میں حاضر رہتے ہیں اعلیٰ گری پر بھیجے ہیں تو عطا دے اور چہرہ زیادہ تر ثابت ہوتا ہے اوس کے کہ زبان سے ہر کایکے یا کسی حمدی کی معرفت وہ پیغام بھیجا جاوے جویت سے اول تو یہ کہ وہ رویت وار بلا واسطہ بادشاہ کا کلام سنتا ہے اور احتمال ہے بات کا کہ کہنے اس کلام میں کمی نیا دتی کی ہوگی نہیں رہتا دوسرے یہ کہ وہ عالی مرتبہ اپنے مرتبہ اور منصب کے محافظت کے لیے سرکاری پیغام پہنچانین کمال احتیاط کرتا ہے اس لیے بخاری اور مسلم اور محدث اون لوگوں کو کہتا ہے کے پس بیٹھے تھے اور اٹھتے تھے اونکو روایت میں مقدم اور مرجح کرتے تھے رویت میں اور دنیا داروں کے عرف میں یہی جو پیغام بادشاہی امیر یا وزیر کے واسطے پہنچا ہے وہ زیادہ معتبر ہے اوس کے کہ کسی خواہ یا دربان باری دار کے واسطے پہنچے اور اونہیں میں سے ایک یہ ہے کہ

مطالعہ شجر اُمّیۃ وہ ایچی سبکا مانا اوس عالم میں کہ مملکت الہی کے دربار کی کسوتی ہے اور امانت دار جانایا ہے اوس دربار کے ارکانو میں کہ بے پوچھے اور دریافت کیے فقط اوس کے کہنے پر عمل کرتے ہیں اور رسالت اوسکی استعداد ہنومین اوس دربار والوں کے اور اوس سرکار کے متوسلوں کے جم گئی ہے کہ اوس کے حکم کو بن پوچھے اور تحقیق کیے حکم الہی جانکر فرمانبردار ہیں اوس کے دوسرے ہیں چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات اپنے ساتھ نیکر گئے تو آسمان کے درباروں نے اور پشت و دوزخ کے گنجائوں نے اوس کے حکم سے دروازے کھول دیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہان چاہتے تھے سیر کرتے تھے چنانچہ معراج کی حدیث میں اسکا مفصل بیان ہے اور مشیت حکام الہی ساتون آسمان والوں کو پہنچانا اور ہنومین کا کام ہے کہ باحضرت جبرئیل سب فرشتوں سے اس صفت میں کہ اللہ کا پیغام پہنچاتا ہے ممتاز و مشہور ہیں اور تمام قوموں میں فرشتوں کی اونکا امانت ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغام لائیکل پس جو وقت کہ راوی اس درجہ کا ثقہ ہو کہ تمام ثقہ اوس کے پیغام کو قبول کرتے ہیں اور اس سے سند نہیں لگتے پھر حال کذب و اقترار کا اوس کے خبر میں کرنا سوائے مانیو لیا کے کچھ نہیں اور دوسرا دھڑلہ کہ تمہارا پیغمبر ہے وہ یہی ایک شخص ہے کہ چالیس برس سے زیادہ ہوئے کہ تمہارا اہم صحت ہے اور کہی جوڑ براؤس کے کیا خلوت اور کیا جلوت کیا غرض کیا بیغرض مطلع ہنومین ہوئے ہو پھر اوس کو خبر اور دایت میں معتبر نہ جانتا خلاف عقل کے ہے مگر یہ وہ شخص خفائی یا سودائی ہو کہ سبب فاسد ہوئے جو اس دوائی کے صورتیں عجیبے اہل اوس کے خیال میں گذرتی ہیں اور آواز عجیب و غریب سنتا ہے اور جو اوس کے خیال میں آتا ہے ہونیوالا سمجھتا ہے سو یہ ہی غلط محض و فاسد جبکہ لفظ عن مذہبی و ماصدا جبکہ عن مذہبی اور ہنومین ہے یہ یا تمہارا دیوانہ فاسد ہے اور تمہارا رفیق ہی کچھ ہنومین دیوانہ نقسید اور ہنومین ہے یہ ہنومین تمہارا سودائی اور خیالی کہ اس حال کو اوس کی خبر میں روا کہو کیونکہ اتنی صحت و راز میں کمال اوسکی عقل اور دانائی کا دم بدم اور ساعت بساعت تجربہ کر چکے ہو اور صحت اوس کے خیال اور مذہب کی معلوم کر چکے ہو کہ تمام عقلا سے بالاتر ہے اور اگر باوجود ان باتوں کے تمہارے دل میں شبہ گذرے کہ یہ پیغمبر ایک صورت دیکھتا ہے اور اوس صورت کی زبان سے کلام الہی سنتا ہے مگر کہو کیونکہ معلوم ہو کہ یہ صورت جبرئیل ہی کی ہے شاید کہ انکو کسی جن یا شیطان نے یہ صورت بنا کر قریب دیا ہو یا آواز کی ہو کہ پیغمبر نے اوس کو جبرئیل کی آواز سمجھی ہو ہم کہتے ہیں کہ یہ سب شیعہ تمہارے اوس وقت پیش جاتے ہیں کہ اس پیغمبر نے کبھی جبرئیل کو اپنی صورت اہل نہ دیکھا ہوتا عن مذہبی و لفتد راہ یا لا فبق المبینۃ اور تحقیق یا تمہارے دیکھا ہوتا اوس فرشتہ کو کنارہ ظاہر آسمان پر فاسد ہے اور اوس نے دیکھا ہے اوس کو کہلے کنارہ آسمان کے موہ نقسید اور دیکھا ہے اس پیغمبر نے اوس ایچی کو اپنی اصلی صورت پر کہلے کنارہ آسمان کے پنے افق مشرقی میں اور سبب ہونے آفتاب کے اوس طرف اصلا حال نکٹ شبہ کا ہنومین



راہ تھا اور جو حقیقت ایک چیز کی ایک بار دیکھ لے اور پہچان لے پہچاننا اس حقیقت کا عیسر  
 صورت اور لباس میں آسان ہوتا ہے جیسے کوئی لڑکا پانی کو دریا میں پہچان کر اس پانی کو آنسو سے  
 یا پالے میں اس کے سامنے لا دین وہ پہچان لے گا کہ یہ وہی پانی ہے جو دریا میں دیکھا تھا اسطرح سے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا حضرت جبریل علیہ السلام کو صورت اہلبیہ پر موجب کہلنے حقیقت  
 جبریلیہ کا ہوا تھا کہ بعد اس کے ہر صورت اور لباس میں او کو پہچان لیتے تھے شعور تو خواہی جائے و  
 خواہی قبا پوش ہے ہر رنگے تر اس میں شام ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ میں نے جبریل کو کبھی اونکو  
 اصلی صورت میں نہیں دیکھا مگر دوبار ایک بار تو زمانہ میں شرح وحی کے کہ بیاب ہو کر چاہتا تھا میں کہ  
 اپنے کو پہاڑ پر سے گرا دوں اس ارادے موضع ایجاد میں کہ ایک مکان ہے کہ معطمہ میں گذرنا  
 اور وقت جبریل کو دیکھا میں نے کہ ایک سونیکلی چمک کی کرسی پر زمین وہاں کے درمیان میں  
 شرق کی طرف بیٹھے ہیں اور اونکے جسم نے تمام کناروں کو آہان کے گہیر لیا ہے اور اونکے چہرے  
 پر آہن اور اونکے پر بیا قوت اور موتیوں سے بکھے ہوئے ہیں پس عجیب یک نورانی شکل کیجی میں  
 اور دوسرے بار شب معراج میں سدرۃ المنہ کے پس یہی اسی صورت سے دیکھا میں اور قرآن  
 مجید میں اول میں سورہ البقرہ کے ان دونوں بار کا ذکر فرمایا ہے مگر یہ کہ وہاں پر ذکر میں پہلے  
 بار کے دیکھے کو یا لَافِقُ الْاَكْثَرِ ذِکْرِ فرمایا ہے اور بیان پر یا لَافِقُ الْمُصَلِّینَ  
 پر جب تمام وحید قرآن نازل ہوئیے سہتاہ کی سب صورت سے زائل ہو گئیں تو کہیں  
 اونکے خبر دینے میں احتمال کذب کا نہ ہو مگر یہ کہ بعضے کا فر بطور شبہ کے اس کلام کو بطور کاہنوں  
 باتوں کے جانتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کاہن کہتے تھے اور حقیقت کاہن کی یہ کہ  
 کہ بعضے ان کو بعضے شیطانوں سے مناسبت حاصل ہو جاتی تھی اور وہ نفوس شیطانی مجلوں سے  
 ملا کہ کی کہ تمیرین آئندہ کے کاموں کی اون مجلسوں میں مذکور ہوتی ہیں جو رسی سے کچھ اونہیں سے  
 شکر اس اپنے دوست سے بیان کر دیتے ہیں پر وہ شخص اس بات کو لوگوں میں کہتا ہے اور کبھی  
 کہیں وہ برابر ہی پڑ جاتی ہے اور یہ معاملہ شیطانی ان ان کے ساتھ پہلے پیدا ہونے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت مروج تھا اور کئی آدمی اس بات میں مشہور گذرے ہیں جیسے شیخ اور  
 شیعہ کہ عجائب عجائب قصے اونکے اخبار بالغیب میں مشہور و مذکور ہیں چنانچہ اس شبہ کو ایک کی  
 آیتوں میں دفع کیا ہے اور تقریر اس شبہ کے دفع ہونیکلی یہ ہے کہ علم کاہن کا کافی اور کبھی  
 والا غیب کے قیام کاہن ہو تا یہاں تک کہ اگر اس سے نام اور صفات اللہ تعالیٰ کی یا احکام شریعہ  
 کو کہ عالم غیب میں مقرر ہیں یا حقیقت اور لطائف اہل مذاہب اور ملتوں کا یا احوال پرست و دنیا  
 یادہ جو ارواح کو بعد موت کے پیش آتا ہے اور مانند ان علموں کے پوچھیں تو گوئیں اور لا جواب  
 رہ جادین بلکہ تو اسے بادشاہوں اور اگلے لوگوں کی ہی نہیں جانتے کیونکہ اونکے علم کی جڑ تو ملک  
 کی باؤنہیں سے کچھ جو رسی سے سن آتا ہے کہ تبیرین آگے ہو سوا لے کاموں کی کرتے ہیں اور بس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو پہچان لیا اور فرمایا کہ میں نے جبریل کو کبھی اونکو اصلی صورت میں نہیں دیکھا مگر دوبار ایک بار تو زمانہ میں شرح وحی کے کہ بیاب ہو کر چاہتا تھا میں کہ اپنے کو پہاڑ پر سے گرا دوں اس ارادے موضع ایجاد میں کہ ایک مکان ہے کہ معطمہ میں گذرنا اور وقت جبریل کو دیکھا میں نے کہ ایک سونیکلی چمک کی کرسی پر زمین وہاں کے درمیان میں شرق کی طرف بیٹھے ہیں اور اونکے جسم نے تمام کناروں کو آہان کے گہیر لیا ہے اور اونکے چہرے پر آہن اور اونکے پر بیا قوت اور موتیوں سے بکھے ہوئے ہیں پس عجیب یک نورانی شکل کیجی میں اور دوسرے بار شب معراج میں سدرۃ المنہ کے پس یہی اسی صورت سے دیکھا میں اور قرآن مجید میں اول میں سورہ البقرہ کے ان دونوں بار کا ذکر فرمایا ہے مگر یہ کہ وہاں پر ذکر میں پہلے بار کے دیکھے کو یا لَافِقُ الْاَكْثَرِ ذِکْرِ فرمایا ہے اور بیان پر یا لَافِقُ الْمُصَلِّینَ پر جب تمام وحید قرآن نازل ہوئیے سہتاہ کی سب صورت سے زائل ہو گئیں تو کہیں اونکے خبر دینے میں احتمال کذب کا نہ ہو مگر یہ کہ بعضے کا فر بطور شبہ کے اس کلام کو بطور کاہنوں باتوں کے جانتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کاہن کہتے تھے اور حقیقت کاہن کی یہ کہ کہ بعضے ان کو بعضے شیطانوں سے مناسبت حاصل ہو جاتی تھی اور وہ نفوس شیطانی مجلوں سے ملا کہ کی کہ تمیرین آئندہ کے کاموں کی اون مجلسوں میں مذکور ہوتی ہیں جو رسی سے کچھ اونہیں سے شکر اس اپنے دوست سے بیان کر دیتے ہیں پر وہ شخص اس بات کو لوگوں میں کہتا ہے اور کبھی کہیں وہ برابر ہی پڑ جاتی ہے اور یہ معاملہ شیطانی ان ان کے ساتھ پہلے پیدا ہونے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت مروج تھا اور کئی آدمی اس بات میں مشہور گذرے ہیں جیسے شیخ اور شیعہ کہ عجائب عجائب قصے اونکے اخبار بالغیب میں مشہور و مذکور ہیں چنانچہ اس شبہ کو ایک کی آیتوں میں دفع کیا ہے اور تقریر اس شبہ کے دفع ہونیکلی یہ ہے کہ علم کاہن کا کافی اور کبھی والا غیب کے قیام کاہن ہو تا یہاں تک کہ اگر اس سے نام اور صفات اللہ تعالیٰ کی یا احکام شریعہ کو کہ عالم غیب میں مقرر ہیں یا حقیقت اور لطائف اہل مذاہب اور ملتوں کا یا احوال پرست و دنیا یادہ جو ارواح کو بعد موت کے پیش آتا ہے اور مانند ان علموں کے پوچھیں تو گوئیں اور لا جواب رہ جادین بلکہ تو اسے بادشاہوں اور اگلے لوگوں کی ہی نہیں جانتے کیونکہ اونکے علم کی جڑ تو ملک کی باؤنہیں سے کچھ جو رسی سے سن آتا ہے کہ تبیرین آگے ہو سوا لے کاموں کی کرتے ہیں اور بس

سو علم اوسکا فقط بیان کرنا ہے قریب ہو نیوالی باتوں کا کہ ملائکہ کو انہیں اطلاع دی ہے اور اوسکی خبریں اور جاری کرینیکا حکم فرمایا ہے اور چونکہ حاصل کرنا اس علم کا چوری سے ہے ایسے اونکے خبر میں پورا پورا بیان کرنا اوس وقتے کا نہیں ہوتا بلکہ بطور رفرواشائیکے ایک دیکھے کہ دلالت اصل اوس وقتے کے کرین بطور اجمال کے کچھ اونکے ہاتھ لگ جاتے ہیں پر اپنے طرے ہی کچھ کچھ وسایات میں شاقی اور قیاس عقلی سے بڑا دیتے ہیں تو کہیں وہ بات خارج میں موافق اونکے قیاس کے ہو جاتے ہیں اور کہیں اور طرے سے ظہور میں آتی ہے بس کاہن کا علم غیبی! تو عین اشاریے زیادہ نہیں ہوتا سو وہ ہی مخصوص جزئیات عالم کے ادا المین ہے جو قریب ہو نیوالے ہوتے ہیں اور یہ قرآن گہیر لینے والا ہے تمام فنون کو علم غیبی کے در بیان ہی وسیع رکھتا ہے کہ ہدایت میں کافی ہے **وَ مَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٌ** **وَ مَا هُوَ بِمُتَّقِلٍ شَيْءٍ** اور نہیں ہے یا بہار علم پوشیدہ پر نخل کرنیوالا اور نہیں قرآن گفتگو شیطان رانہ سے ہوگی **وَ مَا هُوَ بِمُتَّقِلٍ شَيْءٍ** اور یہ غیب کی بات پر نہیں ہیں اور یہ کہا نہیں شیطان مردود کا **وَ مَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِمُتَّقِلٍ** اور نہیں ہے یہ قرآن علم غیبی بیان کر نہیں بخیل اور قصور کرنیوالا جو کچھ کہ آدمی تو واسطے مائش و معاش کے علم و عمل چاہیے اوسین موجود ہے بس حق میں ایسے کلام کے سہ ہدایت ہے گمان کہانت کا لیجانا محض حماقت ہے اور یہ بھی ہے کہ جو کچھ کہ کاہن کی زبان سے نکلتا ہے وہ کلام شیطان کا ہوتا ہے کہ ملائکہ کی مجلس کے جراتا ہے **وَ مَا هُوَ بِمُتَّقِلٍ شَيْءٍ** اور نہیں ہے یہ قرآن بات شیطان لہریے لہی کی کیونکہ شیطان بے تعلیمی کرنے سے آدم علیہ السلام کی راہ لیا تو اوسکو آدم علیہ السلام سے الہی مدد اب پیدا ہوئی اور خباب الہی سے ہی بغض اور دشمنی پیدا کی بس اوسکی ہر باتیں ایک تہہ آدمیوں کی دشمنی کی پوشیدہ ہوتی ہے اوسکو ہدایت اور امر و نہی سے اونکی کیا مناسبت اوسکا کام تو بیکانا ہے اوسکو توحید کے اور ذکر کرنے ناموں اور صفاتوں سے بارتیکا لے اور ذکر سے پشت اور دوزخ کے اور ثابت کرنے سے آخرت کے اور ہر گویا سے بتوں کے اور کفار کے اور نجات بیان کرنے سے شہوت و غضب کے کاموں اور خوبی بیان کریشے ریاضت اور شقتوں کے علونکی اور اور تعریف سے انبیاء و صلحاء کے اور بدنامی سے فرعونوں اور بدکاروں کی کیا غرض کہ یہ کام تو اوس ملعون کے اکہ کے کنکر اور جگر کا کاٹنا ہیں اور اوسکے مکرو فریب کے بازار کو درجیم بہیم کرنیوالے ہیں خصوصاً ڈرنا شیطان کے مکرو فریب سے اور اوسکی دشمنی کا بیان آدم کی اولاد اور ہجو اور مذمت اوسکے تابعداروں کی اور ترائی اون کا مونکی جو اوسکو پسند ہیں کیا امکا ان اوسکی زبان سے نکلیں بلکہ شیطان ایسے باتوں سے کانٹیں اور مغلطیان دیکھے یہاں ہے مصرع دیوگریز و ازان قوم کہ قرآن خواند اب ایسے کلام ہدایت فرجام کو شیطان کا کلام سمجھنا کمال حماقت و بیوقوفی ہے چنانچہ کافر دیکھو اوسکے اوس گمان فاسد پر بطور خلکی اور

سلا  
قرآن مجید  
مطالعہ اسلامی  
کتاب خانہ

ہر کی کہ فرماتے ہیں قَائِنَ سَتَنَ هَبُونَا عَزِيزِي هَا قَائِنَ تَنَا هَبُونَا هَا لَنْ هَكُوْلَا  
خُكْسًا لِّلْعَالَمِيْنَ پس کہان چلے جاتے ہو نہیں ہے قرآن مگر نصیحت عالموں کے لیے ہا فلتے ہا  
پہر تم کد ہر چلے جاتے ہو یہ تو سمجھوتی ہے جہان کے واسطے ہا مَوْتَ تَنْفَسِ بِرْ  
قَائِنَ الخ پہر کہ ہر کو جاتے ہو اور کن خیال نہیں سرگردان ہوتی ہو اور واقعی کو چور کو فیسے خالوں  
کہ جنکا ہونا ہرگز ممکن نہیں اور ان کے ہی لو پہر سننے ہیں قریب کہاتے ہو کو یا گہر کی راہ ہول کر کو ن میں  
مرتے ہو اور بیان پر سمجھ لیا چاہے کہ اکثر قرآن معتبر نے لفظ بعضین بدلے ضاد نقطہ دار کے کہ ہم شکل  
صاد کا ہے نقطہ دار کے کہ ہم شکل ط کے ہے پڑا ہے اور معنی ظنین کے جو ط کے ساتھ ہے  
سہم کے ہیں اور اس صورت میں ضمیر ہو کی صاحب کی طرف پر گی کہ مراد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
کی ذمت سے ہے یعنی نہیں ہے تمہارا پیغمبر عیب کی بات پر سہم کہ بن دیکھے کہہ دے کہ مینے دیکھی ہے  
کیونکہ چوٹی چوٹی اور سناں با تو مین تو او کو جو ماہنین جلتے ہو پہر ایسے امر عظیم میں کیسے دیکھو  
چوٹا جانتے ہو اور تہمت لگاتے ہو پس یہ شبہ ہی جاتا ہے کہ یہ پیغمبر صادق جبریل کی صورت صلی  
دیکھنے کے دعویٰ میں روٹو ہو اور فرق مخرج میں ضاد اور ط کے ہر شکل ہے اکثر اس ملک کے  
پڑھنے والے دو ٹوکو ایکساں نکالتے ہیں نہ مقام پر ضاد کے ضاد ہوتا ہے نہ مقام پر ط کے ط  
ان دونوں کا خرم پہچاننا قرآن پڑھنے والی کو بہت ضرور ہے پس مخرج ضاد کا زبان کے کنارے  
جڑ ہے امداد سے دانٹو لے کہ اوٹو خزار کہتے ہیں خواہ سید ہی طرف سے لین خواہ الٹے  
اور لگانا اس حرف کا اکثر لوگوں کو بائیں طرف سے آسان ہوتا ہے سیو ہلے اکثر اسی طرف سے نکالتے  
ہیں اور مخرج ط کا کنارہ زبان کا ہے مد سے لگے دانٹوں کی جڑ کے اوپر کی جانب سے کہ اوٹو تباہ  
علیا کہتے ہیں مانند وال اور ما کے تنہید مولانا صاحب علیہ الرحمہ نے سچ لکھا لیکن  
جسے ضاد او کے مخرج سے نکلے وہ کیا کرتا دال مخم کی طرح پڑہیں یا ط کی طرح ح میں شریعین  
وغیرہ اکثر ملک عرب میں تو ب دال مخم کی طرح پڑھتے ہیں اور وہی وغیرہ اکثر ہند کے ملک میں پڑ  
پہلی اس طرح پڑھتے تھے کہ ان ایام میں بعضوں نے ط کے طور پر پڑھنے کا فتوے دیا اور آپ بدستور سابق  
پڑھتے تھے پہر ایک مجلس میں اسکی تحقیق کے لیے منعقد ہوئی اکثر قرآن وقت کی سے بطور سابق  
کے پڑھنے پر غالب ہی اور زبانی مولوی رحمت اللہ علیہ جامع علوم عقلی اور نقلی کے اور جہانگیر  
فرماتے تھے کہ میں جو مصر میں وارد ہوا تو سنا کہ وہاں ایک طالب علم نے اسی مسئلہ میں گفتگو شروع  
کی تھی سو وہاں کے حاکم نے کہا کہ مجھے سننا تھا کہ آگے ہی اس مسئلہ میں گفتگو ہوئی تھی چھ ماہ  
جو نکلوایا تو معلوم ہوا کہ اس وقت میں اکثر علماء و قراء کہتے ہیں شہر دنگے جمع ہوئے تھے سنے  
فتویٰ سپرد کیا کہ ضاد منقوطہ کو دال مخم کی طرح پڑھنا چاہئے کہ جو مخرج کو جانتے ہیں یا مخرج  
سے نکالنے پر قادر نہیں ہوتے ہیں سو حاکم حال نے کہا کہ جب اکثر علماء کا اتفاق رہو کہ حاکم سابق  
ہو چکا تھا تو ہمیں اختلاف کرنا باعث خرق اجماع اور سبب فساد عظیم کا ہے اختلاف کرنا والا اس میں

حقیقی مسئلہ ضاد منقوطہ کی

عزیز بن







جہڑ پین ۛ فتح جب آسمان چربا دے اور جب تارے چہڑ پین ۛ مودہ لفسیل  
 اِذَا الشَّمْسُ كَانَتْ مِنْ غَرَابٍ مُقَبَّلٍ اور جگہ طرح پر بیان فرمائی ہے کہ ایک چیز بدل کے  
 مانند عرش کے پیچھے اور ترگی اور سب آسمان اوکے صدمہ سے ٹکری مکڑہ چوونگے اور وہ بد  
 حقیقت میں تجلی ہے قہر الہی کی کہ اس عالم کے خراب کر نیو اس نفل سے متوجہ ہوگی اِذَا الشَّمْسُ كَانَتْ  
 مِنْ غَرَابٍ مُقَبَّلٍ اور جب تارے چہڑ پین چٹک کر ۛ عزیز ۛ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ ۛ وَ اِذَا الْقُبُورُ  
 بُعِثَتْ ۛ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدْ كَانَتْ ۛ وَ اَخْرَجَتْ ۛ اور حقیقت کہ دیا و نکور وان کیا جاو  
 نہایت شدت سے اور جب قبرین کہودی جادین جان لیکار نفس و پچیز کو کہنگے یہی ہتی اور  
 او پچیز کو کہ نیچے چوڑی ہتی ۛ فتح ۛ اور جب دریا بہ پیریا اور جب قبرین اوٹھائی جاون  
 جان لیوے جی جو آگے ہیجا اور جو پیچھے چوڑا ۛ مودہ نفسیل ۛ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ ۛ  
 اتم اور جب دریا بہلے جادین اور پیریا اور رکاوٹ پانی کا جو اس وقت میں ہے وہ نہ ہے شیخ ابو الحسن  
 ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ لکھا ہے کہ پہلے سب دریا ایک جگہ اکٹھے کیے جاوینگے اور اس جہم ہونیکے سبب  
 اوغین ایک جوش اٹھیکا اوغین سے شعلہ اٹھیکا کہ سب دریا جل کے کچھ پانی اوغین سے دہوان  
 ہوکے قیامت کے میدانکو پر دیکا اور کچھ پانی دوزخ کی آگ ہو جائیکا سو اس سورۃ میں دریا  
 پہلے انقلاب کا فکر ہے کہ اپنے پیریاو سے متغیر ہوکے بہ لکھینگے اور سب کے سب ملکر ایک دریا ہو جائیکا  
 اور سورہ مکویر میں اس انقلاب کے پیچھے جلا نا اور دہکانا بیان فرمایا ہے اور اس سورہ میں ثبوت  
 القبور کے مناسبت سے بہانیکو اختیار فرمایا ہے اسلئے کہ جب پانی مکان کی جڑ میں پہنچتا ہے تو  
 اوکو خراب کر دیتا ہے اور اس سورہ میں تسعیر جحیم کی مناسبت سے جلائے اور دہکانیکو اختیار  
 فرمایا ہے اور عرب کی لغت میں بحر خاص نام ہے دریائے شور کا اور جتنی ندیاں سیٹی ہن کتنی نہر  
 لبتی چوڑی گہری ہون اوکو نہر کہتے ہن بحر ہن کہتے اور دریائے شور جو سمندر کہتے ہن  
 وہ ایک ہی ہے لیکن اوکے ٹکڑوں اور کہاریونکی رعایت سے جمع لائی ہن جیسا کہ تاریخ  
 والوں نے لکھا ہے کہ سمندر کے ایک ٹکڑیکا نام بحر چین ہے اور ایک ٹکڑیکا نام بحر ہند اور  
 ایک ٹکڑیکا نام بحر فارس اور ایک ٹکڑیکا نام بحر فلزم جو دریائین حبش اور عرب کے جاری ہے  
 اور ایک ٹکڑیکا نام بحر روم ہے چین فونگیونکے جزیرے واقع ہن اور ایک ٹکڑیکا نام بحر جزیر  
 ہے سیرج اور یہی نام ہن اور دریاؤنکے بہنے کے سبب انسان کے بدنونکے مادے اور انکے  
 بدنون کے عذاب اور عقوبت کے حساب زیادہ ہونگے اور آسمانی نفونکا تعلق اون بدنون سے  
 سیم ہو جائیکا وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ ۛ اور جب قبرین اوٹھائی جاون یعنی قبر والے اور جو کچھ پیر  
 تہ میں ہے سب میں کے اوپر آجاوے اور بدنون کے اجزاء انہیں ملجاوین او سوقت ایک  
 پانی عرش کے نیچے سے برسیکا اوغین زندگانی کی قوت ہوگی اور مرد کی منی کا حکم کہنگا  
 اوکے بعد حضرت اسرافیل صو رہونکینگے اور انسان کی روحین اپنے بدنون سے ملجاوینگے اور

ف  
 یعنی ہن کا  
 پانی زمین  
 دہوان  
 انہ

دریا بہلے جادین

آسمانی رحمن اونکی خادم اور مددگار ہوونگی اور ستر تانم ہوگی اوسوقت عیلت نفس مکافہ کست  
جان لیوگا ہرجی جو اکی سچا ہی حق تھالے کی طرف قسم نیکی اور بدی سے اور لگے پیچھے سے مراد و سکا  
کڑا ہے ایسے کہ جو کچھ نیکی و بدی کی ہے سب نلہ اعمال میں لکھی ہے اور وہ اسے کہنے والوں کے ہاتھ سے  
حق تھالے کے مبارک میں پہنچا ہے وہاں آخرت اور جو پیچھے چوڑا ہے قسم نیکی اور بدی اور جو پیچھے چوڑا  
ہو کر نامراد ہے یعنی اس کام کو نکلیا ایسے کہ جو نہیں کیا ہے وہ اسے اعمال میں لکھا ہی نہیں گیا اور  
حق تھالے کے مبارک میں ہی نہیں پہنچا اور بعضی مفسرین نے کہا ہے کہ تقدیم سے خراج مال اسباب کا  
امداد کا کی رضا مندی میں مراد ہے کہ وہ سب ذخیرہ آخرت کا ہے اور تاخیر سے چوڑا جان مال وہ سب اسباب  
مراد ہے وارثوں کے لیے اور بعضوں نے کہا کہ ما قدرت سے وہ اولاد مراد ہے جو ان باب کے سامنے  
مرگئی ہی اور تا آخرت سے پیچھے چوڑی اولاد مراد ہے اور بعضوں نے تقدیم سے اول عمر کے کام پھر  
ہوں یا برے مراد لیے ہیں اور تاخیر سے آخر عمر کے کام اور بعضوں نے کہا کہ نیکی اور بدی کرنی  
کوئی چیز ہو یا چوڑے سب قدرت میں داخل ہے اور رسم نیک ہو یا بد اور مذہب یا طریقہ جو کس بھی  
نے نیا نکالا اور اس کے بعد لوگوں کو اسکو خست کیا کیا اور اسی راہ پر چلے یہ سب تا آخرت میں اٹھ  
اور حدیث شریف میں آیا ہے عبد اللہ بن مسعود کی روایت سے کہ ما قدرت من خیر اور شر و ما آخرت  
من سئوۃ حسد استن یحاکمہ فکذا اجرہ و اجزہ من النبعۃ من عیال یتفص من اجورہ منشی  
اوسنہ سیکہ عمل یحاکمہ و زلہ و زلہ من عمل یحاکمہ یتفص من اوزارہ و زلہ منشی  
یعنی جو کچھ گیسے سچا نیکی اور بدی سے اور جو کچھ پیچھے چوڑا طریقہ نیک سے جسکو اختیار کر لیا لوگو  
نے بعد اس کے پس اسکو اجر ہے اپنے کے کا اور اجر ہے اون لوگوں کا جنہوں نے پیروی کی اور کسی  
بغیر اسکے کہ کم ہوا اسنے اجر سے کچھ آو جنے بری رسم ڈالی اور اسکو لوگوں نے اختیار کیا بعد اسکو  
تو اس شخص پر ہے گناہ اس کے کے کا اور گناہ اون لوگوں کا جو اس رسم بد پر چلے اس کے بعد بدوں  
اس کے کہ کم کیا جاو گناہ اون لوگوں کیسے کچھ آو اور حدیث میں آیا ہے کہ اکیسوال کر نیوالا آنحضرت صلی  
علیہ وسلم کے سامنے کھڑا ہوا اور سوال کیا جتنے شخص اپنی خدمت میں حاضر تھے سب جب رسم  
ایک شخص ضرائن مجلس سے اٹھا اور اسکو کچھ یا پھر اور دن سنے ہی اسکو دیکھ کے اس سائل کو دینا  
شروع کیا تب آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نیک رسم نکالتا ہے اور لوگ اوپر  
عمل کرتے ہیں تو اوس رسم نکالنے والیکو ایک ثواب اپنا ملتا ہے اور ثواب اور عمل کر نیوالو نکالنا ہی  
اس کے کہ اون کے ثوابوں سے کچھ کم ہوا اور سب طرح جو شخص بد رسم نکالتا ہے اور لوگ اوپر عمل کرتے  
ہیں تو اسکا وبال اوس رسم کے نکالنے والے پر اور لوگوں کا وبال ہی اسکی گردن پر ہے چاہے  
عمل کرتے ہیں بلکہ اسکے کہ اس کے وبال سے کچھ کمی کھیاد سے مدوی اس حدیث کا کہتا ہے کہ اس  
قصہ کے نقل کرنیکے بعد حضرت حذیفہ بن الیمان نے یہ آیت پڑھی کہ عیلت نفس مکافہ کست  
و آخرت حاصل کلام کا یہ ہے کہ نفس انسانی کو اپنے نیکی اور بدی پر گاہی بخوبی جان کر

اور حب و کبریا کا جو مینہ کیا وہ سب برا تھا اور جو چوڑا دیا وہ اچھا تھا اور نیکی کی جزایاں یہ ہوا اور  
 برائی کی سزا یہ ہے تب اسکو بڑی مذمت ہوگی اور اپنی الٹی سمجھ بڑا وقت شرمندہ ہوگا  
 اوسوقت اسکو کہا جائیگا **يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ اذْخُرْ نَفْسَكَ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا تَعْمَلُ**  
**الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ۖ فِى آيٍ مُّحَارَفٍ مُّشَافٍ ۚ**  
**رَكْعَتَيْكَ ۚ** اے آدمی کس چیز نے قریب دیا تجکو ساتھ پروردگار بزرگوار تیرے  
 جنے پیدا کیا تجکو پس درست اندام کیا تجکو ہر معتدل قد کیا تجکو جس صورت میں چاہا تیرے  
 دیا تجکو **فَتَمِمْ** اے آدمی کا پیسے پرگا تو اپنے رب کریم پر جسے تجکو بنا یا پر تجکو ٹھیک کیا  
 پر تجکو برابر کیا جس صورت میں چاہا جوڑ دیا تجکو **هُوَ تَقْسِيرُ** **يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ**  
 آدمی تیرا نام تو انت سے نکالا گیا تھا کواستے تو نے حق کی یاد سے انت نہ پڑی اور نیکیاں  
 مکیں تو نے اور حق کے سوا کہ سب تیرے حق میں سانپا دیر چھوڑتے اونکو جو اہر اور سونیکے ٹنگنے خیال  
 کر کے اوسنے مانوس ہوا تو اور محبت کی تو نے **مَا تَعْمَلُ** کس چیز نے قریب دیا تجکو نفس یا شیطان  
 خلق نے دینے **بِوَرْتَابٍ** **الْكُفْرِ** اپنے پروردگار پر جسے تجکو طرح طرح سے پروریں اور  
 تربیت فرمائی اور تیرے ساتھ وہ معاملہ کیا جو اسکے کرم کی صفت کا مقتضا تھا پرتو نے اوسکے  
 عوصین کناہ اور مخالفت کا داغ اپنے پر لگایا اور اپنی فضیلت جو سب مخلوقات پر تجکو ملی تھی برباد  
 اور کریم کے معصومین خلاف ہے بعضے کہتے ہیں کہ کریم وہ ہے کہ جبکہ ہر کام میں انعام و جان  
 ہووے اور اوسکی ہر حرکت و سکون میں چہی خیر منظور ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو جان و دھما  
 کر نہیں اپنا نفع یا اپنے نقصان کا وہ منظور کرے وہ کریم ہے اور بعضوں نے کہا کہ کریم وہ ہے  
 کہ دوسرے کو ناحق اپنے اوپر نہ کرے بلکہ جو اونکو چاہیے دے اور جو اوسکا حق دوسرے کو دے اور جو  
 طلب کرے اور بعضوں نے کہا کہ کریم وہ ہے جو دوسرے کو ہوسے چیز قبول کرے اور اوپر غرور  
 بہت دے اور یہ اللہ کے کرم کا مقتضا ہے کہ گناہ گار دیکھے گناہ کو یہی جھٹتا ہے اور پس  
 اکتفا نہیں کرتا بلکہ باوجود اس تمام نافرمانی کے ..... دمہ دم تربیت اور جان اور پردہ پر  
 اپنے بندے گناہ گار و نپیر کہے جاتا ہے اور یہاں ایک سوال ہے جواب طلب جسکا حاصل یہ ہے  
 کہ مغرور ہونے پر منکر کے اور سہ زلزلہ کرنے پر اوس غرور کے قہر کی صفت کا ذکر کرنا زیادہ مناسب  
 تھا اسلئے کہ قہار سے مغرور ہونا البتہ تو بیخ اور خار کی جگہ ہے بخلاف اسکے کہ کوئی اللہ کے کرم پر  
 مغرور ہووے کہ وہ غصہ اور انکار کی جگہ نہیں اسلئے کہ کریم کا کرم خود غرور کا سبب نہ ہے  
 جیسا کہ تاریخ کی کتاب میں مذکور ہے کہ ایک دن نوشیروان بادشاہ کے سامنے اوسکے حذنگار  
 اسپین میں پڑے ایک ڈیر نے جو دہان حاضر تھا عرض کیا کہ آپکے خادمونکو کچھ اچکا خوف نہیں ہے  
 کہ آپکے سامنے ایسی حرکتیں کرتے ہیں نوشیروان نے کہا کہ ہکو چاہیے کہ دشمنونکو خوف و دلاویں  
 نہ اپنے خادمونکو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایک دن اپنے غلام کو کسی کام کیلئے

نیکو  
 بدین برادر  
 یہ خلقت  
 میں

کریم کے معصومین

کلام کریم



تین بار پکارا دے باوجود سننے کے جواب نہ آیا آپ باہر تشریف لے گئے اور جانا کہ غلام کہیں گیا ہو گا دیکھا  
تو غلام مجھ کے دروازہ پر کھڑا رہے اپنے کھانے کا کھانا کہہ کر چلا گیا تھا کہ مجھ کو جواب نہ دیا غلام نے عرض کیا کہ  
آپ کے کرم کے تمام پر علاوہ اس کے یہ بھی مجھے خاطر جمع ہے کہ آپ مجھ کو مارنے کی ہمت نہیں حضرت علی کو اس کی  
بات پسند آئی اور اس کو اسی وقت آزاد کر دیا تو معلوم ہوا کہ اس چیز کا ذکر جو آپ ہی غرور کا سبب ہے  
غور کے انکار کی جگہ پر مناسب نہیں ہے جو آپ اس کا یہ ہے کہ کرم کی صفت کا ذکر اگر جگہ پر غرور کے  
وجہ کے بیان کر نیکی لے ہی لینے اور اس کے کرم ہونے کے سبب تو مغرور ہو گیا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
عندہ سے منقول ہے کہ فرماتے تھے اَلْهَى غَرَفِي حِلْمًا لَوْ اَخَذْتُ بِغِيَالِ الْوَلَّى مَا اَبْرَأْتُ عَلَى التَّائِبِينَ  
اور حضرت فضیل بن عیاض سے منقول ہے کہ اُس نے لوگوں کو بوجھ کر اگر تکوین تک قیامت کے  
کھڑکے بوجھ کر مَاعَزَكَ بِرَبِّكَ اَلْحَمْدُ لِيُرِيَا جَابِ جواب دو گے اور ہوں گے کہا کہ میں نے  
غَرَفِي سُنُّوْكَ الْمَرْخَاۃَ لِيُرِيَا قَسَمُ كَامَطَلَبِ حَضْرَتِ عَلِيٍّ رَضِيَ عَنْهُ سَمْعًا مَقُولٌ هُوَ كَه  
كُوْمِيْنَ مَعْرِفُوْرٍ بِاللَّسْرِ عَلَيْهِ وَكُوْمِيْنَ مُسْتَكْرِجٍ بِالْاِحْسَانِ اَلَيْسَ اور جب متنبہ نام بخاری  
مجموع کلام پر وارد ہوا تو موافق قاعدے عربی کے اس کلام کے معنی تو بیخ و سرزنش کے ہو گے  
اور غرور پر جو کرم کے کرم کے ملاحظہ سے پیدا ہوتا ہے اور جب غرور کا انکار کرم پر کہ غرور کے  
بڑے عمدہ سبب ہے متوجہ ہوا تو غرور کی نفی میں بہت مفید پڑا ایسے کہ جب کرم پر غرور کرنا  
نچا ہے تو قہر پر غرور کرنا کس طرح چاہیے اور اللہ تعالیٰ کی صفت بطرح کرم ہے اس طرح قہر ہی  
کرم ہی ہے اور قہار ہی ہے اور مستقیم ہی ہے اور باوجود ان سب صفتوں کے حکیم ہی اور جبار و سکی  
حکمت قہر اور مقام کی خواہش کر نیوالی ہوئی تو اس وقت کرم کے آثار ظاہر نہیں ہوتے اس لئے  
کہ کرم اور جہان بدکاروں کے حق میں خلاف قاعدے حکمت کے ہے اسی جگہ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے تلاوت کر نیکی وقت فرمایا کہ عَزَّوَاللّٰهُ جَهْلًا یعنی آدمی کو مغرور  
کیا ہے اس کی نادانی نے اسے کہ وہ ایک صفت پر اپنے پروردگار کی تکیہ کر رہا ہے اور اس صفت میں  
کہ حکمت اور عدالت میں ہوں کیا اب جانا چاہیے کہ اس جگہ پر تین چیزیں ہیں غرور اور قہر  
اور عاصو جابجا قرآن میں غرور و قہر کو برا فرمایا ہے جس کے ان آیتوں میں ہے وَلَا يُغْنِيْكُمْ  
عَنْ اَللّٰهِ اَلْعِزُّوْهُ لَيْسَ بِاَمَانِيْكُمْ وَلَا اَمَانِيْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اَللّٰهُ اَقَالِيْكُمْ اَمْرًا بِمَا تَعْمَلُوْنَ  
تشریف اور حدیث دو نو میں پسند ہے جیسا کہ جابجا مومنوں اور نیکوئی تعریف میں مذکور ہے  
يُوجُوْنَ رَحْمَةً اَللّٰهُ اور سوائے اس کے یہی تو ان تینوں چیزوں میں تفرقہ اور جدائی پہلے  
کہلی بیان کرنی چاہیے کہ کام اچھا اور برائے نجا میں پس جانا چاہیے کہ امید کی حقیقت ہے  
کہ کسی چیز کے انتقام میں آدمی کا دل خوش رہے اور مرد خوب کے حاصل ہونے کے ایک سبب ہے  
ہے والا انتقام ثابت نہ ہو دے پہر اگر ایک چیز کے سبب بہت جمع ہوے ہوں اور اس کا انتقام نہ لے  
اور اس انتقام میں خوش رہے جیسا کہ ایک کان نے اچھا بیچ اور چنی میں میں بویا اور باقی ہی

اس میں غرور کا ذکر ہے اور قہر کا ذکر ہے اور عاصو کا ذکر ہے اور جابجا قرآن میں غرور و قہر کو برا فرمایا ہے جس کے ان آیتوں میں ہے وَلَا يُغْنِيْكُمْ عَنْ اَللّٰهِ اَلْعِزُّوْهُ لَيْسَ بِاَمَانِيْكُمْ وَلَا اَمَانِيْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اَللّٰهُ اَقَالِيْكُمْ اَمْرًا بِمَا تَعْمَلُوْنَ  
تشریف اور حدیث دو نو میں پسند ہے جیسا کہ جابجا مومنوں اور نیکوئی تعریف میں مذکور ہے  
يُوجُوْنَ رَحْمَةً اَللّٰهُ اور سوائے اس کے یہی تو ان تینوں چیزوں میں تفرقہ اور جدائی پہلے  
کہلی بیان کرنی چاہیے کہ کام اچھا اور برائے نجا میں پس جانا چاہیے کہ امید کی حقیقت ہے  
کہ کسی چیز کے انتقام میں آدمی کا دل خوش رہے اور مرد خوب کے حاصل ہونے کے ایک سبب ہے  
ہے والا انتقام ثابت نہ ہو دے پہر اگر ایک چیز کے سبب بہت جمع ہوے ہوں اور اس کا انتقام نہ لے  
اور اس انتقام میں خوش رہے جیسا کہ ایک کان نے اچھا بیچ اور چنی میں میں بویا اور باقی ہی

وقت پر تھلا اور غلہ کا منتظر ہے اسکو رجا اور امید کہتے ہیں اور اگر ایک چیز کے بہت سے سبب  
جاتے ہیں اور اسکا انتظار کرے تو وہ غرور اور حماقت میں گرفتار ہے جیسا کہ ایک کسان بڑی ٹہن  
میں بیج بویا اور وقت پر اپنی بیٹی یا پر غلہ کی انتظاری کرے اسکو غرور و حماقت کہتے ہیں اور  
اگر سبب کے حاصل ہونے میں شک واقع ہو پھر وہ سپر کا انتظار کرے جیسا کہ ایک کسان ہے  
اچھی زمین میں بیج بویا لیکن باہی نہیں دیا یا بڑی زمین میں بیج بویا اور پانی دیا پر غلہ کا منتظر  
ہے اسکو تنہا اور آرزو کہتے ہیں پر حجب یہ مثالیں خوب سمجھ میں گئیں تو ایمان دار کو چاہیے  
کہ اپنی نجات اور فلاح کی حتمی عقد و فکر کرے اور اس کے سبب کو اپنے میں جمع کرے  
یعنی فرمانبرداری مالک کے حکموں کی کرے اور بچے نہیات سے ہر رحمت الہی کا امیدوار  
ہے اور اس انتظار میں خوشی غمی میں گذران کرے اور جتنے اپنی نجات اور فلاح کے  
سبب کو کہو دیا اور اپنی عمر کو نامر نہیات الہی میں صرف کیا پر منتظر غلام و نجات کا یہ وہ  
چھوٹا ہے اور غرور میں گرفتار اور شک کی صورتیں جیسے غار و روزہ کیا لیکن اسکی شرط  
خوب بجا نہ لایا تو وہ آرزو مند ہے یعنی نہ اسکو نجات ہو لیکن یہ دونوں صورتیں اخیر کی  
حد تک لے کے نزدیک بری اور نامقبول ہیں منقول ہے کہ سلیمان بن عبد الملک حج کے لیے  
شام سے تہا تھا مدینہ منورہ میں حضرت ابو حازم تابعی سے ملا اور پوچھا کہ ہکو موت کیوں  
برمی لگتی ہے اور ہونے لے کہا کہ تم نے اپنی دنیا کو آباد کیا ہے اور خرت کو اجاڑا ہے سو تم آبادی کے  
آجاڑ میں جانا برا سمجھتے ہو سلیمان نے کہا کہ سچ کھا قہنہ پہر سلیمان نے کہ قیامت کے دن بندگی  
ملاقات پر ورد کا سے کس طرح ہوگی ابو حازم نے کہا کہ اگر بندہ نیک ہے تو اس طرح ہوگی کہ جیسے مسافر  
سفر سے بہت دنوں پہلے گھر آتا ہے اور بہت کچھ کما کے اپنے گھر ساتھ لاتا ہے خیال کیجئے کہ  
گھر والے کیسے خوش ہونگے اور کیسی خاطر داری اسکی کر نیگے اور اگر بندہ برا ہی بہت برائیوں  
کر کے دنیا سے گیا ہے تو اسکا سنا دیا ہوگا جیسا کہ غلام بہا کا اور خداوند نے پیادے اس کے  
پیر نیکی بھیجے وہ پیادے اسکو پکڑ کے ہاتھوں بہت کڑیاں اور پانچ تھیریاں اور کھلے میں طوق  
ڈال کے اس کے ملک کے حضور میں لاوین اس کے اس وقت کی حالت کو خیال کرو کہ غلام کیا  
شرمندہ ہوگا اور مالک کے نزدیک کیا لائق لعنت و نفرین کے کا ہوگا سلیمان کو سہا کے سے  
وقت غالب ہوئی بہت دیر اور کھا کہ کیا اپنی بات ہوئے کہ میں اپنا مالی جانوں کہ مجھ کو کس طرح  
ان دونوں صورتوں میں سے اس ملک مطلق کے سامنے یہاں و نیگے ابو حازم نے کہا کہ باب  
کا معلوم کرنا بہت آسان ہے اور قرآن شریف میں خوب کہول کر بیان فرمایا ہے سلیمان نے  
یونہا کہ کن آیت میں ابو حازم نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّا لَآ بُرَّآرَ لَہِیْ نَعْلَمُ وَارِثَ  
اَلْجَنَّةِ اَرَ لَہِیْ تَحْجِیْوْا اِبْنِہٖ عَلٰوْنَا جَاہِلٌہٗ وَیَکُوْنُ اِبْرَارِیْنَ ہویا فجار میں سلیمان نے کہا کہ اگر  
ہمارے علو نہر انجام نہیر تو کہاں ہے رحمت الہی ابو حازم نے کہا کہ اسکا جواب ہی قرآن میں

نجات کے سبب  
کونسا نجات کا  
موت ہونا لازمی  
نار وانی سے  
نجات کے سبب  
بن عبد الملک  
ابو حازم









نیکو کے ارادے کو نیکی کہتے ہیں اور اس بدی کے ارادے کو جکو چوڑ دیا ہے اور کو یہی نیکی کہتے ہیں اس  
 معلوم ہوتا ہے کہ اُن فرشتوں کو دل کی بات کی یہ خبر ہوتی ہے لیکن اس کے منکر کہتے ہیں کہ یہ خبر  
 ان کو ہوتی ہے بطور اطعام الہی کے یعنی فلا نے شخص نے اس وقت فلا نیکی کا ارادہ کیا ہے یا فلا نی  
 بدی کا ارادہ کر کے چوڑ دیا ہے ظاہر تری یہ معلوم ہوتا ہے اور جب کلام جزا کے ثابت کرنے تک پہنچا  
 تو اب تھوڑی نیکیوں کی جزا اور بدیوں کی سزا کی تفصیل سمجھام پر بیان کرنی ضرور ہوئی اس لیے اسناد  
 ہوتا ہے **اِنَّ الْاَبْرَارَ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَزِزِي** ۱۱۸ **كِرَامًا** جمع کرم کی ہے  
 یعنی بزرگ و نیک کے ضد بد ذلت کے کتاب زہرۃ الرایض میں لکھا ہے کہ ان کو کرام اس لیے فرمایا کہ جب  
 بد و کنی نیکیاں لکھ کر آسمان پر لیجاتے ہیں تو پیش کرتے ہیں جناب ابریتا لے کے حضور میں  
 اور عرض کرتے ہیں کہ تیرے فلا نے بدے نے یہ نیکی کی ہے اور برائی لکھ کر لیجاتے ہیں تو عرض  
 کرتے ہیں کہ الہی تو ستار العیوب ہے اور وہ ہر دن تیری کتاب ہی پڑھتے ہیں اور ہماری تعریف  
 یہی کرتے ہیں ہم ان کی پردہ درسی نہیں کرتے اور حدیث میں آیا ہے کہ کرام کو تم کاتبین کا کہ جو  
 جدا نہیں ہوتے ہیں مگر وقت ایک حالت کے دو حالتوں میں سے جتنا اور غلط اور بعضے بدین احمق  
 جو ان فرشتوں کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر وہ ہوتے تو ہم ہی کہیں ان کو دیکھتے تو اسے کہنا چاہے  
 کہ ملک الموت جو قبض روح کے لیے آتے ہیں اور جنات اور موال کو یہی تم دیکھتے ہو کہیں جسم لطیف نظر ہی  
 آیا کرتا ہے لیکن بدین احمق کب سمجھتے ہیں **۱۱۹** **اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝۱۱۹** **وَالَّذِينَ**  
 تحقیق نیک کار نعمت میں ہونگے اور گنہگار دوزخ میں ہیں گنہگار دوزخ میں روز جزا اعمال کے اور نہیں ہو  
 اوس غائب **۱۲۰** **فَلَمَّا** **بَنِيكَ** نیک لوگ آرام میں ہیں اور نیک گنہگار دوزخ میں ہیں  
 اوس میں انصاف کے دن اور ہونگے اوس چہ پہنچے والے **۱۲۱** **مَوَاقِفُ** **اَلْاَبْرَارِ** **اَلَمْ**  
 مقرر نیک لوگ بُری نعمت میں ہونگے کہ وہ نعمتیں جنت کی ہیں اور مقرر بُرے لوگ دوزخ میں  
 ہونگے بیٹھنے کے اوس دوزخ میں انصاف کے دن یعنی قیامت کو اور ہونگے وہ سب اوس دوزخ  
 غائب ہونے والے حاصل اسکا یہ ہے کہ جہنم دنیا کی آفت و مصیبت سے پہاگ کر یا چپ کر  
 بچ جاسکتے ہیں اوس دن یہ چلے اور مکرانے پیش نجا و نیکیے اور اس بلا سے کی طرح ان کو خلا کر  
 ہونگی اس لیے کہ اوس آگ کی لپٹ دوسرے اون بدکاروں کو اپنے اندر کہنچ لائیں گے اور وہ فرشتے جو  
 دوزخ کے دروازہ پر مقرر ہیں زنجیروں اور طوقوں میں ان کو باندھ کر دوزخ میں ڈالیں گے نہ دیا  
 پہانے کی جگہ ہوگی اور نہ طاقت مقابلہ کی اور بعضے مفسرین نے غائب ہونیکو دوزخ سے نکلنے  
 پر حل کیا ہے تو اس صورت میں تخصیص کفار کی فجار سے ضرور ہوئی اس لیے کہ فاسق ایماندار دوزخ  
 نکلیں گے اور بہشت میں داخل ہونگے اور بدکاروں کی جزا کے درمیان میں جو ذکر دین کے روز کا یہ  
 آگیا تھا اور اوس دن کی سختیاں اور مصیبتیں خاطر خواہ بیان نہیں ہوئی ہیں تو سننے والوں کے خبردار

لے یعنی گناہ  
 کو اور غفلت وغیرہ  
 ہی یا بین اور بخلا  
 کو اس موہنے سے نکلنا  
 با ادب اور جو جسے بڑا لگے  
 سستہ ہستیاں والا اور کو  
 لکھتے دیکھتے اور جیانی  
 اسنے لازم آویسے گا ۱۱۸  
 ان اللہ اور بعضے جو نیک  
 کار اور جہنم میں پہنچے ایمان میں  
 کہ فرائض اور اسے ایمان میں  
 گناہ سے بچنے میں اور  
 برادر میں برابر ہیں اور فرشتے  
 یا نعمت کے جہنم میں  
 اور اوس کے جسے نیکو  
 اور صلح اور حسن از نیکو  
 اور نیکوین میں جہنم میں  
 اللہ ہے بیان باب کے  
 جہنم میں اور نیکوین میں  
 اور سننے اور  
 مقرر نیک لوگ بُری نعمت میں  
 ہونگے بیٹھنے کے اوس دوزخ میں  
 غائب ہونے والے حاصل اسکا یہ ہے  
 جہنم دنیا کی آفت و مصیبت سے  
 پہاگ کر یا چپ کر  
 بچ جاسکتے ہیں اوس دن یہ چلے  
 اور مکرانے پیش نجا و نیکیے  
 اور اس بلا سے کی طرح ان کو  
 خلا کر  
 ہونگی اس لیے کہ اوس آگ کی لپٹ  
 دوسرے اون بدکاروں کو اپنے  
 اندر کہنچ لائیں گے اور وہ  
 فرشتے جو  
 دوزخ کے دروازہ پر مقرر  
 ہیں زنجیروں اور طوقوں میں  
 ان کو باندھ کر دوزخ میں  
 ڈالیں گے نہ دیا  
 پہانے کی جگہ ہوگی اور نہ  
 طاقت مقابلہ کی اور بعضے  
 مفسرین نے غائب ہونیکو دوزخ  
 سے نکلنے  
 پر حل کیا ہے تو اس صورت میں  
 تخصیص کفار کی فجار سے  
 ضرور ہوئی اس لیے کہ فاسق  
 ایماندار دوزخ  
 نکلیں گے اور بہشت میں  
 داخل ہونگے اور بدکاروں کی  
 جزا کے درمیان میں جو ذکر  
 دین کے روز کا یہ  
 آگیا تھا اور اوس دن کی  
 سختیاں اور مصیبتیں خاطر  
 خواہ بیان نہیں ہوئی ہیں  
 تو سننے والوں کے خبردار

کر دیکھے لیکن تو ہی سی سختیان اوسدن کی استفہم ہوتی کی طور پر محاسبان فرماتے ہیں وَمَا  
 اَدْرَاكَ اَلْمَعْرِزِي وَمَا اَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۚ ثُمَّ مَا  
 اَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۚ اور کس چیز نے مطلع کیا تجھ کو اے آدمی کہ کیا ہے روز جزا کا پہر کہتا ہو نہیں  
 کہ سپر نے مطلع کیا تجھ کو کہ کیا ہے دن جزا کا ۚ فَتَمَّ ۚ اور تجھ کو خبر ہے کیا ہی دن انصاف  
 کا پہر ہی تجھ کو کیا خبر ہے کیا ہے دن انصاف کا ۚ مَوْ ۚ تفسیر وَمَا اَدْرَاكَ  
 اَلْمَعْرِزِي اور کیا جانتے کہ کیا ہے دن انصاف کا حاصل اس کلام کا یہ ہے کہ اپنی عقل سے سختیان  
 اور مبتن اوسدن کی آدمی دریافت نہیں کر سکتا ہے اسلئے کہ جو وہ کہہ دو کی سختیان اور فتن جیسے  
 دونوں اور سپر گذری ہیں یا کسی اپنے ہم جنس سے ہی نہ کہ اوسدن کی مصیبتوں اور سختیوں کی  
 نسبت سے کچھ حقیقت نہیں کہہ سکتا تاکہ اوتکو انہر قیاس کرے اور عقل کا کام تو یہی ہے کہ بن  
 دیکھی چیز کو دیکھی چیز پر قیاس کر لے اور بن سنی کو سنی پر شَمَّ مَا اَدْرَاكَ اَلْمَعْرِزِي ۚ ہر بعد مہلت  
 کے ہم کہتے ہیں کہ تو نے کیا جانا کہ کیا ہے انصاف کا دن اہتمام پر شَمَّ کے لفظ کا حاصل یہ ہے  
 کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ اوتکو سمجھتے ہی آدمی دریافت نہیں کر سکتا ہے بعد تو ہی دیکھ اور مل  
 کر دیکھے اوسکی حقیقت معلوم ہوتی ہے لیکن جو چیز ایسی ہے کہ وہم و خیال کی اوسین گنجائش نہ ہو  
 چیز میں مدتوں تک فکر و تامل کرنا اوتسے ہی اوسکے دریافت سے ناامید ہونا دونوں برابر ہیں  
 اسی سبب فرمایا ہے کہ بعد مہلت و فرصت دراز کے ہی اوسکی حقیقت حال کو دریافت کر  
 گے مگر تو ہی سی شدت اور سختی اوسدن کی تجھے بیان کرتے ہیں ہم وہ دن یوم کائنات  
 اَلْمَعْرِزِي ۚ یَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْاَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ ۚ  
 وہ دن ہے کہ نہ فائدہ پہنچا سکیگا کوئی شخص کیونکہ کچھ اور حکم اوسدن خدا ہی کو ہی ۚ فَتَمَّ ۚ  
 جسدن پہلا کر کے کوئی جی کسی جیسا کچھ اور حکم اوسدن ادا کا ہے ۚ مَوْ ۚ تفسیر  
 یَوْمَ لَا تَمْلِكُ اَلْمَعْرِزِي ۚ جسدن نہ مالک ہو کوئی جان کسی جان کے لیے کچھ اہتمام سے شدت  
 اوسدن کی جانی چاہے اسلئے کہ دنیا میں اگر کوئی شخص کسی بلامین گرفتار ہوتا ہے تو پہلے عوام ان کو  
 سے اوس شہر کے اوس بلوک کے دفعہ کی تدبیر پوچھتا ہے اور اپنی ملاصق ڈھونڈتا ہے اور جیسے دیکھتا  
 کہ عوام سے کچھ کار بر آری نہیں ہوتی تب خوبصورت کی طرف جواوس بلا کا دفعہ جانتے ہیں التھا  
 لیجاتا ہے جیسے طبیب ذوق کی طرف جمع کرتے ہیں میارین کے دفع کر دیکھے لیے اور کامل جراحوں کی  
 طرف پھوٹے اور درمونین اور تیز نظر کمالوں کی طرف آنکھوں کی مصیبتوں اور عادل حاکموں کی طرف  
 غلام و بزدستی کے مقدمہ میں اور ہر کام کے تجویز کاروں کی طرف اور کاموین اور حجب دیکھتا ہے کہ  
 انہیں سے کوئی میرے حال پر متوجہ نہیں ہوتا ہے تب لاچار ہو کے اوسنے یار دوستوں سے سفارش  
 کر داتا ہے اور مدد چاہتا ہے اور اپنے کار بر آری کرتا ہے لیکن اوسدن جتنے ملتے رشتے اپنائت  
 اشنائی کے ہیں سب نیست و نابود ہو جائینگے اور سوئے نفسی نفسی کے کیونکہ دوسرے کے ملان شفقت







روکی جاتی ہے حاصل کلام کا یہ کہ مقدمہ اب تول کا نہایت نازک ہے حضرت شعیب علیہ السلام  
 قوم پر جو عذاب نازل ہوا تھا سو اسی گناہ کی شامت سے تھا اور علماء کو اس کے کبیرہ ہونے میں  
 اختلاف ہے بعضوں نے ازراہ مبالغہ کے کہا ہے کہ قصد اس ضل شیعیہ کا یہی کبیرہ ہے اور بعضوں  
 فرق کیا ہے قلیل و کثیر میں کہتے ہیں کہ اگر نقصان اب تول جو رسی کی نصاب کی حد کو پہنچے  
 کہ اس ملک کے تین پٹے راج کے قریب ہوتے ہیں تو کبیرہ ہو جاتا ہے اور اگر اس سے کم ہو  
 تو صغیرہ ہے اور اکثر ظاہر میں ہر مقام پر کبیرہ اگر کہتے ہیں کہ تھوڑا سا حق کیسے دبا کر کہا ہوا  
 وبال ہنن رکھتا اور بالا جماع صغیرہ ہے لطیف کو کیونکہ کبیرہ میں گناہ ہے اور اوپر سخت وعید فرماتا  
 جواب اس کا یہ ہے کہ غضب ایک گناہ ہے شریعت کی پیروی ہوئی چیز کا اور یہہ لطیف ایک  
 غم سے عمل کی صورتیں تفصیل اس کی یہ ہے کہ تول اور اب کی چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے عدل  
 قائم کر نیکی کے لیے مقرر فرمایا ہے اور مخلوقات کے معاملہ کا مدار ہنن دونوں چیزوں پر رکھا ہے  
 پس ان دونوں کو وسیلہ غم کا قرار دینا ایسا ہے جیسے عبادت کو وسیلہ گناہ کا پھر ان کے بعض بزرگوں  
 منقول ہے کہ اپنے زائے کے بادشاہ ہونے سے وعظ و نصیحت میں فرمایا کہ تلو کچھ معلوم ہے کہ یہہ لطیف  
 حق میں کیا وعید آیا ہے تم جو کو کئے ال بے تول کہاتے ہو تمہارا کیا حال ہو نیوالا ہے مراد او  
 بزرگوں کی یہہ ہے کہ بادشاہ کا غم بھی لطیف کے مانند شریعت کے حکم کے برخلاف اور اولیٰ ہے  
 کیونکہ قدرت سلطنت کی اس کو اس لیے دی ہے کہ قائم ہونا عدل کا اور دو رہونا غم کا ہو پھر جو اس  
 قدرت کو عدل کے شانے اور غم کے قائم کرنے میں خراج کرین تو قلب موضوع کا اور خلاف مقصود کا  
 لازم آتا ہے غم کے ہر صورت اس طرح کے کنا ہو ہنن سوائے خلق اللہ کی حق تلقین کے تبلیہ اور  
 اور مکر اور رخصت حکمت الہی میں کرنا ہے اور غم کو عدل کی صورت میں نمودار کرنا ایسا ہے  
 جیسے قرآن کو درمیان میں دیکر و فکر کے بس ایسی ایسی برائیاں جمع ہونیکے سبب  
 کبیرہ ہوا ہے اور اس طرح سجد کو نجاست کی جگہ بنا نا حرام ہے نہ غیر مسجد کو اور دین کے  
 کام دنیا کی غرض کے لیے اور اپنے کو صلحا کی صورت سے نمودار کر کے داد الیسی کی دینی نہایت  
 بری سے کھلے بندوں دنیا طلب کرنے اور ظاہر فوق و فوج سے اور جو لطیف یعنی گناہ اب  
 اور تول میں کہی بے پروائی کی راہ سے ہی ہوتا ہے چنانچہ بعضا شخص وارستہ مزاج ہوتا  
 لیکن دین میں چنداں اشتیاء نہیں کرتا اور یہہ لطیف اپنا حق لینے میں مضائقہ نہیں کہتے  
 لیکن دوسرے کے حق میں کرنا حرام و ممنوع ہوگا اس قدر شدت و عذاب اس کے واسطے نہیں کہ  
 کہ اس کے کر نیوالے پر دے کا لفظ کہا جاوے اس قسم کی لطیف کے احتراز کے واسطے مطعون  
 ایک دوسری علامت و صفت سے موصوف فرمایا ہے تاکہ معلوم ہو جاوے کہ کم کرنا یا بیش  
 مزاج کی مثلے پروائی اور فارغی کی راہ سے ہنن ہے بلکہ کمال طائی اور موثر ہر حق جاننے  
 یہہ کام کرتے ہیں اور کمال حوص کہتی ہیں کیونکہ ان کی صفت یہہ ہے کہ اَلَّذِیْ یُؤَدِّیْ اَکْثَرَ اَعْمَالِ النَّاسِ

بنی سلام  
 دیندار  
 مصلحت کار  
 ہر جہان  
 ساری دنیا  
 اس کے



کر نہیں خلق کے حق کے حضور صا کر وجہ سے جرات نہیں کرتا ایسے بطور تنہا ہم انکار کیے فرمایا اَلْبَاطِلُ  
 اَلْحَقُّ عَزَّوَجَلَّ اَلْاَبْطَلُ اَوْ لَيْسَ اَلْاَبْطَلُ اَلْاَبْطَلُ مَكْبُوْتُوْنَ ۝ لَيْوَمَ عَظِيْمٍ ۝ يَكْفُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِيْنَ ۝ کیا نہیں جانتے یہ لوگ کہ وہ اوٹھائے جاؤ گئے یہ چون بڑے  
 اوس وزمین کہ کھڑے کیے جاؤ گئے لوگ آگے پروردگار عالموں کے ۝ فتح تھائی نہیں  
 رکھتے وہ لوگ کہ اوٹھواؤٹھنا ہے ایک پڑے ن میں جس دن ابرے بن لوگ راہ دیکھتے جہان کے سب  
 ۝ مَوْهٌ لِّغَنَسِيْنَ ۝ اَلْاَبْطَلُ اَوْ لَيْسَ اَلْاَبْطَلُ کیا گمان نہیں کرتے بن یہ لوگ کہ عقل جو  
 دوسرین اور ظن کے لفظ میں کہ گمان کے معنی میں ہے اشارہ سبائی طرف ہے کہ ہر عقل اس عینہ کیو  
 یقین صادق سے جانتا ہے بلکہ ہر گہری اپنی آنکھوں کے سامنے رکھتا ہے اور یہ لوگ گمان ہی اور  
 نہیں جانتے بن عقائد تو کھان دوسرے اشارہ سبائی طرف ہی ہے کہ اگر کیو عقائد کامل سے اتکا  
 نہ تو فقط گمان ہی اس قسم کی برائیوں سے بچنے کو کفایت کرتا ہے جیسک مسافر راہ کے خطر کے  
 گمان پر بلکہ محض ہم پر اپنی توشہ ساتھ لیلیتے بن اور بد رتہ طلب کرتے بن اور یہ حق اس مضمون  
 کا گمان ہی نہیں رکھتے بن کہ اَلْاَبْطَلُ مَكْبُوْتُوْنَ ۝ لَيْوَمَ عَظِيْمٍ مَّقْرُوْرٌ زَنَدٌ ۝ کئے جاؤ گئے  
 ایک بڑے دشمن اور بڑائی اوس دن کی اس سبب ہے کہ وہ دن عدل قائم ہونیکا ہے اور اللہ تعالیٰ  
 کے حق اور بند و گنے حق اوس روز مخلوق سے طلب کئے جاؤ گئے اور کمال سختی حق تلف کرنیوالوں پر  
 کھیا وے گی اور اوس روز کی بزرگی کے سبب تو نہیں سے ایک یہ ہے کہ وہ دن رسوائی کا ہے  
 کیونکہ اوسکی صفت یہ ہے یَوْمَ يَكْفُوْمُ الْاَنْجِلُ ۝ کھڑے ہونگے لوگ اگلے اور پچھلے حضور میں  
 حضرت رب العالمین کے اور لفظ رب العالمین کا بیان پر ہم ذہن کے مقام پر گاہ میں تاکہ اشارہ ہو  
 کی طرح عجم کو بیت اوقات پاک کی چاہتی ہے کہ اپنے بند و کنا حق پورا پہنچا وے بس لوگوں کے  
 حق برباد کرنیوالوں کا کھڑا ہونا اوسکے حضور میں کمال فلت و رسوائی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے  
 روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگ قیامت کے دن دنیا کے تین سو  
 برس کے انداز کے موافق حشر کے میدان میں کھڑے رہینگے اور انکے واسطے کچھ حکم ظہور میں نہ آوگا  
 لیکن یہ اتنی بڑی مدت مسلمان کو ایسی تھوڑی معلوم ہوگی کہ گویا نماز سے فارغ ہوا اور صبح  
 مسلمین روایت سے مقداد بن الاسود کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تفسیر میں اس آیت کے بارے  
 کہ يَكْفُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِيْنَ اِذَا كُنْهُمْ اَوْ يَوْمَ يَكْفُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِيْنَ صحاح  
 میں منقول ہے کہ قیامت کے روز آفتاب آدمیوں کے سر سے ایک کوس یا دو کوس کے فاصلہ پر کھڑا  
 ہوگا تو اوسکی گرمی سے لوگوں کے بدن پگھلنے لگیں اور پسینا بہنا شروع ہوگا لیکن ہر شخص کے بڑے غلوں  
 موافق بعضے کا پسینا گردن تک پہنچے گا اور بعضے کا کان کی لو تک پہنچے گا م کے مات موہ نہ میں  
 رہے گا اور کیا گردن تک کی کا سینہ تک کی کا کمر تک کی کا زانو تک کی کا گھٹنی تک اور علی نہایت  
 اور منقول ہے کہ ایک دن عبد بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سورت کو نماز میں شروع کیا جب اس نے

لکھنا  
 یہاں تک کہ  
 اس کا نشانہ  
 ہو گیا





آیت میں جو حال برائی بدکار و نکاحا مطلقاً مذکور ہوا اور پہلے گزر چکا ہے کہ کم کر نیوالے مخلوق کے حق کے گمان قیامت کے دن گمان نہیں رکھتے اب بطور ترقی کے مذکور اوں کو کو نکاحا کہ عقائد میں آخرت تصورات میں اور اس کا نکاحا مطلق رکھتے ہیں بیاں فرماتے ہیں تاکہ اس کردہ مطغین کو بخیر و سرزنش حاصل ہو و یٰٰلہٰ عَزِیزِ یٰٰلہٰ وَ یٰٰلَہٰ عَزِیزِ یٰٰلہٰ

وَلَمَّا كَذَبَ الْإِثْمَ الْكَبِيرَ الَّذِي يَنْهَىٰ عَنْهُ اَوْسَدَن جیٹا نیوالو کو وہ کہ جسٹا  
 میں روز جزا کو کہ فَتَحَ حِزْبًا هٰی اَوْسَدَن جیٹا نیوالو کی جو چوٹ جلتے ہیں اَضَافَ اَنْ  
 ہُوَ تَفْسِیْرٌ وَ یٰٰلَہٰ عَزِیزِ اَوْسَدَن اُس نے کہ اُس فقر کو کہول کر اوس کے پر  
 عملو پر مطلع کرینگے منکر و منکرے حال پر کہ ہرگز عقائد اس روز کا نہیں رکھتے اور گمان کرتے ہیں  
 کہ لوگوں کے حق اوسنے لینے جلیں گے کیونکہ اوںکی صفت یہ ہے اَلَّذِیْنَ اَلْهٰی بَیْنِیْ وَ بَیْنِکُمْ لَوْ کَانَ  
 کہ انکار کرتے ہیں جزا کے دن کا حاصل یہ ہے کہ انکار اور انکا فقط مخلوق کے حق و لوا انکا نہیں ہے  
 بلکہ جزا کے تمام کارخانہ منکر میں اور جزا کے دن کا انکار کرنا علامت بڑی قیامت کی ہی کیونکہ  
 اعتقاد جزا کے دن کا ایمان کے تمام گناہین عبادت ہو خواہ معاملات دخل رکھتا ہے کہ عَشْرَیْنَ  
 وَمَا یَلِکَ بِیْہِ الْاَکْثَرُ مَعْتَدٍ اَنْ یُّدْعٰہُ اَوْسَدَن جیٹا نہیں ہے اوسکو مگر تہکار کہ تہکار کہ فَتَحَ  
 اور اوسکو جیٹا تا وہی ہے جو بڑھ چلنے والا گھبراہٹ ہے ہُوَ تَفْسِیْرٌ اور انکار نہیں کرتا  
 اَوْسَدَن کا مگر میں شخص نے کہ تجاوز عدسے کی ہوگی کفر میں اور تجاوز عدسے کی ہوگی فسق میں لیکن  
 تجاوز عدسے کفر میں اس جہت سے ہے کہ جو شخص کہ اوس روز کا منکر ہے تو گویا ربوبیت الہی کی  
 جھینگلی کا اور اوسکی قدرت کا منکر ہے اپنی ذات پر اور یہ جانتا ہے کہ منیکے ساتھ ہی میں اوسکی  
 بندگی سے کھل جاوے گا اور وہ مالکی سے معزول ہو جائیگا جیسے نیا کے مالک اور اوسکو دوسری زندہ کر دیا کہ  
 منکر اور اس کے عدل کا یہی منکر ہے کیونکہ دنیا میں معلوم کا حق ظلم سے نہیں لیتا اگر اوس روز ہی نہ تو ظلم  
 پر راضی ہوا بس ان عقیدہ و منکرے سبب مرتبہ کفر کے تہابہ ہو کہ عدسے طرف کفر کے زیادہ ہو گا ہیں  
 اور فسق میں تجاوز اس جہت سے کہ جب خوف اوس دن کا اوٹھ گیا تو گناہ پر دلیر کی اور یہ سمجھ لیا  
 کہ جو فقہ مزیدار یونکو موہوم جزا کے خوف سے چھوڑ دیا کمال نادانی اور یوقونی ہے بس فسق  
 امارہ کی خواہش کے موافق فسق و فجور میں پہنچ جاتا ہے اور ایک جماعت نے مفسرین کی امتدی  
 کو ظالم و عاصب اور خلق اللہ کے حق تلف کر نیوالے پر عمل کیا ہے اور انہم کو اس فاسق اور گناہ کے  
 حاسطے مقرر کیا ہے کہ اوسکے گناہ حق اللہ سے غفلت رکھتے ہیں جیسے نارا اور افلام اور شراب خواری یا نماز  
 روزہ ترک کرنا کیونکہ پہلا شرع بعد ہی ہی اور دوسرا گناہ محض اوس کی جان کا وبال ہے غرض کہ منکر و منکر  
 کہ گناہ یا انکار جزا کا اوس شخص کا کام ہے کہ کسی مذہب و شرب پر متعبد نہ ہو اور ہونے نہ چھوٹے  
 کسی مذہب و ملت کے کچھ علاقہ نہ کہتا ہو اور عقلی دلیلوں کو کہ اس مقصد پر قائم ہیں بسبب ہر حال کے  
 گناہ ہونین اور دوست رکھنے سے بیعتی گناہ الحاد کے اوسنے اُنکے چاوسے بلکہ قرآن کی آیتیں اور

سچا ہے  
 انہم کا فظ  
 بالہ کا ہے  
 انہم کا ہے  
 کی گویا ہے  
 دیکھئے

اور خبار دنیا کے کہ مجزون قطب سے ناکید کی گئی اور مضبوط کی گئی ہیں وہ یہی اور کے ذہن میں تہیہ اور عسرت پیدا نہیں کرتی کیونکہ اِذَا اُنْتَلٰی عَلَیْکَ اَیْنُکَ اَلْمَلٰئِکَۃُ عَنَیْنِیْ ۙ اِذَا اُنْتَلٰی عَلَیْکَ اَیْنُکَ اَلْمَلٰئِکَۃُ اَسَا حِلًا ۙ اَوَّلَیْنِ ۙ جب بڑی جاوین دوسرے تین ہاری کہے کہ انیان ہیں اکلونکی ۙ فَلَہُ ۙ جب سنا ہے اور کو ہاری آیتیں اعلیٰ ہیں پہلوں کی ۙ مَوٰہُ نَفْسِیْ ۙ جب بڑی جاتی ہیں اور ہاری تین کہ ہونے پر جزا کے دن کے اور باز جنت پر خلق اللہ کے حق کی اوس روز کے دلالت کرتی ہیں تو ازراہ خدا کے کہتا ہے کہ یہ کہانیاں ہیں اکلونکی کہ لو کہنے خوف کا اور ڈرائی کو بڑے کاموں سے بنائی گئی ہیں کہ ظلم و غضب سے ملک خراب ہو جائے اور قتل و فساد نمودار کرے سوائے کچھ اصل نہیں کہ اونپر کچھ یقین کیا جاوے ۙ عَزَّیْزٌ ۙ کَلَّا بَلْ رَّآنَ عَلٰی اَقْلُوۡہِمْ مَّا کَانُوۡا یُکْسِبُوۡنَ ۙ نہ نہ رنگ لگایا ہے اونکے دلوں پر و پھرنے کرتے تھے ۙ فَلَہُ ۙ کوئی نہیں پر رنگ ہو گیا اونکے دلوں پر وہ جو کچھ کہتے تھے ۙ مَوٰہُ نَفْسِیْ ۙ کَلَّا یٰۤاَیُّوۡنَ ۙ سہا چاہے اور یوں نہ کہا چاہے کیونکہ واقع ہونا جزا کا اور پھر دنیا خلق اللہ حق بڑی بڑی دلائل علیہ اور گواہوں نقلیہ صادقہ متواترہ سے ثابت ہے پھر اگر وہ گواہ تشنی منکر و نکی خاطر کی کریں اور انکے دانشمندان ہوں تو اداں گواہوں اور دلیلوں کے تصور میں بَلْ رَّآنَ عَلٰی اَقْلُوۡہِمْ مَّا کَانُوۡا یُکْسِبُوۡنَ ۙ بلکہ رنگ چہا گیا ہے اونکے دلوں پر بیان تک کہ دل کاموں نہ سبیا ہو گیا ہے مَّا کَانُوۡا یُکْسِبُوۡنَ ۙ وہ جو کب کیا تھا دنیا میں اور کیفیت اوس رنگ کے پیدا ہونے کی دلوں پر وہ جو رویت سے عبد اللہ مسطور ضلع مدینہ کی اور اور صحابیوں سے روایت کی گئی ہے یہ ہے کہ جب بندہ ایک گناہ کرتا ہے تو ایک سیاہ داغ اوکے دل پر پیدا ہوتا ہے اگر اوسنے توبہ کی تو اُیْمَہُ اوکے دل کا صاف روشن ہو جاتا ہے والا وہ خال سیاہ اوس میں رہ جاتا ہے پھر جب دوسرا گناہ کیا تو ایک اور نقطہ پیدا ہوا اس طرح سے ہر گناہ سبب پیدا ہونے سیاہی کا ہوتا ہے بیان تک کہ تمام دل سیاہ ہو جاتا ہے اور اندھیری چھا جاتی ہے اور دل مانند اُیْمَہُ کے ہے جتنا صاف ہو گا اتنی ہی صورت اوس میں نمودار کیگی اور جب تک اودہ ہو گیا تو کوئی صورت اوس میں نہیں معلوم ہوتی پس پیدا ہونا میں یعنی رنگ کا دل پر سچ بات سمجھنے کہ استعدا کے باطل ہونے کا سبب ہوتا ہے دلیل کف سے اور ذکر دلیوں کا اور پیغمبر دلی صحبت کا اور اوس پر تاثیر نہیں کرتا اور حق کو باطل اور باطل کو حق جانتا ہے اور ہر کو اچھا اور بچے کو برا سمجھتا اور خال سیاہ پیدا ہونے کے معنی کہ حدیث شریف میں وارد ہیں یہ ہیں کہ ہر فعل با ایک ہریت غلامانی لطیف و خفیع پیدا کرتا ہے نہ یہ کہ اس گوشت کے تو ہر ہر چو کلی کی صورت ہے رنگ آجاتا ہے کیونکہ یہ گوشت کا تو ہر ہر قلب حقیقی نہیں ہے کہ نیک و بد کا موٹو اوس میں تاثیر ہو میں قلب حقیقی عبادت اوس لطیف ہے کہ جسم بھی سے تعلق رکھتا ہے جیسے بنیانی اور شنوائی ایک اور چیز ہے کہ انکہ اور کلام سے تعلق رکھتے ہیں اور جانا چاہے کہ حقل اور قاری معتبر لام پر بل کے سکھ کرتے ہیں اور لام کو کس حرف میں موافق قاعدے پر ملوں کے صاف اور خام نہیں کرتے اور ظاہر ہے کہ یہ طریقہ دار کریکا

۴  
نہایت  
نہایت

نہایت کی کیفیت

مستقل جناب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوگا اور نزول وحی اور اس کے موافق ہوا ہوگا اور اس آئین  
 نہایت بڑا منظور ہے اور شخص کا کہ کناہ پر کناہ کیے جاتا ہے اور اس کا علاج جلد توبہ اور استغفار سے  
 نہیں کرتا تو اس کے مثال ایسی ہے جیسے ایک مریض تھوڑی سی بیماری کو خیال میں نہیں لاتا اور  
 کہانے پینے میں ہی بے اعتدالی کرتا ہے اور وہ دارو کی تدبیر نہیں کرتا یہاں تک کہ فساد مزاج کا مستحکم  
 ہو جاوے اور قابل علاج کے نہ رہے اور یہ مرض باطنی ہے کہ سہے اطباء روحانی کے کہ مراد دنیا  
 اور دنیا دار ہیں اسکو اور کوئی نہیں جانتا اور علاج نہیں کر سکتا اور بڑی قباحیت یہ ہے کہ یہ مرض  
 جیسا کہ روح کے مزاج کا فساد کا موجب ہے اور مانع نظر اور کثف کا ہوتا ہے اس طرح سے انبیاء اور اولیاء  
 دور کرتا ہے اور ایک حجاب کیثف اطباء روحانی کے دریافت میں پیدا کرتا ہے پر جبکہ طبیب کو  
 نہ پہچانا اور دجال کو مسیح جانا تو معاوجہ محال ہو گیا اور نوبت یاس کی پہنچی اعاذنا اللہ من ذلک اور  
 کہی رنگ آنودہ دلون دہلے کہیں کہ ہکو بیت بیت سے ذکر و تسبیح اور گناہوں کے ترک سے تصفیہ اور  
 صیقل کرنا دل کا اسکو چاہے کیونکہ قیامت کے دن تجلی الہی کی چمک سے خود بخود نہنگ دور ہو جاوے گا  
 اور صفائی کامل حاصل ہوگی جیسا کہ اس روز کے متقدم کا گمان ہے تو جواب میں یوں کہنا چاہیے  
**كَلَّا لَنَقُولُ لَكَا عَزْمُ نَارِي ۝ كَلَّا لَنَقُولُ لَكَا عَزْمُ نَارِي ۝ كَلَّا لَنَقُولُ لَكَا عَزْمُ نَارِي ۝**  
 نہ نہ بلاشبہ یہ اپنے پروردگار کے دیدار سے پروریں ہو گئے ۝ قیامت کوئی نہیں وہ اپنے رب سے  
 رو کے جاوے ۝ صوۃ تفسیر کلا یوں کمان کرنا نہ چاہیے کہ اس کے دل کے رنگ سے  
 فقط دنیا میں تاثیر کر کے سمجھ حق سے اور معرفت سے آیات اللہ کی اور عطا و سے جزائے دن کے روک  
 رکھا ہے بلکہ تاثیر اس رنگ کی قیامت کے دن اور زیادہ توجہ پکڑے گی کیونکہ لَنَقُولُ لَكَا عَزْمُ نَارِي ۝  
 اپنے پروردگار سے محبوب ہو گئے اور چمک سے نور تجلی کے فائدہ مند ہونگے اور دیدار اس کا نہ پاؤ گے  
 کیونکہ قاعدہ عقلی ہے کہ نور کو بغیر نور کے نہیں دیکھ سکتے اور جطر سے کہ آنکھوں کی دنیا میں کمال  
 تنگ آنودہ کی سے دیکھنے اور تلاوت سے آیات الہی کے اندر ہے تھے اس طرح بنیائی اونکی آخرت میں  
 بسبب غلطات ذاتیہ اور عرضیہ کے دیدار سے لبرکات کے اور ظاہر ہوئیے اس خفا کی تجلیوں  
 کے اندر ہے ہو گئے ہفت حرا ہر کہ امر و نہ بنید اثر قدرت و دست ۝ غالب آہستہ کہ فرداں نہ بند  
 دیدار ۝ اور جو محبوب ہونا دیدار سے پروردگار کے جزائے دن کا فروں اور منکر دن بدائی کے مقام  
 پر نہ کو فرمایا تو دلیل صریح ہوئی سہات پر کہ مسلمان اس دن دیدار الہی سے محروم ہونگے اور  
 اس لذت سے خوشوقت ہونگے اور اگر مسلمانوں کو یہی بیہ دولت نصیب ہو تو کافروں میں اور انہیں سہات  
 میں کچھ فرق نہوا اور ذکر کرنا اس صفت کا کافروں کے حق میں نہایت نامناسب اور ان میں بلاغت کے  
 خلاف ہو معاذ اللہ کہ کلام الہی کو کوئی طرح کا سمجھے اور حضرت موسیٰ علی نبیا وعلیہ السلام کو کہ سوال دیتا  
 کا کیا تھا اس کے جواب میں لَنْ نَسْأَلَكَ ارشاد ہوا تو منظور یہ تھا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کے دیدار کی  
 طاقت ان آلات جیبہ کے فانی ہیں نہ لاسکے گا نہ یہ کہ آخرت میں ہیں نہ دیکھ سکا کیونکہ کلام آئندہ میں

صلوات اللہ علیہ  
 ایک نکتہ باریک  
 مع ہر تفسیر کے  
 قیامت میں ہوا  
 خوف و راز کی  
 ہر نکتہ  
 گیب ۱۳۵

دیدار الہی کی دلیل و قیامت







اور ابرار کے حق میں اتنا فخر نہیں رہتا کہ اس کے نام اور مقام میں کبھی جاوینا اور اعمال حسد اس کے  
 اور دقت و انوکھو مقبول ہوں اور یہاں سمجھ لیا جاوے کہ قرآن میں اہل نجات و فلاح کو کئی سو گز  
 دو قسم سے یاد فرمایا ہے کہی ابرار اور مقربین اور دونوں کا نام رکھا ہے اور کہی اصحاب الیمین اور  
 سابقین فرمایا ہے اور اہل تحقیق ان دونوں قسموں کو تحقیق میں خلاف رکھتے ہیں بعضے کہتے  
 ہیں کہ سابقین اور مقربین صاحب محبت ذاتیہ کے ہیں کہ محبت اولی اللہ علیہ السلام سے محض اس کے ذریعے  
 وہ پہلے تھے اور ابرار اور اصحاب الیمین وہ لوگ ہیں کہ اللہ علیہ السلام سے محبت انعام کی توقع پر رکھتے تھے اور اسی توقع کو  
 قریب ہے وہ جو کہا ہے کہ مقربین اور سابقین فنا فی اللہ رہتا ہوں والدے ہیں اور ابرار اور اصحاب الیمین  
 وہ لوگ ہیں کہ انوار و طاعات و انوار سے منور ہیں اور الشرح صدر پیدا کیا ہے لیکن ہنوز فنا اور بقا  
 کا حاصل نہیں ہوا اور جو لائق سے ارشاد الہی کے کہ وصف اور دونوں گروہوں کا کیا ہے معلوم  
 ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ ابرار کہ اصحاب الیمین اور ابرار ایک جماعت ہیں کہ اگر انہیں حقوق خلق اور خالق  
 کے اور جان کر نہیں لوگوں سے اور اعمال نیک اور بندیدہ میں کوشش کر کے قوت ملے کہ قوت  
 بہر اور سبب پر اپنی غالب کیا ہے اور مقربین و سابقین ایک جماعت ہیں کہ بطور جذب الہی کے  
 ان صفتوں اور اعمال کے سبب اس کے پرے باطنی اور پڑ گئے ہیں اور حضور پوری نصیب ہوئی  
 ہے اور سلوک اور کمال ساتھ جذب کے منہی ہو گیا ہے اور قربت اپنے محبوب پیدا کیا ہے واللہ اعلم  
 اور چونکہ احوال بیان کر نیسے ابرار کی ارواح کے کہ بعد قبض ہونے روح کے کیا معاملہ اوسے گذر گیا  
 فانی ہوئے ثواب اس کے انجام کا حال کہ قیامت کے دن کیا ہوگا بیان فرماتے ہیں ان  
 الْاَبْرَارُ لَیْسَ لَهُمْ فِيهَا حَرُّ وَلَا قُورٌ وَلَا اَلَمٌ وَلَا اَذًی وَلَا اَمْرٌ وَلَا نَذْرٌ وَلَا اَمْرٌ وَلَا نَذْرٌ وَلَا اَمْرٌ وَلَا نَذْرٌ  
 نیک کا نعمت میں ہونے تختہ پر بیٹھے دیکھتے ہیں ہر طرف دیکھتے ہیں فناء و تباہی  
 لوگ ہیں آرام میں تختہ پر بیٹھے دیکھتے ہیں ہر طرف دیکھتے ہیں فناء و تباہی  
 تحقیق نیک کا نعمت میں ہونے نعمت کا لفظ بہشت کی تمام موعود چیز و کنوشاں ہے حور اور  
 قصور اور طعام و شراب اور پوشاک اور سواری اور خادم خوبصورت اور مکان پاکیزہ اور اور  
 جو جو نعمتیں کہ وہاں تیار ہیں سب کنوشاں ہے اور علاوہ ان سب نعمتوں سے یہ ہے کہ ان کو وہاں  
 سونیکے جڑا تختہ پر بیٹھا ہیں گے اور ان تختہ پر بیٹھنے والوں کے قبے کھڑے کیے جاوینگے کہ  
 جتنی اس کے اندر بیٹھے سب کچھ دیکھیں اور ان کو کوئی مذبحہ جیسا کہ فرماتے ہیں عَلٰی اَرَاٰکَ  
 اَلَمْ نَبْنِیْکَ لَکَ نَارَکَ سَابِغَہُ دَارِکَ تَخْتِیْکَ سَابِغَہُ دَارِکَ تَخْتِیْکَ سَابِغَہُ دَارِکَ تَخْتِیْکَ  
 میں سب نعمتوں سے وہاں کی ہر ہر مذکر نیکے برخلاف دنیا کے کہ حق تعالیٰ یہاں نعمتیں  
 بعضے لوگوں کو دیتا ہے مگر لطف اور ان نعمتوں کا ان کو نصیب نہیں ہوتا جیسے بادشاہ مریض یا  
 ضعیف الشہوت کہ ہرگز نفیس کھانہ نہ دے اور شہری پاکیزہ باکرہ عورت کو کسی صحبت سے کچھ کیفیت  
 نہیں اڑھا سکتا اور یہی حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ادنیٰ اور کم سے کم درجہ کا وہ بہشتی ہوگا

اصحاب الیمین  
 قوت و فلاح  
 کیا ہے  
 جو جو نعمتیں  
 نصیب ہوئی  
 جیسے





چہ نسبت نہیں اور بعض اوقات جو شراب میں کچھ ملا یا ہی اہل مجلس کو منظور ہوتا ہے تو ہوتا  
 فرماتے ہیں کہ شراب خالص کو جب چاہیں گے کہ کسی اور چیز سے ملا کر پین تو یہی ہو سکیگا و  
 مَزَاجُهُ اَلَمْ يَكُنْ يَزِي ۙ وَ هُوَ اَجَدُّ مِنْ تَسْنِيۡمٍ ۚ عَيْنًا لِّشَرَابٍ يُّقَالُ الْمَقْرَبُونَ ۚ  
 اور ملوئی اوسکی آب تسنیم سے ہوگی مراد کہتا ہوں چشمہ کہ ہوینگے اوس مقرب خدا کے ہفتہ  
 اور اوسکی ملوئی اوپر سے پڑی ایک چشمہ جس سے پیتے ہیں نزدیک الے ہوا تفسیر  
 اور ملوئی اوسکی تسنیم ہوگی اور تسنیم لغت میں اوس چیز کو کہتے ہیں کہ شربت پر خوشبو باذائقہ  
 کے واسطے جیسے گلاب یا بید مشک یا اور کچھ انکے مانند ملاوین اور اوس تسنیم سے یہاں ایک  
 چشمہ ہے بہشت میں کہ سب قسموں کی شراب سے بہتا اور لذیذ ہے اور مقربین اور سابقین کو  
 اس چشمہ سے خالص پلا دیں گے اور برابر وہحاب الہین کو بطور گلاب اور بید مشک کے ملا کر دینگے  
 اور کہتے ہیں کہ وہ چشمہ عرش کے پنجے سے اوبتا ہے اور مقربین کے مکانوں کے صحنوں میں بہتا  
 چنانچہ اوسکے حاملین ارشاد فرماتے ہیں عَيْنًا لِّشَرَابٍ ۚ یعنی مراد ہماری تسنیم سے وہ چشمہ  
 کہ پیتے ہیں اوس مقرب لوگ حاصل گاہیہ ہے کہ مقرب لوگ اوس چشمہ کی شراب کو خالص  
 ہیں اور برابر کو اوس شراب سے بطور گلاب کے دیتے ہیں اسلئے کہ مقرب مشغول طرف ماسوی  
 اس کے نہیں ہوئے ہیں اور حق کی محبت کو غیر کی محبت میں ملا یا نہیں برخلاف ابراہیم  
 کہ محبت اُنکی مخلوق اور صفتوں کے سبب تھی اور ابراہیم کے تتم کے مذکور میں جو اُنکی شراب  
 نوشی کا یہی ذکر فرمایا تو اوس کے کہتے کو یہی ارشاد فرماتے ہیں اور تفصیل اوس نکتہ کے  
 کہ حق تعالیٰ کو اوس روز بدلہ لیا کفار سے ہنسی ٹھٹھول کا اوس کے بندوں سے دنیا میں  
 کرتے تھے منظور ہو گا اور وہ خاص بندے خدا کے سبب کمال تکمیل و وقار کے اس کا  
 بدلہ لینے میں توقف کریں گے ناچار اُنکو ایسی شراب کے جام ملا کر سشار کر دیں گے کہ اُن  
 فرحت سے اہستہ اوس تکمیل اور وقار میں کچھ فرق ہو جاوے گا اور اشقام اپنے متسخ اور ٹھٹھول کا  
 اسنے لینے جیسا کہ فرماتے ہیں اِنَّ الَّذِيۡنَ يٰۤاٰمُوۡنَ ۙ عَنۡ يٰزِي ۙ اِنَّ الَّذِيۡنَ اٰجَزُوۡا  
 كَاٰنُوۡا مِنَ الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا يٰۤاٰمُوۡنَ ۙ حَتّٰى يَخْرُجُوۡا مِمَّا كَانُوۡا يٰۤاٰمُوۡنَ ۙ  
 ۙ فَنُتَمِّمُ لَہٗمَّ وَہُ جُو گہنگا ہیں وہ تھے ایمان والوں سے ہنستے ہوا تفسیر  
 اِنَّ الَّذِيۡنَ يٰۤاٰمُوۡنَ ۙ مَقْرَبُوۡنَ لُوۡگ گناہ کرتے تھے دنیا میں جیسے انکار آیات الہی کا اور خلق کے  
 حقوق اور پاتل میں ہنسنے ٹھٹھول کرتے تھے اون لوگوں نے جو ایمان لائے تھے اور  
 کہتے تھے کہ اس گروہ کو کیا خیال فاسد دامن گیر ہوئے کہ انہوں دیکھتے لذتوں کو خیالی  
 لذتوں کی توقع پر چوڑتے ہیں اور قسط اتنی ہنسی پر ہی اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ قَاۡذِاۡ  
 مَزُوۡا اَلَمْ ۙ وَاِذَا اَمَرُوۡا بِمٰۤیۡمٰنٍ اَمَرُوۡا ۙ اور جب گزند تھے مسلمانوں پر پھینک دی کرتے  
 ۙ فَنُتَمِّمُ لَہٗمَّ وَہُ جُو ہو گئے اون پاس آسپین سین کرتے ہوا تفسیر اور جب

گذرتے تھے اور مسلمانوں پر تو اپنی سنین مارنے تھے کہ یہ لوگ وہی بے عقل و حق ہیں کہ  
 ایسے کو نقد لڑتے تھے بہت کے خیال پر جو موبوم ہے محروم رکھا ہے ۛ عزیزی ۛ  
 وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ اور جب پہرتے اپنے گھرانے پر پہرتے خوش ہو کر کہتے  
 اور جب پہر جاتے اپنے گھر پہر جاتے باتیں بناتے ۛ مفسد ۛ  
 وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ اور جب پہر جاتے تھے یہ کافر اپنے گھر والوں میں اور دامن پر مجرم  
 طرکے دنیاوی لذتوں کا دیکھتے تھے جیسے عورتیں خوبصورت اور لڑکے مرغوب اور لڑکیاں  
 محبوباؤں فرشتہ نہیں اور برتن مکلف اور کھانے لذت و پانی سر و خوشبودار تو جانتے تھے کہ  
 یہ چیزیں ہر گویا ہی عقیدے کے حاصل ہوئی ہیں کہ ہم جزا کے روز کا عطا و نہیں کہنے اور گھر  
 خوف اوس روز کا ہمارے دل میں نہیں اور مسلمان نیک کا ان لذتوں سے ہی سبب ہو  
 محروم ہیں کہ تو تم پر بہشت کی موبوم نعمتوں کے اور خوف سے دوزخ کے خیالی غذاؤں، کھان  
 نقد لڑتے تھے دست بردار ہیں تو مثال اونکی ایسی ہے جیسے مجنون کہ اپنے خیال فاسد سے  
 غذاؤں لطیف فائدہ مند سے ڈرتا ہے اور پرہیز کرتا ہے انْقَلَبُوا فَكِهِينَ پہرتے تھے باتیں  
 بناتے اور خوش طبعی کرتے ۛ عزیزی ۛ وَإِذَا ارَادُوا هُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ  
 لَضَالُّونَ ۛ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ خَفِيفًا ۛ اور جب دیکھتے یہ مسلمانوں کو کہتے تحقیق یہ گمراہ ہیں  
 اور گمراہان نہیں بھیجے گئے تھے مسلمانوں کے سر پر ۛ فتح ۛ اور جب ان کو دیکھتے تو  
 ٹیک یہ لوگ بہکے ہیں اور ان کو بھیجا نہیں اون پر نگہبان ۛ مفسد ۛ  
 وَإِذَا تَأْتَوْهُمْ انْجَبُوا اور جب دیکھتے تھے مسلمانوں کو کہ اپنے جان کو مشقت میں طاعت  
 و عبادت کی گلاتے ہیں اور اچھی پوشاک نہیں پہنتے اور کھانا خشک بھیزہ کھاتے ہیں  
 اور گرمی کے دوزخ میں روزے رکھتے ہیں کہتے تھے کہ تحقیق یہ لوگ البتہ راہ ہولے ہوئے  
 ہیں کہ موبوم لذتوں کو موبوم لذتوں پر ترجیح دیتے ہیں اور بے حاصل مشقتوں کا کمالات  
 حقیقی نام رکھا ہے وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ خَفِيفًا ۛ اور نہیں بھیجے گئے ہیں وہ کافر مسلمانوں پر نگہبان  
 کہ ان کو نیک راہ سے پہرنے میں اور ہر مجلس مجھ میں ان کا چھپا کرین اور طعن و تشنیع  
 کرتے رہیں اور یہ کافر اس وجہ کی اس کام میں نقدی کرتے ہیں کہ اول تو ہنستی میں  
 بعد اس کے چٹک زبانی اور اشارے کرتے ہیں بعد اسکے غائبانہ اون کے پیٹیاں کہتے ہیں  
 اوس کے بعد منہ بند گمراہ کہتے ہیں اور وجہ ان ماروں حالوں کی اس ترتیب کے ساتھ  
 یہ ہے کہ جب کسی شخص کو کیسی کوئی حرکت ناپسند آتی ہے تو ہر حقارت کی راہ سے  
 ہنستا ہے اور جب اس سے زیادہ نفرت ہوتی ہی تو اپنے ہنسیوں کو بھی چشم و ابرو سے  
 بتاتا ہے تاکہ امانت و حقارت کر نیں اوس حرکت والیکے شریک ہوں اور جو متفرق نہایت  
 کو پہنچا ہے تو غائبانہ بھی اوس حرکت والے پر پیٹیاں کہتا ہے اور خوش طبعان







اور بلندی کو مانع ہو بلکہ یہ تہذیب لائق اور سزاوار اور اسکی عظمت کی تہی و حققت اور وہ یہاں  
 لائق اسکی تابعداری اور فرمانبرداری کے تھا **عَنْ مَنِیٰ ۙ وَ اِذَا الْاَرْضُ  
 مُدَّتْ ۙ وَاللَّهُ يَافِقُ ۙ وَ اِذَا نَبَا ۙ وَ اِذَا نَبَا ۙ** اور جو وقت کہ زمین کو کھینچا جاوے اور بخال ڈالے  
 اور سکو کہ اوسین ہے اور خالی ہو جاوے اور کان رکھے اپنے پروردگار کے حکم کے لیے اور یہاں  
 لائق کان سہنے کے ہے حساب و زآخت کا ہونا ہے **فَلَمَّا ۙ** اور جب زمین پہلائی  
 جاوے اور بخال ڈالے جو کچھ اوسین ہے یعنی مردے اور خالی ہو جاوے اور سنے لے حکم  
 اپنے ربکا اور اسی لائق ہے **مَوْطِنِیْ ۙ وَ اِذَا الْاَرْضُ رُفَّتْ ۙ**  
 اور جو وقت کہ زمین کھینچی جاوے گی کہ لبئی اور چوڑی ہو جاوے اور اس مجمع عظیم کے واسطے کہ  
 ساتون اتھا بپنے فرشتے اور اوٹھائیوں لے عوش کے اور طرح طرح کے مخلوقات جن مانع  
 جانور اولین و آخرین کے سب اس وقت جمع ہو گئے اور زمین پر کھڑے ہو گئے کہ سبکو گتجا پیر  
 کرے اور دوسرے کھینچی زمین کا اس سبب سے ہی ہو گا کہ بلندی یا درستی اور عمارتیں اور یہاں  
 سب برابر ہو جاوے گی کہ کھڑے ہو کر لکے لیے وہاں اونچا نیچا ہوا اور کوئی چیز آپس میں ایک  
 دوسر کی آڑ و اوٹ نہوار ایک کا حال دوسرے پر ظاہر رہے جیسے کہ فرش پر نظر آتا ہے کہ  
 کھینچنے تاننے کے سبب دو فائدے حاصل ہوتے ہیں ایک تو فراخی و وسعت ہوا وری اور  
 جو زمین کہ مشار انسان کے جسم کا ہے اور اسکا جزو غالب ہی اور غذا اور منفعتیں اور طرح  
 بھی اسکو زمین سے پہنچتی ہیں بس فرمانبرداری اسکی خدا تعلق کے حکم کو دلیل قوی ہے  
 اسبات پر کہ تمام اعضا اور رگ و ریشے سے اپنے مطیع اور فرمانبردار حکم الہی کا ہو **وَالْقَتُّ  
 مَكَرٍ فِیْہَا ۙ** اور اوکھدیگی زمین کھینچنے کے سبب جو اسین ہے مردے کے اجزاء اور جو  
 اور دھینے اور کانین تا حشر آدمیوں کا اونکے تمام اجزاء سے حاصل ہو اور منفعتیں زمین کہ  
 کہ اوپر خٹک بدل اور ضرب و قتال کرتے تھے اور ایک دوسر کی حق تلفی کرتے تھے کمال  
 ذلیل و بقدر اسکی نظر و بین ظاہر ہوں **وَلَمَّا ۙ** اور خالی ہو جاوے گی زمین اون چیزوں سے  
 جو اس سے متعلق ہیں اعمال آدمیوں کے تاکہ جزا و موافق اس کے ہیر جاوے اور زمین کو اس کی  
 دینے اور خالی ہو جانے میں کچھ عوصن یا ضرر واقع دینا کیونکہ منقولہ نہیں بلکہ فرمان الہی اسکو  
 اسی کام کہ نیکو پہنچا ہے **وَ اِذَا نَبَا ۙ** اور کان سہنے زمین نے اپنے پروردگار کے حکم پر اور  
 فرمانبردار ہوئی اور لائق ہی اسی فرمانبرداری کے تھی اور یہاں پر سمجھ لیا جاوے کہ اکثر عوام  
 کمان کرتے ہیں کہ یہ آیت مکرر ہے اور حال یہ ہے کہ یہ بات یوں نہیں ہے بلکہ اول آسمان کی  
 ہی اور دوسری بار زمین کے واسطے تو ہرگز نکرار نہ ہوئی اور جزا شہر کی محذوف ہے یعنی جو  
 آسمان ایسا فرمانبردار ہو جاوے اور زمین ایسی تابعداری کرنے لگی تو اسے آدمی تجسیر  
 الزام لاحق ہو گا اور حجت قائم ہو جاوے گی کہ تو نے اسکو اپنے پروردگار کا روح اور جسم سے

قبول نہ کیا اور اہل الہی کی مخالفت میں عمر گذاری چنانچہ الزامِ محبت کے بیان کرتے کیے گئے تھے  
 زمانے میں یَا یٰہٰکَا لَا نَشَاۃَ الْاٰلِہٖ ۝ عَزِیْزِی ۝ یَا یٰہٰکَا لَا نَشَاۃَ الْاٰلِہٖ ۝ اَنۡتَ

کَا دِہٖ اِلٰی رَبِّکَ ۝ کَذٰہَا فَمَلَقٰہِ ۝ اے آدمی تحقیق تو کام کر نیوالا ہے  
 اپنے پروردگار کی ملاقات تک ساتھ کوشش تمام کے پس ملاقات کر لیا تو ساتھ پروردگار  
 اپنے کے فتنے ۝ اے آدمی تجھ کو پہنچتا ہے اپنے نیک پنہنے میں پہنچ کر کے پر اوس سے  
 ملنا ۝ مولا ۝ تفسیر اِنکھا الہم بیشک تو کوشش کر نیوالا ہے کہ قرب  
 حاصل کرے اپنے پروردگار کا کمالِ شقت سے کیونکہ تجھ کو استعداد وصول کا دیا اور اوسکی  
 دہن تیرے داغ میں رکھی ہے یہ خلاف آہان و زمین کے کہ نہ اوہن استعداد وصول کا  
 اور نہ اونکو اوسکے حاصل کر لیا اور یہ وصول موعود اور دیدار بے پردہ کہ اوسکے حصول کے  
 فکر میں تو لگا ہے محض خیالی نہیں ہے کہ دنیا میں تو خوش تھا بلکہ کلام ہو نیوالا ہے جیسا کہ  
 زمانے میں فَمَلَا فَمَلَا ۝ پر ملاقات کر نیوالا ہے تو اپنے پروردگار سے بے پردہ خیال  
 اور اور اک کے اور بغیر حجاب نمونہ اور مثال کے پس تجھ کو تابعدار بھی مدت تک کے امر کی استعداد  
 درک ہے کہ کسی مخلوق کو اور مستدر و کار نہیں کیونکہ اوس روز عین ملاقات اور خصوصی کے  
 وقت شرمندگی نہ اوٹھاوے کیونکہ اوس روز قوت اور ضعف تیرا سہی میں قرب کے مرتبہ کے  
 حاصل کر نہیں ظاہر سوجا و گیا اسطورے ۝ فَاَمَّا مِّنۡ اَوْفٰی ۝ عَزِیْزِی ۝

فَاَمَّا مِّنۡ اَوْفٰی ۝ کِتَابَہٗ یُّبٰیِّنُہٗ فَمَسُوۡۤتٌ یُّحٰسِبُ مَحْسَبًا ۝ اَلَمْ یَسْئَلِہٖ اَہْلُ مِرۡیَۃَ  
 پس اس پر جو کوئی دیا گیا اوسکو نامہ اعمال اوسکا اوسکے دائیں ہاتھ میں پس ساتھ اوسکے  
 حساب کیا جا و گیا حساب آسان اور ہر گچا طرف گہرا و اون اپنے کے خوش ہو کر ۝ فتنے ۝  
 سوجھو ملا لکھا اوسکا اپنے ہاتھ میں تو اوس حساب لینا ہے حساب آسان اور ہر گچا ہے  
 اپنے کو کون پاس خوشوقت ۝ مولا ۝ تفسیر فَاَمَّا مِّنۡ اَوْفٰی ۝ کِتَابَہٗ ۝ ہر شخص کو  
 دیا جا و گیا نامہ عمل اوسکا اپنے پروردگار کی ملاقات کے وقت کہ اوس نامہ میں سعی جمیل  
 اوسکی اور طاعت و تابعداری اوسکے حکم کی لکھی ہے تاکہ بالکل اول چیز و بکھجواو  
 شوق میں بجا لایا تھا موجب اوسکے سرور اور لذت کا ہو اور جانے کہ سعی میری تھکانی ملگی  
 یہ کِتَابَہٗ ۝ سید ہے ہاتھ میں اوسکے کہ علامت نجات اور ضمانتی کی ہے کیونکہ سید ہاتھ اکثر  
 اولے ہاتھ سے غالب ہوتا ہے اور اس شخص نے طاعت مدت تک کے فرمان کی کی تو اپنے نعمت  
 کی خواہش پر غالب آیا اور ایک قوت بڑی پیدا کی اونیکیوں نے اوسکے بیوں پر غلبہ کیا  
 فَمَسُوۡۤتٌ یُّحٰسِبُ ۝ پس بعد دینے اعمال نامہ کے سید ہاتھ میں حساب کیا جا و گیا کام  
 کہ مغلوب اور تھوڑے سے رہ گئے تھے جیسا کہ اَلَمْ یَسْئَلِہٖ ۝ آسان حساب حدیث شریف میں آیا  
 کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ یا رسول اللہ حساب میرا کیا ہے تب







ہے جس فریاد میدارو کہ بر بندہ گھلایا اور یہی مضمون ہے اس شعر کا عشرت امروز بے اندیشہ فردا خوش است ہر فکر شبنہ تلخ دارد و جعبہ اطفال راہ اور ثابت کرنیکو حشر و نشر کے اور جزا اور حساب کے اور درونیکو او کے گمان کے فراتے میں بسکی یون نہیں ہے جیسا کہ او نے گمان کیا ہے بلکہ ہر جانہ او کا عالم رواج کی طرف ہر دہانے حشر و نشر کا عالم میں ہر حساب کے میدان میں ہر وزن جمال کے مقام پر ہر محانت کی جگہ میں کہ بہشت و دوزخ ہے ضروری ہے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ ان کا یہ بھید و تحقیق ہر دہانہ او کا دوسکو دیکھتا ہے ابتدا ہے پیدائش ہے انتہا موت تک کہ روح اسکی کہاں سے آئی ہے اور بدن اسکا کس کس چیز سے بنا ہے ہر کیا عقاد اور کیا عمل کیا ہے اور دلیمن کو نسی چیز قائم ہے اور زبان سے اسکی کیا نکلا اور ماہتہ سے موسکے کیا ہوا اور بعد موت کے روح اسکی کہاں گئی اور بدن اسکا کس کس مکان میں کبہر رہا ہے ہر جو آدمی کے حال سے ہقدر وقف ہو تو البتہ اسکو مہل بہن چھوڑ گیا اور اس کے کیے کا بدلہ پورا دیا اور روح کو اس کے بدن کے اجزاء سے ملا دیا پس گمان اسکا محض بیجا ہے کچھ حاجت قسم کی نہیں اس کے باطل کہ نہیں اور اگر کسیکو اس عجیب حالت کے سننے سے کہ بعد موت کے نمود ہوگی اور وارو ہوئیں ان حادثوں کے کہ بعد موت کے واقع ہونے میں کچھ شک و تردید ہو تو غلام اہم انجیل عزیزی

فَلَا أَقْسِمُ بِاللَّفْحَقِ وَالْكَبْلِ وَمَا وَسَقِ وَالْفَتْمَاءُ إِذَا الشَّقِ لَوَّلُ الْكَرْبِ طَبَقًا عَنْ طَبَقِ

پس قسم کہانا ہوئیں کنارہ آسمان کی سرخی کی اور قسم کہانا ہوئیں رات کی اور اسچیز کی کہ اسکو جمع کیا ہے اور قسم کہانا ہوں چاند کی جب پورا ہو پہنچو گے ایک حال کو بعد ایک حال

فَتَقْتَضَىٰ سَوْسَمَ كَهَاتَا هَوْنِ شَامِ كِ سِرْحَنِ كِ اَوْرَثَمَ كَهَاتَا هَوْنِ رَاتِ كِ اَوْرَجَا وَسَمِ كِ اَوْرِيَا غَمَكِ جِبْ پُورَا ہرے تھکو چڑہا ہے کہنڈ پر کہنڈ

فَلَا أَقْسِمُ بِاللَّفْحَقِ وَالْكَبْلِ وَمَا وَسَقِ وَالْفَتْمَاءُ إِذَا الشَّقِ لَوَّلُ الْكَرْبِ طَبَقًا عَنْ طَبَقِ

آفتاب ڈوبنے کے بعد کنارہ پیر مغرب کے نظر آتی ہی اور اس کے باقی رہنے تک مغرب کی غام کا وقت باقی ہے چنانچہ امام شافعی اور صاحبین کا مذہب یہی ہے اور اسی پر قوس ہے اور بعضے روایتوں میں حضرت امام عظیم رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ شفق نام ایک سفید بکھا ہے کہ جتنی جانے کے بعد پیدا ہوتی ہے اور دیر تک رہتی ہے لیکن صبح میں ہے کہ حضرت امام عظیم رحمہ اللہ نے اس قول سے رجوع کی ہے وَالْكَبْلِ وَمَا وَسَقِ اور قسم ہے رات کی اور اسچیز کی جسکی جمع کرتی ہے خواہ آدمی ہوں یا جانور کیونکہ باخاروں میں ہمیشہ یہ عادت ہے کہ دیکھو تلاش کے لیے اپنے مکان سے نکلتے ہیں اور ہر شخص ایک طرف کو جاتا ہے اور منتشر ہو جاتے ہیں اور رات ہوتی ہے تو سارے قریب اور متعلق اس کے ایک گہر میں جمع ہوتے ہیں اور مکان پر رات گزارتے ہیں پس گوایات جامع المتفرقین ہے اور ایسے نیک و بد کام جو پوشیدگی سے تعلق

اسے یعنی  
بول موت  
عبداللہ سوال  
نیک و بد کام  
عبداللہ حشر  
حساب اور قدر  
پیشہ طبع  
اوسکے دوزخ  
پیشہ دوزخ  
اسکے آسمان  
اسکے دوزخ  
میں ہی سرفی  
اس قول کو ترجمہ  
دیکھو سید علی  
دلہا غم کیا ہے  
کتر دیکھو جعفر  
سکس ہنسا  
ایک ہنسا  
مغرب دوزخ  
اسکے آسمان  
اسکے دوزخ  
اسکے آسمان  
اسکے دوزخ



کہ کافروں نے اپنے پیغمبر کو قتل کیا ہے اور ایذا دی ہے لیکن کفر کی حالت میں یہاں کس نے نہیں کیا کہ وہ  
 ایمان کا کرن اور یہ کام کریں غرض کہ ظاہر ہے وہی ہیں جو پہلے مذکور ہوئے اور مقصود کافروں کا یہ تھا  
 کہ آخرت کے سفر کی نشانیں کو جان بوجہ کے اس سفر کا انکار کرتے ہیں اور جو معاملے کہ وہ انہیں  
 ہیں اور نہ پر ایمان نہیں لاتے اور اگر انکی عقل خود بخود ان حالت کو دریافت نہیں کر سکتے تھے تو انکو لازم  
 تھا کہ قرآن کے بیان سے فائدہ اٹھاتے ہینے قرآن شکر اور سپر عمل کرتے اور انکو سکر بیج جانتے  
 لیکن انکو ہقدر ایمان لائیسے آخرت پر انکار ہے کہ قرآن میں ہی ان مضمون کو شکر فرمانبر داری  
 نہیں کرتے **عَنْ يٰ نَبِيٍّ** **وَ اِذَا قُرِئَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ فَاسْتَجِبْ لَهُ**  
**بِكُلِّ اَلَّذِيْنَ كَفَرَ فَاِيْكَ يٰ نَبِيٍّ** اور جب پڑھا جاتا ہے اور سپر قرآن سجدہ نہیں کرتے بلکہ یہ  
 کافر جیلاتے ہیں **فَتَمَّ** اور جب پڑھے ان میں قرآن سجدہ نہیں کرتے اوپر سے یہ شکر جیلاتے  
 ہیں **مَوْءَاظٍ** **وَاِذَا قُرِئَ عَلَيْهِ** اور جب پڑھا جاتا ہے اور سپر قرآن  
 تو اسکی عبارت کو کہ سر اسرار عجاز ہے تخیر ہو جاتے ہیں لیکن عاجزی اور تذلل نہیں کرتے اور جتو  
 کہ مسلمان اپنا عجز ظاہر کر نیکو سجدہ کرتے ہیں تو یہ لوگ سجدہ نہیں کرتے حال انکہ سجدہ کرنا اللہ  
 تعالیٰ کو جسے سطح کا قرآن فصیح و بلیغ اور امار کہ کوئی ایک سورۃ اس کے برابر بنا نہیں سکتا ہے  
 کسی آئین و مذہب میں منع نہیں اور فقط نافرمانی اور سجدہ نہ کرنے پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ان میں  
 انہم بلکہ جو لوگ کہ کافر ہیں جیلاتے ہیں قرآن کو اور ہر جہز کہ زبان سے نہیں کہتے لیکن  
 حق تعالیٰ اس کے اس انکار کو جو یقین کہتے ہیں جانتا ہے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیْبِ**  
**عَزِیْزٌ** **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا یُؤْمِنُوْنَ** **فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ** اور خدا خوب جانتا ہے  
 اور سپر کو کہ اپنے ولیمین کا یہ رکھتے ہیں پس خبر کر انکو عذاب دردینے والی کی **فَتَمَّ**  
 اور اللہ خوب جانتا ہے جو اندر بہر رکھتے ہیں سو خوشوقتی سنا انکو وہ کہہ والی مار کی **مَوْءَاظٍ**  
**تَفْسِیْرٌ** **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیْبِ** اور اللہ خوب جانتا ہے جو دل کے برتن میں کہہ رہے ہیں  
 یعنی جو کچھ کہ باطن میں سوائے مذہب و انکار کے مخالفت اللہ کے امر و نہی اور نافرمانی داری  
 اس کے حکموں کی اور خوشی دنیا کی زندگی پر اور اس گمان پر کہ آخرت کا سفر سبکو پیش نہیں  
 اور محبت گناہوں کی اور شہوتوں کی اور مکر و چیلے کرنے پیغمبر و سننے دل ان کے لبالب اور  
 مال مال ہیں سوائے ان کے پرشیدہ نہیں اور لفظ میں یوں یوں کے اشارہ سہ بات کی طرف  
 ہے کہ وہ کوئی اندیش فداوان ان چیزوں کو کمال مہیا ط سے اپنے اندر کے باطن میں نگاہ کرتے  
 ہیں لیکن احتیاج کے وقت جب اس باطن سے یہ موزیات نکلیں گے تب یہ جانیں گے کہ ہم  
 کیا چو کہ کہ اندھیری راتین کالے ناگ کو پہو لوں گا کچھ سمجھ کر کلیمین پہنا چا چھ کیسے کہا  
 شعر بوقت صبح شود ہجو روز معلومت **کَلْبًا** **بَاغِیَّةً** **وَشَبَّ** **وِیْجُورًا** لیکن یہ جاہل جو  
 ان برائیوں کو نیکی جانتے ہیں اور آئندہ کے نفع کے واسطے زرد جاہر کے مانند کمال مہیا ط





یہ بعد سورہ النحل کے اور ربط اسکا سورہ النحل سے یہ ہے کہ ابتداء میں اس کے ذکر تھا کہ  
چنے کا ہے قیامت کے دن اور اس سورہ میں ذکر ہے آسمان کے جسے کر نیکا دنیا میں بارہ جہاں  
کہ ہر ایک جدا حکم رکھتا ہے اور اخیر میں اس سورہ کے بَلِ الْآدِیْنَ كَقَرَفٍ وَاُیْكَدُ بُوْیَ  
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا یُوعُوْنَ وابتع ہے اور اس سورہ کے اخیر میں بَلِ الْآدِیْنَ كَقَرَفٍ وَاُیْكَدُ بُوْیَ  
تَكْذِیْبٍ وَاَللّٰهُ یَعْلَمُ بِمَا یُوعُوْنَ اور یہ دونوں مضمون آپس میں غا ہر اتھا کہتے ہیں اور  
درمیان میں اس سورہ کے حال پشتیوں اور دوزخیوں کا مذکور ہے جیسے کہ درمیان میں اس  
سورہ کے مذکور ہے پس ان دونوں سورتوں کو آپس میں کمال مناسبت حاصل ہوئی اور اس سورہ  
کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ مکے کے کافر مسلمانوں کو سبب اسلام لائیکے طرح طرح کے  
ریخ واذیت پہناتے تھے اور مسلمان یہ قصہ خباب رسالت آب صلے اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے  
تھے آپا رشاد فرماتے تھے کہ ایک وقت ایسا آدیکا کہ مکو حق تعالیٰ ان لوگوں سے بدلہ لینے کی طاقت  
بخشیکا اور جو کچھ کہ یہ تھا دے ساہتہ کرتے ہیں ایسا ہی تم نیکے ساہتہ کرو گے کافروں کو جو یہ ہاجر  
نا تو طعن وٹھوٹل شروع کی کہ یہ فریل مغلس کیا حقیقت کہتے ہیں کہ جسے بدلہ لیسکیں گے  
اگر ہماری عزت اور انکی ذلت حق تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہوتی تو ہم کو کیوں اونپر غالب کرنا  
پس معلوم ہوا کہ ہر وقت و ہر آن انعام الہی ہا رہی نصیب اور ذلت و خواری اونکے نصیب  
کافروں کی سہات کے جواب میں یہ سورہ نازل ہوئی اور ابتداء میں اس سورہ کے تم جان  
کی کھائی ہے کہ جباران برج رکھتا ہے اور ہر برج سبب عالم اور عالم والوں کے انقلاب کا اور ہر  
چیز میں ہیں کہ ایک برج کی تاثیر سے عزیز ہوتی ہیں اور وہی دوسرے برج کی تاثیر سے ذلیل  
بغیر ہو جاتی ہیں چنانچہ پوشاکین شال اور پوشین وغیرہ گرمی کے دنوں میں اور ٹھنڈاپانی  
اور لطیف شربت اور برف جابر وینین پہانے اس انقلاب کو اپنے دلمین خوب سمجھیں اور  
اپنی عزت پر مغرور نہ ہوں اور ذلت پر مسلمانوں کے طعن و استہزا نکرین کہ ہر سالی مختلف موسم  
کے وقت اس انقلاب کو دیکھتے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوا کہ اس سورہ کا نام سورہ البرج  
سیلے رکھا ہے کہ منظور اس سورہ میں بیان نیکی اور بدی پے درپے آئیکا ہے اور سعادت  
اور خوشی کے بدلنے کا نام معلوم ہو جاوے کہ جو شخص مسلمان کو ایذا پہنچاتا ہے اور نہایت قوت  
وغیرہ رکھتا ہے ہو سکتا ہے کہ انتقام میں گرفتار و خراب ہو گا عزیزی  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
وَالسَّمَاءُ ذَاتِ الْكَرْوٰیجِ اَنۡ یُّسَمَّیَ اَسْمٰنَ بَرْجٍ وَاٰیٰكُیْكَدُ بُوْیَ  
قسم ہے آسمان کی جہین برج میں اَصْحٰی تَفْسِیْرٍ قسم کہا تا جو نین آسمان  
برجوں والیکے کہ ہر برج نیکی اور بدی اور سعادت اور خوشی میں جدا حکم رکھتا ہے اور ہر  
حکمونکے مختلف کے نقاب اور دور کرتا ہے اور ہر حکم لو سکا عالم میں جاری ہوتا ہے



خیال میں نہیں ساقی تریب پاویں اور بیباک اوس اجتماع کے مقدمہ جزا کا درست ہو گا کہ مدعی اللہ علیہ  
اور گواہ اوس محکمہ میں موجود ہیں و مَشْهُدٌ و اور متم کھا کھاتا ہوں اوس چیز کی کہ اوس کے  
پاس حاضر ہوگی اور وہ چیز ہی کئی صورتیں رکھتی ہے اول محل نیک اور بدکنہ بجز داو ہٹنے کے کہ  
اور زندہ ہونیکے نمودار ہونگے اور ہر شخص کے ہمراہ ہونگے دوسرے فرشتے کہ رنگانگ صورتوں  
نعمت و عذاب دینے کے لیے آدمی کے ظاہر ہونگے اور فرشتے ساوتن آسمان کے اور اہل بیت  
عرش کے اور کہنے والے اعمال کے سب ہیجاہ آدمی کو نظر آویں گے تیسرے نامہ اعمال کے ہر شخص  
دیکھنے کے مطالعہ کرے چوتھے اعمال کا وزن کہ وقت حاضر ہونے میں ان کے کہل جاوے گا پانچ  
تجلی الہی کہ حاکم اوس روز کا ہے بے پردہ نمایان ہو جاوے گی چھٹے رشتہ دو رخ کہ اوس جہانگیر  
پوشیدہ میں ساتھ لباس و آرایش کے اور ہول و شد تو نکلے جلوہ کرینگے اور سب ظاہر ہونے  
ان چہ چیز دیکھنے ایک انقلاب عجیب آدمی کی جان و بدن بلکہ تمام عالم میں نمودار ہوگا اور تفسیر  
شاہد و مشہود کے بہت خلاف ہے اور وہ جو اس جگہ مذکور ہو ا وہ صحابہ کرام کے معتبر و مستحق  
جیسے عبداللہ بن عباس اور حضرت امام حسن اور رضا اور ابن امیہ بن ابی اسید رضی اللہ عنہم لیکن معاملہ  
میں نبوی سے اور اور حدیث کی معتبر کتابوں سے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
مردی ہے کہ مراد شاہ سے جمعہ کا دن ہے کہ ہر شہر و ہر مسجد میں کہ اوس میں جمعہ پڑا جاتا ہے کہ تیز  
اوس روز کی حاضر ہوتی ہیں اور مراد مشہود سے عرفہ کا دن ہے کہ حاجی و دروہ کے ملکوں  
حج کے انوار حاصل کر نیکی اوس روز ایک خاص مکان میں جمع ہوتے ہیں بس گویا وہ دن اوس مکان  
سکونت رکھتا ہے کہ لوگ اوس کے مشتاق ہو کر اوس کے پاس آتے ہیں اور حدیث شریف میں آیا ہے  
کہ خیر یوم طلعت زہرۃ النہس و یوم اجماع فیہ خلق آدم و فیہ اول حجۃ و فیہ تربط بہا و فیہ یوم انکسرت  
و فیہ تاب اللہ علی آدم و اور یہی آیا ہے کہ جمعہ کے دن میں ایک ساعت ہے کہ اگر بندہ مسلمان اوس  
ساعت کو ساتھ دعا و اور التماس کے جناب الہی میں مطلب حاصل ہونیکے لیے اپنی طرح سے گدا  
تو مطلب و سکا حاصل ہو جاوے اور یہی واروہ ہے کہ اَلْکَلْبُ وَالصَّلَاةُ عَلٰی یَوْمِ الْجُمُعَةِ  
یعنی بہت ہی بوجہ پھر در و در جمعہ کے کہ وہ دن تبرک ہے اور یہی حدیث شریف میں واروہ ہے  
کہ حق تعالیٰ فرشتوں کو عرفہ کے روز فرماتا ہے کہ دیکھو میرے بندوں کو کہ کیسے غبار آلودہ بان سنا  
کہاں کہاں سے میرے گھر کا حجر کر نیکی آئے ہیں گواہ ہو کہ میں انکو بخش دیا اور اوس رفیقان  
عام مغفرت الہی کو دیکھ کر داد دیا مجھ کو ہے اور خاک سر پہ ڈالتا ہے اور اوس دن کا روزہ دو سال  
اگلے اور پہلے گناہوں کا عارہ ہوتا ہے اور یہی حدیث شریف میں آیا ہے کہ ہفتے کے نو یمن  
بہتر دن جمعہ کا ہے اور سال کے دو یمن بہتر دن عرفہ کا ہے یعنی یمن و حجہ کی اور اگر دونوں بہتر  
ہوں تو نوح علیہ السلام اور ان دونوں میں ہی ایک طرح کا انقلاب ہے کیونکہ جمعہ کا دن ہماری  
شریعت میں ہفتے کی ابتدا ہے اور عرفہ کا دن سال کی عبادتوں کا انتہا ہے بابت کرنے عبادت کے

اور یہی  
بہترین دن ہے  
کہ عبادت کا دن  
دن و رات میں  
یکساں ہو جائے  
کہ رات میں بھی  
عبادت کا دن  
دن کے اور رات کو  
ایکسا ہو جائے  
واقعہ ہے کہ  
یوم جمعہ کا دن  
اسی دن ہے جس کا نام  
عید السلام اور اسی دن  
جنت میں توفیق کیلئے  
اور ان کی توفیق کیلئے  
بہترین دن ہے  
خاتم ہوگی قیامت اور  
اسی دن توفیق کیلئے  
اسد اللہ علیہ السلام  
کی ۱۲





فعلیہ کے ملکر کمال قوت سے اثبات مطلب کا کرین اور یہ یہی ہے کہ ان قسموں نے انقلاب عالم کا  
 اور انتقام ظالم سے دنیا میں دائرہ نخست کے آنے کے وقت اور وعدہ دئے گئے دین بن بد قیام  
 ہونے شاہدوں کے اور انہار مشہودہ کے مطلقاً ثابت ہوتا ہے اور اس قصے سے بالخصوص  
 مسلمان بندو کی مدد اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہوتی ہے گویا یوں فرماتے ہیں کہ انتقام مسلمانوں کا  
 ظالموں نے کیا دنیا میں اور کیا آخرت میں بعد لانے کو اہوں کے اور ثابت ہونے حق کے ضرور  
 ہوئی والا ہے جیسے قرآن کے واقع ہو چکا ہے کہ قَتِلَ الْاِمْلَہُ قَتِلَ اَصْحَابُ الْاُحْدُوْدِ ۝۱۰۰ اَللّٰہُ  
 ذَاکِ الْوَقُوْدِ ۝۱۰۱ اِذْ هُمْ عَلَیْہَا فَعُوْدٌ ۝۱۰۲ وَ هُمْ عَلٰی مَا یَعْمَلُوْنَ بِالْمُؤْمِنِیْنَ شَہُوْدٌ ۝۱۰۳  
 ہلاک کئے گئے خندق والے خدقین قسم اک بہت ایندھن والی جو وقت کہ وہ اوپر کنارہ اون  
 خندقوں کے بیٹھے تھے اور وہ ساتھ اوپر پھرنے کے کرتے تھے ساتھ مسلمانوں کے حاضر تھے ۱۰۰ فلیتے  
 ۱۰۱ مارے جائیو کہانیان کہو دینوالے اک بہری ایندھن سے جب وہ اوپر بیٹھے اور جو کچھ کرتے  
 مسلمانوں سے سلسلے دیکھتے ۱۰۲ هو ۱۰۳ تفسیر قَتِلَ اَصْحَابُ الْاُحْدُوْدِ قتل عام کئے گئے  
 خندق والے کہ طول میں چالیس گز اور عرض میں باران باران گز کہو دی تھیں تاکہ مسلمانوں کو  
 اون خندق تو نہیں ڈالیں اور عذاب کرین اور وہ خدقین ایسی گرم اور تپتی تھیں کہ آلتار  
 ذَاکِ الْوَقُوْدِ تمام وہ خندق ایک ایک ہی شعلہ والی یا بہت سی لکڑیوں والی  
 کہ اوسین جلا کر نہایت گرم کیا تھا اور حدیث شریف میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 تلاوت میں اس سورہ کے اس آیت کو پہنچتے تھے فرماتے تھے اَعْوَاذُ بِاَللّٰہِ مِنْ جُہْدِ  
 الْکِبَاہِ ۱۰۰ اور یہ قتل عام کہ خندق والوں کو واقع ہوا بدلاتھا جلد کہ بسبب کئے اک کے اور اسکو  
 چمکا گئے بعد ڈالنے مسلمانوں کے اوسین نے الفور ہلاک ہوئے اور فرصت گھر تک پہنچا نیکی نہ  
 سلیے کہ یہ انتقام اوس وقت واقع ہوا کہ اِذْ هُمْ عَلَیْہَا فَعُوْدٌ ۱۰۰ جو وقت کہ وہ خندق والے  
 اوس اک پر بیٹھے تھے پہلے اسکے کہ کریو نے اوٹھیں اور گھر کو جاوین جل گئے اور تھوڑی سی  
 فرصت ہی نہ پائی اور اس قسم کا بدلہ جلد لینا عوام کی نظر دین موجب عبرت کا ہوتا ہے اور  
 فی الواقع اس جماعت نے ظلم میں کمال مرتبے کی زیادتی کی تھی کہ ایسی جلد سزا کو پہنچا سلیے  
 کہ اور ظالم جو کسی پر ظلم کرتے ہیں تو اپنے سامنے مارواٹ نہیں کرتے بلکہ پادوں کو یا قید خانہ  
 والوں کو حکم کرتے ہیں کہ گناہ کار کو سزا پہنچا دیں تاکہ خلاف مروت کے نہ ہو و کھم علی ۱۰۰  
 اور وہ ظالم خندق والے جو کچھ کہ ایمان والوں نے کرتے تھے خود اپنے سامنے کرتے تھے اور  
 یہ قصہ صحاب خندق کا کہ دین و ایمان کے سبب لوگوں کو اوس اک بہری خندق میں ڈالا  
 اور آپ ہی جلد اوس وقت گرفتار ہوا کہ دوزخ کے کندہ ہوئے چار بستو یمن کہ قریب حجاز  
 ملک کے بہتین واقع ہوا ہے سو معلوم یوں ہوتا ہے کہ اس آیت سے یہ چاروں قصے مراد ہوں  
 اور منظور اہل کہ کو ڈرانا ہے تاکہ ان قصوں سے کہ اوپر ہی ظاہر ہیں عبرت پکڑیں اور مسلمان

اس آیت کا تفسیر  
 ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳

خلق و الی علی قصہ کی ابتدا

کی ایذا دینے میں زیادتی ٹکریں پہلا قصہ جو شام کے ملک میں واقع ہوا کیفیت اس کی مذمت  
 صحیح میں کہ مسلم اور اصحاب میں صہیب رضی اللہ عنہ کی روایت سے وارد ہے سو یہ ہے  
 کہ اس ملک میں ایک بادشاہ تھا بڑا علیل القدر اور اس کے ہاں ایک جادوگر تھا کہ جادو کے فن میں کمال  
 مہارت رکھتا تھا اور اس بادشاہ کی سلطنت گویا ایک سبک قائم رہی جو دشمن کے ارادہ اس کے ملک کا  
 کرتا وہ جادوگر اس کو جادو سے ہلاک کر دیتا تھا کچھ ٹٹنے کی ہی حاجت نہوتی اور جب کبھی  
 ارکان اس بادشاہ کے اس کی نالائقی حرکتوں سے رنجیدہ ہوتے تو وہ جادو کے زور سے اونکو  
 مرجع کر دیتا تھا اور سطح سے ہر امر میں سحر اس کا کام کرتا تھا یہاں تک کہ وہ جادوگر بڑا  
 ہوا اور اپنی زندگی سے نا امید ہوا تب اسے بادشاہ سے کہا میں بڑا ہوا اور قریب ہے کہ مر جاؤں  
 چاہتا ہوں کہ آپ کوئی لڑکا خوب عاقل ہوشیار اپنے غلامو غنیم سے سپرد دیکھ کر تاکا و نگو  
 سحر کا علم سکھاؤں تاکہ بعد میرے وہ لڑکا کاروبار تہاری سلطنت کا درست کرتا رہے بادشاہ نے  
 ایک غلام ہوشیار اپنے غلامو غنیم سے تجویز کر کے اس کو حکم کیا کہ صبح سے شام تک ساج کے پا  
 رہا کر اور جادو کا فن سیکھ اس لڑکے نے روز آنا جانا جادوگر کے گھر شروع کیا اور جادو سیکھنے  
 لگا اتفاقاً ایک روز دستے میں کیا دیکھتا ہے کہ بہت سے لوگ ایک دروازے تکلتے ہیں پوچھا  
 کہ اس گھر میں کون ہے کہ لوگ اس کے پاس جاتے ہیں کیسے کھا کر بیان ایک راہب پہنچے  
 عابد کہ دنیا کو ترک کر کے خدا کی طرف مشغول ہے یہ سنکر وہ لڑکا اس راہب کے مکان میں آیا  
 اور اس کے سامنے بیٹھا اور اس کی باتیں سنیں بس سنتے ہی راہب کا کلام اس کے لہجے  
 میں گونج گیا یہاں تک نوبت پہنچی کہ جب بادشاہ کے مکان سے ساحر کے گھر کو جاتا تو دستے میں  
 راہب کے پاس بیٹھتا تھا اور جو گہری راہب کے پاس زیادہ بیٹھ جاتا تو جادوگر اس کو نہایت تفتیہ کرتا  
 کہ دیر کیوں کی وہ لڑکا کہتا کہ مجھ کو گھر میں دیر لگی آخر اس نے یہ ماجرا بادشاہ سے عرض کیا  
 بادشاہ نے نہایت تفتیہ کی کہ یہ لڑکا بہت سویرا ساحر کے پاس جایا کرے لوگوں نے عرض کی  
 کہ یہ لڑکا بیان تو صبح دم جاتا ہے اگر دیر کرتا ہے تو راہ میں کرتا ہے پس بادشاہ اور ساحر نے  
 یہ خبر سنکر لڑکی کو دیکھا یا کہ خبردار پہر ایسی دیکھا لیکن یہ خیال کیا کہ دستے میں روکے گئے تاکہ  
 کیل میں لگ جاتا ہے اس لیے دیر ہو جاتی ہے بیان تک کہ ایک روز یہ لڑکا راہب کے گھر سے  
 بادشاہ کے مکان کی طرف آتا تھا ناگهان کیا دیکھتا ہے کہ دستے میں ایک بڑا ازد ہاڑ ہے اور  
 اتنے بند ہوئے اسے ادھر کے لوگ ادھر اور ادھر کے لوگ ادھر ٹٹکتے ہیں لڑکے نے اپنے  
 دل میں کھا کہ آج امتحان کرتا ہوں کہ ساحر کی صحبت بہتر ہے یا راہب کی بس یہ کہہ کر ایک  
 پتھر اڑھایا اور کہا اے بار خدا یا اگر دین و مذہب راہب کا بہتر ہے سو ساحر کی تو اس اثر دیا  
 مار ڈال تاکہ لوگ خلاص ہو جائیں اور اس پتھر کو اثر دیکھی طرف پہنکا اس پتھر کے پتھر پر  
 وہ اثر دیا ہلاک ہو گیا لوگ اس معاملے کو دیکھ کر ہکا بکا رہ گئے کہ یہ لڑکا جادو کر کے کمال کو پہنچا

رفتہ رفتہ یہ خبر راسب کو پہنچی تو اس سے لڑکیسے خلو میں کہا کہ اسے لڑکے تجھ کو خدا تعالیٰ نے بزرگ کیا اور تیرا رتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑا ہو گا اسکو میں خوب جانتا ہوں لیکن تو ایک بلا میں مبتلا ہو گا خبردار تجھ کو نہ جانا لڑکینے راسب سے قول و اقرار کیا کہ میں ہرگز تیرا نام نہ لوں گا اور تجھ کو نہ بتاؤں گا تو خاطر جمع رکھہ پیر لڑکی کو حق تعالیٰ نے برکت سے راسب کی صحبت کے اجنبی مقدس کی تلاوت کو برکت کئے اوس سے سیکھی یہی اور دین عیسوی کے اتباع کے برکت سے کہ اوس زمانہ میں حقیقت اوس دین میں منحصر تھی ولایت عظمیٰ کے مرتبہ کو پہنچا یا یہاں تک کہ کورسی اور ادا و اذہ سے ملے کے ہاتھ کی برکت سے اچھے ہو جاتے اور بہت سے مرصعین کہ طیب اونسے علاج سے عاجز ہو جاتے تھے اوس لڑکی کی عا سے تندرست ہو جاتے اتفاقاً بادشاہ کے ایک مصاحب کی آنکھیں جاتی ہی بہنیں اور اوس سبب بادشاہ کی مصاحبت چھوٹ گئی یہی جب اوس لڑکی کی شہرت اوس کے کان میں پہنچی تو اوس کے پاس آیا اور کچھ ہدیہ اور تذرانہ اوس کے لیے لایا اور کھا کہ مجھ پر ہی توجہ فرما اور شفا بخش اوس لڑکے نے کھا کہ میں کیا چیز ہوں کہ شفا دون شفا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اگر تو اللہ تعالیٰ پر ایمان لاوے اور بت پرستی چھوڑے اور بادشاہ کو اپنا پروردگار بنانے تو میں جناب الہی میں عا کروں گا کہ تجھ کو شفا نصیب ہو وہ اندا اوس مجلس میں مشرف بایمان ہوا اور دعا سے اوس لڑکی کی فی الفور اچھا ہو گیا اور موافق معمول کے بادشاہ کی مجلس میں حاضر ہوا بادشاہ نہایت متعجب ہوا اور کہنے لگا کہ اظہار اور کمال ہماری سرکار کے تیری آنکھوں نے معالج سے عاجز ہو گئے تھے اب تو کس طرح سے اچھا ہوا اوس نے کھا پروردگار نے میرے بیواسطہ غیر کے مجھ کو دیا کیا بادشاہ نے کھا کہ میرے سوا پروردگار تیرا کون ہے مصاحب نے کھا کہ پروردگار میرا اور تمہارا اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے جس نے مجھ کو دوسری خلق کو پیدا کیا ہے بادشاہ غصہ ہوا اور اوسکو مار دیا لڑکے کی کہ تو نے یہ عقیدہ کس سے سیکھا جب مار کوٹ نہایت ہونے لگے تو گہرا کر اوس لڑکی کا نام بتا دیا بادشاہ نے اوس لڑکی کو اپنے سامنے بلا کر کھا کہ تجھ کو میری پرورش سے اور میرا حق برکت سے یہ فیض حاصل ہوا ہے کہ اندھے کو آنکھیاں آکر آہے اور ہر مرض کو شفا دیتا ہے کیا کفران نعمت ہے کہ میری پرورش کو کنارہ کر دیا اور پروردگار اپنا دوسرا بیٹا لڑکے کہا کہ شفا نے میرے ہاتھ ہے نہ آپ کے نہ ساحر کے محض اللہ تعالیٰ کی قدرت پر موقوف ہے بادشاہ نے کھا کہ اس لڑکی کو خوب عذاب کرو اور کھا کہ یہ لڑکا جو ساحر سے غائب رہتا تھا معلوم ہوا کہ دوسری جگہ جاتا تھا اور وہاں سے یہ عقیدہ سیکھا ہے ساحر ہی اس بات کے سننے سے گرتا پڑتا بادشاہ کے حضور میں پہنچا اور کھا کہ یہ ایک دت سے میرے پاس بہنیں آتا معلوم بہنیں کہ یہ کھان جاتا ہے اور سرکاری لوگوں نے ہی عرض کیا کہ یہ لڑکا یہاں سے تو صبح سے جا رہا ہے بہنیں معلوم کہ کہاں رہتا ہے بادشاہ نے کھا کہ اسکو طح طرح سے عذاب دیکر پوچھو کہ یہ عقیدہ کہاں سے سیکھا ہے وہ لڑکا نہایت عذاب سے بھرا ہو گیا اور نام اوس راسب کا بتا دیا بادشاہ نے





اس زمین سے باز اور جواز نہ آوے اسکو اور خندق میں ڈال دیا اور بادشاہ و تمام اراکین ملحق  
 خندق پر جمع ہوئے اور کرسیاں بچھائے ہوئے اوس عذاب کا تماشا کرتے تھے یہاں تک کہ ایک  
 عورت کو پکڑ کر لائے اوسکی بغل میں ایک دو دپٹیا بچہ تھا چاہا کہ اوس عورت کو یہی آگ میں ڈالیں  
 وہ عورت ان میں کر سنیے ڈبی اور جھپک کے پیچھے کوہی بادشاہ نے لکھا کہ اس عورت کو مہلت  
 دو بچہ جو اسکی گود میں تھا آواز بلند سے کہ ہر خاص و عام نے سن لیا کہ لگا کر اسے مان نادان  
 کیا رہتے ہیں برا کہ تو سچے دین پر ہے بسم اللہ کر کے ہمیں پیٹہ جا کہ پیٹہ آگ تجھ پر گلا رہو جا کر  
 وہ آگ وہ عورت یہ سنتے ہی بے ڈرک بچہ سمیت آگ میں جا پڑی اور وہ آگ ایک بارگی اسی  
 پڑکی کہ بادشاہ اراو اسکے مصاحبوں کو کہ کر سیونپر بیٹھے تھے تماشا دیکھنے کو اتنی فرصت نہ ہو  
 کہ بہاگ جاوین سبکو جلا کر خاک کر دیا اور ہر خندق پر اسی قسم سے آگ پڑکی اور اکثر شہر والوں کو  
 کہ بادشاہ کی بیعت میں ہی اور مسلمانوں کی ایذا اور جلا نہیں مشغول تھے سبکو جلا کر فنا کر دیا اور  
 بیعت بنائے لکھا کہ حق تعالیٰ اوں مسلمانوں کی جان کو کہ اوس آگ میں ڈالیا جاتے تھے پہلے  
 اسکے کہ آگ کی گرمی اونسے بدن تک پہنچے اوسکی جان مقبض کر لیتا تھا اور بیعت میں داخل کرتا تھا  
 و شہر اقصیٰ وہ ہے جو بخران کی سرزمین میں ہوا اور وہ شہر میں کے ملک میں واقع ہے کیفیت  
 اوسکے یہ ہے کہ ایک شخص مسلمانوں میں سے کہ اوس وقت میں مسلمان انجیل کے تابع تھے ایک  
 شخص کے مکان پر آکر نوکر ہوا اور ات دن اوسکے دروازہ پر بیٹھا رہتا تھا تاکہ جس کام کا حکم ہو  
 بجا لائے اوس شخص مسلمان کو انجیل مقدس یاد دہتی ہمیشہ اوسکو پڑھا کرتا تھا اوس شخص کی بیٹی کو  
 جبکہ یہ شخص نوکر تھا ایسا نظر آیا کہ انجیل پڑھنے کے وقت ایک نور عظیم اوسکے سینے سے نکلتا ہے اور  
 عالم میں پھیل جاتا ہے لڑکی نے اپنے باپ کے سامنے اس عجائبات کا ذکر کیا تو اوسکے باپ نے  
 یہی اوسکے انجیل پڑھنے کے وقت ساراخ سے دیکھا کہ فی الواقع ایک نور عظیم پیدا ہوتا ہے اوس  
 نوکر سے پوچھا کہ یہ کیا کلام ہے اور کیا اسکی تاثیر ہے کہ تجھے سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں وہ  
 مسلمان و مانگے بادشاہ کا ذرے خوف سے اور ریونگے ڈر سے چھپاتا تھا لیکن وہ کہہ والا اوسکا  
 بیچہ پنہوڑتا تھا اور تنگ کرنا تھا تاکہ لاچار ہو کر احوال دین اسلام کا اور انجیل مقدس کا  
 اوسے بیان کیا پس وہ شخص اوسکی بیٹی فی الفور مسلمان ہو گئی اور انجیل کو پڑھ کر اوسکی تلاش  
 میں مشغول رہتے تھے رفتہ رفتہ یہ بات اوس شہر میں مشہور ہوئی تو ستائشی اور مردود  
 عورتیں شرف اسلام سے مشرف ہوئے یہاں تک کہ یوسف ذبی نواس جبرئیل کا بیٹا  
 کہ بادشاہ اوس شہر کا تھا اور بت پرستی میں مستغرق تھا یہ بات سنکر اوں سب مسلمانوں کو  
 کہ نوٹے آدمی تھے اپنے سامنے بلایا اور ایک خندق کھدوائی اور خوب آگ سے دیہکائی اور  
 حکم دیا کہ تم لوگ اگر جیسے عید السلام کے دین سے نہ پڑو گے تو تمکو آگ میں پہونک دو بخان حاجت  
 میں ہی ایک عورت ہتی بچہ والی کہ دو دپٹیا بچہ اوسکی گود میں تھا اوس بچہ نے آواز بلند سے

کھا کہ مان بسم اللہ اس گچین کہ کھو بد لہ اس آگ کا پشت ہے سدا رہنے کو پہر بعد بات کے سر کہ  
 سلمان ہلاک ہو چکے بادشاہ اور اسکے مصاحب خندق کے پس کر سیونپر بیٹھے تھے کہ کھا  
 اوس آگ کے شعلے ایسے بڑے کہ اون بکو جلا کے خاک کر دیا اور یہ قصہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کے آسمان پر اوڑھ جائیکے بعد واقع ہوا تھا اوس روز سے نجران کے لوگوں نے دین افسرانی کو  
 حق جان کر قبول کیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مکہ اوسی دین پر تھے اور سدا  
 اوسنے کہ عاقب اور سید وغیرہ جاتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو مدینہ منورہ میں لے  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حاملین بحث اور تکرار کی ہتی اور آیت مباہلہ کی اونہیں کے  
 جواب میں نازل ہوئی ہتی تیسرا قصہ فارس کی زمین میں واقع ہوا تھا کیفیت اوسکی حضرت  
 امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے آپ فرماتے ہیں کہ مجوسی ہی کتاب ہماقی کہتے  
 تھے اور ایک پیغمبر کے دین کے تابع تھے اور اوسنے دین میں شراب ہتھ کر کہ بیہوش کر کے  
 بدن کے نفع کے لیے حلال ہتی ایک روز مجوسیوں نے بادشاہ نے شراب ہتھ پی اور اوس سستی  
 کی حالت میں اپنی بہن سے صحبت کی جب بیہوش میں آیا تو نہایت پشیمان و نادوم ہوا اور اپنی  
 بہن سے تدبیر اس عار کی کہ اوسکو لگ گئی پوچھی ہیں نے کھا کہ تبدیل سکی یہ ہے کہ تو دعو  
 بہن کے حلال ہو نیکا کر اور کہہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اولاد میں بہن بہائی کا نکاح  
 حلال تھا میں ہی اوسے منع پر قائم ہوں بادشاہ نے لوگوں کو مبہم کر کے اس مذہب اور اس  
 مسئلہ کو بیان کیا لوگوں نے ہرگز قبول نکلیا پہر اوسکی بہن نے کھا اٹکو کورائے مارا دینے  
 وسیطہ سے کیا لیکن لوگوں نے قبول نکلیا پہر اوسکی بہن نے کھا کہ اوسکی گردنیں مارا دینے سے  
 کیا لیکن لوگوں نے اسپر ہی قبول نکلیا پہر اوسنے کھا کہ خدقین کہہ و اور اوینت ایندہ  
 پہر واکے آگ ڈلوادے جب آگ خوب دھک جاوے تو حکم کر کہ جو کوئی اس مسئلہ سے انکار کرے  
 اوسکو آگ لگیں پھنیک دو قدرت الہی سے عین جلا نیکی حالت میں خود ہی جل گیا اور  
 روز سے مجوس کی مذہب میں آتش پرستی اور بہن کا حلال جاننا رائج ہو چو تھا قصہ تفسیر بہن  
 منقول ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شہر مسلمانو نہ تھا اور زمین قحط پڑا اوس شہر کے لوگ غول  
 غول حبش کی طرف بہاگ کے گئے حبش کے لوگوں نے کہ فرستے اپنے بادشاہ سے عرض کی کہ  
 اگر یہ مسلمان قحط کے مارے ہوئے اس شہر میں آویجئے تو ہم ہر غلہ کی تلگی ہو یا دیگی اور یہاں  
 یہی قحط ہو یا یہاں بادشاہ نے حکم دیا کہ شہر کے دروازے پر ایک خندق کھودی جاوے اور اوسکو  
 آگ سے بہرین کو بادشاہ خود ہی دکان تخت بچا کر بیٹھا اور ایک بڑا بت ماتی کے برابر دکان  
 کہہ آگیا اور شہر میں مادی پہرادی کہ غریب الوطنوں اور باہر کے آئے ہوں میں سے جو کوئی اس  
 بت کو سجدہ کرے اوسکو اس آگ میں جوںک دو اتفاقاً ایک مسکین عورت کو کہ بچہ اوسکی گود میں  
 تھا پکڑ کر لائے اور اوس سے کہنے لگے کہ اس بت کو سجدہ کر اوسنے کھا ماذہد بادشاہ نے کھا

نیز

مجوسیوں کے پس ہی کتاب ہماقی

چنانچہ



محمود ہے تو شکر اور سکافل اور زبان اور عضا سے واجب ہوا اور اطہار ایمان کا فرض و لازم ہوا  
اور جو ایک واسطے بادشاہتیں آسمان و زمین کی ہوئیں تو اس کے مخالفوں سے ڈرنا جائز  
ہوا اور یہ تینوں صفات مذکورہ جیسے موجب اطہار کرنا ایمان کی بہت ہی طرح سے عبت  
ہیں بدلہ لینے کی کیونکہ بدلہ لینا دشمنوں سے موجب عزت کا ہے نہین تو ذلت پہنچتی ہے  
اور مقتضائے محبوت کا یہی بدلہ لینا دشمنوں سے ہے کیونکہ مخالفوں سے بدلہ لینے والی  
یہی تعریف نہین کرتے ہیں مگر عفو کی صورت میں سو عفو کرنا کفار پر جائز نہین اور بادشاہت  
یہی موجب انتقام کی ہے دشمنوں سے والا دشمن و لیس ہو جاوین اور بادشاہت کے کارخانہ  
میں خلل واقع ہو جاوے اور اگر باوجود ان صفات کے کوئی انتقام لینا چھوڑ دے تو ضرور  
ٹایا کے حال سے بخیر ہے کہ دشمنوں کی دشمنی کو اور دوستوں کی دوستی کو نہین جانتا یا دشمنوں کو  
ایذا رسانی سے کہ اس کی دوستی کے سبب اس کے دوستوں کو پہنچاتے ہیں بخیر ہے یا محمول کسی  
اور سبب پر اور خدا تعالیٰ اس بخیر سے پاک ہے کیونکہ **وَاللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ** اور اللہ ہر چیز  
خبردار ہے اور جب کا ایمان داروں نے ایمان کی جہت سے عداوت کرنے لگے اور انتقام  
اللہ تعالیٰ کے غافل ہوئے تو گویا عزت اور بادشاہت اور خیر داری اور خوبی اس جانب کی کوتاہی  
کیا تو حکمتیں اللہ تعالیٰ کی ان بدعتوں کے جمع ہونیکے سبب تعبیل انتقام کو تقاضا فرماتی ہیں  
چنانچہ خذق والوں کے قصہ میں نمودار ہوا اور جو دلیل ایک فرد خاص میں سمجھ ہوئی تو قیاس  
کلی کا اس پر درست آیا چنانچہ فرماتے ہیں **إِنَّ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ**  
**إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ شَرٌّ كَوْنُهُمْ بَوَافٍ لَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ**  
**وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ** تحقیق جنوں نے عذاب کیا مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو  
پھر توبہ نہ کی پس ان کے لیے ہے عذاب دوزخ کا اور ان کے لیے ہے عذاب جہنم کا **فَلْيَتَّقِ اللَّهَ**  
**وَيُؤْتِ الزَّكَاةَ** جو دین سے بچلانے لگے ایمان والے مردوں کو اور عورتوں کو پھر توبہ نہ کی تو ان کو عذاب ہے دوزخ کا  
اور ان کو عذاب ہے آگ لگی **مَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ ذَلِكَ** نفسیر **إِنَّ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ** تحقیق  
جو لوگ کہ ایذا دیتے تھے ایمان دار مردوں کو ایمان کی عداوت کے سبب اور ایمان دار عورتوں کو  
پھر باوجود مہلت کے اس ظلم سے توبہ نہ کی اور اسی شغل میں مر گئے اور اگر توبہ کر لیتے تو ہر چند  
کہ حق العباد کی جہت سے ان کے پریش ہوئی لیکن یہ شدت ہوتی او نہی کیونکہ عداوت  
ایمانی اور حق اللہ کے تلف کرنے کے الزام سے چوٹ جلتے اور اسی آیت سے دلیل پکڑی ہے  
کہ جو کوئی مسلمان کو قصداً مارے اور پھر توبہ کرے تو توبہ اس کی مقبول ہے لیکن اس کی مثال یہ  
بہشت ہے کیونکہ مسلمان کا قتل عداوت کفر کی حالت میں ہو ہے تو بالاجماع توبہ اس کی مقبول ہے  
یعنی مبداء سلام کے کیونکہ اس میں اختلاف نہین اور اس میں مراد کا فرہین کہ ایمان کر لے  
مسلمان کو مارے تھے اور ایذا دیتے تھے **فَلَهُمْ عَذَابُ آتَيْنَاهُمُ** پس ان کے لیے عذاب ہے دوزخ کا





[illegible]

قصے کے ہونی سے پہلے لکھا گیا تھا فی کون محفوظ ہے ایک تخت میں کہ شیاطین اور جن اور انسان کے دخل سے باہر ہے اور محفوظ ہے اوسین کوئی لقمہ نہیں کر سکتا کہ زیادہ اور کم اور تلخ اور اسحاق کر دے بس اس قسم کی محفوظ چیز میں احوال جیوٹ اور ملاوٹ کا کار نامہ متعنا عقل کے علاوہ ہے اور لغوی معالم میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ لایا ہے کہ لوح محفوظ سفید موتی کی شکل میں تھا اور عرض اوسکا جیسے مشرق سے مغرب اور کنار و سپر اوسکے یاقوت جڑے ہیں اور دونوں دفتیان اوسکی یاقوت سیخ کی اور نور کے قلم سے ظلام قدیم اوسین لکھا ہے سر اوس تختی کا عرش سے معلق ہے اور نیچے کی طرف اوسکی ایک مغز فرشتے کی گود میں رکھی ہے اور وہ عرش عظیم کی سید ہی طرف کھڑا ہے اور سر پر لوح کے یہ عبارت لکھی ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ دَبِيبُهُ الْإِسْلَامُ وَكَفَّلَهُ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ هُنَّ آمَنَ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَصَدَّقَ بِرَسُولِهِ وَأَقْبَلَتْ رِسَالَتَهُ لَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنَّا لَمِنَ آخِرِ السَّوَةِ الطَّارِقِ سوره طارق کی ہے اس میں انیس آیتیں ہیں اور اس کے کلمے اور دو آیتیں آخرف اور نازل ہوئی ہے یہ بعد سورہ لا اقمینم جہاں اللہ کے اور ربط اس کا سورہ برج کے بسبب مناسبت کلام کے ہے کہ ابتدا میں دونوں کے قسم آسمانوں اور ستاروں اور برجون کی آیتیں آتی ہیں اور انتہا میں بھی دونوں کے بیان محافظت الہی کا غیب کی چیزوں کو جیسے لوح محفوظ اور آسمان اور آدمی کی جان سو یہ چیزیں ظاہر ہیں کچھ حاجت بیان کی نہیں اور اس سورہ کا نام سورہ طارق ایسے رکھا ہے کہ طارق عرب کی لغت میں اس جہان کو کہتے ہیں جو رات کے وقت آوے اور جو حادثہ کہ رات کو نمود ہوا و سکو بھی طارق کہتے ہیں اس واسطے مد شین وار د ہے کہ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الطَّارِقِ اللَّيْلِ پناہ لیتا ہوں اللہ کی اوس شر سے کہ رات کو آجائے آپرے کیونکہ دفع کرنا ایسی آفت کا مشکل پڑتا ہے اور حدیث شریف میں مسافر کو منع فرمایا کہ رات کو گھر سے یعنی بچا یک رات کے وقت گھر میں نہ چلا آوے جب تک کہ اوس کے گھر والے بن سنو کہ درست نہولیں کہ اوس کو گھر سے حالین دیکھ کے نفرت نہو جائے اور اس سور میں مراد طارق آسمان کے تارے ہیں اور ستارے اس صفت میں برابر ہیں ایسے کہ رات کو نظر آتے ہیں اور دن کو غائب ہو جاتے ہیں اور کہیں مراد طارق سے زحل کہیں شریا کہی ہے لیکن اکثر علماء اس پر ہیں کہ مراد جنس ہے اور ہر ستارہ اس میں داخل ہے کیونکہ ہر ستارہ تین صفتیں رکھتا ہے اول تو یہ کہ ہر ستارہ اپنی شعاع سے تاریکی کو دفع کرتا ہے دوسرے یہ کہ نیا راہ کا مشرق کی طرف ہو یا مغرب کی طرف ہر مسافر کو تری خشکی کا اس سے معلوم ہوتا ہے تیسرے یہ کہ سبب آسمان کی محافظت کا شیاطین کی سر سے اور اوس کے دو سبب ہیں اول تو یہ کہ شیاطین دغاتی مادہ سے پیدا ہوئے ہیں اور اندھیرے کو بالطبع دوست رکھتے ہیں اور روشنی سے بھاگتے ہیں چنانچہ تجربہ اسکا کیا ہوا ہے کہ اکثر غلبہ نکاندھیرے مکانیں ہوتا ہے اور جہاں

منع وغیرہ ہوتی ہے وہاں انکا دخل کم ہوتا ہے پس آسمان کو ان نورانی قندیلوں سے  
 روشن کیا تاکہ روشن ہونے سے آسمانوں کے کہ محض شفاف ہیں سب شیطان چند ہلا کر ہلاک  
 جاویں دوسرے یہ کہ فرشتے شجاع سے ستاروں کے گیند بنا کر شیاطین کو مار تے ہیں جیسے  
 توپ کے گولے سے دشمنوں کو مار تے ہیں اور محافظت آسمان کی تاروں کی ایسی ہے جیسے محافظت  
 قلعوں کی ہوتی ہے تو پوچھئے کہ برجوں اور قلعوں پر چنے ہوتے ہیں لیکن فرق اس قدر ہے  
 کہ تاروں کو دراؤں گولوں کو کہ فرشتے اُن تاروں کی شعاؤں سے تیار کر کے شیاطین کو مار تے  
 ہیں دو نو کو عرب کی لغت میں نجم اور کوکب اور ہندی میں تارا کہتے ہیں اور توپ کے گولیکو  
 توپ کہتے ہیں اور قرآن مجید میں تارو سخن ان فائدہ کو کہا جا سکا جو فرمایا ہے اور سب اس سے کہ  
 نازل ہو چکا یہ تھا کہ ابوطالب حضرت کی چچا آنحضرت کے دیکھنے کو آپ کے مکان پر آئے اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ناؤں کے روبرو کہا کہ دودھ اور روٹی بھی بہر دو نوں کھانے لگے اور  
 ایک تارا آسمان سے ٹوٹا اس قدر زمین سے نزدیک ہوا کہ تمام گہراؤں کے روشنی سے پر گیا اور ابوطالب  
 کی آنچیں چند ہلا گئیں اور گہرا کرنا تہہ کھانیسے کہنچ لیا اور ادھڑہ کھڑا ہوا اور بونچنے لگا کہ یہ  
 کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تارہ ہے کہ فرشتے آسمان کے محافظت سے  
 شیطانوں سے اسکو اوپر سے پہنچاتے ہیں اور یہ ایک علامت ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی علامت  
 ابوطالب متعجب ہو کر خاموش بیٹھ گیا اتنے میں حضرت جبریل علیہ السلام اس سو رکھ کو لاکر  
 اور اس سورین اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ ان چیزوں کے دیکھنے سے عقائد حق پر دین  
 اسلام کے مضبوط ہونا چاہیے اور اسکو بنیادہ چوڑ دینا چاہیے کہ یہ معاملہ بڑی دلیل  
 آدمی کے حشر و نشر اور معاد پر اسلیئے کہ آسمان باوجود اپنی عظمت اور بلندی کے یہاں تک  
 کہ ہاتھ کیسکا اوس تک پہنچ نہیں سکتا تب ہی محافظت الہی کا محتاج ہے اور صورت  
 اسکی محافظت کی اس وضع پر ظاہر ہوئی کہ گرٹے ہوئے تاروں کے آسمان کے ایک  
 ستارہ دوڑنیوالا پیدا ہوتا ہے کہ شیطانوں کو روکتا اور ہیکا تا ہے سو آدمی کی جان کہ  
 نہایت ناوٹاں ہے کس طرح بغیر اللہ تعالیٰ کی محافظت کے ایسی مصیبتوں اور حادثوں کی  
 شکست میں باقی اور سلامت رہ سکیگی پس جب یہ بات ثابت ہوئی کہ آدمی کی جان  
 اللہ تعالیٰ کے قبض و تصرف میں ہے زندگی میں ہو خواہ بعد موت کے تو بس یہی ہے  
 سمجھ لیا چاہیے کہ بعد موت کے نعمتیں اور تکلیفیں وہاں کی اللہ تعالیٰ کے دست قدرت میں  
 ہیں باقی تو حال بد بخا سو اسکو بھی بعد تامل و فکر کے قابل پر پیدا ہونیکے سمجھا چاہیے  
**عزیزی مختصر اہل بیت** **اللہ الرحمن الرحیم**  
 وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ الْجُجُومُ الثَّاقِبَةُ  
 قسّم آسمان کی اور قسّم و بجزئی کہ رات کے وقت ظاہر ہوتی ہے اور کچھیز نے مطلع کیا بھگو کہ کیا

اس مقام پر  
 مولانا صاحب  
 عبد الرحمن  
 بیت کمر  
 کتب خانہ  
 اوپن سس  
 یہ مضمون  
 ضروری تھا  
 اسلئے بیان  
 کیا گیا







کہ غذا سے صاحب کے کہانی کے بعد جب بہتر ساعتیں گزرتی ہیں تو منی پیدا ہوتی ہے تو آدمی کو اپنی ہر روز کی غذا میں فکر کرنی چاہیے جیسے چانول کہ کھانے آئے ہیں کس قطعہ زمین میں کس کس زمین میں کس گانہ میں سے پر وہ گانہ کس پر گنہ میں اور وہ پر گنہ کس سرکار میں اور وہ سرکار کس صوبہ میں اور وہ صوبہ کونسی مملکت میں متعلق ہے یہاں ان چانول کو بویا تھا اور بخار و ککھانہ اور اسے پر بایا تھا مستعد کیا کہ اس ملک سے انہیں یا بیلیو سپر لا کر اس بازار میں اور چھوٹی پارکے یا بہت بچپن اور مجکوا وغینہ سے لہانا انیسب ہو اور اسی قیاس پر حال تمام ضروریات کو اپنی غذا جانیں اور سمجھے کہ میرے ماں باپ کو بھی اس طرح سے غذا میں ایچ طرحی دور دور کے ملکوں سے جمع کر کے کھلائیں تبہیں تو نطفہ میرا دیکھے بدن میں پیدا ہوا تھا اور مجکوا و س نطفہ سے بنایا تھا جو شخص کہ ہر روز کی غذا میں اس قدر اجزاء متفرقہ کو جمع کرتا ہے کہ اگر ان سب کو ایک جا پر اکٹھا کریں تو آدمی کے بدن کے انداز پر ہزاروں درجے زیادہ ہو پر اس سے کیا بعید ہے کہ چالیس برس کے عرصہ میں کہ دونوں نفعوں کے درمیان میں ہے تمام اجزاء کو بدن کے کہ بلاشبہ اس مقدار سے کتر ہیں متفرق مکانوں دور دراز سے جمع کر کے صورت گوشت اور پوست کی پہناوے پر بعد اس کے غذا کو نطفہ کر کے کھانے کہان کو پہنچاتے ہیں اور راہ میں اس نطفہ کے کون کون سی ہڈیاں بڑی بڑی سخت کہ آدمی کے بدن میں پہاڑوں کے مانند حامل ہیں پہاڑ جو وہ سب بات کہ اس نطفہ کو کتنے سے دماغ سے کنیکٹ کیا گیا کہ مقام کو پہنچاتے ہیں پہاڑ اس راہ سے رحم کے اندر کہ طور سے پہنچتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں خلیق میں کیا وہ کہ فی پیدا کیا گیا ہے آدمی آچلتے پانی سے اور وہ پانی مرد و عورت کا نطفہ ہے کہ رحم میں ملکر کیا ہو جاتا ہے پس اس غذا کو بعد طے ہو جانا خصیت کے صیون کے صورت پانی کی بخشا دلیل صریح ہے کہ بدلنا صورت تو نہ کہ معنی ایک صورت کو دوسری صورت پر کر دینا قدرت الہی کے روبرو ہیبت آسان کام ہے یخترچ من بین الطلعب والکوا یسب نخلتا ہے وہ آچلتا پانی درمیان سے پیٹھ کے اور سینے کی ہڈیوں کے کیونکہ مادہ منی کا اول دماغ سے اترتا ہے اور ان رگوں میں کہ دونوں کانوں کے پیچھے ہیں دماغ سے گزرتے نخلت من آتا ہے اور مقام نخلت کا درمیان میں پیٹھ اور سینے کے ہے پر وہ مادہ مرد کی پیٹھ کے شکو کی راہ سے گزرتے دو زمین آتا ہے وہاں سے خضو نہیں دماغ سے ذکر کے نیچے کی رگ میں ہو کر رحم میں گرتا ہے اور عورت کے سینے کی طرف سے ہی طور سے خضو نہیں کہ رحم کے عمق میں ہیں اگر جماع کی حرکت کے سبب رحم میں گرتا ہے اور رحم میں دونوں مل جاتے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوا کہ منظور اس آیت سے پانی کے گزارنیکا بیان ہے کہ کس کس طور سے اس قسم سخت راہ سے کہ دونوں طرف ایسی بڑی بڑی ہڈیاں ہیں او سکور دیا کرتے ہیں اور اس کے غرض انتہا کو پہنچا دیتے ہیں نہ یہ کہ مادہ منی کا پیٹھ میں یا سینے کی ہڈیوں میں پیدا ہوتا ہے والا طب کے قاعدہ کے مخالف ہو کیونکہ اس کے نزدیک منی تمام عناصر سے لی جاتی ہے ایسے اولاد میں مشابہت

دو نفعوں کا  
درمیان میں  
چالیس برس کا  
عمر ہو گا





کروی جیسے دنیا میں بار دوست باوجود ثابت ہونے تقصیر و گنہگار ہو جائے ہیں اور سزا نہیں پہنچے دیتے اور جو دنیا میں طریقہ نجات کا سرا ہے وقت ثابت ہونے گناہوں اور تقصیر و گنہگار ہونے دو طریقہ میں منحصر ہے اسطور کہ کمال قوت سے اسکو چپا ہوا اور پوشیدہ رکھے اور کسی طرح ثابت ہونے دے یا باوجود اظہار کے مدد سے رفیقوں اور مددگاروں کی مدد سے اسکی محفوظ رہے ان دونوں طریقوں کو اسدن مطلق نیت و نابود کر دینے کے تاکہ سزا دینے میں جو قابل سزا کے ہے تصور واقع ہو نہیں تو وہ دن ہی دنیا کے ذمہ طسح سے درہم برہم ہو جاوے اور در فصل اور جبکہ ان آیتوں میں دو مضمون مذکور ہوئے اول تو یہ کہ دوسری بار پیدا کرنا اور میکا کا روح اور جسد کے قدرت میں اللہ تعالیٰ کے ہے دوسرے یہ کہ قیامت کا دن سراسر اور پوشیدگی کے ظہور کا دن ہے کہ چپے بید لغزش کے اوس روز ظہور کرینگے اور جیلہ و تدبیر سے چپا نا اور بگاڑنا ممکن نہوگا اب ثابت کرینگے ان دونوں مضمونوں کے دو دلیلین اور قسم کی صورت سے مذکور فرماتے ہیں :

وَالسَّمَاءُ ذَاتِ الرَّجْعِ ۝ وَالْأَرْضُ ذَاتُ الصُّلْبِ ۝ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ ۝ وَمَا هُوَ إِلَّا لَكُمْ لِقَاءُ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۝ وَالْأَرْضُ ذَاتُ الصُّلْبِ ۝ وَالسَّمَاءُ ذَاتُ الرَّجْعِ ۝  
 قسم زمین پھٹنے والی کی یعنی تادانہ باہر نکلے تحقیق قرآن کلام واضح ہے اور زمین قرآن کلام میں یہ بات نہیں کی کہ اس قسم ہے آسمان چکر مارے والی اور زمین ڈرا کر کہا نیوالی کی یہ بات دو ٹوک ہے اور زمین یہ بات نہیں کی کہ اس قسم ہے آسمان چکر مارے والی کی کہ ہمیشہ حرکت و دوری میں اپنی وضع متروک کو برعوض کرتا ہے اور دور دور میں رات و دن کے ہر جزو اسکا اپنی وضع متروک کو جمع کرتا ہے بعضے سالین بعضے عہدے میں بعضے اوس سے زیادہ میں اپنی وضع متروک کو رجوع کرتے ہیں پس رجوع ہونا انسان کی روح کا اپنے حیات متروک کی طرف اور اپنے بدن قدیم کی تدبیر کے واسطے کیا بعید ہے کیونکہ ہر رات و زمین حرکت و دوری فلک کی نظر آتی ہے وَالْأَرْضُ ذَاتُ الصُّلْبِ ۝ زمین ڈرا کر کہا نیوالی کی کہ اس کے پھٹنے سے طرح طرح کے نباتات اس کے اندر سے نکلتے ہیں اور پھٹے جا رہی ہوتے ہیں اور زرو جواہر کا نو مین سے نکلتے ہیں پس قیامت کے دن ظاہر ہونا ہر اس مودعہ کا یعنی امانت کا جو نفس انسانی میں ہے کچھ بعید نہ رہا کیونکہ زمین کو جو خزان کے نو مین دیکھے تو ساری نباتات اوس میں پوشیدہ ہوتی ہے ہر حبس مومم بہار کا پہنچتا ہے اور مینہ کا پانی اوس زمین کے اجزا میں ملتا ہے اور اسکو نرم کر دیتا ہے تو ہر تمام جہی چرین یا نسکی ظاہر و نمودار ہو جاتی ہیں پس یہی حالت نفس کی ہوگی جب اس طرح کا فیضان ہوگا عالم آخر میں اور بعضے مفسرین ترجیح کے معنی مینہ کے لکھے ہیں اور کہتے ہیں کہ غارت زمین دریا کے اوپر چڑھتے ہیں عجیبہ زمرہ میر کے متصل پہنچتے ہیں تو پانی ہو کر بستے ہیں پس اس مفسر سے یہی بجات کر مایہ کا اپنے پہلی مکان کی طرف رجوع ثابت ہوا اور یہ دلیل انسان کے رجوع جو فیکل ہے

قولہ ذات الصلْب  
 اسطر لودہ  
 کل صین ۱۱۱  
 فصل الحق  
 وایا فصل  
 ۱۱۱ فصل  
 یعنی اوس میں  
 پھر لفظ  
 زمین اسکی  
 رشتہ اسکی  
 نباتات و دیگر  
 جہی اسکی  
 پس زمین



ع

جہاد کے علم ازل ہو چکی ہے

سورۃ

ہلاک ہوں اسی لیے انشاء و ہوا فتمیل الکفرین الخ ع زینی  
 فتمیل الکفرین امہلکم زویلہ پس مہلت دے کا فرد نکو اور چور بے اولیہ تہوڑا سا  
 ع فتمیل سوڈ بیل دے شکر و نکو و بیل دے اونکو صبر کر کہ موہ نفس میں فتمیل  
 الخ پس مہلت دے کا فرد نکو اور جلدی اونکی بدو عار میں نکری کہ اونکے سینے پر نیکی نسبت نبوی  
 وحی کا اور شبہ ہو گا جو اب پے در پے پہنچا ہے اور حقائق شریعت اور دین کے ارادہ الی سرسبز  
 کے کما حقہ تحقیق اور دہم ہوے جاتے ہیں اور بعد اوسکے نمود دین کا خوب متحقق ہو جاوے  
 اور الزام اور حجت اور دفع شبہ کا اپنی بنیاد کو پہنچے تو اوس وقت تجکو جہاد و قتال پر سامور کرینے  
 اور تیرے ہاتھ تو نئے ہلاک کر نیکی امہلکم حرڈ و نیگا کہ فرصت دے اونکو تہوڑے نون  
 کر وہ دن ابتدا ہے بعثت سے قریب چودہ برس تک تھے اور اس عرصہ میں جو شبہ کہ اونکی خاطر  
 گذرتا تھا کرتے تھے اور جواب اسکا پاتے تھے بعد اوسکے کوئی شبہ اونکے دلمین نہ رہا تو عناد اور  
 شرارت اونکی ظاہر ہو گئی اور قابل سیاست اور تنبیہ کے ہوے اور اتنی مدت کی مہلت دینے  
 میں نگتہ یہ ہے کہ یہ مقدار آدمی کے سن بلوغ کی ہے کہ جیسا عمر کو پہنچتا ہے تو عقل و عمل اسکے  
 کامل ہو جاتے ہیں اور قابل سیاست اور جزا کے ہوتا ہے پس ابتدا ہے بعثت میں کے اور عہد  
 کے کافر حکم لڑ کیا کر کہتے تھے کہ تہہ تہہ تعلیم اور سبھانا شریعت کے حکم نکا اور تامل کرنا اونکو  
 دلائل میں اور جاتا پہلائی برائی دین کے قاعد و نکا اونکو منظور تھا اور دکھانا معجزوں اور  
 آیات بنیات کا اس مقدمہ میں کفایت کرتا تھا جبکہ اس مدت تک یہی بعضے اور مین سے نہ منظور  
 تو باوجود پرورش کامل کے محتاج تاویب و تعزیر کے ہوے تو میں حکم جہاد و قتال کا نال  
 ہوا ع زینی سورۃ الاعلا سورہ اعلیٰ کی ہے اور  
 امین انیس آیتیں اور ہر کلمے اور ایک ہزار دو سو حرف ہیں اور نازل ہوئی یہ بعد سورۃ النور کے  
 اور وہ اسکی ربط کی سورہ طارق سے یہ ہے کہ اس سورہ میں فرمایا ہے کہ نفس انسانی کیونکے  
 نگہبان مقرر ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اس میں یہ مذکور ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کا  
 اللہ تعالیٰ خود مافوق نگہبان ہے اس بات سے کہ علوم غیبی کی وحی کو فراموش کریں اور اس  
 سورہ میں انسان کی کیفیت کی ابتدا کا بیان ہے کہ لفظ اوسکا کھانسنے آتا ہے اور کھانکوتا ہے  
 اور اس سورہ میں اسکی خلقت کی انتہا کا بیان ہے کہ بعد کمال تربیت کے کیا صورت پاکرٹی  
 ہے اور اس سورہ میں قرآن مجید کے اوصاف مذکور ہیں کہ اپنی ذات سے وہ کلام اعجاز  
 نظام کیا کچھ رتبہ رکھتا ہے اور اس سورہ میں ہی اوصاف قرآن مجید کے بیان ہیں نسبت نبوی  
 کہ عمل کرنا اچھڑا موجب نجات کا ہے اور منہ پرانا اس سے ہلاکت کا سبب ہے اور اس سورہ کا نام  
 سورہ اعلیٰ اسی لیے رکھا ہے کہ اول میں اسکے یہ نام اسماء الہی میں سے مذکور ہے اور اس سورہ کہ  
 نازل ہو نیکیا سبب اسطور سے بیان کیا ہے کہ جیسا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بڑی شریعتیں

نازل ہونے شروع ہوئیں اور مجید و بے حساب غیب کی طرف سے جبریل علیہ السلام کی واسطے سے معلوم نازل ہونے شروع ہوئے تو خاطر مبارک میں یہ دغدغہ آتا تھا کہ میں تو اقی شخص ہوں یا وہ کہنا ان الفاظ و معنوں کا بغیر کہنے کے مجھے کیا ہو سکیگا مبادا کہ بہت سی چیزیں آئین سے پہلے جاؤں اور رسالت کے مقدمہ میں نقصان واقع ہو جاوے میں خدا تعالیٰ نے ان کی خاطر مبارک کی تسلی کے لیے یہ سورۃ نازل فرمائی اور اس سورۃ میں خوشخبری دی کہ جناب خدا تعالیٰ خود اوستادی کر گیا تجھ کو ہونے کا خطرہ ہرگز نہ لانا چاہیے اور اسی لیے حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سورۃ کو بہت دوست رکھتے تھے اور وتر کی پہلی رکعت میں اور جمعہ اور عیدین کی پہلی رکعت میں اس سورۃ کو اکثر پڑھتے تھے اور سلف کے لوگ یہی اکثر تہجد کی نماز میں اس سورۃ کو پڑھتے تھے اور اس کی برکت کے امیدوار رہتے تھے اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت فسبح ربک العظیم نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اس سورۃ کو اپنے رکوع میں مقرر کر دینے رکوع میں سبحان ربی العظیم پڑھا کر اور جب آیت سبحان ربک اعلیٰ نازل ہوئی تو فرمایا کہ اس سورۃ کو اپنے مسجد میں مقرر کر دینے مسجد میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھا کر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ جو شخص سورۃ سبحان ربک الاعلیٰ پڑھے تو چاہے کہ اس کی ساتھ ہی سبحان ربی الاعلیٰ کہے تاکہ فرمانبرداری امر الہی کی ادا ہو جائے **عزیز بن علی**

**بسم اللہ الرحمن الرحیم** **سبحان ربک اعلیٰ** ساتھ پاکی کے یاد کر پروردگار بزرگوار اپنے کے **فعلی** پاکی بول اپنے رب کے نام کی جو سب اور **موسا** لغتیں پاک سمجھ نام کو اپنے کے سب اور خوشے اوچا ہے جانا چاہیے کہ اکثر مفسرین کے نزدیک پاک جانتا نام کا کنایہ ہے پاک جاننے ذات سے کیونکہ عرب کا قاعدہ کہ تعظیم و ادب کے مقام پر ذات کو نام کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں چنانچہ عرف میں مشہور ہے کہ یثرب اور امیر و سنے حضور میں عرض کرتے ہیں کہ حضور کے نام سے یہ کام ہوا اور فلانا قلعہ فتح ہوا پس اگر **سبحان ربک** فرماتے تو یہ رعایت تعظیم و ادب کی حاصل نہ ہوتی دوسرے یہ کہ ذات کو حق تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا پس پاک جانتا اس کی ذات کا یہی ہے کہ ناقص اور نلادہی کہے نام کو اس کی ذات پاک کی طرف نسبت نہ کرے اور حق کی ذات کو پاک جاننے کے معنی جہد کہ شریعت میں وارد ہیں یہ ہیں کہ اجمال کے طور سے سمجھ لیجیے کہ حق تعالیٰ کی ذات ہماری عقل و ہوش اور ادراک سے برتر ہے اور کوئی نالائق صفت اور عیب اس کے جلال کے سراپہ دوئے کر دہنیں نہیں دے سکتی اور تفصیل سے یہی سمجھ لیا چاہیے کہ وہ ذات پاک نہ جو ہرے جسم نہ عرض اور کل اور بعض کو اس میں گنجائش نہیں ہے اور صوت اور حسیات اور نہایت اور محسوس اور مکان کی قیدیں ہرگز اس کو لاحق نہیں ہوتی ہیں اور نہ کوئی چیز اس کو

یہ سورۃ ہے  
جہاں اسے  
تہذیب کا  
لاہیت و دہم  
نادر و احلی  
مفترب و  
جہاں میں



مشابہت رکھتی ہے اور وہ کسی چیز کی مشابہت میں مثل اور شریک سے اور جو روپ چونک اور  
 کہا نے اور پینے سے اور جو چیزیں کہ حدث او نکو لازم ہے یا موجب زوال و فنا کی ہیں وہ  
 ذات پاک دن سب چیزوں سے پاک و تبرہ ہے اور ایک گروہ نے مفسرون کے کھا ہے کہ جیسے  
 استدلال کی ذات کو پاک جاننا فرض ہے اسی طرح سے اوکے پاک ناموں کی یہی تعظیم و عزت واجب  
 ہے پس اس آیت میں اسیلے اوکے نام نہ نکالنا پاک رکھنا مراد ہوا اور استدلال کے ناموں کو پاک نہ کہنے  
 کے سننے یہ ہیں کہ اوکے نام کو ایسی چیز پر جو نقبہاں اور عیب پر دلالت کرتی ہو نہ لین اور  
 اوکے نام کو اوکے غیر پر جاری کرین اور ذکر اوں جناب پاک کے ناموں کا تعظیم اور طہارت  
 اور حضور قلب اور کمال تو جسے ببالا وین تاکہ تصفیۃ قلب حاصل ہو اور اچھا پہل پاوے  
 اَللّٰہِی خَلَقَ فَسْوَیَ ہَا وَ اَللّٰہِی فَکَلَّ فْہَا یَ وہ کہ پیدا کیا ہر چیز پر دست انداز  
 کیا اور وہ کہ اندازہ کیا پس راہ دکھائی ۛ فتنہ ۛ جنے بنایا ہر شے پاک کیا اور جنے  
 تھرایا ہر راہ وی ۛ مفسر اَللّٰہِی خَلَقَ فَسْوَیَ ہَا وَ اَللّٰہِی فَکَلَّ فْہَا یَ  
 یعنی ہر در و گار تیرا وہ ذات پاک ہے کہ پیدا کیا ہر چیز کو ہر پورا کیا اور معتدل بنایا حاصل ہے  
 کہ پیدا میں کو ہر چیز کے بہ اعتبار خواہ اور منتقون اور اون فائدہ دکنے جو اوں چیز سے منظور  
 کمال کے وجہ کو پہنچایا ہے اور ایک خاص مزاج کہ اون کیا لون کو قبول کرے اور وہ منتقین  
 اور فائدے اوں سے ظاہر ہوں او کو بخشائے چنانچہ جو شخص حیوانا ملکی متہو کو انسان اور  
 باقی سے لیکر مجھ اور تو تک غور کرے اور اس طرح سے نباتات اور کائنات کو وہ بیان کرے تو یقینی  
 ملے کہ ہر چیز کو او چیز کے فائدے حاصل ہو نہ کیا اسباب عنایت فرمایا ہے وَ اَللّٰہِی  
 فَکَلَّ فْہَا یَ وہ اور تیرا ہر در و گار وہ ذات پاک ہے کہ اندازہ فرمایا ہے ہر شخص کو اس  
 ایک کمال کو ہر راہ بتائی او کو اپنے کمالات حاصل کر نیکی یہاں کہ کہ بچکومان کر سب میں  
 پیٹ سے باہر نکلنے کی راہ الہام فرماتا ہے اور پیٹ سے نکلنے کے ساتھ ہی دود پینا اور  
 روئے اپنا حال ظاہر کرنا او کو اللہ عام ہوتا ہے اور ہر نہ کو مادہ پر حجت کرنا اور اپنی میں تیز  
 اور کمونین باولی کا یہ سچا ہوتا اور معاش کے کاموں کی مصلحتیں غیب سے تعلیم ہوتی ہیں اور  
 شہد کی کہی کو نمٹدسی کے فن میں کامل کیا ہے کہ عجیب و غریب طرح کے گہر نباتی ہے  
 پیر او میں سے شہد نکالتی ہے اور کہتے ہیں کہ سانپ جادو میں ہوا کی سر ویسے انداز ہوا  
 ہر جب ہمارے دن آتے ہیں تو سولف کے درخت کی طرف جاتا ہے اور اپنی آنکھوں کو اوکے  
 پتوں پر ملتا ہے یہاں تک کہ اوکے آنکھیں روشن ہو جاتی ہیں اور جو کچھ کہ اموت جانور  
 اور حشرات کو معاش کے حساب کر نہیں اور تو ادا اور تناسل اور امور بہت ضروری کیوے  
 الہام ہوتے ہیں سو یہ سب احوال کتاب عجائب المخلوقات میں خوب تفصیل سے لکھے ہیں  
 اور حکما نے لکھا ہے کہ ہر مزاج مستعد ایک قوۃ خاص کا ہے اور قوۃ قابل ایک کام میں تہی

مخلوقات کو اندازہ کیا مولف  
 اوس اندازہ کے مخلوقات میں  
 صرف فرمایا وہی صورت رسول  
 بدستار پس اس صورت رسول  
 کے بغیر فرمایا وہی صورت رسول  
 انہی خلق نووی یعنی وہی صورت رسول  
 کہ پیدا کیا ہر چیز کو ہر پورا کیا اور معتدل بنایا حاصل ہے  
 یعنی ہر در و گار تیرا وہ ذات پاک ہے کہ پیدا کیا ہر چیز کو ہر پورا کیا اور معتدل بنایا حاصل ہے  
 کہ پیدا میں کو ہر چیز کے بہ اعتبار خواہ اور منتقون اور اون فائدہ دکنے جو اوں چیز سے منظور  
 کمال کے وجہ کو پہنچایا ہے اور ایک خاص مزاج کہ اون کیا لون کو قبول کرے اور وہ منتقین  
 اور فائدے اوں سے ظاہر ہوں او کو بخشائے چنانچہ جو شخص حیوانا ملکی متہو کو انسان اور  
 باقی سے لیکر مجھ اور تو تک غور کرے اور اس طرح سے نباتات اور کائنات کو وہ بیان کرے تو یقینی  
 ملے کہ ہر چیز کو او چیز کے فائدے حاصل ہو نہ کیا اسباب عنایت فرمایا ہے وَ اَللّٰہِی  
 فَکَلَّ فْہَا یَ وہ اور تیرا ہر در و گار وہ ذات پاک ہے کہ اندازہ فرمایا ہے ہر شخص کو اس  
 ایک کمال کو ہر راہ بتائی او کو اپنے کمالات حاصل کر نیکی یہاں کہ کہ بچکومان کر سب میں  
 پیٹ سے باہر نکلنے کی راہ الہام فرماتا ہے اور پیٹ سے نکلنے کے ساتھ ہی دود پینا اور  
 روئے اپنا حال ظاہر کرنا او کو اللہ عام ہوتا ہے اور ہر نہ کو مادہ پر حجت کرنا اور اپنی میں تیز  
 اور کمونین باولی کا یہ سچا ہوتا اور معاش کے کاموں کی مصلحتیں غیب سے تعلیم ہوتی ہیں اور  
 شہد کی کہی کو نمٹدسی کے فن میں کامل کیا ہے کہ عجیب و غریب طرح کے گہر نباتی ہے  
 پیر او میں سے شہد نکالتی ہے اور کہتے ہیں کہ سانپ جادو میں ہوا کی سر ویسے انداز ہوا  
 ہر جب ہمارے دن آتے ہیں تو سولف کے درخت کی طرف جاتا ہے اور اپنی آنکھوں کو اوکے  
 پتوں پر ملتا ہے یہاں تک کہ اوکے آنکھیں روشن ہو جاتی ہیں اور جو کچھ کہ اموت جانور  
 اور حشرات کو معاش کے حساب کر نہیں اور تو ادا اور تناسل اور امور بہت ضروری کیوے  
 الہام ہوتے ہیں سو یہ سب احوال کتاب عجائب المخلوقات میں خوب تفصیل سے لکھے ہیں  
 اور حکما نے لکھا ہے کہ ہر مزاج مستعد ایک قوۃ خاص کا ہے اور قوۃ قابل ایک کام میں تہی





حقیقت میں بات یوں ہے تو جھگڑا کر نہیں قرآن اور دوسرے علموں کے مبالغہ اور کوشش ضرور  
 نہیں ہے بلکہ جھگڑا چاہیے کہ دوسرے لوگوں کو علم پاؤں اور کمال ہونے سے کامل کیلئے  
 طرف رجوع کرے کہ جتنے جھگڑا محض امت کے تکمیل کے محنت اور رنج کیونستے ہیں جہاں ہے اور تیری  
 تکمیل ہمارے ذمے ہے چنانچہ فرماتے ہیں فَكَذَّبُوا عَنْ النَّبِيِّ عَنْكَ اللَّهُ لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِيهِمْ شَرُّ طَوَائِفٍ  
 لوگوں کو اگر فائدہ کرنے نصیحت کرنا ہر ایک کے موافق ترجمہ قرآن شاید کہ یہ شرط سوائے کہ نہیں  
 کہ کئے بعد مکر کر کے نصیحت کے اور حاصل ہونے ناامیدی بعض لوگوں نے تو کہہ مشقت کہنے  
 نفس مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مثل قول اللہ تعالیٰ کے و امانت علیہم بحبارہم الخ  
**بیضاوی** پر یاد لا اگر تعلق کرے یاد لانا اور نصیحت کرنا تاکہ تیرا کمال مستند ہی ہو جاوے  
 اور ہزاروں آدمی میرے رنگ میں رنگ جاوین یہاں پر ایک سوال ہے جواب طلب کہ اکثر مفسر  
 ایسے رنج و لقب میں ہیں وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب تذکیر و نذیر دینا ہے خواہ  
 کوئی قبول کرے یا نہ کرے پر اس شرط کو سوائے پڑنا یا ہے یہاں تک کہ بعض مفسرین نے کہا  
 کہ مراد آہی یہ ہے کہ اِنْ تَقَعَتِ الذَّكَرَیْ ۖ اَوْ اَنْ لَمْ تَقَعْ بِسِ اِیْکَ قَبْلَ اَنْ تَذْهَبَ  
 کہا ہے چنانچہ رب المشارق اور سرائیل تعظیم الحرمین بیان ہے اور دوسرے جواب یہی اسی  
 قیاس سے ذکر کیے ہیں اور تحقیق مقام کی یہ ہے کہ تذکیر اور موعظت اور نذیر دینا یہ سب مشروط  
 قبولیت کے ظن کے ساتھ اور منصب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکیر اور موعظت ہر شخص کے لئے  
 نہیں مان حکم آہی پوچھنا اور ڈرنا اللہ تعالیٰ کے عذاب تاکہ الزام محبت کا ہو اور عذر جہل و اذیت  
 نہ ہو اتنا نسبت ہر شخص کے ضرور ہے لیکن اسکو تذکیر اور موعظت نہیں کہتے ہیں سورہ فاشیہ  
 میں قول صریح یہ ہے کہ الامن تولے و کفر استنا ہے فذکر سے تو اسے صراحت یہ ہے  
 شرط پوچھی جاتی ہے اور یہ بات بھی ہو سکتی ہے کہ یہ شرط امر کی تاکید کے لیے ہے تذکیر کے  
 واسطے یعنی اگر کسی کو تذکیر نفع کرے تو جھگڑا تذکیر کرنا چاہیے اور یقین ہے کہ تذکیر البتہ عالم میں  
 کسی نفع کرے گی کو ہر کسی کو نفع نکرے پس گویا مطلق ہونا ایک شے کا ایسی چیز ہو جاوے  
 کہ جبکا واقع ہونا ضروری ہے کہ یہ امر موجب تاکید کا ہے اور جو بیان فرمایا کہ جھگڑا خلق اللہ کے  
 نفع کے واسطے تذکیر کرنا چاہئے اب بیان اس شخص کا جسکو پیغمبر کے تذکیر سے فائدہ ہو گا تو  
 میں سیکند گس گس من لیس فی البیت نصیحت پر مکیا جو شخص کہ ڈر ہے غرضی مو  
 قریب ہے کہ نصیحت پاوے اور نفع مند ہو کا ساتھ اس نصیحت کے وہ شخص کہ ڈر ہے اللہ تعالیٰ  
 پس تحقیق وہ شخص فکر کیا اور سوچے کا ایچ اس نصیحت کے پس جائیگا حقیقت اس نصیحت کے  
 اور یہ شخص شامل ہے عارف باللہ اور مشرود کو **بیضاوی** اب سمجھا دیکھا جسکو  
 اللہ کا ڈر ہے ہر جہاں کہ جھگڑا علی العموم نصیحت کرنا فرض ہے لیکن ہر شخص کو اسے فائدہ ہو گا  
 بلکہ فائدہ اسکا مستعد اور کے شرط کے ساتھ مشروط ہے تمہو اسے کہا گیا ہے بیت اصل مستعد



شرعاً صحبت ہے مرد و چون کو سہا عینک لعبت سہا ۛ اور علامت خدا کے خوف کی دل کا  
نرم ہونا اور سلامت رکھنا جانکا یہودہ اور پوج اتونے مصاحبوں کی آک نورانیت اور صفائی  
روح کی غفلت اور کدورت سے بدل نجاوے اور نبوت کے شعاع سے روشنی قبول کرتے ہے  
عزیز بنی ۛ لوگ کا آخرت میں اوپر تین قسم کے ہیں بعضے اوعین سے یقین  
کہتے ہیں آخرت پر اور بعضے اوعین سے جائز لیتے ہیں وجود اسکینو لیکن یقیناً ہنیں جانتے  
اوسکو بسبب شک اور تردد کر نیسکے اور بعضے اوعین سے اصرار کرتے ہیں آخرت پر اور دونوں  
قسم کو نفع مند ہوتی ہیں ساتھ بند و نصیحت کے بخلاف قسم تیسری کے کہ اوسکو نصیحت سے  
کچھ فائدہ ہنیں کبیرہ و کینجٹ ہا الاشیۃ الذی یصلی النار انک بدوی  
اور سر کے کا پیچھے وہ بد بخت نصیحت سے جو کوئی کہ اوکا اہل میں جو اس آک سے زیادہ تیز کوئی آک  
ہوگی دو زخین ۛ سو ۛ دور ربگیا ذکر سے اور نہ سنے سکا اوسکو سنا قبول کا شعور  
تر ہے بد بختی میں وہ شخص کہ زیادہ ہے بیچ عداوت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل ولید بن مغیرہ  
اور ابوہل اور مانند انکی یا شعتی سے مراد کا فر مطلق ہے اسواسطے کہ بدتر ہے فاسق سے اور  
روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق من شخصے وہ عثمان بن عفان ہیں اور اشقی رجل ہے منافقین سے  
اور بیان یوں ہے کہ ایک منافق تھا واسطے اوسکے ایک درخت کبجور کا مال بیج مکان انکا  
پس گر اپہل اوسکا بیج گہر انصاری کے پس ذکر کیا یہ واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پس یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی آدمیکو طرف منافق کے اس عاملین کہ ہنیں ماننے  
تھے حضرت نفاق اوسکا پس سوال کیا منافق سے درخت کا واسطے انصاری کے اوپر وعدہ  
اسات کے کہ دیوے تمکو اللہ تک درخت جنت میں پس کھانقے کیا بیچون نقد کو بدلہ  
اودار کے ہنیں کرو و نما میں یہ سوداگری پس دیا اوسکو حضرت عثمان نے باغ کبجور کا پس ترے  
یہ آیت جیسا کہ نکتہ میں ہے اور نظیر اس قصہ کی یہ ہے کہ ادا کیا آنحضرت کی حاجت کو ایک  
آدمی نے پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آنا تو ہمارے پاس مدینہ میں پس آیا وہ شخص  
مدینہ میں پس فرمایا حضرت نے جو چیز محبوب ہو طرف تیرے آئی بکرے یا یہ کہ دعا کردن میں  
اللہ تک سے اپنے ساتھ جنت میں جانیکا کھا اوس شخص نے آئی بکر یونکو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم نے دو کواستی بکرایں پر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق صاحبہ موسے علیہ  
کے تھے عقین زیادہ تجھے اور واقعہ یہ ہے کہ تحقیق ایک بڈیا نے حضرت یوسف علیہ السلام کی  
بڈیاں پرانی بتلایں پس کھا اوسکو موسے علیہ السلام نے جو چیز تجھے محبوب ہو سوال کرو ان بڈیوں  
اللہ تک سے یہ کہ ہوئے تو ساتھ میرے جنت میں یا سو بکری سے کہا بڈی بڈی جنت کو میری  
ہر کہ میزمر عطار اصد عوص ۛ زود ہار زود عطار ازین غرض ۛ آرزو سے کل بود گل خار راہ  
کھٹ کر گذارد آن بیچارہ ۛ روح البیان ۛ اور کنار اکر پکا اس نصیحت سے

وہ شخص جو بے بدبخت ہے اور حقیقت میں وہ شخص ہے کہ کچھ خدا کا خوف نہیں کرتا ہے اور عداوت اور  
 عداوت کے راہ سے کفر کرتا ہے میں حقیقت کلام کی سطح سے یہی کہ مجتہد تھا لا یختلج لیکن سبکی  
 آگاہی واسطے کہ جو شخص خدا کا نہیں کرتا ہے نہایت بدبخت ہے اس واسطے شعی کو من کا پختلجی  
 کی جا پر لائے ہیں **عزیزی** نفسیہ اب بیان پر معلوم کرنا چاہیے  
 کہ آدمی کے عقائد یہ ہے کہ عمل اور عقاد اور عقاد درست نہ ہو اور جبکہ عمل نادرست ہے اور عقاد  
 درست ہے وہ شعی ہے لیکن جو شخص کہ عقاد ہی فاسد کہتا ہے وہ اس سے ہی زیادہ بدبخت ہے  
 پہر اگر کوئی تصور اس کے عقاد میں چل بسید کے سبب یا لوف ہونے اور تقلید کرنے سے کسی سبب  
 باطلہ کہ ہے تو اس کو ممکن ہے کہ نیک نصیحت اور مرشد کے سہما سے راہ پر آجاوے اور جو شخص کہ عقاد  
 اس کا سبب عداوت کے اور درست ہے کہ دیدہ دانستہ انکار حق کا کیے جاتا ہے اور ایک بڑا حجاب کشف  
 اس کے عقاد کے لٹینے پر پیدا ہوا ہے کہ ہرگز تعلیم کے اور ارشاد سے مرشد کے مہلک اس کی ممکن  
 نہیں رہی ہے اور بدبختی کے نہایت کو پہنچا ہے **وَمَا تَغْنِي الْآيَاتُ وَالْمُشَارُ**  
 اوسی کے شان میں ہے اور اس آیت میں مراد شعی سے وہ ہی ہے اور انجام اس کے کام کا  
 یہ ہے کہ **الَّذِي يَعْهَدُ النَّارَ** کے بڑی یعنی یہ شخص وہ ہے جو دہل ہوگا  
 بڑی آگ میں کہ اس کا وصف سورۃ الدلیل میں ہے جس جاسے پر کہ فرمایا ہے کہ **فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى**  
 اور وہ ایک آگ ہے نیچے کے طبقے میں دوزخ کے کہ ساتوں درجہ ہے اور فرعون  
 والے اور اس است کے منافق اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مانڈے کے منکر اس طبقے میں ہونگے  
 اور دوسرے طبقے آگ سے سوزش میں نہایت تیز ہے اور ہر چند کہ حدیث میں وارد ہے کہ  
**كَأَنَّهُمْ هَدِيدٌ جُذُومٌ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارٍ جَهَنَّمَ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مِثْلَ جِوْهَرًا**  
 یعنی یہ دنیا کی آگ شتران حصہ ہے دوزخ کی آگ سے گرمی میں پس دوزخ کی آگ کی پہل  
 دنیا کی آگ کے بہت بڑی اور بزرگ ہے اس واسطے حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ کیا کثیر  
 جہنم کی آگ ہے اور ناصغر ہے دنیا کی آگ ہے لیکن جو آگ کہ اس کے در کے میں ہے بہ نسبت دوسرے  
 در کے ان کی آگ کے جہنم کی آگ کا حکم کہہتی ہے دنیا کی آگ کے نسبت سے پس آتش کبر سے  
 حقیقت میں وہی آگ ہے اور سبب اس آگ کی گرمی کی زیادتی کا بہت دوسری آگ کے  
 اس مثال سے سمجھ لیا چاہیے کہ دنیا کی آگ سرد ملکوتین میں سردی کے موسم میں برف  
 پڑنے کی حالت میں سردی کے کام میں مشغول ہوتے وقت جیسے تلاخی اور تقای علیٰ غصہ  
 بڑا پے میں اور مزاج ہی سرد ہو جیسے بڑا بلغمی مزاج اس قدر سوزش نہیں کرتا ہے کہ اس کا تحمل نہ  
 نہیں ہو سکتا پہر وہی آگ گرم ملک میں عین دوسرے وقت گرمی کے موسم میں گرمی کے کام میں  
 مشغول ہوتے وقت جیسے باورچی گرمی اور ان پزی علیٰ الخصوص جو ان صغراوی مزاج کو کہ  
 روزہ داری ہو اور تپ ہی چڑھی ہو تو قیاس کیا چاہیے کہ کتنا تفاوت اس آگ کی گرمی کا دوسرے

اعلیٰ (۴۴)

اگون کی گرمی سے ہوتا ہے العباد ذبالہ من کل اصناف الدنار عزیزی  
باوجود ایسی گرمی کی شدت کے ہلاک نہیں ہوتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں شتم لا یثوت  
فیما ولا یحییٰ پر نہ مرے گا اس آگ میں اور نہ جیئے گا عزیزی  
ترجمہ قرآن تقسیم پر باوجود ہتھکڑی کی شدت کے اور وہ  
ہولنے مدت کے نہ مرے گا اس آگ میں کہ بسبب مرنے کے جسم اسکا اس جلا سے علیحدہ  
ہو جاوے اور روح اسکی اس کہہ سے نجات پاوے کیونکہ بنیاد آگ عالم کے بد نوکی ایسی نہیں  
کہ روح آتے جدا ہو سکے اور بیدار نہیں رہے کہ احکام روح کے اس عالم میں بدن پر غالب  
ہو گئے اور بدن حکم روح کا پیدا کرے اور روح کا معدوم ہونا محال ہے اس واسطے کہ دنیا میں ہر چند  
محنتیں سخت اور مصیبتیں بے انتہا پیش آتے ہیں لیکن روح قابضین ہوتی بلکہ نہایت سبقراری اور کثرت  
بدن کو چھوڑ کر چلی جاتے ہی اور جو وہاں کے بدن حکم ارواح کا پیدا کرنے کو تکرار تارکیب کا بھی ہونے  
غیر ممکن ہوگا عزیزی ولا یحییٰ اور نہ جیئے گا کیونکہ اسکی روح ہمیشہ دلہ  
اور عذاب میں ہے یہاں تک کہ موت کی آرزو کریں گے اور موت نہ آوے گی اور اس قسم کی زندگانی  
حقیقت میں زندگانی نہیں ہے بہت عمر چون خوش گذر زندگی خضر کم سہ و دنیا خوش  
گذر و نیم نفس بسیارست پس پوست آنکے بدن کا آگ کی تاثیر سے جل جاوے گا اور روح کے غلبہ سے  
آنا فانا دوسرا نیا چھڑا پیدا ہو گا تاکہ اوس میں ایذا اور دکھ یادہ ہو چنانچہ زخم پر انگوڑے لگانے کے بعد نیا میز  
تجربہ میں آچکا اور جراثیم سے کھل گیا گوشت کی کشتی میں بیان اوس شخص کا جو مذکور ہے پیغمبر  
فائدہ مند ہوتا ہے کیا گیا تو فرماتے ہیں کہ خوف الہی کا ہونا آدمی کے دل میں سینے سے پیدا  
اور نصیحت بزرگوں کی ابتدا ہے کمال کی اور نہایت کمال کی دوسری چیز ہے اعتقاد کرنا فقط  
فوق ہونے پر نہ چاہیے کیونکہ اگر وہ خوف دل کے خیال کی مانند یا اور چلا گیا تو کچھ کام نہیوالا  
نہیں جب تک کہ دل میں جم نہ جاوے اور ہر ہر عضو کو برے کاموں سے بند کرے اور اچھے کاموں پر  
قائم کرے پھر ایسا ہو گیا تو اس وقت قابل اعتبار کے ہوا اور سبب ہو گا رستگار بیک  
عزیزی ولا یحییٰ اور نہ جیئے گا اور شمر واسطے تراخی کے ہے مرتبوں سختی سے  
سیلے کہ تحقیق تردد در میان موت اور حیات کے بقیاری زیادہ رکھتا ہے نفس مخول سے اور کہا ہے  
عطائے کایوت فیستزیم من غم القطعیۃ ولا یحییٰ فیصل الی روح الی صلا  
اور کھا فاشانی نے نہ مرے گا واسطے امتناع معدوم ہونے اسکی کے اور زندہ رہے گا حقیقت میں واسطے  
ہونے ہلاک میں روح کے روح البیان قد افکم من تزکی  
و کذا تم ربہ فضلہ شیک چسکا را پایا آتے جو پاک ہو کفر اور شرک سے اور یاد کیا نام اپنے پروردگار  
پر ناز پر ہی وقت پر پانچون فتنہ الحان تحقیق مراد کو پہنچا جو پاک ہو اور پاک  
کی کسی متین میں اور دل کی پاک کفر اور شرک اور باطل عقیدہ سے اور تیری نیوٹون اور بد

اخلاق سے جیسے عمل یعنی دبا لمنی اور خد یعنی کینہ اور دغا بازی اور حسد اور تکبر وغیرہ ذلک سے بدن کی پاکی اور کپڑوں کی نجاستوں سے جیسے پیپ املہ اور پول و برار اور سنی اور زنی اور سوکے انگے تیرسی پاکی بدن کی حدت اور چنات سے وضو اور غسل کے ساتھ چوتھے پاکی بدن کی پیدا ہونی والی چیزوں سے جیسے ناف کے نیچے بال اور بغل کے اور ناخن اور بد بخامیل اور سوکے انگے اور اگر کسی ڈاڑھی یا سر کے بال لبے ہوں تو ہر ہفتے میں جمعہ کی دن آن بالوں کو دھونا اور کنگھی کرنا اور عطر لانا سنت ہو کہ وہ ہے پانچون مال کی پاکی کرنا زکوۃ اور صدقات کی دینے سے اور سود کا مال لمجانے سے بچنا دوسرے اور طور کے حرام مالوں سے جیسے جوا اور قمار اور اجرت اور شگھبان لگانے کی اجرت مکروہ تہرہ ہی ہے ایسے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدوری سینگے کہنچنے کی دی ہے اگر حرام ہوتی تو حضرت کا بیکو دیتے مظاہر الحق یا جو نجس چیزوں کی تجارت سے حاصل ہو جیسے کیے چمڑے مزار کے اور دوسرے کام نجس کہ ماہتہ پیرنا پڑے عریزی و ذکر انہم کریمہ فصلی اے ساتھ دل اور زبان کے ہر قائم کی پانچون نماز وقت پر ایسے کہ ذکر ساتھ دل کے کرنا مراد معرفت الہی کی ہے اور مراد نماز سے عبارت تو منع سے ہے روایت کیا گیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ سبحانہ نے کہ تحقیق واسطے میرے ساتھ نمازی کے تین شرطین ہیں ایک اومنین کی یہ ہے کہ اُترتی ہے رحمہ آسمان سے اوپر سر نمازی کے جینگ کہ وہ نماز پڑھتا ہے اور دوسرے یہ کہ چپاتے ہیں اسکو بلا شکہ پروں میں اور تیسرے یہ کہ مناجات کرتا ہے اپنے رب سے جو وقت کہ کہتا ہے یا رب کہتا ہوں میں کبھی کہ پھر فرمایا حضرت نے اگر جانے نمازی کہ کسی مناجات کرتا ہوں میں کہی دوسرے جانب التفات نہ کرے

**روح البیان** حضرت مولانا یعقوب چرخ رحمتہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس آیت میں اشارہ ہے سلوک کی منزلوں کی طرف کہ اولی و سلی توجہ ہے اور بعد اسکے تکریم اور تصفیہ نفس کا ہے یعنی پاک اور صاف کرنا دوسرے سے برسی صفتوں کے اور حاصل کرنے نیک صفتوں کے اور بعد اسکے ہمیشہ کے ذکر لسانی اور قلبی اور روحی اور سرے کے ہے اور بعد اسکے پونہ چارے شادرات کے مقام کو پس قَدْ اَکْمَلْ مِنْ تَشْرِیْکِ اشارہ ہے اول مرتبہ کی طرف اور ذِکْرُ اسْمِ رَبِّکَ اشارہ ہے ذکر قلبی کے ہدینہ بنکیوں کی طرف اور فصلی سے اشارہ ہے شاہد یکا مرتبہ حاصل ہونے کی طرف کہ اَلْصَّلٰوةُ وَ مَعْرَاجُ الْمُؤْمِنِیْنَ کی یہی سنے ہیں اور حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی صدقہ فطر کا ادا کرے اور عید گاہ کے راستے میں یہی تکبیر کہتا جاوے اور عید گاہ میں پونہ چنے کے بعد کہے اور عید کی نماز پڑھے تو میں امیدوار ہوں کہ اس آیت کی بنات میں داخل ہوگا تین کے کالفظ اس سورہ میں زکوۃ سے اخذ ہے اور صدقہ فطر کا وجب ہوا فرض حکم زکوۃ کا کہتا



پہلے لفظ اشارہ صدقہ فطر کے فیض کے طریق ہوا اور ذکر اتم یہ اشارہ ہے عید کی تکبیر تکبیر  
اور فصلی اشارہ ہے عید کی نماز کی طرف پس مقصود حضرت امیر المؤمنین کا اس تفسیر یہ ہے  
کہ ہر جگہ قرآن میں زکوٰۃ کا ذکر نماز کے بعد آیا ہے اور یہاں پر جو نماز پر بلکہ ذکر پر بھی مقیم  
کیا ہے تو ضرور کوئی خاص صورت مراد ہے کہ اوچین یہ تینوں کام ترتیب سے واقع ہوں  
اور وہ صورت شروع میں سوائے اس صورت کی نہیں ہے اور چھٹا ہے ان تینوں سے  
شرطیں اور ان نماز کے مراد رکھے ہیں اور کہتے ہیں کہ ترتیب کے کچھ اشارہ ہے نہارت تکبیر  
خواہ وضو اور غسل ہو خواہ تعیم اور ذکر اتم یہ اشارہ ہے تکبیر تحریمہ کی طرف اور فصلی  
اشارہ ہے نماز ادا کرنے کی طرف اور حضرت امام عظیم رحم نے موافق ہنس تفسیر کے دو مسئلہ فقہ  
مسئلہ سے اس آیت سے نکالے ہیں اوچین سے ایک تو یہ ہے کہ تحریمہ باندھنے کے وقت  
بالخصوص بعد از تکبیر کا لفظ کہنا لازم نہیں ہے چوتھ کہ خدا کا ذکر جو سننے کا فایز کہ تہ ہے  
جیسے الرحمن عظمیٰ لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ مگر جو ذکر ملا ہو اغرض اور حلیت ہو شروع نماز کا  
اور سے جائز ہو گے جیسے اللہم غفرلے کہ ذکر خالص نہیں ہے اور اوچین سے پہلی کہ تکبیر تحریمہ  
انے نزدیک نماز کی شرط ہے رک نہیں ہے یعنی نماز میں داخل نہیں ہے کیونکہ فصلی کے  
ذکر اتم یہ کے بعد حرف عطف کے ساتھ لائے ہیں کہ مسطوف اور ملوف علیہ کی مناسبت  
دلالت کرتا ہے اور اسی ذریعہ سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ اکثر نماز کی شرط بن سبب  
نہارت اور سحرورت اور دو قبلہ ہونا اگر تکبیر تحریمہ کے وقت کیونکہ حاصل نہوا اور بافضل بعد  
اوسکے حاصل ہو جاوے تو نماز اوسکی درست ہے اور امام ثانی رحمۃ اللہ کہتے ہیں  
کہ تکبیر تحریمہ ہی نماز میں داخل ہے اس واسطے کہ تکبیر مذکور قیام کی حالت میں واقع ہوتا  
ہے اور قیام نماز کا رکن ہے اور جو ارکان کہ بطور فرضیت کے مقرر ہوئے ہیں وہ یہی ارکان  
ارکان سے ہیں پس شرطیں نماز کی اوسکے مذہب پر تکبیر تحریمہ کی حالت میں ضرور  
چاہیے کہ عزیزی کا اور جو ان آیتوں میں فرمایا کہ حاصل ہونا کمال کا اور  
خلاصی عذاب سے موقوف تکبیر اور ذکر اور نماز پر ہے کہ خدا کے خوف کا پہل ہے تو تمام  
بات کا تہا کہ کا فر بطور شبہ کے ذکر کریں کہ ہکوا باوجود کمال عقل و دانش کے کواسطے خوبی  
ان اعمال اور افعالوں کی معلوم نہیں ہوتی اور سبب ہونا اس سبب کا حاصل کہ نیکو فلاح  
کواسطے ہماری نظروں سے پوشیدہ اور مخفی رکھا ہے جواب میں اوسکے فرماتے ہیں  
کہ تم سب لوگ بستیقت از لے کے ان چیزوں کے کمال کو نہیں جانتے بل توثر وون  
الحیوة الدنیا والآخرۃ خیر واکفی مبلکہ ہستیار کرتے ہو تم دنیا کی زندگانی کو  
آخرت پر اور دنیا ایک سبزہ زار سے بڑھ کر نہیں ہے اور انجام اسکا سوکھی گہاس کی طرح  
سچا ہو جاتا ہے اور جانتی ہو چیں لذتوں میں دنیا کی اور حاصل کرنے میں نام و جاہ کے

کمال کو منحصر جانتے ہو حال لگہ دنیا کی زندگی ہرگز اس قابل نہیں کہ آخرت کی زندگی پر ترجیح دیا جائے کیونکہ آخرت سب کے سب اوسمین نیک ہے بدسل کو اوسمین گنجائش نہیں بخلاف دنیا کے زندگی کے کہ ہر چند نعمت اور جاہ و شہرت سے گذاری جاوے لیکن اوسمین سچ و فکر اور غم اسکو لازم ہے اور کوئی نعمت دنیا کی نظر نہیں آتی مگر ایک دکہ اور ضعف اور کم ہلکا مہیچہ لگا ہے اور اگر بالفرض دنیا ہی نیک ہو اور کیسے طرح سے شر اور بدی اوسمین گنجائش نہ کرے اگرچہ یہ فرض محال ہے پھر ہی دنیا اس قابل نہیں ہے کہ آخرت پر ترجیح دیا جائے کیونکہ آخرت دنیا فانی ہے اور آخرت باقی چنانچہ فرماتے ہیں واقعی اور آخرت بہت باقی ہے دنیا سے کیونکہ دنیا کے بقا ہر چند دراز و طویل ہو لیکن فنا اور کسے پیچھے لگے ہے اور آخرت کے بقا کو فنا کا کھٹکا نہیں کیوں واسطے کہا گیا ہے ۱۰ حاصل نیاز کہن تابو ۱۱ چون گذرند دست خیر ز دیو چو ۱۲ غرض دنیا سے یہ ہے کہ اسکو آخرت کا وسیلہ کریں کہ دنیا فرعون و قارون یعنی دنیا کہستی ہے آخرت چنانچہ عقلانے کہا ہے کہ دنیا کو جلتے گہر کی طرح سے سمجھ جاتا تک ہو سکے اوسمین سچا ہر حال ۱۳ حافظ عمر عزیز بہت عنایت دلش ۱۴ گوئے کہ توانی بیز از میدانش ۱۵ نکتہ فہون نے کہا ہے کہ اسلام عجیب نظام میں باوجود کمال اختصار کے دو دلیلیں قوی باطل کرنے پر دنیا کے ترجیح کے آخرت پر مذکور ہیں یعنی ایک تو خیر ہونا اور دوسرے باقی رہنا واسطے کہ ماقبل ہرگز آؤنے کو اسے کے بدلے میں دنیا کی سی طرح سے فانی ہو باقی کے بدلے خستیاں نہ کر گیا پس ترجیح دنیا کی آخرت پر ترجیح دینی مقتضای عقل کی یہی خلاف ہے کہ بادشاہوں اور امیروں اور علما و اور حکماء سے بہت کم عقل کہتے ہیں اور مضمون کو کہ ترجیح دنیا کی آخرت پر نہ چاہیے اور دنیا سے نہ نکالیا چاہیے مقتضای نفوس بنی آدم کی خلاف دیکھا کہ اونکی جبلت میں محنت دنیا کی اور موتہ پرانا آخرت سے ودیعت ہے یعنی امانت ہے اور ہرگز آخرت کے ترجیح کو وہ نہیں اونکا باور نہیں کرتا لاچار واسطہ ثابت کرنے اس مطلب کے اگلے کتابوں کی سند سے کہ عالم کے فریقوں نزدیک علی الخصوص عرب کے ملک کے رہنماوں پاس مسلم البیوت نہیں لاکر فرماتے ہیں ان ہذا لکھی الضعف الاولی ۱۶ الضعف الثانی ۱۷ ابراہیم و موسیٰ ۱۸ یعنی تحقیق یہ مضمون کہ قد افکم من تکرکی سے یہاں تک کہ مذکور ہوا البتہ اگلی کتابوں میں ہی مذکور ہے اور کسی وقت میں یہ مضمون منسوخ اور بدل نہیں کیا مضمون حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ علیہم السلام کے کہ اون پر آسمان سے نازل ہوئی تھی پس یہ دون قاعدہ کلیوں سے دین اور شریعت کے ہیں کہ کسی پیغمبر کے زمانہ میں نہیں ہوئی اور انکار اونکا گویا معلوم نظریہ کا انکار ہے کہ سو فطانیوں کا انکار اور کشف میں مذکور ہے اور بعضے حدیث کی کتابوں میں بھی سند ضعیف سے دیکھنے میں آیا ہے کہ ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کتنی کتابیں نازل ہوئی ہیں اپنے فرمایا کہ ایک سو چار کتابیں حضرت آدم پہ دس صحیفے اور حضرت شیت پر

پچاس صحیفے اور اوس پر تیس احقر حضرت ابراہیم پر دس صحیفے اور تورت اور انجیل اور زبور  
 اور فرقان اور طیبی کشف کے حاشیہ میں ایک سو چودہ لایا ہے اور ان سب میں سے دس  
 صحیفے سوہے تورت کے موسے علیہ السلام پر زیادہ کہتے ہیں و اما علم بالصواب لیکن یہودیوں  
 زبان سننے میں نہیں آیا کہ حضرت موسے علیہ السلام پر سو تورت کی دس صحیفے دوسرے ہی  
 نازل ہوئے ہیں اور حضرت ابراہیم کے صحیفے تو موجود ہیں اور میں طرح طرح کے وعظ اور نصیحتیں  
 ہیں چنانچہ او میں سے ایک یہ ہے **يَتَّبِعِي لِلْعَارِ قِلَ اَنْ يَكُوْنَ حَافِظًا لِلْاِسْلَامِ عَارِفًا**  
**بِرِكَائِهِ مُقْبِلًا عَلٰى شَرِّهِ** یعنی عاقل کو چاہیے کہ اپنے زبان کو نگاہ رکھے اور اپنے زمانے کو پہچانے  
 اور اپنے کام پر بالکل مصروف ہو جاوے **عَذِيْزِيْ** اور عقل کیا کیا ہے صحیفوں  
 موسے سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اے بیٹے آدم کے اچھا عمل کر تو بڑے نفس اپنے کے پہلے اور ترے موت کے  
 تجھ کو اور نہ فریب میں ڈالے تجھ کو تحقیق سفر پیچھے او کے ہے اور نہ غفلت میں ڈالے تجھ کو  
 زندگانی دنیا کی اور داری امید کی تو یہ سے پس تحقیق تو نادم ہوگا اور پرتا خیر کرنے تو بیکار سوخت  
 نہ نفع دیگی تجھ کو ندامت اتے بیٹے آدم کے جو وقت کہ نہ نکالیکا تو حق میرا مال میرے لیے کہ جو  
 مال دیا میں نے تجھ کو اور روکا تو نے اس مال سے حق فقرا کا تو مسلط کو دوں گا اور میرے عالم غم  
 لیلیکا تجھ سے اس مال کو اور نہ ثواب دوں گا اور یہ تفسیر تیسرے کے مذکور ہے کہ دلالت کرتا ہے  
 یہ کلام او پر قول حضرت امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے کہ تحقیق قرآن کی زبان فارسی میں  
 بیس نماز کے اونکے نزدیک صحیح اور درست ہے وہو قرآن یا کئی لسان قوی لَانْهٖ جَعَلَ هٰذَا  
**اَلْمَنْ كُوْرَمَنْ كُوْرًا فِیْ ذٰلِكَ الصُّحُفِ وَلِیْذٰلِكَ قَالَ لَانْهٖ کَیْفَ زَبُرَ الْاَوَّلُوْنَ وَلَا سَهْلًا**  
**لَانْهٖ لَمْ یَكُنْ فِیْ هٰذَا النَّظَرِ عِلْمٌ وَ الْغَفِیْ كَانَ قُرْاٰنًا لِّاَلِ الْعِبَادَةِ بِالْمَعَارِفِ الْاَلْفَاظِ وَ وَفِیْ ذٰلِكَ**  
 یعنی وہ قرآن ہے کہ ساتھ کسی زبان کے پڑا جاوے اس لیے کہ تحقیق گردانا اللہ نے اس مذکور  
 ذکر کیا گیا اون صحیفوں میں اور سیواسے فرمایا اللہ نے اور تحقیق وہ قرآن ایستہ مذکور ہے  
 بیس کتابوں پہلی پیغمبر و نسخے اور ہنرین شک کہ تحقیق یہ قرآن نہ تھا بیس اون صحیفوں کے  
 ساتھ اس نظم اور ساتھ اس لغت کے اور تھا قرآن اس لیے کہ تحقیق عبرت ساتھ معانی کے  
 اور الفاظ طرف اور قواعد قرآن کے ہیں اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
 کہا کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے اون رکعتوں میں کہ وتر کرتے ساتھ تین رکعتوں  
 پہلی رکعت میں **سَلِّحْ جَاسِمَکَ وَاوردوسری میں قُلْ یَا اَیُّهَا الْکٰفِرُوْنَ** کو  
 اور تیسری میں **قُلْ هُوَ اللّٰهُ کُوْر** اور **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ** اور **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ**  
 کو اور اسی پر عمل ہے امام شافعی اور مالک رحمۃ اللہ علیہما کا اور نزدیک امام عظیم اور احمد  
 رحمۃ اللہ علیہما کے تیسری رکعت میں **قُلْ هُوَ اللّٰهُ** کا پڑھنا مستحب ہے روح البیان  
 فرمایا علیہ السلام کہ جو کوئی پڑھے سورہ ہلی کو دیکھے اللہ تعالیٰ اس کو دس نیکیاں

گنتی ہر حرف کی کہ نازل کیا اوسکو اللہ تعالیٰ نے اوپر اسیم اور موسیٰ علیہ السلام کا بیچنا  
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یہ سورہ مکمل ہے اس میں چالیس آیتیں اور بہتر  
 کلمے اور ایک سو ایک نوین حرف ہیں اور حدیث شریف میں مکرر آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم اکثر نمازوں میں مخصوص جمعہ کی نماز میں اور عشا کی اس سورہ کو سب سے پہلے اتم رکعت کے بعد اعلیٰ الخ  
 سورت کے ساتھ دو نوں رکعتوں میں جمع فرماتے تھے پس بعد اس سورہ کا سب سے پہلے استغفر اللہ  
 ساتھ اشارہ نبوی سے ثابت ہوا اسی واسطے صحابہ کرام نے قرآن جمع کرنے کے وقت اس سورہ کو  
 سب سے پہلے استغفر اللہ کی سورت کے کلمے اور تامل کرنے سے بہت سی وجہیں ربط کی غرض سے  
 نظر آتی ہیں چنانچہ اون میں سے ایک یہ ہے کہ اس سورہ میں فَذَكِّرْ اَلَا اِنَّكَ  
 مُذَكِّرٌ ہے اور اس سورہ میں فَذَكِّرْ لَنْفَعَتِ الذِّكْرِ ای ہے  
 اور اس سورہ میں فَصَلْ اِنَّا رَاٰحَا وِیْہِہٖ اور اس سورہ میں یُصَلِّی النَّارَ اَلْکَلْبُیْہِہٖ  
 واقع ہے اور ختم اوس سورہ کا اس معنوں پر ہے کہ دنیا کی زندگانی کو ختم یا کرنا میرا ہے  
 اور آخرت ہر صورت سے بہتر ہے اور اس سورہ میں تفصیل اون لوگوں کے حال کی ہے  
 کہ دنیا کی لذت میں مشغول ہیں اور آخرت کو پہلا دیا ہے اور اون لوگوں کا حال ہے کہ دنیا میں  
 آخرت کی زندگانی کے واسطے مشقتیں کھینچتے ہیں اور تفصیل آخرت کی خوبی کی یہی ہے کہ طہ طہ  
 نعمتیں دیاں موجود ہیں اور سب باندے غیر فانی ہیں پس گویا اس میں یہ سورہ تامی  
 اوس سورت کی ہے گو کہ بندوبست میں کلام کے مشابہت کم ہو اور اس سورہ کو سورہ غاشیہ  
 اس واسطے کہتے ہیں کہ غاشیہ نام قیامت کا ہے اور اطمینان اس سورہ کے ہول قیامت کے  
 ڈرانا ہے اور ڈرانا قیامت کے حالات سے بڑا مقصود قرآن کا ہے عَزِیْزٌ  
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ہَلْ اَنْتَکَ حَدِیْثُ الْغَاشِیَہِ  
 کیا پہنچی تجھ کو قیامت کی خبر کہ لوگوں سے کیا کریگی عَزِیْزٌ اور غاشیہ  
 عرب کے نعمتیں اوس چیز کو کہتے ہیں جو چپالے تے ہیں اسی واسطے زین پوش کو غاشیہ کہتے ہیں  
 اور قیامت کا وہ کسی چیز کو چپا دیکھا اول ہونے کو کہ بسبب شدت ہول کے پوشیدہ  
 ہو جاوے گا دوسرے دن کو سب سے پہلے یعنی اوپر اور نیچے آگے پیچھے دائیں اور بائیں سے  
 اوس روز عذاب حسا و گناہانہ دوسری جائے پر فرمایا ہے یَوْمَ یُعْشَمُ الْعَذَابُ  
 مِنْ قُوَّتِهِمْ وَ مِنْ حَرِّ النَّارِ یَسْکَبُ نَارٌ کَا مَوْنِکُو کا فروگنے چپا دین گاہ  
 مسلمانوں کے ہی کا مون کو چپا دین کے اول کو جط کے طور سے اور دوسرے کو عفو سے اور  
 غرض پوچھنے سے کہ تجھ کو کچھ قیامت کے خبر پہنچی ہے یہ ہے کہ سننے والا کمالی توجہ  
 کان دہر کے ملقت ہو جاوے اور آئندہ کی بات کو حضور دل سے سننے چنانچہ بعد اس میں نکالو  
 اور مبتلا نے کے معاملہ اس درخا کو لئے بیان فرماتے ہیں وَجُوہٌ یُّکْمِدُنْ حَاشِیَہٗ



یعنی کہتے منہ اوپر رفر ذلیل اور خوار ہونے کا عزیزی کا پس و پیش و جھوٹا میٹھا  
اور خاشاک اور سکی خبر تقدیر کلام کے محتاج و موجب ساتھ اصناف کے ہر گاہ کہ تھا  
مخسوسہ جو کہ حنف کیا گیا مضاف کو اور قائم کیا گیا مضاف الیہ کو مقام مضاف  
روح البیان ہے ہر چند کہ ذلت اور خواری صفت چہرے والوں کی ہے لیکن  
جو آثار ذلت اور خواری کے اکثر چہروں پر ظاہر ہوتے ہیں تو گویا ذلت اور خواری صفت  
چہروں کی ہے اور عرب کا قاعدہ ہے کہ ذات سے شخص کے منہ اور گردن اور کے ساتھ تعبیر  
ہیں کیونکہ یہ اعضا ہر شخص کی ذات کے بقا کا سبب ہیں گویا قائم مقام ذات کے ہیں  
اور وہی چہرے اور لوگوں کے چہرے ہونگے اور دنیا میں کہیں خوف اور چمکنا اور فروتنی  
اور ذلت اور خواری دین کے مقدمات ہیں اپنے اوپر پسند نہ کرتے تھے اور سخی اور شفت  
وینے سے استرحہ ڈھونڈتے تھے اور صورت آرائی اور تن پروری میں مشغول اور عجز  
اسی واسطے لذیذ طعام کھانا اور ٹہنڈے شربتوں کا پینا اور استعمال عطریات کا کرنا اور ٹھکانا  
تھا دنیا سے سوا اور بدن بدلے میں ہنگام اور تن پروری کے اوکو ذلت اور خواری میں  
گرفتار کریں گے اور خوف فروتنی دنیا میں دین کے مقدمات میں اور امداد کے عباتوں میں  
اونکو نصیب ہوتے تو برے بڑے وجہ ثواب کے پاتے لیکن تکلیف کے کاموں سے اپنے  
تن پروری کی سبب دل چراتے تھے چنانچہ اوس کے بدلے میں اوس روز تکلیف جمال  
شاقہ کے اوکو دینگے اور پنج بجایا اور بے ثواب اوکو ملے گا چنانچہ فرماتے ہیں عامۃ  
ثَابِتَةٌ تَقْضِي نَارًا حَامِيَةً كَالشَّقِيِّ مِنْ عَيْنِ اَنْبِيَاؤِهِ لَكِنَّ لَهُمْ طَعَامٌ  
اَكَلًا مِنْ حَسَنَاتِهِمْ وَلَا يَسْتَمِينُ وَلَا يَغْنِي رِي مِنْ جُوعٍ  
محنت کرنیوالے مصیبت دیکھنے والے آگ میں اندر آویٹھے جلتی آگ میں پلائے جاویں گے  
پانی ایک کہوتے چٹے سے نہیں ہے اونکے واسطے دامن کوئی کہانا مگر ضرر کے قسم سے  
نہ سوتا کرتا ہے بدن کو اور کام آوے ہو کہہ میں حاضر یزی عامۃ ثَابِتَةٌ  
وہ دونوں خبریں ہیں وجہ کی تَقْضِي نَارًا حَامِيَةً یہ خبر تیسری ہے وِجْہَا لَکِ  
روح البیان عامۃ یعنی وہ چہرے اوس روز کام کریں گے اور سب میں  
ایک یہ ہے کہ کمال ذلت اور محنت سے چڑھنا ہو گا آگ کے پہاڑوں پر جو دوزخ میں ہیں اور انہیں  
میں سے کہ طوق اور زنجیریں آگ کی گردن اور پانہ نہیں گہسی ٹھہریں گے اور تفصیل  
اعمال شاقہ کی جو اوس روز واقع ہونگے دوسری سور تو نہیں مذکور ہے جیسے سَابِقُ  
مَعْدُودٌ وَخَدَوَةٌ قُلُوبُهُمْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ سِرٌّ لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ سِرٌّ لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ سِرٌّ لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ سِرٌّ  
یَدُ حَمَلٍ نَارٍ جَهَنَّمَ نَارٌ يَطْوُونَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ حَمَلٍ نَارٍ اور حدیث شریفین وارد کہ مانع  
مذکورہ کو چاندی سونے کے تخوں سے آگ میں گرم کر کے درخت دینگے پستانی اور پہلو اور پتہ

اور جو لوگ کہ چار پائے رکھتے تھے اور جن تعالیٰ کا حق اون جانوروں میں سے ادا نہیں کرتے تھے تو  
اونکو قیامت کے میدانِ حیت لٹا کر جانوروں کو حکم دیا جاوے گا کہ انکو روز و آد اور تصویر بنانی و انکو تکلیف  
دینے کے اپنے بنائے ہوئے تصویر و عین جان و الو اور اون لوگوں کو کہ چوٹے خواب بیان کرتے ہیں  
حکم ہوگا کہ دو جو میں گرہ لگا دو اور جو لوگ کہ جن بات سے خاموش ہوئے اگ کی لگامین اونکے  
منہ میں ڈالینگے اور علی بن ابی نقیاس **عزیزی** **ہا** نا صبر کہ وہ چہرے اون  
اون اعمالوں کے سبب دکھ آٹھادین کے اور مردا و اون چہروں سے چہرے ریاضت کر جیوا  
ہو دو اور ہو دو اور نصارے اور دوسرے باطل سینوں کے ہیں کہ دنیا میں شاق عمل خدا کی سزا  
کرتے ہیں اور محض **نج** اٹھاتی ہیں اسلئے کہ ضحیتیں اونکی اپنے وقت کے پیغمبر و نئے انکار کے سبب  
بنیادہ اور اکارت ہیں اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ عمل دنیا میں اور **نج** آخرت میں مراد  
اور وہ چہرے چہرے عیاشوں اور دولت مندوں اور مال اور جاہ کے طالبوں کے ہیں کہ حاصل کیوں  
اون مطلبوں کے دنیا میں بڑی بڑی محنتیں اور مشقتیں کرتے تھے آخرت میں پہل اون تکلیفوں کا  
رنج بیہودہ اور مشقتیں بنیادہ حاصل ہونگے بلکہ فقط اس رنج بیہودہ پر کتنا ہوگی کہ اور  
یہی اوس کے ساتھ زیادہ کیا جاوے گا کہ اس آیت میں اوسکا بیان ہے **تصلیٰ نارا احامیہ** **ہا**  
چہرہ میں کے دیکھتی آگ میں بدلے سہات کے کہ خدا سے غافل ہو کر ہوا دار مکانون میں اور  
خسنا و زمین رکارتے تھے **عزیزی** **ہا** اور بیان اس آگ کی گرمی کا حدیث  
شریف میں یوں وارد ہے کہ ایک ہزار برس تک دھک پہو کی گئی تو سفید ہو گئی پھر ہزار برس  
پہو کی گئی تو سرخ ہو گئی پھر ہزار برس پہو کی گئی تو سیاہ ہو گئی اب اوس سیاہی پر ہے  
اور جب گرمی و دوزخ کی ہوا کے اون کے اندرون میں نہایت تشنگی پیدا کریگی بلے اختیار پاس  
پاس پکارین گے کہ شاید پانی پینے سے یہ پیاس دفع ہو جاوے تو اوس وقت **تسبیح** **من عین**  
**انبیاء** **ہا** پلائے جاوینگے پانی ایک کہولتے چہرے کے کہ جسکے پتے ہی اونکے منہ کباب ہو جاوے  
اور امتین اونکے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گر پڑینگے پھر فوراً درست ہو جاوینگے اور اسطورے سے عذاب میں  
گرفتار ہون گے اور یہ وہابی اونکی حوص میں جو گلاب اور کیوڑا ڈال کر برف میں ہنڈا کر کے  
پتے تھے اور جب دوزخ کے لوہوں کی گرمی اور اس پانی کی گھٹ میں اونکی جمع ہو کر ہوگی  
اگ ہر کاوشنگے تو ایک ہزار برس ہوک کا عذاب اونپر مسلط ہوگا اور حدیث شریف میں ہے  
کہ یہ ہوک کا عذاب اکیلا دوزخیوں کو دوزخ میں سارے عذابوں کے برابر ہوگا پھر ہر  
داویلا کے بعد دوزخ کے پایا دھوکو حکم ہوگا کہ لوگوں کو کہہ کہلا ولیکن لیس **لھو طعنا**  
ہنیں ہے اونکے واسطے دمان کوئی کھانا مگر مزیم کے قسم سے اور مزیم نام ہے ایک گھاس کا  
کہ اکثر پانی کے کنارے پر ہوتے ہے اور جینگ کہ سبز ہستی ہے تو اوسکو شہر قہتے ہیں اور اوسکو  
چار کچے کام میں آتی ہے اور جب خشک ہو جاتی ہے تو اوسکو مزیم کہتے ہیں اور نہر قاتل ہو جاتی



یہ تو میرا خالص حق ہے اور اسے طبعی والے بن تو پس کچھ اشکال باقی نہ رہا اور بعض مفسرین  
 کہا ہے کہ مراد میں ضمیر نوح سے خصوصیت ضمیر نوح نہیں بلکہ جو کچھ کہ ضمیر نوح کی خبر سے  
 ہے بلکہ لذتی اور تلذذی بدلو اور موٹا کر کے اور ہوک کی رقم کھونے میں وہ سب مزلیہ میں داخل ہے  
 یہاں تک کہ بعض مفسرین نے مزلیہ کو مفعل جو مفعل کے معنوں میں ہے جیسے علیہ اور  
 بدلیع مقرر کیا ہے اور منے اس کے یوں کہے ہیں کہ جو طعام کہ سبب ضراعت اور غوار  
 اور طبیعت کے بد مزگی کا ہو وہ ضمیر نوح ہے اور اس صورت میں یہی اشکال رفع ہو جائیگا  
 ۱۰ عَزِيزِي ۱۱ رُوِيَ ۱۲ اَنَّكَ تَعَالَى ۱۳ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمُ الْجُوعُ ۱۴ يَحْضَرُ ۱۵ هُمْ  
 اِلَى اَجْلِ الصَّارِغِ ۱۶ فَاِذَا اَكَلُوهُ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمُ الْعَطَشُ ۱۷ فَيَضْطَرُّ هُمُ اِلَى شَرْبِ الْخَمْرِ  
 فَيَشْبَوْنَ ۱۸ وَجُوعُهُمْ وَبَقْطُهُمْ اَمْعَاءُهُمْ وَتَلَذُّهُمُ الْجُوعُ ۱۹ وَاللَّخْوِيزُ ۲۰ اَيُّ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ جُوعُهُمْ  
 یعنی روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ مسلط کر دیا انہیں ہولناک سطر کہ بتیاری ہو گئے وہ طرف  
 کہا نے مزلیہ کے پس جب کہا وین گے اسکو مسلط کر دیا انہیں ہولناک سطر کو پس بتیاری ہو گئے  
 وہ طرف پیسے میم کے پس جلا ڈالیا وہ منہ اس کے کو اور کاٹ ڈالیا انہیں تو بیاں اذکی کو  
 اور نہ کر دانا جو کس کو واسطے صحت کے ہے لے نہ عتا حاصل ہوگی کسی طرح کی ہوک سے  
 ۱۰ رُوحُ الْبَيَّانِ جبکہ احوال بیان کرنے سے دوزخو کے کہانے اور پیسے  
 کے اور رہنے کے جائے کے فائز ہوئے تو اب جہنم کے کہانے پیسے رہنے کو باے اور سباب  
 ۱۰ سَا انْكَ بَانَ فَاِذَا وَجُوعُهُ يَوْمَئِذٍ لَّا عِلَّةَ ۱۱ لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةً ۱۲ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۱۳  
 لَّا تَسْمَعُ فِيهَا لَاحِظَةً ۱۴ تَتَذَكَّرُ ۱۵ مَوْجِدَةً ۱۶ اَوْ سَدَنَ ۱۷ مَعْمُودِينَ ۱۸ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ  
 ۱۹ لَمَنْ سَمِعَ ۲۰ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۲۱ وَابْنُ ۲۲ سَبْعٍ ۲۳ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۲۴  
 ۲۵ لَمَنْ سَمِعَ ۲۶ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۲۷ وَابْنُ ۲۸ سَبْعٍ ۲۹ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۳۰  
 ۳۱ لَمَنْ سَمِعَ ۳۲ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۳۳ وَابْنُ ۳۴ سَبْعٍ ۳۵ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۳۶  
 ۳۷ لَمَنْ سَمِعَ ۳۸ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۳۹ وَابْنُ ۴۰ سَبْعٍ ۴۱ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۴۲  
 ۴۳ لَمَنْ سَمِعَ ۴۴ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۴۵ وَابْنُ ۴۶ سَبْعٍ ۴۷ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۴۸  
 ۴۹ لَمَنْ سَمِعَ ۵۰ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۵۱ وَابْنُ ۵۲ سَبْعٍ ۵۳ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۵۴  
 ۵۵ لَمَنْ سَمِعَ ۵۶ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۵۷ وَابْنُ ۵۸ سَبْعٍ ۵۹ مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ رَبِّكَ ۶۰  
 اور یہ صفت ہستیوں کو مقابلے میں نصلی نارا حامیہ ۱۰ کے وہی ہے اور  
 مقابلہ میں کہوتے چنے کے اور کو فیہا عین جباریہ ۱۰ یعنی اس باغین چہ ہے کہ باغین  
 اسکا بہتا ہے اور برف سے ٹنڈا اور شہد سے بیٹھا ہے اور مقابلہ میں دوزخو کے ذلت  
 اور غماری کے اکو فیہا کاسر کو فو فو ۱۰ اکو اس باغین تخت ہیں اور بچے تاکہ کماں عرت سے  
 اس پر بیٹھیں اور مقابلہ میں دوزخو کے محنت اور رنج اور خس کہانے پیسے کے انکو  
 واکو اب موصو عو ۱۰ اور کوزے ترتیب سے چنے ہو گئے انہیں تختوں پر یعنی جب کہ عاثر  
 کہانے اور پیسے کی جیسے شراب اور دودھ اور شہد کی انکو ہوگی تو بن مانگے اوٹھا کر بیٹھے اور



اور بات کی حاجت نہوگی کہ تختوں سے اوترین اور محنت کریں اور اٹھکے فرش کیساتھے اس ہشتیوں  
وَلَمَّا رَقِصْ مَصْفُوفَةً ۝ اور مند اور توغکین برابر بطور صف کے بچھے ہو گئے تاکہ جس مند اور  
توشک پر چاہیں لے ٹین اور تکیے لگا دیں اور انکو مکانوں میں وَذَرَاۤیِیْ مَبْنُوتَةً ۝  
اور قالین ہوں گے بکھرے پڑے تاکہ جس مکان میں چھوادیں گا حسن پیزی کا جیسے  
دورخیون اور ہشتیوں کا تفصیل سے اس سور میں مذکور ہوا تو کافی بطور طعن کہتے تھے  
کہ اس پیغمبر کے کلام میں تناقض پایا جاتا ہے کیونکہ دورخیون کے رہنے کی جگہ اور کھانا  
اور مینا انکا اس طور سے بیان کرتا ہے اور یہ یہی کہتا ہے کہ اس عذاب شدید سے  
دورخی مرچکے ہی بہنیں اور ابدال اباد تک زندہ رہیں گے حالانکہ آدمی اور جانور و کوا و قحط  
عذاب میں ایک لمحہ زندگی بسر لیجنا محال ہے اور ہشتیوں کے ترفین میں کہتا ہے  
کہ اونچے اونچے تختوں پر بیٹھے ہوں اور شفقت اور ربخ کسی طرح کا کریں گے حالانکہ بار بار  
اُترنا چھڑنا اونچے اونچے تختوں سے یہ یہی تو شفقت ہے اور یہ یہی کہتا ہے کہ وہاں  
کوڑے پانی اور شراب کے پھرے دھرے ہو گئے اور مند اور قالین یہی بچھے ہو گئے  
حالانکہ جو بیٹھنے کے تحت ہوتے ہیں ان میں اس قدر گنجائش کھان ہوتی ہے اور دوسرے  
یہ اگر کوڑے ڈھل جاویں تو تمام فرش ہیگٹا دے اور قابل بیٹھنے کے شر ہے خشک  
انکے اس طعن کے جواب میں یہ آیت بھیجی اور حاصل جواب کا یہ ہے کہ نونہ ہشتیوں  
اور دورخیوں کا عالم میں موجود ہے اور صورت ہی ہشت اور دورخی کی نمودار ہے پھر  
کوڑے ہشتیوں اور دورخیوں کے احوال کا اور ہشت اور دورخی کی صفوں کا انکار کرتے  
ہو اور ان چیزوں میں جو مہاجرے سامنے موجود ہیں کیونکہ تامل بہنیں کرتے اور وہ چار  
چیزیں ہیں اول تو جانور و مین سے اونٹ ہے دوسرا باٹھ علویہ سے آسمان ہے تیسرا  
سعادن میں سے پہاڑ ہیں چوتھا باٹھ بخاریہ سے زمین ہے پس اول ذکر شتر کا فرمایا  
اَفَلَا يَنْظُرُوْنَ اِلٰی الْاَوَّلِیِّیْنَ ۝ کَيْفَ خَلَقْنَا ۝ کیا بہنیں کرتے اونٹوں کی طرف کہ کسی پدیکے  
گئے ہیں اور پیدائش میں انکے نمونے جنیتوں اور دورخیوں کے دونوں موجود ہیں ذات  
اور معاش میں اپنے مشابہت دورخیوں سے رکھتا ہے اور فوائد اور منفعتوں میں مناسبت  
ہشتیوں سے لیکن جو مشابہت دورخیوں سے اپنی ذات اور معاش میں جو کہتا ہے سو اس  
جہت سے اکثر اوسکے رہنے کی جگہ گرم اور ریگستان ہوتی ہے اور لوگوں کے چلنے سے اور  
آفتاب کی گرمی سے گویا کہ اگ ہو جاتا ہے اور مدتوں تک یہ جانور یا سارہتا ہے اور اگر  
پانی میسر ہو تا ہے تو بالکل گرم کہ وہ پوپ کی شدت سے گاڑھا بن جاتا ہے اور خود اک  
انکی سخت خاردار اور کڑوا جیسا گوہر واد جو اس اور ضریع وغیرہ اور باوجود ان سب باتوں کے  
حیات اور قوت اور طاقت بارکشی اور اعمال شاقہ کے اور آترنا چھڑنا پہاڑوں کا وغیرہ جو کہ

الغیب ہوتی ہے عشرت سرکاسی اور جانور کو نہیں اور جیشہ گرفتار بنج و بلا میں رہتا ہے اور نہ سبب تک  
 ہستیوں نے فائدہ دن اور منفعتوں کی چٹ ہے کہ اگر اسکے پیٹہ کو خیال کریں تو گویا ایک اونچا تخت چار  
 ستون پر دہرا ہے پہرا وجود اس بلندی کے کہ ماہتہ ہی آدمی کا اس تک نہیں پہنچ سکتا جب چاہیں  
 بیلا کر سوار ہو جاویں جیسے جنت کے تخت چنانچہ معاملہ التذیل میں ذکر کیا ہے کہ بیشک  
 آت سے بلند نظر آویں گے پہر جب جنتی چاہیں گے کہ انہیں بیہن تو وہ نیچے ہو جاویں گے پہر  
 اونچے ہو جاویں گے اور اسکے چاروں تہن گویا دو وہ لے پہرے آنچورے تیار رکھیں ہیں اور جنتی وہ  
 اسے جاری ہیں اور اسکی شہم سے غرے اور قالین اور مخملی سندیں بناتے ہیں اور گواہ کا کہنا تو ہر  
 اور وہ اسکا پی تے ہیں اور پیٹ پر اس کے سوار ہوتے ہیں اور جب اسکو لاد کر بچلو تو گویا ایک کشتی ہے  
 کہ اپنے پانون چلے جاتی ہے اور اگر اسکا دو وہ وہ ہیں تو سارے گھر کو کفایت کرتا ہے اور اگر اسکو دہر  
 کریں تو اسکا گوشت ایک محلے کو کفایت کرتا ہے اس واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ لا یل  
 عذرا لہا والاعتر بزرگہ والخیل معقودہ بنوا صیبرا الخیر الی یوم القیامہ  
 یعنی اونٹ عزت کا سبب گہرا لون کے اور بکران برکت میں اور گھوڑے کے ساتھ ہترے ملکی ہو ہے  
 دن قیامت تک اور عجائبات سے اسکے ایک یہ ہے کہ رو قبلہ چلتا ہے اور اگر بالون کو اسکے جلا کر  
 خشک کر کے جاری خون پر رکھ دیکھتے تو بند ہو جاتا ہے وہ اور بیابان اسکا استقے والون کو اور  
 تلخ اور بو اسیر والون کو نہایت سفید ہے اور طبیب لوگ اس بات کو خوب جانتے ہیں اور اسکی  
 اس مقام پر مذکور قرار دیا اس واسطے کہ ماہی میں نمونے و فرخ اور جنت کے موجود نہیں اسلئے اول تو  
 مکان اسکی بود باش کا سرسبز اور آباد ہوتا ہے اور اکثر خوراک اسکی کیلے کرتے ہیں یا اور زینتین  
 اور کاروبار میں رنج و مشقت اٹھانا نہیں سکتا اور ذلیل اور مقہور یہی نہیں ہے بلکہ سرکشی اور کبر حد نہ  
 آسین پائی جاتی ہے دوسرے یہ کہ یہ جانور بے منفعت ہی ہے کہ نہ دو وہ ہے نہ پشم اور نہ گوشت  
 اسکا لائق کہا گئے اور نہ شخص ہر وقت اس پر سوار ہو سکے اور نہ ہر ایک کا تابعدار اور فرماںبردار پس ہمیشہ  
 ہی نہیں ہو سکتا اگرچہ ذیل اسکا بڑے تو کس کام کا کیونکہ بیان بیان اور ہی مقصد کا ہے کا عجب  
 کماقت لا یظروا ن لہ ہمزہ واسطے انکار اور بنج کے ہے اور ف واسطے عطف کے ہے اور شکر  
 اور اہل ساتھ کسٹن کے اور سکون بے کے واحد ہے واقع ہے اوپر جم کے اور نہیں ہے جمع اور نہ اسم  
 جمع کا اور جمہل کے اہل ہے جیسا کہ بیج فاموں کے ہے اور کہا بعض نحوین کہ اسم جمع کا ہے نہیں  
 واحد واسطے اس کے لفظ اسکے سے اور واسطے نہیں کہ واحد اسکا بعیر اور ناقہ اور جل ہے اور کلمہ  
 کیف منصوب تہ ما بعد اپنے کے معلق ہے واسطے فعل نظر کے اور جملہ بیج خبر کے بیان حال  
 ہے اہل سے ائی آیت کروں ماذ کو من البعث و احکام و کیست بعد و ن  
 وقوعہ عن قدر اللہ فلا یظروا نظر عتبار الی الیل الکی ہی نصب  
 عنہم یستعملو نہا کل حین الہا کیف خلقہ خلقا یکبعا معذرا لہ نہی فی من

اور مولانا روم فرماتے ہیں **برخوان افلا نیظر تا قدرت مابینی** بکرہ شتر بنگر تا صنع خدا  
**بینی** اور خار غری قانع در باربری راضی **این وصف اگر جوئی در ازل صفایابی** و  
**الی الست مکیہ کیف رفعت** اور کیا نظر نہیں کرتے آسمان کی طرف کہ کس قسم کا  
بلند کیا گیا ہے تاکہ بلند کیو بہشت کو اور وہاں کی تختوں کی کچھ عجب بن جائے اور آسمان وجود اس بلند کی  
بسیب حرکت دوری کے ہر جزئی کی اجزا کا دور میں رات اور دن کے پست ہی ہو جاتا ہے ہر گھوڑ  
کہ سر کی طرف سے قدموں کی طرف آ جاتا ہے اور نیچا ہونا بہشت کے اونچے تختوں کی بہشتیوں کے  
قدموں کے نیچے اس بلندی اور پستی سے سمجھ لیا جائیے اور یہی سمجھا جائیے کہ آسمان میں  
تارے کو زون کی طرح رکھے ہیں اور اس حرکت دوری سے آسمان کے وقارے اپنے مزار سے  
جنش نہیں کرتے اور اوڑھے نہیں ہو جاتے جیسے کہ کوزے بہشت کے پینے کے گرم دسر و  
چیزوں سے پیرے دہرے ہیں اسی طرح سے کوزے آسمان کے رخسار رنگ شاعوں کی شکار نہیں کی  
شعاع مر واید کی سی ہے اور میرٹھ کی شعاع سرخ اور شتری میں صرف سفیدی اور زحل گندلا  
اونیل کوئی اور کف خضیب میں شعاع عباسی اور گرمی اور سردی میں شاعین ستاروں کی  
مختلف اور گونا گون ہیں پس جو سردی کہ چاند کے نور میں ہے ظاہر ہے سطح سے حرارت آفتاب  
اور خشکی حل کی اور رطوبت زہرہ کی اور اسی قیاس پر اور تار و ان کو سمجھا جائیے اور یہی ہے کہ  
چشمہ آفتاب اور مہتاب کا آسمان میں نمونہ ہے بہشت کی جاری نہرو بخار آیت ہے اب ظہور  
تیز و تند فوارے کی مانند جوش مارتی ہے اور دوسری سے دودھ سرد تر نکلتا ہے فاسق اندک  
**روح و الی الی کیف رفعت** اور کیا پہاڑوں کی طرف نہیں دیکھتے ہیں کہ کس سے  
کہڑے کیے گئے ہیں ہرگز اندھنیوں اور میہوں برسے سے اور ہو چالوں کے اتارنے کے گرتے نہیں  
ہیں نہ اوڑھے ہوتے ہیں اس طرح سے آنجورون کو سمجھنا چاہیے بلکہ اگر فکر کرے تو پہاڑ بلند  
اور خوش ہوا ہونہیں بہشت کی مانند ہیں کہ بد بوئیں اور موزی جانور زمین کے اور خراب بخارات  
وہاں نہیں پہنچتے ہیں اور بیہودہ کوئی دنیا والوں کی خصوصاً لڑائی جھگڑے ہرگز وہاں سے  
نہیں جاتے اور چٹنے سے پانی کے دہان جاری ہیں اور اونچے اونچے پہر صاف مانند تختوں  
جا بجا دہرے ہیں **والی الی کیف رفعت** اور کیا نہیں دیکھتے زمین کو کہ کس سے بھائی  
کسی ہے کسی جالے پر بار مسغانہ کی طرح سے بچی ہے اور کسی جالے پر تختے رخسار رنگ پہلو  
کے قائم مقام کبرے قالینوں کے چپکے ہیں بلکہ ہی زمین ہے کہ بہ نسبت اغیار اور امرا کے  
حکم بہشت کا رہتی ہے کہ کمال عزت اور مکت سے باغون اور سیرگاہوں میں مکلف و شوق  
بیٹھتے ہیں اور کھانے پینے کی نعمتوں کے برتن طح بطح کے سامنے دہرے ہتے ہیں اور چپے زرد  
جواہر کے مدونوں سے اور خزانوں سے جاری اور تخت بلند سترے رہیلی جڑاؤ بیٹھتے اور  
سواری کو موجود آور اگر کسی میں کو بہ نسبت محتاجوں اور مغسوں کے خیال کریں خصوصاً بہشت

اون لوگوں کے کہ کرم ملک میں عین کرمی کے موسم میں بے سامانی کے ساتھ پادہ پالے توقع  
 صنعت کے سفر کی سرگردانی میں گرفتار ہیں حکم و نزع کا کہتی ہے کہ تمام اسباب ربخ و محنت کو  
 موجود اور آرام اور رحمت بالکل مفقود پس یہ چاروں چیزیں عاقلو کو پیش اور ذوق و احوال و رفیت  
 کرنیکو کافی ہیں اور ان چاروں چیزوں کو مثل کے واسطے اس سبب اختیار کیا کہ اس کلام عجاز  
 نظام کی مخاطب بس ملکے جنگلوں کے بہنے والے عرب تھے کہ جانور و زمین اکثر اونٹ کو پالتے  
 تھے اور اوسکا دودھ بھی پی تے تھے اور گوشت بھی کھاتے تھے اوسکی بانو کو کپڑے پہنتے  
 تھے اور فرش فروش اور خیمہ بھی بناتے تھے اور سفر میں اسی پر سوار ہوتے تھے اسیواسطے تجر  
 والوں نے کھا ہے کہ تمام کاروبار عجم کا موقوف اونٹ پر ہے اوہل ایراکھا خچر پر اور ہل و رانکھا  
 گھوڑے پر اور ہل ہند کا بیل پر اور جو اکثر جنگلوں کی رہنے والے جانور ہیں پالتے ہیں تو پانی اور  
 چار کی طرف اونکو احتیاج بہت ہوتی ہے اسی سبب ہمیشہ نظر اونکی تہا کی طرف ہوتی ہے  
 کہ کدھر کی ہوا چلتی ہے اور کونسی ہوا ہے میہہ برستا ہے اور اکثر پناہ کی جاے اور گرگاہ  
 اونکی بڑی بڑی بھاڑ ہیں جب کوئی عنیم آتا یا زمین میں پانی اور کھاس کا قحط ہوتا تو ہاگ  
 پہاڑوں پر چلے جاتے تھے اور وہاں فرغت سے گذران کرتے تھے پہر احتیاج اس قسم کے  
 لوگوں کو البتہ تمام بنی آدم کو بادشاہ سے فقر و کسرت طرف زمین کی ہوتی ہے چونکہ محل کا مندر  
 اور چارہ کا اور مکان زراعت اور میوہ کا اور مقام سکونت اور عمارت کا اور زر اور جواہر کی  
 سعد و نقصان ہے پس یہ چاروں چیزیں ہمیشہ دماغ کو رہنے والوں کی خیال میں رہتی ہیں اور مقصود  
 مثال سے حاضر کرنا خیالیہ صورتوں اور محسوسات کا ہے کہ ان صورتوں سے کہو معنوں میں قولہ کا  
 اور جو چیز کہ جلد خیال میں آوے مثال دینا ایسی چیز کی نہایت مفید ہے اور کمال بلاغت  
 ایسی مثال کے بیان کرنا ہے اور محققوں نے کھا ہے کہ قرآن مجید میں اپنی نعمتوں کو یاد دلانے  
 کے مقام پر ذکر دلیوں و حدت ذات کا اور کمال صفاتوں خود مختار کا بیان فرمایا ہے اگر حیر  
 اور شہوتیں بجا پڑے اور دنیا کی مشیت مدہ نظر نہ ہو جاوین والا جو غرض کہ اس تمثیل سے ہے  
 بنیاد ہو جاوے اور لوگ بسبب کر کے خواہشوں اور ریحہ کی چیزوں کے اوسی خیال میں  
 جا پڑیں اور مقصود کو نہ پہنچیں اسی طرح سے عجیب غریب چیزیں کہ بنی آدم کی صنعت  
 کے سبب ظاہر ہوئے ہیں وہ بھی قابل استدلال کے نہ ہیں کیا ہاں تمام عجائبات  
 کو ارادہ اور اختیار سے بنی آدم کی تصور کرنی حکمت اور قدرت پر اونکی حوالہ کریں اور طلب  
 پہنچنے سے محروم رہیں ناچار جو چیز کہ شخص کو حاصل ہے اور ہرگز موجب طمع اور حرص کی نہیں  
 ہو سکتی اور حسن و جمال طبعی کہتی ہے اس کلام پاک میں ایسی چیزیں تمثیل کے واسطے جا بجا اختیار  
 کی گئی ہیں کہ ان میں نہایت فرمایا کہ کارخانہ زمین بادشاہ ہونے اور سامان زمین امر کی فکر کر دیا  
 خوبصورت مردوں کو یا حین عورتوں کو غور سے دیکھو اور یہاں سے یعنی ان چیزوں کی دیکھنے سے صانع



حکمت کو دریافت کرو اور بعض علماء اپنی سطحیت کے لفظ کو کہ زمین کے حقیق وار دہو، ہند لال  
اس بات کا گردانا ہے کہ زمین کی شکل کرومی نہیں لیکن یہ ہند لال نہایت ضعیف ہے چونکہ  
زمین حقیقت میں شکل کرومی رکھتی ہے لاکھ بسبب بڑے پن کے معلوم نہیں ہوتی اور  
بسبب قیافت ہونے بلندی اور پستی اور سطحی اجزاء استلا صفت کے سطح معلوم ہوتی اور کلام وہم اور خیال  
والوں نے ہے کہ کرویت اس قدر بڑے جسم کی دریافت نہیں کر سکتے تھے اس کے سبب زمین کی شکل  
در بیان آورده کہ مخاطب عرب اندک اثر ایشان اہل بریہ باشند و مال ایشان شترست و در طرف  
مے نگرند جز آسمان و زمین و کوہ و منی بیند لا جرم بعد از ذکر تیر آسمان و کوہ و زمین باید مسکرا و غمر  
قُرْآنِ الْاَوَّلِ بِاللَّغَمَاءِ وَ الْجِبَالِ بِالْاَرَضِیْنَ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ تَزَكَّتْ بَطْنُ الْاَوَّلِ سِنْدُ الْاَوَّلِ  
وَهُمْ كَانُوا اَسْنَدًا مَلَا یَسْنَدُ یَهْدُوْهُ اَهْلُ تَنْبِیْءٍ رُؤُوسُ سَیْرِیْمٍ فَلِذَا جِئْتُمْ اِلٰهَ بَسِیْطٍ عَمَّا  
روح البیان ۵ اور جبکہ کافروں کی طعن اور استبعاد کے جواب کہ ضمیر بہشت اور دوزخ کے اور  
احوال میں بہشتیوں اور دوزخیوں کے کرتے پہنچے ہوئے تو گویا تمام بات کا ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کمال غنا و اور سرکشی اور کافروں کی دیکھ کر ایسا ہو کہ بند و نصیحت کرنا موقوف کر دے  
اور اس تمام وعظ و نصیحت کو سفیادہ سمجھیں اس واسطے تاکہ اس امر کی منظور ہوئی اور تسلی  
اپنی خاطر مبارک کی ضرورت پڑی تو ارشاد فرمایا فَذَرُوا اَنْتُمْ اَنْتُمْ مَلَا کُوْهُ لَسْتُمْ عَلَیْمٌ بِمَصِیْطٍ  
پس نصیحت کر نہیں ہے تو مگر نصیحت کرنا اولاً نہیں ہے تو انہیں تالیق اور دار و فہ کہ ہرگز ان کو  
تعلیم راہ سے بیراہ ہونی دے اور دلوں میں ان کی حق بات کو زور سے ڈال دے کیونکہ یہ کام  
مقبول القلوب و دلوں کے مالک کا ہے بشر کا مقدور نہیں ۵ عَزَّوَجَلَّ  
فَذَرُوا اَنْتُمْ اَنْتُمْ تَلْبُ الْاَمْرِ بِاللَّغَمِ کَیْرَ عَلَی مَا یَذِیْ عَنَهُ اِلَّا نَكَارُ السَّیْءِ  
مِنْ عَلَیْمِ النَّظَرِ اَنْیَ فَا فَضْیَرُ عَلَی اللّٰہِ کَیْرَ وَلَا تَلْ عَلَیْمٌ وَلَا یَحْشَسُ اَنْتُمْ لَا یَنْظُرُوْنَ  
وَلَا یَتَذَكَّرُوْنَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ مَلَا کُوْهُ تَغْلِیْلُ لِّلْاَمْرِ عَمَّا یَرِیْ اَنْیَ مُبْلَکٌ وَاِنَّمَا الْهُدَایَةُ وَالنُّوْیَبُ  
اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی لَسْتُمْ عَلَیْمٌ بِمَصِیْطٍ اَنْیَ لَسْتُمْ بِمَصِیْطٍ عَلَیْمٌ تَجِدُوْهُمْ عَلَی مَا تُرِیْدُوْنَ  
لَقَوْلِهِ لَعَالٰی وَاَنْتُمْ عَلَیْمٌ بِمَصِیْطٍ اور اکثر قرآنی پڑا ہے بِمَصِیْطٍ کو ساتھ ساتھ کے برابر  
تنبی کے واسطے مناسب ط کے بنا صا د کے اور پڑا گیا ہے ساتھ سین کے اور چل کے اور ساتھ  
انہم کی اور معنی مصیط اور میط کے ملط ہونا اور ایک شے کے چھو ۵ روح البیان  
لَسْتُمْ عَلَیْمٌ بِمَصِیْطٍ بِمَصِیْطٍ فَتَقْتُلُوْهُمْ وَتُکَلِّمُوْهُمْ اَلْاِیْمَانِ  
سُخْنَهَا اَبَ اَنْتُمْ اَلْمَعَالِیْمُ اَلَا مَنْ تَوَلٰی وَکَفَرَ اَمَّا اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَلْمَعَالِیْمُ  
سو نہ پیرا تیری نصیحت سے اور کفر اختیار کیا اور ان کا تیری رسالت کا کیا اب معاملہ آؤ کا  
عنا سے ہے فِیْ عِلَالٍ اَبَ اللّٰهَ الْعَذَابُ الْاَلْبَدُ بَسْ عَذَابُ رِکَا اَوْ سِکَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَذَابُ  
بیت پڑے دوسرے گنہگاروں کے عذاب سے جنہوں نے کفر نہیں کیا ۵ عزیزی حد



یہ سورہ کی ہے آئین میں آئین اور اعلیٰ سنہیں کلمہ اور پانچ سو تائین حرف میں اور کسی ربط کی وجہ  
 ھل آئین سے یہ ہے کہ اس سورہ میں قیامت اور وحی اور ثواب اور عذاب کا  
 ذکر ہے اور آدمیوں کی دو قسم جانیکاہشتی اور دوزخی اور ظاہر ہونا برائی اور بھلائی کی نشانیوں کا چرچہ  
 اور اس سورہ میں ہی اسی مضمون کا بیان ہے اور اس سورہ میں اُسے عیب کا راضیہ بھلائی والوں نے  
 حقین فرمایا ہے اور اس سورہ میں راضیہ مقرر ضعیفہ اور اس سورہ میں حقین فیعدل  
 اللہ العذاب اکا کبیر کا فردنم حقین ارشاد ہوا ہے اور اس سورہ میں فیکو مہین کلا  
 یعدا ب عذاب اکہ احد ارشاد ہوا اور یہ دونوں مضمون آئین میں قریب ہیں اور نازل ہوا  
 اس سورہ کا دفع کر نیو ایک شبہہ کی ہوا ہے جو اکثر محدود اور زندیقوں کے خیال میں گذر گیا  
 اور اس شبہہ پر مقابلہ نبیائوں اور واعظوں سے کرتے ہیں اور حاصل اس شبہہ کا یہ ہے کہ حقیقتاً  
 کو بندو کر نہ گناہ کی پرواہ ہے نہ نیکی کی اور یہ جو انبیاء اور واعظ کہتے ہیں کہ دنیا کی پیدائش  
 کے بعد از سر نو ایک اور عالم پیدا ہوگا کہ خیر اور شر اور سوال اور جواب اور بھلا دنیا اور میں ہوگا تو  
 اس بات کی کچھ اصل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ بنی آدم کی سب سے پہلے کا سونے خبردار ہے اور ہر شخص  
 اس کی کام کی سزا اور جزا دینے پر ہے قادر ہے اگر طاعتوں سے خوش ہونا اور گناہوں سے ناخوش  
 کو واسطے نیکیوں کو نعمتوں سے نوازش نہیں کرتا اور بدکاروں کو گناہوں کے بدلے عذاب میں گرفتار نہیں  
 کرتا پس تاخیر کرنا جزا دینے میں اور انتظار کرنا قیامت کی دیکھا یا تو اس واسطے ہے کہ اب اس کو نیکی کی  
 کاموں پر اطلاع نہیں یا اس سبب ہے کہ اس وقت بدلائین کی طاقت نہیں رکھتا اور یہ دونوں  
 باتیں اس کی ذات پاک کی طرف متصور نہیں ہو سکتی ہیں پس معلوم ہوا کہ بدلائین اور بدکاروں کو  
 منظور نہیں ہوا جو کچھ کہتا ہے سوائے دنیا میں ..... کرتا ہے مگر بے پرواہ ہے کی طور سے کیوں  
 دولت و حشمت دیکر مغرور و مکرر کر دیتا ہے اور کیوں وہ کہہ دروغ و حشمت میں ڈال کر ذلیل کرتا ہے  
 سو جواب اس شبہہ کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ باوجود اپنے کمال علم اور قدرت کے حکیم مطلق ہی ہے  
 اور حکمت اس کی چاہتی ہے کہ ہر شخص کی سزا اور جزا پہنچانے کے واسطے قیامت کا انتظار کیا چاہیے  
 اور تفصیل اس کا لکھی یہ ہے کہ آدمی کو تین حال ہیں اول تو دنیا کا حال کہ آدمی طمع و حرص  
 ماحو میں گرفتار ہے اور قسم قسم کے علاقے قرابت اور دوستی اور مہاشائی کے مخلوق سے رکھتا ہے  
 اور مکلف طاعت اور بندگی کا بھی ہے اور مشغول ہے آخرت کے توشہ حاصل کرنے میں اور اپنی پونج  
 کے بڑیا میں فائدہ دے دوسرا حال بزرگچاہے کہ مرنیکے بعد و مان رہتا ہے اور ان شعلوں سے  
 فارغ ہوتا ہے لیکن جو کچھ کہہ بیانی بندیا کر دیر اپنی طرف سے یا اس کے کہنے سے اس کے واسطے  
 دنیا میں کرتے ہیں اس کا ثواب اس کو ملتا ہے اور اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے تو گویا کہ  
 وہ خود دار العمل یعنی دنیا میں رہے اور یہ ہی ہے کہ بزرگچاہے جمع ہونا خدا رکھا کہ دنیا میں اونسے  
 طرح طرح کے معاملہ نیکی اور بدی کے کئے تھے ممکن نہیں اس واسطے کہ ہر شخص کی موت اپنے وقت پر

مقرر ہے ہر الفضل کرنا معاملہ بخا بغیر حاضر ہونے حذر و ملکی عدالت کے خلاف ہے نیز حال آخر تک ہرگز کسی طرح کا عمل اور شغل مان نہ ہوگا اور بنی نوع اور اسکی تابعدار اور شہنشاہ مان حاضر ہونگے اور جو کچھ کہ اسنے خود کیا تھا یاد دہر سونے اسکی واسطے اسکے کہنے سے کیا تھا اب اسکو پہنچ چکا اور جسم ہو گیا اب آئندہ کو کسی اور چیز کرنے کی امید بیدار نہ رہے نہ انسانی کے نہ ہی پس حکمت ہرگز اسکا کو تھا قضا نہیں کرتی ہے کہ اسکو دنیا کی حاملین سزا دیا جائے واسطے کہ وہ پہلی کام میں مشغول ہے اور اسکی عمر کی مدت کہ اسکی پونجی کے قائم مقام ہے ہنوز بالکل اسکے ہاتھ میں نہیں آئی ہے اور اپنے گزے ہوئی عمر کے جمع خرچ کو برابر نہیں کیا ہے اگر اسکو اس حالت میں جزا دینا میں گرفتار کریں تو وہ جواب میں البتہ کہہ سکا کہ ابھی مجھکو فرصت دینا چاہیے کہ میں اپنی عمر پوری کروں اور جو قصص میں کہ مجھے ابتدا سے جانشین نامہ تجر بیگی میں ہو گئی ہیں اور بخا بدلا آخر عمر میں آؤا کروں اور تجارت بخا ابھی یہی معمول ہے جب کسی گمشدہ کو تجارت کے واسطے کسی طرح پہنچا میں تو اسکو مہلت دیتے ہیں کہ چند مدت اپنی رہے کی موافق لین دین کرے اور اگر ایک معاملہ میں کچھ کہو بیٹھا اور نقصان کیا تو یہی نہیں بولتے کہ شاید دوسرے سود میں کما لیکھا اسخیر عالم بر زمین یہی جزا دینا حکمت کے خلاف ہے واسطے کہ ابھی نیکیاں اور نیچو ہر آدمی کے عملوں کے اسکے بنی نوع کے باقی رہنے کے سبب اسکو چلے آتی ہیں پس گویا کہ ابھی جمع خرچ اسکا برابر نہیں ہوا اور حکمی نے دے نے والے ہی ابھی جمع نہیں ہونے میں کہ معلوم ہو چکا کہ امکان کسپر ہے اور اسپر کس کا حق ہے اور کونا حذر اپنا حق صاف کرنا ہے اور کونا طلب کتا ہے پس چار و ما چار بدلا لے نے کے واسطے قائم ہونا آخر تک مقرر ہوا اور اسوقت کے آنے تک حق تعالیٰ بندوں کے خیر و شر کے اعمال کو دیکھتا ہے سو یہ ہر گز غفلت نہیں ہے اور اسکی رنگ کیا لڑ صا د کے ہی معنے میں اور اس مضمون کو اس سورہ میں کہی ہو ساتھ تاکید سے ارشاد کیا ہے اور اس سوریکام سورۃ الفجر واسطے رکھا ہے کہ اول قسم فجر کی کھائی ہے اور فجر بحال بنا ہے کہنتی ہے قیامت کے دن سے کہ تمام رات لوگ اسکی نیکیاں انتظار کرتے ہیں اور جب فجر ہوتی ہے تو گویا ایسا ہوتا ہے کہ مرنیکے بعد پہر جی اُٹھے اور بازار اور سڑ اور دربار لوگوں سے گہر جاتے ہیں اور جن کاموں کے انتظار میں تمام شب گذری تھی وہ کام سر انجام کو پہنچے اور جو ان قسموں میں بیان ہے انتظار کر نیکیاں کاموں کے واسطے کہ یہ ہر انسان کی عادت ہے اور فجر سب انکی ثابت کرنیکی اول دلیل ہے تو اس سورہ کو اس نام سے موسوم کیا **عزیزی** **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** **وَ الْفَجْرِ** قسم کہا تاہوں میں فجر کے وقت کی کہ اکثر لوگ اپنے کام کاج کرنے کے واسطے اسکا انتظار کرتے ہیں اور باوجود کام کی ضرورت کہ فجر کے آنے کو واسطے تاخیر کرتے ہیں پر مذہباً اور اپنے کمپولن میں رزق کی تلاش کو واسطے پہلے کے پایا سے اسکا انتظار کرنے میں اور چلنے والے



جانور ہی چرنے جانے کو اس کے منتظر رہتے ہیں اور درباری لوگ اپنے عرس و معروض کے واسطے اور  
 محکمے والے اپنے جگڑے قصے فیصلہ کرنے کو اہل حرفہ اور بازاری لوگ اپنے کاروبار کے واسطے اور کہتی کر  
 والے جوتے بونے کو اور سا فر چلنے کے لئے اس کے منتظر رہتے ہیں اور بچام کر روشنی اور آجائے متعلق  
 ہیں وہ سب فجر کے ہونے پر موقوف ہیں اور بعضے فجر کو وہی زیادہ خصوصیتیں ہیں کہ سب سے  
 مخلوق اپنی اوقات اسکی انتظار میں کاشتے ہے جیسے عوف کے اور خر کے روز کے فجر جلیق  
 کے واسطے کہ تمام سال اس دن کے آرزو میں گزارتے ہیں اور مہینوں اور سون کی راہ سے جلیق  
 اس دن کے واسطے اس تبرک مکائین اپنے تسین پہنچاتے ہیں اور صبح کی نماز ہی اوقیت  
 میں ہے اور جو فرشتے کہ بند و کئے محافضت کے واسطے مقرر ہیں اور صبح و شام اپنے اپنے جیسے  
 آتے جاتے ہیں اس وقت وے دونوں چوکیاں آتے اور بانے کی جمع ہوتی ہیں اور اس وقت  
 نماز کا انتظار کرتے ہیں اور اس واسطے حدیث شریفین آیا ہے کہ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الْفَجْرِ قَهْرِي  
 ذِكْرُ اللَّهِ یعنی جس شخص نے پڑھی نماز فجر کی تو اس دن اللہ کے ذمے میں داخل ہوا  
 اور سورہ اسراء میں واقع ہوا ہے اِنَّ فِى الْفَجْرِ لَكَانَ شَاهِدًا یعنی فجر کی قرأت حضور میں ہوتی ہے  
 اور حدیث شریف میں اس کی تفسیر فرمائی ہے کہ رات اور دن کے فرشتے اس وقت حاضر  
 ہوتے ہیں اور ان کے حضور کے سبب زیادت برکات اور انوار کے ہوتی ہے حاصل کلام کا یہ ہے  
 کہ جو کچھ انتظار مخلوق کو اپنے کاروبار میں فجر کے آنے کا ہوا ہے سو ظاہر ہے کہ درمند تمام  
 رات اس امید پر دکھ درد سے گزارتے ہیں کہ صبح کو طیب کے پس جا کر اپنا حال بیان کریں گے  
 اور دوا پوچھیں گے اور فقیر مسکین تمام رات ہو کے پیٹ سے گزارتے ہیں اس توقع پر کہ صبح  
 کو امیرون اور دنیا داروں کے دروازوں پر جا کر تحفہ مانگ لائیں گے اور اپنے بچے بالوں کے ساتھ  
 اوقات بستی کریں گے کہ سید طرح سارے بنی آدم اپنی حاجتوں کو صبح کے نکلنے پر موقوف  
 سمجھتے ہیں پس دیر کرنا کاموئین باوجود ضرورت اور قدرت کے ایک وقت کے انتظار کیوں  
 حکمت الہی نے اس وقت کو اس کام کی واسطے مقرر کیا ہے انسان کی عادت ہے تو اس کی قیام  
 جزا کے مقدمہ میں تاخیر کو قیامت کے آنے کے انتظار پر سمجھ لیا چاہیے کہ عزیزی  
 صل و غیرہ ۛ وَالْفَجْرِ اقسام اللہ عز و جل بالفجر روی ابو صالم عن  
 ابن عباس قال هو الفجر الصبح کل یوم وهو قول حکمة وقال عطیة عنه  
 صلوۃ الصبح وقال قتادة هو فجر اول یوم من المحرم یتفجر منه السنة وقال الضحاك  
 فجر یعنی الحجۃ لانه فرق به الیالی العشرة لمعالمه وَالْفَجْرِ قال وکشف الاسرار لما کان العرا  
 الکون خلق الله فسما فی کلامهم جاء القرآن علی عاداتهم فالقسم والفجر فجران مستطیل کذا نبی السحران  
 وهو الکاذب ولا ینعلق به حکم ومستطیر وهو الصادق الذی ینعلق به الصوم والصلوة اقسام  
 الله بالفجر الذی هو اول وقت ظهر والضحوة الشمس فی جانب المشرق کما اقسام بالصبح حیث

حيث قال والصبر اذا تنفس لما يحصل به من انفضاء اليبس بظهور الضوء وانتشار الناس سائر الكوا  
من الطيور والوحوش في طلب الارزاق وذلك مشاكل للنسوة الموق في عجز عن عظيم بلن زائل قال لما في سواكل  
عرفه لانه يؤمن به في توجبه النجاش الى جبل عوف في الحجة الصبر عن بغير صيام روز عظمه فذا انقود عاونيا حاجبا راسه  
وصبا يوم الخمر لانه عظيم ايضا ويقع في المظلمة المفق من الحلق والرحى ويروى ان يوم الفجر يوم الصبر الاكبر ويقول  
مراد من اول محرم ست كمال از منفر ميشود بل از نيمه كمر مسكين است و در بيان آورده كه اشارت بانفج  
آب از صاحب حضرت رسول صلى الله عليه وسلم در روز طائف و غير آن گفته اند انفجار ناقة صاهم عليه  
السلام از انفجار آب از حجر موسي عليه السلام يا انفجار از سحاب

فايروان شدن اشك است از دیده عاصيان **روح البيان** ۵ و ليك عكش ۶ اور قسم كها تهيون مين اون  
دس راتون كي كه بيت بزرگ از تبرك مين كه لوگ تمام سال او كئي نيكه انتظار مين كذراته مين اور  
كار و بار كواو كئي آت پر موقوف كته مين اور ده دس راتين تين قسم پر مين اول تو دس راتين و دو  
كه مينه كي اول كي كه سب حاجي لوگ اطراف و جوب آتون دس راتون مين كه معطره كه شهر مين آت  
مين يا او كه گرد نواح مين حج و طواف كه بجالائ كو جمع هوني مين اور ابتدا اجم هون كي شب  
اول كه هوتي هه اور انتها كه دسوين رات كو هوتي هه اور حديث شريف مين ايا به كه دنو مين  
كوفي من اس مرتبه كا مين هه كه اوس مين عمل صالح بهتر اور فضل هودي ايج كه دنو مين  
كه هر روزه اون دس روزه دنو مين هه يك بر يك روزون كه برابر هه ثواب مين اور عبادت هر  
كي اون راتون مين سه شب قدر كي عبادت سه دس گن هه قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مامن ايا **العمل الصالح فيهن احب الي الله من هدية**  
**الايمان العشر** قال يا رسول الله ولا يجها في سبيل الله قال ولا يجها في سبيل  
الله ولا رجل خراجه بنفسه وماله فكله من ذلك يستحق راءه اليك **العمل**  
فرماي رسول خدا صلى الله عليه وسلم نهين كوفي دن كه عمل نيك مين است پيارا به طرف الله دس دس  
دنون سه كه دس روزه عبادت هه كه صاحب بارسول الله دس روزه عبادت هه كه غير ان ايام مين واقع  
بهت پياره هه طرف خدا كه فرماي اور نه به عبادت هه خدا كه عيشه هه مين اندون كه اعمال كو بار  
نهين مگر عبادت اوس شخص كه نكلا ساهته ذات اپنے كه اور مال اپنے كه پس نه پير ساهته كسي چيز كه  
نقل كي به بخاري نه ق مين اكر ايا عبادت هه كه جان مال بيلان كام آوين توالبه فضل  
محبوب تر هه ان دنون كه اعمال سه ايليه كه ثواب ملتا هه به قدر شفقت كه اور شايد كه مراد به  
كه نيك عمل كرنه اندون مين بهت محبوب مين سوا اعمال رفهان كه اور دنون كه اعمال سه  
يا به كه رمضان شريف كه اعمال محبوب تر مين باعتبار فرض روزون اور ليلة القدر هونيه كه مين اور  
اعمال اس هي كه محبوب تر مين باعتبار هونيه عرفة كه اور اعمال حج كه مين هه هه و مولانا قائل



پس کوئی چیز سوائے اس کے بہت کم نفع دہتا مسابہتہ اس کے پہر طہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی واجب ہے مگر عاجز پر نہیں اور اس لیے کہا ہے ایک جماعت نے سلف سے کہہ دیا کہ قربانی میانک کہ تنگدست پر ہی اور جمہور کے نزدیک تنگدست پر سبب ہے کہ قربانیکا اور کھا ابو حنیفہ نے کہ نہیں واجب ہے مگر اوسپر کہ مالک ہو نصابکا اور سان نصابکا کتب فقہ میں دیکھنا چاہئے اور جمہور کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے ۵ ۶ ۷ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النِّحْيِ أَحَبَّ إِلَيَّ اللَّهُ مِنْ أَهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَاسْتَعَارَهَا وَآظِلَ وَفَهَا وَأَنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنْ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعُ بِالْأَرْضِ فَطُشُّوا بِهَا نَفْسًا وَاهِ الزَّمَنِي وَابْنِ مَاجَةَ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ نہیں کیا ابن آدم نے کوئی عمل دن خر کے کہ بہت محبوب ہو طرف اللہ کے جاسی کرنے خون کے سے اور تحقیق وہ جالوزہم کیا ہوا دیکھا دن قیامت کبریا سینگون اور باون اور کھڑون اپنے کے اور تحقیق خون قربانیکا البتہ قبول ہوتا ہے غیاب الہی میں پہلے اس سے کہ گری زمین پر یعنی نزدیک قصد کرنے ذبح کے پس خوش کرو مسابہتہ اس کے نفوس نقل کی یہ ترمذی اور ابن ماجہ نے ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵



لِسَانَهُ وَصَمَّحَتْهُ وَيَوْمَ عَرَفَةَ غَفَرَ لَكَ مِنْ عَمَلِكَ عَرَفَةَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فَرَمَا رَسُولُ خُدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے محو طہر کہا اپنی زبان کو اور کافو کو اور نبائی کو دن عرفہ کے بخشے جاتے ہیں  
اور گناہ اگلے عرفہ سے ایک عرفہ تک نفل کی یہ بیہقی **ف** یعنی جس نے زبان کو محو طہر کہا  
گناہ کی باتوں سے امتدح و غیبت وغیرہ کے اور کافو کو محو طہر کہا جسے چوٹ اور زامیر  
وغیرہ برسی باتوں سے اور آئندہ کو دیکھنے اجنبی اور گناہ کی چیزوں سے وہ ثواب مذکور رہا ہے  
**ع** قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ أَحْيَى الْكَلْبَ الْيَتَامَى الْأَرْبَعُ وَجَبَتْ لَهُ الْكَلْبَةُ الْفَطْرُ  
وَكَبَلَهُ عَرَفَةَ وَكَبَلَهُ السَّخَرُ وَكَبَلَهُ الْفَطْرُ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ  
فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے شب بیداری کی چار دہائی میں جب ہوئی اوکے لیے جنت  
یا مغفرت شیعہ بن سیکر اور رات عرفہ کی اور رات عید قربان کی اور رات فطر کی نفل کی یہ ہیں  
عساکری قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم مَنْ أَحْيَى الْكَلْبَ الْفَطْرُ وَكَبَلَهُ السَّخَرُ  
فَلَهُ الْكَلْبَةُ الْفَطْرُ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے شب بیداری کی رات عید الفطر میں  
اور رات عید قربان میں انہیں مرگیا دل اسکا اور دن کہ مرگیا دل یعنی قیامت کو ہوں و شب  
و دن کی سے امن میں ہو کا نفل کی یہ طبرانی نے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم  
عِيدُ الدَّعَاءِ يَوْمَ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ  
لَهُ لَا مَلَأَتْ وَلَا تُحْمَدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ  
پہترین دعا دعا و دعا و دعا عرفہ کے ہے اور بہترین ادس چیز کا کہ کہا میں نے اور نبیوں نے پہلے محمد  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَا مَلَأَتْ وَلَا تُحْمَدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
سہ ترمذی نے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صَوْمُ يَوْمِ النَّزْرِ يَكْفَرُ سِتْرًا وَصَوْمُ عَرَفَةَ يَكْفَرُ سِتْرًا  
رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روزہ بقر عید کی آہو سیک کا کفارہ ہے  
ایک برس کی گنا ہو سکا اور روزہ دن عرفہ کا کفارہ ہے دو برس کے گنا ہو سکا نفل کی یہ ابو شیخ  
بیج کتاب ثواب کے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ كَصِيَامِ أَلْفِ سَعْيٍ  
فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روزہ دن عرفہ کا مانند روزوں ہزار دن کے ہے نفل  
کی یہ بیہقی نے **ف** ہا بموجب اس حدیث شریف کے اگر عرفہ کے روز کو ہزاری  
کہا جاوے تو سچا ہے لایزال فضائل عشرہ ذی الحجہ دوسرا رمضان مبارک کے آخر کا دھا  
کہ عابد لوگ احکام فکی سنت ادا کریں اور لیلۃ القدر کی برکات حاصل کریں تو تمام سال اوکے  
انتظار میں کاستے ہیں اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب یہ دھکا داخل ہوا ہوتا  
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر کو چوڑے کے کمرچت بازہ کے مسجد میں عتکاف میٹھتے تھے اور  
اپنے اہل و عیال کو شب بیداری میں اپنے شریک کہتے تھے اور محنت اور کوشش پر ملی چڑھ  
کی کرتے تھے تیسرا محرم کے اوّل کا دھکا کہ شہداء کو بلا کی کربت اور غربت کے دن ہیں

اور عید اور رجب کے بعد تعالیٰ کی راہ میں کبھی بچا ہے اور کائنات اور اہل ارض مقدس پر اس عید میں نازل ہو چکا اور صال اور عقی لوگ اپنی جہالت کی راہ سے قایم کر نیکو رسوات غم الم کی مانند سینہ زنی اور کتاب خوانی اور تصویر سازی اور نوبت نوازی کی واسطے تمام سال اس دہی کا انتظار کرتے ہیں اور بعضے منہ منہ سے ابن دہش رات کو تمام سال میں متفرق لیا ہے کہتے ہیں کہ پانچ راتیں طاق رمضان مبارک کی خردہ کی کڑا دین سننے لیتے القدر کی برکت کا تھا ہے اور ایک رات عید الفطر کی اور ایک عرفہ کی اور ایک عید النحر کی اور ایک معراج کی رات یعنی ستائیسویں شب کی اور ایک شب برات کی مراد ہیں واسطے علم چھ عذیری اور وضع ہو کہ ہر قسم کو اس سورجین معرف بالام لائی ہیں اور کیا کی شکلیا کو منکر فرمایا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ این دہش رات کوئی تعظیم کا سبب پوشیدہ تھا اس واسطے نکرہ لائی تاکہ یہ تیکلرون دہش رات کوئی تعظیم پر دلالت کرے برخلاف دوسری قسموں کے کہ انکی عظمت کی وجہ ظاہر و باہر ہے اور یہ بھی ہے کہ لیالی عشر کا احتمال چاروں پر ہے چنانچہ مذکور ہوا واسطے فائدہ اہام اور شیعوں کے کہ نکرہ فرمایا ہے کہ سب احتمالوں کی گنجائش ہو سکے **عشر ہدی** **لکھ** **والشفیع** **والوثر** اور قسم ہے جنت اور طاق کی کہ شامل اور محیط ہے تمام عدد و کلو اس واسطے کہ کوئی عددان و قسموں کے باہر نہیں ہو سکتا اور تمام معدومات بلکہ جمیع موجودات کو شامل ہے اور ان کو جیسے وقت کا انتظار کرنا اپنے کار و بار کے واسطے جلی ہے اسطرح سے جنت اور طاق عدد و کھابی اپنے معاملات اور لین دین میں جلی ہے جیسے کہ عالمہ کو وضع عمل میں تو مہینے کا انتظار کبھی چاہیے کہ طاق ہے اور بچہ کے دودھ پور کرنا میں دو برس کا انتظار کرنا چاہیے کہ جنت ہے اور مکتب میں پڑھانیکو اور دیکھنے انتظار چار برس کا اور ناز کے سکھانیکے واسطے سات برس کا اور روزہ کی تعلیم کی واسطے دس برس کا اور بلوغ اور نکاح کی واسطے پندرہ برس کا انتظار چاہیے کرنا اور اسطرح سے مہینے کی تاریخوں میں کار و بار کی واسطے جنت اور طاق کا انتظار کرتے ہیں اور سبھی سال کے پورا کر نیکو انتظار بارہ برس کا اور قمری سال کے واسطے انتظار بارہ مہینے کرتے ہیں اور مہینہ پورا کر نیکو انتظار سات روز کا اور تمام کر مہینے کے انتظار تین یا اوتیس روز کا اور دو گانہ اور چار گانہ ناز و دین ابتدا سے تکبیر سے سلام پیرنی تک انتظار دیا چار رکعت کا ہوتا ہے اور سہ گانہ ماز میں انتظار تین رکعت کا کرتے ہیں اور اسطرح سے تمام امور شرعی اور عرفیہ میں انتظار جنت اور طاق کا معمول و مرجع ہے اور بعضے منہ منہ لکھا ہے کہ مراد جنت سے خلق ہے اس واسطے کہ ہر چیز کو مخلوق قاتی دوسری چیز کے ساتھ ذکر کرتے ہیں اور شریک کر دیتے ہیں جیسے انسان اور زمین و آسمان اور رات اندھیر اور اور اجالا اور نرا اور مادہ اور مراد طاق سے حضرت حق کی ذات پاک ہے کہ کوئی چیز اسکی برابر نہیں اور بعضوں نے لکھا ہے کہ مراد شیخ سے خلق کی صفات ہے کہ تبارک اور احداد سے نفی ہوئی ہے جیسے علم اور جبل اور قدرت اور عجز اور حیات اور موت اور عزت اور ذلت اور قوت اور ضعف اور وتر سے مراد صفات خشکی ہے کہ جو وہ ہے بعید اور قدرت ہی ہے اور علم ہے بغیر جبل کے اور چاہے بغیر موت کے اور عزت ہے بغیر ذلت کے اور قوت ہے بغیر ضعف کے



ہوتا سو حق تعالیٰ نے در بیان میں ان مضمون کے کہ مذکور تھے ہیں اور اس مضمون کے کہ پیر  
 قسین کھائی ہیں کہ ان تک کیا قصدا ہے بطور حلیہ معرضہ کے تین قصے اپنے مجازات کے جو  
 دنیا میں واقع ہوئے ہیں کہ او میں بڑے بڑے مخلوق کو جو نہایت قوت اور شوکت رکھتے تھے  
 اونے اس بات سے ہلاکت کی نیت اور نابود کر دیا پس اسکی قدرت کے آگے بڑی مخلوقوں زور و  
 کوسر اور دنیا کچھ شکل سمجھنا چاہیے اور حق تعالیٰ کی قدرت کو ذوالاقتدار باوجود ان کی قدرت  
 قیاس نچا ہیے کرنا کہ یہاں سے کچھ نسبت نہیں رکھتے ہیں اور اس مقام پر تین قصوں کے  
 اختیار کرنے کے وجہ یہ ہے کہ اگر ایک کام خلاف قیاس سے اکیلا وقوع میں آوی تو لوگ اسکو  
 اتفاقات سے سمجھتے ہیں اور جو مکر سے کر واقع ہوئی تو معلوم کر جاتے ہیں کہ یہ کام اس مکر کے  
 روبرو نہایت آسان اور سبک ہے **عزیزی** ھ آیا دین سو گند کہ یاد کردم سو گندے  
 پسیدہ مر خداوند عقل تا اعتبار کند و دانند کہ سو گند لیت محقق و مکر و انجرا العقل لانه  
 یحس صاحبہ ای یمنعہ من النہافت فیما لا یبغی و قال بعض الحكماء العقل  
 للقلب بمنزلة الروح للجسد فكل قلب عقل له فهو ميت بمنزلة قلب البہار روح البیان  
 اکثر شر الخ اے کیا مذکبھا تو نے یعنی کیا نہیں جانتا جو کیا سلوک کیا تیرے پروردگار نے  
 ..... عادی قوم سے جو ارم کی اولاد میں تھی وہ قوم ارم بیٹا حضرت سام بن نوح علیہ السلام  
 کی سوارم کی اولاد سے عادی جو عادی اولاد کے بڑے دراز قدر تھے اور بہت زور اور ارم نے اپنے  
 نام شہر کیا یا تھا اس شہر کا یہ نام ارم ہے اور عادی اولاد میں دو پہاڑی تھے ایک کا نام شداد  
 اور دوسرے کا نام شدیشداد بڑا ہی باوٹا ہوا اور اسکی عمر نو سے برس کی تھی اور اس وقت کہ  
 حضرت ہود نبی تھے اور اسے نصیحت کرتے تھے تو خدا تعالیٰ کو ایک جانکر اس کی بندگی کر  
 شداد نے کہا اگر میں تیرا کہا مانوں تو خدا مجھے کیا دیگا حضرت ہود نے کھا کہ تجھے بہشت دیگا  
 جو ایسا ہوگا اور بہشت کی تعریف کی اوسنے کھا کہ یہ کیا بڑی چیز ہے ایسا تو میں ہی بنا سکتا  
 ہوں یہ حکم کیا کہ طیار کر دسودہ طیار کیا میں سو برس میں ھ ترجمہ قرآن ھ  
 اکثر تر کفیف فعل کرکبت یحادی الہمزة لانکار و هو فی قوة النفی و نفی النفی اثبات  
 ای قد علت باعلام الله تعا و بالتواتر ایضاً ارم عطقیان لعدالایذ ان بانم عاد الاول یبقن  
 مضایف ای سبط ارم و اھل روادات الہم اوصفة لازم والدم للجنس الشامل للقلیل و اکثر  
 الہی لم یخلق مثلھا فی الیلا و صفة اخرى لازم والضمیر لھا علی انھا اسم القبيلة ای لم یخلق  
 مثلہم فی عظم الاجرام والقوة فی الافاق والنواحی حیث کان طول الرجل منہم اربع مائة  
 ذراع و کان یأتی الصخرة العظيمة فیحملھا ویلقیھا علی الحی فیھلکھم ولذا کانوا یقولون من اشد  
 صدافة و نظیر ہم فی الطيور الرخی و الطیر فی جزائر الصبین یکون جناح الواحد عشرة  
 الاف باع یحمل حجر فی رجلا کالبيت العظیم و یلقیہ علی السفینة فی البحر روح البیان



اَلْاَمْرُ شَرِّكَ لَيْفَ كَعَلَّ رُفْلَتَ بَعْدَ اِرْمَادِ اَزْ اَلْعِمَادِ کیا بہنیں دیکھا تو نے کیا کیا تیرے پروردگار کے  
 اور دیکھنا بیان جاننے کی معنویت ہے اس واسطے کہ یہ قصہ اس قدر معروف اور مشہور تھا کہ جاننا  
 سہا گو یا دیکھنا ہے اور لفظ رنگ کا اس تمام سورین اور دوسرے سوتوں میں ذات پاک کے نام  
 کی جانے پر متعلیٰ ہوا ہے اور اس لفظ کے اختیار کو نگل وجہ ہتمام پر اور دوسرے مقاموں پر  
 یہ ہے کہ بوجہ اس پیغمبر جلیل القدر کی طرف سے جامع ہے اور بوجہ جامع عدل  
 انصاف قائم کرنا چاہتی ہے اور عدل چاہتا ہے بے انصاف اور سرکشوں کی ہلاکت اور تباہی  
 عاد کے فرقے کے کد ارم کے ہنے والے تھے اور عاد جمہ ہے عہد کی جیسے جبال اور جبل کا غنہ  
 و اہم ہو کہ عاد دو فرقوں کا نام ہے ایک عاد اولیٰ کہ انکو قدیمہ ہی کہتے ہیں اور وہ اولاد میں عاد  
 بن عوص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام کے تھے اور انکو ماد ارم ہی کہتے ہیں کہ ارم اور عاد و اہم  
 شہرام کو بھی اپنے واسطے نام پر نام رکھا تھا اور وطن انکا عدان کے متصل تھا اور دوسرے عاد و  
 اور شخص کی اولاد میں کہ اسکا نام بھی عاد تھا اور انہیں عاد اولیٰ میں کہا تھا کہ انصاف کی سرمن  
 میں متصل حضرت موسیٰ بن جبار کیا تھا اور اسکی اولاد اس ملک میں بہت پھیل گئی تھی اور انکا  
 یعنی عاد دوم کا قصہ اپنے پیغمبر کے ساتھ کہ حضرت صالح علیہ السلام تھے قرآن مجید میں مکرر وارد ہے  
 چنانچہ اپنے مقام پر مذکور ہے اور عاد اولیٰ کا قصہ قرآن مجید میں دو جگہ سے زیادہ نہیں آیا  
 سو وہ بھی جبال کے طور پر ایک اس جگہ پر اور دوسرے جگہ میں کہ انکا عاد و اولیٰ او کی طرف  
 اشارہ ہے الفرض انکا قصہ حقد کہ تفسیر میں اس آیت کے کفایت کرے لکھا جاتا ہے کہ حقد  
 نے اس فرقے کو قہر و قامت اور قوت کے حساب عنایت فرمائی تھی اور زمانے کے سب کو  
 سے اس میں ممتاز تھے کم سے کم قہر کا آدمی ان میں کا باہر گذر کا ہوتا تھا اور ہر شخص ان میں کا  
 بڑے بڑے پتھر و نگو جو بیت لوگ اٹھانے سکین ایک ہاتھ سے اٹھا کر ہینک دیتا تھا اور تمام میر  
 ملک پر اپنے زور اور قوت کے سبب سے قابض اور متصرف تھے بیان تک کہ اولین بادشاہ  
 عظیم القدر پیدا ہوئے ایک تو شدید اور دوسرا شدا اور بے دونوں بادشاہ تمام روئے زمین  
 متصرف ہوئے تھے اور لشکر اور ترانے بے نہایت جمع کیے تھے لیکن شدا نے جہاں شدا کے  
 مرنے کے بعد سلطنت کو کمال و قوت اور عروج بخشا تھا کہ چار سو کئی بادشاہ اس کے مطیع اور  
 فرمان بردار تھے اور کسی روئے زمین کے بادشاہ کو طاقت اس کے مقابلہ کی نہ تھی پس غور  
 اور تدبیر کے سبب سے دعویٰ خدائی کا کیا تو وعظون اور عالمون نے اس زمانے کے کہ علم و عمل  
 انبیاء و انجیل بطور میراث کے رکھتے تھے اس بلخون کو پیدا و نصیحت کے طور سے حق تھا کہ  
 خوف اور اسکی عبادت کی طرف رغبت دلانی لگے آسنے لگا کہ دولت اور حکومت اور جاہ اور  
 سروت جواب چھ کو موجود ہے اسی زیادہ اللہ کی عبادت میں کیا حاصل ہوگا اور جو کوئی  
 کہ کسی کی خدمت کرتا ہے یا تو منصب کی ترقی کی واسطے یا دولت کے واسطے سو یہ سب سیر

پس موجود ہے مجھ کو یا پر دہے کہ کسی کی خدمت گزار ہی کروں انہوں نے کہا کہ یہ سب ملک اور دولت نیلے  
 کافی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی عبادت کے ثواب میں بہشت عنایت کرے گا کہ تمام دنیا سے بہتر ہے اسنے  
 پوچھا کہ اس میں کیا خوبی ہے واعطونہ جو کچھ کہ تعریف اور خوبی اسکی لگے انبیاء و ن سے منقول ہے  
 انکے سامنے بیان کی اسنے کہا مجھ کو اس بہشت کی ہی حاجت نہیں ہے کیونکہ میں دنیا میں ایسے  
 بنا سکتا ہوں پس اپنے معتبر سردار و غیور سے سوا آدمیوں کو مقرر کیا اور ہر ایک کے ساتھ ہزار ہزار  
 آدمی متعین کئے کہ جیسا کچھ کہ وہ کہیں انکے حکم کے موافق عمارت کے کام میں مشغول رہیں اور  
 ہر ایک سردار کو اپنا کام سونپ دیا اور تمام رہبر مسکونین حکم بھیجا کہ چاندی سونے کی معدنوں پر  
 چنان کہیں کہ ہوں گنگا جمنی ایندھن بنوا کر بھیجا اور کڑے ہوئے خزانے نکلوائے اور متصل کوہ ہند  
 ایک شہر مریع مسکون یعنی چوکھوٹا دس کوس کا لہبا اور دس کوس کا چوڑا کہ گستر دورہ اسکا چار  
 کوس کا ہونا کرنے کو حکم دیا اور اسکی نیواس قدر کہ وہی کہ پانی کے قریب جانچے اور اسکو گنگا یا فو  
 سے بہر دیا جب نیو بہر اچھکے اور ہر زمین کے پتے پتے تیار ہونے روپے کی اینٹوں سے دیواریں بنا  
 شروع کیا بلند سی آن دیواروں کی اس بنا کے کتبے پانچ سو گز کی مقرر کی جس وقت کہ آفتاب نکلتا  
 تھا تو اس کی چمک سے دیواروں کی روشنی پر نگاہ ڈھیر تھی نہتی پہر چار دیواری کے اندر نہر داخل  
 تیار کئی اور محل ہزار ستون کا اور ہر ستون جواہرات میں جڑا ہوا اور میان میں شہر کے ایک نہریائی  
 اور ہر ہر مکان میں حوضین اور چھپے تیار کئے اور اس نہر سے ہر مکان کو ایک ایک نہر دوڑائی تھی  
 کہ ہر مکان میں ہمیشہ فوارے اڑا کرتے تھے اور چار دین چوٹا کرتی بہنیں اور حوضین اور چھپے سدا  
 بہا بہتے تھے اور محسن اُن نہروں کی یاقوت اور مروارید اور مرجان وغیرہ سے پہرٹے تھے اور  
 کنارہ نہر اُن نہروں کے درخت بنائے تھے کہ جڑیں انکی سونے کی اور شاخیں اور پتے زمر کے  
 اور پھول پھل انکے موتی اور یاقوت کے اور دوسرے جواہرات کے درخت بنائے تھے کہ جڑیں اوکی  
 سونے کی اور شاخیں اور پتے زمر کے اور پھول پھل اوکے موتی اور یاقوت کے اور دوسرے جواہرات کے  
 بنا کر لکائے تھے اور دو کانون اور دیواروں کو مشکا اور عطران اور عنبر سے بھنگل کر کے شکاری  
 کروا کے مطلقا اور مذہب کیا تھا اور خوبصورت خوش آواز جانور یاقوت اور جواہر کے بذا کر دختوں پر  
 بٹھائے تھے اور گردا گرد شہر کے ہزار مینارے سونے روپے کے جڑاؤ بنائی تھے کہ چوکی پہرے  
 والے لوگ اپنے اپنے باری سے انہیں جیسے چوکی دیا کریں جب اس انداز کا شہر بن کر تیار ہوا  
 تو حکم دیا کہ سارے شہر میں قالین ریشمین زردوزی کی سجھاوین اور برتن سونے روپے کے  
 مکانوں میں ترتیب سے چن دین اور کسی نہر میں میٹھا پانی اور کسی میں شراب اور کسی میں  
 اور کسی میں شہد اور شربت جاری کر دیا اور بازار اور دوکان کو بھی کھجور اور زعفران کے پردوں  
 آراستہ کیا اور ہر پٹے اور ہنر والے کو حکم دیا کہ اپنے اپنے کام میں مشغول ہوں اور حکم دیا کہ انواع  
 انواع قسم کے میوے اور طرح طرح کے عمدہ کھانے ہمیشہ سب شہر والوں کو بھیجا کریں بارہ برس کے عرصہ میں

یہ شہر اس سجاوٹ کے ساتھ تیار ہوا بعد اوسکے حکم دیا کہ تمام امر اور رکان کمال تجل اور زینت سے  
 ساتھ اس شہر میں جا کر رہیں اور خود ہی اپنی فوج اور لشکر کو ہمراہ لیکر کمال غرور اور تکبر سے کوچ  
 کیا اور راستے میں بطور چیل اور ٹھٹھول کے اون واعظوں اور نصیحت کرنے والوں کو کہنے لگا کہ تم اسے  
 بہشت کے واسطے مجھکو کہتے تھے کسی دوسرے کے واسطے سر جھکاؤ اور ذلیل ہو کر اب تمہیں یہ  
 قدرت اور ثروت دیکھی اور بے پروا می اور بے نیازی کو میری معلوم کیا کہتے ہیں جب قریب  
 اس شہر کے پہنچا تو اس شہر کے لوگ غول کے غول استقبال کے واسطے شہر کے دروازے سے باہر  
 آکر زجواہر اور ہیرا مار کر سننے لگے اور تحائف نذر گزاریں سیطرہ سے جب دروازے پر پہنچے  
 پہنچا اور ایک قدم اوسکا دروازے کے باہر اور ایک قدم اندر تھا کہ آسمان کی طرف سے ایک سیڑ  
 گر دک اور اواز سخت ہوئی کہ تمام مخلوق ہلاک ہو گئی اور بادشاہ یہی وہی دروازے میں  
 گر پڑا اور مر گیا اور اس شہر کے دیکھنے حسرت کہ کس محنت اور مشقت سے اسکو تیار کیا تھا دہلی لہیز  
 لیکر آیا اب سنا چاہیے کہ وہ شہر کیا بلوغت میں لکھا ہے کہ اس بادشاہ اور لشکر کے ہلاک ہونے کے بعد  
 اسد تلک نے اس شہر کو لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ کر دیا مگر کیسے کیسے رات کو عدن کے گرد و نواح  
 کے لوگوں کو اوسکی جھلک اور روشنی اوس جا پر معلوم ہوتی ہے کہتے ہیں کہ یہ روشنی اسی  
 شہر کی دیواروں کی ہے اور عبداللہ بن قلابہ کہ بارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے  
 تھے اتفاقاً اس الناح میں وارد ہوئے کہ ناگاہ ایک اونٹ اونٹوں میں سے چھٹ کر ہلاک  
 کیا وہ اوسکی تلاش میں ڈھونڈتے ڈھونڈتے شہر کے قریب پہنچے تو اون مناروں اور دیواروں  
 دیکھ کر بیہوش ہو گئے اور اپنے دلیں کہنے لگے کہ شہر تو صفات اوسی بہشت کی سی صورت ہے جسکا  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہے وعدہ فرمایا ہے شاید کہ یہ معاملہ میں خواب میں دیکھتا ہوں جب  
 اوس شہر کے دروازے پر پہنچے اور اندر گئی تو دیکھا کہ تمام مکانات اور نہریں اور درخت و باغ کے  
 سب بعینہ جنت کے سے ہیں لیکن شہر میں کوئی آدمی نہیں تھوڑے سے جواہر اور بایقوت کہ  
 مکانات کے صحن میں سنگ یزوں کی جاے پر کھڑے پڑے تھے اپنی چادر میں لے لیے اور  
 تنہائی کے خوف سے جلد نخل ہاگے اور دمشق کو گئے جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ملا  
 کی تو یہ سارا احوال بیان کیا تو حضرت معاویہ نے اونکو پوچھا کہ شہر تمہیں خواب میں دیکھا ہے  
 یا بیداری میں انہوں نے کہا بیداری میں اور نشانیاں اوس شہر کی خوب دلیں یاد رکھی  
 ہیں کہ عدن کے پہاڑ سے فلانی جانب کو اسقدر فاصلہ رکھتا ہے اور دوسری طرف فلانی  
 صحت کی نشانی ہے اور ایک طرف کو فلانا کنواہ ہے اور یہ جواہر اور بایقوت وہاں سے لایا ہوں  
 میرے پاس موجود ہیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سہ بات کے سننے سے نہایت متعجب ہوئے اور  
 اسوقت کے عاملوں کے پاس آدمی بھیجا کہ دنیا میں کوئی شہر ایسا ہی ہے کہ سونے رچے  
 سے بنا ہوا اور ایسا ہوا اسوقت کے علماء نے کہا کہ ہاں قرآن مجید میں اوسکا تذکرہ کیا ہے اور





نساء بنی اسرائیل یقال لها آسمیة بنت مزاحم فرأت ما صنع فرعون بالماشطة فقالت  
 فی نفسها کیف یسعی ان اصبر علی ما یفعل فرعون وان مسلمته وهو کافر فینهاهی تؤمر  
 نفسها ان یخل علیها فرعون فجلس قریبا منها فقالت یا فرعون أنت شر الخلق واخبرتهم عملات  
 الی الماشطة فقتلتها قال فلعلک بت الجنون الذی کان بها قالت ما بی جنون وانما الجنون  
 من یکفر بالله الذی له ملک السموات والارض وما بینهما ووحده لا شریک له وهو علی کل شیء  
 قدیر فمدها بین اربعه اوتاد یعدن بها ففقر الله لها بالماشطة الی الجنة لیهن علیها ما یشبعن بها فرعون  
 فعند ذلک قالت رب ابن لی عندک بیتا فی الجنة وبنی من فرعون وعمله فقبض  
 الله روحها واسکنها الجنة العالیة روح وشر فی عاداتها الی الطبیعة  
 البشریة وفی شمواد الی القنوة الشهویة و فی فرعون الی القنوة الغضبیة  
 فلا بد للسلالت من تزکیتها وازالة آثارها روح البیگان الذین طغوا فی البکاد  
 جنون نے سرشار ہوا تھا شہر و زمین فاکثر وافیہا الفسکاد ہر بہت کرتے تھے ان سلاطین  
 قصبت علیکم ربکم پر رہا یا ان پر ترے رب سے سقا طاعت ایب ما ایک کوڑا اندک  
 اور مجموع لفظ صبا اور صوط سے معلوم ہوا کہ عذاب کے واسطے دو ہتھارے فرمائے ہیں اور نہ  
 کہ صبت کا لفظ اسکی تشریح ہے دوسرا زیادہ کہ صوط کا لفظ اس کے تشریح ہے اور ایک عبارت میں  
 دو ہتھارے جمع فرمائے آئیں کلام اس کا ہے بشر کے کلام میں پایا نہیں جاتا پناہی اس آیت میں  
 ہی فاذا قہا الله لباس الجوع والخوف مذکور ہے اور بالتخصیص ان تینوں جنوں کے  
 لانے میں نکتہ یہ ہے کہ تو کون کے خیال و ذہنوں میں جو بدلایا جنم کثیر سے مشکل محال ہوتا ہے  
 یا تو اس حیت سے ہوتا ہے کہ وہ جماعت لشریسی زور اور قوی سیل ہوتی ہیں کہ  
 کوئی ان کے مقابلہ کے طاقت نہیں رکھتا تو اس کے واسطے قصہ شداد اور عاود کا بیان فرمایا اور یا  
 کہ اسے کوٹ کے مضبوطی کے سبب ہوتا ہے اس شے کے خم کے لیے شود کا قصہ ارشاد ہوا  
 یا فوج اور لشکر کے باعث سے ہوتا ہے سو اس کے لئے فرعون کا احوال مذکور فرمایا عسری  
 اب اس جنون کو جب کے واسطے باغ متین اور تین قصے تہید ہوئے تھے ارشاد فرماتے ہیں  
 ان ربک کیا المرصا جد متیقن تاہو کہ تیرا رب البتہ گہات میں ہے عسری  
 فاما الانسان اذا ما ابتلہ ربه فاکرمہ ونعمہ فیکول ربی اکرم من  
 واکرم اذا ما ابتلہ فقد رعبہ رقبہ فیکول ربی اکرم من  
 آتا ہے اسکا پروردگار پس عزت دیتا ہے اسکو اور نعمت میں رکھتا ہے اسکو پھر کہتا ہے میرے  
 رب سے مجھ کو عزت دی اور مقرر آوے جب آتا ہے اسکو پروردگار اسکا تو تگ کرتا ہے اس پر  
 اسکا پھر کہتا ہے میرے پروردگار نے مجھ کو ذلیل کیا ترجمہ فہا بے سمجھ  
 ایات کے کہ یہ سب آزمائش ہے میرے جبر کی اور عزت اور ذلت کا مقدمہ تو پوشیدہ ہے

بہنیں معلوم کہ کیا ہے کیونکہ بہت ہوتا ہے کہ فقر آخرت کی عزت کا سبب ہو جاتا ہے اور یہ  
 ہوتا ہے کہ مال و دولت آخرت کی ذلت اور وبال کے سبب ہوتے ہیں سو دنیا کے پہلے حال یہ  
 مغرور ہونا اور ان دونوں صورتوں میں یعنی نعمت اور بلا میں عیب کے معاملے کو کہ امتحان  
 اور آزمائش ہے نہ سوچنا بڑے غفلت ہے ان ربک لبالمصا وکے مضمون سے بل بالتقتیر  
 قد یؤدی الی کرامة الدارین فی حق الفقیر الصکبا س اٹل اگر مدید  
 تحقیق نگر می م ویشیخی ختیا گنی برتوا کرمی م وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال  
 لقد رأیت سبعین من اصحاب الصفة ما منہم رجل علیہ رداء اما ازار واما کساء  
 قد ربطوہ فی اعناقہم فمنہا ما یبلغ نصف الساقین ومنہا ما یبلغ نصف الکعبین  
 فیجمعہ بیداء کواہۃ ان تری عورتہ فتأمل ہل تكون ہذا اہانۃ لخواص عباد اللہ  
 فالتمن ما فی مقلہ الشکر و فی مقلہ الصبر قال علیہ السلام الہی انضربا نضرب نضرب شکر و فی  
 یہاں پر چند سوال جواب طلب پر ضرور ہیں اول یہ کہ لفظ کا تفریع کیوں آئے ہے اور  
 عرب کے لغتین کا کلمہ مجمل کی تفصیل کے واسطے ہوتا ہے جو کلام سابق میں گذرا ہو سو  
 اس کلام میں وہ مجمل کمان ہے اور تفریع تفصیل کی کس چیز سے علاقہ رکھتی ہے جواب یہ  
 یہ ہے کہ وہ مجمل کلام مضمون ان ربک لبالمصا و کا ہے اس واسطے کہ اس مضمون کا معلوم ہوا کہ ازبائش  
 و امتحان کے درپے ہے اور بندہ کو احوال سے غافل بہنیں اور یہ بات کہ جو چاہے کہ بڑے ہی ڈرتے  
 اور ہوشیار رہیں غافل بہنوں لیکن آدمی غفلت میں گرفتار ہے اور اس کے غفلت کا بیان  
 دونوں صورت میں عزت یا ذلت و دولت ہو یا فقر تفصیل اس مضمون کی ہو مئی اور اس تفصیل کو  
 اس اجمال پر ف کے لفظ سے تفریع فرمایا ہے دوسرے یہ کہ دولت کی آزمائش کی جائے پر فارم  
 ارشاد ہوا اور بند کے بانی پی ناگزیر من نقل فرمایا اور فقر کی آزمائش کی جائے فاما نہ فرمایا  
 اور بند کی زبان کا ناگزیر فرمایا اس میں کیا کلمہ ہے جواب یہ ہے کہ حقیقت میں رزق کی تنگی  
 امانت کا سبب بہنیں ہے پس فقر کو امانت کہنا غافل بند کا کام ہے کچھ موافق واقع کے بہنیں  
 سلیسے کہ اکثر ہوتا ہے کہ فقر ظاہر ہے دنیا و آخرت کی صلاح کا سبب ہو جاتا ہے بلکہ موجب عزت  
 اور جاہ کا یہی ہو جاتا ہے چنانچہ بیت سے اولیاء اللہ کا احوال سے ظاہر ہے اور دولت و مال حقیقت  
 عزت ظاہری کا سبب ہوتا ہے اکثر حالات میں لگے کہ آخرت کی عزت کا سبب نہ ہو پر صورت و آخر  
 رزق کی دنیا میں بہتر ہے دنیا و آخرت کے خسران صحت اس نکتے کے واسطے ناگزیر لفظ  
 اس جائے پر بڑا باریا تیر ہے یہ کہ اصل کلام میں یون معلوم ہوتا ہے کہ فاما الانسان فیقول  
 رقی کو من اذما ابتلہ فاعلم واما کو فیقول رقی اھا ان اذما ابتلہ فقد حکم رقی پس لفظ فیقول  
 کا سبب ان کی خبر ہے دونوں جائے پر واما اذما ابتلہ طرف سے یقول کا اور کلام مجید  
 اول ایا کو انسان پر داخل کیا اور دوسری بار اما اذما ابتلہ پر کہ طرف یقول کا ہے لا اری من

کیا کہ ہے جواب اسکا یہ ہے کہ حقیقت میں ادا طرف پر داخل ہے اس واسطے کہ ادا کا لفظ لانے سے اس کا  
 تفصیل منظور نہیں بلکہ اسکی آزمائش کی تفصیل دولت اور فقر سے منظور ہے اور پہلے قرینے میں کہ اس کا  
 لفظ متصل ادا کے وارو ہے ضمیر دیکھ کر مج کی تعین کے واسطے ہے جو کہ سابق میں مذکور نہیں  
 ہوئی سو باعتبار اصل معنی کے کلام کو یوں سمجھا جائے کہ ان ربک لہا لیسادہ الانسان خافل  
 عن ذلك في كلمة الحالتين فاما اذا اما ابتلاہ رَبُّہُ فَاکْرَمَہُ وَنَعْمَہُ فَاکْرَمَہُ  
 رَبُّہُ اَکْرَمَہُ وَامَّا اِذَا مَآ اَبْتَلَاہُ فَقَدْ رَحِمَہُ رِزْقَہُ فَيَقُولُ رَبِّیْ اَہَانِ  
 بلکہ اگر خوب غور کیجئے تو بیان دو تفصیلین منظور ہیں اول یہ کہ اما الانسان فہو خافل عن  
 کون ربہ لیسادہ صداد فی کلمات الحالتین اور دوسرے یہ کہ اما فی حالتہ  
 الابتلاء بالنعمة والمال فلا یتقۃ النعمة بالشکر واما فی حالتہ الابتلاء بالفقر والضیق فلا  
 یتقاہ بالصبر لیسادہ ربہ ملازمت علی معنی اور جو تفصیل اول کی مقصود بالذات نہ تھی تو اس کے لفظ  
 اس تفصیل کی واسطے شروع میں اس تفصیل کے زیادہ کیا تاکہ اشارہ ہو اس تفصیل پر اور دوسری تفصیل  
 اشباع کے طور پر لائے ہیں اس واسطے کہ یہی تفصیل بالذات مقصود تھی والہ اعلم بحقائقہ  
 چہ ہے یہ کہ انکار اور مذمت انسان کی جو اگر من اور امان کے لفظ سے جو چہی جاتی ہے کن چیز  
 کی طرف متوجہ ہے حالانکہ انسان بیچارہ اس کہنے میں سچا ہے چنانچہ اکرام کے مقام پر اس کے  
 مطابق خود ہی ارشاد فرمایا ہے پر اگر بندے نے یہی اس کے موافق کھا تو جائے انکار نہیں ہے اور  
 امانت کی جائے پر ہر چند کہ خود نہیں فرمایا ہے لیکن مطابق واقع کے ہے کیونکہ فقر اور عیاش  
 کی تنگی اکثر اوقات میں سبب ذلت اور حقارت کا ظاہر بنیوں کے نزد وین میں معلوم ہوتی ہے چنانچہ  
 کہا ہے عِزُّہُ الَّذِیْ لَا یَا لَمَالِ وَعِزُّہُ الْاُخْرٰی بِالْاَعْمَالِ جواب اسکا یہ ہے کہ انکار  
 اور مذمت کہنے پر اگر من اور امان کے واسطے ہے کہ موافق واقع کے نہیں ہے بلکہ اس میں  
 ہے کہ بندہ اکرام اور امانت دینو میں گرفتار ہے اور اس آزمائش سے کہ پر دین اکرام اور امانت  
 کے مخفی و مستور ہے غافل ہو جاتا ہے اور حقیقت کو اکرام اور امانت کی کہ قیامت کے روز ظاہر  
 ہوگی نہیں جانتا اور سو اکرام اور امانت دینو کے کیس طرح کا اکرام اور امانت تصور نہیں کرتا پس بندہ  
 ماتدبیر عقل نیچے کے ہے کہ نہ شکر آلودہ کو ماتدبیر کے جانتا ہے اور بندے دو اکو کہ سراسر اس کے حقیر  
 نافع ہے نہ جانتا ہے سو یہ انکار اور بھڑکیان اسکی بے وقوفی پر نہیں کہ حقیقت کو چھوڑ کے ظاہر پر  
 یہ سمجھتا ہے کہ عزیزیٰ ہا پانچویں یہ بات ہے کہ ابتلا کے معنی عرف کے موافق فقر میں  
 تو ظاہر ہیں لیکن دولت اور اکرام میں ابتلا کے کیا معنی ہو گئے جواب اسکا یہ ہے کہ لغت میں  
 ابتلا کے معنی ہتھان اور آزمائش کے ہیں سو جیسے کہ فقر میں آزمائش منظور ہے یعنی جبر کر گچا  
 یا نہیں اس طرح دو تین ہی دہی آزمائش منظور ہے کہ شکر کر گچا یا نہیں سادہ نوٹین  
 ہیا نشستن پہل ست ہاگردولت برسی ست گردی مودی ہا پس ابتلا سے اس جائے پر لغوی





اور لائی جاوے گی اس روز روزِ فرخ اوس دن سوچیا آدمی اور کھان لے اسکو سوچنا کہنے لگے گا آدمی افسوس  
 اگر میں نے کچھ گے سے پہنچا ہوتا اس روز گمانی کے واسطے مال اور مال نیک پس اس روز نہ مار گیا  
 اسکا سا باز نا کوئی اور نہ باندھ گیا اسکا سا باندھنا کوئی اور بعضے مقبرہ قاریوں نے لایندب اور لایونق  
 جھول کے صیغہ سے پڑا ہے اور اس صورت میں معنی ظاہر ہیں کہ نہ مذاب کیا جاوے گا اس غافل کی  
 طرح سے کوئی اور نہ بند کیا جاوے گا اس غافل کی طرح سے کوئی **عذیری و روس**  
**یَقُولُ يٰلَيْتَنِي قَدْ مَتُّ لِحَيَاتِي** ھویدل اشتغال میں یکن کر او استغناء و فم جو ابا  
 عن سؤال نشأ عنه كأنه قبل ماذا يقول عند تذكره فقيل يقول يا ليتني عملت  
 الاجل حياتي هذه یعنی لتحصیل الحیاة الاخویۃ التي هي حياة نافعة دائمة غیر منقطعة اعمال اجماع  
 انتفع بها **ابو عمر ورم** **الْبَنَاءُ كَالْبَنَاءِ** **النَّفْسُ الْمَطْمِئِنَّةُ تُرْجَى إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّخْلِطَةً قَادِرَةً**  
**فِي عِبَادَتِي وَتَحْتِی جَلَّتْ** ۱۵ اے جی میں بڑے ہوئے پڑا ہے پروردگار کی طرف ایسی حالت میں جو  
 ہو نیوالا ہے تو دیکھئے تجلی سے جمال حق کے اور پسند کیا گیا ہے تو ساتھ ہو یا جمال جمیل مطلق کے  
 پہر داخل ہو میری مقرب بندو کی گردہ میں کہ دیدار کے مقام میں رہیہ رہے ہیں اور داخل ہو میری  
 جنت میں کہ وہ مقام ہے لذت جسمانی کی فرے اوٹھانیکار زقنا اللہ لھوز بالسعاداتین  
 اسجاسہ پر سمجھ لیا جائے کہ نفس انسانی کو قرآن مجید میں تین صفتوں سے موصوف کیا ہے  
**اَمْشَارَةً** اور **لُغَوَامَةً** اور **مُطْمِئِنَّةً** **اَمْشَارَةً** کی صفت ہے کافرون اور فاسقوں  
 نفس کی کہ کفر اور فسق سے موہہ نہیں پہنچتے اور انکا نفس او کو ہر وقت اپنیں کاموں کے  
 طرف غبت دلاتا ہے اور لو اگلی اون گنہگاروں کی نفس کی تعریف ہے کہ وہ اپنی بدی پر مذمت  
 پہنچتی ہیں اور گناہ ہو جانیکے بعد اپنی کو آپ ملامت کرتے ہیں کہ یہ کام میں کیوں کیا اور بہت  
 بر کیا اور مطمئن ہونا انبیاء اور اولیاء اور صحاب کے نفسوں کی صفت ہے کہ ایمان اور اطاعت اور ذکر اور  
 فکر میں حق کے طمیان کہتے ہیں اور کنش کش سے خاہشوں کی اور خطرت سے گناہوں کے اونکے  
 احوال پر آگندہ اور اوقات مکدر نہیں ہو سکتی اور بعضے کہتے ہیں کہ آمارگی ہر نفس کی صفت ذاتی  
 ہے کہ شہوت اور غضب کی وقت عقل اور شرح کی حکم پر ظہور کرتی ہے اور لو اگلی ہی ہر نفس کی  
 صفت ہے مگر جو وقت کہ عقل اور شرح کی طرف رجوع کرے اور خیر اور شر کو پہچانے اور طمیان  
 ہی ہر نفس کی صفت ہے مگر جبکہ فکر کا نور تمام بدن کے اجزاء پر غالب ہو جاتا ہے اور حضرت  
 امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ سارے نفس قیامت کے دن توامہ ہو گئے اور  
 آپکو ملامت کریگی کہ طاعت تو نے زیادہ کیوں نہ کی اور گناہ کیوں کیا اور ہر جگہ کہ اصل میں وقت  
 اس نذر اور نثار نکا وقت فرع اکبر کا ہے کہ قیامت کے روز ہوگا لیکن نمونہ اوسکا وقت مقرر  
 ہر نمونہ کر ظاہر ہوتا ہے چنانچہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنا ہے کہ جب بار ایاں آدمی کو ابل آتی ہے تو سر ہلنے اور کئے نشے

ع

جو تعینوت خوش لباس معطر آتی بنی او کہتے ہیں اسے جان بنی، آسیا، اور فی آریہا کی سے  
 نقل آکر تیرا پروردگار تجھے خوش ہے یہ بات سنکر مسلمان کی جان کنل توئی۔ سے نقل آتی ہے اور  
 اور ایک عالم اس کی خوشبو سے معطر ہو جاتا ہے اور فرشتے اس کو ریشمی معطر ٹروٹین میجائے ہیں  
 اور دروازے آسمان کی کھلیجاتے ہیں اور وہاں کے دربان مر جاکہتے ہوئے ہستبال کرتے ہیں  
 اور اس کے واسطے بخشش طلب کرتے ہیں اور اس کو عرش محلے کے نیچے لیجاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
 سجدہ کرے اور حضرت میکائیل کو حکم ہوتا ہے کہ اس جانکو مسلمان اور نیکو کاروں کے اور اس کی تمام  
 داخل کرو اور اس کی قبر کو فرخ کر دو کہ آرام اور رحمت اس کو پہنچی رہے اور اس کو کہہ دو کہ آرام سے  
 سو رہے نئی دولتیں کی تندر اس کو کوئی بد خواب نہیں کرتا اور کافروں کی ساتھ اس کے برعکس ملہ  
 واقع ہوتا ہے عذرا بنی راضیہ بالثوب مروضیۃ عنک وقال الحسن اذا الاله  
 فبضها طأنت الی اللہ ورضیت عن اللہ رضی اللہ عنہا قال عبد اللہ بن عمر واذا  
 توفی العبد المؤمن ارسل اللہ عز وجل ملکین وارسل الیہ بطحفة  
 من الجنة فیقال لها اخرجی ایتھا النفس المطمئنة اخرجی الی روح ورجع  
 ورب عنک راض فخرج کا طیب ریح مسکت وحده فی انفہ والملائکۃ  
 علی ارجاء السماء یقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة  
 طيبة فلا یمر بباب الا فتحة له ولا بملک الا صلی علیہ حتی توفی  
 بہ الرحمن فی مسجد ثم یقال لمیکائیل اذهب ہذا فجعلہا مع النفس  
 المؤمنین ثم یومر فیوسع علیہ قبرہ سبعون ذراعاً عرضہ وسبعون ذراعاً  
 طولہ وینبئہ فیہ ریحان ان کان معہ شیء من القرآن کفاه نوره وان لم یکن جعل  
 لہ نور مثل الشمس فی قبرہ ویکون مثله مثل العروس نیاہ فلا یوقظہ الا احب  
 اہلہ الیہ واذا توفی الکافر ارسل اللہ الیہ ملکین وارسل الیہ قطعة من ثیاب  
 انتن واخشن من کل خشن فیقال ایتھا النفس الخبیثة اخرجی الی جہنم وعذاب  
 الیم ورب علیک غضبان وقال سعید بن خیر مات ابن عباس بالطائف فشهدت  
 جنازتہ فجاء طائر لم نر علی خلقہ فدخل نعشہ ثم نزل خارجاً جامدہ فلما دفن تلیت ہذہ  
 الایۃ علی شقیق القبر لم یدر من قرأھا لایکتھا النفس المطمئنة اخرجی الی ربک راضیہ  
 مروضیہ فاذا دخل فی عبادی واذا دخل جنتی معہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ سورۃ  
 الفجر فی الدیالی العشر غفر لہ ومن قرأھا فی سائر الايام کانت لہ نواذیر والقیۃ البیضاء فی  
 قیل نزلت فی حمزۃ بن عبد المطلب وقیل فی خبیب الذی صلیہ ہل مکہ وقیل ہی عامۃ فی المؤمنین  
 اذ العبد لعمری اللفظ لا یخصہم السبیل صلی اللہ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب فی مسئلۃ الفجر  
 سورۃ البالد یہ سورہ کی ہے امین بانیس تین اور پانسی کلمات تین سو تیس

اور اس سورہ کا سورۃ بلد واسطے نام رکھا ہے کہ اوسکے شہر و عین کہ معطیہ کے شہر کی قسم کھائی ہے  
 اور بلد عرب کی لغت میں شہر کو کہتے ہیں اور دیکھنا اس شہر کے حال کا آؤ وقت کہ قسم کہا نیکیا قوت  
 تھا دلیل میری ہے سب بات پر کہ آدمی کو دنیا اور آخرت میں اوٹھانے سے مشقت اور بوجھ کے چارہ ہرگز  
 چونکہ جب ایسا شہر بزرگ مجمع ایسی مشقتوں کا ہووے تو دوسرے شہر بطریق اولیٰ بڑے بڑے شہر  
 اور مشقتوں سے خالی ہوں گے اور انسان جو مدنی الطبع ہے یعنی اوسکی طبیعت میں شہر کی محبت  
 بسی ہوئی ہے بغیر شہر کے رہ نہیں سکتا اور کوئی شہر مقام رحمت کا نہیں مصرعہ بیچ  
 گنجے بے دہی و دام نیست ۛ اور شہر کے کی عظمت بہت و جوئے ثابت ہے اوہن سے یہ ہرگز  
 کہ حرم الہی مکان ہے اور مقام امن کا اور ہر جہ خلق کا کہ ہر سالین ہزار آدمی دور دور کے ملکوں  
 اور شہروں سے ارادہ و مانجا کرتے ہیں اور وہ عمدہ تسک کی جگہ ہے کہ بچ اور عمرہ ہے اور دل  
 ہے سب دنیا کی بناؤئے اور قیلہ ہے عالم کا اور مقام حضرت خلیل علیہ السلام کا بھی مان ہے  
 اور ان سب بڑی یہ ہے کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تولد کی جاتی ہے اور اہل خانہ  
 اللہ کی طرف سے وحی نازل ہونیکی جگہ ہے اور اس سورۃ کی رابطہ کی وجہ سورہ و انجیل کے یہ ہے  
 کہ اس سورہ میں تاکید عزت اور حرمت کرنے پر تیمم کی اور کھانا کھانا فیہ مسکین کے اور مذمت  
 مال کی محبت کی مذکور ہے اور اس سورہ میں بھی مضمون مذکور ہیں اور اس سورہ میں ہلاک  
 کرنا بڑی بڑی زبردست سرکشوں کا گناہوں کی مشابہت کے سبب مذکور ہے جیسے عاد اور ثمود  
 اور فرعون اور اس سورہ میں ہی ایسے کافر پر جہر کی ہے کہ اپنے قوت پر اتر آتا تھا اور کیونکہ خلیفہ  
 نہ لانا تھا اور سبب اس سورہ کی نازل ہونیکا یہ ہے کہ قریش میں ایک کافر ظہر بن اسید  
 نام بڑا پہلوان قوی ہیکل زور آور تھا اور ابوالاسد اوسکی کنیت مقرر کی تھی اور قوت اوسکی  
 اس دہشتہ کو پہنچی تھی کہ چمڑا لگائے چمڑا طی کا اپنے پانوں سے دبا لیتا تھا اور لوگوں کو بچتا تھا  
 کہ اس چمڑا کو میرے پانوں کے نیچے سے کیج لو تمام آدمی بلکہ زور کرتے تھے یہاں تک کہ  
 وہ چمڑا پر زے پر زے ہو جاتا تھا لیکن اوسکے پانوں کی نیچے سے جنبش نہیں کرتا تھا جب انحضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو اسلام کی طرف دعوت کی تو وہ کافر ایمان نہ لایا اور کلام حق  
 کہنے کہ تو مجھ کو ایک قید خانہ سے ڈراتا ہے جبکہ کل آنہیں پیادے ہیں اونکو تو میں ایک باغ میں  
 پاتا ہوں سے پست کرتا ہوں ایسا کون ہے کہ میرا سامنا کرے اور ایک باغ پر مجھ کو بیٹاتا ہے کہ میں نے شادی نہیں  
 اور خاطر دار یونین ڈھیروں مال خچ کے ہیں مگر اوں مانوگوں نے تو وہ تیرا بلع سامان اور سباب  
 اور درختوں اور ہر دن سمیت اوسکی زور و بحقیقت ہے پس اوسکے ان باتوں کو جو امین اللہ کا  
 نے یہہ سورہ بھیجی اور مضمون اس زنگا یہ ہے کہ آدمی کو اپنی قوت اور ہر مالکی کثرت اور  
 بڑائی پر نام اور جاہ کے مغرور ہونا بچا ہے اور ابتداء کو اپنے پیدائش کی موت کی نہایت تک  
 نظر میں رکھنا چاہیے کہ کیا کیا سختیاں درپیش ہیں کہ طاقت اونکی اوٹھانیکی بغیر اللہ کی

کے ممکن نہیں ہے اور مال کو اس وقت نعمت جانا چاہیے کہ خیرت کی خیتوں میں کام آوے نام  
 و ماہ دنیا کا سمجھا جیسے سرائیکیا پی اور نقش بر آب ہے ۛ لیسن حرا اللہ الرحمن الرحیم ۛ  
 لا اقسیم بهذا البکلاء و انت جل بهذا البکلاء ۛ قسم کہانا ہوں میں اس شہر کی اور  
 تو اترا ہوا ہے اس شہر میں اور لا اصل میں نفی کی معنوں میں ہے اور بیان پر قسم کی تاکید کے مقام پر  
 اس لفظ کو لائے ہیں اور وجہ تاکید کے سمجھانے کے اس لفظ سے یہ ہے کہ قسم کثیر سبب پر کہاتے  
 ہیں کہ اس بات سے کوئی منکر ہو پس اول آ کے کلمے سے منکر کے انکار کو نفی کرتے ہیں بعد اسکے قسم  
 اپنے مطلب کو ثابت کرتے ہیں پس گویا مطلب طور سے ثابت ہوتا ہے باطل کرنے سے نفیس کے  
 اور ثابت کرنے سے عین مدعا کے اور اگر قسط قسم ہے کو ذکر کرتے تو اثبات ایک ہی طور سے ہوتا ہوا  
 نفی کے کلمے کو لائے تاکہ تاکید کے زیادتی ہو اور بعض مدعا کہتے ہیں کہ قسم کے نفی مراد ہے یعنی اس  
 مطالب پر قسم کی حتمیت ہے کہ خود ظاہر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ کلمہ قسم کے بزرگی پر دلالت  
 کرتا ہے کہ اس چیز کا رتبہ اس سبب تر ہے کہ ایسے چوتھے سے بات پر اسکی قسم کہا ئی جاوے اور  
 دو وزن صورتوں میں اشارہ ہے ثابت ہونی پر مطلب کے دعوہ کرنے سے اسکے ظہور کے پس اس سے  
 ہی تاکید ثابت ہوئی و انت جل بهذا البکلاء ۛ حال ہے معتمد ہے اور انت خطاب  
 واسطے بنے صلی اللہ علیہ وسلم کے کہا ہے علمائے مکہ بیچ قرآن مجید کے چار ہزار نام حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے مذکور ہیں بعضے بتقریر اور بعضے بتصریح داخل معنی احوال من السحلول و ہوا السلول  
 اے وہاں انت یا محمد حال فی مکة نازل بھا قید اقسامہ تعالیٰ بجا کہ تجلول  
 علیہ السلام فیہا اظہار المزیذ فضلہا ف اتھا بعد ان کانت شریفة  
 بنفسہا زاد شرفہا بحلول النبی العظیم الشریف فیہا فالاشرف فیہا یحصل لہ شرف الملکین و ما فیہ شرف  
 ذاتی یحصل لہ بشرفہ شرف زائل فحل فلما حل النبی علیہ السلام مکة والمدینۃ وغیرہا اینی ان  
 یحافظ علی حرمتہ وقد سمی علیہ السلام المدینۃ طابۃ لانہا طابت بدوسکانت و فیہ تعریض لاهل مکة  
 بانہم لجرہم بیرون ان یخرجوا منہا من بد مزید شرفہا و یؤذوہ ۛ اے کبریائیں قدم تو مد شرف سے  
 مہر از قدم پاک تو صد صفاء لہم نور طلعت تباۃ فرمہ غیرت خاک پرتا و بن و نفا و فیہ اشارۃ الی بلد  
 مکة الوجود الانسان والی رسول القلب المستکن فی الجانب الایسر منہ ۛ  
 عزیز و مریح البیان ۛ و واکل و ما و کد ۛ اور قسم ہے باپ کی اور بیٹے کی یعنی آدم صغی کی اور  
 اسکی اولاد کی قسم ہے ۛ عزیزی ۛ ف ۛ قولہ تعالیٰ ۛ و واکل و ما و کد ۛ  
 اور قسم ہے جتنے والی کی اور جن گئی کی کہ دونوں کمال شقت اور رنج میں گرفتار ہیں کیونکہ جنے  
 والیکو اول تو بوجہ اوٹھانا حمل کا اور بد مزہ رہنا طبیعت کا اور جنے کا اور داوٹھانا چاہیے اور بعد اسکے  
 بچے کے پلنے میں سختیاں اور رنج کہینچا چاہیے اور کیونکہ جنی ہے اسکی مصیبتیں یہ ہیں کہ اول  
 اسکو اندھیر میں بچیدان کے کمال عجز افنا تو انی سے گزارا کرنا چاہیے اور بعد اسکی اس سخت



سرخے فانی میں یعنی دنیا میں طرح طرح کے دردوں اور رنجوں جسمانی اور روحانی میں پیدا ہونا یا اس  
 سیواسطے کہ چمکی روئیں پیدا ہونے کے ساتھ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ اس جہان میں فانی  
 رُود ہونے کا لئے مٹا اور کیا اچھا کھا ہے کسی شاعر نے لعلاتو ذن الدنیا میں صرا و فحایکون  
 بکاء الطفل ساعتیو لدا والا فمأی بکیہ منها و انھا لا وسع ماکان فیہ ارعد  
 یعنی اس سبب کہ خبر دیتی ہے دنیا تغیر حال اپنے سے ہوتا روزانہ کیسا وقت پیدا ہونے کے اور  
 اگر ایسا نہ ہوتا تو نہ روتا لڑکا جس کے وقت اور البتہ وہ فراغت میں آیا ہے اس چیز سے کہ تھا  
 اور کسادگی میں اور بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ مراد والد سے حضرت آدم علیہ السلام ہیں کہ کس  
 پشت نکالے گئے اور وہی یہاں کہاں بیسی نعمتوں کو اوستے ہیں لیا اور مراد ولد سے انکی ذریات  
 یعنی اولاد ہیں کہ تمام عمر میں اپنے مولے اس دار الحسنت کے کچھ نہیں دیکھا اور صفیابی و امن  
 اہل کے کمال حسرت اور فحس کے لئے اور ان دونوں جن سے قسم ثابت ہوئی کہ آدمی اہل تنہا ہی  
 مشقت اور رنج ہے اور اہل آبی ہی مورد مشقت اور رنجی ہے اب اس دلیل پر مدلول اور متفرع  
 کر کے فرماتے ہیں لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِیْ أَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ مَقْرَر پیداکیا ہے انسان کو مشقت اور رنج میں  
 کیونکہ اہل آدمی عالم خاکین کی زمین ہے اور اہل سکی عالم آب میں لطفہ آدم علیہ السلام کا  
 ہے اور دونوں مشقت اور رنج میں گرفتار ہیں گنبد کو یہاں پر بے کے ذریعے پڑنا چاہیے  
 کہ مشقت کی معنویت ہے اور گنبد بے کے زیر کے جگر کی معنویت ہے وہی اس سے  
 مشتق ہے کیونکہ آدمی بدن میں باورچی گیری اوسیکا ذمہ ہے غذا کو اپنے اندام میں اور  
 اوسکی پکانین اور اسکے تقسیم کرینین بڑی بڑی مشقتیں اوٹتا ہے اور دوسرے اعضا  
 لقمہ بے دودہ پر قابض اور تصرف ہوتے ہیں ۛ عَن یزید ۛ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِیْ أَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ  
 للقسام و فی کبد حال من الانسان بمعنى مکابد والمعنی لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِیْ أَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ  
 و مشقة و شدید الدنیا من قطع سرقه و غیره کصداع و وجع الاضراس و هل العین و هم  
 الدین و یخوذ للث اور شامل ہے شاید تکالیف کو یہی امتد شکر کے اوپر خوشی کے اور صبر کے اوپر  
 صیبت کے اور ادا کرنے عبادات کے مثل صوم اور صلوٰۃ اور زکاۃ اور حج اور چاد وغیرہ کے  
 پر بعد اسکے ساتھ قیاس کرنے شدت موت اور سوال منکر نکیر اور ظلمت قبر کی پہر اوٹنے اور عذر  
 اوپر ملا کہ محاسن کے یہاں تک کہ نہ نچے طرف صبح ہستقرار یعنی باجج جنت کو اور یا بیج نار کے جہاں کہ  
 فَمَا لَکَ لَکِنْ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۛ ر و ح البیان ۛ اَلْیَحْسَبُ اَنْ لَّنْ  
 یَقْبَلَ رَعْلَیْہِ اَحَدٌ ۛ اے کیا سمجھتا ہے کہ نہ قدرت پادیکھا او سپر کوئی جو اپنے زور پر ایسا مزور  
 ترجمہ ۛ ف ۛ کہتے ہیں یہ بات ابوالاسدہ کلدہ کے جتین ہے جو وہ ایسا نور  
 آور تھا جو اونٹ کی کہاں پر پاؤں رکھتا اور کسی مرد زور آور اس کہاں کو کہنتے یہاں تک کہ کہاں  
 ٹکڑے ہوتے پر اوس کے پاؤں سے نہ نکلتی سودہ کلدہ حضرت علی علیہ وسلم سے شنی کہتا

اور اپنے نور قوت پر کیونکہ خاطر میں نہ لانا تھا کہ عزیزی کہ قولہ تعالیٰ اَنْ لَّنْ يُغْفِرَ  
 عَلَیْهِ اَحَدٌ اَنْ مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلِ سَادَةٌ مَعَ اسْمِهَا مَسْلُومٌ مَفْعُولُ الْحَسْبَانِ  
 روح البیان کہ یَقُولُ اَهْلَكَتُ مَا لَا لَبَدٌ کہ کہتا ہے کہ خراب کیا میں نے بہت مال کہ  
 ترجمہ کہ ف ھبہ ابو جہل تہا جو لوگوں مال دیتا تھا جہاں اس واسطے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 طرح طرح سے ستا دین کہ ترجمہ کہ مَا لَا لَبَدٌ ای کثیرا متلبدا من تلبد الشئی اذا  
 اجتمع یرید کثرة ما انفقہ سمعہ ومفاخرہ وکان اهل الجاہلیۃ یسمون  
 مثل ذلک مکارم و فی لفظ الہلالۃ اشارۃ الی انہ ضائم فی الحقیقۃ اذ لا ینتقم  
 بہ صاحبہ فی الاخرۃ کما قالت عائشۃ رضی اللہ عنہا فی حق عبد اللہ بن جدعان کہ  
 فی الجاہلیۃ یصل الرحم ویطعم المسکین فصل ذلک نافع یا رسول اللہ فقال علیہ السلام لا ینفع لاندہ  
 یقل یومار یثاغفر لخطیئہ فی الاخرۃ البیان سو حق تعالیٰ فرماتا ہے اَیَحْسَبُ اَنْ یُؤْتِیَہُ اَحَدٌ  
 کیا سمجھتا ہے وہ کہ بہنیں دیتا ہو اس کو مال دینے کے وقت یعنی خدا تعالیٰ دیتا ہے کہ یہ مال کس  
 لوگوں کو ملے یا تو نے اور یہ احسان خدا تعالیٰ کا بہنیں سمجھتا کہ اگر بَجَلْ لَہُ عَیْدَیْنِ وَ لَبَسَا نَا  
 وَ شَفَعْتِیْنِ وَ هَکَیْئَۃُ التَّجْدِیْسِ لے کیا نہ بنائی ہننے او کے واسطے دو انگہیں جو  
 دیکھتا ہے نیک بد عالم کا اور زبان اور ہونہہ با تو کئے واسطے اور راہ دکھائی ہننے او سے پہلا  
 اور برائی اور پہلائی کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیج کر پیغمبر سنا تا ہے اور دکھاتا ہے راہ  
 نیکی بدی کی یا نجدین کہ مراد دو پستان ماکہ ہیں جو حق تعالیٰ نے او دہراہ دکھائی یعنی اس  
 تعالیٰ قادر ہے ایسی چیزیں بنائیں آدمی کے واسطے وہ کب پیغمبر ہے او کے مال خرچ کرنے سے  
 بلکہ آدمی کا فرہین سمجھتا اور غافل ہے زبان آمد ہر شکر و سیاس بغیبت مکر دامن خویش  
 مکر زگاہ قرآن و پندرت گوش بہ بیتان و باطل شنیدن مکوش و دو چشم از پیہ صنع باری  
 نکوست و زعیب براور فرو گیر دوست و و ہکَیْئَۃُ التَّجْدِیْسِ معطوف علی الجمل جعل روح البیان  
 اور دقیقہ شناس عالموں نے کھا ہے کہ حق تعالیٰ نے او میکود و انگہیں اور ایک زبان دہی ہے  
 تا اشارہ ہوسہیات کی طرف کہ بولنا اسکا دیکھنے سے کم چاہیے کیونکہ دیکھنا اسکا شامل ہے  
 خیر و شر کو اور بولنا سوائے پہلائی کے اچھا بہنیں سیوا سے ایک زبان پر دو نگہبان مقرر فرما  
 ہیں کہ دونوں ہونہہ بین تاکہ معلوم کرے کہ زبان کو اپنے لگام رکھنا چاہیے چنانچہ حق تعالیٰ  
 دوسری جا فرماتا ہے ما یلفظ من قول الا لدیہ قیب عتید بہنیں بولتا آدمی کوئی بات بکرہ کہ  
 نزدیک مقرر ہیں نگہبان طیار سیگام کیواسطے اور حدیث میں ہے کہ جو شخص کہ خدا اور آخرت کے  
 دن پر ایمان رکھتا ہے پس چاہیے کہ نیک چیز کہے یا خاموشی اختیار کرے اور ترغی میں  
 عقیدین عامر سے روایت کی ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ نجات کس  
 چیز میں ہے فرمایا کہ اپنے زبان کو بند کر اور اپنے گہر میں بیٹھ کر رواور اپنے گناہوں پر فدا

سلف کے لوگ کہتے ہیں کہ آدمی کی زبان ایک مہلک شے رہا ہے کہ سوراخ اوسکا دہن ہے اور کیا خوب کہا  
لِحَفْظِ لِسَانِكَ اَيْهَا النَّسَاءُ لِكَيْلَا يَخْلُتَ اِلَيْكَ ثَعْبَانٌ یعنی نگاہ رکھہ زبان کو  
اپنی لے آدمی نہ کاٹ کہائے تبھکو وہ تو ایک اثر دہلے ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ  
جب آدمی چاہے کہ بات کرے تو اول چاہیے کہ فکر کرے اور اپنے دل سے مشورت لے پر اگر جانے پر یہ  
بات کرنے میں سراسر مصلحت ہے اور اس میں کسی طرح کے دین دنیا کی کوئی مضرت نہیں تو البتہ بابر  
اور لگو مضرت کا یہی شک ہو تو ہرگز اوسکو بات کرنا روا نہیں ہے پہر سیات کا کہاں ہٹانا جس میں مصلحت  
ہو اور مضرت ظنی بالیقینی ہو اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ جب آدمی صبح کو اڑھتا ہے تو  
تمام اعضا اور جوارح اوسکے زبان کے آگے عاجزی اور زاری کرتے ہیں اور کہتے ہیں اے ظالم  
انصاف کر کہ ہم سب تیری پہلا می اور برائی کے ساتھ متعلق ہیں اگر تو سید ہی راہ پر رہے گی  
تو ہم ہی نجات پائیں گے اور نہیں تو تیرے کیسے پر ہم ہی گرفتار ہوں گے اور اس آیت میں  
تخصیص ان تینوں نعمتوں کے بیان کئے کہ انکھ اور زبان اور ہونٹہ ہیں اور ایک جہ دوسری  
ہی ہے وہ یہ ہے کہ جب آدمی اپنے اگے پیٹ سے پیلا ہوتا ہے تو ہوکا ہوتا ہے اور پہلے چیز اپنی  
قوت کی واسطے دنیا سے حاصل کرتا ہے وہ دودہ ہے کہ پتاسے پتاسے اور دودہ بی شیر  
یہ تین عضو ضرور ہیں تاکہ دودہ پلائیو الیکو دیکھے اور پستان کو ہونٹوں سے چوستے اور دودہ کو  
زبان کی مدد سے مزہ چکھ کر حلق سے اوتارے پس حج شخص کہ پہلے کھائی پر اپنی قادر ہو کہ بقا  
اسکی زندگی کی اوپر موقوف ہے تو دوسرے ملکوبات پر اپنی خودی سے کس قسم سے اوسکو اتارنا  
روا ہو گا اور اگر مقابلہ میں وہی کافر رکھے کہ ہر چند خدا تیتاے سب چیزوں کو ظاہر اور باطن سے  
دیکھتا ہے اور جانتا ہے لیکن مینے جس جاے پر کمال خرچ کیا ہے اور جس نیت سے کیا ہے  
معدور تھا کیوں کہ مجھکو وہی محل اور وہی نیت بہتر خوب معلوم ہوتی ہے دوسرے محل اور  
دوسرے نیت کو میں جانتا ہی نہ تھا کہ اس محل اور اس نیت سے مال خرچ کردن اوسکے جوب بڑ  
فرماتے ہیں وَهَذَا يَسْتَلْهُمُ التَّحَدُّثُ كَيْفًا اور بتا دین اور دکھا دین تمہنے اسکو دونوں پانچ  
خیر اور شر کی پس عمومی میں بیعلی اور بی سمجھی کے چوٹا ہے کیونکہ اول اوسکو مینے مقلدی پر  
انبیاء اور عالموں اور واعظوں کے واسطے سے اوسکے کا مین علامتیں نیک راہ کی اور بد راہ کی  
پہونچا دین اور دونوں راہوں کو جدا جدا کی نظر دین و کہا دیا اوسنے بری راہ کو اختیار کیا اور  
سید نے رستہ کو چوڑا دیا اور ہرگز مینے مالکو نیک جگہ پر خرچ نہ کیا چنانچہ فرماتے ہیں فَلَا تَقْضِ  
الْعُقُوبَةُ لِكُلِّ فَرَسٍ ہوسکا کہ ٹھکتا سخت کہا لی پر اور سختی اور دشواری ہی ایک عمدہ علامت  
ہے نیک راہ کی کیونکہ بری راہ نفس کی موافقت اور اوسکی خواہش کے سبب سے آسان اور  
نیک معلوم ہوتی ہے اور خرچ کرنا مال کا خواہش ہے اور لذت تو مین آسان ہو جاتا ہے مال خرچ کرنا  
زمان مشکل ہوتا ہے کہ کچھ لذت اور توفیق منفعت کی امین ہو اور محض ابتغاء لہذا اللہ واقع ہو





اس آیت میں ایک اشکال ہے وہ یہ ہے کہ عرب کے کلام میں لغنی ماضی کی لاکے ساتھ نہیں آتی ہے مگر دعائیں چنانچہ دعائیں لا بارک اللہ فی سہیل یا مگر اربے ساتھ چنانچہ فلا صدق و لا صلیٰ میں ہے اور اس آیت میں یعنی فلا فحکم میں لغنی فعل ماضی کی لاکے ساتھ ہے دونوں نفع سے خارج ہے جواب اسکا یہ ہے کہ جو عہدہ کسی چیز کے ساتھ بیان فرمایا تو باعتبار مسنون کے ماضی مکرر پیدا ہو گیا اور کلام میں زیادہ اعتبار معنی کا کرتے ہیں لفظ کا اور اس کے ساتھ ہی قرآن خود حجت کافی ہے گواہ لانے کی حاجت نہیں ہے و کو اھنو بالصبر اور صبرین وصیت کرتے ہیں صبر کی کہ مجموعہ نیک خلقوں کا ہے اور کتاب اللہ میں تکرر اور کسی آیتوں میں اس پر تاکید واقع ہے اور حق تبارک نے اپنے پیغمبر کو بھی اسکا حکم فرمایا ہے تا صبر کما صبروا لوالدہم من الرسل اور اسی جگہ سے صبر کی بزرگی کو معلوم کرنا چاہئے کہ قرآن میں اسکا ذکر نماز پر ہی مقدم رکھا ہے چنانچہ فرمایا یا ایہا الدین امنوا استیعوا الصبر و وصلوہ اور اپنی رفاقت کو ہی صبر والوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے کہ ان اللہ مع الصابرین اور کسی جائے یزین اللہ مع الصالحین اور مع الصالحین اور مع المتصدقین نہیں فرمایا اور یہ یہی ہے کہ ہر عمل کے واسطے ایک اجر مقرر فرمایا ہے اور صبر کو پہلے بے حساب اجر کا وعدہ دیا ہے قال تعالیٰ لانا یوقی الصابرین اجرہم بغیر حساب اور دین کی پیشوائی کو ساتھ صبر کے متعلق رکھا ہے وجعلنا منہم ائمۃ مہدین اور انما لما صبروا اور بنی اسرائیل کو صبر کی برکت سے عزت دین و دنیا کی بخشی کہ امت کلمۃ ربکم علی بنی اسرائیل با صبر و انما ھا عزبزیٰ ھا اب حقیقت صبر کی معلوم کرنا چاہیے تاکہ معلوم ہو جاوے کہ صبر کے ہمت کرنا گویا سب جہ کی کما لون کی وصیت کرنا ہے اور حقیقت صبر کی یہ ہے کہ آدمی اپنے دین پر طمع اور نفس کی کشاکشی کے وقت ثابت رہے اور بے پروا اور یہ ہستقلال ثبات کہی تو جسم سے ہوا ہے اور وہ دو قسم ہے ایک تو عبادت شاقہ سے قتال اور سستے مکرنا اور دل نہ چرانا اور تکلیف اور ایذا کے آجانے سے ہر اسانہنوا اور وضع دینی کو اپنے پیچھڑنا اور کہی ساتھ نفس کے ہوتا ہے پس گرد و نون شہوتوں سے کہ شہوت بطن کی اور شہوت فرج کے ہے نفس اسکا نہ ہٹکا اور خلاف دین کے کوئی حرکت اور خواہش اس سمجھوئی تو اسکو عفت کہتے ہیں اور مقابل اس کے مجاہد و فجو رہے اور اگر پرہیز کرنے میں مکر و ہاس کے اور طبیعت اور نفس کی ناخوشیوں پر تحمل اور استقلال کرے تو اسکو صبر مطلق کہتے ہیں اور صبرا کی صرا اور بے باکی ہے اور الداری اور دولت مندی کی حالت میں اپنے نفس کو حکم شرع کے ضبط میں اور نگہ اور خود پسندی کو دخل نہ دے اور بڑائی اور فخر نگری تو اسکو حوصلے کو وسعت کہتے ہیں اور اسکی ضد تنگی حوصلے کی ہے اور لڑائی میں ہیا گنی سے اور سستی سستی سے اپنے کو بچاوی تو اسکو شجاعت کہتے ہیں اور صدا کے جین ہے یعنی نامردی اور غصہ سچا کر وقت استقلال کرے تو اسکو علم کہتے ہیں اور صدا اسکی طیش ہے اور اگر سر انجام میں ہموں

صبر

تاملی ہوئی تو دسکو کسادگی سینہ اور صلا کی کہتے ہیں اور ضد اسکی تنگدلی ہے اور اگر رازداری اور  
چپانی میں بیدار کے بیجا ہو جاوی تو اسکو کتمان کہتے ہیں اور ضد اسکی اظہار ہے اور اگر نگاہ ہنوی  
حق جیسے امانت اور قرض میں احتیاط مکرری تو اسکو امانت کہتے ہیں اور ضد اسکی خیانت ہے اور اگر  
لذت و تہنیر دنیا کے رغبت کرے اور ضروریات پر کٹھا کرے تو اسکو نیر اور قناعت کہتے ہیں اور ضد اسکی مکر  
حاصل کلام کا یہ ہے کہ اکثر خلاق ایمان کے صبر میں دخل نہیں اسی واسطے صحیح حدیث میں وارد ہے  
کہ الصبر الايمان اور صبر حرام سے فرض ہے اور مکروہ سے واجب اور دین میں صبر سے بہتر کوئی  
چیز نہیں ہے اسواسطے کہ بنا عبادت کے صبر پر ہے کیونکہ دخل ہونا عبادت میں لغزش کی مرضی کے  
مخالف ہے اور تمام کرنا عبادت کا زیادہ تر لغزش مخالف پڑتا ہے اگر صبر ہو تو کوئی عبادت سر انجام  
ہو یعنی تامیکو نہ پہنچے اور یہ یہی ہے کہ دنیا بلا اور محنت کا گہر ہے اور جزع اور فرج روکنے والی طاعوت  
اگر صبر ہو تو دنیا کی محنتیں ہمیشہ آدمیکو جزع اور فرج میں گرفتار کہیں اور کہیں اسکو فرغت عبادت کی واسطے  
میسر ہو اور یہاں سے وجہ تقدیم صبر کی نادر پر واضح ہوگی اور صبر کے درجے مختلف اور گوناگون ہیں  
اور شرح ہر رنگ سے مطلوب ہے پس جو صبر کہ مقابلے میں لذتوں اور دنیا کے یہودہ کا منہ کی چاہے  
وہ یہ ہے کہ میل اور التفات بجانب کو نہ کرے اور رعایت حق تعالیٰ کی منظور کرے اور جو صبر کہ طاعوت  
چاہیے سو اس میں اول نیت کو بجا نا چاہے یا سے اور دوسری چیزوں سے کہ اخلاص کے منافی ہیں  
پھر اس عبادت کے ادا کرنے کے محافظت فساد اور ابطال سے پھر محافظت اس کے ثواب کی ہے  
ضایع ہونے سے اور محافظت عبادت کی تسلسل سے اور وقوت اور شرفوں کی رعایت معدوم  
ہونے سے اور صبر کہ گناہوں کے مقابلے میں چاہیے سو یہ ہے کہ ریاضت سے لغزش کو اون گناہوں کو  
طرف رغبت کرنے سے روکے اور درج کا قصد کرے اور درج کہتے ہیں گناہ کے اسباب اور سیلون سے  
پرہیز کرنے کو اور جو صبر کہ مصیبت میں ہوتا ہے وہ دو قسم پر ہے اسواسطے کہ مصیبت دو قسم کی  
اول مصیبت کہ انتقام اور بدلہ لینا اسکا بندے کی قدرت میں ہے تو اس قسم کی مصیبت پر  
صبر یہ ہے کہ تحمل کرے اور اسکا بدلہ لے نہ زبان سے نہ ہاتھ اور اس مقدمہ میں سلف کے صاحب  
گوگون نے عالم پر بدعا کرنے سے یہی اصرار کیا ہے اور اسکو موجب صبر کے نقصان کا جانا ہے  
چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایک چور کو کہ انکا اسباب چرا لیا گیا  
بدعا کرتے بہتین آنحضرت صلی اللہ وسلم نے سنکر ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہے کہ اس چور کا عذاب  
کم ہو جاوے اور بوجہ اور وبال اسکا خفیف ہو جاوے اور تیرا جہیز گھٹ جاوے اور اسکو بدعا کرنا کہ  
وبال اسکا سخت اور اجر تیرا زیادہ ہوڈوے کہ وہ مصیبت کہ تدارک اسکا بندے کے ہاتھ میں نہ  
اور صبر اس قسم کی مصیبت پر وہ ہے کہ فریاد نہ کرے اور شکایت صلا قولاً و فعلاً نہ کرے اور یہ یہی  
معلوم رہے کہ جابلو کے ذہن میں اکثر اوقات میں قویہ قلب سختی دل کے ساتھ صبر کے مشتبہ  
ہو جاتی ہے کہ خلق اللہ کے مصیبت اور سختی میں بے تاب ہو جاوے اور قلوب کرنا صبر کے خلاف ہے اور اگر

خیال فاسد سے اقرار کے اور دوسرے مخلوق اپنے کے مدد کرنے سے محروم تھے ہیں سو حق تعالیٰ  
 وضع کر نیکو اس وحی کے رحمت کی وصیت کو صبر کی وصیت کے ساتھ قریب کیا ہے تاکہ اشارہ ہو  
 اس بات کی طرف کہ استقلال اور ثابت رہنا اس جگہ پر محمود ہے کہ لاحق ہونا ضرر کا کسی بند کو خدا کے  
 بندوں کے ملنون نہ ہو والا بوجہ اس بیت کے اگر توفیق نہ ملے چاہے کہ وہ کر خاموش بنیں  
 گناہ سے محفوظ رہیں اور سیواسطے عرب کے بزرگ اپنی مثالوں میں کہہ گئی ہیں کہ صبر  
 فی مصیبت خیر من جزع و جھنک فی مصیبت خجک خیر من صبرک یعنی صبر کرنا تیرا اپنی مصیبت  
 بہتر ہے جزع اور فرج سے اور مقیاری اپنے بہائی کی مصیبت میں بہتر ہے صبر سے عذرا ہی  
 ثم کان بن الذین انما عطف علی لہن فی و تواتر بالتحیر عطف علی انما روح البیت

و غیرہ ۱۱ والذین کفروا یا ایہذا ہم اصحاب المست ۱۲  
 حکیمہم نازم صک ۱۳ اور وہ لوگ جنہوں نے مانا ہمارے ایتوں کو وہ لوگ یا دین ہاتھ دے  
 یعنی کافروں کو بائیں ہاتھ میں اوکے اعمال نامہ دیوں گے اون پر ہی آل دہی ہوئی یعنی ایسی  
 دوزخ میں ڈالیں گے وازہ بند ہو گا جو دہان کا دہوان باہر نکلے گا نہ باہر سے ہوا جائے یا اندر

ترجمہ ۱۴ پس کفر کے ذکر سے سب عباد توں مالی کے مقابلہ میں معلوم ہوا کہ وہ سب  
 خیرات جو کفر کے ساتھ ملے ہوئے ہیں محض رائیفات اور برباد ہیں فخر اور بڑائی کی جائے نہیں ہے اور  
 کافر جیسے کہ شامی اور بد بخت ہیں اس طرح سے شقاق کے دن حضرت آدم علیہ السلام کے پیہر بائیں  
 پیدا ہوئے ہیں اور قیامت کے دن اعمال نامہ بائیں ہاتھ میں پائیں گے اور بائیں طرف کو عرش  
 عظیم کے کہ دوزخ کی راہ چلین گے پہر اگر مشہد کو بائیں کی مغویں کہنے تو یہی درست ہے اور جو ہند  
 بیان فرمایا کہ کافر کو کسی عمل پر فخر نہیں ہے اب یہاں فرمایا علیہم نازم صک ۱۵ اذہ  
 مسلط ہو گئی ایک الگ کہ سر پوش کی گئی ہے اور دروازے اسکے بند کر دیئے ہیں تاکہ اسکے کرسی سے

گرم ہوا باہر نکلے اور باہر کی سردی سے ٹھنڈے ہو اندر خجائے نفوذ البلد من اہل النار ۱۶  
 عزیزی ۱۷ علیہم خبر مقدم لقولہ نازم صک ۱۸ اے نارہو ابیا مغلقہ فلا فیہ ہم  
 فلا یخیر منہا غم ولا یخل فیہا روح ابدا لا بد فاصل التریب موصدة الابواب فلما ترک الاضافة  
 عاد التثنن الیہا عن البنی صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ سورۃ الاقسم ہیذا البلد عطاء اللہ تعالی الا

من غنیمہ یوم القیامہ ۱۹ روح البیان و بیضاوی ۲۰ واللہ اعلم بالصواب

سورۃ الشمس یہ سورہ ملی ہے آیتیں پندرہ آیتیں اور چھوٹے سکے اور دو سو چالیس  
 حرف ہیں اور اس سورہ کا ربط سورہ الاحقاف کے ساتھ اس جہت سے ہے کہ اقل سورہ میں  
 یہی ہدایت خیر و شر کی راہ کی مذکور ہے جیسے و کذبتہ التجدین سیطرہ اس ۲۱  
 فجور تقویٰ کی الہام کا یعنی ملین والدے نیک بیان ہے اور اس سورہ میں احباب مینہ اور صاحب  
 منامہ کا بیان ہے اور اس سورہ میں نفس کی پاک کرنیوالو کا اور ذلیل کرنیوالو کا بیان ہے اور

یہ دونوں مضمون ایک دوسرے کے قریب ہیں اور اس سورہ کا سورہ الشمس اس جہت نام نہاں  
 کچھ سے عمدہ چیز جو اللہ کی راہ کی چلنے والی کو درکار ہی سو آفتاب نبوت کا نور ہے کہ اس نور کی  
 سبب سے اس کی نگاہ ایسی روشن ہو جائے کہ نجات کی راہ اور طاقت کی راہ میں تمیز کر لیتا ہے اور دوست  
 اور دشمن کو پہچان لیتا ہے اور موافق اور مخالف میں فرق کرتا ہے اور نبوت کی آفتاب کو انوار حسیہ  
 عالم میں کمال مناسبت اور مشابہت آفتاب ظاہر کی ساتھ ہے کہ عجب لغت میں اس کو شمس کہتے ہیں  
 اور توحید اس ابہام کی یہ ہے کہ لغت انسانی دنیا میں کہ مرزہ آخرت کا ہے مانند ایک کبان کے  
 ہے کہ اس کی معرفت الہی کا بیج دیکر اور سباب اس تخم کے بونیک کی قومی اور عضاہیں عاقبت  
 فرما کے اس مرزہ میں پہچا ہے اور ہر مرزہ کو چھ چیزیں ضرور ہیں کہ بغیر ان چیزوں کے عمل  
 کا ممکن نہیں ہے اول ان سب میں سے آفتاب ہے کہ اس کی شعل سے زمین صلاحیت کہیتی ہے  
 قبول کرتی ہے اور زمین کی اندر گرمی پیدا ہوتی ہے اور اس گرمی کی سبب قوت نامیہ زور دیتی ہے  
 اگر خوب غور کیجئے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب کہتی کے حتمین ایسا ہے جیسے حرارت عنیزی  
 حیوانوں کے حق میں کیونکہ جب بیج کو زمین میں ڈالتے ہیں تو خاک اور ہوا اور پانی تینوں ملکر استعداد  
 حیات بناتے پیدا کرتے ہیں لیکن یکا نیکو اور عفونت کو دفع کر نیکو ایک حرارت درکار ہے پھر اگر اہل  
 حرارت کو اُل کے عنصر سے لیون تو تخم جلد بارے ناچار حکمت الہی نے چاہا کہ آفتاب کی حرارت کو  
 اوپر مسلط فرما دین تاکہ منفعت آگ کی حاصل ہو اور نقصان اوپر جاوے اور یہ ہی ہے کہ  
 بدلنا فضلوں کا اور تاربع اور خلیف کا آفتاب کی حرکت کے سبب ہے اور انا فضلوں کا اور  
 بدلنا موسم کا کہتی کے واسطے ضروریات سے ہے حاصل کلام یہ ہے کہ فائدہ آفتاب کی کہتی  
 کے ابتدا سے انتہا تک علم فلاح والوں پر پوشیدہ نہیں ہیں دوسرا چاند کہ دانا پرنیکے اوپر  
 لگتے وقت اور اُس کے اُپر لگنے کے وقت زمین کے پانی کی رطوبت کفایت نہیں کرتی پس ایک دوسرے  
 رطوبت اوپر کے ہی چاہیے تاکہ میوہ اور دانہ پر مغز اور پھل پیدا ہو اور میوہ اور دانہ لگنے کے وقت چاند  
 کی تاثیر ضرور ہے چنانچہ یہ بات ہی فلاح کے علم والوں پر ظاہر ہے تیسرے وقت تلاش اور جست  
 کا اور اہل جلالی کا اوپانی سیچنے کا اور دوسری مشکل کاموں کا ہے چوتھے رات کہ اگر رات نہ  
 آوے تو آدمی اور بیل آرام نہ پاوین اور جو انسان کو دنیا کے کہتے میں کسان بنا کر پہچا ہے تو  
 اس کو ہی یہ چھ چیزیں لازم ہیں ایک تو آفتاب کہ اس کی کام آدمی سوا اس کے باقی کے بننے کے دل کا  
 آفتاب ہے کہ اس کے شعاعیں دور اور نزدیک سے پہنچتی ہیں اور چاند کہ اس کے کام آدمی وہ نور  
 ولایت ہے اپنے صاحب طریقے کا اور جطر ہے کہ ماہتاب ظاہری خلیفہ آفتاب ظاہر کیا ہے  
 اس جطر سے نور ولایت کا قائم مقام نور نبوت کے ہے بلکہ حقیقت میں وہی نور ہے کہ اس سے نور  
 کیفیت پیدا کی ہے اور اگر فرق درمیان دونوں فرقوں کے کیس کو مستانم غوب ہو تو سیکے کہ نور نبوت کا  
 رطاہوا قہر اور سیاست سے ہے اس واسطے انبیا اپنی امت پر ایسا حکم رکھتے ہیں جیسے بادشاہ





روشن کر دکھاوے جہاں کو اور اندھیرے کو دور کرے گا ترجمہ ۷ اور اس جگہ اگر تفسیر کے لئے  
شبہ لاتے ہیں کہ روشن کرنا دن کو آفتاب کا کام ہے نہ یہ کہ دن آفتاب کو روشن کرتا ہے ایسی الٹی  
عبارت بیان کن اسلئے لانے میں بیان تک کہ بعض مفسرین نے اس شبہ کو قوی جانکر  
منیر کو آفتاب کی طرف سے پہر کر زمین اور دنیا کی طرف عائد کیا ہے تاکہ اضمار قبل الذکر لازم نہ آوے  
ایک قرینہ جو مرجع پر دلالت کرے ذکر کر کے اس الزام سے اپنا بچا دیا ہے اور حق بات یہ ہے کہ اگر  
منیر ونکی جدائی لازم آتی ہے اور منیر ونکی تفریق خوب نہیں اس واسطے کہ منیر اور منیر یا میں ملا شبہ  
منیر آفتاب کی طرف راجع ہے اور باوجود ذکر مرجع کے مرجع کو مقدم نہیں انا اچھا نہیں لیکن اس ترکیب کی  
وجہ کو کہ ظاہر میں الٹی معلوم ہوتی ہے من لیا چاہیے کہ عادت و ہم کی یہ ہے کہ جو کسی چیز کو ایک  
مقرر وقت میں کسی بار دیکھتا ہے تو اس وقت آنے کو سبب اس چیز کا جانتا ہے اور عقلی قاعدہ  
موافق ہی ہے کہ وجود اثر کا دلیل مؤثر کے وجود کے ہے چنانچہ بحث میں بران الٹی کے متصریح  
اور جدول کا وقت دونوں وجہوں عقلی اور وہی سے آفتاب کو روشن کرتا ہے یعنی جب ن ہوگا  
تبھی آفتاب روشن ہوتا ہے نو نسبت اسکی طرف کی گئی اور اس مجاز کو کہ اس جاسے پر استعمال  
کیا ہے سو مثل کی حقیقت کے سوا دوسرے کہ وقت ریاضت کا ہے اور موجب روشن ہونے نور  
نبوت کا تو استعمال سے حقیقت کی بہتر ہو اور یہ ہی قہال ہے کہ معنی ادا جگہ کے یہ ہوں کہ اس  
روز برابر دُعا حاصل ہو اس صورت میں روشنی کی نسبت دن کی طرف بے تکلف درست ہو جاتی ہے

۷ عزیز و روح البیان وغیرہ ۷ والی علی اذ ایشہ ہما اور صبر

رات کی جب چنانکی روشنی دیکھنے کے لئے ترجمہ ۷ اور حدیث صحیح میں وارد ہے  
کہ حضرت امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ایک دفعہ مجلس مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اوپر کھڑے کھڑے کو تشریف لیجاتے تھے کہ ناگاہ ایک شخص صحابہ کرام سے کہ اوٹنا نام خطہ تہا رہے میں  
لے اور پکار کر بولے کہ خطہ منافق ہو گیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا حال  
کہنے لگے کہ جو وقت حضور پر نور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ہوتا ہوں تو مجھ کو غیب کا عالم  
ایسا شکف ہو جاتا ہے کہ گویا ان آنکھوں سے دیکھتا ہوں اور جب اس مجلس مقدس سے اٹھ کر  
گھر آتا ہوں اور جبر و بچنے کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہوں تو وہ کیفیت باقی نہیں رہتی حضرت ابو بکر  
صدیق نے فرمایا کہ سب کا یہی حال ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں جا کر عرض میں  
دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئے پھر خطہ نے یہی طور سے پکار کر کہا کہ  
خطہ منافق ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ماجرا ہے انہوں نے سارا احوال اپنا  
عرض کیا فرمایا کہ اگر تمکو ہمیشہ یہی حالت رہے جو میری حضور میں یا ذکر اللہ کی مجلس میں رہتی ہے  
تو ہرگز تم لوگ اپنے عہد تو لسنے خطہ نہ اٹھاؤ اور نرسے اترتے ہوئے اور فریاد کرتے ہوئے جھکوں  
چلی جاؤ اور فرشتے تم سے مصافحہ کریں لیکن حالت کسی ہمیشہ ہنر رہتی بلکہ ایک ساعت اسیا تین گھنٹہ

اور ایک ساعت غفلت میں موقوفہ بحق اور توجہ خلق کے ہوئے رہتے ہیں یہی ہے معلوم ہوا کہ غفلت اور راحت کے وقت یہی بزرگی رکھتی ہیں کہ آئندہ کی راضیتوں کو مددگار ہوتے ہیں اور انہیں عبادتوں کے ثواب حاصل ہونیکا باعث ہوتے ہیں جو تعلق مخلوق کے حق سے رکھتے ہیں چنانچہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ اتنی لاکھ شیب تو بہت سی تھیں شیب قومیت یعنی میں اپنے خواب میں موقوفہ اجر اور ثواب کا رتہ ہوں جیسا کہ اپنی تہجد میں اسکا کہ تہجد میں اللہ کا حق ادا ہوتا ہے تو سونے میں یہی نفس کا حق ادا ہوتا ہے اور یہ دونوں حق تعالیٰ کو واجب کرنے سے واجب ہوئے ہیں مگر جو غفلت کہ مددگار طاعت کے ہو اور موافق حکم شرع کے اور فرمان الہی کے ادا کرنے کے نیت سے ہو تو ایسی غفلت کی کچھ حرمت اور بزرگی نہیں ہے بلکہ حرام مطلق ہے اور یہی ہے معلوم ہوا کہ یہ جہاد میں حقیقت میں آفتاب سے متعلق ہیں ایسا واسطے اس سوریکہ نام آفتاب کے نام پر رکھا گیا وَالشَّمَاوَاتِ وَمَا بَيْنَهُمَا اور قسم کہا تاہن میں آسمان کی اور اس حکمت الہی کی کہ اس آسمان کو محیط بنایا ہے ان چیزوں پر جو اس کے درمیان میں ہے اور یہی مثال شریعت کی ہے کہ مانند آسمان کے محیط ہے مکلفوں کے تمام علموں پر اور ہر عمل کا حکم اس میں موجود ہے **عزریٰ** وَالْأَرْضِ وَمَا طَرَفُهَا اور قسم ہے زمین کی اور بچانے اس کے کی وَتَقْوِيهِمْ مَّا كُونُوا اور قسم ہے بن آدم کی اور درست کرنے اس کے کی **توجہ** **ف** یعنی خدا تعالیٰ نے جو ان سب کو بنایا اور درست کیا اس کے یہی قسم ہے اور قسم کہتا ہوں میں اس نفس کی کہ وہ چیز رکھتا ہے اول قابلیت کمال حاصل کرنی کے دوسرے تقدیر اس کمال کا بالفعل کہ بسبب ان چیزوں کے جو نا تمام معرفت کا اسکو میسر ہوتا ہے اور وہ نفسانی ہے کیونکہ لغتوں طراک کہ اپنے کمال کو بالفعل حاصل رکھتے ہیں انکو کمالات طلب کرنے کے حاجت نہیں ہے اور نفس حیوانی کمالات حاصل کرنے کی قابلیت نہیں رکھتے ہیں پس بونا معرفت کے تمام کا اونے ممکن نہیں اور اس نکتہ کی واسطے نفس کو نگہ لانے میں تاکہ دلالت کرے ایک نوع پر جو نفس کے برخلاف دوسری قسموں کے کہ سفر فرلانے میں کیونکہ وہ سب چیزیں نیک کہتے ہیں تقدیر نوع انہیں تصور نہیں ہے **فَالْهَمُّ هَاجِرٌ وَكَهْلٌ وَتَقْوَاهَا** پر جیسا اور اس نفس کو گناہ اس کے اور ڈرنا اس کا یعنی جو کچھ کہہ رہا تھا اور پہلا اس کے حق میں سب سچا رہا **تَرْجُمَهُ ف** اور یہ متین میں بات پر میں **كُلُّ أَفْكٍ مِّنْ ذِكْرِهِمَا وَكَذَّابٌ مِّنْ ذِكْرِهِمَا** بیک چکر کا اپنا اپنے جسے ایک کہہ اپنے نفس کو گناہوں اور آفرانی خدا تعالیٰ کے سے اور سرخراب ہوا وہ جسکو چھپایا اور کہو یا اس کے گناہوں کی آفرانی کرنے سے خدا تعالیٰ کے یعنی گناہوں نے گھیر لیا اور الہام نفی میں کہتے کہانا ڈالنے کو کسی شخص کے خلق میں اسطورے کہ اس شخص کو دہشت اور ہونٹ ہلانے پر تیرے اور قرآن کے عرف میں عبارت ہے ڈالنے سے کام کے دھیرے کے دلیمن بغیر واسطے پہلے فکر کے اور جو اعلیٰ بنے آدم کے خواہ خیر ہوں خواہ شرب تابع دھیرے اور اس کے کی ہیں پس سرشتہ نیک اور

بند ہوا ہے و اجماع و ارادے سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سرشت کو اپنے دست قدرت میں لیا اور کسی دوسرے کو نفس اور شیطان اور شیریں اور مصاحبوں کو نہیں سونپا مان یہ چیزیں مذکور اور سبب نیک اور بد و اجماع کے فیضان کے عالم غیب سے ہوتے ہیں اور اسی سبب کے محل حساب اور ملامت ہوتی ہیں اور حدیث میں وارد ہے کہ ان قلوب بنے آدم بنے سبعین من ہالہای الرحمن یقلبہا کیف یشاء یعنی بنی آدم کے دل دو انگلیوں میں اور اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کے پیرا ہے ان دنوں کو جسطرف چاہتا ہے اور اگر اس جاے پر کسی کے دلین شبہ گذرے کہ جب دلین انسان کے ڈالنا بدی اور نیکی و عیہ کا اور جانب سے ہے تو پس حیر لازم آیا اور بے اختیار ی ثابت ہوئی اور خواہ جزا دیئے کا اور نصیحت کر نیک اور خوف اور عبرت و لایکاسب بر باد ہو گیا اور پھر پانیغیر و سخا اور نازک کر لیا تو بخدا اور قائم کرنا قیامت اور حشر اور نشر اور سوال اور جواب اور حساب اور کتاب کا سبب بقاء اور اور بیکار ہو گیا جو آب اسکا یہ ہے کہ میرا حق صورتیں لازم تھا ہے کہ ارادہ اور اختیار و میان میں ہوا جب یہ بات ثابت ہوئی کہ جو کچھ کہہ کرانی نہیں سو اس شخص کا ارادہ اور اختیار سے کرتے ہیں پھر حکم لازم آویگا اور ہر شخص اپنے نیک اور بد کا منو کو اپنے ارادے اختیار کرتا ہے اور حقیقت اختیار اور ہماطات کی میں جیسے پانی کا پھنا اور پھر کا پڑا رہنا ان میں فرق ظاہر ہے پس جن اسکو کہتے ہیں نہ سکو جزا دینے کی واسطے اور سوائے اسکے جو ایسا امر ہے اسکے واسطے وجود اختیار کا کافی ہے یہ کہ اختیار ہی اپنے ماہہ میں اور جو بندے کی ذات نے قوم اور جو دوسری جاے پیدا کیا تو اختیار اسکا کیونکر اپنے ذات سے ہوگا کہ مرتبہ صفت کا موصوف سے ادنیٰ ہے اور خور کے معنی کے تحقیق یہ ہے کہ آدمیکو حق قائل لے تین قوتیں غایت کی ہیں ایک قوت عقلی ہے جسکے سبب نیک اور بد کو دریافت کرتا ہے اور دوسری قوت شہوی یعنی خواہش کی ہے جسکے سبب چیزوں کی طرف خواہش کرتا ہے اور اپنے لذت کو حاصل کرتا ہے اور تیسری قوت غصبی ہے کہ اسکے سبب اپنے مخالف کو قہم اور درد کرتا ہے سوائے کہ جب یہ دونوں قوتیں یعنی شہوی اور غصبی اسکے عقلی قوت کی تابعدار ہو جائیں اور بے اسکی صلاح کے کوئی کام نہ کریں جس چیز کو حکم کرے وہی کام کریں اور جس سے منع کرے اس سے دور رہیں اور جسے کہے کہ اور نیکو تو لڑیں اور جسکو منع کرے اسکو روک دین اور وہ شخص اپنی قوت عقلیہ کو شریعت کے نور سے روشن کرے اور انبیاء کے طریقے پر چلاوے اور نیک و نیک اور بد کو بد پھر جان کچھ اور قوت کو کو کام میں لاوی تو مرتبہ قوت کے کا حاصل ہوتا ہے اور اگر خداستجوہ قوت عقلیہ اسکے نور شرع سے مشور ہوئی اور نیک کو بد اور بد کو نیک جانایا وجود مشور ہو نیکی شریعت کے نور سے حکم قوت عقلیہ کا ان دونوں قوتوں پر جاری ہوا اور یہ دونوں قوتیں اسکی کہنے پڑ چلیں بلکہ اس قوت عقلیہ کو ہی اپنا تابعدار کر لیا اور جسطرف خواہش کی اور جسے چاہا لڑیں اسوقت مرتبہ خور کا حاصل ہوتا ہے پس حقیقت خور کی غالب ہو جانا قوت شہویہ اور غصبیہ



کامے قوت عظیمہ پر طعریزی کہ الاتہام القادسی فی الردع امان جتہ اسدوس جتہ  
 اللہ الا علی والفجور شیئ ستر لہ یاتہ فالمراد فحوراً یستجبہ لا تعلیہ و تقویٰ بالتعلی بہ اذ الیس فی کلامہ  
 تناقض ابداً وقال بعضهم لا یخفی ان محل الاتہام ہو النفس قال اسد تعالیٰ قالہم فحوراً و تقویٰ یا فاعلمنا  
 ان الفاعل فی الاتہام ہو یتہ تعالیٰ لا غیرہ لکن الہم النفس فحوراً لتعلمہ ولا تعلی و تقویٰ لتعلمہ بہ نقول  
 فهو فی قسم الفجور الاتہام ہکلام لا الاتہام عمل ان اسد لا یامر بالعتناء ط روح البیان ط اور  
 حدیث صحیح میں ہے عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے کہا کہ پوچھا دو شخصوں مزیہ کے نے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے یا رسول اللہ اریت ما لیعل الناس الیوم ویلک عن فیہ اشیء شخصی علیہم نصیحتہم  
 من قدر سبب او فیما یتقبلون یہ ما اہم بہ شہیم وثبتت الحجۃ علیہم فقال لا بل شیء فی فیہ علیہم نصیحتہ  
 رفیقہم ولقد یقین ذلک فی کتاب اللہ عز وجل و فیمن ما سولہا الخ اور روایت ہے عمران بن حصین سے  
 کہ دو شخص مزیہ کے نے کہا اے رسول خدا کے خبر دو ہکو اوس چیز کی کہ کرتے ہیں لوگ آج کے دن  
 یعنی دنیا میں اور محنت کہتے ہیں بیچ اوس کے یہ ایک چیز ہے کہ مقدر کے گئی او پر اونی اور گذر  
 بیچ اولی کے قدر سے کہ ہو چکی ہے یا بیچ اوس چیز کے آگے ہو نیوالی ہے او پچیز سے کہ لایا او کے پار  
 بنی اونکا اور ثبات ہوئی دلیل اونپر فرمایا ہنیں بلکہ ایک چیز ہے کہ مقدم ہو چکی اونپر اور گذر گئی  
 اونپر مطابق اسکے یہ کتاب اللہ کے کہ عزت والا بزرگی والا ہے قسم ہے جان کی الخ وعن عمر  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجالسوا ہلک القدر ولا تقاؤہم ثم رواہ ابو داؤد اور روایت  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ناشی کرو فرقہ قدر سے  
 اور نہ حکومت لیجاؤ طرف اونکی روایت کے یہ ابو داؤد نے وعن ابی ہریرۃ قال خرج علینا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن شاعر فی القدر فغضب عنہ الخ و جہتے گانا شخصی فی جہتہ  
 حت الرمان فقال ایہذا اہم ام ایہذا رسل ایہذا ہلک من کان بلکم من سار عوا فی ہذا الامم عوا  
 علیکم عنمت علیکم من لا تار عوا فیہ رواہ ط رواہ الترمذی اور وہی امی ہریرہ سے کہا لفظی  
 اوپر ہمارے رسول خدا صلعم اور ہم بحث کرتے تھے بیچ قدر کے پس غصہ ہوئے حضرت یہاننگ کہ سرخ ہوا چہرہ  
 مبارک یہاننگ کہ گویا پھوٹے گئے ہیں بیچ رضا و عن اخضر کے دانے امار کے پس فرمایا گیا ساتھ  
 اس چیز کے حکم کئی ہو تم یہاں اسکے بیجا گیا ہوں میں طرف تمہارے سوا اسکے ہنیں کہ ہلاک ہوئے وہ  
 لوگ کہ تھے پہلے تھے اوس وقت کہ بحث نے لکے بیچ اس امر کے قسم دیتا ہوں میں اوپر تمہارے  
 اس بات میں کہ نہ بحث کیا کرو تم بیچ اسکے روایت کی یہ ترمذی نے وحذف الام لطلول کلام  
 وقد غاب من دہا فی القاموس غاب یحییٰ غیبیہ حرم وخیر و کفر و کم یمن ما طالب و اصل  
 دس کہ تقصی البیازی و تقصض من التدسیس وہو الاختار مبالغۃ الدس و حشاع  
 الامثال لما اوجب لفتل قلبت اسین الاخیرۃ یار ط روح البیان ط  
 کذبہ شوقاً یطعن اہل جہنم جانا تو مٹو صاحب علی اللہ علیہ وسلم کو سرکشی اور بغی ہونے

اپنے سے یعنی اپنی شہوت اور غضب کی خواہشوں کو شرع اور عقل کی حکومیت پر غالب اور حاکم کیا اور یہ غلبہ انکار اور تکذیب کا سبب ہو گیا ان کے حقیق اور نقوی کے لفظ میں ایک اشکال ہے بشرط اس واسطے کہ یہ طعنیہ منہ مشق ہے تو موافق قاعدہ کے چاہیے تھا کہ طعنیہ ہوتا ہے کو واسطے کہ اس واسطے کہ یہ کیا سو مرتبہ علماء نے اس اشکال کے جواب میں یوں لکھا ہے کہ فعلی کہی اسم ہوتا ہے اور یہ صفت تو واسطے فرق کے درمیان اسم اور صفت کے اسم میں یا کو واسطے بدل کرتے ہیں اور صفت میں اپنی اصل پر رہنے دیتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں **اِمْرَاةٌ صَدِیْقَةٌ وَخَرِیْبَةٌ** یعنی ایک عورت پیاسی اور رسوا قولہ **لَتَعْلٰی لَعْنُکُمَا** و ہوسہ مناف دار و بیکتریر مضمون قولہ **تَعْلٰی** و **لَعْنُکُمَا** **خَاتَابٌ مِّنْ دَسْتِہَا** **رُوحُ الْبَیِّنَانِ** **اِذِ النَّبَاتُ اسْتَقْبَحَ جَوْثَہُ** کہ اوٹھا اس کے مارنے کو بڑا بد بخت اوس قوم کا یعنی قذابین سالیف الاشقاہ من الاستقیاء فان الغلہ التفصیل اذا اُضیف لیلیم لیلواجید والمتعدد والمذکر والنثوۃ ویدل علی الاول قولہ تعالیٰ فی سورۃ النحل **فَاَوْدَا صَاحِبِہُمُ فَتَعَالٰی فَعَرَفَانِہُ** **یٰدُلُّ عَلٰی اَنَّ الْبَیِّنَانِ** و فضل شقاوتہم علی من عدیم مباشرتہم العصر من شتر الکمل فی الرضی بہ **رُوحُ الْبَیِّنَانِ** **فَقَالَ لَهُمُ** **رَسُوْلُ اللّٰهِ نَاقَةُ اللّٰهِ وَسُقٰیہَا** یعنی پیر کہا قوم ثمود کو بھیجے ہوئے خدا کے لئے یعنی صالح علیہ السلام نے کہا وٹنی کو خدا کی ست ستاؤ اور اس کے پانی پینے کے دن باریکی وعدہ غلابی نکر و فکد یوگا پیر جہلا یا اوسب قوم نے حضرت صالح علیہ السلام کو فحش و ہا ہا پیر کاٹی اوٹنی کی کو پھین بھر چنڈ کہ کو پھین کاٹنے والا مری قذابین سالف تھا اور اس کے آہوں یار جو اس کے مدد کا دتے لیکن جو شب شہر والوں کی مرضی کے موافق یہ کام تھا اور ب سکے خوش ہوئی تھی گو با سبب سمین شریک ہے ایلیٰ گروہ میں سے ایک شخص کا کام جو بیکے شہر اور صلاح سے ہوتا ہے تو شب کردہ کی طرف نسبت کرتے ہیں بوجہ مضمون اس شعر کے **ہو** **از قوے کی سپیداشی کردہ نہ کہ رانزلت مانفہ مد راہ حریزی** **فی الحدیث** **قال علیہ السلام لعلی یا علی اندری من اشق الاولین قال اصد رسولہ علم قال ما قر الناقۃ قال تندر من اشقی الآخرین قال اصد رسولہ علم قال فانک **روحہ نفسیں** اور ثمود نام ہے ایک شخص کا حضرت نوم علیہم السلام کے اولاد سے یعنی ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح علیہم السلام کہ چوتھی پشت میں حضرت نوم علیہم السلام سے ملتا ہے سو اس شخص کی اولاد بعد ہلاک ہونے قوم عاد کے عرب کے ملک یمن میں گئی تھی اور اودن ملکوں کی مالک ہو گئی تھی اور صل و طن لوٹکا شام اور حجاز کے درمیان میں تھا اور اودنکی شہر و غنیمت یہی جو شہر شام کے قریب تھا نام اوسکا حجر تھا اور جو شہر حجاز سے ملا ہوا تھا نام اوسکا وادی القری تھا اودن دو لون کے درمیان میں ایک ہزار سات بستیاں اودنکے تصرف میں تھیں اور ہر بستی میں سنگین عمارتیں بنائی تھیں اور کہتی کرتے تھے اور کوئین اور مالاب کہہ دتے تھے لیکن اوس میں پانی کم تھا اور پتھر کے سبب کھنواں اور**

تا کہ بتواری سے کہو دجا ماہتا اور اکثر ماں اونکا عمارت کے بنانے میں دیا نون کے لگانے میں اور پھر تراش کے مکان بنانے میں خرچ ہوتا تھا یہاں تک کہ بڑی بڑے سنگ تراش کار گیر ہارون پر عمارتیں منقش تراش تے تھے آخر کو ہوتے ہوتے پتھروں کی صورتیں عجیب غریب تراش کے اذکو پوجنا شروع کیا اور یہ رسم اوہین راہم ہوئی یہاں تک کہ بت پرستی اوہین بالکل پہل گئی اور پھر سے بالکل غافل ہو گئے تب تک بل شانہ نے حضرت صالح بن عبد علیہم السلام کو کہ صورت اور شکل میں سے بہتر اور حسب اور نسب میں سب سے اعلیٰ ہے مرتبہ رسالت کا عنایت فرما کے وحی نازل فرمائی کہ اپنی قوم کو سبھا کہ بتوں کی عبادت سے باز رکھو اور عبادت رب لا در باب کی طرف انکی رغبت دلاؤ حضرت صالح علیہم السلام نے بموجب حکم الہی کچھ کچھ حکام اپنی قوم کو زائے شروع کیا اور قوم نے انکار پھر کیا اور حضرت صالح علیہم السلام سے معجزہ طلب کیا آپ نے فرمایا کہ اگر میں بموجب تمہاری خاطر معجزہ نکلوں تو کہلاؤں اور پھر تم میرا کھانا مانا اور ایمان نہ لائے تو تم سب عذاب الہی میں گرفتار ہو اور ان لوگوں نے ہدایت کا یقین نہ کیا اور کھاکہ ہم سب فلاں تاریخ شہر کے باہر جاہن اور بتوں کو پوشاک اور زیور سے آراستہ کر کے باہر نکل تے ہیں اور حاجتیں تمام سال کے ان بتوں سے اوسدن مانگتے ہیں دروی ہکو دی تے ہیں تو یہی اوسدن ہمارے ساتھ ہیں اور اپنے مذہب اپنا مطلب کہ دیکھیں تو تیرا خدا کیا دیتا ہے حضرت صالح علیہ السلام نے اس بات کو قبول کیا اور اوسدن جب کا ہوا ہوتا سب کے ساتھ باہر نکلا اور تھوڑے سے لوگ جو اونپر ایمان لائے دی ہی اوسکے ساتھ ہو اور جب عید گاہ کو پہنچے دیکھا کہ بتوں کو نہایت زینت سے آراستہ کر کے اپنے سامنے تختہ نہایت بڑا اور نہایت ادب سے سب قوم ان کے سامنے کھڑی ہوئی اپنی اپنی حاجتیں مانگ رہے ہیں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ تم اپنے بتوں سے کوئی چیز انوکھی مانگو تاکہ ہم بھی دیکھیں کہ یہاں بت کیسی قدرت کہتے ہیں ان لوگوں نے کھا اچھا پھر بتوں سے ایک چیز انوکھی مانگنا شروع کیا اور مالہ اور فریاد اور عاجزی اور چالوسی مد سے زیادہ کی لیکن سوائے محنت بیفائدہ کے کچھ بھی حاصل نہوا آخر کو عاجز ہو کر بیٹھ رہے تب حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ تم کچھ بتوں میں عمر و کراؤں کے سرداروں میں بڑا سردار تھا دوسروں سے کہا کہ ان کی چیز طلب کیا جاوے کہ عقل کے نزدیک محال ہو اور ان کا ٹی نہ جاوے اور بتوں کی ہی عزت و آبرو باقی رہا والا ہم ذلیل ہو جاؤ گے اور بتے کھا کہ تو ہمارے سردار ہے اور عقل و درنامی میں ہی سب سے زیادہ ہوشیار ہے تو کوئی چیز تجیز کر کہ یہ عاجز ہو جاوے اور لانا سکے تب جنہم نے حضرت صالح علیہ السلام سے کھا کہ اس پہاڑ کی ایشیہ سے کہ عید گاہ کے سامنے ہے اور پتھروں کو انکی عرف میں کاٹتے کہتے تھے ایک وٹنی ہمارے واسطے نکلے کہ اوسکی پیشانی سیاہ ہو اور سارے بدن اوسکا

سید اور بال ادسکے بڑے ہون اور نرم اور دسکے دس مہینے کا حل ہی ہو اور ڈیل اور سکا بیت ہوا  
ہو کہ سچ کو اس میگری کی برابر معلوم ہوے اور اس پہرے نکلنے کے بعد ہمارے سامنے پوچھنا  
اور وہ بچہ ہی اوسکی مانند ہو شکل اور رنگ اور ڈیل میں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تیرے  
اسی صلی اوشنی اس پہرے نکالوں تو تم ایمان لاؤ گے اور حق تعالیٰ دین اور حکم کے فرمانبردار ہو  
سے اقرار کیا کہ اگر یہ امر ظہور میں آویگا تو ہم سب ایمان لاؤ گے حضرت صالح علیہ السلام نے اس بات  
عہد اور پیمان اون سے مضبوط لیا پہر ان لوگوں کو جو اون پر ایمان لائے تھے ساتھ لیکر اوس پہر کے  
نزدیک شریف لیگئے اور دو رکعت نماز ادا کی اور جناب الہی میں دعا کی اور ان مسلمانوں کو کھا  
کہ تم سب میرے پیچھے کھڑے ہو کر آمین کہو اور اس قوم ثمود کے سردار معہ فوج لشکر کے گرد اگر آدمی گھبر  
کھڑے ہوئی اور تماشا دیکھنے لگے کہ کیا ہوتا ہے کہ یکایک قدرت سے اون قلعہ و روانا کی اس بھاڑ کو  
پشتہ سے آواز جانور کی چلانے کی آنے لگی جس طرح جانور جنے کے وقت آواز کرتا ہے یہاں تک کہ وہ  
پشتہ پٹا اور ایک اونٹنی جیسی اونکے طلب کی تھی وی سی ہے نکلی اور جنگل میں چلنے لگی اور یہ  
ایک ساعت کے اوسکے ہی روز شروع ہوا اور وہ ہی ایک بچہ جنی اپنے برابر قد و قامت اور  
سنوت و شکل میں اس جیسے کو دیکھ کر لوگ ایک آواز کرا پٹے اور سب ہسبات کے قائل ہوئے  
کہ حضرت صالح کا مبعود بڑی قدرت رکھتا ہے اسی پر ایمان لایا جا ہیے اور حذو بن عمرو جب  
ہزار آدمیوں کے ایمان لایا اور حضرت صالح علیہ السلام کے قدموں پر گریٹا اور پہلے تقصیر دین  
نادم و شرمندہ ہوا اور اسکے بخشش طلب کیا اور دوسرے سردار اپنے نفس کی شامت سے اسی انکار  
قائم رہے اور اپنے تابعداروں کو ہی بہکانا اور ہڑکانا شروع کیا کہ ایسے جاوہر فریفتہ مت ہوا  
اپنے دین و مذہب کو مت چھوڑو کہ یہ وقت آزمائش و امتحان کا ہے دے بد بخت اپنے فیوٹ  
پھر کالنے سے کفر کے کھلے کہنے لگے اور حضرت صالح علیہ السلام کو جادوگر قرار دیکر ہر گئے تب حضرت  
صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تمہارے خلاف عہد کے کیا اور مجھ پر ایمان نہ لائے اب تمہارے بچاؤ  
صوت عذاب آگے بھیجے کہ اس اونٹنے اور اسکے بچے کو نہایت تعظیم سے اپنے ملک میں رکھو  
کسی طرح سے اسکو رنج مت دو اور بڑی طرح سے مت چھیڑو کہ تمہاری اسن اور بچاؤ کے سبب  
اور جیت تک یہ اونٹنی اور اسکا بچہ تم میں رہے گا عذاب الہی تمہارے آویگا اور کسی طور سے تمہیں  
برائی پہنچائی تو عذاب الہی میں گرفتار ہو گے آباں جگہ پر جانا چاہیے کہ اس معجزہ کی خاص ہو  
ابن قوم کے واسطے یہید یہ تھا کہ انکو پتہ ترشنے اور تصویر مافی میں بڑا دخل تھا اور اس کام میں  
بڑی بڑی باریکیاں اور کاریگریاں کرتے تھے تو اس معجزہ کی خاص کرنے میں اس گروہ کو کھلے  
انشارہ ہسبات کی طرف ہے کہ ہر چند کہ تم لوگ پہر کی تصویریں عجیب اور غریب بنائے ہو لیکن  
جان بہنیں ڈال سکتے اور ہم پہر سے ایک جائزہ جانور کہ اس ملک کے جانور و سننے بڑا ہونکاں سکتے  
میں سے کافران ازبت بیجان ہے تو تم دارندہ بارے آن بت پرستید کہ جانے دار وہ اور زمین



اشارہ بات کی طرف ہے ہوا کہ حق تعالیٰ کی ہدایت پہر کے دن کو نرم کر سکتی ہے اور اسے روز  
وصف ظاہر کر سکتی ہے اب آئے ہم باقی رہے قصے کے بیان پر کہ اونٹنی قد اور قامت اور  
ویل اور دل میں بہت بڑی تھی چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہ بڑے جلیل القدر  
صحابیو عین سے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں شہر کے شہرین جسکا حجازم ہے کیا تھا اس  
اونٹنی کے بیٹھنے کی جگہ کہ مشہور ہے اور لوگ اسکی زیارت کرتے ہیں اپنے ہاتھ سے میں نے  
پانی پتی تو تیار گزرا اور اسکا ہوا تھا اور اس اونٹنی کی خاصیت یہ تھی کہ سب جانور اٹلی  
اور جنگلی اس کے دیکھنے سے خوف کھا کر ہل گئی تھے اور جس جنگل میں وہ چرتی تھی کوئی  
دوسرا جانور قدم نہیں رکھ سکتا تھا اور جس کنوے اور مالاب اندر می پر وہ پانی پیتی کو جانور  
تھی تو سب پانی اسکا پی لیتی تھی اور جس چراگاہ میں وہ چرتی تھی اوسین گھاس کا نام  
ہنیں رہتا تھا اور شام کی وقت جو شہر میں آتی تھی سب شہر والے اپنے اپنے برتن لاکر اس کے دوڑ  
پہرے تھے اور تمام شہر والوں کو اسکا دودھ کفایت ہوتا تھا جب ایک مدت اسی طور سے گزری  
تو مویشی اور جانور والے اس کے چلنے اور پہرنے سے عاجز ہوئے اور حضرت صالح علیہ السلام سے  
فریاد کی آپ نے مصاصم کے طور پر ایسا مقرر کر دیا کہ ایک روز تم سب اپنے جانور چرایا کرو اور دین  
اونٹنی کو ہم گھر میں اپنے بند رکھیں گے اور دوسرے روز ہم اس اونٹنی کو چھوڑ دیں گے تو تم  
اپنے جانور دلوں کو بند رکھو اس قول کے اقرار پر ایک مدت تک گزران کرتے رہے لیکن اکثر  
شہر والوں پر جو جانور دنگی پرورش کا ذوق شوق رکھتے تھے یہ تقسیم ہی کران گزری  
اور اپنے دلوں میں کہتے تھے کہ کس حیلہ اور تدبیر سے اس اونٹنی کو یہاں سے دور کیا جائے  
ناکہ ہمارے جانور اچھی طرح سے دانہ اور پانی کھایا پیا کریں لیکن عہد ٹوٹا اور قول اور قرار  
کے خلاف ہونے سے خوف کھاتے تھے اس درمیان میں ایک نوجوان اوس قوم کا کہ نہایت  
شورہ پشت اور دنگی تھا اور اسکا نام قذار بن سالف تھا کو تیر دن چار شانہ مان باپ کو آزار  
دینے والا زبان رازنا ہتھ چہرے پیدا ہوا اور وہ ایک عورت فاحشہ پر عاشق ہوا اور نام اس  
عورت کا غیرہ تھا خوب صورتی اور خوش اسلوبی اور لطیفہ گوئی اور نزاکت طبع میں دامن مشہور تھی  
اور اس فاحشہ کے گھر میں آہٹہ شخصوں نے جو اس کے ہم مشرب اور ہم وضع تھے اور ان میں سے  
ایک شخص کا نام مصدر بن داہر تھا کہ اس کے چچا کا بیٹا تھا جاکر تا تھا اور اسے حد نفسانہ چل  
کر کے دونوں جانکے روپا ہے کھایا کرتا تھا اور اس کے بار اور ہنشین شراب خواری کر کے اس کے گھر  
کی لونڈیوں اور باندیوں کو منہ کالا کرتے تھے ایک روز اس جوان نے یعنی قذیر طعون  
اوس فاحشہ سے کہا کہ کب تک یہ ہتھستانی چوری چہی کی رہیگی کہل کے مجھے نجات کیوں  
نہیں کر لاتی ہے کہ عمر ہر خوشی اور ہنسی سے گزران کریں اوس فحشہ نے کھا کہ اگر سبانتھا  
تجھ کو خیال ہے تو ایک فرمایش میری ہے اگر اسکو تو بجا لاوے تو میں معال اور سہا

اور نڈیوں کے تیری تابعدار ہو کر رہوں اور وہ کام میرے ہے کہ اس اونٹنی کو کہ جسے مجھ کو اور تمام شہر کو ایک  
بلّا اور بچہ میں ڈال رکھا ہے اور تمام جانور ان کی زبان کو ہو کہ اور پیاس کے عذاب میں گرفتار  
کر رکھا ہے کسی طرح مار ڈال اور اس کی کوچین کاٹ کہ ہم اس بلا سے نجات پاویں اور قحبہ کے جانور  
ہیت تھے اس باعث سے اور وہی نسبت زیادہ اس اونٹنی سے دشمنی تھی غرض کہ قذازا بکار  
اس اونٹنی خسیں کام کے لئے ایسے بڑے گناہ کے کرنے کا اقرار کیا اور اس اونٹنی باری کی  
تذییر میں پڑا اور اپنے یاروں اور تہنناؤ کو بھی اس کام میں اپنا رفیق کیا اور ایک روز ایک تنگ  
گلی میں جو اس اونٹنی کے آمد و رفت کا رستہ تھا اس کی راہ روک کر کہا کہ میں بیٹا اور اپنے  
یار کو بھی اس کو بچہ میں گھنٹا جو میں بیٹا یا جو وقت وہ اونٹنی چراگاہ سے پہری اور اس کو بچہ میں  
پہنچی تو پہلے مصدر نے تیرا و سکی پیشانی پر مارا اور دوسرے ساتوں شخص تلوار میں کینچ کے غل  
مچاتے ہوئے اونٹنی تک پہنچے لیکن وہ اونٹنی باوجود زخمی ہونے کے کسی کو اپنے پاس نہیں  
لگنے دیتی تھی اور حطوف حملہ کرتی تھی سب کو ہچکا دیتی تھی آخر کو قذازا بکار نے اس کے پیچھے  
پہنچ کر ایک تلوار اس کی کوچین ماری کوچین کٹ گئی تھی وہ اونٹنی زمین پر گری اور گر کر تھوڑے  
سب اس کے یار گرد سے پہنچے اور تلواروں سے اس کے پرزے پرزے کر ڈالے اس باکو شکر شہر کا  
سبب شہر ہو اور اس کے گوشت کو تقسیم کر کے سب شہر والے اپنے اپنے گھر کو لے گئے اس کا بچہ جو  
بیچھے سے آیا اور اپنی مانگا یہ حال دیکھا تو دلائے ہاگ کر اوسى پيار کے پشت سے جگر کھڑا  
ہوا جو یہ خبر حضرت صالح علیہ السلام کو پہنچی تو افسوس کرتے ہوئے باہر نکلے اور شہر کے لوگوں  
فرمایا کہ تم نے اچھی بات کہی بلکہ خدا کے عذاب کو قصد کر کے اپنے واسطے منگوا یا اور ابھی ایک  
بچاؤ کی صورت ہے کہ میرے ساتھ آؤ اور اس کے بچے کو اپنے شہر میں لاؤ تاکہ اسکے بچے  
حق تعالیٰ کے عذاب سے بچ جاؤ قذازا بکار دوسرے کافروں نے اس بات کو پسندنا اور اپنی  
کچھ حقیقت نجانی تب تو حضرت صالح علیہ السلام سب مسلمانوں کے ساتھ اس بچے کے لئے کو  
جنگل کی طرح گئے جو ان بچے نے حضرت صالح علیہ السلام کو دیکھا تو آواز کی اور شہر پہاڑ کا شہر  
اور وہ بچہ اسکے اندر گہس گیا تب حضرت صالح علیہ السلام اس حال کو دیکھ کر افسوس کرتے ہوئے  
پہرے اور شہر والوں سے کھا کہ تم نے اپنی خرابی اپنے ہاتھ سے کی اور اس بچے کی تین مرتبہ  
آواز کر چکی تعمیر یہ ہے کہ تمکو تین دن کی جہالت ہے عذاب الہی سے پہلے دن منہ بہار  
رزد ہو جائیگے اور دوسرے دن سبج ہو جائیں گے اور تیسرے دن سیاہ وریہ ہوا تھوڑا  
دن ہے بدہ کو ہوا تھا جبراً مکی صبح کو شہر والے جو سوکے اوسے تو دیکھا کہ بکے منہ زرد ہو گئے  
تب سب کو یقین ہوا کہ کچھ حضرت صالح علیہ السلام نے کھا تھا سب پیہ اور وقع ہونے والے لیکن  
اس وقت انکی قوت غضبیہ نے جوش کیا اور قوت عقلیہ بالکل معزول ہو گئے قذازے اپنی تین  
یاروں کے قہمہ ہو کر بات ٹرائی کہ قبل آئے تیسرے دن کے حضرت صالح علیہ السلام کا کام تمام

یہ ارادہ دلین ٹہا مگر اسی رات کو یہ نو آدمی حضرت صالح علیہ السلام سے یاد دہانی کرنے کو نچلے اور حضرت  
 حضرت صالح علیہ السلام اپنی مسجد میں تھے ایک درخت اس مسجد میں ٹہا بلند آواز سے بولا کہ قذار لیپنے  
 یار و نکلی ساتھ آپ کے مار نکلو آتا ہے سو آپ اپنے گھر میں تشریف لیجا بیٹھے اور دروازہ بند کر لیپنے حضرت  
 صالح علیہ السلام نے اوسکے کہنے کے بموجب عمل کیا اور گھر کا دروازہ بند کر کے جاسیٹھے جب قذار  
 نا بکار لیپنے یار و نکلی ساتھ مسجد میں آیا اور حضرت صالح علیہ السلام کو دہان نہ پایا تو ارادہ کیا کہ آپ کے  
 مکان کا دروازہ توڑ کر گھر کے آپ سے بے ادبی کریں وہ ہی صبح میں تھو کہ یکایک فرشتے بموجب  
 حکم الہی کے آپ کی حمایت اور مدد کو پہنچے اولیٰ اپنے پر و نکلو ان بد بخجہ تھو کہ منہ پر بار ابجو اس مار  
 کے وہ سب مذہبے ہو گئے اور حیران پریشان کرتے پڑتے بے تحاشا دمانے یہاں تھو کہ ایک مار  
 دیوار میں لگ کر پھٹ گیا اور کوئی مین کر کر مر گیا بیان تک سب کی سب مرنے اور خسر الدنیا والاخرہ  
 ہوئے دوسرے دن شہر والے جو اوپٹے تو سب کے منہ سرخ پائے اور قذار وغیرہ کے دار و خان  
 جو انکی تلاش کی تو حضرت صالح علیہ السلام کے گھر کے قریب اون سبکو مارا ہوا پایا پیراوس حال کھڑے  
 رئیسوں اور سرداروں کے جو کافر تھے ظاہر کیا تو سردار اور سب شہر والے حضرت صالح علیہ السلام کے گھر  
 چڑھ آئے اور گھر کو گھیر لیا اور کھا کہتے اوس اوشنی کے عوض میں ہمارے نو آدمی مار ڈالے مین ہم  
 اون آدمیوں کے عوض میں تمکو اور تمہارے سب گھر والوں کو مار ڈالیں گے حضرت صالح علیہ السلام  
 نے فرمایا کہ ہرمان لوگوں کے گھر مین مار کو نہیں کسی تھے یہ خود ہمارے گھر پر رات کو چڑھا  
 تھے اسد تعانے عینب کی مدد سے انکو سزا دی وہ سب اسی جواب و سوال مین تھے کہ جبذ بن عمر  
 اس شہر کا بڑا رئیس تھا کہ معہ اپنی فوج کے سلام سے مشرف ہوا تھا اور بڑا معتقد اور دوست  
 حضرت صالح علیہ السلام کا تھا اس حال کے خبر پا کے معہ اپنی فوج حضرت صالح علیہ السلام  
 مدد کو پہنچا اور اون رئیسوں اور شہر والوں کے مقابلہ کیا آخر کو چند آدمی درمیان مین آئے اسے ہتھیار  
 صلح ہڑامی کہ حضرت صالح علیہ السلام اس شہر سے باہر جاوین حضرت صالح علیہ السلام اس باکو  
 عنیت جانا اور جبذ بن عمر مدد اور دوسرے مسلمانوں کو اپنے ساتھ لیکر شہر سے باہر چلے گئے تیسرے  
 دن کہ پنجہ کا دن تھا صبح کو شہر کے لوگ جو اوٹھے سبکے منہ کالے پائے اوسدن پر نہایت تسکین  
 مین رہے کہ کیا ہونیا لاہے آخر یہ بات سوچی کہ سنگین مکان خالی کیجئے اور خدا کا عذاب جب  
 آویگا تو ان مکانوں مین چپ رہیں گے کیونکہ عذاب یا آسمان سے آویگا جیسے پانی یا پتھر برسنا یا  
 زمین سے ہوگا جیسے زلزلہ اور ان چیزوں نے اون مکان مین بجاؤہے اسواسطے کہ یہ مکان  
 پہاڑ کو تراش کے بنائے مین ایسی چیزوں نے ان مکانوں مین کچھ دہشت نہیں ہے یہ نہ کچھ  
 کہ حق تعالیٰ کے غضب کے کوئی چیز بجا نہیں سکتے حاصل کلام کا پشیمہ کی صبح کو حضرت جبریل  
 علیہ السلام بموجب حکم الہی کے درمیان مین آسمان اور زمین کی ایک بڑی صورت دہشت  
 ناک سی ظاہر ہوئی اور کیا ایسی سخت آواز کے کہ اوسکے سبکے پہاڑ منبش مین آگئے اور تہذہواں

کیطورت سے چلتی شروع ہوئی سب شہر والے دہشت کھا کے آہنیں سنگین مکانوں میں گہسے پڑے  
جیریل علیہ السلام نے ایک آواز پہلے سے ہی زیادہ سخت کی کہ اوس کے سبب شہر والے اورد  
اپنے اپنے زانو پر گر پڑے اور سب جہنم وہل ہوئے ایک ہی آوین سے باقی نہ رہا حضرت صام  
علیہ السلام نے جو یہ باجرا سنا تو مسلمانوں نے فرمایا یہ شہر غضب الہی کے نازل ہونے کی جگہ ہوئی  
یہاں پر رہنا ہرگز مناسب نہیں ہے اسکو چھوڑو اور کہ معظہ کے حریم کا احرام باندھو اور وہیں چلکر  
رہو چنانچہ وہ سب حضرت صام علیہ السلام کے فرمان کی بموجب عمل میں لائے اور نجات دارین  
کی حاصل کی اللہم ارحمنا انباء نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جب آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غزوہ تبوک کے سفر میں شہر حجر کے دروازے پر پہنچے صحابہ سے ارشاد  
فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس شہر میں نہ بیٹھیں اور نہ پانی پئے مگر یہ کہ وہ تھکاو اور ڈرتا ہو  
اس واسطے کہ رو حین اودن کا فرون کی اسی شہر میں عذاب الہی میں گرفتار ہیں اور جس کا  
عذاب الہی نازل ہوتا ہے وہاں سے دور رہنا خوب ہے اور یہ ہی حدیث شریف میں آیا ہے  
کہ تھو کی قوم کے کافر و نئے کوئی آدمی ہنیں بجا کر ایک شخص جس کا نام ابو عیال تھا کیا کام  
واسطے مکہ معظہ میں آیا تھا جب تک حرم شریف کے اندر نہ آتا تب تک عذاب الہی سے محفوظ رہا چنانچہ  
حرم سے باہر نکلا اور طائف کی طرف چلا راستے میں اسی عذاب میں جہنم اوسکی قوم ہلاک ہو گئی  
ہی یہ ہی ہلاک ہوا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طائف ہم پر جانیکے وقت جو اوسکی  
قبر پر پہنچے اور عادت وہاں سے لوگوں کی یہ ہوتی کہ جب اوسکی قبر کے نزدیک پہنچتے تو اوسکو  
نگساکرتے تھے تب آپ نے فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ یہ قبر کسکی ہے صحابہ نے عرض کیا کہ اوس  
اور رسول اوسکا خوب جانتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سب قصہ اسکا مفصل اپنی زبان  
فیض تر جانے ارشاد فرمایا کہ اس میری بات کی صداقت کی نشانی یہ ہے کہ اس شخص کی قبر  
سویکی اوسکے ساتھ ہے دفن ہوئے ہی صحابہ نے جو یہ کلام سنا دوڑے اور اوسکی قبر کو تلوار سے  
کہو دا اور وہ چٹری سویکی نکال لائے اور اوسکی قبر کو بدستور بند کر دیا یہ ہی قصہ شود کا  
بطریق مختصر کے اور بعضی سورتوں میں زیادہ ہی تفصیل سے مذکور ہے **ہا علی بن ابی طالب**  
**تنبیہ** یہاں پر معلوم کرنا چاہیے کہ ایسے شہر و نئے چان علیہ کفر و فسق کا ہونا  
ہجرت کرنی لازم ہے اسلئے کہ بری صحبت کی بری تاثیر ہوتی ہے کہ بسبب اختلاف کے کفار  
برائی دے نکل جاتی ہے اور جب یہاں حال ہوتا ہے تو خوف زوال آیا نکالے عیاد ابابند نہ  
اسلئے فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے آنحضرت من کل مسلم مقیم بن الخضر الشکرین قال لایا  
رسول اللہ قال لا ترا اسی نار ہار واہ ابوا وود یعنی میں ہزار ہوں ہزاروں مسلمان سے کہ رہتے  
مشرکوں میں صحابہ عرض کیا رسول اللہ کیوں فرمایا اسلئے کہ نقصان سے ایمان یہ ہے کہ شرک ہو  
مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے آگ نہ لکھیں یعنی کافر سے ایسی جدا لئی اور دوری چاہیے کہ



اونکی آگ نہ نظر پڑے چکا اور مین رہنا کہ ساتھ رہنے سے سستی اسلام میں آجاتی ہے بے اختیار  
 سمون اون کی کے پس بہائیوں ہم لوگوں کو اپنی حال پر رونا چاہیے کہ جسے سوال میں بڑا ہوا  
 اس کو مہرستان کے رہنے سے لیکن جو کہ استطاعت نہیں رکھتے امید ہے کہ وہ معذور ہوں  
 اور جب رسول اللہ ہی بڑا چلو تو کیا نہ کانا ہے چار اجکو امت کا استطاعت دے وہ ارادہ چڑھا  
 کرے کہ میان بڑی ہی آگ لگ رہی ہے کہ حق کہیں تو گلے ہوئے جاتے ہیں اور خاموش  
 رہیں تو نقصان ایمان ہے ۵ الہی بخشش من کل صنف ۶ بجاء المصطفیٰ مولیٰ البیت ۷ ویت  
 فی مدینۃ قرار اے ایمان و دفن بالمیت ۸ یا اللہ نجات دے مجھ کو ہر تنگی سے ہجرت مصطفیٰ کے  
 کہ جو صاحب ہیں جسکے اور بخشش میرے لئے مدینہ میں نہیں تو ساتھ ایمان کے اور دفن ہونے کے  
 جنت البقیع میں کہ قبرستان مدینہ کا ہے مولانا محمد قطب الدین صاحب رحمہم کہ استاد و مرشد اس امر کہ  
 تھے اکثر دعاؤں کی یہی رہتی تھی اللہ جل شانہ نے انکو منزل مقصود کو پہنچا دیا اب اللہ تعالیٰ اسے  
 عیدت دیا کی یہی دستگیری کرے کہ بیان کے مکروہات سے نجات دیکر حرمین شریفین میں  
 پہنچا دے اور وہیں مارے اللہ اجل موتی فی بلد حبیبک آمین رب العالمین فکرمکم  
 علیکم ۱۰ لہم بلایہم ۱۱ فسلوہا ۱۲ کہ پر سخت عذاب پہنچاؤں سپر اوں کے پروردگار نے بسبب ان کے  
 بن ہون کے یہاں کیا کر ڈالا جو ٹا بڑا غریب و لہند اوں کا سبکو ہلاک کر کے برابر کر دیا ۱۳  
 یحک و عقیبہا ۱۴ اور مین و تما هذا تنالے آخر کام بدکاروں گناہگاروں کے سے  
 یعنی ایسا کوئی مین جو اوں کی فراموشی کر کے اوں کے عذاب پہنچے اپنی قوت اور زور سے ۱۵  
**فتی الرحمن** ۱۶ اب یہاں پر بیان لیا چاہیے کہ حدیث صحیحہ میں جو مندا امام احمد غفر  
 مقبرتنا یومین پائی جاتی ہے وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہا حضرت علی رضی اللہ  
 عنہ سے ارشاد فرمایا کہ کچھ تکو معلوم ہے یہ کہ سب سے زیادہ بد بخت انہیں امتوں کا کون  
 شخص ہے اور اس امت میں زیادہ بد بخت کون ہے حضرت علی نے عرض کی کہ مجھ کو معلوم نہیں  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بڑا بد بخت اگلی امتوں کا ایک سرخ رنگ شود کی قوم سے تھا یعنی  
 قتلین مالف کہ حق تعالیٰ کی اوٹنی کی کوٹھن کا مین اور اس امت کا بڑا بد بخت وہ شخص ہے جو  
 تیرے سر پہ لوار یا ریکا اور تیری ڈار ہی اوس خون سے رنگین ہوگی اور اسی تلواری سے تو شہید ہوگا  
 اب یہاں پر مندر ہوا کہ اگلی امتوں سے قتلہ کی زیادہ بد بخت ہونے کی وجہ اور اس امت میں  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قاتل کی زیادہ بد بخت ہونی کی وجہ بیان کی جاوے اور اسکا بیان  
 موقوف ہے کئی مقدموں کی تہید پر ہتھکام مقدمہ یہ ہے کہ قہج کی شہوت شب شہوتوں سے  
 خیر اور بدتر ہے اس واسطے کہ اس حالت میں عقل سے بہت دور ہو جاتا ہے اور جانور کی جی کپڑ  
 آدمی سے ظاہر ہوتے ہیں او اوس شہوت کی جائے یہی نجات اور ناپاکیوں سے پوری ہو  
 ہے اور عورت کی جگہ کا کہنا اس شہوت کو لازم ہے جبکہ تمام بنے آدم کے نزدیک پہنچاؤں آتی ہے

اسی واسطے حادث پیدا یسوی آدمی کی ہے کہ اس شہوت کے نکالنے کی بہت پردہ کرتا ہے اور سب سے چھپاتا ہے اور اسکا نام محفل اور مجلس میں کہول کر نہیں لیتا سواے اشارے اور کنایہ کی اور جو کائن دنیا میں سے جاوے سواں شہوت سے کچھ تھے زیادتی کر کے نقلی ہو کر دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ شہوت کی سبب سے ہواں قسم نکودگی ہو یا خواہ دوسری قسم کی جیسے کھانی کی ہو یا بی بی نے کی پھینے کی ہو یا مسکات سنوارنی کی ہو یا سیرینغ اور ہار کی گانے بجانے کی سونے کی ہو یا خوش بوؤں کے سونگہنے کی اور سوائے اوکے بن یہ سب کمتر اور جس عفت اور غیرت سے بن اس واسطے عرف میں دل کو گونہ جو ان شہوتوں کے مغلوب بن بدتر جانتے بن ان لوگوں سے جو عفت اور غیرت کی شہوت سے مغلوب ہوتے بن جیسے بادشاہ رونائش میں گو بڑا جانتی بن بادشاہ سفاک خون ریز سے اور اسکا ہمید یہ ہے کہ غضب قوت سب کا غلبہ اور قہر اور سیاست کی اور شہویہ قوت باعث ہے عین اور چالوسی اور خوشامدی اور سب لوگوں کے نزدیک فاعلیہ قوت بہتر ہے اس واسطے کہ زبردست ہے منفعل قوت سے ..... تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ جب شہوت اور غضب کے سبب سے وجہ حق تلف ہونے لگیں تو سب لوگوں کے نزدیک وہ شخص معیوب اور مطعون ہو جاتا ہے اور جقدر وہ حق بزرگ ہوگا اسقدر طعن اور تشنہ زیادہ لاحق ہوگا تو اول نکتہ وہ شخص ہے جو اپنے نفس کے حق پر شہوت اور غضب کو مقدم رکھو اور اپنے نفس کے حق کو تلف کرے اور حق بد بخت وہ شخص ہے کہ اپنی لذت شہوی اور غضب کی سبب سے دوسرے کا حق تلف کرے اور اس سے پہلے نیا وہ بد بخت وہ شخص ہے کہ ان دونوں لذتوں کے سبب سے بہت حق کو تلف کرے پھر حق بھی آپس میں مختلف بن جیسے دنیا کا حق کہ اسکا تلف ہونا سہل اور آسان ہے آخر کے حق تلف ہونے سے کہ اسکا دفعیہ بہت مشکل ہوتا ہے چوتھا مقدمہ یہ ہے کہ آدمی پر تین حق برے اور عمدہ ..... ثابت بن پہلا حق تعالیٰ کا حق ہے کہ اسکا پیدا کرنے والا اور نعمت دینے والا اور سب کا مکار دست کرنے والا وہی ہے اور کیسے وقت اور کسی دم آدمی اس کے احسان سے باہر نہیں ہو سکتا اور ہر کام میں آدمی اس کی مدد اور ہر پانی کا محتاج ہے اس واسطے کوئی حق اور کیسے اس حق کے برابر نہیں ہو سکتا اور دوسرا حق اپنی قوم اور برادری کا ہے کہ اپنی زندگی اور موت کا انکا محتاج ہے اور سب طرح کی مدد کا اونسے امید دار تیسرا حق اپنے نفس کا اور اس حق کی حقیقت خود ظاہر ہے کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے پس سب بد بختوں نے بد بخت وہ شخص ہے کہ ان تینوں حقوں کو ایک خپس شہوت کے عیوض میں تلف کرے سو یہ وصف اگلی امتوں میں سے قدر بن ساف میں تھا کہ ادا اور خپس کام کے واسطے ان تینوں حقوں کو تلف کر ڈالا اول اپنے نفس کے حق کو تلف کیا کہ کافر اور دوزخ کا کذہ ہوا اور اپنی زندگی کو برباد کیا دوسرے اپنی قوم کے حق کو تلف کیا کہ اوکے سبب سے حق تعالیٰ کے عذاب میں گرفتار ہوئے کیا نشان بھی باقی نہ رہا تیسرے حق تعالیٰ کا حق تلف کیا یعنی اویں اونسی کو جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کیا تھا اول اللہ تعالیٰ

کی ہدایت کی صورت تھی اور صفت اور نیابت الہی کے نزول کا سبب اور حجت الہی کی بزرگی پیدا کی تھی اور اسکی کو خیر  
 کا میں اور ہلاک کیا اور اس امت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قائل یعنی ابن ابی نعیم و ایسا ہے بدعت کے  
 توضیح میں ابہام کی اور تشریح میں تمام لی بیہ سند کہ وہ تہذیب کی اونٹنی بطور خدمت صانع علیہ السلام  
 کی کمال کی صورت تھی اور اونکی نبوت پر بواحد اذوق تھی اور نبوت کی ہدایت سے وہ اپنے جو  
 حق تعالیٰ کی غایت کے متوجہ ہوئی تھی اور حضرت صالح علیہ السلام کہ وہ تہذیب سالمت کا مرتبہ کر کے  
 اس قوم کی طرف موعوب کیا تھا اور وہی ہدایت اونٹنے والے کے جو بیہ ناقد کی شکل ہوئے اونٹنی  
 بھری تھی اور قرار پکڑا تھا یہاں تک کہ اوس ناقد کی تعظیم اور اس کے حق کو ادا کرنا ہو یا حضرت  
 علیہ السلام کی شریعت کا قبول کرنا تھا اور مذاب الہی کے فکر کرنے کے واسطے اب نئے دین قبل  
 کرنے کے قائم مقام تھے گو یا حضرت صالح علیہ السلام کی ولایت کا نواہس وہ سے جلوہ کراد  
 ظاہر ہوتا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اونکے مرتبہ کی بزرگی اور اونکی دعا کی قبولیت اس چہرہ کی  
 ظاہر ہوتی تھی اسطر سے وہود جسمانی حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کا منہ کر کے وہ اسلام افت  
 حقہ کا تھا اور جناب نبوت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے ولایت کی کمال صورت تھی اور حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی ہدایت کا نور اوس راہ سے جلوہ کرتا تھا اور اوس جناب کے قرب ممنونی کی روشنی میں  
 راہ سے ظاہر تھی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت اور نیابت الہی وقت میں اسی ذہن کا تاباں تھا  
 میں منحصر تھے اسی پر حدیث شریفین جی طرح بیت اللہ کے حق میں دار ہے کہ النظر الی الکعبۃ  
 عبادۃ یعنی دیکھنا بیت اللہ کا عبادت ہے اور قرآن شریف کے حق میں دار ہے کہ النظر الی المصحف  
 عبادۃ یعنی دیکھنا قرآن کی حرفوں کی طرف عبادت ہے اسطر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں اپنے فرمان  
 النظر الی وجہ علی عبادۃ یعنی دیکھنا حضرت علی کے منہ کی طرف عبادت ہے سو اس وقت میں  
 درجہ و شریف حضرت علی رضی اللہ عنہ کا شمل موجود شریف حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا سو اسطر  
 کہ اس وقت میں تشنگان ہست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوسی چشمہ خاص سے سیراب ہوئے  
 تھے اور ہر حاجت ظاہری اور باطنی کو اس وقت میں بہت کچھ ہونے تمام صفات و کمال شہرہ  
 کی وہ ذات مبارک کفایت کرتی تھی ایسے وقت میں ان جو دبا وجود کو کہ بدعت تین بدعتوں  
 شہید کیا تو گویا ہدایت کی شمع کو کل کر دیا اور اللہ تعالیٰ کے حق کو تلف کیا اور تمام امت کے حق کو  
 بھی تلف کیا یعنی ایسی ذات کو کہ اس وقت میں اپنا ثانی اور قائم مقام فضیلت اور بزرگی میں نہ کہتے  
 تھے ہلاک کر کے تمام امت کو چھاڑ دے سی کی مانند منتشر اور بے سر دار کی طرح پریشان  
 کر دیا اور اپنے نفس کے حق کو بھی تلف کیا اور کندہ و دوزخ کا ہوا اور اپنی زندگانی کو برباد کیا اور پیغمبر  
 برائی اس بدعت کو اسی شہوت کے سبب حاصل ہوئی چنانچہ روایات صحیحہ میں وارد ہے کہ  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قاتل عبدالرحمن بن ملجم اسی تھا خارجی مذہب کو نے میں آیا اور ناگھان اونکی لفظ  
 ایک عورت خوبصورت پر جب کا نام قطام تھا پڑھی اور ان جان سپر فریفتہ ہوا اور وہ عورت بھی یہی تھی

باطل رکھتے تھے اور باپ اور بیانی اوسکا مردان کی لڑائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ مبارک سے  
چنم وصل ہوئے تھے جیسا بن کج کو اسکی ملاقات کا خیال دلین پڑا اور خط کتابت اس مقدمہ میں متحرک  
شروع کی اور اوسوں کو درمیان میں ڈالا تب اس عورت نے جواب میں یہ لکھا کہ ایک میرا کاظم اگر وہ  
تیرے لئے اور تو ایسے کرنا اقرار کرے تو البتہ میں تم کو قبول کروں اور میں اپنے تین تیرے نکاح میں  
دون اور وہ کام یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تو شہید کر اس انوں نے کہ مغلوب شہوت کا تھا زبانی  
اوس ملعونہ کی قبول کیا اور اسکا کام کی تدبیر میں پڑا ایک تلوار اور دم کو خرید کی اور اسکو نہ رکے پانچ  
بہایا اور اپنے یاروں سے اس کام کی تدبیر پوچھی اسکی یاروں نے لکھا کہ یہ کام کچھ مشکل نہیں ہے  
بہت آسان ہے اس واسطے کہ وہ کوئی گھجبان اپنے ساتھ نہیں رکھتے ہیں کثرت کو انہیں میر  
سجد کو جاتے ہیں کسی دن مسجد میں اندھیرے میں چھپ جاوے ایسے کا کوا انجام کو پہنچا نہیں  
رمضان المبارک کی صبح صاوق کے وقت کہ سہوڑا کی باقی باقی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے شریف  
مسجد شریف میں لائے اور یہ ملعون ایک ستون کی آرمین مستعد اس کام پر کھڑا تھا اور  
ایکی حادثہ شریف ایسی ہوئی کہ مسجد میں سونے ہوئے آدمیوں کو کبیر کی آواز سے بیدار کرتے  
تھے اگر وہ سب اہلہ کے طہارت کریں اسی آواز سے جو نہیں اپنے مسجد شریف میں  
قدم مبارک رکھا وہیں اوس ملعون نے پیچھے سے غفلت میں ایک تلوار کا حربہ آپ کے سر پر  
مارا اور ہاتھ اڈی ہر طرف سے دوڑے اور اسکو پکڑ کے قید کیا ہر جگہ کہ زخم کاری نہ تھا لیکن  
زہر کی تاثیر سے آپکا کام تمام ہوا اور اس خاکدان ظلمانی سے فردوس برین کو انتقال فرمایا  
اکیسویں رات کو رمضان کی جسد مبارک کو آپ کی نجف الخیرہ میں کہ ایک جگہ کا نام ہے کوئے  
تزدیک مسجد جامع سے ایک فرنگ پر حیرۃ البغان کی راہ میں وہاں مدفون کیا اور آپکی قبر کو بلند  
نہ کیا بلکہ بالکل ہی نشان رکھا تا خارجی کہ اس زمانہ میں کوئے کی فوج میں بہت منشر تھے کچھ  
آپ کے جسد مبارک کے ساتھ نہ کریں اور یہ قصہ سال چالیس ہجری میں واقع ہوا اور آپکی شہادت  
نبوت کی خلافت منقطع ہوگئی اور کوئی قائم مقام اس رتبہ کا نہ رہا یہ بات صحابہ نے مستحکم ثابت  
انوس کیا چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب خبر شہادت حضرت علی  
رضی اللہ عنہ کی سنی تو فرمایا کہ اب عرب جو چاہیں سو کریں اب ایسا کوئی نہ رہا کہ انکو کسی بد کام  
منع کر دیا اب چاہیے کہ صحابہ میں بعد وفات حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علماء اور واعظ بہت  
موجود تھے اور اوسوں کو بد کاموں سے بے محابا یعنی بے دہشت منع کرتے تھے اور کسی  
ہی بادشاہوں یا دوسرے سرداروں کا ساط اور خاطر داری بات کہہ دینے میں ہسین کر سکتے  
تھے لیکن انکے امر و نہی ماننے سمجھانی علماء کے اور نہائی اولیا کی ہتی نہ پیغمبر و انکی  
حکم کی مانند کہ وہ بات حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ختم ہوگئی اس واسطے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ  
عنها نے چاہا کہ اسی جگہ سے قاتل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شمشیر ہونے کی وجہ ظاہر ہوگی کہ



کہ اس وقت میں تمام کمالات اس ولایت کی ہیں کہ جو قائم مقام ہوتے ہیں اس ذات مبارک میں  
 منحصر تھی دوسرا کوئی اس وقت میں ویسا نہ تھا بخلاف خلفاء باعین کے کہ ان کے زمانہ میں  
 دوسری ایسی جولیاقت اس امر کی رکھتے تھے موجود تھی کہ ان کی معدوم ہونے کے بعد اس امر کو  
 سہل کیا اور ان کے قتل ہونے سے اپنے میں خلل نہ پایا گیا بخلاف قتل حضرت علی رضی اللہ عنہ کے  
 کہ خاتم الخلفاء تھے تو آپ کا قتل گویا اللہ قائلے کے نوز کو بالکل بجا دینا تھا اور ہدایت کی شمع کو  
 کل کر دینا تھا اسی واسطے آپ کے قتل میں ایسی خرابی میں ہوئی کہ ہر تدارک اس کا نہ ہو سکا اور  
 اگر کسی کو یہ شبہ خاطر میں گذرے کہ اس شخص میں کی حرکت سے خود کی قوم سب ہلاک ہوئی  
 اور اس امت کی بد بخت ترین کی حرکت سے باقی ماندہ کو کچھ سیب بھی نہ پہنچا ہکا کیا سبب ہے  
 اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں میں فرق دو درجہ سے ہے اور اول وجہ یہ ہے کہ ادنیٰ کے مارے  
 جانے سے تمام خود کی قوم راضی اور خوش ہوئی تھی اور اس امت میں اکثر لوگ حضرت علی رضی اللہ  
 عنہ کے قتل ہونے سے راضی نہ تھے بلکہ اس حرکت کرنے والے پر لعنت اور نفرین کرتے رہے دوسری  
 وجہ یہ ہے کہ ادنیٰ کے مارے جانے کے بعد اس کا بچہ ہی غایب ہو گیا تھا اور بالکل اس کا نام  
 نشان نہ رہا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد آپ کی اولاد ان کا باقی رہی اور آپ کا  
 نام اور نشان قائم رہا اور پھر اس ولایت کا جگہ آپ حامل تھے نہلا بعد نہلا ایک جال آپ کی اولاد پر  
 پیدا ہوتا رہا اور امام اپنے وقت کا ہوتا رہا ہر چند کہ ہمیشہ اجتماعی مسٹ گئی تھی لیکن وہ نوبت  
 متفرق اور منشر ہو کے موافق استعداد کے ہر ایک فرقتے میں اہل خیر سے قائم رہا ان بہو تک  
 یہ امت اللہ کے عذاب سے بچ رہی اور ایک سواخہ عجیبہ سے آپ کی شہادت کی یہ ہے کہ اس دن  
 بیت المقدس میں کوئی پہاڑ نہ تھا جس کے نیچے خون جو نہ مارتا تھا واللہ اعلم سورۃ الببل  
 یہ سورت مکی ہے اس میں کہیں آیتیں اور اکثر کلمے اور تین سو دس حرف ہیں اور اس سورہ کا لفظ  
 وائس کی سورت سے یہ ہے کہ دو نو کو قسم سے شروع کیا اور اس امر میں یے دونوں سو تین  
 مناسب تمام رکھتی ہیں اور اس سورت میں ان کے نفس کا اختلاف مذکور ہے کہ بعض  
 دلیں بدکاری والے جاتی ہے اور بعضوں کے دلیں پر سیر گامی اور ان لوگوں کا حال  
 مذکور ہے جو اپنے نفس کی پاک میں مشغول ہیں اور دوسرے ان لوگوں کا حال ہی جو اپنے  
 نفس کی ذلت اور خواری کو بچھڑے ہیں شہوت اور غضب کی ابھاری کے سبب اس  
 سورے میں یہی بنی آدم کے علموں کا اختلاف بیان ہے نیکی بخیر اور بد بختی میں اور بعضوں کو جو  
 چلنے پر توفیق دی اور بعض کو بری راہ بد بختی میں ڈال کے شرمندہ کر رکھا ہے اور یہ بھی ہے  
 کہ دونوں سورتوں میں بد بختوں کا حال بیان ہے چنانچہ اس سورت میں خود کی قوم کی بری  
 بد بخت کا حال بیان ہے جکا نام قدار تھا اور اس سورت میں اس بڑے بد بخت کا حال بیان ہے  
 جو اس امت کی شروع میں بیان ہکا نام امیہ تھا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے شخص کی ایذا

مذہبی میں بڑا تھا اور بلال رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کاری اور صحبت سے بڑا رتبہ حاصل کیا تھا کہ حضرت صالح علیہ السلام کی ناقہ شے بہت کہیں پہنچائے ہتی اور اس سے مریکا نام والیل اس سبب رکھا ہے کہ عرب کی زبان میں یل رات کو کہتے ہیں اور اس سے مراد آویس کے علو کے خلاف کا بیان منظور ہے نیکی اور بدی میں اور بڑا عمدہ وقت اس اختلاف کا رات ہے کہ مابعد لوگ عبادت میں مشغول ہوتے ہیں اور چور چوری میں اور عیاش لوگ حرام کاری اور شراب خور عین اور آزار می دکھ اور مصیبت میں اور بعضی مجبویوں کے جدائی میں طرب و ترب کے رات کاہتے ہیں اور بعضے بلخ وصال سے اور چین ہم آغوشی سے اپنی آرزو دامن کو مراد کی پہلو لےنے پر کرتے ہیں مصرع شب تنوگدشت و شب سمورگدشت بہت فرق ست میان آنکہ باریش و برہ با آنکہ دو چشم انتظارش بردہ ہر چند کہ دین ہی اس قسم کے خلاف اور سنگ برنگی معاملے ہوئے رہتے ہیں لیکن جو وقت ظہور اور روشنی کا ہے تو ہر شخص تکلف اور بناوٹ کرتا ہے چور مابعد بن کے نکلتا ہے اور فاسق صاحب کی لباس میں اپنے تئیں غاہر کرتا ہے بخلاف رات کے کہ تاریکی کی سبب سے عجب کا پردہ اٹھ جاتا ہے اور شرم اور حیا بالکل جاتی رہتی ہے اور ہر شخص اپنے نفس کی خواہش کے موافق بے تکلف اور بے پردہ ہو کے اپنے اپنے کام میں مشغول ہوتا ہے اور ظاہر کا تکلف اور بناوٹ بالکل جاتا رہتا ہے اور سب نزول اس سوکتا یہ ہے کہ مکہ معظمہ میں دو شخص رئیسوں سے بڑے مال دار تھے ایک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور دوسرا امیہ بن خلف اور ان دونوں کا معاملہ مال کے صرف کرنے میں مختلف ہوا امیہ مال بہت رکھتا تھا اور بارہ غلاموں کو تربیت کر کے ہر ایک کو ایک ایک کام سپرد کیا تھا چنانچہ ایک غلام کو کہیتی کا داروغہ کیا تھا اور ایک کو میوؤں کے پلخ کا اور ایک غلام کو قیمتی کپڑوں کے تجارت کے واسطے میں اور شام کی طرف بھیجتا تھا اور ایک کو جانور نہر مقرر کیا تھا کہ دودھ دہیے اور نسل کو خبر داری کر کے اسکی حاصل کو جمع کیا کرے اور سطح ہر غلام کو ایک کام سپرد کیا تھا اور اس تدبیر سے مال بہت جمع کیا تھا اور باوجود اس ثروت اور مال واسیکے ایک کوڑی فیض کو ہنیں دیتا تھا اور اگر کوئی غلام کسی محتاج کو کچھ ادھی و مڑی کہی دیتا تو اس پر خفا ہوتا بلکہ اس کام سے متوجہ نہ کرتا تھا اور اگر کوئی شخص اس کم بخت کو بطور نصیحت کے کچھ سمجھاتا تھا کہ باوجود اس کثرت مال کے اللہ تعالیٰ کی راہ پر محتاجوں کے کیوں کو کس واسطے ہنیں دیتا ہے اور آخرت کا ذخیرہ کیوں نہ بناتا ہے تو وہ بد بخت اس کے جواب میں کہتا تھا کہ اول تو آخرت ہی کہاں ہے اور اگر بالقرین ہوتی ہے تو اس قدر مال اور سہا ب اور اولاد میں جمع کیا ہے کہ مجھ کو کچھ محتاج بہشت کی نعمتوں ہنیں ہے اور ان چیزوں سے جکی طعم اور لایم محمد صلی اللہ وسلم فقرا اور محتاجوں کو دیتا ہے اور اس سبب ان لوگوں کو اپنا گرویدہ کرتا ہے مجھ کو کچھ بردا ہنیں ہے اور اسی کے غلاموں میں ایک شخص بلال رضی اللہ عنہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاص خادم تھے اور بزرگی میں ان کا مرتبہ اس حد پہنچا تھا کہ آنحضرت

علیہ وسلم نے انکو عالم موالہ بن اپنے آگے لے چلنا دیکھا اور آپ کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ بہشت بلال کی مشاق ہے سو حضرت بلال جو وقت میں کہ غلوک اس بد جنت کے تھے تو پوشیدہ اسلام لائے تھے اخیر کو فترتہ انکے اسلام لانی خبر اسکو پہونچی تو اول انکو معزول کیا اور خزانے اور تہخانہ کی دار و غلی جو ان سے تعلق رکھتی تھی دوسرے غلام کو سپرد کی پھر انکو اپنے سامنے بلوا کے پوچھا کہ تو کسکو پوچھا ہے حضرت بلال نے کھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدا کو اس ملعون نے کھا کہ اس دین کو چوڑ دے ہمیں تو میں تجھکو جبریل پر پیش آؤنگا اور مارے مارے مار ہی ڈالونگا حضرت بلال نے کھا کہ میں تو اس میں سے پہنچ نہیں سکتا تیرا جو جی چاہے سو کر میں تیرا غلام ہوں اس شخص اذلی نے اپنے غلام سے ایسا حکم کیا کہ دن جڑ ہے ان کے بدن میں کانٹے چھبویا کر و اور حیثیت فاق خوب گرم ہوتی ہو پ میں جت لٹا کر سر پر تیکا و پٹر کر م پتھر رکھ دیا کہ وہاں تک کہ مل نہ سکین اور گرداؤں کے آگ جلا دیا کہ و اور جب شام ہوتی تا تہہ پیرانہ کر اندہ سیرنی مسکانین قید رکھوا اور باہی باری سے رات بہر کوڑے مارا کہ اور صبح تک پیر نہ موقوف نہ کرو سید طر حے کتنے دنوں تک حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس مصیبت کے گرفتار رہے اور پکارا پکارا کہ احد احد کہا کئے یعنی مہبود میرا ایک ہے ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رات کے وقت ہر طرف سے گزرے اور اس ملعون کے گہر سے آواز نہالہ دزاری کر آپ کے کان میں پڑی پوچھا کہ اس گھر میں کیا ہوتا ہے اور یہ آواز کیسی ہے تو گون نے کھا کہ بلال رضی اللہ عنہ نام ایک غلام ہے اسکو مارتا ہے یہ آواز اس غلام کے رونے کی ہے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو یہ بات سنے نہایت رنج ہوا اور صبح اوسکے گہر میں آپ تشریف لے گئے اور اس مردود کو نصیحت کرنا شروع کیا کہ خدا سے ڈر اور اس غلام پر اتنا ظلم ناحق مت کر اسواسطے کہ اوسے سچا پیر قبول کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی دوستی اور رضامندی کو اختیار کیا ہے تجھکو چاہیے کہ اس غلام کو غنیمت جان اور اوسکے ساتھ حسان کر کہ آخرت میں تیرے کام آوے اور تجھکو اس سختی سے بچاؤ گے اوس ملعون نے کھا کہ آخرت ہے کہاں اور یہ دین کہاں سے معلوم ہوا کہ سچا ہے اور اگر بالفرض آخرت ہوئی ہی تو مجھکو دنیا میں کس چیز کی کستی ہے کہ آخر کی لغت و نیر جو فقط وہم اور خیال ہے فریفتہ ہوں میرے پاس دنیا میں بھی بہشت موجود ہے چنانچہ تم بھی جانتے ہو کہ کوئی چیز ایسی نہیں جو میرے کارخانے میں موجود نہیں ہے اور مضمون ان سیونہا ادا کرتا تھا سمیت صبح تو جام سے گذرتی ہے : شب لارام سے گذرتی ہے : عاقبت کی خبر کے معلوم : بیان تو آرام سے گذرتی ہے : حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پھر اوسکو سمجھایا اور نصیحت کی کہ میرا کھانا ان اور اس بچا رہے سکین پر ظلم کرنے سے باز آؤ میں نے کھا کہ اگر تمہارا دل اس پر ترس کہاتا ہے تو تم سہی مالدار ہو اور آخر کتنا عطا وہی رکھتے ہو ستم ہی ثواب کماؤ اور اس غلام کو مجھ سے خرید کر لو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے

جو اس بات کی آرزو کہتے تھے فرمایا کہ اس سے کیا بہتر ہے اس کے عوض میں جو تم طلب کرو میں دوں گا اور اس کو خرید کر و لگتا اوس کا فریضہ عاجر کرنے کو کھا کہ تم اس کو نہ خرید سکو گے اور اگر یونہی تہن میں لگتا اور تہن اس کے خریدنے کا بڑا شوق ہے تو اپنا غلام لٹھاس دے کہ وہ اپنی غلاموں میں بڑی لیاقت اور قابلیت تجارت کی رکھتا تھا اور دو ہزار دینار کے قریب پونجی جمع کی تھی مجھ کو دو اور اس غلام کو یعنی بلال رضی اللہ عنہ سے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی کی جان تک دینی میں عذر نہ رکھتے تھے سہا کو دل اور جان سے قبول کیا بلکہ چالیس ہونے اور دوسرے زیادہ کر کے اس کا فریضہ لے لیا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو قید خانہ سے باہر نکال کر اپنے ساتھ لے کر چلے وہ کافر کو دیکھتا تھا اور ہنستا تھا اور اپنے مساجدوں کہتا تھا کہ اس شخص کا وجود عقل اور دانائی کے اس معاملہ میں کقدر دہو کا کہایا ہے اور اپنا نقصان کیا ہے کہ ایسے غلام قابل جو دو ہزار دینار کی پونجی بھی کہتا تھا ایسے نکتے غلام کے عوض میں جو کسی کام کا نہیں ہے اور ایک کوڑی بھی پونجی نہیں رکھتا ہے دیا ہے اور میں ایسے غلام کو یعنی بلال کی تنہا کو ایک دن کے عوض میں دانق درہم کا چٹا حصہ ہوتا ہے نہ خرید کر دن بلکہ مفت پہن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو یہ بات سنی تو فرمایا کہ اس غلام کا مرتبہ یعنی بلال رضی اللہ عنہ کا اس قدر میری نزدیک ہے کہ اگر تمام مین کی بادشاہت کے عوض میں تو بیچا تو بھی میں بے لئے نہ چھوڑتا پھر بلال رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر کیا اور سب حال جو گزرا تھا عرض کیا کہ سطر سے بیٹے انکو خرید کیا ہے اور آپ گواہ رہیے کہ اس کی رضامندی کے واسطے انکو میں نے آزاد کیا جا ب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم یہ بات سے بہت خوش ہوئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس روز سے فارع الہال ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں رہنے لگے اور نیکبختی دونوں جہانوں حاصل کی اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ابتدا اسلام سے کہ مسلمانوں کی نہایت ضعیفی اور عاجزی کا وقت تھا اپنے مال کو اللہ تعالیٰ کے رضامندی کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مصارف اور حاجتوں میں اور کافروں کے مابہت سے مسلمانوں کو چھوڑا یعنی میں اور سوا اوس کے دوسرے اچھے کاموں میں صرف کر کے ذخیرہ آخرت کا جمع کیا تھا چنانچہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی خرید کرنے میں جو کچھ خرچ کیا سوا یہی معلوم ہو چکا ہے سطر سے سنا حضرت غلام اور نوٹڈی قریش کے دین اسلام کو دل سے قبول کیا تھا اور ان کے مالک اس سبب انکو ایذا دے تے تھے خرید کر کے اللہ کی رضامندی کے واسطے آزاد کر دیا تھا چنانچہ ان میں سے ایک عامر بن فہیرہ مین کہ بنی جدمان کے غلام تھے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انکو ان کے مالکوں سے ایک مظل بہم دینے عوض میں خرید کر کے آزاد کر دیا تھا اور وہ ہجرت کے سفر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رکابی میں مشرف تھے اور میرے معونہ کے دن شہید ہوئے اور



وہ بڑے اولیاء الدین تھے اور ان میں سے ایک زمرہ میں کہ کمال کی نہایت توفیق و توفیق اور یہاں  
ایمان کامل انکو نصیب ہوا انکو بھی اونکر مالکوں نے لیکر آزاد کر دیا تھا لیکن قضاے کردگار سے  
بعد آزاد ہونے کے انکی آنکھوں کی بنیائی جاتی رہے انکے مالکوں نے یہ بات سنکر انکو طعنے  
طوڑے کھا کر دیکھا لات غمی کے مارنے تجھ کو کیا انداز دیا اوہوں نے جواب دیا کہ یہ بات  
تمہاری جھوٹی ہے لات اور غمی کو ہرگز یہ قدرت نہیں ہے کہ کسی کا کچھ اپنا کر سکین سو  
اللہ تعالیٰ کے وہ مالک ہے جو چاہے سو کر سکتا ہے یہ بات انکی اللہ تعالیٰ کے جناب میں پسند ہوئی  
اور اس وقت اونکی آنکھیں اچھی ہو گئیں اور جیسے بنیائی تھی ویسی ہے ہو گئی اور اوہیں بیکر  
جدید اور اونکی بیٹی ہے کہ یہ دونوں ایک عورت عبدالدار کی لونڈیاں تھیں اور وہ عورت  
انکو نہایت ایذا پہنچاتی تھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اونکی حال سے خبر پا کے اس  
عورت کی گھر تشریف لے گئے اور اسکو نصیحت کی کہ انکو ایذا مت دے اور جو کچھ انکی قیمت  
ہو مجھ سے لے اس عورت نے قیمت بہت مانگی آپنے بلا انکر اونکی قیمت سواقی اسکی  
خواہش کی اسکو ادا کی اور اون دونوں نے کہ اس عورت کی آٹا پسینے میں مشغول تھیں کھا  
کہ خوشخبری ہو جو تمکو کہہ دیتے تم دونوں کو مول لیکر اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے واسطے آزاد  
کر دیا اب اوٹھو اور آئی کو چھوٹو اور میرے ساتھ آؤ اون دونوں نے عرض کی کہ یا ابو بکر صدیق  
رضی اللہ تعالیٰ عنک بہت برسوں سے ہمارے گھر میں پرورش پائی ہے اور اسکا نکاح کیا گیا  
اب یہ اسکا کام ادھورا چھوٹا مناسب نہیں ہے اس لئے کو پیس کے اسکو دیکر ہم تڑپتے ہیں  
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سہاگوں کو انکر آفرین کہی اور انکو اوہیں کے  
بوجوب اجازت دی اور انہیں میں سے ایک عورت وہ ہے کہ بنی مویل کی ملکوت تھی اوہیں نے  
ایک فرقہ ہے بنی عدیسی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس وقت تک ایسا نہ مشرف ہوئے تھے اس  
لونڈیکو اسلام لانے کے سبب سے سخت تعزیر اور تعذیب کیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت ابو بکر  
صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسکو خرید کر کے آزاد کر دیا اور سیدھے ام عبیدہ پہنچ کر  
آزاد کیا تھا اور سو اسے اسنے جو مذکور ہوئے اور برد و کو آزاد کیا ہے اور بعد اس تمام خرچ کے  
چالیس ہزار درم کہ سرمایہ اونکے پاس باقی رہا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بوجوب  
انکے فرمانے کے دوسرے مسلمانوں پر تیرہ برس کے عرصہ میں صرف کیا اور چھ ہزار درم باقی رہا  
تھے کچھ ہجرت کے سفر میں اور کچھ مسجد نبوی کے زمین کے خرید کرنے میں اور کچھ دوسرے نیک  
کاموں میں خرچ کئے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار اپنی زبان فیض ترجمانے اس  
کلمہ کو ارشاد فرمایا ہے کہ مَا لَقِیْنَا مَالًا اَحَدًا قَطُّ اَلْقَیْنَا مَالًا لِّیْکُمْ رِضًا یعنی کسی کے مال سے  
مجھ کو اس قدر فائدہ نہیں پہنچا جس قدر ابو بکر کے مال سے مجھ کو  
فائدہ ہوا اس واسطے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا مالی اہل طالب اور عبدالمطلب

مال اپنے کھانے اور لباس میں اور صلہ رحم میں یعنی خویش اور اقربا کے دینے میں اور ہمارے  
 ضیافت میں اور محتاجوں کی خبر گیری میں صرف ہوا تھا اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مال  
 اسلام کی شوکت اور بدنہ کی زیادتی میں اور مسلمانوں کی خلاصی میں کاڑھنے بچنے سے اور ضعیف  
 مسلمانوں کی مدد اور دستگیری میں صرف ہوا تھا اور دونوں مصرفوں میں بہمان اور زمین کا  
 تفاوت ہے حاصل کلام جو وقت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سب مال تمام ہوا اور اللہ تعالیٰ  
 کی راہ میں خرچ ہو چکا اور بالکل محتاج ہو گئے ایک روز ایک کلمے کو کرتی کی طرح اسکو کاٹنے سے  
 گونہ نہ کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مجلس میں حاضر ہوئی تھے اسوقت حضرت جبریل علیہ  
 ازل ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ابو بکر تو بڑے مالدار اور تو گنہگار تھے یہ کیا  
 ہوا کہ خیرون کے سے کپڑے پہنے ہوئے بیٹھیں ہن جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ انہوں نے شب اپنا مال بچھڑا اور میرے واسطے خرچ کر دالا اور اپنے پاس کچھ نہ رکھا  
 حضرت جبریل علیہ السلام نے کھا کہ حق تعالیٰ نے ابو بکر کو سلام فرمایا ہے اور پوچھا ہے  
 کہ اس خیر میں میں یہی مجھ سے راضی ہے یا کچھ رنج و دلین رکھتا ہے ابو بکر صدیق رضی  
 عنہ کو سلام کے سننے سے ایک عجب حالت پیدا ہوئی اور صحابہ مال کی مانند بخود ہو کے  
 کھامین کیونکر اپنے پروردگار سے کدورت رکھو گنا اور اس کلمے کو بار بار اپنی زبان پر لالتے تھے  
 اَنَا عَنِ رَحْمَةِ رَاحِي اَنَا عَنِ رَحْمَةِ رَاحِي یعنی میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں  
 میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں سو حق تعالیٰ نے اس سور میں ان دونوں معاملوں کو ذکر  
 فرمایا ہے یعنی حضرت ابو بکر کا اور امیہ بن خلف کا اب سب اچائی اور برائی کو اور آدمیوں کو محبت اور  
 کوشش وغیرہ کو قیاس کر لیا چاہیے عذری کا ۱ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
 وَالْاٰیٰتِ اِذَا بَعَثْنٰی ۵ قسم کہا تا ہون میں رات کے جب چاہا لیوے جہان کو اندھیریے وَالْاٰیٰتِ  
 اِذَا بَعَثْنٰی ۵ اور قسم کہا تا ہون میں دن کی جب روشن ہو جاوے آفتاب کے نکلنے سے وَمَا  
 خَلَقَ الذَّکُوْرَ اِلَّا نَسْتِ ۵ اور قسم اوسکی جس پر پیدا کیا نہ اور اداہ کو میں آدم اور خا کو  
 یا نامی مخلوق تکی جوڑے اور وہ مضمون جیسر یہ تینوں تین کہانی ہیں یہ ہے ان میں  
 کسٹے ۵ تحقیق کوشش تمہاری علون اور مخلوق کے بہت مختلف اور رنگا رنگ ہے جیسے ایاں  
 اور صلاح اور فسق سخاوت اور بخل سہی طرح دوسرے عمل میں اور آدمیوں کے نیک اور  
 بد کاموں کا مختلف ہونا اس قدر کثرت سے ہے کہ اوسکا شمار کوئی نہیں کر سکتا مگر مہل اونکی  
 میں قسم سے باہر نہیں سے پہلے نری خیر کہ کچھ ہی ملاؤ شر کا نہیں رکھتی اور دوسرے  
 نرے شر جہین بوہی بھلائی کی ہوتیسرے خیر اور شر ملی ہوئے چنانچہ تینوں مضمون  
 مذکورہ میں انہیں تین قسم کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ علون میں خیر محض وہ  
 میں جو نا ہر اور اہل میں ایک ہوں اور ان کے واسطے تین شدہ طین نور

ہیں اہل بیہ کہ صورت اولیٰ شرح کے موافق ہو دوسرے یہ کہ نیت خالص ہو تیسرے یہ کہ عقاد صحیح اور یقین کامل سے کیا ہو اور شہرت نہ ہو، بین کہ یتوان شریعت نہ کورہ اوہین یا بل نہ جاوین یعنی صورت اولیٰ خلاف شرع کہ ہو اور نیت ہی نیری ہو اور باعقاد ہی سے ہو کیا ہو اور جہین خیر اور شر ملی ہوئی ہے اسکی یہی کہی قہمین ہیں ایک تو یہ کہ یہ بیت اہل کی موافق شرع کے ہو مگر نیت قاسد بیسے نماز کسی کے کہلانے کے اسلے پڑنا دوسری تم یہ ہے کہ صورت اولیٰ خلاف ہو مگر نیت نیک ہوئے جیسے روزا پیٹنا، شہ خواہی کر بلا کے شہیدوں کیواسلے یا جو بخانا کہ ذوق شوق حق تعالیٰ کا زیادہ ہو، سے تیسرے یہ کہ صورت اولیٰ نیت دونوں درست ہوں لیکن عقاد کی درستی سے نہ کیا ہو جیسا کافر و نفا یہ خیرات کرنا انتہی **عزیزی** **وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ** ۵ ادا واسلے حال کے ہے واسلے ہونے اسکے کے بد قسم کے اور کف الاسرار میں ہے کہ اسد تعالیٰ شب رامرتبی و شرعے داد کہ اندازہ قرآن مجید محل قسم خود کر داند و این شرف از ان یافت کہ چون شب آیا دوستان خدا در مناجات شونہ بہ شب شرابے صفائے نوشند و خلعت رضائے پوشند و عنایت محبوب مینوشند و چون سحر باشند کہ فرمان سدا داسے این قہر و باز کشانند و امنہا سراوقات عرش مجید براندازند و مقربان حضرت ابرحق خاموش شونند آنکہ حیار کائنات و علو و کبر ربائی خود خطاب کنند کہ الا قد خلا کل حبیب بحبیہ فابن احبائی یعنی ہر دوستے بادوست خود خلوت و شادی آمدند دوستان من کجا اند **السیل** **وَالْحَصَانِ** ۶ والعا بدون لندی اجمال قیام ۷ قال تعاشانی قسم بلبل طقت لغت و استر نور الروح اذ اتجلی طہر من لہما عنہا وجود و لکب الذی مع عرش الرحمن **روح** **وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ** ۸ ا عبارت عن صفت العالم کما فی و آبنایا و قل ان ہما آدم و حوا علیہما السلام علی ان اللام للجد قال صدق یا ایہا انرا انا خلقتکم من ذکر و انثی و عند بعض العائین ایل ذکر و انہار انثی و فیہ انشاء الی الذکر الذی ہو الروح و الانثی اللتی ہے لغت قد ولد القلب من ہوا و جہا **روح**

**فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاعْتَصَىٰ وَكَفَّ بِالْحَسَنَىٰ ۝ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ۝** ۹ ہر جس نے خیرات کی اور ڈرا خدا کے عذاب سے اور سچ جانا نیک بات کو یعنی کلمہ طیب یا قرآن کو پورا سکون ہم میں دے و موبینگ انسانی کی راہ اس سورۃ کی کسی آیتیں حضرت ابو بکر صدیق کی شامین میں اور کسی آیتیں ایسے مختلف کے بیٹی یا ابو جہل کے حق میں ہیں **فان** **وَالْأُنثَىٰ** ۱۰ حضرت بلال غلام تھے امیہ بن خلف کے اور ایمان کامل لے رہے تھے اس سر آئیہ کافر حضرت بلال کو نہایت دکھ دیتا تھا اور کہتا کہ دین اسلام سے پورا ورتو نکلو پوجا کر یہ نہ مانستے تھے ایک دن امیہ نے حضرت بلال کو کر مینگی دھوپ میں لگا کر ایک پتھر مہارنی اونکی چہاتی پر رکھا اور کہتا تھا کہ بتو نکو خدا کا کہہ وہ کہتے تھے کہ خدا ایک ہے حضرت صدیق اکبر رضائے گہرے گزے اور یہ حال دیکھ کر کھٹکا

دل مبتلا ہوا اور کہا کہ اے امیر حیف چہرہ ایسے خدا کے دوست پر عذاب مت کر اسنے کھا کر کچھ  
درو آتا ہے تو مجھے بلال کو مول لے لے حضرت صدیق نے کھا کہ کتنے کو دیتا ہے اسنے کھا  
نطاس روئے کے بدلے سونطاس دے حضرت صدیق کا غلام بہت خوبصورت اور دیندار  
دینار کا مالک تھا پر کافر تھا ہرگز ایمان نہ لاتا تھا حضرت صدیق اسے کہتے تھے کہ اگر تو ایمان لاوے  
تو مجھے مال سمیت آزاد کر دوں وہ نہ مانا تھا اس سبب صدیق اکبر اسے سجزا رہتے جب وہ بہت  
امیہ سے سنی تو دلمین بہت غنیمت جانا اور خوش ہو کر نطاس کو اس کے مال سمیت امیہ کو دیا  
اور حضرت بلال کو اس سے لیکر آخرت کی صواب کی امید پر اس وقت آزاد کیا خدا تعالیٰ نے  
یہ تین اونکی شانیں یہ تین ۱۰ فتح اللہ حسان وجرہ ۱۰ واکم  
من یحل و استغنی اور جس کسی نے بخل کیا اپنے مال دینے میں اور بے پرواہی کی آخرت کو  
نعمتوں سے اور اس مال کو سبب جا فابے پرواہی کا وکذاب یا محسن ۱۰ اور  
جہٹ لایا پیغمبر کی شریعت کو اور آخرت کی نیک خیرات کو تو اس نے ایسا کام کیا کہ نرا  
بڑا ہے اسوئے کہ بخل سب دینوں اور مذہبوں میں بڑا ہے اور محبوب اور بے پرواہی آخرت  
کے ثواب سے مالکے گھنڈ پر خیر کی نیت کو بالکل دھم دھم کر دیتی ہے اور پیغمبر کی شریعت کو  
جھٹلانے کے سبب اسکا اعتقاد فاسد ہو گیا تو کسی وجہ سے اسکی عمل میں بہتری پائی نہ گئی  
اسوہطیکہ ظاہر عمل اسکا بخل سے اور باطن عمل اسکا بے پرواہی کے گھنڈ پر آخرت کے  
ثواب اور عقاد اسکا شریعت کو چوٹا جاتا ہے اور یہ سب باتیں بد میں تو بڑا مٹی اس کے زہنی ہوگی  
چنانچہ فرماتے ہیں فسک کیسیر ماہ للعسری ۱۰ پرشتابی آسان کریں گے ہم اوپر سختی  
اور دشواری کی راہ کو تاکہ باطل لہو نہیں اور بدعتوں میں محبتیں اور شقیں کہنچی اور رنج اور ہلاکت  
اور نماز کی دو رکعتیں پڑھنے میں سستی کرے در دل چراوے چنانچہ دوسرے جگہ ایسے مخصوص  
حقین ارشاد ہوا ہے واذا قاموا لی الصلوة قاموا کسالی اور دوسری جگہ یہ فرمایا ہے وانا  
لبکیرۃ الاعلیٰ انما شغین اور جب موت ایسے لوگوں کو پہنچتی ہے تو نہایت سختی اور رنج سے  
اس جہان سے جاتا ہے گویا باغ سے نکل کے قید خانہ میں پڑا اور منکر نکیر کے سوال میں اور حشر  
اور نشر میں اور حساب اور میزان میں طرح طرح کی سختیاں اور عذاب دیکھتا ہے اور بعد ان سب  
دورخ میں پڑنا گھٹنا یہ عذاب ہے اعوذ باللہ منہا اور حبس ل کو جو ٹیوٹ کے رکھتا تھا اس امید  
کہ سختی کے وقت کام آویگا اور اس کے سبب معصیت آئی ہوئی مل جاوے گی سو ایسے وقت میں  
اوس سے جدا ہو گیا اور دار ثواب کی ماہتہ میں پڑا ۱۰ عزیذی ۱۰ فسک کیسیر ماہ  
للعسری ۱۰ یعنی پس مہیا کر دینیم مورا بے صفے کہ بودیم و دشواری و محنت بود یعنی کردار  
کہ اور بد روز بروز قیہ اشارۃ الی آن من یحل فی نفسہ بالطاعة والعبادة والرحمة لہ و القوا علیہ و تنفرت  
عن الاقبال عینا و کذب بائعنا لہی اعطینا ہا ایاہ من سلامۃ الاعضاء و ابجوارح و ابجاءہ و المال



قَسْنِيسَةُ لِلْعَشْرَةِ وَهِيَ الْبَعْدُ وَالطَّرْدُ وَالْعَنْ دُخُولُ نَارِ الْحِجَابِ ۝ رَحِ الْبَيَانُ ۝ عَنْ عَلِيٍّ  
 عَنِ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ لَفَسَ مَقْوَسَةً لَا تَكْتَبُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَقَالَ رَجُلًا أَوْ تَقَالَ  
 عَلِيٌّ كَتَبْنَا وَنَدَعَ الْعَمَلُ قَالَ لَا وَلَا كُنْ أَعْلَمُ فَكُلْ مِثْرًا خَلَقَ لَهُ إِبْرَاهِيمُ الْأَقْدَسُ وَنَدَعَ الْعَمَلُ  
 وَإِبْرَاهِيمُ الْأَقْدَسُ وَنَدَعَ الْعَمَلُ قَالَ لَا وَلَا كُنْ أَعْلَمُ فَكُلْ مِثْرًا خَلَقَ لَهُ إِبْرَاهِيمُ الْأَقْدَسُ وَنَدَعَ الْعَمَلُ  
 تَحْلَةً وَكَانَ لَهُ جَارٌ يَقُطُّ مِنْ لُجْهَانِي وَارْجَاهُ وَكَانَ صَبِيحًا مَيِّتًا وَلَوْ أَنَّ مَنْ فَشَا ذَلِكَ إِلَى ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ  
 ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَعَبَا تَحْلَةً فِي الْجَنَّةِ فَابْنِي فَخَرَجَ فَلَقِيَ أَبَا الدَّحْدَاحِ فَقَالَ بَلْ كُنْ أَنْ يَتَّبِعَا بِحَبْرٍ  
 يَعْنِي حَابِيطًا لَهُ فَقَالَ هَلْ كُنْ قَالَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَشْرِبُ بِمَا فِي تَحْلَةٍ مِنَ الْجَنَّةِ  
 قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ كُنْ فَكَانَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَارَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ خُذْ مَا نَزَلَ إِلَيْكَ مِنَ الْأَنْصَارِ  
 إِذَا نَعْتُهُ ۝ قَالَ إِنَّ سَعْيَكُمْ كَسَلَتْ أَبَا الدَّحْدَاحِ وَالْأَنْصَارِ حَتَّى أَتَى تَحْلَةً فَكَمَّكَ  
 أَسْطَى ۝ وَالتَّقَى ۝ أَبَا الدَّحْدَاحِ وَصَدَّقَ بِالْحَقِّ قَسْنِيسَةُ لِلْعَشْرَةِ ۝ يَعْنِي  
 الْجَنَّةَ وَأَقَامَ مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَالْأَنْصَارِ وَكَذَلِكَ بِالْحَقِّ يَعْنِي النَّوْبَ قَسْنِيسَةُ لِلْعَشْرَةِ ۝ رَحِ الْبَيَانُ ۝  
 وَمَا يُعْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ۝ أَوْ رَنَدَ بِجَاوِيكَ أَوْ رَنَدَ دُونَكَ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ  
 مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ دُونَكَ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 لَنَا لَا خَيْرَ وَلَا دُونَكَ ۝ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ دُونَكَ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 حَمَلُ جَوْهَرٍ مِنْ بَخْتٍ فَإِنَّكَ تَكُونُ نَارًا تَلْظِي ۝ بِرَبِّهِمْ دُونَكَ مِنْ تَكُونُ تَكُونُ تَكُونُ تَكُونُ  
 يَصْلَحُهَا إِلَّا لَا شَفَىٰ الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّىٰ ۝ أَنْذَرُوا يَكُونُ الْكَافِرُ مَكْرَهُهُ بِبَخْتٍ حَتَّى يَخْرُجَ  
 جَانًا بِغَيْرِ مَعْرِفَةٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوْنَهُ مِنْهُ بِمِيرَايَانٍ لَانِي سَعَىٰ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ  
 قَسَمُ كِي مَوْتٍ هَلْ كُنْ كَوْنَهُ كِي ظَاهِرُ كَامُونٍ مِنْ بَخْتٍ كَرِيكَ مِيرَايَانٍ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 مِيرَايَانٍ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ مِيرَايَانٍ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 نَظَرُ لِنِي كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ نَظَرُ لِنِي كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 بِبَخْتٍ لِنِي كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ بِبَخْتٍ لِنِي كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 سَمْتِي كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ سَمْتِي كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 أَوْ كَرِيكَ كَوْنَهُ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ أَوْ كَرِيكَ كَوْنَهُ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 كَامٍ أَيْ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ كَامٍ أَيْ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 حَقِيقَتِي مِنْ بَخْتٍ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ حَقِيقَتِي مِنْ بَخْتٍ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 أَيْ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ أَيْ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 مِينٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ مِينٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ مِينٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ  
 أَصْرَارُ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ أَصْرَارُ كَرِيكَ عَذَابٍ أَوْ رَنَدَ مَالٍ أَوْ رَنَدَ جَبَلٍ جَاوِيكَ

ع

اور جسے جدا ہونے والی ہنیں ہے جیسے کافر اور مشرک کی شفاعت اور انکے حق میں کام نہ آوے گی اور قبول نہ ہوگی سو جو پہلی قسم میں مبتلا ہیں وہی شقی ہیں اور جو دوسری قسم کے گرفتار ہیں وہے شقی ہیں اس واسطے شقی کی تفسیر میں یہ ارشاد ہوا اَلَّذِي كُذِّبَ وَتَوَلَّى ۝ یعنی سب بد بختوں کی بڑا بد بخت وہ ہے جسے دیکھو جھٹلایا اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے منہ کو موڑا اور یہ تفسیر مطابق ہنیں ہوئی مگر کافر پر اس واسطے کہ مسلمان کتنا ہی بڑا گناہ کرے لیکن دین کی تصدیق میں اوسکو کچھ فرق ہنیں آتا یعنی دین اسلام کو ہرگز ہرگز جوڑا ہنیں نہ آتا اور اللہ تعالیٰ کے حکم قبول کرنے سے کہی منہ ہنیں موڑتا یعنی یہ ہنیں کہتا کہ یہ حکم جو ہے میرا بلکہ یہی کہتا ہے کہ یہ حکم برحق ہیں مگر نفس کی شامت سے مجھے کچھ ہونہیں سکتا غرض یہی اب بیان پر راقی رہا ایک سوال اور وہ سوال یہ ہے کہ جب اشقی سے مراد کافر ہوا تو اگ میں جانیکا انحصار کافر ہی کے واسطے ہونا اسکے کیا معنی ہوں گے اس واسطے کہ گنہگار ایسا نہ اراگا میں جانا اوسکے گناہ کی قدر ثابت ہے اسکا جواب یہ ہے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ بیان وہ اگ مراد ہے جسکی ایک دو سو برس کی راہ سے کہنچ لے گی اور یہ اگ خاص ہے کافر و کفر واسطے اور نمون گنہگار اگرچہ بقدر گناہ کے اگ میں رہیگا لیکن وہ اگ اور ہے یہ اگ ہنیں ہے جو کافر و کفر کے واسطے خاص ہے تو اس صورت میں حصر درست ہو گیا اور بعض مفسرین نے اس شبہ کے جواب میں ایسا لکھا ہے جو کہ مسلمان گنہگار کا وزن میں جانا جستم غامی یعنی گہر کی اور اب دینے کی طور ہوگا تو گویا اگ میں جانا ہوا اگ میں جانا وہ ہے جسکے بعد کہی کلف ہنیں ایسا جانا خاص ہے کافروں کے واسطے تو حصر سے اس طرح کا داخل ہونا مراد ہے یہ مطلق داخل ہونا چنانچہ بولتے ہیں کہ کوئی نہ لڑا مگر زید اور غنیمت نہ پائے مگر عمر نے یعنی لڑنا جیسا چاہئے و یا کوئی نہ لڑا مگر زید اور غنیمت کا مال بہت کسی نے پنا یا مگر عمر نے اور جو اگلے آیت میں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْكَافِي کے لفظ وار وہ ہے حصر کا حرف مذکور ہنیں ہے تو وہ ان یہ شبہ ہی ہنیں وار ہو گیا اور وہ جو بعضوں نے لکھا ہے کہ جب نازلے کے لفظ سے خاص اگ مراد ہوتی جو کافروں کی ہے تو اس اگ سے دور ہنیں سب بیان دائرہ شریک میں خاص اتقی کی تعریف ہو چکی نہ گئی نہ ہو کر جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اوس اگ سے دور رہنا یہی بہت طرحوں سے ہوتا ہے سوائے دور کی اتقی کے واسطے اور دوسرے نمونہ کو وہ دوری حاصل ہنیں ہے اور یہی حال ہے کہ کہنچیا کی ضمیر اگ مطلق کی طرف پھرتی ہو اگ مقید نہ کور کی قربانی سے یعنی جب اوس اگ کا جو کافر واسطے خاص ہے ذکر ہوا تو مطلق اگ ہی اوس میں پائی گئی تو اوس مطلق کی طرف ضمیر یہر سکتی ہے عزیزی ۝ اِنَّ عَلَيْنَا الْكُفَّٰلَی ۝ اہتمام مقرر لما قبلہ ان علینا بموجب تعنا انہیں علی حکم البانہ حیث خلقنا الخلق للعبادۃ ان نہیں لہم طریق الہدیٰ یاودی الیہ من طریق لہدال یاودی وقد خلقنا ذلک بالافزید علیہ حیث نیامرک کلا الطریقین ترعیبا وترعیبا وین ہنا نہیں ان الہدایۃ ہی اللہ



کہ ادا نام کی یہی روٹی ہوتی ہے لیکن وہ اسلام میں خارج ہے اس واسطے کہ اسلام کے بولنے سے  
وہ روٹی مراد ہے جو غلے سے ہونہ وہ روٹی جو میوے سے بنی ہو اور بعض اہل سنت اور  
جماعت کے بزرگوں سے سنا گیا ہے کہ فرماتے تھے کہ اقلیہ یہاں اپنے اصل معنی تفضیل پر ہے  
یعنی وہ شخص کہ تقویٰ میں زیادہ ہو اپنے سوا کھل پر خواہ پیغمبر ہوں خواہ امت لیکن یہ خاص  
لئے لوگوں کی نسبت سے ہے جو زندہ ہیں تو حضرت ابو بکرؓ آخر عمر میں بعد رحلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ان کی خلافت کا زمانہ تھا اس کھلے کی مصداق ہو سکتے ہیں یعنی اقلیہ کا  
لفظ اس وقت میں اونپر صادق آتا ہے اور حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جو زمین  
ہنیں ہیں بلکہ آسمان پر ہیں تو دنیا والوں کے نزدیک مردی کا حکم کہتے ہیں اور اقلیہ کو یہ لازم نہیں  
ہے کہ ہر وقت اور ہر شخص کی نسبت سے زندہ ہو یا مردہ تقویٰ میں زیادہ ہو اگر ایسا ہو تو  
کسی کو متقی کہنا ہی درست ہو اس واسطے کہ لڑک پن میں تقویٰ ہو نہیں سکتا ہے اور ہر منصب  
ہر مرتبہ کو جو شرع میں محمود ہیں ان سب میں آخر عمر کا اعتبار ہے جیسے صاحب ہونا یا غوث ہونا  
یا قطب ہونا یا ولی ہونا یا نبی ہونا اس واسطے جو شخص کہ اپنے عمر میں ان مرتبوں کو پہنچتے ہیں یا کو  
ہی انہی القابوں سے ذکر کرتے ہیں اگرچہ لڑک پن میں اور جوانی میں انکو یہ مرتبہ حاصل  
نہو اتنا تو معلوم ہو کہ اقلیہ اسکی کہتے ہیں جو اپنے آخر عمر میں کہ وہ ہے علموں کے اعتبار  
وقت ہے اپنے زمانے کے لوگوں سے جو زندہ ہیں فضل ہو اور تقویٰ میں زیادہ پس اس  
تقریر سے اپنا مطلب ثابت ہوا بغیر تکلف اور تاویل کے اور دوزخ کی آگ سے دور رہنے میں  
اقلیہ فرمایا ہے تو اب وہ عمل اویٹے انوراں کے اوترنے کے وقت درگاہ الہی میں مقبول ہوتی تھے  
یاد فرماتے ہیں الذی یؤتی مالہ الیٰ خیرہ اور حدیث صحیح میں دارو ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے کہ کس کا سلوک اور جہان جہیر ایسا نہیں کہ جب کابلہ دنیا میں ہیں ان کے ساتھ  
نہ کیا ہو سوائے ابو بکر کے کہ ان کے احسان اور سلوک کا حیون میں نے نہیں کیا اسکا عیوض  
اللہ تھا اب کو قیامت کے دن عنایت فرمادے گا اور جامع عبد الزاق میں صحیح طریق سے  
مردی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کا مال مسلمانوں میں سے میرے کام  
ایسا نہیں آیا جیسا ابو بکر کا مال میری ضرورت پر کام آیا وہی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
ابو بکر رضی اللہ عنہ کی مال کو اس طرح سے صرف کرتے تھے جیسے کوئی اپنا مال خرچ کرتا ہے  
اور ابن ماجہ کی سنن میں مذکور ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کے  
مال سے مجھ کو اسقدر نفقہ نہیں ہوا جقدر ابو بکر کے مال سے مجھ کو نفقہ ہوا حضرت ابو بکر صدیق رضی  
عنہ دامن پر حاضر تھے گریہ و زاری کر کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں یہی آپکا ہوں اور میرا مال  
آپکا ہے اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی روز پہلے اپنے وفات سے  
خطبہ پڑھا اور اوس میں تعریف حضرت ابو بکر صدیق رضی عنہ کی بہت ارشاد فرمائی اوس میں سے یہ بھی



فرمایا کسی کا احسان مال در سلوک اور حق اخذ مت بدن اور جان کا بھر پور اس قدر نہیں ہے جتنے  
ابوبکر کا ہے اپنی بیٹی میرے نکاح میں نہی اور مجھے جہنم لیا اور بلال کو اپنی خالص مال  
مول لیکر آزاد کیا اور مکہ سے مدینہ کو ہجرت کی سفر میں سب حساب زاد و راحلہ کا درست کر کے چھوڑ  
دیا اور اپنی جان و مال سے ہمیشہ میری غمخواری کرتا رہا سوا ب سب کی درازی مشرق کی طرف  
بندر دو سو اے ابوبکر کے دروازے کے سچکھ سے ثواب کا اندازہ اور مرتبہ کمال حضرت ابوبکر  
صدیق رضی اللہ عنہ کا بوجہ چاہے کہ کس قدر ہے ذالک فضل اللہ یؤتیه من یشاء کسپر ہی اگر کسی کو  
آپ کی مرتبہ میں شک شبہ باقی رہے تو یہ سمجھ لے کہ ایمان کی آفتاب کا ہر ثواب لکھ پر جا واپہی  
اوسکے دل پر ہنسی اسے ورنہ بیدار و فرخ پر چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ ۱۵ اور حضرت ابوبکر صدیق  
کے کمال کی مرتبہ اس سے زیادہ کیا ہو گا علام الغیوب خود اس کی دل کی خلاص پر گواہی دیتا ہے  
اور اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے **اَلَا بُنْتُ خَاصَّةً وَجِلَّةً كَرِيْمَةً اَلَا عَسَىٰ وَ اَدْرٰی کمال کے مرتبہ**  
پر حضرت ابوبکر صدیق کی بیہ بات دلالت کرتی ہے کہ حق تعالیٰ نے جسطرح سے اپنے پیغمبر کی  
دل جوئی اور خاطر داری کی واسطے واضحی کی سورت میں وعدہ فرمایا ہے کہ **وَلَوْ لَطِطِيكَ**  
**رَبِّكَ فَرَضْنٰ سِيْطْرًا** سے اس سورت میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے واسطے وعدہ  
رضامندی کا فرمایا ہے کہ **وَلَوْ يَرْضٰ سَوْطِيْكَ يَرْضٰ مِيْنَ جَوْنِيْ** ہے وہ دو جہاں کہتی  
ہے ایک یہ کہ حضرت ابوبکر صدیق کی طرف پہری دوسری یہ کہ حق تعالیٰ کی طرف پہری  
لیکن دونوں صورتیں اپنا مطلب حاصل ہے ولعمریہ ما قبل بخت اگر دیکھ دہنش اور نہ کلفت  
گر کچھ نہ ہے طرب و رنج نہ ہی شرف یعنی اگر اپنے نصیب کے مدد سے معذرت کا دامن ہاتھ میں  
اوسے پہر اگر میں اوسکو کہوں تو نہ ہی نصیب میرے اور اگر وہ کہنے تو نہ ہے بزرگی اپنی  
روشن دلان صدیق اعظم کہ شد اقلیم تصد نقیش مسلم زہرین روز دین را مد ششانی شد و اہل نقیش  
آشنائی و لسوف یرضی جواب قسم مضمر اسی و ابہد لسوف یرضی ذالک لا تقی الموصوف با ذکر  
عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم من قراء سورة واللیل اعطاه اللہ تعالیٰ حتی یرى وجہہ عارفاً من اللہ علیہ  
**الیسی روح البیان و بیضاوی و عزیزی** **سورة الضحٰی**  
وضعی سورة ملی ہے اور اس میں گیارہ آیتیں اور چالیس کلمے اور ایک سو بیانو سے حرف ہر  
ادہ کو وضعی اس واسطے کہتے ہیں کہ اس سورت میں اول قسم ضعی کی کہائی ہے اور ضعی  
کے معنی دن چہرے کا وقت اور آفتاب بلند ہونیکا وقت ہے اور اس وقت کا ہر روز رات  
اندھیرے کے بعد وحی بار بار آئی کی دلیل ہے اور اس سورت نازل ہونے سے یہی مقصود ہے  
کہ وحی کثرت اوقات آیا کرے اس واسطے کہ اوسکے نازل ہونیکا سبب یا کہتے ہیں کہ جب رسول  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ میں اسلام کی دعوت شروع کی اور لوگوں کو مسلمان کی راہ پر لانے  
کے تب مکر فالوین نے مدینہ کے یہودیوں کا پاس آدمی بھیجے کہ ہم میں ایک شخص ایسا پیدا ہوا ہے

وہی ہے جس نے  
میں کو

جو نبوت اور پیغمبر کیا دعویٰ کرتا ہے اس کے سچائی آزمائنے کے واسطے کچھ نشان بتلا کر تم اہل کتاب ہو اور  
پیغمبروں کی نشانیوں سے خوف واقف ہو تاکہ اس نشانی سے ہم اوسی امتحان کرین یہودیوں نے  
کھا کہ تم اس سے متین چیزیں پوچھو کہ در ذوالقرن کا احوال اور صحاب کہف کا قصہ اور حقیقت  
رحم کی کمی کے کافروں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اون تین چیزوں کا سوال کیا آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ میں ان تین چیزوں کی خبر تم کو کل دیکھا اور اس وقت انا اللہ تعالیٰ  
کہنا ابکی زبان مبارک پر نہ آیا تو کئی دن تک وحی کا آنا بند رہا بعضے کہتے ہیں دن دن تک اور بعضے  
پندرہ دن تک اور بعضوں نے اسے ہی زیادہ کھا ہے یعنی چالیس دن تک جس نے اتنی اس سب سے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو براغم ہوا دشمن اسکی خوشی سے طعن اور بدگوئی کرنے لگے یہاں تک کہ  
ابولہب مجلس کہتا تھا کہ اِنَّ مُحَمَّدًا وَاَوْْدَعَهُ رَبُّهُ وَفَتٰی بَیْنِ مُحَمَّدٍ وَمُصْطَفٰی  
صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی خدائی چوڑ دیا اور ناخوش ہوا اور ابولہب نے دو جوڑوں سے کچھ ہم نہی اور  
پہنچول سے کہ عورتوں کی طبیعت میں ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور شریف میں اگر  
بولی کہ مَا اَرٰی سَتَبَطَّ اَنْفُکَ اِلَّا قَدْ اَنْزَلَکَ یعنی تیرا شیطان جو تیرے پاس  
آتا تھا تم کو چوڑ گیا ایسے وحشت ناک باتوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ غم ہوا اور نبی  
خدیجہ کبریٰ صلی اللہ علیہا کے پاس جا کر یہ بات کہنے لگے اوس حالت میں یہ سورت نازل ہوئی  
اور اس کے شروع میں دن اور رات کا آنا جانا اور عالم میں روشنی اندھیرے کے ہیر پھیر یا دیکھا جان  
فرمایا تا اس امر کو سمجھیں کہ دنیا کی چال ڈال ایک حال پر نہیں کہی روز روشن سارے جہان کو  
روشن کرنا ہے اور کہی اندھیری رات اندھیر کر دیتی ہے جیسا نور ہمیشہ قیام نہیں کرتا دیا ہی  
اندھیرا ہی سدا نہیں ہیر تا اندھیرے کے بعد آجالاتا ہے اور آجالتے کے بعد اندھیرا  
ہو جاتا ہے اسے موجب وحی کا آنا اور اسکا بند ہونا سمجھا چاہیے اگر کسی روز اک جاوے تو دل گت  
ہوا چاہیے اس میں ہی حکمتیں ہیں بطور رات کے آنے میں حکمتیں ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
وَالْغَنِی وَالْکَلِیْلِ اِذَا سَبَّحَ مَسْمُومٌ ہے دن چڑھنے کی جگہ دہوب پہل جانے  
اور تم ہے رات کی جبکہ اندھیرا ہوتا ہے ترجمہ فاف لکھیں دن حضرت جبریل حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حکم اور آیت قرآن شریف کی نازلنے کافروں نے منع دینا شروع اور  
کہا کہ محمد کے خدے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو چوڑا اور اس کے بڑا ہو جب خدا تعالیٰ نے یہ سورت نازل  
فرمائی کہ اے محمد صلی اللہ وسلم مَا وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَمَا قَلٰی ہ بنین چوڑا تم کو  
پروردگار تیرے نے اور بنین بزار ہوا تجھے یہ کافر چوڑی ہیں تو فکر نہ کر اور بیان ایک بحث یہ  
کہ سورہ دھلیل میں اول رات کی قسم کہائی ہے بعد اس کے دن کی اور سورہ دھنی میں غلام  
اس کے فرمایا ہکا کیا سبب مفسرین نے یوں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ہی ایک طرح کی مفیلت  
شرافت سے خصوصیت بخشی ہے کہ رحمت اور آرام اور سکون اور خواب اور پردہ پوشی کا سبب ہے

علیٰ بن ابی القیس ذکوہی ایک طوہ کے بزرگی اور کرامت سے مخصوص فرمایا ہے کہ وہ معیشت کی کار کا  
کی دستی کا ایک دوسرے ملاقات کا آمد و رفت کے آسانیکا باعث ہے اور دلائل میں راکلی قسم  
مقدم اور وضعی میں دن کی قسم مقدم لانے میں یہ بید ہے کہ دلائل کی سورت حضرت ابوبکر  
صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں ہے اور انکو نور اسلام کے اول کفر کی تاریکی لاحق ہے یہ لہجہ  
کی سورت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شائین ہے کہ انکو ابتدا ہے عصمت کا نور حاصل تھا طوہ  
وضعی کی سورت کو ذکی ذکر سے شروع کیا کہ نور یا کنی مانند ہے اور آجگیا ایک لطیفہ اور ہے کہ اگر  
شروع میں راکو ذکر کریں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی مناسب ہے پریشے اوپر چہرہ  
تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جاملین کہ دن کی مانند ہیں جیسا کہ رات کے بعد دن آتا ہے اور  
اگر روز کو شروع نہیں ذکر کریں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے بعد از ان اور ترین بلافا  
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پاؤں کہ راکلی مانند ہیں کیونکہ روز کے پیچھے بلافاصلہ رات آتی ہے  
اور اس لطیفے سے ان دونوں بزرگوں اور دن کی رفاقت ایک تن ایک من کی ہیئت چھٹی ہے  
جلوہ گر مہوتی ہے چنانچہ اس فاقہ کا اثر غار کے حصہ سے اور ایک جگہ مد فون ہونے سے اور  
دوسری محبوبوں سے ظاہر ہوا ہے اور یہاں ایک لطیفہ اور یہی ہے کہ جب کا قرآن رسول اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم پر پتہاں کیا کہ تھکوتیرے پروردگار نے چوڑ دیا اور رخصت کیا اور دعی ہوئے  
تب دعی پر شاہد لانا اور منکر پر قسم کھانا ضرور پڑا تو پہلے انکو کھا کہ تم اس دعویٰ شاہد لا جیسا  
شاہد لانی میں عاجز ہوئے تب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قسم کھانا لازم ہوا تو دن اور  
رات کی قسم کھا کر ادھون نے دعا کا استخار کیا اور بعض مفسرین فی یون کہا ہے کہ صحنی سے  
مراد رسول کی ولادت کا دن ہے اور لیل سے مراد طلوع کی رات اور بعض کہتے ہیں کہ صحنی سے مراد  
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چہرہ مبارک ہے اور لیل سے مراد ہندو عالم ص کی بال کہ سیاہی ہیں  
رات کی مانند ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ صحنی سے مراد رسول اکرم ص کی وفات کا دن ہے اور لیل  
مراد ہندو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادتیں مشغول ہونی کی رات اور بعض کہتے ہیں کہ صحنی سے مراد  
اوسی علم کا نور ہے جو آنحضرت ص کو دیا تھا اور اوسکی سبب عالم غیب کے اسرار منکشف ہوئی اور  
لیل سے مراد عفو اور بخشش کا خلق ہے جس سے امت کے عیبوں کو ڈھانک لیا اور بعض کہتے ہیں  
کہ صحنی سے مراد لہلام کا اقبال ہے اور لیل سے مراد اسلام کی غریب سست ہو نیکا زمانہ چنانچہ  
حدیث شریف میں آیا ہے ان لا اسلام سیعود غریب یعنی تحقیق اسلام نزدیک ہے کہ غریب اور سست  
ہو جائیگا اور بعض کہتے ہیں کہ صحنی سے مراد زندگانی کا وقت ہے اور لیل سے مراد قبر میں جا  
وقت ہے اور یہ سب باتیں ہو سکتی ہیں اور یہ وقت صحر کا بہت خصوصیتیں رکھتا ہے ایک یہ  
کہ روزی کی تلاش کا اور علم و ہنر حاصل کرنیکا اکثر یہی وقت ہے دوسرے یہ کہ یہ وقت نور  
ناز سے خالی ہے اور نقلی عبادت کے واسطے فرغت تیری یہ کہ اس وقت میں خدا تعالیٰ نے موسیٰ

موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام کیا تھا چوتھے یہ کہ اس وقت میں فرعون کے جادوگر موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ دیکھ کر ایمان لائے تھے اور سجدہ کیا پس یہ وقت نوح کے کمال ظاہر ہونیکا وقت ہے اہل کے اندھیرے پر کہ اسکا اثر اگلی امتوں پر ہو گیا تھا پانچویں یہ کہ صبح کی عارح کے اونی چار رکعتیں اور اعلیٰ بارہ رکعتیں ہیں اور اس نماز کی بہت فضیلتیں جو حدیث سنر لعین آئی ہیں اس وقت مقرر ہے اور تجربہ داؤن نے لکھا ہے کہ جو فقر و فاقے سے ڈرتا ہو اسی جلسے کہ صبح کی نماز پڑھا کرے اور قبر کے اندھیرے سے ڈرتا ہو تو چاہیے کہ مسجد کی نماز پڑھتا رہے اور شاخون کی اولاد میں مقرر ہے کہ صبح کی نماز چار رکعتوں میں یہ چار سورتیں سورۃ وائس اور سورۃ واللیل اور سورۃ والضحیٰ سورۃ الم نشرہ پڑھتے ہیں وعلماۃ الصبحی سنۃ بالاتفاق ووقتها اذا علت الشمس کے قبیل وقت الزوال وہی عندانی حینفہ ترکان اور بعد بتلیتہ وعند مالک لایخسر وعند الشافعی واحد اقلہا رکعتا وخلف فی اکثرہا فقال الشافعی شتا عشرة وقال احمد ثمان ووالذی علیہ اکثرہون من صحابہ انما وصحہ النودی فی تحقیق وتمدیج ان البنی علیہ السلام صلوٰۃ صبحی یوم فتم مکہ ثمانی رکعات وبنو ہشیم یہی ہے اور شیخ دلی الدین ابن مغالہ نے لکھا ہے کہ صحیح حدیث میں مشہور ہے یہ باب صلات صبحی کے بہت بہت آئی ہیں یہاں تک کہ کہا ہے محمد بن جریر طبرانی نے کہ اخبار اس باب میں درج ہوا ہے معنوی کو پوچھو ہیں اور قاضی ابی بکر نے لکھا ہے یہ نماز اگلی انبیاء اور رسولوں کی ہے اور سید علی لایا ہے دلیبی سے کہ ادنیٰ نقل کی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ صلاۃ صبحی اکثر صلاۃ داؤد علیہ السلام کی ہے اور ابن نما حدیث نمونان سے لایا ہے کہ نماز صبحی ایسی نماز ہے کہ محافظت کرتے تھے اوپر آدم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام اور اسم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام صلوٰۃ الیہ علیہم عجبین ھام ھہ و لا اخرۃ لھا من الاولیٰ اور بر طح آخرت یعنی وہ جان بہتر ہے تجھے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے وکسوف یعطیک ربک فکوحی اور البتہ اسے بیکجا تجھ کو پروردگار تیرا اسی محمد ایسا کچھ کہہ رہا تھا تو راضی ہو گا یعنی ایسی بخشش کر لگا خدا کا تجھ پر کچھ آرزو باقی نہ رہی کی فتح اور یہ وعدہ نہایت وسعت اور فراخی رکھتا ہے اور خصوصاً وہ مطلب یعنی وہ پیغمبر جنکو یہ وعدہ دیا ہے ایسے پیغمبر عالی شان ہیں انکے حوصلے استعداد پر نظر کر دیکھا چاہیے کہ سعد غسانین اور بخشش دی جاوے گی یا مخصوص اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو وقت یہ آیت نازل ہوئی اس وقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحاب سے فرمایا کہ میں ہرگز جہنم نہیں ہونیکا میت کہ اپنی امت سے ایک ایک آدمی کو بہشت میں داخل نہ کر دیکھا اور اس خباب رسالت آب کے حق میں ادنیٰ روج مبارک پیدا ہونیکا ابتدا سے بہشت میں داخل ہونے تک جو جو انہی بخشین اور غنائین عطا ہوئی ہیں اور موتی ہیں اور ہونگی سو قیاس اور بیان کے احاطہ سے باہر ہیں اور میں نے کچھ محل اور خلاصہ بیان کر نہیں آتا ہے تاکہ اس آیت کی



معنی بہت اچھی طرح سے دانوں کی ذہن میں گذرین ایک بہہ ہے کہ آنحضرتؐ اس سے پیہ کے پتھر یا  
 دیکھتے تھے جیسے روبرو اور رات کی وقت اندھیرے میں آیا، بیکہ تے تھے یا دیکھو، قوسی میں  
 اور حضرتؐ کو منہ مبارک کا لعاب کہاری باہنی کو میٹا کرتا تھا اور شیر عذہ جو نگوہ اپنی منہ کے لعاب  
 ایک قطرہ چکھاتے تھے تو وہ بھی مارا دن پیٹ بہرے رہتے تھے وہ دن پر دودھ طایف کرتے تھے  
 چنانچہ عاشورہ کے دن اہل بیتؑ کے بچوں سے شجرہ ہوا ہے کہ آنحضرتؐ اہل بعلین سپید رنگ  
 اجلی شفاف ہتین اوسین سے اصلا بال کا نام نہ تھا اور آنحضرتؐ کی آواز اتنی دور جاتی تھی جو  
 اورونکی آواز اوسکی دسویں حصے تک نہ جاتی تھی اور آپؐ کی آواز اتنی دور تھی کہ سنی تھے اورونکی  
 آواز اوس پلے سے سن نہ سکتے تھے اور آنحضرتؐ کی کہنیں سو جاتی تھیں اور دل جاگتا رہتا تھا  
 اور آنحضرتؐ کو ساری عمر میں جہاں نہ آئی اور کہیں حلام ہوا اورونکی ہلن مبارک کا پسینہ نکلتا  
 بہت خوشبو تو تھا یہاں تک کہ اگر کسے سے آپؐ تشریف لیا کرتے تو لوگ اوس پسینہ کی  
 خوشبو کے سبب سے جو اوس ہوا میں پہلے تھی تھی معلوم کرتے تھے کہ آنحضرتؐ اس بہت تشریف  
 لگے ہیں اور کسی آدمی نے اوقت سپنا نہ کو زمین پر نہ بچھا رہا میں پہٹ کر نگل لینی تھی اور اوس  
 جگہ سے شک کی خوشبو نکلتی تھی اور آنحضرتؐ سلی مدعا یہ مسلم تولد کے وقت ختمہ لئے ہوئے  
 ناف کسی ہوئی اور پاک صاف کہ اصلا اون کے بدن مبارک پر پلید لپکا اثر نہ تھا یہ ابوہولی اور  
 زمین پر سجدہ کیا اور اپنے شہادت کی انگلی آسمان کی طرف اٹھائی ہوئے اسلئے اور اون کے تولد  
 کے وقت ایک نور چمکا اور ایسے روشنی ہوئی جو اونکے ماکو اس روشنی کے سبب شام کے  
 شہر نظر آئے اور فرشتے انکا چہو لا جو لگاتے اور چاند کے ساتھ بچپن کے وقت پہلے میں  
 باتیں کرتا تھا اور جب اوسکو اشارہ کرتے تو اونکی طرف چمکتا تھا اور بار بار چولے میں کلام کیا  
 اور بادل اونپر ہمیشہ دھوپ کے وقت سایہ کرتا تھا اور اگر چارٹ کے تلے چھاؤ کا سایہ اونکی طرف  
 متوجہ ہوتا تھا اور اونکا سایہ زمین پر گرنا نہ تھا اور اونکی پوشاک پر بھی بیشتی نہ تھی اور اگر آپؐ  
 کسی جانور پر سوار ہوتے تو وہ جانور آپؐ کے سوار کے دست نہکت لیدا اور پیاب نہ کرتا تھا اور عالم  
 ارطام میں جو اول پیدا ہوا سو آپؐ تھے اور پہلے جنے است بریکم کے جواب میں علیؑ کہا سو ہی  
 آپؐ تھے اور ملاح اور براق کی سواری ہی مخصوص آپؐ کو تھی اور آسمان پر جانا اور غاب تو ستر تک  
 پہنچا اور دیدار الہی سے مشرف ہونا اور فرشتہ کو انکی فوج اور سپاہ بنانا کہ لشکر کی طرح انکی عہدہ  
 ہو کر لڑے یہ ہی خاصہ اوہنیں کا ہے اور چاند کا دو ٹکڑے کرنا اور دوسرے عجایب معجزے  
 ہی اوہنیں کے ساتھ مخصوص ہیں اور قیامت کے دن جتنا کچھ انکو ملیگا اوتنا کسی اور کو نہ ملیگا  
 اور جو پہلے قبر سے اٹھئے گا سو آپؐ ہوں گے اور جو پہلے بیہوشی سے ہوشیار ہوگا سو ہی  
 آپؐ ہوں گے اور اوہنیں کو حشر میں براق پر لا دیگی اور ستر ستر فرشتے ان کے چوکر دھون گے  
 اور اوہنیں کو عرش عظیم کے اوہنی طرف کرسی پر بٹھائینگے اور مقام محمود سے مشرف کریں گے

اور لوگوں کو بھی حکم کا جہد اٹھانے کا بہتہ دیونیکے کہ حضرت آدم اور ان کے تمام اولاد اسی جہد کے تھے  
ہونگے اور سارے انبیاء اپنی امتوں سمیت اونسے کے نیچے چلیں گے اور سرور و گار کا دیدار دیکھنا پہلے  
اور نہیں سے شروع ہوگا اور وہی کوشفاحت عظمیٰ سے مخصوص کرینگے اور پل صراط پر چلے  
گئے اور لگا سواپ ہی ہونگے اور محشر کے سارے ملائق کو حکم ہوگا کہ اپنی انکھیں بند کر لو تاکہ اذکی  
بھی حضرت بی بی فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا پل صراط پر سے تشریف لیا دین اور پہلی جو  
بہشت کا دروازہ کھولے گا سواپ ہونگے اور انہیں کو قیامت کے وسیلے کے مرتبہ سے مشرف  
کرینگے اور وہ وسیلہ ایک ایسا بنایت بلند مرتبہ ہے جو مخلوقات سے کسی کو میسر نہ ہو اور اسکی حقیقت  
یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب شریعتوں میں جن چیزوں سے مخصوص ہیں سو بہت میں انکو  
محول ہے اور ان سے ایک یہ ہے کہ انکو کافروں کی عنایت کا مال حلال کیا اور انکے واسطے میر  
مسجد بنادیا یعنی ججگہ چاہیں نماز پڑھیں اور انکے واسطے زمین کی مٹی کو پاک اور پاک کرنی والی  
کیا اور پانچ وقتوں کی نماز اور وضو اس طریق سے اور اذان اور اقامت اور سورہ اجمہ اور آمین  
اور جمعہ کا روز اور قبولیت کے ساعت جو جمعہ کے روز میں ہے اور رمضان شریف اور شب  
قدر کی برکتیں کہ یہ سب انہیں کیواسطے مخصوص ہیں اور یہ خصوصیتیں دریافت کر نیکو خاطر  
نظر نہ پھرتی ہے اور آپکی وہ خصوصیتیں جو باطنی مراتب کے بموجب ہیں اور وہ انوار اور وہ علیہ  
جو روز بروز بڑھتے اور زیادہ ہوتے جاتے ہیں اور وہ احوالات اور مقامات جو انکی امتوں کو  
انکی پیروی اور تابعداری کے طفیل سے حاصل ہوئی اور ہوتے ہیں اور قیامت تک حاصل ہونگے  
اور وہ علوم اور عرفان جو انکو عطا ہوئے ہیں سو ہی انتہا ہیں اور اس وگوف کی آیت میں ان سے  
چیزوں کی طرف اشارہ ہے یعنی یہ سب تمہیں ملینگے اسواسطے عطا کو خاص نہ کیا یعنی یہ کچھ اور  
اتنا کچھ نہ فرمایا **قوله ما وکعک ربک** جواب اتم  
والتو ویم بلغة فی الوداع وہو التکرک و ما فیکلے اسے و ما انضک والابناض دشمن دشمن  
رہے آن الوحی تا ترعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مضبغة عشر یوم التکرک الاستئذان و ذلک  
مشرکی قریش اسلوا الی یهود المدینة و سالوہم عن امر محمد علیہ السلام فقاتل یہم الیہود سلوہ عن صاحب  
و عن قصۃ ذی القرنین و عن الردم خان اخبرکم عن قصۃ اہل الکہف و قصۃ ذی القرنین و لم یخبرکم عن امر  
فا علموا انه صاوق فجاہد الشکر و سالوہ عنہا فقال علیہ السلام لہم رجوا انما اخبرکم غذا و لم یقل انما  
فا تحبس الوحی عنہ ایما فقال لہم شکر ان محمد او دعبہ و قلاہ و ان جبریل البطارقہ علیہ السلام  
ذلک الی حدیجۃ فقاتل حدیجۃ لعل یک قد قلاک فترسل جبریل بقولہ تعالیٰ و لا تقولن لشیء انی قال  
ذلک غذا الا ان یشاء اللہ فاخبرہ بائسل عنہ و ردی ان جبراد و عل البیت فذل تحت السریر فمات  
فمات بنی اللہ کایا لا ینزل علیہ الوحی فقال نجا و متہ خولہ یا خولہ ما حدث فی بیتی ان جبریل لایخبر  
فمات خولہ فکنت ذلک فابوہت بالکفۃ تحت السریر فاخبرہ و میت فاخذتہ فالتقتہ خلف الجدار

مجاذبی اسد شریعتیہ کا جان اذاترمل علیہ الوحی منقبلہ الرعد فلما نزل جبریل سألہ البقی صلی اللہ علیہ وسلم عن  
سبب خیرہ فقال لا یصل بیا فیہ کلک لا صورة قوۃ ولسوف یطیک بک اللام لا ابتداء وملت علی الخیر تا کیسک  
الجملة والابتداء محذوف تقدیرہ ولات سوف یطیک بک لان لام الابتداء لا تمل الی الجملة الاسمیة لیس لیس  
لا تمل علی المضارع الاسم النون المؤکدة وجمعها من سوف لذلک لانه علی ان الاعطاء کان للمحالة وان تراخی  
سکنته یعنی لام الابتداء لما تجروت اللام لانه علی التاکید وکان استنین تمل علی التاخر و تفتیس حصل من اجتماع  
ان لمعاد التاخر حکمتہ کان للمحالة وکان اللام لیک حکم لہقرن بالاستقبال روى ان رسول اللہ علیہ وسلم دخل علی  
نقی السمہا علیہا کاس من بر الا بل ہی نغمین بیدیا وترنم ولدہ فذمت عینہ لما اصر ال یا نیتہ تعلی مارۃ الدنیاء  
الآخرة فقذا تمل اسد ولسوف یطیک بک فترنم لمام محراب قرصی اسد عنہ رکوفہ یفر منہ کراخزل عراق شایک کیک  
امیدوار ترین آتی انقرآن اینست کہ لا تقنطون رحمة اللہ و اہل البیت برآتم کہ امید و آیت ولسوف یطیک  
بک قرصی ہر شہرست یعنی ازجی آیت عند اہل البیت ہذہ الایۃ ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را منی نشود کہ  
کلی است و در دو خط پاسہ بادیہ و نظم کسی مکر و مکر دارد چو توبیدی پیش رود حکما شفاعت چنانکہ دہندہ کہ  
است تمانی و درخ رہند و قی محدث غنم لاسی خے یار دینی را بنیت یا محمد فاقول رب قدر صیت قیل ولسوف  
یطیک بک من الثواب و قیل من الضر و اکلین و کثرۃ المؤمنین قبر من شجر اخبر اللہ عز و جل عن حالہ اتی  
کان علیہا قبل الوحی و ذکرہ غنم فقال بل فکرہ الکی یجک لک یکتیما قاف لے کیا نہیں پایا  
مجموعہ یم ہر جگہ دی فاوی جواب الم لائق **عزیزی حسین روح** اس نعمت کا بیان  
یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ماکے پٹ میں پہنچے یکے والہ عبداللہ نے وفات پائی اور جب  
تولد ہوئی اور قریب چہ برس کے تھے کہ آپ کی ولادہ نے اتفاق کیا ہوا سکے و برک بعد اپنے دادا عبداللہ  
بہی رحلت کی اور آپ کو مین طرم کی مینی باب اور دادا کے گند جانے سے حاصل ہوئی اور اسطوری حالت میں  
اندیشہ وہ تھا کہ لڑکا ضایع ہو جاوے اور بخوبی پرورش نیاوے اللہ تعالیٰ ابتدا سے آپکی پرورش  
ہونیکے صورت اسطور پر ظاہر فرمائی کہ والد کے انتقال کے بعد انکی ماں اور دادا عبداللہ کے ولین  
آنحضرت کی محبت ایسی بڑائی کہ اتفاق پدیری کے قائم مقام ہوئے اور دن اور رات آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے دلبری کے کرتے اوکئی ما اور دادا کو دکھلاتا تھا عاشق ہو کر عاشقوں کے طور پر  
انکے پالنے میں بڑی کوشش کرتے تھے اور اپنے جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے ہر جب عبداللہ کے  
وفات کا وقت آیات انہوں نے آنحضرت کو اپنے بیٹے ابو طالب کو جو آپ کے حقیقی چچا تھے پر  
انہایت تاکید سے آپ کی خدمت اور خبر گیری کی ترغیب دی ابو طالب انکی تاکید اور وصیت کے  
موافق حضرت کی خدمت گذاری میں نہایت سرگرم رہتے تھے اور اس بیچ میں باطنی تربیت اور  
تعلیم الہیہ محض نیک حلاق اور پسندیدہ آداب پر لانی میں اپنا کام کرتے تھے یعنی چال چلن اور سارے  
چہن کچھ من یہاں لگتے تھے یہاں تک کہ مدبوخہ کو پیٹنے اور بالغ ہونے کے **عزیزی**  
**روح و معاد و بیضاوی** و وجک لک ضا لک فہک لے

اور پلایا جھکوارا ہو لایا ہو پرستہ دکھایا جھکوارا فضلاتہ فذل ان الشرائع وانما عن الاحکام التي لا یتبدل سے ایسا بقول  
یعنی نیافتہ بودی با حکام و شرائع اس بدایت اور منکالت کا بیان وہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو مانع ہونیکے بعد کمال عقل اور دانائی کے سبب اس قدر معلوم ہوا کہ جو تکلیف پوچھا اور کفر و جاہلیت کی سختی  
سب سے اصل اور پوچھ میں تو حق دین کی تلاش کے درپے ہوئے اور بڑے بڑے بڑھون کی زبان گستاخ  
ہمارا اصل دین حضرت ابراہیم علیہ السلام دین ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال بندھا کہ حضرت  
ابراہیم کے خدا کی طرف پورا رجوع ہو جاؤں لیکن دین ابراہیمی نہ کسی کو یاد رہا تھا کسی کتاب میں لکھا  
تھا اور نہ آنحضرت کتاب پڑھ سکتے تھے بالضرورت اس میں کے حکام کی تلاش کرنے میں مقیم رہا ہو کر تسبیح  
تہلیل تکبیر اعناق جانب کا غسل حج کی مناسک ادا کرنے اور خلوت اور گوشہ نشینی سے اور اسی نوع  
اور دوسرے امور سے جعفر معلوم ہوا اس قدر مشغول رہتے تھے اس وقت تک کہ اللہ تعالیٰ نے  
اپنے وحی سے ان کو پاک دین کے اصول پر مطلع فرمایا اور بعضے کہتے ہیں کہ ضلال سے مراد ہجرت کے  
ریخ کا ہونا ہے کہ کس طرف جانا چاہیے یا تو قبل کا گم کرنا یا جبریل علیہ السلام کا پہلے پہلے نہ پہچانا یا دنیا کو  
کاروبار کی راہ ہونا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبادت میں نہایت مشغول ہونیکے سبب دنیا کے کام  
کاج کی دستور سے خبردار نہ تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضلال معنی محبت اور عشق کا مرتبہ ہے چنانچہ حضرت  
یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے اپنے باپ کے کمال عشق اور محبت کو جو حضرت یوسف کے ساتھ رہتے تھے  
اس لفظ سے کہا ہے کہ انک لعلی ضلالا کہ القدیم یعنی بیشک تو اپنے قدیم ضلال میں آئی تو اسی اپنے  
اکلے عشق اور محبت میں ہے اور بدایت میں وہ یہ ہے کہ مہنے تجھے اپنی محبوب مطلوب سے ملنے کی راہ نہ ملے  
**عربی قولہ** ضلالا اے غیر واقف الے عالم البتہ واحکام الشریعہ واطریقہ ہم  
ہندی فہم الشرائع والقرآن وقیل مثل فی طریق الشام میں خج بہ ابو طالب وہ اللہ تعالیٰ کا فضل  
دلا بخیر ان یفہم بہ عدول عن حق ووقوع فی غی فذل کان علیہ السلام من اول مالک الے نزول الوحی  
علیہ معصوم عن عبادة الاثان وقادورات اہل نفس وھشیان **مل معاہدہ**  
تنبیہ اس مقام میں مناسب ہوا کہ کچھ دلائل صدق نبوت سید المرسلین محمد رسول اللہ کی تورات اور انجیل  
اور زبور وغیرہ سے لکھے جاوین تو شاید گمراہ کچھ جنون کی سمجھ میں صدق نبوت نبی آخر الزمان کی آجاوے ایسا  
چند روایتیں نقل کی جاتی ہیں اب جو تورات اور انجیل میں یہود اور نصاریٰ نے تحریف اور تغیر کے بعد چھپوا  
اور اس سے ختم لایا یا تحریف مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے یہاں اول آیات کا  
بطریق اختصار ذکر کیا جاتا ہے تاکہ گمراہ راہ رست پر یعنی دین احمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر آوین اور جو  
مسلمان وہ قوت ایمانی زیادہ حاصل کریں اور جانیں کہ ہمارا دین کیا مثل آفتاب منور ہے کہ تمام  
جہان کو روشن کر رہا ہے اللہم ثبت قدامنا علی صراط المستقیم وامننا علی حب جیبیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
والضر من ضر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم وجہنا منہم واخل من خذل دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولا تھملنا  
ہم امین ثم امین تورات اسٹاک انجیلوں باب میں ہے کہ نبی کی آمد آگے کوہ سینا پر کہ اسکو سنا



اور طور سینین یہی کہتے ہیں تجلی کی آمد تک پہنچنے اور بعد ازاں عیسیٰ علیہ السلام سے اوپر تشریف  
 اور تیر تورت اور روشن ہوا عیسائی اور سارے کیرکریک پہنچا کر دیکھ کر حضرت عیسیٰ پر اور ظاہر ہوئی اور بہن اولیٰ  
 نبوت اور نازل ہوئی اور سین اور پیر انجیل اور ظاہر ہوا آثار ان سے قاریان جہلستہ لفظ ہے اور بار بار یہ  
 ہاشم کے بہادر دیکھا نام ہے وہ تین پہاڑ ہیں بوقہ میں کہ ملے اور سلی شیعہ آباد ہے اور مقابل اسلام قہر ہے  
 اور متصل فضائل کے شعیب بنی ہاشم ہے حسین حضرت تہ کہ ہوئے ابن تقیہ نے ہوا اس کے نام ہے  
 عمار سے ہیں اعلام النبوة میں لکھا ہے کہ اس مقام میں کچھ شبہ نہیں ہے خوب ظاہر ہے اور چرخ  
 غور تامل کرے سبائین اسلی کہ جو ثابت ہوا ہے تھیں کرنا خدا تعالیٰ کا کوہ سینا پر ۵۰۰ ہیں ہے  
 کہ اوتار تورت کو حضرت موسیٰ پر اور جو ثابت ہوا روشن ہونا ساریت وہ اوتارنا ہے نبی کا نرت  
 عیسیٰ اور ظاہر ہوا آمد تک کا فاران سے نازل کرنا قرآن مجید کا ہے محمد پر اور وہ پہاڑ کہ کاہنہ اگر  
 کوئی کہے کہ قاریان کہ کے سوا اور جگہ کا نام ہے تو یہ اور سقاہت ہے کیا تورت میں نہیں آیا کہ کے بنام  
 علیہ السلام جبرہ اور سبیل کو قاریان میں چاٹھ پیدا لیش کے کیسویں باب میں ہے اور تورت میں ہشتا  
 اٹھارویں باب کی پندہروین آیت میں لکھا ہے کہ فرمایا حضرت موسیٰ نے یہ وہ تیرا خدا تیرے سے  
 تیرے ہی درمیان سے میرے بیانیوں میں سے میری مانند ایک پیغمبر قائم کر دیکھا کہ اسلی طرف  
 کان دہر لو پھر ستر دین اور اٹھارویں آیت میں اویں باب کو مر قوم ہے اور یہاں نے مجھ کہا کہ اے خدا  
 جو کچھ کہا پہاڑ کہا میں اؤنکی ہی اؤنکی بیانیوں میں سے چوہا ایک بنی قایم کرونگا اور اپنا  
 کلام اؤنکے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اؤسے فرماؤنگا وہ اؤنکے لبہ کا اور جو کوئی اؤنکی  
 اطاعت کرے سزا دوں گا میں اؤسکو کلام مذکورہ میں پوری دلیل ہے چارہ بنی محمد کی پرت  
 اسلی کہ موسیٰ اور قوم اؤنکی بنی اسرائیل ہیں بیٹے احاق کے اور یہاں اؤسکو بیٹے اسمعیل کے ہیں  
 اور یہ بنی موعود جبکہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اچھ کے بیٹوں سے اسرائیل سے ہوئے تو وہ اؤنکو  
 میں کے ہونہ اؤنکے بیانیوں میں سے اور اگر وہ کہیں کہ بنی اسرائیل یہاں ہیں بنی اسرائیل کے  
 پس یہاں کہا اؤنکو درست ہے تو اس وسیع کذب تورت لازم آیا اسلی کہ تورت میں مذکور ہے  
 کہ قائم ہوا بنی اسرائیل میں کوئی پیغمبر موسیٰ کی مانند اور دوسری جگہ تورت میں آیا ہے کہ  
 کہڑا نہوگا بنی اسرائیل میں ہرگز مثل موسیٰ کے پس یہ دعویٰ بعض یہود کا جو کہتے ہیں کہ اؤنکو  
 موعود سے یوشع بن نون مراد ہیں باطل ہوا اسلی کہ یوشع حضرت موسیٰ کے کف اور اؤنکی مانند  
 تھے بلکہ اؤنکے خادم تھے اؤنکی زندگی میں اور اؤنکی بعد اؤنکی دعوت کے مدت تک مددگار رہے  
 پس ثابت ہوا کہ اؤس بنی موعود سے مراد محمد ہیں کہ کف اور مثل موسیٰ کے تھے یعنی دعوت کے  
 نصب کرنے میں اور مدد و کمک باذنیہ میں اور محجز دن کے ظاہر کرنے میں اور شریعہ اور احکام کے  
 جاری کرنے میں اور اگلے شرع کی نسخہ کرین اور اگر اؤنکو سزا دینے میں کوئی مثل محمد کی نہوا  
 سوائی ان باتوں کے کہتے معجزہ اور دلیلین اؤس بنی آخر الزمان ہونے میں ہیں کہ کسیر حکا شبہ اور شک

اسمین ہنن جو کوئی اذکی خوصلت اور عات شریف اور خلاق نیک و معجزت قویہ سے واقف ہوگا ہرگز  
 اوسکی دلمین کچھ ہی شبہ بنو دیگا اور اگر کہی کہ حضرت عیسیٰ مین تو ہی ہنن ہو سکتا کیونکہ نصار اؤ کو  
 خدا کا بیٹا کہتے مین اور حضرت موسے اور جواؤکی مانند ہوگا وہ بندہ اور عبد ہوگا اور عربی چاہے مین توریت  
 یون کہتا ہے کہ تیرے بہائی کے بیٹو مین سے تجھسا ایک نبی پیدا کروں گا پھر مخالفون نے بیٹے کے لفظ کو  
 بندی اور فارسی ترجمہ مین ہتمام سے نکال ڈالا ہنن تو اس سے زیادہ شر ہار مطلب حاصل ہوتا اور  
 بالکل احوال اور شبہ ناقص عقل و نگاہ مٹ جاتا اور جو کچھ کہ اس سے احکام کا منکر سن رہا دیگا سو حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام نے منکر کو نہ انہن ہوئی بلکہ ہمارے پیغمبر نے حضرت موسے کی طرح منکرون اور اللہ تعالیٰ کو  
 دشمنوں کو سزا دی سو غلطہ اگر اپنے دعوے کے مقدمہ مین چوٹے ہوتے تو ہرگز یہود اور نصارا سے  
 یہ نہ کہتے کہ تم توریت اور انجیل لاؤ اور دیکھو کیونکہ ہماری خبر اور صفت ہنن لکھی ہے مگر اؤ ہونے آتا پر  
 ہرگز کمر نہ باندھی اور مقابلہ کیا علاوہ موجب مضمون بیویں اور اکیسویں آیت اسی اٹھارہ دین باب کے  
 بیشک قتل کئے جاتے اور اؤکی پیش گوئی کہی سچی ہوتی اور اؤنگا دین ہرگز قایم اور دائم نہ رہتا  
 اور جو اسد تلخ نے فرمایا کہ اپنا کلام اؤ کے منہ مین ڈالو لنگا اسے غا ہر ہو کہ مقصود اس بیان سے ذہن  
 پاک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے کیونکہ معنی اسکے یہ ہن کہ وحی کر دیگا اؤسی اپنے کلام سے اوس سے  
 وہ بابت مین کرے گا اور صحف اور الواح اؤ کی طرف نہ آتا رہے گا اس لئے کہ وہ آتی ہے یہی نہ پڑتا  
 کتاب ہنن پڑہ سکتا ہے اور یوحنا کی انجیل مین چودہویں باب کر سولو ہون آیت مین ہے کہ حضرت  
 عیسیٰ متنے یون فرمایا کہ مین اپنے باب سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرا وکیل دیگا کہ اب تک  
 تمہارے ساتھ رہیگا پھر چہیسیویں آیت مین اؤسی باب کی ہے لیکن وہ وکیل روح جسی باب میرے  
 نام سے بھیگا وہ تمہیں سب چیزیں سکھا دیگا اور سب چیزیں جو کچھ کہ میں نے تمہیں دی ہیں یا دلاؤں  
 پھر اؤسی باب کی تیسویں آیت مین ہے بعد اؤ کے مین سے بہت کلام کر دیگا اسلئے کہ اس جہان کا  
 سردار اؤنگا اور اؤ کی جمہین کوئی چیز ہنن اور سولو ہون باب کے ساتویں آیت سے چودہویں آیت تک  
 یون ہے کہ حضرت یسوع م فرماتے ہن لیکن مین تمہیں حق کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا ہے  
 سو مند کیونکہ اگر مین بخاؤن وکیل تم پاس نہ آویگا پھر اگر مین جاؤن اؤ سے تم پاس ہیج دوں گا اور  
 جیف سے تو جہان کو گناہ سے اورستی اور حکم سے ملزم کر دیگا گناہ سے اسلئے کہ وہ مجھ پر ایمان غلامی سے  
 اسلئے کہ مین اپنے باب پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پہنچو کہ حکم سے اسلئے کہ اس جہان کے سردار پر  
 حکم کیا گیا ہے ہنوز بہت سے ہن کہ مین تمہیں کہوں پر اب تم اؤ کی بردشت ہنن کر سکتے لیکن جیف  
 روح لصدق اؤ سے وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتا دیگا اسلئے کہ وہ اپنے نہ کہیگا لیکن چودہ  
 سینکا سو کہیگا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دیگا وہ میری ستائش کر دیگا اسلئے کہ وہ میری خبر دینے  
 اپنے کا اور تمہیں دکھائیگا اور پند ہروین باب کے چہیسیویں آیت مین ہے پر جب وہ وکیل جسے مین تمہیں  
 لئے باب کی طرح سے بھیو لنگا یعنی روح صدق جو باب سے نکلتا ہے اؤسی تو وہ میرے لئے گواہی دے گا

اور تم یہی گواہی کے کیونکہ تم بندگان میرے ساتھ ہو گئے ہیں وہ کے ڈھونڈنے والوں اور غور کے انصاف سے اوپر کی عبارت پر جمین حضرت موسیٰ اور حضرت میموم نے آخر زمانہ کے پیغمبر کے لئے کی خوشخبری دی ہے نظیر وہ خوب سوچو جس شخص کو دل سے نکال کر اپنے ماقبت کی! کہ کو درستی و سنوار دیا یا نہ کہ حشر کی بدترین اس حکم اسما کین کے رجوع و سکون کی رو برو تہا سے کر اور حد کی باتیں کہل جاوین پیر و مان رسوائی اور پشیمانی اوٹھاؤ پہلا دیکھو تو اس کو دیکھا زیادہ کوئی کہیگا گواہی دیگا فرمایا ہے حضرت میم نے کہ میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرا دلیل دیگا جو اب تک تمہارا ساتھ ہے اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پہلے دلیل حضرت میموم تھے دوسرا دلیل وہ جو اب آدلیگا پس دونوں کی شان برابر چاہیے کیونکہ دوسرا نہیں ہوتا بغیر پہلے کے پس جو لوگ اس دلیل سے حضرت جبریلؑ م مراد کہتے ہیں وہ محض غلطی پر ہیں اسلیٰ کہ حضرت جبریلؑ ہمیشہ حضرت مسیح کے ساتھ ہوتے تھے اور اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ دلیل آگے کہیں نہیں آیا اب آدلیگا اور ہمیشہ رہیگا یعنی اسکا دین اور اسکا حکم ہمیں جاری رہیگا دوسرے دین کے حکام منقض ہو گئی سوائی خصلتیں سوائے ہمارے پیغمبر کے کیسے نہیں اور وہ کون ایسا دلیل آیا جس میں یہ اوصاف پائے جاتے ہیں اور فرمایا کہ جہاں سروسر دار آتا ہے کہ اسکی مجھ میں کوئی چیز نہیں اس جگہ ہی صفا ثابت ہوا کہ وہ ایسا ایک شخص آئیوا لاہے کہ جہاں کی سادری اور حکومت کرتیگا اور ایمان ایسے وصف ہیں جو حضرت میم میں نہیں سوائی محض سوائی ہمارے پیغمبر کے کون ہے کیونکہ حضرت جبریلؑ یا اور کوئی جسے روح صدق کہی جہاں سروسر دار اور حکومت کرنیوالا نہیں ہو سکتا یہ تو پیغمبر ہے کی شان میں ہے اور بعد حضرت مسیح کے کوئی سوائے ہمارے پیغمبر کے پیغمبر نہیں ہوا اور فرمایا اگر میں بجائوں وہ دلیل تم پاس نہ آدلیگا اور وہ جب آدلیگا تو جہاں کو گناہ سے اور رستی سے اور حکم ملامت کر چکا اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ شخص ایسا ہے کہ لوگوں کو گناہ کے کاموں پر ملامت کر چکا ہو جن لوگوں نے اللہ کی مرضی پر کام نہ کی ایت پرستی کی یا حضرت عیسیٰ کو نبی نہ مانا اور نہیں سزا دیا اور رستی سے ملامت کر چکا یعنی ایسی سخت باتیں کہیگا اور سخت معجزہ دکھاوے گا کہ منکر لوگ بے شبہ پیشان اور ملامت ہوں گے آئیں ایک بات یہ بھی ہے کہ مخالف لوگ کہیں گے کہ حضرت مسیح جوڑ تھے اور قتل ہوئی اور آؤ کو جو بنا دیکھا حضرت مسیح کی پیغمبری اور انکی سچائی اور انکی زندگی پر گواہی دیگا اور ملامت کر چکا منکر و کفر حکم پر کیونکہ وہ سروسر دار ہے حکومت رکھتا ہے اگر کوئی اسکی نافرمانی کر چکا سزا دیکھا اور رستی کی انجیل کے تیرے باب کی گیارہویں آیت میں حضرت مسیحؑ فرمایا ہیں کہ فی الواقع میں تمہیں توبہ کی دے باقی ا صطباغ دیتا ہوں لیکن وہ جو میرے بعد نیوالا مجھے قوتیر ہے کہ میں اسکی جوتیاں اوٹھانے کے لائق نہیں وہ مکرورہ قدس اور اک سے صطباغ دیکھا نصرا اس آیت کو حضرت عیسیٰؑ م کی مبعوث ہونے پر دلیل لاتے ہیں مگر وہ غلط کیونکہ حضرت عیسیٰؑ کا اور حضرت مسیحؑ کا ایک زمانہ تھا اور وہ شخص جسکی خوشخبری حضرت مسیحؑ نے

وہی وہ بعد اُنکے مبعوث ہوگا ملا وہ حضرت عیسیٰ نے حضرت یحییٰ سے صلیباں پٹیاں چھری بائیں سولہویں  
 آیت ثابت ہے سو وہ قوت پر ہوتے تو کیونکر اپنی صلیب ترسی صلیباں پاتے بلکہ وہ حضرت یحییٰ کو  
 صلیباں دیتی چنانچہ اس آگ سے صلیباں دنیا اس کے مراد ہے کہ وہ شخص ظالموں کو قتل کر گیا تو  
 حضرت عیسیٰ کے بہن ہوا بان ہمارے پیغمبر نے ظالموں کو اس کو بدل جلا کے حکم سے قتل فرمایا پر  
 صاف معلوم ہوا کہ یہ تعریف ہے آخر الزمان محمد کی ہے سواب اوپر کی دلیکون یقین ہوا کہ یہ  
 تقریفین اور صلیب سوائے ہمارے پیغمبر کے دوسرے کہ نہیں حضرت نے علما بنی اسرائیل کو جھوٹی  
 باتوں پر اور جو حق چاہتے تھے اس پر لوگوں کو کیا قابل کیا ہے جب نہ مانا پر کسی سزا دی کہ مشہور و معروف  
 ہے اور چاکو سرکشوں اور دینوں اللہ کے مخالفوں سے پاک کیا سوائے اسکے زبور کے ایک انتہا  
 باب میں ہے کہ یہواہ یعنی اللہ تعالیٰ کی ستائش کرو یہواہ کے لئے نئے گیت گاد اور مدین پاک لوگوں کی  
 دنگلوینٹ پر یہواہ اسرائیل اس کی بابت جنی او سے خلق کیا شادمان ہو اپنے بادشاہ کے لئے خوشی کرو  
 وہ اس کا نام لے لیکے ناچیں وہ میں اور بریل بجاتی ہوئے اس کی صفین پیرین کیونکہ یہواہ اپنے  
 لوگوں سے راضی ہے وہ پیغمبر کو اپنی نجات سے زینت بخشتا ہے پاک لوگ بندگاری پر فخر کریں اور  
 اپنے بستر و نپڑے ہوئے ترنم کریں اور انکا منہ خدا کے ستائشوں سے پُر رہے دو داری تمہارا تو انکے  
 نا تو نہیں ہو کہ غیر گروہ ہے انتقام لہوین اور لوگوں کو سزا دیوین اور انکی بادشاہوں کو زنجیر لسی اور  
 انکے امیر و ن کو ہے کی بڑیاں ڈالکر جکڑیں تاکہ غلبی تقدیر میں لکھا ہوا تھا وہ نہیں ہو چنیں کہ انکی  
 پاک لوگوں کی بکثرت ہے وہ صفین جو اوپر لکھی گئی ہیں صاف صاف امت محمد میں پائی جاتی  
 ہیں خوب خیال کرو انصاف سے سوچو جو جو اور حضرت شعیب کی زبانی فرمایا اللہ تعالیٰ نے صفین  
 انکی ساٹھویں باب میں حرم کہ معطر کے تسلی کیو اسطے جانے اپنے پروردگار سے شکوہ کیا  
 کا فردنکی ظلم اور بونکی رکھنے سے وہاں اوٹھ اور روشن ہو کہ تیری روشنی آئی اور یہواہ کے جلال  
 تجھ پر طلوع کیا اور دیکھہ تاریکی زمین پر چھا جائیگی اور لوگوں پر شدت کی تاریکی ہوگی یہواہ تجھ پر طلوع  
 ہوگا اور اسکا جلال تجھ پر جلوہ گر ہوگا اور عوام تیری روشنی میں اور بادشاہ تیرے طلوع کی تجھ پر  
 جائیگی انکہ اوہا کر چاروں طرف نگاہ کر اور دیکھہ کہ سب کے ریشہ ہم فراہم ہوتے ہیں وہ تیری طرف آتے  
 ہیں تیرے بیٹے دور سے آئیں گے اور تیری بیٹیاں تیری گود میں پالی جائیگی تب تو دیکھو اور سمٹ کے  
 جاری ہوگی اور تیرا دل ڈر گیا اور کشادہ ہوگا کیونکہ تیرے پاس دریا کی فراوانی پر گئی اور عوام کو  
 فوہین تجھ پاس آئیں گی اور نہ ٹوکنی قطارین اور حیان اور الیہامی سانڈیاں تیری گرد و پیش ہونگے  
 وہ سب شیباسی آئیں گی اور سونا اور خوشبوئیاں لاؤں گی اور یہواہ کی تقریفوں کی بشارتیں ہوگی  
 فیدار کی ساری گلی تیرے حضور آگی جمع ہونگے اور ناباؤ کی ساری مہندی تیری خدمت کرے گی  
 وہ رضامند ہوگا ساتھ میٹر مذبح پر چڑھیں گے اور میں اپنی شوکت کے گہر کو تودگی بخوٹا اور سیرج  
 انتہا سون اور چورافون باب میں کہو لکر لکھا ہے دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور اکیسویں باب میں ہی



ہمارے پیغمبر اور حضرت عیسیٰ ع م کی مہوش ہو چکی خوشخبری دی گئی بنے اور انجیل میں انسانی تہی بہت بڑی  
یوحنا کی بارہویں باب کی سینتالیسویں آیت میں ہے زاکر نوی شخص میری باتیں سنے اور ہتھکانے  
اور سکا فیصلہ نہیں کرنا کیونکہ میں اہل ہنر آیا کہ جہاں لو مجرم کروان مارا اس کے جہاں لو ہائی بخوشان  
سو اس کے لئے جو میری اختیار کرتا ہے اور میری بات کو قبول نہیں کرتا ایک سزا ہے کہ وہ ہرگز ہائی ظلم جو  
میں نے کہا ہے وہ ہے اسے پہچانے ان مجرم کہ لیکھا سوان انکو پہ خوب غور کروا دینے سے عیسیٰ کی یاد دلاؤ  
اور وہ کہہ یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم کہ ہر پیغمبر کے ماتھے پہ لون ہے نہ نہرت عیسیٰ کی تار کو ملے نہ نہرت لیکھا  
سزا دیکھا یہ جی دلیلیں اور پرکاشی گئی ہیں ایسی ہیں کہ اکثر یہود اور نصاریٰ کی دہشت اور عقل میں  
اوسنے وہ سننے جو کہہ کہے ہیں اور ہم تجھے ہیں بسبب کہ ذہنی کی وجہ میں نہیں اتنی جیسا حضرت عیسیٰ  
کی نبوت کی دلیلیں اور اوائے معجزات اور اخلاق بسبب طمع دنیا اور سبب یہود و نصاریٰ عقل اور سمجھ میں  
نہیں لئے سمجھ ہے کہ یہ بات موقوف ہے ہدایت ازلی کے سہارا اور پر جلی قسمت میں ہو سنہ وہ  
سمجھ پاتا ہے چنانچہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی اور انہوں نے ہرگز اس نعمت سے چشم پوشی کی وہ دلیلیں  
جو اصل توریت اور انجیل درجہ اور معجزات انبیاء میں ہمارے پیغمبر کی نبوت اور اوصاف اور اخلاق میں ہیں  
دیکھ کے اور مطابقت پاکے ایمان لازمی سے جیسا کہ ان ۱۰ بابوں کے پیش سے ملتا ہے سنہ یہ بعد  
اوسکے ابوعلی یحییٰ ابن عیسیٰ ابن ہرقلۃ الشیبی نے ان ۱۰ بابوں کو بیان کیا ہے اور توریت وغیرہ  
کی عبارت جو رسول خدا کے اوصاف اور ظہور کی کیفیت میں تہی بیان کی ملا وہ سنہ بہت دلایا  
لائے اور یہ تو نے دنیا کی سرداری اور اپنے لئے دین کی خلوت پر خیال کر کے ان ۱۰ ایضاً ان کو لکھا  
نکال ڈالا کہ اللہ تعالیٰ جو حافظ ہے اپنے مرضی کے کاوان اور ظالموں کا لظا بالظلم اور دنیا کی لود و ناہک  
جس قدر باقی رہا اوس سے بھی ہدایت پائیوا لکو ہدایت نصیب ہوئی اور ربوبی پائی جاتی ہے اور انجیل  
جان بوجہ کہ اس دولت ابدی سے منہ پھیرا کیونکہ وہ ازلی نصیب ہے کیونکہ انہیں یہ نعمت یہ سرور بسبب  
طمع دنیا کے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ قال کان ویاسنا ویاہ اللہ سمعہ شیخ جمہور  
وکان من اجداد خواجہ عبدالہ احرار قدس سرہا و ہو کان کثیر العبادۃ و کان شیخ عاма و یغیر من الکھام  
عاما و اتفق لہ ان کان مذہب للحم تور و فی بغداد فبلغ عند خلیفۃ بغداد رسالۃ من ملک روای فی اللغۃ اللوٹ  
وقد کان اللہ تعالیٰ علی المحمود قدس سرہا بالہام سبعین لغۃ علی العالم و کان الخلیفۃ یتعجب لایالۃ  
فانہ الرجال انہ در شخص فی بلدک یحین العربیۃ فظاہر الخلیفۃ فصر قدس سرہا الرسالۃ عند حضور السیر  
کتب جواب فی غایۃ الفصاحۃ قدس سرہا السیر الی ملک و نقل الفقہ و ارتحل المحمود قدس سرہا الی الحج فلما  
رجع عنہ و مذہب علی عادۃ المائونۃ بعد العام او بعدہ بعدۃ سنۃ الی الجہاد و سہی الروایۃ قو حب الاتفاق  
الہدیۃ علی اہل الاسلام فاسر المحمود قدس سرہا فحی الی الملک و کان السیر المذکور ماضر عندہ فصر قدس سرہا  
وقال الملک ان ہذا رجل حسن العربیۃ فقال الملک للمحمود قدس سرہا انی علیک کتابا عبرا و ہوا آ  
عندنا من الاباء مخوف و ہوا تہم فترجمہ لنا بلسانا فاجاب المحمود قدس سرہا فصر فی ترجمۃ ظما طالعہ ای

انہ الانجیل المنزل من السماء والانا جیل الاربعة المشہورۃ لیست بکلام اللہ تعالیٰ بل سے تواریخ  
عہد مسیح ع م جمعا اربعۃ رجال وقال المجد قدس سرہ انی رايت فی الانجیل المذكور ان احوال  
تسینیا صلی اللہ علیہ وسلم مذکور فیہ بما یرید علی نصف کتاب فی اوصافہ و حالاتہ بتغایب  
مختلفہ لکما ان فی خرافاتنا ذکر عیسیٰ فی مقامات شتتہ بتغایب مختلفہ فالجمود قدس سرہ اتم جمود  
و عظمی الملک لکن بعض مقامات ترجمہ کنفسہ و حفظہ عنہ فلما تم ترجمۃ ما عند الجمود من القراطیس المکتونہ کا  
و ترکر عرمانا انتہی اوصل ثوبہ موسیٰ ع م کے معدوم ہونی کی علماء یہود اور نصاریٰ ہی قائل ہین اور عاقر  
کہتے ہیں کہ بعد معدوم ہو چکے ہین نے پہر جمع کی ع م تاہم بنی ہارون مین توریۃ مسیح کا وجود متحقق ہوا ہے  
جیسا کہ اقوال آیندہ سے منکشف ہوگا اور تراجم مروجہ ہرگز اوکی ترجمہ ہین مین پہلی کہ جو باتین اور سیر  
متحقق ہوئی ہین ان تراجم مین اور نکا وجود ہے ہین قال کتب الاحبار کان لابی سقرن التوریۃ یخلف  
تا بوتا یختم علیہ ظلمات الی فتحہ فاذا فیہ ان مبنا یخرج فی اخوان الزمان بوخیر الانبیاء و امۃ خیر الامم و ہم شہید  
ان لا آله الا اللہ و کبرون اللہ علی کل شرف و یعنفون فی مصلوۃ کصنفوہم فی القتال قلوبہم مصانم  
یا تون یوم القیامۃ عرا محجلین اسمہ محمد امۃ المجدون یجدون اللہ علی کل شدۃ و رفا مولدہ مکۃ و دار  
ہجرۃ خابۃ لا یلقون عدوا الا و ہین ایدہم ملائکہ مبہم رام تحین اللہ علیہم کتمن لطیر علی فراخہا یخلون البھنۃ  
تاتی ثلثہ ہنم فیدخلون البھنۃ بغیر حساب و تاتی ثلثہ مہنم بذنوب و خطایا فیغفرلہم و تاتی ثلثہ ہنم بذنوب  
و خطایا عظام لقیول اللہ سبحانہ و تعالیٰ او ہوہم فرزوہم و انظر و الی اعمالہم فیرزوہم و یقولون ربنا  
و جدنا ہم قد اسرفوا علی انفسہم و وجدنا اعمالہم من الذنوب کاشال السجال غیر انہم کانوا یشہدون ان  
لا آله الا اللہ فیقول اللہ سبحانہ و تعالیٰ و خلقی جلالی لا اجل من اخلص شہادۃ لی کمن کفر انتہی پس و صبح ہوا  
کہ اصل انجیل اور ترجمہ مسیح توریۃ کا بعد نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم ہی موجود تھا مگر محض و مستتر تھا  
مہین ہو کر بڑی ہتیا ط سے رکھے جاتے تھے اوتکے اظہار کی اجازت نہتی اب یا قریب ہوئی ہون یا بظہر  
اب ہی بعض جا مخوم اور مقفل مکتوم ہون وراثۃ ایک سک و سک تک پہنچ چلے آتے ہون انتہی اور  
خاتمۃ المحققین و خلاصۃ المدققین فرید و ہرہ و وجید عصرہ معید الطالبین و شہاب الملئۃ والدین محمد بن  
محمد بن ابی بکر الخطیب قطلانے رحمۃ اللہ علیہ نے مایب اللدنیہ مین خباب خاتمۃ الانبیاء و محمد رسول اللہ صلی  
وسلم کا احوال او بر صدق نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جو کتب ساموی سے ثابت کیا ہے تحریر ہوتا  
قال اللہ تعالیٰ الذین یتبعون الرسول الذی الیہ سجدونہ کتبوا عندہم فی التورۃ و الانجیل ہذا  
یدل علی انہ لو لم یکن مکتوبا لکان ذکر ہذا الکلام من عظم المنفرت للیہود و النصاری عن قبول قولہ لان  
الاصر علی الکذب و البہتان من عظم المنفرت و العاقل لا یسبح فیما یوجب نقصان حالہ و نفع الناس عن  
قبول مقالہ فلما قال لہم علیہ الصلاۃ والسلام ہذا دل علی ان ذلک النعت کان مذکور فی التورۃ و الانجیل  
و ذلک من عظم الدلائل علی صحتہ نبوتہ لکن اہل الکتاب کما قال اللہ تعالیٰ یمتحنون الحق و ہم یعلمون بحیرۃ فہم  
عن موضعہ الا فہم قائلہم اللہ قد عرف فوجہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کما عرفوا انباہم و وعدہ کتبوا عندہم التورۃ



فتوۃ اور بیج تورت کے ہے جو کہ اختیار کیا ہوئے اسکو بعد حذف اور تبدیل اور تحریف کے  
 اوصح کے ذکر کیا اسکو ابن طغر نے بیج لشر کے اور ابن قتیب نے بیج ہلام نبوۃ کے کہ تجلی کی اسد تعالیٰ  
 کوہ سینا سے اور روشن ہوا ساعیر سے اور ظاہر ہوا جبال فاران سے پس کوہ سینا وہ پہاڑ ہے جو کہ  
 کلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوس جگہ موسیٰ علیہ السلام سے یعنی تجلی کی اسد لگانے اور سپر اور کلام کیا حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام سے اور باہمی اوپر تورت اور ساعیر ایک پہاڑ ہے کہ وحی پہنچی اوسین حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 اور ظاہر ہوئے اوسین ازکی نبوت اور نازل ہوئے اوسین اون پر نخل اور جبال فاران عبرانی لفظ ہے  
 اور بنین ہے الفاول ہمز فہمغی کا الف فاران میں ہمزہ بنین ہے بلکہ الف ہے یہہ بنی ہاشم کے پہاڑ  
 اونکا نام ہے کہ تھے رسول اسد صلعم عبادت کرتے بیج ایک دن کے کے اور بیج او کے نازل ہوئے کہ حضرت یحییٰ  
 وحی اور وہ بین پہاڑ میں ایک ابو قیس ہے اور مقابل او کے قیقان ہے بلن وادی تک اور تیسری جاب  
 شرق فدانکی اور شروع او پیر کی جو متصل قیقان کی ہے بلن وادی تک وہ شعب بنی ہاشم ہے  
 اور اوسین پیدا ہوئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اوپر ایک قول کے کھا ابن قتیب نے اور بنین ساتھ اکل  
 مشکل اہل کہ تحقیق تجلی کرنا اللہ کا کوہ سینا کے نازل کرنا ہے توراہ کا اوپر موسیٰ کے بیج طور سینا کے  
 اور وجہ ہے ہونا روشن اسکا ساعیر سے نازل کرنا نخل کا اوپر عیسیٰ کے اور ہے میم ہتے ساعیر میں ج  
 ارض خلیل ہے بیج قریبہ کے کہا جاتا ہے اسکو ناصرہ اور ساتھ اسم او کی کے نام رکھے گئے متبع عیسیٰ کے نصار  
 پس جبکہ واجب ہوا ہونا روشن اسکا ساعیر سے نازل کرنا اسکا اوپر میم کی نخل کل تو پس اسطر جگہ  
 بننا ظاہر اسکا یعنی اللہ تعالیٰ کا پہاڑ فاران سے نازل کرنا اسکا قرآن مجید کو محمد پر اور یہہ پہاڑ کہ شریفہ کا ہے  
 اور بنین در میان اہل اسلام اور اہل کتاب کے اختلاف بیج اس بات کے کہ تحقیق فاران پہاڑ کہہ جائے  
 اگر کوئی دعویٰ کرے کہ تحقیق فاران غیر کہ میں ہے کہتے ہیں ہم آیا بنین تورت میں یہہ قصہ کہ تحقیق  
 اللہ تعالیٰ نے لبایا ماجرہ اور اسمعیل کو فاران میں اور کہتے ہیں ہم بتلاؤ ہکو وہ جگہ کہ ظاہر ہوا  
 اللہ اور جگہ اور نام اسکا فاران ہے اور بتلاؤ ہکو وہ بنی کرنا نازل کی اسد نے اوپر او کے کتاب بعد بیج  
 کیا بنین صیغہ متعلق وعلن یعنی واحد اور وہ وہ چیز سے کہ ظاہر ہوا اور کہل گیا پس بنین بلن تعظیم  
 دین کے تین کہ ظاہر ہوا ظہور اسلام کا اور کہل گیا یہ شارق اور مغارب زمین کے ظہور اسکا چنانچہ  
 تورت کی پیدائش کی کیسوں باب میں ہے پس بتلاؤ ہکو کہ وہ دوسری کون جگہ ہے جہاں سے  
 اللہ تعالیٰ ظاہر ہوا اور نام اسکا فاران ہے اور بعد حضرت مسیح کے اللہ تعالیٰ نے کس پیغمبر پر کتاب نازل  
 کی اور آیا دین کہ ظاہر اور روشن ہوا بطرحے دین اسلام ظاہر ہوا اور پہلا شرق سے مغرب تک  
 دئی التورۃ ایضا ما ذکرہ ابن طغر خطابا لموسیٰ والمراد بہ الذین اختار ہم لمیقات ربہ الذین اخذ ہم اذختم  
 خصوصاً ثم نبی سہر اسئل عموما واللہ ربک یتیم نبیا من اخوتک فاستمع لہ کا لندی سمعت ربک فی  
 حوریت یوم الاجتماع حین قلت لا اعود ہم صوت اللہ بلی لکما اموت فقال اللہ تعالیٰ نعم یا قالوا  
 وصا تم لہم نبیا شک من اخوتہم وجعل کلامی فی فمہ فقول لہم کل شی امرت بہ وایا ربی لم یطیع من کلام



باسمہ تعالیٰ انتقم منہ قال توفیٰ ہذا الکلام اولہ علی نبوة محمد بقولہ بنیامن اخوتہم موسیٰ وقومہ من سجنہم  
 اخوتہم بنو اسرائیل ولو کان ہذا البنی الموعودہ من بنی سجن ککان من انفسہم لامن اخوتہم واما قولہ بنیا  
 شکاک وقد قال فی التوراة لا یقوم فی بنی اسرائیل احد مثل موسیٰ فی ترجمۃ اخری مثل موسیٰ لا یقوم  
 فی بنی اسرائیل ابدا فذہبت الیہود الی ان ہذا البنی الموعود بہ یوشع بن نون ذلک باطل لان یوشع لم  
 یکن کفوالموسی علیہ الصلوٰت والسلام بل کان خادما لہ فی حیوۃ وموکلہ عوۃ بعد وفاتہ فتقین  
 ان یحون المراد بہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فانہ کفوموسی لانه عالمہ فی غضب الدعوة والتقدی بالمعجزة  
 وشرع الاحکام واجرائی لسنخ علی شہر الہم السالفة وقولہ تعالیٰ اصل کلامی فی منہ فانہ ومنہ فی ان بعضہ  
 بہ محمد لان منہا وحی الیہ بکلامی فینطق بہ علی نحو ما سہ ولا ااتزل صفا ولا الواح لانه امی لا یحسن ان  
 یقرء المکتوب اور یہی بیج تورت کے ہے اور چیز سے کہ ذکر کیا اسکو بن طفر نے خط واسطے موسیٰ کے  
 اور مراد ساتھ اسکے وہ لوگ ہیں کہ خست کیا کیا موسیٰ نے اور کو واسطے میقات رب اپنے کے وہ لوگ کہ کبرا  
 اور کورجہ نے یعنی زلزلہ فی خصوصاً پہر بنی اسرائیل کو عموماً اور اللہ رب تیرا قائم کر چکا ایک بنی یہانیوں  
 تیرے لیے پس میں واسطے اسکے مانڈا اس چیز کے کہ سنا تو نے رب اپنے کو بیج چکارے یوم اجتماع کے  
 جو وقت کہا تو نے نہیں پہر ونگامین تو کہ سنو نہیں آواز اللہ رب اپنے کی تو کہ نہ مرو نہیں پس فرمایا  
 اللہ تعالیٰ نے ہاں وہ جو کھا اوہوں نے اور قریب ہے کہ قائم کرونگامین واسطے اسکے بنی مانڈا  
 تیرے یہانیوں اسکے سے اور ڈالونگامین کلام اپنے بیج موہنہ اوسیکے پس کہہ دیا وہ واسطے اسکے  
 ہر چیز کو کہ امر کرونگامین اوسکو ساتھ اوس چیز کے اور جو آدمی نہ تابعداری کرے اسکے کہ کلام کر کر  
 ساتھ نام میرے کے پس تحقیق میں بلا یونگا اوس سے کہا ابن طفر نے اور اس کلام میں صریح دلائل  
 ہے اور نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پس قول اوس تھا کاتبی من اخوتہم اور موسیٰ اور قوم اوسکی  
 بنے سجن سے ہیں اور یہائی اوتکے بنی اسرائیل میں اور اگر ہوتا یہ بنی موعود بنی اسحاق سے تو ابستہ  
 ہوتا اوہیں سے نہ یہانیوں اسکے سے اور میر قول اللہ تعالیٰ کا بنی شکاک اور تحقیق فرمایا بیج تورت  
 کے نہیں قائم ہوگا بنی اسرائیل میں کوئی مانڈا موسیٰ ہم کے اور بیج ترجمہ دوسرے کے یوں ہے کہ مانڈا  
 موسیٰ ہم کے نہ کبرا ہوگا بنی اسرائیل میں کہیں پس گئی بعض یہود طرف اسکے کہ بنی موعود سے مراد یوشع  
 بن نون ہیں اور یہ دعویٰ یہود کا باطل ہے اسلئے کہ تحقیق یوشع منہ کف موسیٰ بلکہ ہی خادم اوتکے  
 بیج حیات موسیٰ آوتا مینڈ کرنے والے دعوت موسیٰ کے بعد وفات کے پس ثابیت ہوا یہ کہ ہوئے افراد  
 ساتھ اسکے محمد پس تحقیق وہ کف ہی موسیٰ کی سلسلی کہ تحقیق حضرت حامل ستے نصیحت میں اور  
 تقدی معجزت میں اور شرع حکام میں اور اجرائے سنخ میں اور شرائع سالفہ کی اور قول اللہ تعالیٰ  
 کا اصل کلامی فی منہ پس تحقیق یہہ واضح ہے بیج اثبات کے کہ تحقیق مقصود اس ذات محمد کی  
 ہے اسلئے کہ تحقیق منہ اسکے یہہ ہیں کہ بیج ونگامین طفر اور اسکے کلام اپنے پس کلام کر لیا ساتھ اوتکے  
 اور برانڈا اس چیز کی کہ شیکا اوسکو اور نہ آوتا ونگامین صیغہ اور نہ تختیان سلسلی کہ تحقیق وہ افقی ہے

سبحانه من اجابته بنكته وكما وفي الانجيل ما ذكره ابن طغريك في اللد لم نعلم قال يوحنا في الانجيل عن اسحق انه قال  
انا اطلب من الاب ان يعطينيكم فارقليط حيث حكم له الا بدوح الحق الذي ان يطبق العالم ان يقيتوه وهو  
عند ابن طغريك لفظ الانجيليوني فاحفظوا وصيتي وانا اطلب الي ابي فيعطيكتم فارقليط يكون معكم الدبر كله قال فهذا  
تصريح بان الله تعالى سمعنا اليهم من يقوم مقامه فينبو عنه في تتبع رسالته ربه وبسبب خلقه فانه وتكون له  
باقية فخلدة ابا اهل هذا الاصحاح صلى الله عليه وسلم انتهى ولم يذكر فضل الفارقليط كما افاده ابن طغريك موسى  
يوحنا دون غيره من نسله الاناجيل قد خلف النصارى في تفسير الفارقليط فقيل هو يسوع المسيح وقيل لمخلص  
واقفا هم على انه المخلص انصت بنا الامم الى ان المخلص سول ياتي خلاص العالم وذلك من غرضنا لان  
كل نبي مخلص لا بد من الكفر ويشهد له قول اسحق في الانجيل اني قد جئت خلاص العالم فاذا ثبت ان المسيح  
هو الذي وصف نفسه بانه مخلص العالم وهو الذي سأل الاب ان يعطينيكم فارقليط ارضي مقتضى اللفظ ما  
يدل على انه قد تقدم فارقليط اقل حتى ياتي آخر وان تنزلنا معهم على القول بانه اتحاد فاعني لفظ اقرب الى  
احمد ومحمد من هذا قال ابن طغري في الانجيل ما ترجموه ما يدل على ابن الفارقليط الرسول فانه قال ان هذا  
الكلام الذي سمعونه ليس هو بل الاب الذي ارسلني بهذا الكلام لكم واما الفارقليط روح القدس الذي  
يرسله ابي باسمي فهو يعطيكم كل شئ وهو يذكركم كلما قلتم في كل حين هذا بيان ليس هذا صريحا في ان الفارقليط  
رسول يرسله الله وهو روح القدس وهو يصيدق باليسوع ويظهر اسمه انه رسول حق من الله وليس باليه وهو  
يعلم خلق كل شئ ويذكرهم كلما قاله اليهم عليه الصلاة والسلام لهم وكلما امرهم به من توحيد الله واما قوله  
الي فانه اللفظ مبدا له محرفة وليست بمنكرة الاستعمال عند اهل الكتاب من اشارة الى الرب سبحانه لا الهنا  
عندهم لفظه تعظيم يخاطب بالمتكلم معلية الذي يستدركه العلم ومن المشهور وخاطبة النصارى عظاما ومنهم  
بالا بار الرحمانية ولم تنزل بنو اسرائيل وبنو عيص يقولون نحن ابنا الله بنو فبههم عن الله تعالى فاما  
قوله يرسله ابي باسمي فهو اشارة الى شهادة المصطفى صلى الله عليه وسلم له بالصدق والرسالة واتقنه  
القرآن من دمه مما اقرت في امره وفي ترجمته اخرى للانجيل انه قال الفارقليط اذا جاء وبخ العالم  
على الخيطة ولا يقول من تلقا نفسه باليسوع بكلمتهم ويوسهم بالحق ويخبرهم بالسجود وهو عند ابن  
طغريك لفظ فاذا جاء روح الحق ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمي ويخبركم بكل ما ياتي وهو يحيي  
لانه ياخذ ما هو لي ويخبركم بقوله ليس ينطق من عنده وفي الرواية الاخرى ولا يقول من تلقا نفسه بل  
يتكلم بكل ما يسمع ابي من الله الذي وهذا كلما قال تعالى في حقه صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى  
ان هو الا وحى يوحى وقوله وهو يحيي في علم بيده حق تحييه الاحمد صلى الله عليه وسلم لانه وصفه بانه رسول  
الله وبراه وبراهه عليها الصلاة والسلام فانسب اليها وامرته بذلك قال ابن طغري فمن ظاهري  
وبخ العلماء على كتمان الحق وتحريف الكلم عن مواضعه وبخ الدين بالمشن الخبث من ظاهري انذارا لخوا  
واخير بالغيوب الاحمد صلى الله عليه وسلم ودد الى محمد عبد الله الشقر طهس حيث قال في قصيدة المشهورة  
توراة موسى انت عنه فصدقها به انجيل عيسى الحق غير منفصل به خارجا بارا بل لكاتب قد ردت عما رواه

وروی فی عصر الاول + وبعینی قول العارف ابی عبداللہ بن النعمان بالنسب صحاحات بہ + توراۃ مکر  
 لانام تبستر وکذا الک انجیل مسیح موافق بذكر الاحمد معرب و ذکر + ویرحم اللہ ابن جابر حبث قال لمبعث فی کل  
 جیل علامۃ + علی ماجلۃ الکتاب من امرہ اجملی + فنجاء + انجیل عیسیٰ باخدا + کما قد مضت توراۃ موسیٰ بالکل  
 یعنی اور انجیل میں ہے اوس سے کہ جو ذکر کیا ابن طفریک نے در نظر میں کہ کہا یوحنا نے انجیل اپنی میں  
 عیسیٰ سے کہ تحقیق میں طلب کرو کچا باب اپنے سے یہ کہ دیوے تہاؤ فارقلیط دوسرا کہ رہے ساتھ  
 تمہارے اب تک وہ روح پاک ہے نہین طاقت رکھنا جہان قتل کرنے اسکے کی اور وہ نزدیک ابن  
 طفر کے ساتھ لفظ اینہا الناس فاحفظوا وصیتی دانا اطلب الی الی قیوکم فارقلیط آخر کیوں مکمل اللہ ہر  
 کلمہ یعنی حضرت عیسیٰ نے فرمایا ہے لوگو یاد رکھو میری وصیت کو کہ میں اپنے باب کو خوشتر کر کے  
 فارقلیط دوسرے کیوچو تا ہوں جو قیامت تمہارے ساتھ رہے کہہا ابن طفریک نے پس یہ صریح  
 دلیل ہے اس بات پر کہ اللہ کا قریب نہین والا ہے طرف اوکے ایسی نبی کو جو قائم مقام حضرت  
 عیسیٰ کے ہو تبلیغ رسالت اور سیاست خلق میں اور ہوشر لیت اوکی باقی حلقہ سمیت پس معلوم ہوا  
 مافکرہ سے کہ یہ صفت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صاف ظاہر ہے اوپر صدق نبوت انجلی کی  
 اہتی اور نہین ذکر کیا گیا فصول فارقلیط کی جیسا افادہ فرمایا ابن طفریک نے الخ اور البتہ فتلان  
 کیا انصافی نے تفسیر فارقلیط میں کسی نے معنی حاد اور کسی نے مخلص کہی ہیں اگر موفقت کریں  
 ہم اوکی ادھر سہات کے کہ وہ فارقلیط معنی مخلص ہے تو ثبوت زیادہ ہو گا مدعا ہمار کیا طرف سہات  
 کہ تحقیق مخلص رسول ہی ہوتا ہے جو اتا ہے واسطے خلاصی جہانے اور یہی غرض جاری ہے  
 کہ ہر نبی مخلص ہوتا ہے واسطے امت اپنی کے کفر سے اور گواہی ہے قول مسیح کا انجیل میں جو کھا  
 کہ تحقیق میں البتہ ایاموں واسطے خلاصی عالم کے پس جبکہ ثابت ہوا کہ تحقیق مسیح وہ ہیں جو  
 وصف کیا لغز پنیکو کہ تحقیق وہ خلاصی کر نیوالا عالم کا ہے جس فارقلیط کو اپنی باب سے درج  
 کر کے ہج واولگا دلالت کرتا ہے مقتضای لفظ سے یہ کہ گذرا فارقلیط اول اور اولگا آخر تو یہ لفظ  
 قریب تر ہے دلالت میں صدق نبوت پر طرف محمد کے کھا ابن طفر نے اور انجیل میں جو ترجمہ کیا  
 اوہوں نے اوسکا دلالت کرتا ہے ادھر سہات کے کہ فارقلیط رسول ہے جبکہ خلاصہ یہ ہے کہ اوس  
 رسول کے پیچہ کی مجہ میں طاقت نہین بلکہ جس باب نے کچھو پیچا اوکیو قدرت ہے اور جو فارقلیط  
 روح قدس جسکو پیچہ کا باب میرا پس وہ سکھلا و لگا نکو ہر چیز اور یاد دلا دیکھا مخلوق کہا میں نے نکو پس  
 آیا بعد اس بیان کے کیا نہین یہ دلیل صریح سہات پر کہ فارقلیط ایک پیغمبر ہے جو پیچہ لگا اوسکو اللہ  
 اور وہ تصدیق کریگا مسیح کی اور ظاہر کریگا نام سیم کا رسول حق ہونی پر اللہ کی طرف سے اور نہین  
 باب اوسکا اور وہ سکھلا و لگا خلق کو کل شی اور یاد دلا دیکھا اوکو میسا کہ کہا سیم نے واسطے اوکے  
 اور ہمیشہ امر کریگا اوکو ساتھ اوسکی توحید اللہ پر اولیہ پر قول اوسکا الی پس یہ لفظ مبدلہ محرف ہے اور  
 نہین مکر الاستعمال نزدیک یہود اور نصاریٰ کے لفظ الی کا اشارہ ہے طرف رب سجاد کے اسلئے کہ وہ

[illegible]



حسن اللہ تعالیٰ تعترفون ہذا قلنا لا قال ہذا نعم علیہ الصلوٰۃ والسلام قال نعم فتح یابا آخر واخرج حریۃ فاذا فیہا صبرۃ  
 بیضاء واذا فیہا والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال تعترفون ہذا قلنا نعم محمد رسول اللہ نبینا قال واللہ  
 لہو ثم قام قائم جلس قال انہ لہو قلنا نعم انہ لہو کأنک تنظر الیہ فامسک ساعۃ سیطر الیہا ثم قال اما بعد انہ  
 لاخر البیت ولكنی عملت لکم لانظر ما عندکم احدیث و فیہ ذکر صور الانبیاء ابراہیم وموسیٰ و عیسیٰ و سلیمان وغیرہم  
 قال قلنا انہ یزین لک نہہ بصور فقال ان آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سأل ربہ ان یرسہ الانبیاء من ولدہ  
 فانتزل اللہ علیہ صورہم فکان فی خزانہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام عند منرب ثم اس فاستخرجہا ذوالقرنین من  
 مغرب الشمس فذفعہا الی دانیال وفی زبور داود علیہ الصلوٰۃ والسلام من مزمور اریۃ واربعین فاحسنت لہنہ  
 من شفتیک من اجل ہذا بارک اللہ الی الاب تعلدہا البجبار بالیف فان شرکک ومنتک مقدرۃ بہ بیعتہ  
 وسہامک سنونہ وجمع الامم یخرون تحتہ فہذا المزمور نبوۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فالتفت الی فاحسنت  
 من شفتیک ہی القول الذی یتولہ و یوکتب الذی انزل علیہ ولہنتہ الی سہبا وفی قولہ تعلدہا سقیاتہا  
 ولالہ علی انہ البنی العزلی اذ لیس یقلدہ السیوف امۃ من الامم سوی العرب فقلنا ہم یقلدہ و ہا علی عواقبہم  
 وفی قولہ فان شرکک سستک لیس صریح علی انہ صاحب شریعتہ یستہ وانما تقوم لیسفۃ وایجاد الذی یجبر  
 اخلق بالسیف علی احق ویصدر فہم عن الکفر جبر او عن وہب بن منبہ قال قرأت فی بعض الکتاب القدیۃ  
 قال اللہ تبارک وتعالیٰ وعزتی وجلالی لا تنزلن علی جبال العرب نور ایلاد و امین لشرق والمغرب ولا یخرون  
 من ولد اسمعیل نبیا اسما یوسن بہ عدد نجوم السماء و نبات الارض کلہم یوسن فی ربابہ رسولہم یخرون  
 بملک ابائہم ویخرون سہا قال موسیٰ سب حاکم و تقدستہا ما لک لک ذکر مت ہذا البنی الکرم و شرفہ  
 قال اللہ یاموسیٰ انی انتقم من عدوہ فی الہ نیاد الاخرۃ و اظہر دعوتہ علی کل دعوۃ و اذل من سالت شریعتہ  
 و بالعدل و مینۃ و بالعسط اخر جتہ و غرق لا یستقن بہ افعال النار فحت دنیا بابرہیم و اختہا یحییٰ صلی اللہ علیہ  
 وسلم من امرکہ ولم یوسن بہ ولم یذل فی شریعتہ فہو من اللہ بری ذکرہ ابن طغر و غیرہ لہنتہ اوزادہ ہا  
 میں کہا ہے کہ نادر شاہ فی ملا باسی سے آیت کریمہ والذین موادنا علی الکفار جاد بینہم الخ کا حال پوچھا  
 کہ یہ کسکی شاخیں نازل ہوئی اس ملا باسی نے عرض کیا کہ علماء امامیہ کہتے ہیں کہ یہ تمام صفیق مخصوص  
 ذات معدن البرکات جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کی ہیں اور فرقہ سنت و جماعت کہتے ہیں  
 کہ ہر صفت ان صفات حمیدہ میں سے بیچ شان ایک ایک کو صحابہ کبار سے نازل ہوئی ہے اور منیر  
 اور تعداد صفات موافق انخاص کیونکہ مددگار محبت اپنے ماکر تے ہیں نادر شاہ نے پوچھا کہ توریت و انجیل عالم  
 میں موجود ہیں عرض کیا ہو کون لے کہ ہیں نادر شاہ نے اس مسئلہ کی تحقیق کر نیکی موقوف اوپر  
 شہادت کتابوں آتھانکی چھوڑ کر مقرر فرمایا کہ مرزا مہدی مصفا فی کتب تخلص اہل توریت و انجیل کے  
 و طونین جاکر دو نوں کتابوں کو فار سے میں ترجمہ کر کہ حضور میں لاوے چنانچہ اشار الیہ روانہ متزل متفق  
 ہوا اور بادشاہ کے در سے شب روز مشغول امر امور کا ہوا جن دونوں نے کہ بادشاہ شہر قمر میں اقامت کر رہا  
 تھا مرزا مہدی ترجمہ دونوں کتابوں کا بادشاہ کی خدمت میں لایا چونکہ اوں دونوں نے بادشاہ مصر

اور توجہ طرف توجہ عثمان کے تھا مباحثہ اور تحقیق کرنے مسئلہ مذکور کو موقوف اور وقت پر رکھا اور بعد ازیں  
 دوستان سے نجف شرف میں فضلاء فریقین کو بٹھلایا یعنی شیعہ و اہل سنت کو اور علماء و تربت انجیل کو  
 ہی واسطے ثابت کرنے حجت کے اور آوازیں شہادت کے محفل مباحثہ کی میں حاضر کیا بعد از قیل و قال  
 بیت کے اور ویدیل بنیاء کے اہل سنت کے فضلاء امامیہ کے علماء پر غالب آئے اور قرار ہوا  
 کہ مذہب سنیوں کا برحق اور مسلم البتہ ہے اور اس بات میں ایک محضر کھایا گیا اور سپہ ہونکی مہربانی  
 کر واکر نقلین اسکی اطراف و جنب کو بہین چنانچہ بساطت نواب کا یا خان صوبہ دار لاہور کی یکم  
 محضر کی ہندوستان کو یہی بھی اور ازاد نامہ مرزا مہدی کے میں بیچ و قالیہ سہ گیارہ سوچہ کے کہا ہے  
 کہ اس سن میں مجلس مذاکرہ کی باجماع شیوخ اسلام اور فضاہ کرام اور علماء و اعلام تمامی ممالک ایران اور  
 اور بخارا اور نجف اشرف اور کربلائی معلی اور بغداد کی مرتب ہوئی پہر طی متا لا اور ہمارے عیادیں ہجری ہوا  
 کہ علمائے ممالک ایران نے لکھ دیا کہ عقیدہ اسلام ہمارا یہ ہے کہ بعد از رحلت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم کی خلافت باجماع امت کی جناب ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پورا بعد اوسکے بنص نعت جناب رسول  
 کی جناب کا فوق عظم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ پورا بعد اوسکے بشورہ دار اتفاق صحاب کے فوال نور میں عثمان  
 بن عفان پورا بعد اوسکے امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب رضی اللہ عنہ پورا قرار پائی اور بموجب آیتہ الساجدین اللہون  
 من المهاجرین و الانصار و الذین اتبعوہم باحسان رضی اللہ عنہم درصو عنہ اور نحو ای آیتہ شریفہ فی اللہ  
 عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرۃ فقل لہم فی قلوبہم کی اور بحسب حدیث شریفہ صحابی کا لہجوم ہاہم  
 اقدیم اہم ہدیم کے خلیفہ برحق تھے اس ناد نامہ سے صاف ظاہر ہوا کہ دلائل نبوت آنحضرت توریت  
 اور انجیل میں موجود تھی مگر منکرین نے تجاسد و تباغض کنال والی ورنہ خوب دلائل نبوت ظاہر ہوتی  
 گلاب بھی بغایت آہی چکی انجہین سرمد توحید سے روشن میں یا با مطلب کنال لیتے ہیں عن ابن عباس  
 رضی اللہ عنہما قال حدثنی ابن مسعود عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 بینی و بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما انابا لثمام اذ جئنی بکتا پ من البقی صلی اللہ علیہ وسلم الی ہرقل قال  
 وکان دحیۃ الکیلے جاوہ فدفع الی عظیم بصری الی ہرقل فقال ہرقل بل سہیا احد من قوم ہذا رجل الذی  
 یدعم انہ نبی قالوا نعم فدعیت فی نفر من اولئک فدخلنا علی ہرقل فاجبتا من یدہ فقال ایکم اقرب بنا  
 من ہذا الرجل الذی یرعیم انہ نبی قال ابو سفیان فقلت انا فاجبونی من یدہ و اطلبوا صحابی خلفی ثم  
 و عابترجاء فقال قل لہم انی سائل ہذا عن الرجل الذی یرعیم انہ نبی فان کذبہ فکذبہ قال ابو سفیان  
 وایم اللہ لو کانما فہ ان یواشر علی الکذب لکذب لکذبہ ثم قال لرجلہ سکتہ کیف خبئہ فیکم قال قلت ہو فیما ذو  
 حسب قال ہرقل کان من ابائہ من ملک قلت لا قال فہل کنتم تہونہ بالکذب قبل ان یقول ما قال قلت  
 قال و من یتبعہ اشرف الناس ام صنعاء ہم قال قلت بل صنعاء ہم قال امینہ و ان ام یقصون قال  
 قلت لا بل یریدون قال بل یرید ہنہم عن یدہ بعد ان یدخل فیہ خطۃ کہ قال قلت قال قبل فلتتوہ  
 قلت نعم قال کیف کان قال کم ایہ قالی کھت کیوں احوب دنیا و بدینہ سچا لا یعیب منا و نعیب منہ

قال فهل لا یغیر قلنت لا و عن ہنہ فی ہذہ المدۃ لا ندی ما ہو صاریع قبحا قال واللہ ما اکتی من ظلمۃ او  
 فیہا شیا غیر ہذہ قال فهل قال ہذا القیل احد قبلہ قلت لا ثم قال لیرجاء قولہ ان سالتک من سببیکم  
 فرجعت انہ فیکم ذہب و کذلک الرسل تبعث فی جہاب قوہا ما اکتک بلکن فی ابابہ ما یکم فیر  
 ان لا فقلت لو کان من آباءہ ملک قلت رجل یطلب ملک ابیہ و سالتک عن اتباعہ منعفا ہم انتم انتم  
 فقلت بل منعفا ثم اتبع الرسل و سالتک ہل کنتہ متہذہ و باکذب قبل ان یقول ما قال فرجعت ان لا  
 ففرشت انہ لم یکن لیلہم الکذب علی الناس ثم یدیب فیکذب علیہ و سالتک ہل یرتد بہم عن دینہ بعد  
 ان یدخل فیہ سخطہ لہ فرجعت ان لا و کذلک الایمان اذا بدت امانتہ العلوب و سالتک ہل یریدون ان یتصو  
 فرجعت انہم یریدون و کذلک الایمان حی یم و سالتک ہل قائلتوہ فرجعت انہم قائلتوہ فتکون الحوب بینکم  
 و بینہ سجالا لیس لکم و تملون منہ و کذلک الرسل تتلی ثم تکتون لہا العاقبہ و سالتک ہل یندر و کذلک الرسل  
 لا یندر و سالتک ہل قال ہذا القول احد قبلہ فرجعت ان لا فقلت لو کان قال ہذا القول احد قبلہ فقلت  
 رجل انتم بقول قیل قبلہ قال ثم قال بما یرحم قلنا یا مرنا بالسلوۃ و الزکوۃ و الصلۃ و العفاف قال ان  
 یک ما تقول حافانہ بنی و قد کنت اعلم انہ خلج و کم اک المنة منکم و لو انی خلص الیہ لاجبت لقاء و لو کنت  
 عنہ لخلصت عن قد میہ لیلین لکما تحت قد می ثم دعی لکتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقرأہ مستفی علیہ و ات  
 ہی ابن عباس کے کہہا حدیث کی مجھ کو ابوسفیان بیٹے حرب کے نے ایک حدیث کہ یہو نجی کہتے منہ اوسکی سے  
 طرف میٹری کے کہہا ابوسفیان نے کہ سفر کیا میں نے اوس مدت میں کہ تہی درمیان میرے اور درمیان  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے کہہا ابوسفیان نے پس اوس وقت ناگہان میں تہا ملک شام میں جو وقت  
 آیا خط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طرف ہرقل کے کہہا ابوسفیان نے اور تہی وجہ جلی کہ لائی تہی  
 اوس خط کو پس یہو نجی یا وجہ نے کہ خط طرف سردار بصری کے پس پہنچا یا اوس خط کو امیر بصری نے  
 حکم رسول اللہ طرف ہرقل کے پس ہرقل نے کہ کیا ہے سبب کہ کوئی قوم اسکی سے جو دعوی نبوت کا کرنا  
 کہہا اوسکی خادموں نے کہ ہاں ہے پس بلایا گیا میں ساتھ ایک جماعت کے قریش سے کہ قریب بیٹ  
 آدمیوں کے تھے پس اعل ہوئے ہم اور ہرقل کے پس بیٹلائی گئی ہم آگے ہرقل کے پس کہہا کوننا تم میں  
 بہت قریب ہے اوس شخص سے جو دعوی کرتا ہے بنی ہو نیکا کہہا ابوسفیان نے پس کہہا میں نے میں ایک  
 ہوں نسب میں پس بیٹلا یا مجھ کو اگر ہرقل کے اور بیٹلا یا میرے ساتھ والو کو بھیجی میرے پہر بلا یا ہرقل نے  
 ترجمان کو پس کہہا ہرقل نے مترجم کو کہہا ابوسفیان کے یاروں کو کہ البتہ میں پوچھتا ہوں اوس سے احوال  
 اوس مدعی کا جو دعوی کرتا ہے نبوت کا پس اگر چوٹ کہی مجھے تو چٹلا دو اوسکو اور آگاہ کرو مجھ کو کہہا  
 ابوسفیان نے کہ قسم ہے خدا کی اگر نہ ہوا تو سب اتکا کہ نقل کیا جاوے گا چھپر چوٹ تو البتہ چوٹ بوتا میں پہر کہہا  
 ترجمان اپنے سے کہ پوچھو ابوسفیان سے کیا ہے حسب اوسکا درمیان تمہارے کہہا ابوسفیان نے  
 کہ کہہا میں نے کہ وہ ہم میں صاحب حسب کہہا ہرقل نے پس کیا ہوا ہے اس شخص کا ہوں میں سے کوئی  
 بادشاہ کہہا میں نے نہیں کہہا ہرقل نے پس کیا مقہم کرتے ہو تم اوسکو ساتھ چوٹ کے پیچے اس کے کہہی

چیز کہہ رہا ہے اب کہا میں نے نہیں کہا ہر قل نے اور کون اتباع کرتے ہیں اور نکا اور ایمان لاتے ہیں اشرف  
لوگوں کی یا ضعیف اونکی کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں بلکہ ضعیف لوگوں کی ایمان لاتے ہیں کہا ہر قل  
کہ آیا زیادہ ہوتے ہیں لوگ روز بروز یا کم کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں بلکہ زیادہ ہوتے ہیں کہا ہر قل  
کیا مرتد ہوتا ہے اوغین سے اونکی دین بعد دخل ہونے کے اوغین بسبب ناخوش رکھنے کے اوسکے  
دین کو کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں نے نہیں کہا ہر قل نے پس کیا تم لڑتے ہو اوس کے کہا میں مان کہا  
ہر قل نے پس کس طرح ہے لڑائی تمہاری اوس کے کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں ہوتا ہے جنگ درمیان ہمارے  
اور درمیان اوسکے مانند ڈولونکے کہ کہی یہہ ہر ہے اور کہی وہ ہر ہے کہا ہر قل نے پس کیا تو فرستے  
عہد کہا میں نے نہیں اور ہم اس مدت میں ہیں اوس سے نہیں جانتے کہ کیا کریموالی میں بیچ اس مدت  
کہا ابوسفیان نے قسم اللہ کی کہ نہیں نہوی مجھ کو کوئی بات کہ دخل کرو میں درمیان باتوں اپنی کے کہہ  
سوائے اس بات کے کھا ہر قل نے پس کیا کہا یہ قول کسی پہلے اوسکی کہا میں نے کہا نہیں ہر قل نے  
واسطے مترجم اپنے کے کہ کہہ ابوسفیان سے تحقیق میں پوچھ چسب اس شخص کا تم میں پس جواب دیا تو نے  
یہ کہ وہ تم میں صاحب حکم ہے اور سبطہ پیغمبر واقع ہوتے رہے بعث اونکی بیچ اشرف قوم اونکی کے اور  
پوچھا میں نے تجھے کہ کیا تھا اوسکی باپ دادوں میں کوئی بادشاہ پس جواب دیا تو نے کہ نہیں کہیں میں  
یہ شخص ہے کہ طلب کرتا ہے ملک اپنے باپ دادیکہ اور پوچھا میں نے تجھے حال اوسکی تا بعد از نکا کہ آیا  
ضعیف لوگ ہیں یا اشرف یعنی اغنیاء پس کہا تو نے بلکہ ضعیف لوگ ہیں اور یہی ضعیف لوگ تا بعد از  
ہوتے ہیں پیغمبروں کے اور پوچھا میں نے تجھے کہ کیا تم ستم کرتے تھے اوسکو ساتھ جھوٹ کے پہلے ہر  
کہ کہے وہ چیز کہ کہی پس جواب دیا تو نے کہ نہیں پس جانا میں نے کہ یہ نہیں ہے متصور کہ جھوٹے  
جھوٹ بولنے کو لوگوں پر ہر شروع کرے کہ جھوٹ بولے اللہ پر اور پوچھا میں نے تجھے کیا ہر جاتا ہے  
کوئی اوغین سے اوسکے دین سے بعد دخل ہونیکے دین میں بسبب ناراض ہونیکے دین سے ہر  
جواب دیا تو نے کہ تحقیق وہ زیادہ ہوتے ہیں اور سبطہ ہے دین ایمان کہ زیادہ ہوتا جاتا ہے اور پوچھا  
تجھے کیا لڑتے ہو تم اوس کے پس کھا تو نے کہ تحقیق تم لڑتے ہو اوس سے پس ہوتا جنگ درمیان تمہارے  
اور درمیان اوسکے برابر ہوتا ہے وہ تم سے اور پوچھتے ہو تم اوس سے یعنی کہی تم غالب آتے ہو کہی وہ  
غالب آتی ہیں اور سبطہ پیغمبر کی جاتے ہیں آخر کو غلبہ پیغمبر دلو ہے ہوتا ہے اور خلاف عہد یہی انبیاء نہیں کرتے  
پہر ہر قل نے کھان باتوں کا حکم کرتے ہیں ابوسفیان نے کہا کہ نماز کا زکاة کا قارب سلوک کر نکا حرام سے  
بیچے کا ہر قل نے کہا کہ اگر جو باتیں متنبیان کہیں سچے ہیں تو وہ پیغمبر میں اور جو میں پہنچ سکتا تو اونکے  
حضور میں حاضر ہوتا اور جو میں وہاں ہوتا اونکی باتوں دہوتا اور غریب جہان میرے قدم میں ہوتا  
اونکا لک ہو گا ہر طلب کیا نامہ حضرت کا پس پڑا اوسکو روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے ہر قل نے  
پس جب نامہ مبارک پہونچا اوس نے بتظیم رکھا اوس نامہ میں یہ تھا یہ خط ہے محمد رسول اللہ کی جانب  
ہر قل سردار آدم کو ہم مہین اسلام کی طرف بلاتے ہیں اسلام لاؤ سلامت رہو اگر نالوگے تو متنبہ ہو



رعیت کا یہی گناہ ہو گا ہر یہ آیت کہی تھی یا اهل الکتاب لعلوا الی کلمۃ سوا بیتی و بیتیکم  
 لا تعبدوا الا الله ولا تشکوا شیئا ولا یکن بعضنا بعضا اربابا من رحمہ واللہ فان تولوا فاعلموا انہم اعداؤکم  
 اے کتاب لاء و طرف ایسی بات کے جو برابر رکھا اور تمہاری درمیان کرنے پوجن سو اللہ کے سیکو اور نہ  
 ہمارے بعضے ہمارے بعضوں کو رب سوائے اللہ کے پر اگر وہ سوہنے پیر لین تو تم کہہ دو کہ تم کو وہ دیکھو  
 کہ ہم مسلمان ہیں ہر قل کے ولین تصدیق نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخوبی آگئی تھی اور اسے  
 ارادہ ہی کیا کہ مسلمان ہو جاؤ مگر طمع بادشاہی نے اسے محروم رکھا صحیح بخاری میں ہے کہ ایک دن  
 اس نے سب نصاریٰ کو شہر حمص کی کوہی میں جمع کیا اور کیوار بند کر دئی پر اس نے کہا کہ ایک  
 بات تمہاری پہلے کی کہنا ہوں یہ پیغمبر جو عرب میں پیدا ہوئے میں انکا دین اختیار کرو یہ سچے پیغمبر  
 اگر ایسا نہ کرو گے ملک تم سے چھن جائیگا یہ سنتے ہی سب بہت ناخوش ہوئے اور وہاں سے نکل جائیگا  
 قصد کیا کیوار بند پائے اور آمادہ فساد ہوئے تب ہر قل نے کہا کہ میں یہ بات تمہاری آزمائش کے واسطے  
 کہی تھی میں خوش ہوا کہ تم اپنے دین پر مضبوط ہو تب سب نے اسے سجدہ کیا ایک شخص ضغاط نام  
 علمائے نصاریٰ میں بہت مکرم اور معظّم اذکی نزدیک تھا اور بڑا تھا ہر قل سفیر خلیفہ رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم سے کہ وجہ کبھی تھے کہا کہ اس شخص سے تم جا کے اپنے پیغمبر کا حال کہو اگر وہ ایمان لاو گیا  
 تو نصاریٰ ایمان لاؤ گے انہوں نے جا کر اس کے احوال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہا سنتے  
 ہی اس نے اپنے عصا ماتہ میں لیا اور سپید کپڑے پہن کے باہر نکلا اور کلیسا میں جہاں بہت بڑی ٹیڑھی  
 نصاریٰ جمع تھے گیا اور کہا کہ میں پیغمبر علی پر ایمان لایا اور بیشک وہی پیغمبر ہیں جسکی عیسیٰ علیہ السلام  
 نے خبر دی ہے اور چھلی کتا بونین خبر ہے تم ہی ایمان لاؤ یہ سنتے ہی نصاریٰ او سپر و ڈر پڑے  
 اور مارے مارے مار ڈالا ہر قل نے یہ حال شکے کہا کہ میرا ہی ایسا ہی حال کریں گے  
 اگر میں ایمان لاؤں ﴿ بڑی بڑی علمائے نصاریٰ اور اکثر بادشاہ ان کے ایمان لانے  
 اور جو بی نصیب باوصفا و سکے کہ تصدیق آگئی انکو ولین آگئی محروم ہے اور پھر اور تلوا اور نجاشی  
 ایک بادشاہ حبشہ کا تھا اور ہر قل اور ضغاط اور بشمار ایسے تھے اور علمائے یہود کا یہی ایسا ہی حال  
 تھا حضرت عبداللہ بن سلام اور لثال اس نے ایمان لانے اور پیرے باوصف یقین کرنے آپ کے نبوت کے  
 حبیب اور قہ جاہ کے محروم ہے حال نجاشی ایک بادشاہ نصاریٰ کی والی ملک حبشہ کا تھا مجروح  
 پیچھے نامہ مبارک کے ایمان لایا اور بحال تعلیم پیش لایا اور آپ کو جواب تعظیم و توقیر تمام مشطریان اپنے اور  
 خوبی دین اسلام کی لکھا اور موزی وغیرہ تحفہ دیا آپ کو بھی اور اس نجاشی کا نام حبشہ تھا ہر بادشاہ  
 حبشہ کو نجاشی کہتے تھے اسے نجاشی کے عہد میں مہاجر ان حبشہ حضرت عثمان رضا اور حضرت جعفر وغیرہ  
 مکہ سے ہجرت کر گئے تھے اور نجاشی کی بروز وفات سُننے میں اپنے مدینہ طیبہ میں خبر موت بیان کی  
 نماز جنازہ خانانہ پڑھی تھی اور نکاح ام حبیبہ بیٹے البسفیان کا کہ ساتھ اپنے شوہر سابق کے حبشہ کو ہجرت  
 کر گئے تھیں بعد انتقال اس شوہر کے ہی نجاشی نے بوجہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے



اور عون اور بادشاہ مصر کو عزیز اور بادشاہ مین کو قیل اور بادشاہ حمیر کو شہر اور بادشاہ ہند کو راؤ کہنے میں  
**ملعات** اور دلائل نبوۃ محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام یہ ہے کہ تحقیق یہی آپ امی نہ لکھنا جانتے تھے  
 اور نہ پڑھنا پیدائش کے بیچ قوم ان پڑھ ہوئے اور نشوونما پائی درمیان اوسکے بیچ مکہ کے کہ نہیں تھا ان  
 کوئی عالم جانتا ہو اخبار آیت گذرے کے اور نہ نکلے آپ بیچ سفر کی طرف کسی عالم کے پس ہے ہون  
 اوسکے پاس پہر لائے ہوں اوسکے پس خبرین توریت اور انجیل اور ائمہ اقصیٰ کی اور تحقیق تھا ایمان ان  
 ان کتب کا اور سنت اور جلالتی کسی تھے موضع اپنے سے اور نہیں باقی تھا تمکین سے ساتھ ان کے اور  
 اہل معرفت ساتھ صحیح اور سقیم اولیکے کر تھوڑی پر چکر کیا ہر فرقہ نے اہل مل مخالف سے ساتھ  
 آنحضرت کے ساتھ اوس چیز کے کہ اگر شرمندہ کرے حضرت کو خلاق مسکین کے اور عبادۃ اعماء و معتبر  
 تو نہ تیار کیا گیا واسطے حضرت کے نقصان کا یعنی نبوۃ کا اور یہ وہ شے کے اوپر سہاوت تحقیق وہ امر  
 آیا اللہ تعالیٰ کے پاس اور بخجلہ دلائل نبوت کے قرآن عظیم ہے پس تحقیق معارضہ کیا آنحضرت نے  
 ساتھ اوس چیز کے جو بیچ اوسکے ہئے عجز سے اور بلایا و نگو طرف معارضہ اور لائے سورۃ قصص کی مثل  
 اوسکی سے پس انکار کیا انہوں نے اوسکے اور عاجز ہوئے لائے قصص سورۃ کے قرآن سے کہا بعد  
 علمائے کہ تحقیق وہ چیز کہ لائی اوسکو حضرت اوپر عرب کے کلام سے وہ چیز کہ عاجز کیا اوسکو ایمان  
 شل اوسکی سے عجب کہ بیچ آیت کے اور وضع تر ہے بیچ ولالت کے احیاء موتی اور اللہ لا کہہ اور اس  
 سے ایسے کہ تحقیق علیہ السلام نے اہل بلاغت اور ارباب فصاحت اور رؤسا ربان اور متقدمین  
 اس پر ساتھ ایسی کلام کی جو نظم معنی تھے نزدیک اوسکے پس ہوا عجز و نکلا اوس سے یعنی قرآن  
 سے عجبت عجز اوس شخص سے کہ شاہد کیا عیسیٰ کو نزدیک احیاء موتی کی ایسے کہ تحقیق وہ نہیں علم  
 رکھتے بیچ اسکے یعنی احیاء موتی کی اور نابرا لاکہ اور برص کی اثر نہ سو فقت رکھتے تھے علم سیم کو اور  
 قریش تھے موافقت رکھتے کلام فصیح اور بلاغت و خطابت کو پس دلالت کیا امر لائے اوپر سہاوت  
 کہ تحقیق عجز قرآن سے سوا اسکے نہیں تھا تو کہ ہو علم اوپر رسالت حضرت کے اور صحت نبوت آپ کے  
 حجت قاطعہ اور برہان و نمود اور تحقیق وارد ہو اسے اخبار سے بیچ قرأت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض  
 اوس چیز کا کہ نازل ہوا اوپر حضرت کے اوپر شرکن کے جو تھے اہل فصاحت اور بلاغت سے اور اقوال  
 کرنا ساتھ عجز قرآن کے جماعت کثیرہ سے ثابت ہے منجملہ وہ ہی جو روایت کیا کیا محمد بن کعب کہا  
 تحقیق عتبہ بن ربیعہ تھا ایک دن بیٹھا ہوا سردار قریش میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے  
 تھے اکیلے سجد حرام میں کہا ربیعہ نے اے جماعت قریش کی آیا کھڑا ہو عین طرف اسکی یعنی محمد  
 پس پیش کروں اوپر اسکی چند امور شاید کہ وہ قبول کرے ہم سے بعض اوسکا اور بھی ہم سے کہا قریش  
 ہاں لے ابا الولید پس کھڑا ہوا عتبہ یہاں کہ کہ بیٹھا طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پس فرمایا  
 محمد بن کعب آدمی نے ساری حدیث بیچ اوس چیز کے جو کہا حضرت کو عتبہ نے اور بیچ اوس چیز کے  
 جو پیش کیا اوپر حضرت کے ال وغیرہ سے یعنی عتبہ نے کہا ہماری اور ہماری ستونگی یہی ہوتی کہ

جو مال وغیرہ چاہو مجھے طلب کیے ہم دین کے پس جبکہ فاسخ ہوا عتبہ اپنے کلام سے فرمایا حضرت نے آیا فارغ  
 ہوا تو اے ابوالولید کئی عتبہ نے مان فرمایا حضرت نے پس میں سرلیکے کہا عتبہ بنی کر یعنی کہہ میں فرمایا  
 حضرت نے یسبح اللہ الرحمن الرحیم ثم تزدیل من الرحمن الرحیم کہیں جبکہ نا اسکو عتبہ نے چپ کے ہو  
 اور ڈالا دونوں ہاتھ اپنے کو پیچھے پیٹھ اپنی کے درجہ لیکر عتبہ کو نوا لے بنے اوپر دونوں ہاتھوں کے سنتا  
 رہتا حضرت سے یعنی حشر کو بیان تک کہ پہنچے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہوئے آیت  
 سجدہ تک پس سجدہ کیا حضرت نے پھر فرمایا سنا تو نے لے ابوالولید کہا ابوالولید نے سنا پس اور یہ  
 یعنی سچ ہے پس کھڑا ہوا عتبہ طرف صحاب اپنے کے پس کچھا بعض ان کے نے واسطے بعض کے قسم  
 اس کی البتہ آیا تھا اسے پاس عتبہ سا ہتھ غیر موہنے کے جو گیا تھا ساتھ اس کے یعنی ولید پہلی حالت سے  
 متغیر ہو کر آیا ہے پس جبکہ بیعت عتبہ طرف اس کے یعنی قریش کے کھا انہوں نے کہ کیا ہے حال تیرا اے ولید  
 کہا عتبہ نے قسم اس کی تحقیق البتہ سنائیے ایک کلام کہ نہیں سنائیے مثل اس کے کہی قسم اس کی کہ  
 وہ کلام شعر اور یہ شعر اور کہانت انی جماعت قریش کی تابعداری کو تم میری چوڑ دو اس جل کو اور  
 اس چوڑ کو وہ سچ اس کہے پس قسم اس کی البتہ ہے قول اس شخص جو سنا میں نے بنا یعنی خبر کھا  
 عتبہ نے قریش کو کہیں جواب دیا میرے تکیں محمد نے ساتھ ایک شے کے قسم اس کی نہیں وہ حاد و  
 اور یہ شعر اور کہانت یسبح اللہ الرحمن الرحیم ثم تزدیل من الرحمن الرحیم فقال انکم صاغرین صاغرین وکذوبہ  
 انہ اور تحقیق تم جانتے ہو کہ محمد حبیب کہتا ہے ایک سے نہیں چوڑ ہوتا پس خوف کرا ہو نہیں یہ کہ  
 اوترے دہر تھا اسے عذاب پس اہل فہم پر پہنچ ہے کہ یہ ہر سچ دلیل دلالت کرتی ہے اوپر صدق  
 نبوت محمد کے باوجود کہ عتبہ معاند ہو کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ کو گیا تھا جب کلام محفوظ طالع  
 کو سنا تو جانا کہ یہ کلام صحرا و شعر اور کہانت کی قسم سے نہیں ہے بلکہ نائید غیبی سمجھ کر ایسے لفظ  
 بنا کا کہا اور قریش کو عذاب الہی سے بے پروا عدم طاعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خوف کیا  
 اور بیچ حدیث اسلام ابو ذر غفاری اور تعریف انیس پہائی اونکی میں وارد ہے کہ کہا ابو ذر نے قسم  
 اس کی نہیں سنائیے کسی شاعر کو کامل بنیت پہائی اپنے میں اور تحقیق مقابلہ کیا او میں نے بارہ  
 شاعر و نکا جاہلیت میں اور تحقیق وہ گئے اور آئے طرف ابی ذر کے ساتھ جزی بنی علیہ السلام کے کہا میں  
 پس کہتے ہیں اس کو لوگ کہا کہتے ہیں شاعر کا بن ساحر البتہ سنائیے کلام کا ہنر کا پس نہیں ہے  
 وہ کلام مشابہ کلام کا ہنر کا البتہ رکھا میں نے اس کلام کو اوپر وزن شعر کے پس نہیں ملتا اور یہ لیکھا  
 اوپر زبان ایک کے ہی بعد میرے اور تحقیق وہ بنے قصائد و لہجہ کہ کہہ دے  
 روایت کیا اس کو سلم اور یہی نے اور روایت ہے عکرمہ سے بیچ قصہ ولید بن مغیرہ کے کہ تھا ولید  
 رئیس قریش میں بیچ فصاحت و بلاغت کے تحقیق ولید نے کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اقرار  
 علی فقر اعلیٰ ان السلام بالعدل والاحسان وانا ذوالقرنی الامم کہا ولید نے ہر شے میں اس کو دیا  
 حضرت نے پس کہا ولید نے واللہ ان لہ الجلا وہ وان علیہ لعلاد وہ وان



اعلاء شمر والى لفظه لعنق والى قول بنى بشر يهزىها وليد في واسطى قوم اسنى كى ولىد ما فكل رجل اعلم بالاشياء  
منى ولا اعلم برجزه ولا بالاشعار لجن ولىد ايشه الذى ليقول شى من هذا ولىد ان بقول الانى ليقول خللا  
وان عليه لطلاوة وانه لشمير اعلاه لعنق لفظه وانه ليعلموا ولا ليعلى ليعنى قسم السدى نهين كوفى زياده  
جانبوا لاشعار ميرى سى اور نهين كوفى اعلم ساهته جزه اشعار كى جن قسم السدى نهين شارب وجزه  
جو كها هى كسى شى كى قسم السدى البته مقوله اوسكا جو كها هى البته بانر سى هت اور تحقيق اور  
اوسكى البته طلاوة اور تحقيق وه البته بانر او سكا شيرىن هى سفل اوسكا اور تحقيق وه غير  
مغلوب هى اور بهيم خبر كى وارد هى كى حوقت جم هوئى قرش موسم حجر مين اور كها كى حاجت  
عرب كى تمام وارو هوئى هى پس جم كرو بهيم اسكى ليعنى امر محمد رايلو كونه چوٹ يله بعض شارب  
بعض كو پس كها قرش نهى كها بنى هم كى وه ليعنى محمد كا بنى هى كها وليد نهى قسم السدى ما هو  
لكها بنى ما هو بنى فرسته ولا سمجه كها قرش نهى كى وه مجنون هى كها وليد نهى ما هو مجنون ولا سمجه  
ولا بسوسه كها قرش نهى پس كها بنى هم كى وه شاعر هى كها وليد نهى ما هو شاعر قد عرفنا اشعر  
كله جزه وجزه وقرينه وبعوضه كها قرش نهى پس كها بنى هم كى وه ساحر هى كها كها  
ما هو اباحر ولا نفته ولا عقده كها قرش نهى پس كها كها هى تولي وليد كها وليد نهى ما انتم فاكول  
من هذا شى لانا عرف انه باطل روايت كيا اسكو ابن اسحاق اور جيعق نهى اور خبر مين وارو سى حكيم  
اسلام لائى جوان بنى سلميه كى كها عمر ابن جموح نهى بيٹى اسكى كو اخبر نهى ما سمعت من كلامه بالكل  
پس ثريا اور عمر بن جموح كى كها الدرب العالين صراط مستقيم تك پس كها عمر نهى ما حسن بذا و  
اياكل كلام اوسكا مثل اسكى هى كها بيٹى نهى لى باپ اور جن نهى اس هى اور كها بعض علماء  
كه تحقيق بهى قران اگر ياى جانا كوتب بهى مصحف كى چيل ميلان مين اور نهى معلوم هونا كى كها  
اوسكو او سمجه كها تولي سمجه كوا سى ديتى عقل سليمة اسپر كى تحقيق وه منزل من الدب اسلئى كى بلا شبه  
بشر كو نهين قدرت او پتر اليف مثل اسكى هى چند خبر هونج مثل قران كى نور مارا اگر عاجز هو كر  
خائب هوئى چنانچه كلام سليمة كذا لى اللهم سى جو مقابله كلام روشن هى اسلئى چند فقر سى اوس ملوك  
كه نقل هوئى بنى دما سمع مسيلة الكذاب لعنه الله والنارعات قال والزارعات زرعوا والحاصدات  
حصدا والزاريات قمتا والطاحات طحا والحاقرات حضرا والشاركات شرودا واللاقاات لقاا لقد فضلت  
على اهل الوب و ما سلكتم اهل الدرو قال آخر الفيل بالفيل و ما ادرك بالفيل ذنب قتيل مشفر طويل و  
ان لك من خلق ربنا الفيل وقال آخر الم تركيف فعل ربك باجلى اخير منها نسمة تسقى من بين  
سراسيف وحشى و سمع اللعين على سوة انا اعطيناك الكوش فقال انا اعطيناك السجائر انى سبغتك  
رجل فاجره ونى رواية انا اعطيناك السجائر فخذ لنفسك وبادر و احذر ان تحرس او تكاشر ونى  
رواية انا اعطيناك الكاشر فصل لربك وبادر فى اليال النواذر وقل انه اوحل البيضة فى العارة  
وادعى انها معجزة فاقتضه بنو ما ذكره ان النواذر اذا ضرب فى حل النحر ضربا جديدا و جعلت فيه معجزة

نبت یومہا دیوا ولیتہ فانیہا مثل کا خطیہ فنجعل فی القارورة ویسب علیہا الماء بارودہ فانیہا متجددہ واما  
 سمع اللعین ان اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج فی ہمدان فکثر ثاؤنا وقل فی عین علی وکان ارد فبرئ فقل اللعین  
 فی برفارہا واما فی عین بصیر نعمی وسمہ بیدہ صرغ شاة حلوسہ فارتفعہ ذناؤیس فصرعہا فنبہ ہذا الکلام الذی عاصر  
 بہ سیدہ بکلام امراة واما فی الحجاز التی شکم محبتہا بالانیمہ ہنی تہذی بکلام مشہد لای مختلط لایقترن  
 بعضہ ببعض ولا یشہ بعضہ بعضا کلام من یجمل بسکون الموحدة اے فاد اوس من یجمل بفتحہا  
 جنون ثم ان اللعین وضع عن قوہ الصلوة وکل لہم الخمر والکرنا وہو مع ذلک شہد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم انہ حجی وقد کان کتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من میلہ رسول اللہ الی محمد رسول اللہ  
 واما بعد فانی قد شہرت معک فی الامر وان لنا نصف الامر ولقریش نصف الامر فہذا صلی اللہ علیہ وسلم  
 رسولہ ہذا الکتاب فکتب الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد رسول اللہ الی میلہ  
 الکتاب سلام علی من اتبع المہدی اما بعد فان الارض لہد یور شخامنیشا من عبادہ والعاقبہ للمتقین  
 یأخذہم نفیکم تقین اعلاک فی الماد وہنک فی الطین لا الماد کمدرین ولا الشربا تمنعین پس جبکہ نا حضرت  
 ابوبکر صدیقؓ نے یہ کلام تو فرمایا انہ الکلام لم یخرج من ان اور ال ساتھ کسری کے مراد اللہ تعالیٰ ہے  
 اور کہا گیا ہے کہ ال معنی اصل جدید کے ہے لے ہنیں ہے اوس اصل کے قرآن مجید اور دوسری وجہ اعجاز  
 قرآن کی یہ ہے کہ نزول قرآن کا کلام عرب میں ہوا نظم اور نثر اور خطیب اور شعر اور بحر اور جمع سے پس ہنیں  
 وائل ہے قرآن مجید بیچ کسی شے کے انہن سے اور نہ مختلط ہے ساتھ اوس کے باوجود ہونے الفاظ  
 اور حروف و سکے کے جس کلام اوکی سے اور مستعملہ بیچ نظم اوکی کے اور نثر اوکی کے اور سیواسطے متحرک  
 عقلین اوکی اور پرگندہ ہوئی ہلام اوکنے اور نہ ہندی ہونے وہ طرف مثل اسکی کے بیچ حسن کلام  
 اس کے کے پس ہنیں شکا بات میں کہ تحقیق بیچ فصاحت قرآن کے البتہ او کہ گئے دل بدیع نظم اوکی  
 کے پس تحقیق یہ قرآن حجت اللہ کے و صحا و دلیل قل و ص اور بران پیرہ ہے ہنیں حلامیدان مواضع  
 میں کوئی شئی مگر کہ گرا ہی کرنا و اسکا بیچ شعلہ کے چانچہ ابن مقفع کہ تھا فیصہ ترزناہ اپنے کا طلب کیا  
 اسکو اور لائی اسکو میدان مواضع میں اور نظم کی اسے کلام کو اور گردانا اسکو مفضل اوصام رکھا اسکا  
 سو پس متوجہ ہوا الیکدن ساتھ ایک لڑکے کو کہ پڑتا تھا بیچ کتب کے یہاں بیت یا ارض ابلع و مالک دیا  
 سا اقلعی و عیض الماد و قضی الامر لآیہ پس جمع کیا ابن مقفع نے اور ثایا اوس چیز کو جو کیا تھا اور کھا  
 اشد ان ہذا لای ارض ابد و اہو من کلام البشر اور تیسری وجہ اعجاز قرآن کی یہ ہے کہ تحقیق قارئ  
 اسکا ہنیں ملول ہوتا پڑھنے اوس کے سے اور سامع قرآن ہنیں تہک تلمسے اوس کے سے بلکہ پڑھنے  
 اور سننے سے زیادہ علاوت ہوتی چلی جاتی ہے اور دور اسکا موجب حجت کا ہے واسطے قارئ  
 اور تلاوت اوس کے ہمیشہ پڑھتی ہے تازگی کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق قرآن ہنیں  
 پڑنا ہوتا اوپر کثرت دور کے اور نہ ناصت ہوتی ہے عبرت اوکی اور ہنیں فنا ہوتی اعجاب اوکی اور  
 اور ہنیں پیٹ پڑتا اوس سے علما کا اور ہنیں ذلیعہ میں پڑتی سیرت اوکی کی مگر گمراہ لوگ قرآن مجید

وہ چیز ہے کہ نہ بار آئے جن جو وقت سنا قرآن کو اس کہنے سے نا سنا قرآن عجیب ہی الی الرحمن  
 فامنا به اور چوتھے وجہ اعجاز قرآن کی یہ ہے کہ مثل ہے اخبار باکان یا کیوں کو پس جو وقت پورا  
 حضرت سے قصہ اہل کہف اور شان موسیٰ اور خضر علیہما السلام اور حال ذوالقرنین اور قصص انبیاء  
 کے ساتھ امت و انبیاء کے اور قرون ماضیہ کو پس جیکہ بیان کیا حضرت نے تو یہاں انہوں نے ہر کجبت  
 نبوت آپکی صلی اللہ علیہ وسلم آپچوین وجہ اعجاز قرآن کے یہ ہے کہ وہ مثل ہے علم غیب اور اخبار  
 یا کیوں کو مانند قول اللہ تعالیٰ کے یہ مقدمہ یہود کے و قل ان کانت لکم الدار الاخرۃ عندنا لعلکم  
 من دون الناس فتمتوا الموت ان کنتم صائقین ہر فرمایا دلن یمینہ و ہدایا قدمت ایہم اور مانند قول  
 اللہ تعالیٰ کے یہ مقدمہ قریش کے فان لم تغفلوا لن تغفلوا پس قطع کیا ہر کو قریش مثل قرآن کے  
 نہ لاسکین کے اور مثل قول اللہ تعالیٰ کے اناتھا لک فتعالیٰ اور مثل قول اللہ تعالیٰ کے ان غلبت الروم  
 وغیرہ کے اور چوتھی وجہ اعجاز قرآن کی یہ ہے کہ وہ جامع ہے علوم کثیرہ کو کہ نہ لاسکے اہل عرب مثل  
 کے کلام اور نہ احاطہ کر سکے ساتھ علماء اہم سے کوئی اور نہیں کوئی کتاب سماوی کہ یہ خبر اولین اور  
 آخرین اور حکم متخلفین اور ثواب مطیعین اور عقاب عاصین کو مثل ہو مانند قرآن مجید کے پس یہ  
 چہون دلیلیں دلالت کرتی ہیں اوپر اعجاز قرآن کے اور تحقیق فرمایا اللہ جل جلالہ قل لئن اجمعت الابرار  
 والجن علی ان یا تو انبل ہذا القرآن لایاتواں قبلہ و لو کان بعضہم لبعض ظہیر الیہ نہ قادر ہو کوئی لاف  
 مثل اس قرآن کے زمانہ محمد رسول اللہ صلعم کے میں اور نہ بعد حضرت کے اوپر نظم اور تالیف اور عذوق  
 مطبق میں مثل قرآن مجید کے واضح ہو کہ ہمارے حضرت ختم المرسلین محمد کو ایسا قرآن معجز نظام  
 ملا جو بتیان کمال شئی ہے تاکہ ظاہر ہو جاوے کہ آپ اتیان اس فن میں یکتا ہیں کیونکہ ہر شخص کا  
 اعجاز اسے فن میں تصویف ہے جس فن میں شراکت غیر کی ممکن نہ ہو اور وہ اس میں یکتا ہو جملہ علم  
 اولین و آخرین سب ذات باریکات رسول تعلیم ختم میں مجتہد ہیں مانند قوت عاقلہ نافضہ کہ ہر  
 واحد علم سم و بصر وغیرہ کو جامع ہے اور انشا و رسول تعلیم علمت علم الاولین و آخرین اس جانب  
 شیر ہے او نیز فرمایا کہ اگر موسیٰ ہی زندہ ہوتے تو میرا ہی اتباع کرتے غرض جیسے آپ پر سلسلہ نبوت  
 ختم ہو گیا ایسی ہی علوم حکام شراہم ہی جو مرضی خداوندی ہوں آپکی اتباع میں منحصر ہو گیا اور انشا و  
 والذی لفت محمد بیدہ لاسمع فی احد من ہذہ الامۃ یہودی و نصرانی ثم موت ولم یؤمن بالذی ارسلت  
 الاکان ان احبابنا اصدقا سکا ہے آیت ہو جاتا جو عجب جزیرہ غیر تھو و در حاضر ہو کر پیغمبر آخر الزمان پرمان  
 تھے چنانچہ بہت سے حکامین بتواتر اس مقدمہ میں جنوں سے منقول ہیں منجملہ وہ ہی جو حضرت محمد  
 عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری اور دوسری کتابوں میں روایت آئی ہے کہ وہی کہتے تھے کہ میں ایک  
 اپنے بتو کنی پاس بیٹھا تھا اس وقت ایک شخص ایک بچہ کا سیکا بتو کنی نذر کے واسطے لایا اور اسکو  
 وہاں ذبح کیا اس وقت ایک بت کے اندر سے ایک آواز بہت سخت نکلی میں نے کہی ایسی آواز  
 نہ سنی تھی اور ہر خاص عام نے وہاں اس آواز کو سنا وہ کہتا تھا یا علیہ السلام یا علیہ السلام یا علیہ السلام

لا اشد یعنی لے قوت والی آدمی ایک ایسا کام ظاہر ہوا ہے جس میں مطلب کی بات ہے ایک شخص پکارا کہتا ہے لا الہ الا اللہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جتنے لوگ ان تہے سب پہاگے لیکن میں دان کہڑا کہ دیکھوں یہ کسکی آواز ہے پہر دوسرے مرتبہ مینے وہی آواز سنی اور تیسرے مرتبہ بھی آواز ہوئی جبکو نہایت حیرانی ہوئی کہ یہ امر کیا ہے پہر لوگوں سے معلوم ہوا کہ یہاں ایک شخص بغیر ظاہر ہوا ہے اور وہ لوگوں کو کلمہ لا الہ الا اللہ تعلیم کرتا ہے اور سبط علی حکایت ایک بڑی سے مجاہد روایت کرتے ہیں کہ وہ بڑا کہتا تھا کہ ایک روز میں ایک گاٹیکو ہانکنے لئے جاتا تھا گاٹیکو ایک آواز مینے سنے کہ کوئی کہتا یا الذریعہ قول فصیح جل بصیر ان لا الہ الا اللہ یعنی لے لذیم بات بہت اچھی اور کہلی ہے ایک شخص پکارا کہہ ما ہے کہ لا الہ الا اللہ اور سبط علی بھی مینے سوا دین قارب سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہاں جاہلیت میں ایک جن میرا آشنا تھا اور ہونو والی چیز دکنی مچکو خبر دیا کرتا تھا اور میں اسکی کہنے کے جوہر لوگوں سے کہا کرتا تھا اور وہی خبریں اکثر بھی ہوا کرتی تھیں اس کے ذریعہ مجھکو بہت ملا کرتی تھی ایک راتکو میں سوتا تھا کہ وہ جن میرا آشنا آیا اور کہا اوہ بڑا اور بوجہ کہ تہہ مجھکو عقل اور شعور ہے کہ ایک لوی بن غالب کی اولاد سے پیدا ہوا ہے پہر کئی بہن بہن فسطح عجب لجن فرما سہاہ وشدہ میں اعلیٰ بن خلد سہاہ تھوی الی کہتے تھے الہدی نہ ماموینو ہا مثل ارجاسہاہ اناہض الی الصفوت من ہاشم و نسیم بعدیکلک اسہاہ یعنی تعجب تا ہے مجھکو جنات کے احوال اور انکی بقیراری سے کیجاوے اور میں باندہ سے انکی اونٹوں پر سفر کرنے کیواسطے جاتے ہیں کچھ طرف ہدایت کی تلاش میں یا مازاد جنات بہن بہن مانتو دکنی ناپاکو دکنی تو یہی اوہ اور چل اس شخص کی طرف چوچا ہوا ہے بنی ہاشم سے اور بلکہ کر اپنے دونوں آنجنوں کو ہمارے قبیلے کے سرداروںکی طرف مطلب سکا یہ تھا کہ ہمارے اور سب سردار کہہ معطکہ جاتے ہیں ایمان لائیکو تو یہی جا اور ایمان لاہو دہتے ہیں کہ میں ان یتوکنے سننے سے جا کہہ بڑا اور تمام رات اسی تلویش میں گزری کہ یہ کیا ماجرا ہے پہر دوسری راتکو یہی سبطو کہہ مجھکو جگا کر وہی بہن بہن اور چلا گیا اور سبط تیسری راتکو یہی جب تین رات پنے درپے چھبہ ہی ماجرا گذرا تو میرے دل میں اسکا مکی محبت پیدا ہوئی اور کہ معطکہ کی طرف روانہ ہوا یہاں تک کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں حاضر ہوا میں اور انکی مجال اجمال کے یار سے مشرف ہوا تو مجھکو دیکھتے ہی اپنے فرمایا مرحبا لے سوا دین قارب مجھکو معلوم ہے جو چیز مجھکو یہاں لائی ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مینے کچھ عین انکی طرح کہی ہیں پہلے آپ دن بیتو کو مجھ سے لیجئے اپنے فرمایا بڑا سوا دین قارب نے قصیدہ بایہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت میں کہا تھا اے پڑا اوشح کی آخر میں یہ ہے وکن لی شیفا یوم لا ذو شفاعۃ نہ سوا الی معین عن سوا دین قارب یعنی اور ہو تو واسطے میرے شفیع جہن نہو گا کوئی صاحب شفاعت تیرے سواے کوئی کام آنے والا سوا دین قارب سے اور یہ بھی بھی مینے روایت کی ہے کہ عمار ملک میں مانن طائی بنو کنی خدمت پر مقرر تھا اون





ادھی کی شکل بن کے اس عورت سے صحبت کرتا تھا پھر کچھ ایک چنر روز اسکا آنا موقوف ہو گیا پھر تھوڑی مدت کے بعد اوس پرند جانور کی شکل سے اوسکی دیوار پر آسیدھا اس عورت نے اسکو دیکھتے ہی پہچانا اور کہا آویار تھے دونوں کھانے سے جو کچھ ہے پس نہیں آئے اوسنے کہا کہ اب ہماری بہاری جڑی ہے ہمارے آنے کی امید اب مت دکھلو واسطے کہ مکہ معظمہ میں ایک پیغمبر پیدا ہوا ہے اوسنے بہر زنا کو حرام کر دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سیطر حکما جراحہ اشام میں دیکھا تھا چنانچہ ابونعیم نے اسنے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ہم ایک مرتبہ شام کی طرف گئے تھے سوا وسط ایک عورت برسی کا ہنہ مشہوتی ملیک اس فن میں کمال رکھتی تھی ہم ہی اوسکی ملاقات کیواسطے گئے اور سفر کا احوال سنی پوچھا کہ اگلی کیا ہوگا اوسنے کہا اب مجھکو کچھ معلوم نہیں ہوتا سوا وسط کہ جس جن دوستی تھی اور اسے احوال دریافت کر کے میں سبکو جواب دیتی تھی سو وہ جن ایک دن آکے میرے دروازے پر کھڑا ہوا اور کہنے لگا کہ اب ہم رخصت ہوتے ہیں میں نے اوسی پوچھا کہ واسطے اوسنے کہا خیر احمد صلی اللہ علیہ وسلم جاؤ اور اللہ تعالیٰ سے عطا ہوئی احمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آیا تمک کے مقابلہ کی طاقت نہیں ہے یہ کہنے چلا گیا اور پھر نہ آیا اور سیطر جراحہ میں آیا اور دوسرے محدثوں نے ذباب ابن حاث سے روایت کی ہے کہ وہ کہتا تھا کہ ایک جن میرا آنا تھا اور غیب کی خبر میں مجھے بتایا کرتا تھا ایک دن وہ آیا میں نے اوس سے کچھ پوچھا اور سفر حسرت سے میرے طرف دیکھا اور کہا لفظ بآذ باب یا اسمع العجب العجاب بعن محمد بن زبایہ بن عبد اللہ بن زکریا بن ابی ہنی لے ذباب بن بڑی تعجب کی بات کہے کہ مبعوث ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ کتاب کے بلا میں اللہ کی طرف کہ میں پھر نہیں جواب می جاتے ہیں یعنی انکی بات کوئی نہیں سنا ذباب کہتا ہے کہ میں نے اوس سے کہا کہ تو کیا کہتا ہے سوال دیگر جواب دیگر اوسنے کہا کہ تھوڑے دنوں میں میری بات کو بوجھ گیگا تو یہ کہنے اور ہٹ گیا پھر چنر روز کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبری کی خبر مجھکو پہنچی اور سیطر جراحہ عمر ابن شیبہ نے جموم بن عثمان خفاری سے یہی روایت کی ہے کہ بنی خفاری کے قبیلے میں ایک کاهن اسکا یہی ایک جن یا تہادہ جن یہی سیطر جراحہ دیکر رخصت ہو کر چلا گیا اور ابونعیم نے یہی روایت کی ہے کہ ایک روز حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب اپنی مجلس میں بیٹھے تھے ایک شخص آیا آپ سے اوس سے پوچھا کہ تیری قیافی سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تو کابن تھا اور جنوں کی صحبت رکھتا تھا اوسنے کہا کہ ان آپ سے کہا کہ ہلا اب ہی جنوں کی صحبت میں سر ہوتی ہے اوسنے کہا اب نہیں ہوتی دین اسلام کے طور کے پہلے میری صحبت والے جن میرے پاس آئے اور مجھے کہا یا سائلو کسکما الجن المبین والخذل الذائرو عکبر حلو الشارحہ اللہ واکسکب یمن لے سالم عن کہلا اور ستر بیسگی کی ظاہر ہوئی یہ بات خواب پریشان سونے والی کی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے سب سے بڑا اور بزرگ ہے ایک شخص دوسرا اوس مجلس کی حاضر و مین سے بولا کہ مجھکو یہی سیطر کا اتفاق ہو کہ ایک دن میں ایک بیابان کے چیل میدان میں چلا جاتا تھا اور کوئی آدمی گروہ میں میرے ساتھ ایک ایک ناقہ سوا میرے سامنے نو دار ہوا اور کھانا کر رہے تھے کہ یا احمد یا احمد اللہ علی و احمد انا لہ و عکبر حلو الشارحہ اللہ واکسکب یمن لے سالم عن کہلا اور ستر

یعنی اسے لکھ لکھتے بہتر اور بزرگ ہے آیا تم کو جو جیسے وعدہ کیا تھا بہتری سے اسے احمد اور بہتر سے  
میرے غائب ہو گیا ایک شخص دوسرا انصار یونین اسے مجلس میں حاضر تھا اوسے کہا کہ مجھ کو یہی سی قسم کا  
ماجرہ پیش آیا تھا چنانچہ شام کے طرف میں گیا تھا ایک دن زمین پر میرا گدھ بھانہ وہاں باقی بنا گیا اس  
لکھا کہ میں نے تجھے سے ایک آواز سنی کہ کوئی کہتا ہے قَدْ لَاحَظَ بَعْدَ مَا ضَلَّ مَشْرِقًا لَيْسَ بِمَوْظِعٍ  
عَرَفْتُ مَوْلَاهُ ذَاكَ رَسُولُ مَوْلَاهُ مُحَمَّدٌ ﷺ اَعْلَى امْرُؤٍ حَقَّقَهُ فَنِي حَقِيقٌ ظَاهِرٌ مَوَدَّ وَه تَارَهُ جَنُورُ نَشْنُورُ  
مَشْرِقِ ابْنِي كُوْنُفَتِي سَيَّاهِ اسْكَسَ سَعْدُ شَوْكٍ رُوشَن كَرْتِے ہے اس کو یہ سول ہے بہتر کو بہتر کا جیسی  
سچا جانا اس کو اللہ نے بہت کیا کام ہکا اور ثابت کیا اس کو اور سبطیر فاکہی نے بھی کہ کے اخبار میں عام  
بن رہی ہے اور ابو نعیم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اور دوسرے صحابہ کرام سے صحابہ کرام سے حضرت  
عبدالرحمان بن عوف اور دوسرے صحابیوں سے روایت کی ہے کہ ایک دن جبل بوقیس پر ایک جن  
اگر بہت سخت آواز کی اور جب بیتین پر میں آسمان میں دین اسلامی جو یہی اور مضمون تھا کہ مسلمانوں کو ملای  
قتل کرنا چاہی اور شہر سے نکال دینا اور بت پرستی کو ہر گز نہ چاہیے چوڑا کفار اس مضمون سے بہت  
خوش ہوئے اور مسلمانوں نے کہنے لگے کہ دیکھو تمہارے قتل اور شہر بدر کرنا حکم غیبی ہی آیا ہے  
بہت رنج ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
فرمایا کہ تم سب غلط جمع رہے کیونکہ آواز ایک شیطان کی تھی مگر سلطان ہے سو غضب خدا تیری اس کو  
سنرا دیتا ہے جب تیسرا دن ہوا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو خوشخبری دی اور فرمایا کہ ایک  
ایک دیو بڑا زور آور میرے پاس آیا اور مسلمان ہوا اس کا نام سچ تھا میں نے اس کا نام عبداللہ رکھ دیا اور شہر سے  
کہا کہ اگر حکم ہو تو سحر کو قتل کروں سو میں نے اجازت دی انشاء اللہ لے آج سحر جنم واصل ہو گا مسلمانوں کا  
بہت خوشی ہوئی اور اس خوشخبری کے قطر ہوئے شام کی وقت اسی ہمارے ایک آواز بہت سخت سنی  
کہ کوئی کہتا ہے نَحْنُ قَتَلْنَا مَسِيحَ الْكَاطِنِ وَاسْتَكْبَرُوا صَغَرُ الْحَقِّ وَشَنَّ الذُّكُورُ الشَّيْطَانِيَّةُ بَيْنَنَا الْمَطْهَرِ  
اَوْدَانَهُ سَيِّفًا جَرَوْا اَنَا زُوْدُ مِنْ اَرَاكَ الْبَطْرُ اِيعْنِي مِنْ هَوْنٍ جَسَ قَتْلُ كِيَا مَسْرُ كُوْجِيَا كَسْرَتِي كِيَا سَبْ  
اور تکبیر اور چوٹا جانا اوسے حلو اور طریقہ ڈالنا برا واسطے بر کہنے اس کے کہ نبی ہمارے کو جو ایک ہے  
نکلیں کیا ہم نے اُس کے خون سے تلوار کو جو بڑی کٹی اور جڑ سے قطع کر نیوالی ہم منع اور روک رہے ہیں  
جو ارادہ کر چکا تیر اور غور کا اور سبطیر ابن سعد نے کتاب شریعہ صفحہ ۱۰۱ میں جناب بن ثعلبہ سے روایت  
کی ہے کہ جناب نے آنحضرت سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ایک جن دوست تھا غیب کی خبریں مجھے  
پہنچایا کرتا تھا ایک ات کو گہرا آیا ہوا آیا اور مجھ کو سوتے سے جگایا اور کہنے لگا کَلْبٌ وَقَدْ لَاحَظَ سِرَاجَ الدِّيْنِ  
بَصَادِقِي مَهْدِيْ اَمِيْنٍ فَارْحَلْ عَلٰی بَاذِلٍ اَمُوْنٍ تَشَقُّ عَلَی الصَّخْرِ وَالْحَرْنُ يَعْنِي بِيَا رُيُوْسٍ حَقِيقٌ رُوْزِ  
ہوا چراغ دین کا سچا اور آستہ اور امانت دار سو کوچ کر مضبوطا و نٹ پر سوار ہو کے جبل اوپر راہ برابر  
اور خراب کے جناب نے لکھا کہ یہ عبارت صحیح اس کی شک میں دہشت سے اُبھڑا ہوا اور لو جاسے کہ  
ہے کیا صاف کہہ پر اُس نے کہا وَسَارِحِلْ اَلْاَرْمَنِ وَفَارِضِ الْفَرَضِ لَعَدَّ بَعِثَ فَجَلَّ فِي الطَّوْلِ وَ







زیادہ ہے تو خلیفہ کی خدمت میں پہنچا اور سبط جہ ابو نعیم نے خلیفہ صغریٰ سے روایت کی ہے کہ خلیفہ کہتے  
 ہیں کہ میں ایک بت کے پاس بیٹھا تھا یکایک اُسکی اندر سے ایک آواز سنی کہ کہتا ہے ذُھبَ  
 لَاسْمَ مِزَافٍ اَوْ اَلْوَحْیِ وَ رَفَعُوْا بِالشُّبُهَةِ لِنَبِیِّیْ بِکَلَمَۃٍ اَسْمَیْ اَحْمَدُ وَّمَعَا جَزَعُوْا اِلَیْ یٰۤاٰیٰتُ رَبِّیْ اَلَمْ  
 بِالْحَدِّ اَوَّلَ وَالصِّیَامِ وَالْبِرِّ اَلْاَوَّلَ حَاجِرٍ یعنی گیارہ ذی الحجہ کی چوریکہ اور راری جانی ہیں جن انکاروں نے  
 مکہ میں نبی پیدا ہونیکے سببے جتنا نام احمد ہے اور انکی ہجرت کا مکان شرب ہے حکم کرتا ہے بکو  
 نماز اور رزیکہ اور اپنے خویش و اقربا سے نیکی کر نیکہ خلیفہ کہتے ہیں کہ ہم اُس آواز کے سنتے ہی ہاتھ  
 اوٹھتے اور اس خبر کو دریافت کیا معلوم ہوا کہ یہ ہے ایک پیغمبر مکہ میں پیدا ہوا ہے اور اُسکا نام احمد  
 اور سبط جہ ابو نعیم اور بن جبر اور طبرانی اور ضابطی اور دوسرے محدث کئی اسنادوں اور کئی طریقوں  
 عباس بن مرداس سے روایت کرتے ہیں اور عباس عرب کے سردار بنین سے مشہور شخص ہیں وہ  
 کہتے ہیں کہ میرے اسلام میں ہونیکے وجہ ابتداء میں یہ ہوئی کہ اس شخص کی باپ نے مرتے وقت  
 مجھ کو وصیت کی تھی کہ اس بت کی عبادت جسکا نام ہمارا ہے ہرگز نہ چھوڑنا اور جو کام مشکل و سہل  
 اُس کام میں اسی کی طرف رجوع کرنا اس واسطے کہ یہ بت مشکل کشائی میں شے فیض ہے سو اپنے باپ  
 وصیت کے بموجب ہمیشہ اس بت کی خدمت میں لگتا رہتا تھا میں اور ہر روز باوجود کار بار ریاست کے  
 اسکی نایت کو ایک مرتبہ جاتا تھا میں ایک دن بچل کی طرف نکلا کیواسطے گیا تھا میں جب دوپہر ہوئے تو رگڑ  
 شدت سے ایک خت کے سایہ کے تلے بیٹھ گیا میں اور نوکر چاکر ہی جو میرے ساتھ تھے اور اور  
 درختوں کے تلے بیٹھ گئے یکایک دیکھا میں کہ شتر مرغ سفید رنگ کا جیسے روئی کا کالہ دہن ہوا اور  
 نیچے آیا اور اُس شتر مرغ پر ایک شخص سفید پوش نوزائی شکل حارث بن ابی ریحہ لطف خطاب کر کے کہتے  
 ہیں کہ لے عباس بن مرداس کچھ مجھ کو خبر ہے کہ آسمان کی گھبراہٹ کے واسطے چوکیان مقرر ہوئیں اور  
 ارٹائی اور جہاز میں پر پھیل گیا اور زین اور نگام والے گھوڑے جہاد کو تیار ہوئے ہیں اور یہ  
 نیک طریقہ جو زمین پر لایا ہے وہ دوشنبہ کے دن مشکل کی رات کو پیدا ہوا اور اسکے سوار یکے ایک اونٹنے  
 ہے اسکا نام قصوی ہے عباس کہتے ہیں کہ یہ بات سنتے ہی مجھ کو رعب اور خوف زیادہ ہوا وہاں سے  
 سوار ہو کر گھبرا یا پہلے اُس بت کے پاس جسکا نام ہمارا تھا گیا میں تھوڑی دیر اُسکی سامنے ٹوڑب ہو کر  
 بیٹھا اسکے اندر سے آواز نکلی میں بتین پڑھا اَقْلُ لِلْقَاتِلِ مِنْ سَلَامٍ کُلِّهَا ۚ هَلَاکَ الْاَنْبِیُّ  
 وَ حَاشَ اَهْلَ الْمَسْجِدِ ۚ اَرْدَى جِنَارُ وَ کَانَ یَعْبُدُ مَثَلًا ۚ قَبْلَ الْکِتَابِ اِلَی الْیَقِیْ مُحْمَدًا ۚ  
 اِنَّ الَّذِیْ وَرَدَ الْبَقْعَ وَ اَهْلَ الْبَقْعِ بَعْدَ جِبْرِیْلَ عَلَیْہِ السَّلَامُ ۚ یعنی کہہ دے سلیم کی سب فیصلے سے کہ ہلاک ہوا  
 انیس اور زندہ ہوئے مسجد والے اور ہلاک ہوا شمار اور ہو گیا تھا مدت تک قبل اُس نے کتابی عشر  
 نبی کے جتنا نام محمد ہے بیشک جو شخص حارث ہوا ہے نبوت اور ہدایت کا بعد مریم کے بیٹے وہ قرین  
 سید ہی راہ چلنے والا عباس کہتے ہیں کہ میں نے بات کو لوگوں سے ظاہر کیا بلکہ پوشیدہ رکھا یہاں تک  
 کہ جبکہ فرنگ اعزاب سے جنگ خندق پہنچے ہیں کہتے ہیں پھر سے اُس وقت میں اونٹ خریدنے کے

واسطے عقیق کی طرف جو ذات عرق کی متصل بستی ہے گیا تھا ایک ایک ایک سخت آواز آسمان سے  
 آئی میں نے نظر اوپر کی تو دیکھا میں نے وہی پروردگار پوش شتر مرغ پر سوار ہیں اور کہتے ہیں کہ  
 جو نور و شبنہ کے دن مشکل کی رات کو دنیا میں آیا ہے سو اب ناقہ قصویٰ کے صاحب کسب ہر چہ میں  
 آتا ہے اس وقت سے دین اسلام کا حقا و میرے ولیمین بیہ گیا اور پطیرح ابن سعید اور ابو نعیم  
 سعد بن عمر دہلے سے روایت کی ہے کہ سعید کہتے تھے کہ ایک روز اس شخص کے باپ نے ایک کبریا  
 ایک بت کے سامنے نذر کی طور پر زچہ کی تھی اس وقت اُس بت کے اندر سے یہ آواز آئی اَلْحَبِیْبُ  
 کُلُّ الْحَبِیْبِ حَرَمٌ بَنِیُّ مِنْ بَنِیِّ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ مُحَمَّدٌ الرَّزَّاقُ وَحَبِیْرُ الدِّیْنِ وَالْاِصْنَامُ وَحُوسُ  
 الشَّمْلُو وَفِیْنَا بِاللَّهِ مَعْنٰی بَرِّ الْعَجَبِ پیدا ہوا ایک بنی عبدالمطلب کی اولاد سے حرام کر گنا  
 اور حرام کر گیا زچہ کو جو بتوں کے واسطے کرتے ہیں اور گنہگاری کی گئی تھا تو کی اور ماری جائیں  
 ہم انکار و نئے سعید کہتے ہیں کہ میرا باپ اس خبر کی تحقیق کے واسطے مکہ کی طرف گیا کسی نے انکو اس  
 خبر کا تیانہ بتایا بیان کیا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی اُن سے پوچھا انہوں نے  
 کہا کہ ہاں یہ ہے محمد بن عبد اللہ بن عبدالمطلب ہم میں خدا کا رسول ہے تمکو یہی لازم ہے کہ کہیں  
 اسلام لاؤ حاصل کلام کا اس قسم کے قصہ بے شمار بات ہیں جو حد تو اثر کو پہنچے ہیں بلکہ بعض  
 خواتین جو اس وقت تک اسلام سے مشرف نہیں ہوئے تھے بعض آدیوں کے واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی خدمت میں سلام اور تحیات اور اپنے عاجزی اور فرمانبرداری کہلا بھیجتے تھے چنانچہ  
 ابن سعد نے محمد بن قیس مرادی سے روایت کی ہے کہ جب کہتے تھے کہ ہم چار آدمی اپنے وطن  
 حج کے ارادے سے چلے آستے میں ایک جنگل ملا میں کے تعلقات سے اُس جنگل میں ایک آواز سی  
 جیسے کہ کوئی یہ یہی کہتا ہے اَلَا یَا اَیُّهَا الْاَلْکَبُ الْمَحْرُسُ بِالْعَوَاہِ اِذَا مَا وَقَعْتُمْ بِالْحِطَّیْنِ وَرَمَلْتُمْ  
 فَجَلَّیْنَا الْمُبْعُوْثُ مِنْ اَخْبِیَاۃٍ لِّشَیْخَۃٍ مِنْ حَبِیْثُ سَارِکٍ لِّمَا وَفَوْقُوْا لَہٗ اَنَا لَیْلَیْکَ شَیْخَۃٍ  
 یٰنَ لَیْلَکَ اَوْ صَدَا الْمَسِیْمِ مِنْ مَوْتِکَ یعنی اسے آؤ سنو کئے سوار چلی راؤ کو مقام کرنیوالے پہنچا وجہ  
 کہہ رہے ہو تم یعنی پوچھو تم حطیم اور زفرم کے پاس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں کابھو نکا اور  
 کہانت کا کچھ ذکر تھا لوگ نقل کرتے تھے کہ یہ کارخانہ نبوت کے ظہور اور وحی کے نزول ہوتے  
 ہی موقوف ہو گیا مرد اس مذکور نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھکو اس مقدمہ میں عجب اتفاق ہوا تھا جو قابل  
 سننے کے ہے اپنے فرمایا کہ بیان کرو مرد اس نے کہا کہ ہمارے پاس ایک لونڈی تھی اسکا نام غلصہ تھا  
 نیک بخت اور صالح تھی کہیں بُرائی کا وہم ہی اسکی طرف ہوا تھا ایک روز میرے نزدیک آئی اور  
 کہنے لگے کہ تم مجھکو کیا جانتے ہو مجھے کہا کہ مجھکو بُری نیک بخت اور صاحبہ ہم جانتے ہیں کہیں کچھ کام  
 ہی تیرے طرف ہو گئے ہیں ہو اپراؤنے کہا کہ ان دنوں مجھ پر کب عجیب حال گذرا ہے کہ میں ایک روز  
 اکیسے اپنے گھر میں بیٹھی تھی ایک چیز یا میرے اوپر اس کے چڑھ بیٹھی اور حطیم مرد عورت سے  
 صحبت کرتا ہے حطیم اُس نے میرے ساتھ کیا اور کچھ معلوم نہ پاسو مجھکو یہ خوف ہوا کہ ایسا

ہو میرے محلہ گیا ہوا اور تم لوگ جھپڑنا کی تہمت کروہنے اوسے کہا کہ ہکو تیر لطیف ایسی چیز کا  
دہم ہی نہیں آئیکا تو خاطر جمع رکھہ بعد کتنے روز کے معلوم ہوا کہ اسکو محل ہے پر موافق ہوئے  
لڑکا جی لیکن اس لڑکے کے دونوں کان کتے کے سے تھے اور اس کانگ ہی آدمی کا سا تہنا  
سو وہ لڑکا ہمارے لڑکوں کے ساتھ کہلا کر تاہا ایک ایک لڑکا ہوسکے چلائے لگا اور کہنے لگا کہ انور  
اور خرابی ہے کہ دشمن کے سوا ہمارے لڑکے تو اس ہارٹ کے اسطرف آپ پہنچے اور تم غافل  
بیٹھے ہوئے ہو ہم سب اسکی کہنے بموجب اس ہارٹ پر گئے دیکھا تو واقعی دشمن کے سوار ہیں  
آخراؤنے لڑائی کر کے انکو ہٹا دیا اوسوقت سے اس لڑکے کے کہنے کا اعتبار ہو گیا جو وہ کہتا  
تھا دلیا ہے ہوتا تھا کہی اسکی بات جو ہٹہ ہوتی تھی ہر جیسے اپنے ہوئے اور وحی آنا شروع ہوا  
تب سے اسکی بات چوٹی ہونے لگے اکثر باتیں چوٹی کہا کرتا تھا ہننے اوسکو چاکر تھکوا ب کیا ہا  
جو جو ہٹہ بولنے لگا اسنے کہا کہ مجھکو کچھ حال نہیں معلوم جو شخص مجھکو پہلی سچی خبر پہنچا تھا اب  
جوٹی خبر پہنچا ہے میں اپنی طرف سے اسین کچھ ملتا نہیں ہوں اب اسکی تدبیر یہ ہے کہ تم  
مجھکو تین دن ایک اندھیری کو ٹہر میں بند کر دنا کہ جب میں تہا ہو لگا تو وہ جن جو مجھکو خبریں  
دیتا ہے وہ میری رگ اور پوست میں گھس جائیگا پرتم اسے پوچھنا تو کچھ معلوم ہوگا سوہنے  
دیا ہی کیا ہر تین دن کے بعد مجھکو کہولا تو دیکھا ہننے کہ اس لڑکے کا بدن ایسا ہو گیا ہے  
جیسے آگ کا لٹکا۔ اہنے دریافت کیا کہ یہ رنگت آگ کی اس جن کی گجوا کے اندر دریا سے لے کر  
ہننے اوس لڑکا کہ اے عزیز اب تک تمہاری سچائی ہوتی تھیں چند دنوں کے کیوں چوٹی ہوئے  
لیکن اوسنے کھایا مَحْشَرٌ دُونَ حُوسِنِ السَّمَاءِ وَحَمَّ كَيْدًا لَا يَنْبَأُ یعنی گردہ کس قبیلے کی گجوانے  
کے کئے آسمان اور پیدا ہوئے ایسے نبی جو بہترین سب نبیوں نے پوچھا کہ کھان اپنے  
کھا کہ میں اور اس کے بعد یہ ہی کہا کہ اب میں مرا ہوں مجھکو ہارٹ کی چوٹی پر دفن کرنا اور میرے  
دفن کے بعد آگ کی طرح شعلے نکلیں گے جب تم یہ حال دیکھنا تو میں پتھر جھپڑنا یعنی آگ  
اور ہر پتھر پر یہ کلمہ پڑھنا بِسْمِ اللّٰہِ یعنی اے اللہ تیرے نام کی برکت سے اوسوقت  
وے شعلے بجھ جائیں گے یعنی میری آگ ٹھنڈی ہو جائیگی ہر جھپڑ اسنے کھا تھا دیا ہی ہے کیا  
اسکی مرنے سے کتنے دنوں کے بعد آپ کی نبوت کی خبر مجھکو پہنچی اور ہم خدمت میں حاضر ہوئے  
یہ ہی عرب کی جزیر کی جنونکا حال جکی گواہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رسالت کا ثبوت  
اور آسمان کی نگہبانی اور انکار و لکار اور قرآن شریف کا نازل ہونا تو اتر کے طور پر متول  
جسین کی طرح حکایت نہیں ہے لیکن جاہلین سے اسلام سے مشرف ہوئے ہیں اور صحابیت کے  
درجیکو پہنچے ہیں وے یہی بہت ہیں چنانچہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پہلی علیہ السلام میں  
جو کہ معطیہ کے متصل درہ محون میں ہوئی تھی اور دوسری علیہ السلام میں جو مدینہ منورہ میں  
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے کفاح کے بعد یثیم غرقہ کے میدان میں ہوئے تھے اور دونوں مرتباز



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سوان و دونوں مرتبہ عین جنوں کی کثرت اس قدر بیان کی ہے کہ گنتی اور شمار سے باہر ہے اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بھی ایک مرتبہ لیتے ابجن میں جو دوسرے مرتبہ مدینہ منورہ میں ہوئی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور جنوں کو دیکھا بھی تھا اور انکی باتیں سننی بھی تھیں وہ بھی اسطرح کی کثرت انکی بیان کرتے ہیں چنانچہ ابو نعیم نے دلائل میں اور دوسری حدیث کی کتابوں میں ان قصوں کی تفصیل بیان کی ہے اور صحاح ستہ میں بھی آیا عَنْ أَنَسٍ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِالْمَدِينَةِ نَفَقَتِ الْيَحْيَى اسْلَمُوا فَمِنْ رَأَى مِنْ هَذِهِ الْعَوَامِ شَيْئًا فَلْيَتَعَوَّذْ بِهِ ثَلَاثًا فَإِنْ بَدَأَ اللَّهُ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ مِثْلِي أَبُو سَعِيدٍ خَذَرِيٍّ مَنِ اسْلَمَ عَنْهُ سَعْلًا صَحَّاحٌ سَهْ مِثْلِي رَوَايَتِ كِي هِي كِي حَقِيقَتِ رَوَايَتِ صَلي اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ میں بہت جن ہیں کہ وہ سلام لائے ہیں پر جو شخص میچھے ان سانپوں نے کسی کو تو کہے احوذ ما عندک تین مرتبے پہر اگر ظاہر ہو اسکو کوئی چیز بعد تین مرتبے کے تو وہ شیطان ہے یعنی اسے مارو کچھ مضالیف نہیں ہے اور ابو نعیم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی عنہما سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ بہت سے جن کسی جزیرہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات سے شرف ہو نیکو آئے تھے اور کئی دن یہاں مقام بھی کیا تھا اور پہر اپنے وطن کو لوٹ کر گئی اور امام احمد اور بزار اور ابویعلیٰ اور بیہقی اور دوسرے محدثوں نے بلال بن عاص سے روایت کی ہے کہ بلال کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر فرما رہا تھا عزم میں مقام ہوا میں اپنے خیمہ سے نکل کر چاہا کہ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوں دیکھا میں نے کہ آپ سب ٹکڑے باہر اور اکیلے بیٹھے ہیں میں نے چاہا کہ آپکی پاس جاؤں جب آپکی قریب پہنچا تو آواز ادا دل اور شور کی میرے کان میں پہنچی گویا بہت لوگ آپہنیں جگڑا کر رہے ہیں اور سخت گویا بھی کرتے ہیں میں ہر گیا اور پوچھا میں نے کہ آپکے پاس عیب کے لوگو کتنا ہجوم ہے اسوقت جانا مناسب نہیں ہے پر تھوڑی دیر میں آنحضرت تشریف لائے اور چلے دیکھ کر آپ نے تبسم فرمایا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ غلام درغل کیا تھا آپ نے فرمایا کہ مسلمان اور کافر جو نہیں جگڑا تھا ہنسنے کے مقدمہ میں میرے پاس فیصلے کے واسطے آئے تھے سو میں نے ایسا حکم کیا کہ مسلمان جن جلس کے ملک میں ہیں اور کافر غور کے ملک میں آپہنیں ملے ہوئے نہ ہیں چنانچہ کثیر بن عبداللہ جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے تجربہ کیا ہے کہ جب کو جبکو جلس کے ملک میں کچھ جن کا آسیب ہوتا ہے وہ جلدی اچھا ہو جاتا ہے ہلاک نہیں ہوتا اور غور کے ملک میں جبکو جن کا آسیب ہو جائے وہ اکثر اچھا نہیں ہوتا بلکہ ہلاک ہوتا ہے اور خلیفہ جابر بن عبداللہ سے روایت کی ہے کہ جابر کہتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ آنحضرت کے ساتھ سفر میں تھے آنحضرت ایک کھجور کے درخت کے نیچے بیٹھے تھے یکایک ایک کا لاساں بہت بڑا انکی طرف چلا لوگوں نے چاہا کہ اسکو ماریں آنحضرت فرمایا کہ اسکو مت چھیرو آخر کو وہ سانپ آپکے

نزدیک پہنچا اور اپنے موہنہ کو ابلی گان کے پاس لٹکیا جیسے کوئی کچھ بات کا مین کہتا ہے پھر حضرت نے  
 یہی اپنے موہنہ مبارک کو اسکی کان کے نیچا کے کچھ فرمایا پھر وہ سانپ غائب ہو گیا اور معلوم ہی نہ ہو گیا کہ  
 زمین نکل گئی ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے اس سانپ کو اپنے فائیت اتنی دیا ہو کہ خوف  
 ہوا تھا کہ یہ جانور بے سمجھ ہے ایسا ہو کہ ایک کچھ لایا دیوے یا کاٹ کہا اپنے فرمایا کہ یہ جانور نہ تھا بلکہ یہ  
 جنون کا بیجا ہوا تھا فانی سورت کی کسی تہین دے ہو گئی تہے سو اسکو پوچھنی کی واسطے ہو گیا تھا  
 جب اُسے تم کو نہ دیکھا تب سانپ کی شکل بن کے تمہاری سامنے آیا اور پوچھ کر چلا گیا پھر حارث رضی  
 کہتے ہیں کہ بعد اسکے آنحضرت سوار ہوئے اور آگے کو چلی رہتی میں ایک گانا ملاؤنگلی لوگوں نے  
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہاں ایک عورت ہے جو ان خوبصورت ایک جن اسپر عاشق ہو گیا ہے سو اسکی  
 اندر گہس کے اسکو بیہوش کر دیتا ہے نہ کچھ کہاتی ہے نہ کچھ بات کہتی ہے بلکہ ہلاک کر قریب ہے آنحضرت  
 نے اس عورت کو اپنے سامنے بلایا اور فرمایا کہ اسے جن تو چھو جانتا ہے کہ میں کون شخص ہوں میں  
 محمد ہوں حق تعالیٰ کا رسول سو اس عورت کو چوڑے یہ بات فرماتی ہی وہ عورت ہوش میں آگئی اور اپنی  
 موہنہ کو نقاب سے چھپایا اور لوگوں نے چاکر لگی اور بالکل اجہی ہو گئی جا بیر کہتے ہیں کہ میں نے  
 اس ترکو دیکھا تھا ایسی خوبصورت تھی جیسے چودہویں رات کی چاند کا ٹکڑا اور عقلی اور بہتی اور انعم  
 نے حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ ایک روز  
 ہم آنحضرت کے ساتھ تھامہ کی ایک پہاڑ پر بیٹھے تھے کہ یکایک ایک پیر مرد ہاتھ میں عصائی تھے ہوئے  
 آنحضرت کے سامنے آکر حاضر ہوا اور آپ کو سلام کیا آپ نے اسکے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ اکی آواز  
 جن کی سی ہے پھر اپنے آتے پوچھا کہ تو کون ہے اُس نے عرض کیا کہ اس شخص کا نام ہاتھ ہے ہم کیا کیا  
 اور ہم لاقیس کا بیٹا اور لاقیس ابلیس کا بیٹا ہے آپ نے کہا ابلیس کے اور تیرے درمیان میں دو ہی پستین ہیں  
 پہلا کہ تو تیری عمر کتنی ہوگی اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جتنے دنیا کی عمر ہے اُسے ہی میری  
 عمر ہے کچھ توڑی سی کم ہے اس واسطے کہ جن دونین قابیل نے بائیل کو مارا تھا اس وقت میں  
 بچہ تھا کئی برس کا لیکن بات سمجھتا تھا اور پہاڑ و نیر دوتا پھرتا تھا اور گوشت کا غلہ اور کھانا چراتا تھا  
 اور لوگوں کی دلوں میں اپنے خویش اور قربا سے بدسلوکی کرتا کہ وہ سوسے کے طور سے ڈالا کرتا تھا آنحضرت  
 نے اسے فرمایا کہ تیرے پڑپاے کے عمل تو ایسے ہیں اور جوانی اور بچپن کے کام ویسے تو بہت بڑا  
 ہے اُس نے عرض کیا یا رسول اللہ اب مجھ کو کچھ ملامت کیجی سو اس واسطے کہ اب میں توبہ کر نکلو آیا ہوں اور  
 میں نے حضرت نوح سے ملاقات کی ہے اور انکی مسجد میں انکی صحبت میں بہت رہا ہوں میں اور پہلو  
 اُنکے ہاتھ پر توبہ کی ہتی میں نے اور ایک سال انکی مسجد میں رہا ہوں میں اور حضرت ہود اور حضرت  
 یعقوب اور حضرت یوسف علیہم السلام کی صحبت میں رہا ہوں میں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی  
 صحبت میں رہا ہوں اور ان سے ملاقات کی ہے اور انکا سلام حضرت عیسیٰ کو پہنچایا تھا اور حضرت عیسیٰ سے بھی ملاقات  
 کی ہے اور ان سے توبہ کی ہے اور انکا سلام حضرت عیسیٰ کو پہنچایا تھا اور حضرت عیسیٰ سے بھی ملاقات  
 کی ہے حضرت عیسیٰ نے فرمایا تھا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ملاقات کرنا تو میرا سلام انکو پہنچانا سو

اس امانت کی بارگاہ ادا کر نیکی واسطے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور یہ بھی میری آرزو ہے کہ آپ اپنی زبان فیض ترچمان سے جھک کر کچھ قرآن شریف تعلیم فرمائیے چنانچہ آنحضرت نے کئی سورتیں مجھ پر سورہ واقفہ اور سورہ مسلمات اور عم بینکوں اور اذان مسلمات اور قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اسکو تعلیم فرمائی اور یہ بھی اپنے اسے ارشاد فرمایا کہ ہمارے جوت تھیکو کسی چیز کی احتیاج تو میرے پاس آنا اور مجھے ملاقات چھوڑنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو وفات پائی اور اسکی موت کی خبر جھکوا ہنیں دی اب جھکوا معلوم ہنیں ہے کہ وہ زندہ ہے یا مر گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ جو جات سے ہتھامین سے ایک نام عمر بن عباسی جنکی صفوان بن معطل نے تجیز و تکفین کی تھی اور انہیں سے ایک کا نام عمر ہے جو کافر جنوکی لڑائی میں شہید ہوئے ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود کی یادوں نے انکو دفن کیا تھا اور انہیں میں سے ایک نام سرق ہے جھکوا عمر بن عبدالعزیز نے مردگی جنگل میں دفن کیا تھا یہی سرق اس جماعت کی تھے جنہوں نے آنحضرت بیعت کی تھی اور انہیں میں سے ایک نام خرقا تھا یہہ جینیہ تھے یعنی عورت تھی اسکو عمر بن عبدالعزیز نے مکہ معظمہ میں دفن کیا تھا اور ان سب قصہ نے اپنے کتاب دلائل النبوة میں صحاح دون سے بیان کیا ہے فقط یہاں مکتا حوالہ ان جنو کفار یا مل جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری تھے اور قرآن کی حکمتوں کو مان لیا تھا اور نہایت پیروی تابعداری کے سبب اپنے اس خدمت سے جس موقع اور معزول ہوئی تھے بالکل دست بردار ہوئے اور بنی آدم کی ہدایت اور نہایت پرکرم باندھی اور متعدد ہوئی کھمعا و عزیزی کھ و کجک لک عاکیل فاعلنی ۱۵ اور یا جھکوا مفلس پر دو لقمہ کیا بی بی خدیجہ کمال سے ان نعمتوں کا شکر بجالاؤ ترجمہ عبید اللہ فاکما الیتم فلا نفقہ و پیر کوئی بن باپ کے مت گھر ک اور غصہ نہ کر یتیم پر یعنی یتیم کمال اور حق تلف مت کر اور اوکے ساتھ بانٹ کر لینے میں مت گھر اور سختی مت کر کیونکہ تو یہی یتیم تھا اور یتیم کی لا چاری اور ناتوانی تجھے خوب معلوم ہے کہ ذرا سی کھمکے دل اور زندہ خاطر ہو جاتا ہے وہی اس حدیث اذ ابکی الیتیم وقت و موعہ فی کف الرحمن مقول من ابکی ہذا الیتیم الذی واریت والدہ تحت الشری من کمنہ اسے ارصاء فلہ اجنۃ والا کر یہ کہ عرض عظیم بلززد ہے چون بکر یتیم الیتیم منصوب علی لہ فعلیۃ کعزیزی ۵ روح ۵ وامتسا السکائل فلا نفقہ الیمن اور کھمکے کو نہ چھڑک ف النہر والانتہا والوجہ یعنی باگ بزم و مزین محرم ساز کرد و دنیاوی تنگدستی و کشیدہ اور حدیث شریف میں وارک من کتم علما علیہ اللہ یوم القیامۃ یلجأ من انہ ورنہ الا ویشیل من الکتاب علیہ السلام روح ۵ وامتسا یبعثہ کذلات فحکایت ۵ اور نعمتیں پروردگار اپنے کے یاد کر کیونکہ تجھے نعمتیں دی ہیں اور بہت علوم اور عرفان بے پایان تیرے دل پر نازل فرمائی اور اس نعمت کا شکر وہ ہے جو ورون کو بھی اُسکے پالنے کی راہ بتا دین اور حصہ عنایت فرما دین اور یہاں ایک لطیفہ ہے سو یہ ہے کہ منت گزاری کے مقام میں دین کی نعمت کو جو

ہدایت ہے دنیا کی نعمت پر کہ تو گمراہی متقدم کیا جو دین کی نعمت کے مقابل تھا اسکو اسوئے  
 پیچھے لائے کہ دنیا کی نعمت کے مقابلے میں خلق اللہ پر شفقت منظور ہے اور دین کے نعمت کے  
 مقابلہ میں بلنی نعمتوں کے حاصل کرنے کے راہ دکھلائی ضرور ہے اور خلق اللہ پر شفقت اور ہر  
 کرنا انکی ہدایت کرنی مقدم رکھا ہے اسواسطے کہ جب تلک قوت اور گزراں کے کام انتظام نہ پائیں  
 تب تلک شرعی احکام عمل میں آنے میں ہنہیں ہوتے اور یہ آیت و اما نعمت سبک فخذت اسبابی  
 دلیل ہے کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو جو اپنے اوپر اور اپنے دوستوں پر ہوں سوا ہر کرنا کہہ سنا  
 سنت ہے لیکن اسوقت نیت خالص ہو جب پروردگار کے شکر کرنے کا زبان سے رواج دینا  
 اور جو کوئی ان نعمتوں کے ظاہر کرنے سے اپنے جبین پہنچو اور خود پسندی کا خوف رکھتا ہو تو اسکو  
 حق میں چپا رکھنا اور کسی سے نہ کہنا بہتر ہے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حدیث سے منقول ہے کہ ہر روز آپ  
 اپنی شب بیدار کیا احوال تو گونے کہا کرتے تھے کہ میں نے آج رات کو اس قدر نماز پڑھی اور قرآن  
 قرآن مجید کی تلاوت کی بعضے مافہوم نے اون پر اعتراض کیا کہ یہ ظاہر کرنا یا کا طوس ہے اور ہر  
 کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَأَمْثَلُ نِعْمَتِ رَبِّكَ تَحْلُوتُ** ۵ اور میرے نزدیک کوئی نعمت  
 اس نعمت کے برابر نہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی بندگی کی توفیق عنایت فرمائی میں اسکو  
 اس نعمت کو ظاہر نہ کروں اور اسکی شکر گزاری سے محروم ہوں **وَالْحَمْدُ لِلَّهِ** ہو کہ اللہ تعالیٰ نے  
 آنحضرت کو تین چیزوں کی بہت تاکید فرمائی ہے ایک یتیم کے حق کی رعایت رکھنا دوسرے سائل  
 کے حق کا دیاں دہنا اور تیسرے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کرنا سو آنحضرت اسی تاکید کے بموجب  
 تینوں چیزوں مذکورہ میں نہایت کوشش کرتے تھے چنانچہ آنحضرت کی مبارک خلاق اور اطوار  
 واقعہ کا انکو خوب معلوم ہن حدیث میم میں آیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ یتیم کا پالنے والا  
 خواہ وہ یتیم اسکا یکگانہ ہو خواہ بیگانہ ہو قیامت کے دن بہشت میں میرے ساتھ آیا ملا ہوگا  
 جیسے یہ دونوں گفلیان میرے ہاتھ کی ملی ہوئی ہن اور اپنی انگلیوں سے بتلایا اور یہ ہی  
 حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس آکر عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ میرا دل  
 نہایت سخت ہے کچھ اسکا علاج فرمائیے آپ نے ارشاد کیا یتیموں پر شفقت کیا کر اور انکی سرپرست  
 ہاتھ پیرا کر تیرے دل کی سختی دور ہو جائیگی اور یہ ہی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی  
 پیارے یتیم کے سر پر ہاتھ پیرے گا تو اسکی واسطے بدلی ہر مال کے ایک ایک میکی لکھی  
 جاوے گی اور سلف کے بزرگوں نے لکھا ہے کہ جب یتیم روتا ہے تو عرش ہٹنے لگتا ہے پھر  
 یتیم کو خاطر داری کے ساتھ رونے سے خاموش کر کے تو گو یا عرش کو ہٹے پھر آیا اور شمس  
 آنحضرت کے اگنی و آلوں پر بہانکت ہی کہ کہی لا یعنی ہن زبان مبارک سے ہن کفلی چاچہ  
 میم بخاری میں جابر رضی عنہ سے کسی کو کسی چیر کا سوال نہ کیا کہ آپ نے اسکو جواب میں لا قیلا  
 ہو جیہ کہ فرزدق شاعر اس مضمون کو مبالغہ کی طور پر نظم کر کے کہتا ہے **مَا قَالَ لَا قَطْلَ الْاَنْثَى** شہد



نولا شہد کانت لا وہ نعم بینی نہ بولے لاکہی ہرگز کہ اپنے شہد میں شہد اگر نہ ہوتا تو وہ لا اوجھا  
 نعم ہوتا اور صحیح ترمذی میں مروی ہے کہ ایک رتبہ آنحضرت کے پاس بحرین کے ملک سے نوی راہ  
 درم آئے اپنے اونکو اپنی مسجد بوریونہ ڈسیر کردا کے صبح کی نماز پڑھے بانٹنے لگے پھر ظہر تک انکو  
 اپنے دم بامانی نہرا اور اس بیچ میں جو مانگتی والا آیا اوسکو دیا فارغ ہونے کے بعد اتفاقاً ایک انگلنڈ  
 دان آنکلا اوسکو اپنے فرمایا کہ اب تو میرے پاس کچھ باقی نہرا جو بچے دون پر تو بازار کو جا اور  
 سودا کرو لئے میرے نام پر جو کچھ چاہے خرید کر اور میرے ذمہ پر لکھو اوجب کچھ میرے ہاتھ اوجھا  
 تب میں ادا کر دینکا اتنے میں حضرت عمر رض عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صحت عالی نے آپکو  
 مقدور سے زیادہ تکلیف بہنیں فرمائی پھر کا ہی کو اسقدر اپنے اوپر قرض کا بوجہ اوٹھاتے ہو  
 آنحضرت ص کو یہ بات عمر کی خوش نہ آئی اور چہرہ مبارک پر خشکی کے اثر ظاہر ہوئے ایک انصاف  
 جو مان حاضر تھا عرض کیا اَلَيْفَ وَكَأَيُّ تَحَنُّنٍ مِنْ ذِي الْعَرْشِ اَقْلًا كَادِي اور عرض  
 مالک سے محتاج ہوئی کا خوف مت کر یہ سخن سن تے ہی آنحضرت ہنسنے اور آپکے چہرہ مبارک پر خوشی  
 کے آثار نمودار ہوئے اور فرمانے لگے کہ اسی طور سے مجھے حکم ہے ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 بیٹھے تھے کہ ایک لڑکی نے اگر گزاریں کی کہ یا رسول اللہ میرے ماعرض کرتی ہے کہ میرے پاس  
 کوئی کر تہ بہنیں ایک کر تہ مجھے عطا کیجئے اپنے فرمایا کہ بعد ساعت کے آنا دو بنگا وہ لڑکا گیا  
 اور پھر اگر عرض کرنے لگا کہ میری ماعرض کرتے ہی کہ یہی کر تہ اپنا غایت فرمائیے آنحضرت  
 صلم ایسے دم دولتخانے کو تشریف فرما ہوئے اور اپنے بدن مبارک سے آثار کر دیدیا اور آپ کے  
 بدن سے بیٹھے رہے صحابہ بعد انتظار کی کے چلے گئے اور پھر یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَسْأَلْهُم مَّا لَمْ يَأْتِ  
 یعنی اس قدر اپنا ما بہت کث دہمت اور صحیح بخاری میں آیا ہے کہ ایک وقت کسی عورت نے ایک چادر  
 سیکر آنحضرت صلم کے پاس بھیجی اور التجا کی کہ اسے آپہی اٹھیں آنحضرت صلم ہی اسوقت چادر کی کھا  
 ہتی لیکر اٹھیں اکتے میں ایک شخص نے اگر عرض کی کہ یا رسول اللہ یہ چادر مجھے غایت کر واپس  
 وہ چادر سائل کو عطا فرمائی صحابہ نے سائل کو ملامت کی اسنے کھا کہ میں نے یہ چادر اپنے  
 کفن واسطے مانگ لی ہے حاصل کلام ہے کہ آنسرہ انام علیہ السلام کی بخششیں اور انعام نہایت  
 عام تھی کہ اللہ تعالیٰ نے انکو میانہ روی امور کیا اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کہ جو آنحضرت ص کی شانیں  
 جناب الہی سے دنیا اور آخرت میں برسات کی مانند برستی بہنیں سو آنحضرت ص سے رات دن ظہور باقی  
 بہنیں چنانچہ حدیث شریف کی وہ توفیق ظاہر اور باہر ہی اور جبکہ نازل ہوئی سورہ ضحیٰ تکبیر کہی م نے  
 انادوی خوشی کے سبب نزول وحی کی پس ہوئی تکبیر سنت اللہ کہ اور کالہ اَلَا اللّٰهُ وَاللّٰهُ  
 اگبڑ کے ساتھ کافی لکھوانی اور کہا انسان العیون میں جبکہ نازل ہوئی سورہ مذکورہ تکبیر کہی  
 علیہ السلام نے اندرون خوشی کے سبب نزول وحی کے اور ہمیشہ رہے تکبیر کہتے وعن ابی بن کعب  
 عنہ انه قرء کذلک علی علیہ السلام بعد امرہ لہ بذلک وانه کان کاظم سورۃ وقف وقفۃ ثم قال اللہ اکبر نہرا



وسیع ہو کے تجلیات الہی کی روشنیوں سے پر ہو جاوے سو یہی مضمون اس سورئہ بیان ہے  
 اور اس سونگی خاصیتوں سے ایک یہ بھی ہے کہ جو شخص اس رتکو سونیکو وقت سترہ مرتبہ پڑھے پڑ  
 جاتی پر ہو کہ تو اسکو دوسو سے اور خطرے شیطان کی کہیں حیران اور پریشان مکرین اور معاملے  
 کی تدبیرین میں خطا اور ہول چوک ہونے پاوے ۛ حزینہ ۛ لَبِّمُ اللّٰہُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ ۛ  
 اَللّٰہُمَّ سُبْحٰنَہٗ ۛ کیا نہیں کہو لایا مہنے لَکَ صَدْرَکَ ۛ تیری بہتری کی واسطے سینہ تیرا کہ  
 وحی کا بوجہ سنبھالی اور حق قائلے کے بہید و نکادہ سینہ مخمبہ ہووے اور دعوت کا یعنی امت کو  
 اسلام کی طرف بلائیکا اور احکام الہی کے پہنچائیکا غم اور امت اور دنیا اور آخرت کا غم سب اس میں  
 سما جاوے یعنی تحمل اور بردباری حاصل ہووے اور میل اور کدورت اور دشمنی اور بدخواہی اور سبیری  
 خصلتیں اسے نکل جاوے اور دشمنی علم اور ایمان اور حکمت کی اوہن پر جاوے اور لگ کر لفظ کو  
 اس واسطے لائے ہیں کہ تیرے سینے کو کشادہ کرنا تیرے ہی شے کی واسطے ہے کہ بڑا کمال حاصل کرے  
 تو اور اگر یہ لفظ لک کر ہوتے تو یہ معنی بوجہ نیاتے اور صدر عجبی بنائیں ہو کہ کہتے ہیں اور  
 طریقت والوں کی اصطلاح میں ایسا مقرر ہے کہ قلب کے دو دروازے ہیں ایک دروازہ نفس کی طرف ہے اور  
 صدر کے اور دوسرا دروازہ روح کی طرف ہے وہ بہت کشادہ اور وسیع ہے صدر کی نسبت سی بہت  
 تنگ قائم ہووے پر جب صدر کو کشادہ کیا تو ظاہر ہے کہ وہ دوسرا دروازہ اس سے زیادہ کشادہ  
 ہو جائیگا اس واسطے اس جگہ صدر لفظ کو لائے اور قلب کو مذکور کیا اس واسطے کہ صدر بجائے قلب  
 ہے قلب کی واسطے اور اکثر دنیا کی فکر و مکنی اور اسکی ظاہری اسباب کے حص اور خواہش  
 سبب شیطان قلب پر اسی صدر کی طرف سے دھوم مچاتا ہے اور تنگ کرتا ہے اور اسکی تنگی سے  
 قلب ہی تنگ ہو جاتا ہے اور عبادت کی لذت اور ایمان کا مزاد لکی تنگی سے سبب کم ہو جاتا ہے  
 جب اور قلب کے یطہ یعنی صدر کی کشادہ ہو گئی تو عبادت کا ادا ہونا بخوبی دلی خوشی سے میسر  
 اور مطلب حاصل ہوا ۛ حزینہ ۛ اس جگہ پر جاننا چاہیے کہ شرح صدقات  
 حوصلی کی فراخی سے اور حوصلی کی فراخی ہر شخص کی اسکی مقدار کے قدر اور اسکی کمال اور  
 مرتبہ کے اندازے اور قدر کے ہوتی ہے اور ہر مرتبہ کے حوصلی کی فراخی اور ہر کمال کی جہت کہ  
 کہ اس مرتبہ اور اس کمال نہ پہنچے ہرگز دریافت نہیں کر سکتا ہے یہی سبب ہے کہ اکثر عوام الناس  
 چاہتے ہیں کہ یادنا ہوں کے حوصلی کے فراخی کو پہنچیں اور اسکو دریافت کر لین بات چیت  
 لیکن ہرگز دریافت نہیں کر سکتے اس واسطے کہا ہے لَا یَعْرِفُ الْوَلِیُّ الْوَلِیَّ ۛ  
وَلَا یَعْرِفُ الْوَلِیُّ الْوَلِیَّ ۛ یعنی ولی کو ولی پہچانتا ہے اور نبی کو نبی اور سہی ہو کر  
 ایک مثل ہی فارسی بولی میں مشہور ہے یعنی ولی را ولی نے شناسد علی الخصوص شرح  
 صدر مصطفوی کو کہ کسی بشر کو ممکن نہیں ہے کہ قرار واقعی اسکو دریافت کر کے اس واسطے  
 کہ ایک کمال مرتبہ نبوت کا خاتمہ ہے کیسکو حاصل نہیں ہے تو ایسی مرتبہ کی پہچان ہی کیسکو

حاصل ہوگی و لکن ہم اہل بیت یعنی کراچی بائیں کسی نماز کے یا صاحب الجمال و سید البشر + من و جہات الملائکہ لقد نود الفکر + لا یملک اللہ ما کان حقہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر یعنی اسے صاحب الجلال کے دربار اور موسیٰ کے تیری روشنی سے تحقیق ہو گیا ہوا ہے چاند نہیں مکن ہے تعریف کرنا بسیار لائق ہے تو لکن بعد خدا کی بزرگی توئی ہے قصہ کو تاہا لکن جو وہ شرح صدر یعنی حوصلے کی فراخی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر و باطن میں حاصل ہوئی تھی کی طور پر تہوڑا سا مجمل یعنی گول گول بیان کرنا ضرور ہے سو شرح صدر معنوی یعنی حوصلے کی باطنی فراخی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس طرح پر سمجھا جاوے کہ آپ کے سینہ میں ایک بڑا میدان نق و دق واقع ہے اور اس میدان میں ایک بڑی عمارت عظیم الشان بنی ہے اور اس عمارت میں بارہ مجلسیں ہیں کہ بعضی ان میں دنیا سے تعلق رکھتے ہیں اور بعضی آخرت سے اور بعضی دین و دنیا اوپر سو ایک مجلس میں یہ خیال کیا جاوے کہ ایک بڑا بادشاہ عظیم القدر و عین بیٹھا ہے اور سب روئے زمین کے بادشاہ اس کے حضور میں حاضر ہیں اور سلطنت کے دستور اور ملک گیر کیکے میں جو چیز ہیں اور توقعات کر رہے اور توفیق تہوڑی اور کھٹا طیباً عالمگیری اور واقعات با بری اور آئینگی ان سب کتابوں کے مضمون کو جا چو پچھتے ہیں کہ یہ ہیں اور قاعدے جو ان کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں یا نہیں اور ملکوں کے انتظام کی تدبیر میں اور لڑائی کے کہا تین ہر ہر قلعوں ہر ہر شہروں کی اس بادشاہ عالمی جاہ سے پوچھتے ہیں اور کہتے ہیں اور دوسری مجلس میں ایک بڑا حکیم حاذق بیٹھا ہوا تدبیرین خانگی اور اخلاق کا سنو انا اور آداب کا درست کرنا موافق قاعدے کے جیسا کہ چاہیے بیان فرما رہا ہے اور بڑے بڑے زانے کے حکیم اور جہان کے نامیہ قاعدے اس کی کہہ رہے ہیں اور جو قاعدے کہ وہ شاد فرماتا ہے اسطو اور فیرقطو سے اور ابن مسکویہ اور ابن سینا اور سوائے ان کے جو بڑے دانا ہیں بہت سے علم اس سے نکالتے ہیں اور اپنے اپنے فنون میں برتتے ہیں اور تیسری مجلس میں ایک جہان کا قاضی اور کسی حکموں اور فیصلوں کو دستور العمل احتیاط سے لکھ رہے ہیں چوتھی اور مجلس میں ایک مفتی علامہ دہر فتویٰ کے مند پر بیٹھا ہے موافق اصول کے قاعدوں کے کتاب و سنت سے نکال کر بیان کر رہا ہے اور پانچویں مجلس میں ایک محتب حکومت پر بیٹھا ہے ہر ایک کو موافق اس کے گناہ کے سزا دیتا ہے اور چھٹی مجلس میں ایک قاری خوش خوان اور خوش الحان ساتون قرآن ارشاد فرماتا ہے کسی سے ہمزہ کی تحفیف کی بحث اور کسی سے رملین اور اظہار اور احتیاج وغیرہ کی تعلیم ہو رہی ہے اور ساتویں مجلس میں ایک عابد و طاہر و نوافل میں ایسا مشغول ہے کہ دنیا اور مافیہا کچھ خبر نہیں رکھتا اور اہوین مجلس میں ایک عاف کامل سب ذات و صفات و احوال الہی کے اسرار اس طرح بیان کر رہا ہے کہ گویا موتی چھڑ رہے ہیں اور نوین مجلس میں ایک وعظ منبر پر بیٹھا نہایت توہین و تشہیر سے بیان کر رہا ہے اور دسویں مجلس میں ایک رسول اولوالعزم بیٹھا ہوا امت کو خوب تعلیم کر رہا ہے گیارہویں مجلس میں ایک رشد کامل طریقہ والا مطلب کی راہ کا پتا بتا رہا ہے

فنا  
بائن وانی  
وہی کہہ رہے ہیں  
کہ



اور پارہوں میں مجلس میں ایک خوب ناز میں تھی مانند امین محبت نے شمس سے تو کون کے دو گونہ شمار  
 کر رہا ہے اور لاکھوں مخاوف اپنے اپنے پیشانیان او کی فیض کرتا ہے پھر گہرا ہنسنے اور او کے  
 کے ایک چمک کے مشتاق ہیں اگر کسی کو ان بارہ مجلسوں میں یا ان مجلسوں کے مضامین میں تردد  
 کرے تو اسکو چاہیے کہ معاملات مجاہد کو رہ تو مائل کرے کہ سب کاموں کے محل کہاٹنے ہے  
 تو بے شک اسکو یقین ہو جاوے گا کہ یہ سب کا خانہ ایک چمک ہے کمال محمدی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے انواروں سے جیسے درخت کی جڑ کی تازگی سے ہر شاخ و پتہ ہر ارتہا ہے اور جیسے دریائے ہرن  
 نکل کے چاروں طرف جاری ہوتی ہیں سیرجہ سینہ مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خزانے کی  
 مانند تمام کمالات ظاہری اور باطنی سے بہرہا تھا اور ہر صفت اور مذہب اور طریقہ میں ناز اور  
 وہی نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے کی مانند اسی خزانے سے جوش مار رہا ہے **عزیزی**  
 اب جانا چاہیے کہ شوق صدر مبارک چار بار واقع ہوا اول جب آپ حکیمہ گہر تھے دوسری بار قرب  
 زانے جوانی میں جب آپس برس کے ہوئے تیسرے بار قبل نزول وحی کے چوتھے بار شوق ہرگز  
 اور نہ کہ ہمیں یہ لکھا ہے کہ پہلے بارش کرنا ایسے تھا کہ آپ کے دل سے جب لہو لعب جو لو کون کے  
 ولین ہوتی ہے نکال ڈالین اور دوسرے بار اسلئے کہ جولنے میں آپ کے دل میں غمت ہی کا رنگ  
 جو بقیقی اخلاق مرضی الہی سرزد ہوتے ہیں نہ رہیں اور تیسرے بار سہمی کر آپ کے دل کو قوت عقل وحی  
 ہو اور چوتھی بار اسلئے کہ آپ کے دل کو طاقت شہادۃ عالم ملکوت اور لاہوت ہو جیسا کہ اور جو پہلی نعمت  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ملے یہ ہی تھی کہ سینہ مبارک کو اس قدر کشادہ کر دیا کہ نئے انتہا کما کوئی گنجائش  
 اوسمیں ہو سکے اسکی واسطے اس سورت کے اول میں ہی نعمت کو سہتمام انکفاری کیسی طور پر یاد  
 دلایا ہے کہ بموجب قول لقی النقی اثبات یعنی ہنن کی ہنن سے مطلب ثابت ہوتا ہے تو یہ لقی  
 ہی اثبات کو مفید ہوے یعنی لم نشرح صیغہ لقی کا ہے جیسا کہ سہمزمہ سہتمام انکفاریکا لاتے تو  
 پہلے لقی کے لقی ہو گئی یعنی کیا ہنن کہولا ہے ہنن سینہ تیرا بلکہ بے شک کہولا ہے **و وضعنا**  
**عنت و ذک الذی القض ظہرک** ۵ اور کہلایا ہنن بوجہ تجھے تیرا وہ بوجہ  
 کہ جسے بہاری تھی پیٹیر تری یعنی غم دکھ دینے کا فرونخا اوٹھالیا جو تجھے لست تیرا ہے  
**عزیزی** اور تفسیر کرنے والے عالموں کے فکر اس دذر کے بیان میں اور ہر گئے ہرگز  
 لیکن بالکل حقیقت کو ہنن پہنچنے چاہئے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ کہ معطر سے نکلتی کا غم تھا اور  
 دینے میں پونہچا دینے سے وہ غم جاتا رہا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غم کا فرد علی شرارت اور کما  
 تھا اور حق تعالیٰ کی تائید سے وہ غم جاتا رہا یعنی اسلام غالب ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غم  
 دین حقیقی اور اس کے حکم کے ناپسند تھا سو قرآن کے نازل کرنے سے اور شریعت کی حکموں کے بیان  
 کرنے سے اس غم کو بالکل مٹا دیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غم امت کا تھا سو شاعت کے  
 مقام کو دینے سے اس غم کو کہو دیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ رسالت کے بار پر دار کیا غم تھا

بیان شوق صدر مبارک صلی اللہ علیہ وسلم



امید آسانی کی منقطع ہو جاتی ہے تو اس مقام میں کمان سہیات کا تہا کہ مصیبت میں پہنچے ہو ورنہ  
 شاید حاصل نہ ہوتا آسانیکا بعد اس سختی کے یقین ہوا سو اس کے آسانی کے تاکید لاکھی احتیاج ہوئی اگر  
 کسی کے دل میں یہ شبہ گذرے کہ جطرہ یسر و جاے مذکور ہے اس پر عسر ہی وہ بجا پر عسر کے  
 وحدت اور یسر کا تقدہ کہاٹنے یو چا گیا اسکا جواب یہ ہے کہ عربیت کے وقف کہتے ہیں کہ  
 جب تک مری کو بعد مری یا معرفتی کے لائے ہیں تو وہ جدائی کو چاہتا ہے اور دونوں کے معنوں  
 جلدائی ہیں اور جب معرفتی کو بعد مری یا معرفتی کے لائے ہیں تو وہ اتحاد کو چاہتا ہے اور دونوں  
 کا معنوں ایک ہوتا ہے پناچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ارسلنا الیٰ فرعون رسولا فقصے فرعون الرسول  
 یعنی الرسول کے لفظ کو معرف بالام بعد مری کے لائے اور دونوں لفظوں سے مراد ایک ہے بل  
 ہے ہی طرح جانی جل جل فقال جل میں یہی ظاہر ہے کہ مری کے بعد مری آیا ہے اور دونوں سے  
 علیحدہ علیحدہ ریل مراد ہیں تو یہاں پر عسر کو دو مرتبے معرف لائے لیکن دونوں ایک ہیں اور  
 یسر کو دونوں جلنے پر مری لائے تو دو یسر ہو چکے اور اس مقام پر ایک عمر میں مشہور ہے  
 وہ یہ ہے کہ ہم کا لفظ عرب کے لغت میں ساتھ اور ملتی کے معنوں میں ہے تو چاہے کہ تنگے اور  
 تواخی کا زمانہ ایک ہے ہو اور یہ ممکن نہیں ہے اس واسطے کہ دو ضد و متضاد جمع ہونا ایک زمانے میں لازم  
 آتا ہے والقعدان لایجتمعان اسکا جواب یہ ہے کہ ہم کا لفظ لغت میں اگر یہ تقاربت اور نزدیکی  
 کی واسطے ہے لیکن جو ایک چیز بعد ایک چیز کے جلدی حاصل ہوتی ہے تو اس نزدیکی کو یہی  
 ملتا بولتے ہیں اور ہم کے لفظ کو دامن سہتال کرتے ہیں اور یہ مقام ہی اس قسم کا ہے اس واسطے  
 کہ انہما کے سخن (اگر یہ یسوی) اور دراز ہو لیکن جو آخرت دنیا سے بہت متصل ہے تو گویا بدائی  
 بہترین ہے اور دنیا سے ملے ہوئے ہے عذریٰ (روح) فاذا فرغت  
 فالضرب والیٰ دیک فادْعُ ۵ پر جب فارغ ہو ہر منصب کے حق ادا کرنے سے پہر  
 محنت کر اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے میں اور اپنے پروردگار کی طرف رغبت کر اور بعض مفسرین نے  
 اس کے معنی یہ کہے ہیں کہ جب فرض نماز سے فارغ ہو تو دعا کی واسطے ماہتہ اٹھاؤ اور بعضوں  
 کہا ہے کہ جب التیحات کے پڑھنے سے فارغ ہو تو اپنے دنیا اور آخرت کے واسطے دعا کر کا  
 عذریٰ ۵ و سخن تو بدرگاہ قرب مقبول ست دعوات طیبات تو در محل قبول + مقصود  
 کون و مکان جو دست + خدا میدہاچہ مقصود ست + و دلیل معراج مذا آمد کے لیے محمد خواہ تا  
 بخشیم رسول علیہ السلام گفت خداوند ہر پیغمبر سے از تو عطای یافت ابرہیم راحلت دادی  
 باموسیٰ بے واسطے سخن گفتے اور تیں را بمکان عالی رسانیدی داؤرا ملک عظیم دادی ذلت  
 دے بیاموزی سلیمان را علی دادی کہ بعد از ان کس سانرے ان مذا دی عیسیٰ را در کسم مادر تو  
 و یحییٰ را تو مخی و مردہ زندہ کردن بر دست دے آسان کردی و ابراہیم و اسماء و ابراہیم را دادی  
 جواب الہی آمکہ یا محمد اگر ابراہیم غلت دادم ترا محبت دادم و اگر ابوسخی غن گفتم بے واسطے لیکن گنہگار





جاوے اور حایت شریف میں وارد ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک باغ  
 پر اموال انجیر و انکا بطور ہدیے کے لایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ اوعین سے خوش بنا فرما لی  
 اور یار و نکو ارشاد فرمایا کہ کھاؤ کیونکہ یہ میوہ گھٹلی نہیں رکھتا اور بیشکی میوے بھی ایسے ہی نہیں  
 سوا کہ کھاؤ کہ بواسیر کے مادہ کو دفع کرتا ہے اور فترس کے درد کو نہایت مفید ہے اور حضرت امام  
 علی موسی رضا صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ ہمیشہ انجیر گندہ دہنی کو دفع کرتا ہے اور سر کے  
 بالوں کو بڑھاتا ہے اور فاجر سے امن دیتا ہے اور عجایب ہوتے اس میوہ کی ایک یہ ہے کہ بابر ایک  
 لقمہ کے بنایا ہے نہ چو مانہ بڑا کہ کہا نیوالے کو سیطرہ کی محنت اور مشقت نہو اور وہ جو اسکی باطنی  
 خصوصیتیں ہیں سو اوعین سے ایک یہ ہے کہ یہ میوہ کمال والوں نے نہایت مشابہت رکھتا ہے  
 کہ ظاہر اور باطن اور سکا ایک ان ہے اسواسطے کہ نہ گھٹلی رکھتا ہے نہ چلکا بخلاف اور میوہ کو  
 کہ بابر کا اونکی کہانی کے لائق ہے اور اندر کا پہنکے نیے کے قابل دوسرے یہ کہ اس میوہ کا  
 عجیب خت ہے کہ اپنے کمال کو قبل دعویٰ ظاہر کرتا ہے کہ اول پہلتا ہے اور پیچھے ہوتا ہے بخلاف  
 اور میوہ کے درختوں کے کہ اول انکے پھول پتے نکلتے ہیں پھر پیچھے سے میوہ ظاہر ہوتا ہے کہ  
 کہ یہ درخت صفت اثبات کی رکھتا ہے کہ اول غیر کو فائدہ پہنچاتا ہے بعد اس کے اپنی آرائش  
 اور بدنگی تدبیر کرتا ہے اور دوسرے درخت معاملہ دار لوگوں کی طرح سے ہیں کہ اول اپنا پہلا کر لیتے ہیں  
 اس کے بعد اور نکو فائدہ پہنچاتے ہیں اور ایک یہ بھی ہے کہ حقدہ فینس یہ میوہ کہتا ہے اور  
 میوہ عین نہیں ہے کہ ایک سال میں کئی بار پہلتا ہے اور باوجود ان سب باتوں کے اس میوہ  
 درخت کو ایک بڑی مناسبت ہے انانے کیونکہ جب حضرت آدم علیہ السلام کے بہشت میں  
 بے قصہ ہو جانیکے بہشتی پوشاک اونکی اتاری گئی اور تنگی رہ گئی تو لہذا اگر جبر درخت کی نزدیک  
 گئے کہ اس کے پتے لیکر اپنا تن ڈھالیں وہ درخت اونچا ہو گیا اور پتے انکو مذمے اور حبیب انجیر کے  
 درخت کی پاس گئے تو یہ اونچا ہوا تب اونہوں نے اس کے پتے ہست سے توڑ کر اپنی تنہا  
 چھپایا اور بعضے کان لوگ یعنی کہتی کر نیوالے کہتے ہیں کہ کامل جاڑوہ ہے کہ جن دس چیزیں  
 موجود ہوں جر اور ڈالیاں اور پتے اور پھول اور میوہ اور گھٹلی اور گوند اور چھال اور چلکا  
 اور شیرہ جیسے کہ جو رکاوخت کہ یہ دس چیزیں اس میں موجود ہیں اور جس درخت میں ان دس  
 چیزوں نے کم ہو دیں وہ درخت ناقص ہے پس انجیر گھٹلی نہیں رکھتا ہے چاہے کہ وہ ناقص  
 ہو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ نقصان عین کمال ہے کیونکہ گھٹلی کچھ کہانے کی چیز نہیں ہے  
 پہنکے نیے کی چیز ہے پس ہونیسے اس کا ہونا بہتر ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ جناب بابر نے  
 اسکی جمیعت پر یعنی سب میوہ کی خوبیاں اوس میں موجود ہیں اور فوائد ضروری پر نظر و فکر  
 اسکی قسم کہانی ہے اور اسکی مناسبت کو جو انکی جامعیت کے ساتھ رکھتا ہے رعایت  
 فرمائی ہے کا عنری می ۵ روح ۵ والزمیتون ۵ اور قسم ہے نیتون کی ۵

۱۱  
 عن  
 بابر  
 ۱۱  
 عن  
 آدم علیہ السلام  
 ۱۱  
 عن

**ف** ۸ زیتون ایک درخت ہے بابرکت جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور کہا عکرمی والتین والزیتون وہاں  
 ہیں کہا قادیانے تین وہ پہاڑ ہے کہ چہرہ مشق ہے اور زیتون وہ پہاڑ ہے کہ چہرہ بیت المقدس ہے لہذا تین تین  
 التین والزیتون اور کہا صحاح کے لئے کہ وہ دو مسجدین ہیں شام میں نکاح ابن نیر نے کہ تین مسجد مشق کی ہے اور  
 زیتون مسجد بیت المقدس کی اور کہا محمد ابن کعب نے تین مسجد صحاب کہف کی ہیں اور زیتون مسجد یلیا کہ  
 عالم التنزیل و فی الحدیث علیکم بالزیت فانہ یکشف المرۃ ویزیب البغیم ویشد العصب ینفع الغشی و یجیر الجمل  
 ویطیب النفس ویزیب الہیم روح ۸ **وَ طُورِ سِینَیْنِ وَ هَذَا الْبَلَدُ الْاَمِیْنُ**  
 اور قسم ہے طور سینا کی اور قسم ہے اس شہر امن دینے ہوئے کی یعنی مکہ کے جو شہر تولد اور وطن حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اوسین لڑائی اور جنگ حرام ہے **قوله** طور سینین ہوا جبل الذی علیہ صلو  
 علیہ السلام کہا اور دے نے نہیں ہر پہاڑ کہ کھا جاوے واسطے اور کے طور کرہ یہ کہ ہوئے پیچ اور کے خست  
 اور پہل اور سینین تو بس وہ پہاڑ ہے فقط اور سین اور سینا نام ہے واسطہ موضع کے اور نے سینین اور  
 زبان سرانی میں صاحب شجر کو کہتے ہیں یا حن مبارک ساتھ نعت خفہ کے **قوله** و هذا البلد الامین  
 لے الآمن وہو مکہ شرفہ اللہ تعالیٰ و یجوز ان یکون فعیلا بمعنی مفعول یعنی المأمون و فی الحدیث من تا  
 فی احد الاحرمین بعث یوم القیامۃ آتنا اور یہ شہر مکرم معظم مجاز کے ولایت میں داخل ہے اور وہ  
 ولایت درمیان ولایت شام اور عراق اور مصر اور سین کے واقع ہے اور اس ولایت میں کسی شہر بزرگ  
 چنانچہ اکیا و عین سے یہی شہر ہے اور ایک مدینہ منورہ اور ایک یمامہ اور بیت پر گنہ ان تینوں  
 شہر و سکے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اور غل کہ معظمہ کا بعضے طرف سے دس منزل ہے خصوصاً جو  
 سرحدین کی طرف واقع ہے اوسکو دن کان وہ کہ معظمہ کے روز کی راہ ہے اور بعضے طرف سے کم ہے  
 جیسے مدینہ منورہ کی طرف کہ سرحد اس طرف کی ایک گانہ ہے کہ اوسکو جادہ بن جنم کہتے ہیں  
 اور وہ ایک گانہ ہے در میان عفات اور مرکز کے ڈیر منزل پر ہے اور عراق کی طرف ایک گانہ ہے کہ  
 اوسکو عمیر کہتے ہیں وہ یہی اسقدر ہے اور اگر دیکھ معظمہ کے حد حرم کی ہے کہ وہاں نیکار کنا اور خست  
 کا شاد درست نہیں ہے اور اگر اتفاقاً کسی مکان نکلا مارا یا جہاڑ کا ٹاؤں پر کفارہ آتا ہے اور جو حرم کی طرف  
 مسجد الحرام کے شہر باب بنی شیبہ ہے دو میادوں مکت کہ عرفہ کی طرف حرم کی حد پر کڑے ہیں سینین  
 دو سو گز ہے اور باب حلات سے اونہیں دو نو میادوں مکت پینتیس ہزار ترسی گز ہے اور عراق کی طرف  
 اون دو نو میادوں مکت کہ راہ پرودی نخلہ کی بنائی ہیں ستائیس ہزار ایکو باون گز ہے اور باب  
 اونہیں دو نو میادوں مکت پچیس ہزار پچیس گز ہے اور تیمم کی طرف سے کہ مدینہ منورہ کی سمت  
 واقع ہے حد حرم کی بلکہ ہزار چار سو میں گز ہے اور میں کی طرف دیوار سے باب ابوسہم کی حرم  
 حد کی نشان مکت جو بیس ہزار بائیس گز ہے اور دیوار باب الماض کی حرم کی حد کی علامت مکت کہ  
 کو کہ وہ یہی میں کی طرف ہے بائیس ہزار آہ سو چہتر گز ہے اور حجاب کے رو سے حرم کے دور کو سینتیر  
 گز کہ لکھا ہے و لعل علم اور حد حساب سے حرم کے وہی ہیں جو مذکور ہوئے یعنی شکاری جانور و کتا

نہ وہاں شکار کرنا درست ہے اور نہ سایہ اور پانی سے مانگنا اور نہ درخت اور نہ منبرہ و ماخا کا شکار کبھی نہ  
اور نہ بچے جہاڑنے یہ سب جائز نہیں مگر اذخا اور سنا کہ دوا کی ضرورت کے واسطے جائز رکھا ہے  
اور یہ یہی ہے کہ اسبج کہہ دمی ارادہ کرنے سے گناہ کی پکڑ آجاتا ہے سوائے اور سنا نوکے اور عجا  
اور بندگان کی دمانی بہت ثواب سبکتے ہے چنانچہ حسن بصری رضی عنہ سے منقول ہے کہ ایک روزہ  
کہ معطلہ کا برابر لاکھ روزوں کے ہے اور ایک درہم دنیا اس مکان مبارک میں برابر لاکھ درہم کے  
ہے اور حاکم کے متدرک میں ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ غنات احوام کل حسنة بمانتہ الف حسنة  
یعنی ہر نیکی کہ حرم میں کی جاتی ہے برابر لاکھ نیکی کے ہے اور یہ یہی حدیث شریفہ میں ابن عمر سے  
واقع ہے کہ من مات بکفارة فکفارة فی السماء الدنیا یعنی جو کوئی مرا کہ معطلہ میں تو گویا کہ مرا دنیا کے  
آسمان پر اور پستانیان عجیب و غریب نظر آتے ہیں کہ اگر روزہ جیسے بہیر یا یا چتیا کسی جانور کے پیچھے  
دوڑتا ہے وہ جانور جب حرم کی حد میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ روزہ پیر جاتا ہے اور اگر حرم میں  
داخل نہیں ہوتا اور بہت لوگوں نے حرم کی حد میں ہر فون کو اور روزہ سے جانور کو ایک جگہ پر  
دیکھا ہے اور یہ یہی ہے کہ پرندہ جب اڑتے ہوئے بیت المقد کے قریب آتے ہیں تو کچھ ادھر کچھ ادھر  
پھٹ جاتے اور خانہ کعبہ کے اوپر ہو کر نہیں جاتے یہ بات ہمیشہ لوگ دیکھتے ہیں اور یہ یہی ہے  
کہ پانی زفرم کے کوئی کاشب برات کو جو سن کرتا ہے اور یہ یہی ہے کہ زفرم کے پانی میں ایک چھتیا  
ہے کہ اسکی سپی سے سیری حاصل ہوتی ہے اور دیکھنا زفرم کی طرف نفاق سے امن میں کھتا ہے  
اور جو کوئی زفرم کا پانی جس نیت سے پیوے وہی مراد پاوے اور فرمایا کہ جو کوئی خانہ کعبہ کی نظر  
دیکھے ایسے کہ میرے اگلے پہلے گناہ بخشے جاوین تو وہ قیامت کو تجنا جاوے گا اور خدا تعالیٰ کی  
پناہ میں ہوگا اور فرمایا جسے فقط کعبہ کی طرف دیکھنا تو اسکا طواف کیا اور نہ وہاں نماز پڑھی ہو  
دیکھنا افضل ہے خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک برس کی عبادت سے جو کہ میں نے کی ہو اور وہ ایک  
برس کی عبادت ایسی ہو کہ دن کو او سمن روزہ سکھا ہو اور رات کو نماز اور رکوع سجدہ برابر  
کرتا ہو اور فرمایا جو کسی کعبہ کی طرف منہ کر کے ایکاعت یہی بیٹھا خاص اللہ کی رضامندی  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی ملٹی اور کعبہ کی بڑائی ہی اسکی دلیمن ہو تو اسکو اللہ تعالیٰ  
دیتا ہے ثواب اس شخص کا سا جسے حج کیا اور عمرہ بجالایا اور چاؤ کیا اور گھوڑا اللہ کی راہ میں  
جاؤ کے لئے دوڑایا ہو اور روزہ رکھتا ہو اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہلے پہل  
خدا تعالیٰ رحمت کی نظر کہ والوں پر کرتا ہے جو طواف کرتے یا نماز پڑھتے یا مسجد میں بیٹھے  
یا کعبہ کی طرف کو منہ کئی ہوئے دیکھتا ہے تو اسکو بخش دیتا ہے فرشتے عرض کرتے ہیں کہ  
کہ اب تو وہاں کوئی نہیں رہا مگر ایک لوگ پڑے سوتے ہیں حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسکو  
ہمارے بخشوں ہوئے ہیں شامل کر دو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی بیضا  
ہدینہ تمام و کمال کہ میں کرے اور تمام ہدینہ کے روزہ سکھے اور نماز تراویح اور تہجد کی دعا کرے

اور جو کچھ ہو سکی کار خیر کرے تو خدا تعالیٰ اس کے لئے رمضان کے ایک لاکھ مہینوں کا ثواب عطا فرمائے گا  
 ایسے وہ رمضان کہ غیر کہ میں گزارے ہوں اور اسکی لمبی ہر روز کی گنتی کے برابر بخشش ملتی ہے تمام  
 شفاعت نصیب سکی ہوگی اور برابر گنتے ہوں کے رمضان سے پشت میں درجے بڑھتے ہیں اور ہر روز  
 عیوض میں ثواب غلام آزاد کرنا اور نکالنا پاتا ہے اور فرمایا جو کوئی سات بار خانہ کعبہ کا طواف کرے تیز  
 گرمی میں سرنگے ہو کر اور بردھہ میں بھرا سو دہر بوسہ تیا ہے اور اس میں میان میں کسی کو ایذا پہنچا  
 اور دنیا کی بات پہنچی کرے سوائے ذکر غیر کے تو بدلے ہر قد کے جو رکھے اور اٹھاوے ستر ستر انیکیان پاؤں  
 اور ستر ستر درجے اس کے لئے بلند کئے جاویں اور اس کے نامہ اعمال میں ستر ستر برائیاں دور کی جاویں  
 اور فرمایا کہ طواف کر نیوالی کی لئے ستر ستر فرشتے جو نامہ قرآن بخشش چاہتے ہستے ہیں اور فرمایا  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کعبہ کا طواف کر نیوالا اللہ کی رحمت میں آتا ہے بیشک خدا تعالیٰ  
 فخر کرتا ہے روبرو فرشتوں کے کہ بتا سکے کہ طواف کرتا ہے خانہ کعبہ کا اور فرمایا کہ جبکا حج مقبول ہوگا  
 اسکو واؤن ہوگا چار سو آدمیوں کی شفاعت کرنے کا خواہ وہ لوگ اپنے کعبہ کے ہوں خواہ اور مسلمان  
 ہوں اور ولایت میں ہے کہ جقدر لوگوں کو چاہے گا خدا تعالیٰ اس حاجی کی سفارش سے بخند یگا  
 اور فرمایا کہ جو کوئی مکہ کی چار دیواری میں مراوہ یا ہے کہ جیسے چوتے آہان پر مرا اور جو دین  
 منورہ کی چار دیواری مراوہ یا ہے کہ آسمان اول پر مرا اور فرمایا کہ اوٹھا ویکھا اللہ تعالیٰ کے  
 گورستانین سے ستر ستر شہید جو بیاب جنت میں جاویں گے اور انکی چہرہ چودہویں راستے  
 چاند کی مانند روش ہوں گے اور آون میں سے ہر ایک آدمی ستر ستر آدمیوں کی شفاعت کرے گا  
 صحابہ نے عرض کیا کہ وہ لوگ کون ہونگے اور فرمایا کہ جو کوئی خانہ کعبہ میں آتا ہے خدا کی رحمت میں  
 آتا ہے اور جو وہاں سے نکلتا ہے بچا ہوا اور فرمایا کہ کوئی عمل حج مقبول سے زیادہ ثواب میں نہیں  
 ہے اور فرمایا کہ جو کوئی ایسا حج کرے کہ اوہین بیایہ بات نہ کرے اور فحش نہ بکے اور حرام نہ کھاوے  
 وہ ایسا پاک ہو جاتا ہے گناہوں سے جیسے اسکی ماں نے آج ہی اسکو جنا اور فرمایا کہ تحقیق خدا تعالیٰ  
 ہر روز انیکو میں جنتین خانہ کعبہ کے لیے پہنچا ہے وغیرہ سے ساہٹہ تو طواف کرنے والوں کے لئے  
 میں اور چالیس لاکھ نماز پڑھنیوالوں کے لئے اور میں وہاں سے بیٹھنے والوں کے لئے جو خانہ کعبہ کو  
 دیکھتے ہستے ہیں اور دیکھنا کعبہ کی طرف عبادت ہے اور جو کوئی صبر کرے کے کی گرمی پر لگتا  
 دن کی تو اس سے دفعہ سو برس مسافت دور ہو جاتی ہے اور جو کوئی کے میں ایک روز جاکر  
 لگتا ہے خدا تعالیٰ اسکی لئے عمل صالح جو عیر کہ میں کرتا تھا کہ وہ عمل صالح ساہٹہ برس کی عبادت ہے  
 اور فرمایا کہ حاجی لوگ راہ میں جو کچھ خیم کرتے ہیں اس کے عوض میں اللہ تعالیٰ مرنے سے پہلے  
 ہزار چنڈا اسکو دیکھا اور قسم ہے اس خدا کی کہ محمد کی ماں اس کے دست قدرت میں ہے کہ ہر ایک  
 دہم اوہین کا یعین اس ثواب میں کامل اور بیماری ہوگا بوجہ میں اس پہاڑ سے اور اشارہ  
 کیا اپنے میل ابوقیس کی طرف اور سطر فضائل حرمین شریفین کے از حد میں حاصل کلام

عین  
 غلبت سید  
 شہزادہ کریم



یہ کہ سکونت حرمین شریفین کی سعادت ابدی ہے اور نکلنا اوس شقاوت سردی ہے چنانچہ حضرت  
خواجه جن بصری رح نے لکھا ایک دوست زہد کو کہ وہ کہ معطہ میں صابنا اللہ تعالیٰ الی یوم الدین  
سکونت رکھتا تھا اور چاہتا تھا بسبب تنگ حالی کے کہ کہ سے نکل جائے فرمایا کہ رہنا کہ معطہ میں  
سعادت ابدی ہے اور نکلنا اوس شقاوت سردی ہے اگر تجھ کو وہاں دو بیسے حاصل ہوں  
تو بہتر ہے اس کے کہ دو ہزار اور جائے پاوے اور فرمایا عجیب ہے تیری عقل پر کہ نیت نکلنی  
کی وہاں سے کی ہے تو نے جو اسکے کہ حق تعالیٰ نے تجھ کو اپنے فضل سے اہل حرم سے کیا اور  
ہم ایہ اپنا بنایا تمام عالم اس آرزو میں ہیں ہزاروں میں سے کیوں یہ دولت عظیم میسر ہوئی  
ہے پس شکر اس نعمت کا بجالا اور جب تک کہ قید حیات میں ہے نہ ہار کہ سے نہ نکلنا کہ شیطا  
تجھ کو خراب کرنا چاہتا ہے اور اپنے پر لازم جان صبر و تقویٰ اور یو آب کو بلا شبہ کہ بہترین اور محبوب  
ترین زمین کا ہے امدت کا کے نزدیک اور بزرگتر تمام روئے زمین سب سے اور فضیلت دی ہے اوسکو  
تمام شہروں پر اور ذکر کیا ہے اوسکو قرآن مجید میں بھی زیادہ اور اوس کے فضیلت میں رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے انتہی حد میں بیان فرمائی ہیں کہ حد شمار سے باہر ہیں خلاصہ یہ کہ اوس  
دوست کو سمجھا کہ اقامت کہ معطہ میں مضبوط کر دیا مناسک حج حاصل کلام کا یہ ہے کہ یہ شہر مبارک  
بسبب کمال جامعیت کے نہایت عالی مرتبے کو پہنچا ہے اس واسطے اس سورتین اسی شہر کی  
قسم بر ختم فرما کر مطلب کو ارضا فرمایا لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ ۝  
بیشک پہنچا دیا اوس کو بہت اچھی صورت بنانے میں یعنی آدم کو سب حیوانوں میں خوبصورت بنایا  
۝ روح ۝ عزیزی ۝ تقویم مقیمر لکھے علی ماسینی ان کیوں علیہ فی التالیف والتعلیل  
کما قال وصور کم فاحسن صور کم لے صور کم جن تصویر و کذا خلقہ متصفا بالصفات الالہیۃ من الحیاة  
والعلم والارادة والقدرة والجمع والبصر والکلام التي ہی لخصوة الحقيقة الالہیۃ المشار الیہا بقوله علیہ السلام  
خلق مکد آدم علی صورته وعلیہ یدور معنی قوله علیہ السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه فالانسان مظهر  
اجمال وجمال وکمال ۝ روح البیان ۝ قوله لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ اِنْزِیْنِ مَقْرَرِیْ  
پیدا کیا انسان کو بہت اچھی صورت اور ترکیب میں اس واسطے کہ اگر ظاہر اسکا دیکھئے تو کمال حسن و جمال  
کے ساتھ موصوف ہے قدا و قدامت میں اور دوسرا اندامو کے خوبی اور برابر میں گردن اوس  
بہت لمبی ہے اونٹ کی سی نہ بہت چوٹی ہے کچھو کی سی ناکا و سکی نہ ایسی لمبی جیسی تیر  
کی سو پٹہ اور چوپایوں کی طرح نے معلوم سبطہ سب اعضا میں فکر کیا چاہیے اور خوبی حسن و جمال  
دریافت کیا چاہیے اس واسطے امام شافعی رحمہ اللہ کے زمانے میں ایک شخص نے اپنی عورت کو  
کہا تھا ان لم تکن فی آخر من العمر فانت طالق یعنی اگر تو جاوے گی اچھی ہوگی تو تجھ کو میں نے  
طلاق دی سب علما اوس وقت کے حیران ہوئے اور طلاق پڑنے کا حکم دیا جب یہ ہتھکڑیاں  
شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس پہنچا فرمایا کہ طلاق واقع نہیں ہوئے اس واسطے کہ اوسکی عورت

سکونت حرمین شریفین  
خواجه جن بصری رح نے لکھا  
ایک دوست زہد کو کہ وہ کہ  
معطہ میں صابنا اللہ تعالیٰ  
الی یوم الدین سکونت  
رکھتا تھا اور چاہتا تھا  
بسبب تنگ حالی کے کہ کہ  
سے نکل جائے فرمایا کہ  
رہنا کہ معطہ میں سعادت  
ابدی ہے اور نکلنا اوس  
شقاوت سردی ہے اگر تجھ  
کو وہاں دو بیسے حاصل  
ہوں تو بہتر ہے اس کے کہ  
دو ہزار اور جائے پاوے  
اور فرمایا عجیب ہے تیری  
عقل پر کہ نیت نکلنی کی  
وہاں سے کی ہے تو نے جو  
اسکے کہ حق تعالیٰ نے تجھ  
کو اپنے فضل سے اہل حرم  
سے کیا اور ہم ایہ اپنا  
بنایا تمام عالم اس  
آرزو میں ہیں ہزاروں  
میں سے کیوں یہ دولت  
عظیم میسر ہوئی ہے پس  
شکر اس نعمت کا بجالا  
اور جب تک کہ قید حیات  
میں ہے نہ ہار کہ سے نہ  
نکلنا کہ شیطا تجھ کو  
خراب کرنا چاہتا ہے اور  
اپنے پر لازم جان صبر و  
تقویٰ اور یو آب کو بلا  
شبہ کہ بہترین اور  
محبوب ترین زمین کا ہے  
امدت کا کے نزدیک اور  
بزرگتر تمام روئے زمین  
سب سے اور فضیلت دی ہے  
اوسکو تمام شہروں پر اور  
ذکر کیا ہے اوسکو قرآن  
مجید میں بھی زیادہ اور  
اوس کے فضیلت میں رسول  
خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
نے انتہی حد میں بیان  
فرمائی ہیں کہ حد شمار  
سے باہر ہیں خلاصہ یہ کہ  
اوس دوست کو سمجھا کہ  
اقامت کہ معطہ میں  
مضبوط کر دیا مناسک حج  
حاصل کلام کا یہ ہے کہ  
یہ شہر مبارک بسبب کمال  
جامعیت کے نہایت عالی  
مرتبے کو پہنچا ہے اس  
واسطے اس سورتین اسی  
شہر کی قسم بر ختم فرما  
کر مطلب کو ارضا فرمایا  
لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ  
اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ ۝ بیشک  
پہنچا دیا اوس کو بہت  
اچھی صورت بنانے میں  
یعنی آدم کو سب حیوانوں  
میں خوبصورت بنایا ۝  
روح ۝ عزیزی ۝ تقویم  
مقیمر لکھے علی ماسینی  
ان کیوں علیہ فی التالیف  
والتعلیل کما قال وصور  
کم فاحسن صور کم لے  
صور کم جن تصویر و کذا  
خلقہ متصفا بالصفات  
الالہیۃ من الحیاة والعلم  
والارادة والقدرة والجمع  
والبصر والکلام التي ہی  
لخصوة الحقيقة الالہیۃ  
المشار الیہا بقوله علیہ  
السلام خلق مکد آدم علی  
صورته وعلیہ یدور معنی  
قوله علیہ السلام من عرف  
نفسه فقد عرف ربه فالانسان  
مظهر اجمال وجمال وکمال  
۝ روح البیان ۝ قوله  
لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ  
انزِیْنِ مَقْرَرِیْ پیدا کیا  
انسان کو بہت اچھی صورت  
اور ترکیب میں اس واسطے  
کہ اگر ظاہر اسکا دیکھئے  
تو کمال حسن و جمال کے  
ساتھ موصوف ہے قدا و  
قدامت میں اور دوسرا  
اندامو کے خوبی اور برابر  
میں گردن اوس بہت لمبی  
ہے اونٹ کی سی نہ بہت  
چوٹی ہے کچھو کی سی ناکا  
و سکی نہ ایسی لمبی جیسی  
تیر کی سو پٹہ اور چوپایوں  
کی طرح نے معلوم سبطہ  
سب اعضا میں فکر کیا  
چاہیے اور خوبی حسن و  
جمال دریافت کیا چاہیے  
اس واسطے امام شافعی  
رحمہ اللہ کے زمانے میں  
ایک شخص نے اپنی عورت  
کو کہا تھا ان لم تکن فی  
آخر من العمر فانت طالق  
یعنی اگر تو جاوے گی اچھی  
ہوگی تو تجھ کو میں نے  
طلاق دی سب علما اوس  
وقت کے حیران ہوئے اور  
طلاق پڑنے کا حکم دیا  
جب یہ ہتھکڑیاں شافعی  
رحمۃ اللہ علیہ کے پاس  
پہنچا فرمایا کہ طلاق  
واقع نہیں ہوئے اس  
واسطے کہ اوسکی عورت





حاکم اور جو دوسرے حاکم اپنی رعیت کے واسطے یہ بات نہیں چاہتے ہیں کہ ایک فرقہ سے دوسرے فرقہ میں جا ملین یا اعلیٰ مرتبہ سے ادنیٰ کی طرف جبکہ توحید تعالیٰ کیونکر ایسی حرکت پند کر سکا کہ حکمت کے خلاف ہے اور اگر نظر اسکی حکمت اور عدالت پر کریں تو معلوم کریں کہ بدلائم کی کلی بدکار پنہانا اور فرق حرکت بدکار اور نیکو کار میں کتنا حکمت اور عدالت کی واسطے واجب ہے اب جانا چاہیے کہ جزا کا ہونا باعتبار قدرت کی ممکن ہے اور حکمت اور عدالت کی راہ سے واجب ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی سورہ ولایت کو پڑھے اور اس آیت پر پہنچے لَئِیسَ اللّٰهُ بِأَحْکَمَ الْحَاكِمِیْنَ تو چاہے کھٹکنا علی ذلک من الشَّادِیْن یعنی سچ ہے تو سب حاکموں کا حاکم ہے اور میں ہی اس بات پر گواہ ہوں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عشا کی نماز میں اس سورہ کو اکثر پڑھا ہے اور حضرت امیر المؤمنین عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ بھی اکثر اس سورہ کو کعبے کے سامنے فرض نماز میں پڑھتے تھے ولعمریٰ للیز اللہ بالقضی القاضیین یحکم بنبیک بن من یکذیب بالحق والعدل وکان علیہ السلام اذا قرأ یقول بی وانا علی ذلک من الشَّادِیْن یعنی خاتم الصلاات کما فی عین المعانی ویامر مذکور ایضا قال من قرأ الیس اللہ بالحکم الحاکمین فلیقل بلے واما علی ذلک من الشَّادِیْن ومن قرا هذه السورة اعطاها الله فضلیته العافیة والیقین مادام فی الدنیا ویعطى من الاجر بعد من قرأها روح البیان وبصاویؒ واللہ اعلم بالصواب

**سورۃ اقرا** یہ سورت مکی ہے آمین انیس آیتیں اور بہتر رکعے اور ایک سو اسی حرف ہیں اور اس سورہ کو سورہ علق بھی کہتے ہیں کیونکہ اس سورہ میں مذکور ہے کہ آدم کو علقتے سے یعنی حجر ہوئے لہو سے بنایا ہے اور یہ مذکور دلالت کرتا ہے اسبات پر کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے دلیل کو عزیز کر دیتا ہے جیسے اس لہو کی پسلی کو کہ نہایت دولت کے درجے میں تھی ان کی صورت بنا کر اور او میں روح پہونک کر کیا کچھ عزت بخشی سیطر سے آدم کو باوجود کمال قلت اور محتاجگی کے اتار لی سے قرآن کی اور سکھانے سے وحی کے علموں کی عزت دیتا ہے اور جو شبہ کہ اس مقدمہ میں کافر و کفر ولین کہہ سکتا تھا سو انسان کے خلقت کے ابتدا کو دیکھنے سے کہ ایک لہو کی پسلی سے بنا ہے دفع ہو جاتی اور اس سورہ کو اکثر مغفرون نے اول ماتزل من القرآن کہا ہے یعنی اول جو قرآن سے نازل ہوا ہے سو یہ آیتیں ہیں اور وہ جو حضرت مرقدہ علی کرم اللہ وجہہ سے منقول کہ اول ماتزل من القرآن فاتحہ الکتاب یعنی اول جو قرآن سے نازل ہوا ہے سو سورہ فاتحہ ہے اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ اول ماتزل سورہ مدثر ہے سو یہ بات ظاہر بین تو ایک دو سرے مخالف معلوم ہوتے ہے لیکن مطابقت اور توفیق ان تینوں قولوں کی پہونک ہے کہ اول حقیقی یعنی سکے پہلے نازل ہونے میں پہلے پنج آیتیں اس سورہ کی ہیں بعد اسکے نازل تعلیم کیواسطے سورہ فاتحہ نازل ہوئی ہے پھر بعد بند ہونے وحی کے اول جو نازل ہوئی ہے سورہ مدثر ہے پھر بعد اسکے قرآن کا نازل ہونا ہے درپے شروع ہو گیا پس خبر شخص نے کہ سورہ مدثر

[illegible]







کا صنیٰ مبیٰ وی نے کہ تحقیق مفعول اقرا کا تہ ہے اسے اقرا القرآن اور کہا گیا ہے کہ مفعول  
اقرا کا باسم ربک کا ہے اور بے زیادہ ہے الذی خلق وصف الرب یہ قولہ من علق جمیع علقہ کفر و فہ  
وہی الام العباد و قولہ وربک الاکرم کلام متانف **روح** اب فکر کیا جا ہی کہ آدمی کی  
پیدائش کب ہوئے لوہو سے تو والد کی صورت میں ظاہر ہے کہ جب لطفہ ما کے پیٹ میں ہوتا ہے  
تو قوت جاوہ کے زور سے جو اسکو عنایت ہونی ہے بہت سا لہو کا بونسی اپنی دائرہ بناتا ہے  
اور جانیوالی قوت سے جانکی مانند اس لہو کو جادیتا ہے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ صورت پڑیوان اور  
گوشت اور پوست کے حاصل کرتا ہے لیکن حضرت آدم علیہ السلام کی مانند پیدا ہونیکے بعد علق  
پیدا ہونا علق سے ان معنوں میں ہے کہ انسان کے غذا غذا میں بدلہ اور چھینا ہے جو امین سے  
تحلیل اور فنا ہوتے رہتی ہیں اور غذا بعد لی ہوئی ہضم کے مرتبہ کنی جا ہوا لہو کے اعضا و کنی  
صورت ہو جاتی ہے بلکہ تو والد کی صورتیں ہی بعد جدا ہونے بچکی ماکہ پیٹ سے سید طور خلقت  
انسانی واقع ہوتی ہے اور سید واسطے ان انکی پیدائش کے سبب صلوغین سے علق کو مذکور فرمایا  
کہ یہ مادہ ہر وقتیں اسی صورت سے درکار ہے بر خلاف مٹی اور لطفہ اور سو آولن دو نو کنی شروع پہلی  
میں درکار ہوتے ہیں اور بقا میں درکار نہیں اب فکر کیا جا ہیے کہ ایک اکیلی چیز کو کہ وہ جا ہوا  
لہو ہے وہی روح کی صورت بننے سمجھنیوالی اور حرکت دے نیوالی تو تو نکا حامل ہوتا ہے اور وہ  
عضا کی صورت پکڑ کے ہڈی اور مغز اور گوشت و پوست ہی بن جاتا ہے اور دم لطیف حجرہ کو غذا  
کے ساتھ کہ ایسی ناپاکی چیز سے پیدا ہوتی ہیں کیسا کچھ لگا نکلت اور غذا حاصل ہو جا رہا ہے  
مانل ہونا ذات اور صفات کے معنوں کا خیال میں اور بولنے کے لائق پوچھا جائے اور یہ ہی سمجھنا  
جا ہیے اقرا کا لفظ کہ شروع کلام میں واقع ہوا ہے کہ اکثر عوام کو شبہ میں ڈالتا ہے اور وہ خیال  
کرتے ہیں کہ چاہئے تھا کہ یہ لفظ قرآنین داخل نہ ہوا کیونکہ یہ لفظ قرآن شریف کے پڑھنے کے واسطے ظاہر  
اور سکو قرآنین کو واسطے لکھنا چاہیے بلکہ قل کے لفظ میں ہی کہ سرے پر پانچ سو نو کنی واقع ہے قل  
ہو می اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ و قل اعوذ برب العلق اور قل اعوذ برب الناس میں ہی  
شبہ وارد کرتے ہیں سید واسطے بعضے صحابہ نے قل کے لفظ کو معوذتین میں موقوف کر دیا تھا لیکن اس  
شبہ کو اسطور سے دفع کیا جائے کہ اقرا کا لفظ اور سید طرح قل کا لفظ پیغمبر علیہ السلام کی طرف خطاب  
دوسرے امر اور نہی کی طرح ہوتا تو اسکا قرآنین داخل ہونا ضرور ہوا جسطرح خطبہ کے ابتدا میں لکھتے ہیں  
بسم اللہ یا فرما کنی ابتدا میں کہتے ہیں بدانند اور بشان سید طرح ان لفظوں کو ہی سمجھنا چاہیے اور اگر کو  
شخص کو سب قرآن سنانا دوسرے کو تبلیغ کے طور پر پانچ خط کا مضمون سمجھنا دوسرے کو منظور ہو تو  
ان لفظوں کا بولنا ہی اوپر ضرور ہو جاوے گا اب آئے ہم اسباتی طرف کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو  
آمی محض تھے انکو کہنا کہ پڑھ اس قسم سے ہے جیسے اندھے کو دیکھنے کو اور بچے کو دوڑنے کو کہیں  
کہ کیلیف بالا یطابق ہے یعنی ایسی چیز کی تکلیف دینا ہے کہ ہر کسی اور تکلیف مالا یطاق ممنوع ہے

چنانچہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے لا یكلف الله نفسا الا وسعها اجاب اس خدشہ کا یہ ہے کہ یہ کلمہ  
تکلفی نہیں ہے بلکہ تلقینی ہے جیسے بچے کو جہاں کتب میں لکھا ہوتا تھا وہاں کہ پڑھ اگرچہ  
وہ بچہ اس وقت پڑھنا نہیں جانتا لیکن اسناد کا مطلب یہ ہے کہ جیسے میں پڑھتا ہوں تو یہی اسی طریقہ  
میں پڑھنے کو من کر پڑھ ادا کر لے اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تعجب اس بات کا تھا کہ میں  
امی محض ہوں مجھے کس طرح پڑنا چاہیگا تو تاکید کے واسطے یہ دوسری بار فرماتے ہیں اقرأ پڑھ اور  
بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اول بار جو اقرأ فرمایا اسے مراد یہ ہے کہ قرأت قرآن کی اپنے نفس کے ثواب  
کیواسطے کر اور دوسری بار جو اقرأ فرمایا اسے مراد یہ ہے کہ قرآن کو اور لوگوں پر پہنچا اور خطم سے یا مت کو پڑھنا  
اپنے نفس کیواسطے ضرور ہے اور یہ طریقہ بنی کی امت پر پہنچا نیکو واسطے بھی ضرور ہے کیونکہ اگر وہ نہ پہنچا دینا  
تو امت کو پڑھنا قرآن کا کلمہ سے میسر نہ ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلا اقرأ نماز میں ہے اور دوسرا  
اقرأ خارج نماز کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلا سیکھنا کیواسطے ہے اور دوسرا سکھانے کیواسطے ہے اور بعضوں نے  
کہا ہے کہ پہلے سے مراد یہ ہے کہ قاری ہو بغیر اسکے کہ کسی چیز کو قرأت کیواسطے معین کریں اور  
دوسرا متعلق ہے رسم سب سے جو پہلے گزر چکا ہے یعنی اپنے پروردگار کے نام کو پڑھ اب ایت کے  
مانع کے دفع کر نیکو واسطے جو بار بار خاطر مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گذرنا تھا اور خیال فرماتا  
تھا کہ امی کو علم حاصل کر نیکو طریقہ خصوصاً وہ علم جو متعلق صفات الہی سے اور کلام قدیم سے اور  
اس کے ہر روز کے احکاموں سے ہو کیونکہ حاصل ہو سیکے اس واسطے ایک اور مقدمہ کی ضرورت ہے کہ میں  
اس مقدمہ سے طریقہ علم غیبی کے حاصل ہو سیکے اور کوئی پر واضح ہوتا ہے و کتابک الکا کرم  
اور پروردگار تیرا بڑا کریم ہے کہ امی کو دانا کر دینا اور جاہل کو عالم بنا دینا اس کی نزدیک بہت آسان  
کام ہے کیونکہ امی کو اگر مانع ہے تو یہی بات ہے کہ علم حاصل کر لی کی سبب اب نہیں رکھتا ہے اور اس  
قسم کی مانع سب آدمیوں کیواسطے بہ نسبت بعض علموں کی موجود ہیں پہلا جو وہ ان مانعوں کے حق میں تھا  
اور ان علموں کو بعض مخلوقات کے واسطے سے انکو پہنچا دیتا ہے چنانچہ فرمایا ہے الذی علم بالقلم  
وہ ایسا پروردگار ہے کہ تعلیم کیا آدمیوں کو قلم کے واسطے سے وہ چیز جو اس اور عقل اور خبر سے دریافت  
نہیں کر سکتے ہیں بسبب دور ہونے زمانے کے یا بسبب بعد مکان کے اور آدمیوں کو موافق اپنے  
اعتقاد کے کارخانے پر الوہیت کے اطلاق دینا منظور تھا تو انکو لکھنے کے صنعت قلم کے واسطے سکھا  
کہ اپنی قلم سے ضبط اسکا کریں اور معلومات پر بغیر مد قلم کے ممکن نہ تھا چنانچہ قنادہ نے کہا ہے ولا  
اعلم لما قام الدین ولا صلح العیش یعنی اگر قلم نہ ہوتا تو دین قائم نہ رہتا اور نہ زندگی درست ہوتی  
ولذلك قيل العلم صيد والكتابة قيدہ قال کعب الاخبار اول من وضع الكتاب العربي والسراني في کتاب  
کلمہ آدم علیہ السلام قبل موتہ ثلاثاۃ سنۃ کتبہا فی الطین ثم لجنۃ فاتحہ ادریس ما کتب آدم اور اول  
کتاب خطی کے ادریس علیہ السلام میں اور اول کتاب فارسی کا طہوثر بادشاہ فارس کا ہے  
اور اول لکھنے والا کاغذ پر یوسف علیہ السلام میں کہا سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اول ماخلق اللہ تعلیم قال لہ



اگر تباہ ہو گا ان الی یوم القیامۃ و اول ما کتب العلم انما التواب التوب علی من تاب روح اب تو بہ کی قسم  
 بیان جواہل طریقت نے حسب قصی حضرت صلعم اور جبریل علیہ السلام کے لکھا ہے سمجھنا چاہیے کہ وہ  
 چار طرح پر ہے اول تو تاثیر النکاحی ہے وہ ایسی ہے جیسے کوئی شخص خوب عطر لگا کر مجلس میں اور  
 اور اس عطر کی خوشبو سب ہنشینوں کے دماغ کو معطر کر دی پس یہ قسم سب قسموں میں توجہ کی صنعت  
 کیونکہ اسکا اثر جہتی تک ہے جب تک اسکی صحبت ہے بعد اس کے باقی ہنشین رہتا دوسری تاثیر القای  
 ہے وہ اس قسم کی ہے جیسے کوئی شخص بتی اور تیل چراغ میں ڈال کر لایا اور دوسرے شخص کے پاس  
 آگ نہتی اُس نے اُس کو سورش کر دیا پس چراغ تیار ہو گیا اس قسم کی تاثیر اللبتہ کچھ قوت رکھتی ہے کہ  
 سیکھنے میں کھانے کی صحبت کے بعد یہی اسکا اثر باقی رہتا ہے لیکن جب کوئی صدمہ پہنچا جیسے اندر  
 یا مہینہ یا کوئی اور آفت تو اسکا اثر جاتا رہتا ہے اسواسطیکہ یہ تاثیر نفس اور لطیفوں کو درست ہنشین کر  
 ہے جیسے ناکارے تیل اور بتی اور چراغ کو فقط شعلہ سنوار ہنشین سکاتا تیسرے قسم تاثیر مصلحی ہے وہ  
 اس طور کی ہے جیسے پانی کو دریا سے یا کوئی سے لاکر خزانے میں جمع کرین اور خزانے کی راہ سے  
 حوض کے فوارے کو کوڑے کرکٹ سے صاف کر دین پر خوب زور ہے اوسمیں پانی چھوڑ دینا  
 کہ قوارہ خوب جوش اور خروش سے چھوٹنے لگے اس قسم کی تاثیر اون اگلے تاثیروں سے بہت قوی  
 ہے کہ نفس کے مہلک اور ستہرائی لطیفوں کے ہی اوسمیں ہوتی ہے لیکن خزانے کے ہتھکڑیاں اور راہ  
 مسافت کے موافق فیضان ہوتا ہے نہ کوئی اور دیانے کے برابر اور ان سب باتوں کے ساتھ ہی اگر  
 خزانے میں کچھ آفت یا فطور واقع ہو جاوے تو بہتہ نقصان پڑ جاتا ہے چوتھی تاثیر اتحادی  
 کہ شیخ اپنی روح باکمال کو طالب کی روح کے ساتھ خوب زور سے ملا دے کہ شیخ کی روح کا کمال  
 طالب کی روح میں اثر کر جاوے اور یہ مرتبہ سب قسم کی تاثیروں سے زیادہ تر قوت رکھتا ہے کیونکہ  
 صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ ایک ہو جانے سے دونوں روحوں کے جو کچھ کہ شیخ کی روح میں ہے  
 طالب کی روح میں سما جاتا ہے اور بار بار حاجت فائدہ لینی کی ہنشین رہتی ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز  
 قدس سرہ نے خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کا حال نقل کیا ہے کہ ایک روز ایک مکان پر کئی ہفت  
 آگئی اور اوس روز کی بیان کچھ کہانے کی قسم سے موجود نہ تھا آپ کو کمال تردد تھا اتفاقاً ایک  
 نان پائی کی دوکان آپ کے متصل تھی اس بات کی خبر یا کی ایک خوان پیرا ہوا ریشیو ناکا خوب  
 مکلف مرغین نہاری کے ساتھ لاکر حاضر کیا آپ اسکو دیکھ کر نہایت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مانگ  
 کیا مانگتا ہے اُس نے عرض کیا کہ مجھ کو پناہ گاہ دیجیے فرمایا کہ تو اس حالت کا محل نہ کر سکیگا کچھ اور مانگ  
 وہ اوسی بالکسا سوال کیے جاتا تھا اور خواجہ صاحب انکار کرتے تھے جب وہ بہت سے عاجزی کرتے  
 لکھا ناچار ہو کر اسکو اپنی ساتھ حجرین لیکٹی اور تاثیر اتحادی اوسپر ڈالی جب حجریے باہر نکلی  
 تو خواجہ صاحب اور اوس نان بانیکے صورتیں کچھ فرق باقی نہ رہتا گو گو کو بھی ناسکھل پڑا تھا  
 لیکن اس قدر تھا کہ خواجہ صاحب ہوشیار تھے اور نان پائی پہنوز القصد اس نان پائی نے فین

روز کے بعد اوس بیہوشی میں رحلت کی رحمت اللہ علیہ لائے ایمانی رہائشوں اس زمانہ پر فساد میں  
 مرشد کامل کہان کہ جبکی صحبت سے خدایا داتا ہوا اور محبت دنیا کی کم ہوتی ہو ایسی بزرگ لوگ  
 دار کفر سے دار السلام میں چلے یاکریم دیا منیٹ بطیفیل اپنے اولیاء کے اس ناچیز کو بھی اپنے جواہر  
 بند کر لے آئین غم آئین اب تو سب طہمت کفر کے امتیاز فقر رحمانی اور فقر شیطانی کا جاتا رہا  
 کوئی رگ اور جل اور جد کو اور کوئی گلوٹا مار کر ہاٹ پر بیٹھے کو اور کوئی صرف لطائف سے چلنے  
 کو درویشی جانتا ہے ہر ایک نے اپنے غم میں ایک وضع کا نام درویشی رکھ لیا ہے خدا انکھ دیوے  
 آپس پہلے کہ جھین آلودگی شرک و بدعت اور فسق کے پادین اوسی جھین اور انین شیطانی مکر  
 جانین یہ لوگ سرن دین و ایمان ہن پہل تحصیل طرقت ہتھامت شریعت پہ ہے یعنی پہلے عقیدہ  
 ایمانیہ مطابق اہل سنت و جماعت کے جو موافق رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے دست  
 کرے بعد اوس کے اپنے اعمال کو مطابق شریعت کے جسکا بیان کتب فقہ میں مفصل ہے ٹھیک  
 کرے اور اوس میں لحاظ اتباع رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے نماز روزہ حج و زکوٰۃ اور  
 وشر اور ہن اور اجلہ اور خالی کرنا قلب کو بغض و کبر وغیرہ تاحی عبادات اور معاملات انھیں  
 صلح کے حکم پر ہو دین قرآن و حدیث کو اپنا پیشوا کر لیں ہر روز ایک وقت معین پر تلاوت کلام  
 شریف کی لازم کرے اور با وضو پڑھ کر پڑھے اور اوس میں وہاں کرے کہ خداوند جہان کے روئے  
 پڑھ رہا ہوں اور تنہائی میں پڑھے حضور تہجد میں کہ موجب برکات ہے اور عین پڑھنے میں  
 اوس محبوب حقیقی سے جدا ہونیکا آسف خیال کرے اور روٹی اور اوس کلام پاک کو اور سکا  
 سمجھ کر کمال محبت اور ذوق سے پڑھے اور نماز تہجد کو مکان خالی میں ہر روز ادا کرے اور بعد از تہجد اپنے  
 گناہوں کو یاد کر کر نہایت حسرت سے رونے اور اوس رونے میں وہاں کرے کہ رحمت الہی کے طرف  
 متوجہ ہے اور میں قابل اوس کے ہنیں اور اس رونے کی کیفیت حاصل کرنے میں اس رباعی کو  
 بہت تاثیر ہے رباعی الہی عبدک العاصی تاک + مقربا لذنوب وقد دعاک + فان تقضی حاجت  
 لذاک اہل + وان تطرد من یرحم سواک ثم جہم تیرا بندہ گنہگار آیا گناہوں کا مقرا و تہجد کو کیا  
 پیر اگر تو بخشنے تو اوس کے سزاوار ہے اور اگر مانگے تیرے سوا کون رحم کرے اور خلق میں تیرا دافع  
 ہر دم وہاں کرتا ہے یعنی آدھی آدھی چلتے پانی سے اور بعد عشاء کے تہوڑی دیر کھلا لا الہ الا اللہ کا ذکر  
 لازم کر لیں سطور پہر کہ نماز کے جلسہ سے بیٹھے اور لا کونا فیسے کہنیچے ہننے مونڈھے سے تک اور اللہ کو  
 مقابل لینے کے لاوے اور دامن لے لا اللہ کا ضرب لگا دے بائیں جانب قلب کے بائیں پستان کی نیچے  
 اور اوس ذکر کے وقت وہاں کرے کہ لا موجود الا اللہ ولا عیز الا اللہ یعنی کوئی موجود نہن  
 خدا کے سوا اور کی کو عزت نہن خدا کے سوا جب ان امور کو بلا تکلف کر لے لگے اور ایسا سہل  
 ہو جاوے کہ ہر وقت نظر کے سامنے ہے بعد ذکر فکر کے انکھ بند کر کے کہ گویا میرے گولا لگا اور سوا  
 نے تمام جسم کو خالی کر دیا جب فکر کامل ہوتا ہے اور ساتھ ان سب کاموں کی تصور کرے اپنی ذلت

اور ہر مخلوق کو بے تعلیم و توقیر میں آوی بیہانت کہ کشی مٹی کو اپنے سے بھل جاسے اور جملہ نافرمانی  
 کنارہ کرے دنیا کی لذتوں میں نہ درآوی جب لذت کھانا اچھا کپڑا میسر آئے تب تکالیف رسول مقبول  
 صلعم اور انکی اہلیت کے یاد کر کر، وہی جب اس عنوان پر اپنے نذر نذر کر تکاتب غایت الہی متوجہ ہو کر  
 اور نہایت کسر لفتے کے حاصل ہوگی اور غیب سے ثمرات مترتب ہونگے اور سجدہ شہود واجب و  
 اسے حاصل ہوگا اور طالب حق کو دو چیز لازم ہے یکا طاعت خالق و دوسر خیر خاں مخلوق کی یہی  
 دو اصل ہیں سب خوب سونکی اور فقیر کو غنا باطنی پر ضرور ہے اسلئے ذکر یا معنی کو تیار سو بار اور سو  
 منزل پائیس بار بظہارت پڑھا کر لئے سیم غنا ظاہری اور باطنی دونوں کا فائدہ ہے اور ذکر خفی  
 ہمیشہ کرتا رہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ اپنے دونوں آنکھوں اور دونوں لبوں کو بند کرے اور  
 کے زبان سے کہے اللہ صبیح اللہ بصیر اللہ علیم یعنی اللہ صبح کو دل سے کہے ناف سے سینے تک اپنے  
 تصور میں چڑھا دے پھر اللہ بصیر کہہ کر سینے کے داغ تک پہنچا دے پھر دہانے اللہ علیم کہہ کر منہ تک  
 پہنچے پھر الفاظ مذکورہ کو کرتا ہوا درجہ بدرجہ اوترے یعنی اللہ علیم کہتا ہوا عرش کو داغ پر پڑے  
 اور اللہ بصیر کہہ کر داغ سے سینے تک پڑے پھر اللہ صمیم کہتے ہوئے ناف تک پھر جادے سیدھا  
 ہر بار کرتا ہے اور اگر اللہ قدیر کو زیادہ کرے تو تیسری بار تہانک پہنچے اور چوتھے بار عرش تک اور  
 منجملہ ذکر خفی کے یہ ہے کہ ذکر مبدیہ ہوشیار ہو جاوے اپنے دوسو پیر جب دم باہر نکلے خود بخود دہون  
 اپنے ارادہ کے تو اسکی باہر ہونیکے ساتھ ہے دل کی زبان سے کہی لا الہ الا اللہ پیر جب سانس اندر کجاوے  
 خود بخود تو اندر جانیکے ساتھ ہے لا الہ کہے طریقت کے بزرگوں نے کھا ہے کہ اس ذکر کا نام  
 پاس انفاس ہے اور اسکا بڑا اثر ہے نفی خطرہ اور دوسو اس کے دور ہو جائیں چنانچہ کسی عارف  
 فرمایا ہے شعر گر تو پاس داری پاس انفاس بسلطانی رسالت ازین پاس ایضا تا بجا  
 لا زوی راہ کے رسی در مقام الا اللہ اور مراقبہ اس میت مبارکہ کا کیا کرے کل من حکمنا  
 فان فیہ منہ ذلک ذلک لا یحکمنا یعنی جو زمین پر ہے وہ نیست نابود ہو نیوالا ہے اور  
 باقی رہیگی تیرے رب کی ذات جو بڑائی اور بزرگی والا ہے اور اس کے مراقبہ کا طریقہ یہ ہے کہ  
 آپ کو تصور کرے کہ مر گیا اور ایسی را کہہ ہو گیا جسکو ہوائیں اورانی ہیں اور آسمان ٹکڑی ٹکڑے ہو گیا  
 اور ہر چیز کی ترکیب اور شکل مٹ گئی اور اللہ کو باقی اور موجود وہاں کر سواس تصور پر دیر تک  
 قائم رہے تو یہ نیستی اور نابودی کو مفید ہوگا باقی اقسام مراقبہ آیات قرآن کے کتبہ بارک میں دیکھنے جائیں علم  
 بالعبودیت پر مبنی ہے کہ ان الاشکات لقطع ان ذلک الاستغناء ہرگز نہ یوں تحقیق  
 آوے البتہ کسکشی کرتا ہے اس کے دیکھا اپنے تئیں غنی ہوا کلام کا حرف لغت عرب میں زجر اور توبیخ  
 یعنی خط کی اوچھڑکی کے واسطے استعمال کیا جاتا ہے تو اس کلام کے بعد ایسا چاہیے کہ اسکی طرف  
 زجر اور توبیخ متوجہ ہو اور مقام پر ایسا کلام کہ روا اور باطل کرنے کے قابل ظاہر میں فکر نہیں  
 کیا گیا ہو واسطے بعض علماء نے کہا ہے کہ کلام اس جاسے پر حقائق معنوں میں ہے کیونکہ ہر کلمہ کی صورت

مین ہی اوکے خلاف کا اثبات تائید اور تفسیر کے ساتھ اسی کلمہ سے کیا جاتا ہے پس مفہوم اس کلمہ کا مرکب ہے طلب کرنے ماسبت کے، تحقیق کرنے سے ناسمجھ کی اور اگر تجرید کے سبب سے محض تحقیق کے لئے استعمال کریں تو یہی روا ہے لیکن حق یہ ہے کہ قبل اسکے ایک کلام ہے پوشیدہ کہ ہر شخص کا مین اوکلی طرف نہیں جاتا ہے اور منظور کلام سے طلب کرنا اور ذکر کرنا اس کلام پوشیدہ کا ہے اور توضیح اس کلام یہ ہے کہ جو اگر تربیت کو حقیقی نے بندوں کی طرف بیان فرمایا اور ارشاد کیا کہ بے نہایت کرم، دس پاک ذات کا ہر نوع کی تکمیل اور تربیت کی واسطے متوجہ ہے یہاں تک کہ تعلیم و ان چیزوں سے جو ان کے مقدور سے باہر تھیں قلم کی واسطے سے ان کو بتا دیں..... اور انہیں تہیت کے کارخانوں میں اس تدبیر سے لگا کر دیا تاکہ خلافت گر کیے حکم سے ربوبیت کے کاموں کے پیروی اور مخلوقات میں تصرف کریں اور تصرف الہی کا ظل ہونا اور ان میں ثابت ہو جاوی اب یہ جگہ اس بات کے لائق ہے کہ شاید اس کلام کے سننے والے خیال میں یہ شبہ گزرے اور کہے کہ جو ان اس ذکر کو جناب خداوندی میں عزیز اور کرم ہے ہر کو واسطے اس کو فقر اور محتاج کے جالین پہاں رکھا ہے اور ہر مخلوق کی طرف اس کو محتاج کیا ہے بلکہ اس قدر اس کی محتاجی ہر چیز کی طرف دی ہے کہ عشر عشر اور سکا دوسرے حیوانات اور مخلوقات کو نہیں دی ہے چنانچہ ایسے کہانے میں بھی اور آگ کا اور ہر طرح دوسری چیز کا محتاج اور اپنی باری میں دو اکا اور حکیم کا اور عطار کا اور چراغ کا اور قصا کا اور کمال کا محتاج ہے اور ہر طرح اپنی پوشاک اور لباس میں اور گہوارہ میں اور چلتے پہرتے میں جو جو احتیاج میں کہ یہ رکھتا ہے ظاہر اور کبلی میں کہ دوسرے حیوانوں کو ان چیزوں میں سے ایک ہی احتیاج نہیں اور بزرگی جو اس کو غایت ہوئی ہے وہ ایسی چیزوں کو نہیں چاہتے ہے اگر بیت مکرم اور بزرگ کرنا اس مخلوق کو سب مخلوقات پر منظور تھا تو پہلے لازم تھا کہ اس کو ایسی احتیاجوں سے دور رکھتے اور نزدیک والے فرشتوں کی طرح کسی چیز کا محتاج نہ کرتے اور اگر خلافت کے سبب حاصل کرنے کی واسطے اور دوسری مخلوقات میں تصرف کرنے کے واسطے اس کو محتاج ان چیزوں کی دی ہی تو لازم تھا کہ بہت سال اور بڑی بڑی خزانہ لکھ دیئے ہوتے تاکہ اس میں محتاج ہوتا اور ہر ایک کے سامنے دلیل ہوتا اس شبہ اور اعتراض کے دفع کرنے کی واسطے کلام کے لفظ کو لائے ہیں اور اس لفظ کے کلام پاک پر دو گامین دو خاصیتیں ہیں ایک ان میں سے یہ ہے کہ جس آیت میں یہ لفظ آیا ہوا اس کو لغتین جانا چاہیے کہ یہ آیت مکی ہے اور مدینہ منورہ کے آیتوں میں یہ لفظ ہرگز نازل نہیں ہوا خطا یا گناہ ہو جاتا تھا تو اس کا تذکر بہت جلد کرتے تھے اور پند اور نصیحت کو بہت رحم دلی اور نرمی سے قبول کرتے تھے اور غصہ اور غضب اور کینہ اور بغض ہرگز ان کے درمیان میں نہ تھا بخلاف کئے والوں کے کہ اکثر کافر جب کڑا لوہے تو ان کے مقابلے کے کلام میں یہ غصہ اور غضب درکار ہوا اور دوسری خاصیت یہ ہے کہ اول نصف قرآن میں یہ کلمہ یعنی کلام نہیں ہے اور آخر کے نصف میں خصوصاً پہلے سیار و عین یہ لفظ بہت آیا ہے اس کا یہ یہ ہے کہ پہلے کلام میں سمجھانا اور راہ بتانا نرمی



سے منظور ہے اور جب آدھا قرآن شریف کوئی شخص پڑھ چکا اور کسی مضمون کی سمجھائی سے ہرگز  
 نہ پرتہ آیا اور غصہ کرنے اور چڑھنے کے لائق ہوا خصوصاً وہ شخص کہ جس نے قرآن کو تمام پڑھا  
 اور احکام اور نصیحتوں پر چلا اور کچھ نہ چیتا تو چڑھنے اور تنبیہ کرنیکی زیادہ تر لائق ہوا سو کہے  
 اس لفظ کا لانا آخر کے سپار و زمین بہت ضرور ہوا اس واسطے اگر کسی سے کوئی حرکت بجا نہ ہو  
 آتی ہے تو پہلے اس کو نصیحت کرتے ہیں اگر نصیحت سے راہ پر آیا اور برائی کو چھوڑا تو بہتر ہے  
 اور اگر نصیحت سے کچھ فائدہ نہ ہوا تو البتہ تنزیہ اور ذلیل کر نیکی لائق ہوتا ہے قولہ تبارک و تعالیٰ  
 لمن كفر بنبوة الله بغير علم سبق ذكره للبائنة في الزجر قوله ان الانسان الخ یعنی تحقیق  
 آدمی نافرمانی کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی اور سرکشی کرتا ہے اس کے بعد ذون پر حیب دیکھتا ہے اپنے منہ پر  
 مگر بے پرواہ ہو یہ نہایت کرم اور فضل اس کریم کار ساز کا اس کے حل کو شامل ہے کہ ہر طرح کی تباہی  
 اس کو گرفتار کر کے سرکشی اور نافرمانی سے روک رکھا ہے چنانچہ فرمایا **وَلَا تَكْفُرْ بِاللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ**  
 یعنی اگر کثادہ کر دیتا اور رزق اپنے بند پر تو لہستہ غم کرتے اور اپنے حد اور انداز سے  
 بڑھ چلتے اور بڑا فساد مچاتے زمین میں اور ہمہ علیہ السلام فرماتے **اللهم اني اعوذ بك**  
**من غي طغي و فخر و كبر** روایت کیا گیا ہے تحقیق ابو جہل نے کہا اور اسے  
 رسول اللہ علیہ وسلم کے ایمان کرتے ہو تم کہ غنی طغیانی کرتا ہے پس کرو اسے ہمارے پہاڑ کے  
 چاندی اور سونیکا تو کہ لیون ہم آتے ہیں سیانی کرن میں ترک کرین ہم دین اپنا اور ابعد کر  
 کرن دین تیرے کی میں اور ترے جبریل علیہ السلام سے کھا اگر چاہے تو پس کرن ہم یہ یعنی پہاڑ  
 سونے چاندیکا پس اگر نہ ایمان لائے وہ کھا کر کہ پس کر نیکی ہم ساتھ اونکی وہ عذاب جو کیا نہیں  
 صحابہؓ سے پس روکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا سے ازراہ مہربانی اور شفقت کے  
**و استغنى مفعول الثاني و راه تبعد عن علم لا بمعني البصر**  
**روح البيان** اب جگہ پر اکثر لوگوں کے خیال میں ایک شبہ گذرتا ہے وہ یہ ہے  
 کہ اگر مال نافرمانی اور سرکشی کا سبب ہوتا تو بڑی بڑی صحابہؓ نہایت مال دار ہوتے جیسے حضرت  
 عبدالرحمان بن عوف اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما وہ کو اسے آئین گرفتار ہوتے بلکہ حضرت  
 سلیمان علی نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کو اسے استدر کشادگی اور رتبے دنیا کے مال میں نیستے کہ  
 بیت المقدس کے در و دیوار کو سونے اور جواہرات سے بڑھادیا اور بہت سی سباب و بہتیار جمع  
 کئے جو اب اس شبہ کا سطر سے بچھا چکا کہ اس آیت میں مال کو بالکل نافرمانی اور سرکشی کا سبب  
 نہیں فرمایا ہے بلکہ اپنے تئیں مال کے سبب بے پرواہ سمجھنا اور اس احتیاج سے کہ بندے کو اللہ  
 کے درگاہ میں برآن اور ہر وقت رسی ہے غافل ہونا اور مال کی پیدائش کو اللہ تعالیٰ کے کرم  
 فضل سے جانتا بلکہ اپنی محنت اور کوشش کی طرف نسبت کرنا سرکشی اور نافرمانی کا سبب اور  
 حضرت سلیمان علیہ السلام پر کبار کو اگرچہ مال کی زیادتی تھی لیکن اعتقاد یہ ہے کہ ہرے تھے بلکہ

جو شخص ان بزرگوں کے احوال کو دیکھے تو یقینی معلوم کر لیا کہ محتاج کی خدمت اور خبر گیری اور غلط ادارہ  
 بقدر ان بزرگوں کے لئے ہوئی دوسروں کے لئے نہیں ہوئی ہے گویا مال کی کثرت کو نہ بر قائل سمجھ کر لڑوے کے  
 تراق جان تے تھے اور حدیث شریف میں وارد ہے نعم المال الصالح للرجل الصالح یعنی کیا اچھا مال  
 نیک ہے جو نیک بخت آدمی پاس ہے کہ وہ نیک کام میں خرچ کرتا ہے بیت تو انگریز نہ مال بہت ترو  
 اہل کمال کے مال کا مالک گورست و بعد از ان اعمال **حسب من روح البیان**  
 ان الخیرات الریحی مقرر طرف پروردگار تیرے کے پہرانا ہے بکودان دولت و نیاں  
 کام نہ آوگی جو ریحی کام کئی ہو گئے وہی کام تو یکے ال رجحے مصدر بمعنی الرجوع اذیت الذی  
 یتلے عبدًا اذا صلے دیکھا تو نے اس کو جو منع کرتا ہے یعنی ابو جہل بندہ خاص کو یعنی  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت کہ نماز پڑھتا ہے ف ابو جہل نے کہا تھا کہ اگر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 مسجد میں نماز پڑھتے دیکھوں تو ایسا لوک کروں جو پہر بیتا نہ رہے پہر اکدن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور اسے خبر ہوئی اور تر دیک آیا پہر ہاگا اولسا اور رنگ او سکا نہ د  
 ہو گیا لوگوں نے پوچھا کیا دیکھا تو نے کہا کہ میں نے اپنے اور محمد کے درمیان ایک کھائی اگل کر  
 پوری ہوئی دیکھی اور اوسمیں سے ایک اڑوا موہنہ کہو لکر دڑا چھپس سبب ہاگا میں چند  
 کہ یہ آیت ابو جہل لعین کے حق میں نازل ہوئی ہی لیکن جو شخص اللہ تعالیٰ کی بندگی سے مستغفر  
 وہ بھی اسی وعدہ و وعدا کی میں شامل ہے اور وہ جو فقہا نے لکھا ہے کہ غضب کی زمین پر نارا  
 پڑنے سے منع کیا جا ہے اور کورہ و قنومین ہی نماز سے منع کیا جا ہے اور کورہ وقت باجمہر  
 ایک آفتاب نکلنے کا وقت دوسرا اسکے ڈوبنے کا تیسرا دوپہر کو اسکے ٹہرنے کا چوتھا نماز عصر  
 بعد مغرب تک پانچواں طلوع فجر سے آفتاب نکلنے تک سوائی نماز فجر کے اور اگر لوٹنی یا غلام کو  
 او سکا مالک نماز تہجد سے منع کرے بسبب خوف مصور خدمت کے تو اس کو یہی منع کرنا چاہیے  
 اور سبط خدمت کے وقت نماز سے منع کرنا یہی چاہیے اور سبط حوا و مذ کو منع کرنا اپنی جو رو  
 کو نماز نفل اور عکاف سے چاہیے سوال سب باتوں مذکورہ میں منع کرنا نماز سے دوسرے صلیق  
 کے اٹھنا اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے تو حقیقت میں منع نہ ہو بلکہ ایک عبادت سے دوسری عبادت میں  
 پہنچا دینا ہوا اور بعضے دین کے بزرگوں نے ادب کی رعایت کیواسطے ان چیزوں کی منع کرنے سے  
 ہی احتراز کیا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ عید کے دن حضرت علی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ عید گاہ میں تشریف لے گئے چنڈا دیکو دیکھا کہ عید کی نماز کے پہلے تعلین پڑھ رہے ہیں  
 اپنے فرمایا کہ لئے کہہ دو کہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہی عید گاہ میں اس وقت نفل پڑھ  
 نہیں دیکھا اون لوگوں نے آپ کے حکم کو نہ سنا اور اپنے کام سے باز نہ آئے بعضے لوگوں نے  
 عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین اگر حکم ہو تو انکو نہرو متو سے منع کر دین اور اگر نہ مانے تو سزا کو پونچھے  
 فرمایا کہ میں اس آیت سے یعنی **وحيث لا تدين عبدًا اذا صلے** کے مضمون سے ڈرتا ہوں اور سبط

سخت حکم کر نہیں سکتا لیکن ادب کی رعایت اسی جگہ ہوتی ہے جہاں مخالفت کا حکم صریح اور ظاہر  
 نہ ہو جیسے یہ مقام تھا کہ بیان صریح مخالفت وارد نہیں ہوئی والا بموجب اس قول کسی الامور  
 الادب یعنی حکم کا مان لینا ضروری ہے ادب کی رعایت سے اچھی بات کا بتلانا اور بری بات  
 حتی المقدور روکنا وجیب ہے **عزیزی ہا قولہ** **ہا** **آرکیت الخ الاستغفار**  
**للتعویج تنکیر عبد المتینہ علیہ السلام** کا نہ قیل تینے کحل الخلق فی العبودیۃ **عزیزی** اور حضرات صوفیہ کے  
 نزدیک مقام عیدیت سب مقامات سے اعلیٰ ہے اور قرآن مجید میں موافق محال قرب و عظمت  
 کے اللہ تعالیٰ نے انکو لفظ عبد سے تعبیر فرمایا ہے جیسے سورہ اسراء میں فرمایا **سبحان اللہ**  
**انسی لعبد لا یلد من المسجد الحرام الخ** یعنی پاک ہے وہ ذات جو لگیا اپنے بند  
 کو مسجد حرام یعنی کعبہ سے طرف مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس کے جسکی گرد اگر ہنہ برکت رکھی  
 تاکہ دکھا دین اوسے کلمہ نشین اور ثنائیاں اپنے عظمت و قدرت کے یعنی آمان پر لجاوین  
 اور قرب عظیم پر پہنچا دین اور سورہ نجم میں فرمایا **فاوحی الی عبدہ ما اوحی** یعنی پس وحی  
 پہنچا اللہ تعالیٰ نے طرف بندی اپنے کے جو کچھ کہ وحی بھی انارہ ہے سیاہی طاف کہ مقام  
 عیدیت سب مقاموں سے افضل و اعلیٰ ہے اور یہی نہیں یہ ہے کہ عبد کو ایسا علاقہ مولیٰ سے ہوتا  
 کہ کسیکو کسی سے نہیں ہوتا جان و مال عبد کا سب مولیٰ کا ہوتا ہے اور خود کسی اشرف کا  
 مالک نہیں ہوتا مولیٰ کا ہے اوسمین ہر طرح کا تصرف نافذ ہوتا ہے یہ بات نہ پس کو پورے  
 حاصل ہے نہ تو کر کو آقا سے اور عیدیت مقتضی اس بات کو ہے کہ عبد ہر آن مولیٰ سے  
 مخالفت رہے اور اپنا کچھ حق اوپر نہ بھیجے کیا ہے تقرب رکھتا ہو اور ہمیشہ اپنی حاجت مند  
 اور عاجزی ظاہر کرتا ہے اور اوسکی ہر بانی اور وعدہ ہاے انعام پر غرہ ہوا اور اوسکی عظمت  
 و جلال کو پہل بخاوی اور ہی سر پہ درخستہ ترفل رحمت صیفہ ہامی درود میں آپ پر حالانکہ  
 یقیناً آپ پر رحمت کاملہ نازل ہتی اور ہمیشہ نازل رہے گی اور ہی دعا مانگو انا واسطی حصول  
 مقام محمود کے کہ **وایما بعد اذان میں ہے وَالْبَعَثَ** **مَقَامًا مَّحْمُودًا**  
**الذی وَعَدَ اللَّهُ** اور جب آدمیوں کی سرکشی کی مثال جو ہستنا اور بے پرواہی  
 سے ہوتی ہے بیان فرما چکی تو اس علت کے علاج کا طور ہی ارشاد فرمایا **آرکیت الخ**  
**عَلَى الْهَدَىٰ أَفَافَرًا بِالْقَوٰی** ۵ کیا دیکھا تو نے اوس سرکش نافرمان کو  
 کہ اگر ہدایت پر ہوتا یا لوگوں کو پر سیر کا ریگا حکم کرتا تو کیا وجہ ہوتا اوسکا ہشت میں بڑا یعنی  
 ابو جہل اور تھا ابو جہل کہتے کیا جاتا تھا جاہلیت میں باہی حکم الہی کہ تحقیق اہل کفار کا کان کرتے تھے  
 اوسکو عالم صاحب حکمت کا نام رکھا گیا ابو جہل اسلام میں تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے **اللہم**  
**اعز الاسلام بالی جہل اذ لم یفلحوا** **اللہم** **رض عنہ** **وَلِی علی ان عمرہ قریش کی ان ابابیل استغنی**  
**قریش اذہ یقت ان کذب وکوسے** ۵ کیا دیکھا تو نے اوس سرکش کو جہل یا نبی

دین کو اور منہ موڑا ایمان سے تو ایسے عذاب میں گرفتار ہوا دنیا اور آخرت کے اَلَمْ یَعْلَم بِاَنَّ اللّٰہَ  
 سیکھنے کیا نہیں جانتا ہے کہ حقیقی دیکھتا ہے یعنی اے نیک بندی بندگی کر خدا تعالیٰ  
 تجھے دیکھتا ہے اور اے گنہگار توبہ کر خدا تعالیٰ تجھے دیکھتا ہے بزرگانِ گنہ اندو حکم ان صدیری ہم  
 وہم و عید لے فاسق توبہ کن کہ تر اے بیدارے رائے خلاص کن کہ تر اے بیدارے درخاوت قصہ گناہ  
 کردہ ہش دار کہ تر اے بیدارے بیدارے بعد از گناہ ہے توبہ کردہ بود و پیوستہ ہے گریست چند مردی گنہ  
 کہ خدا تعالیٰ غفرت گفست آئے ہر چند غفلت خجالت آنرا کیا وے دیدہ چہ گو نہ دفع کم سبت  
 گیرم کہ تو از سر گناہ در گذری از ان شرم کہ دیدی کہ چہ کردم چہ کنم نقل ہے کہ ایک بار پیر حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو جہل نے نماز پڑھتے دیکھا تو کھا کہ میں نے تجھے منع نہیں کیا تھا کہ تو نماز نہ پڑھ  
 حضرت نے دنیا و آخرت کے عذاب سے بہت ڈرایا ابو جہل نے کہا تو مجھے کیا ڈراتا ہے اور میرے بار  
 سب مجلس کے اشراف اور ولتمند بہت ہیں اسی حال میں یہ آیت اتری کَلَّا لَکُمْ لَمٌ یَلْتَمِسْنَ نَفْعًا  
 بِالْاَنصَابِ نَاصِیۃً کَا ذِیۡنَا حَاطَۃً یعنی مقدمہ ایسا نہیں ہے کہ وہ سرکش مہمل  
 چوڑ دیا جاویگا اور نافرمانی پوچھی نہ جاوے گی بلکہ پکڑ کر کینچو لگنا میں اوسکی ماتھے کے بال سے جو  
 بال ماتھی جو وہ گنہگار کا ہے یعنی اوس جو وہ گنہگار کے ماتھے کے بال پکڑ کر گریٹ کر دو جو  
 ڈالو لگا اور خاص پشانی کے ٹکڑے کرنے میں ایک اشارہ اور یہی ہے وہ یہ ہے کہ آدمی میں سرکش  
 اور نافرمانی کے سبب کو اسی مضمون حوالہ کیا ہے کہ اسلئے کہ جبر کبر اور غرور کے وہم اور خیال اور حواس  
 یعنی باصرہ اور سامعہ اور شامہ اور لامہ اور ذائقہ میں سو بہر سبب اسی مضمون یا اسکے قریب میں سپرد گئی ہوگی  
 اور مفسرین نے لکھا ہے کہ خا طمی بہت برا ہوتا ہے غلطی سے اس واسطے کہ عرب کی زبان میں خا طمی اوسکو  
 کہتے ہیں جو جان بوجہ کر گناہ کرے اور غلطی اوسکو کہتے ہیں جس سے بھیدنا دانستہ گناہ ہو جاوے اور  
 خا طمی کو قرآن مجید میں سخت عذاب کا وعدہ کیا ہے یعنی غلین کا کہا نا اور غلین کہتے ہیں سپ  
 لہو کو جو دوزخ خون کے بدن سے جل کر نکلیگا چنانچہ حقیقے فرماتا ہے من غسلین بالکھلا لا یحاطون  
 یعنی غلین نہ کہا لگیا اوسکو مگر قصہ سی گناہ کرنے والا اور غلطی کے واسطے بخشش اور معافی کا وعدہ  
 فرمایا ہے رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَسِیْنَا وَاِخْطَاْنَا یعنی حقیقے نے فرمایا کہ پرین  
 دعا مانگو کہ اے رب ہمارے نہ پکڑ لے جو ہماری بھولی اور چوک پر اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب یہ  
 آیتیں نازل ہوئیں اور حضرت صلی اللہ وسلم نے انکو لوگوں کے سامنے پڑھا تو رفتہ رفتہ یہ خبر ابو جہل سے  
 پہنچی وہ ملعون نہایت غصہ میں ہو کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر سخت گفتگو لے ادا  
 کرنے لگا اور کہا کہ اے ناوان کچھ ہی تجھکو سمجھ ہے کہ کو تو ڈراتا ہے اگر میں چاہوں تو ابھی اس  
 میدان کو سوار اور پیادوں سے بہر وون لیکن یہ کس واسطے کر دین کہ تجھکو صدیری قوم کو تو  
 وے لو کہ جو صبح اور شام کو میرے دربار اور مجلس میں حاضر رہتے ہیں کفایت کرتے ہیں اگر انکو لگا  
 تو ابھی تیری حقیقت معلوم ہو جاتی ہے سو اس ملعون کے پکڑ کے جواب میں حقیقے نے اکیست



دوسری نازل فرمائی **قُلْ دَعَا رَبِّي** ہ پر جا ہے کہ پکارے اپنے مجلسِ اول کو سنا کہ  
**الزَّبَانِيَّة** ہ قریب ہے کہ بلاتے ہیں ہم زبانہ کو اس کے لیجانے کے واسطے دوزخین اور زبانہ  
 کے نفل کی تحقیق میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ ایسی جہم ہے جس کا مفرد نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں  
 کہ اس کا مفرد نہایت ہے عنقریب کے وزن پر نکال لیا ہے زین کے لفظ سے جس کے معنی دھم کر نیکی میں  
 اور قیامت ہر تندرست پر کو کہتے ہیں خواہ جن سے ہو خواہ آدمیوں سے اور شمار زبانہ کے عدد و نکاح  
 قرآن مجید میں دوسری جگہ پر بیان ہے وہ یہ ہے کہ کافر و کلمہ واسطے اونٹیں فرشتہ مقرر ہیں  
 جو ان کو بکڑ کے دوزخین و الدین کے اور وہ اونٹیں کے تقرر کے سورہ مدثر کی تفسیر میں بیان  
 ہو چکی ہے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ اون فرشتوں کا قد اتنا لंबا اور چڑا ہے کہ پیراؤن کے زیرِ پیر  
 اور سرِ سرمان میں لگتا ہے اور ان کے سردار کا نام مالک ہے اور اٹھارہ دوسرے اس کے تابع ہیں انہیں اون کی  
 بجلی کی طرح چمکتی ہیں اور دانت اس کے بارہ شکے کی طرح اٹھی ہوئے ہیں اور بال اتنے اتنے لنبے ہوتے  
 کہ زمین پر گہٹتے جاتے ہیں اور آگ کے شعلہ اس کے مونہوں سے نکلتے ہیں اور ایک کندہ ہے سے اس کے  
 دوسرے کندہ ہے تک ایک برس کی راہ ہے اور ان کے ماتہ کی ہتیلی ستر ستر ہزار آدمی کی گنجائش  
 رکھتی ہے **كُلَّمَا نَضَعُوا وَاسْجُدُوا قَابِلًا** ہ اور سجد کر اپنے پروردگار کا اور  
 نزدیک حاصل کر اس جناب کی سجدہ کی عبادت سے ہر چند کہ اس مردود نے نماز پڑھنے سے  
 بالکل منہ کیا تھا لیکن زیادہ غصہ اس کا سجدہ کرنے پر تھا اس واسطے کہ نماز کے رکعتوں میں سجدہ  
 کرنا تکبر اور غرور کے بہت منافی ہے اور اس کو تکبر اور غرور پرلے درجے کا تھا اس واسطے یہ فعل اس کا  
 بہت برا معلوم ہوتا تھا اپنے سر جیکو نیکا تو کیا ذکر ہے دوسرے کا سر جیکو تا دیکھ نہ سکتا تھا اس واسطے  
 اس کے مقابلہ میں سجدہ کو حکم ہونا کہ غم الف اس کی یعنی اس کی ناک گہسی جاوے اور جو اس  
 سرکش کو تکبر کے بدلے میں چوٹی بکڑ کے گہٹنے سے خوف دلوا یا تا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 اس کے مقابلہ میں حکم ہوا کہ تم اپنی پیشانی کو عاجزی سے ہمارے واسطے زمین پر رکھو مگر کمز  
 اس بات کے کہ جتنے تمہاری دشمن کی پیشانی کو خاک میں ملایا اور یہ یہی ہے کہ جو سجدہ کرنا  
 حق تعالیٰ کے نزدیک اس سبب تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرنے کو فرمایا اور حکم ہوا کہ تو  
 سجدہ میں مشغول ہونا کہ تیرا قرب درگاہ الہی میں کمال کے مرتبے کو پہنچے اور بڑا مرتبہ اور بزرگی  
 نیکو حاصل ہووے اور تیرا دشمن خود بخود ذلیل اور خوار ہو جاوے اس واسطے کہ جقدر تیرے  
 قرب کے درجہ جناب الہی میں بڑھیں گے اسی قدر تیرے دشمن کو دوری اور مقہوری اس درگاہ  
 ہوگی اور سجدہ کیمالات میں آدمی کو زیادہ تقرب جناب باری سے حاصل ہونیکو وجہ یہ ہے  
 کہ اس وقت میں آدمی اپنے اہل کی طرف کہ خاک ہے متوجہ ہوتا ہے اور جقدر اس کا توجہ اپنی  
 اہل کی طرف زیادہ ہوگا اسی قدر حق تعالیٰ کا قرب اس کو زیادہ حاصل ہوگا اسی کی فیضان  
 وجود کا اس جناب کے اسی راہ سے اس کو پہنچا ہے اس واسطے حدیث شریف میں آیا ہے اقرب

ما يكون العبد مكاب و هو ساجد فالكثر واف من الدعاء يعني  
 بندہ کو سجدہ کیا لیتین اپنے پروردگار سے بہت تڑکی حاصل ہوتی ہے سو سہالت میں اہکومایا  
 کہ دعا بہت مانگے تاکہ جلد قبول ہوئے ۛ عزیزی طریقا کا مصدق ہے اور قرب بندہ اور  
 ہے اور کیون تاملے اقرب وجود العبد من ربہ حاصل وقت سجودہ و درقوات آنرا سجدہ قرب  
 قرب گفتہ و ہذا محل سجود ثلاثہ ملائک الملائک ہر سجود میں اشارہ ہے طرف ازالہ حجاب یا ست  
 کے وہ کیا ہے کبر ہے اور یہ حدیث کے ہے لاگ بدما سبحی یعنی جو کہ سجدہ کرے کبرے  
 دور ہو اور یہ درگاہ اللہ تعالیٰ کے شرف تو منع کا باوے روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق ابراہیم  
 علیہ السلام نے دعوت کی ایک دن دو سو جو سیونکی پس جبکہ کھایا اوہون نے پس کھا حکم کرکے  
 اسے ابراہیم کہا ابراہیم علیہ السلام نے تحقیق تجھ کو طرف تہارے ایک حاجت ہے پس کہا اوہون  
 کیا حاجت ہے تجھ کو کہا ابراہیم علیہ السلام نے کہ سجدہ کرو واسطے رب میرے کی ایک سجدہ ہر  
 مشورہ کیا اوہون نے آپس میں پس کہا کہ تحقیق اس ریل نے کیا سلوک بہت ہر اگر سجدہ کریں  
 ہم اسکی ریکو ہر رجوع کریں ہم طرف معبودوں اپنے کے توہنن نقصان کر گیا چکو کچھ کچھ کیا  
 اون سنے پس جبکہ رکھا اوہون نے سروں اپنے کو زمین پر مناجات کے ابراہیم علیہ السلام نے  
 رب اپنے سے پس کہا اتنی جیت جہدی حق ملتہم علی ہذا ولا طاقہ لی علی غیرہ و انما اتونین  
 و الہدایۃ میدک اللہ زمین صد و رسم بالا سلام پس جبکہ اوہٹایا اوہون نے سروں اپنے کو  
 سجدہ سے مسلمان ہو گئے ۛ روح البیان ۛ اور تیسر الاصولین ابن عباس سے  
 مروی ہے کہا کہ تب بنی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے پس آیا آپ کے پاس ابو جہل پیر کہا حضرت کہ  
 کیا نہ منہ کیا تہا میں نے تجھ کو ایسے یعنی نماز سے پس پھر سے بنے صلی اللہ علیہ وسلم پس فجر کیا او  
 پس کہا ابو جہل نے تحقیق تو البتہ جانتا ہے کہ نہیں ہے سات اسکے ناؤ کہ شرمے سے پس نائل  
 ہوئی یہ آیت فلیدع نادیا ۛ ام کہا ابن عباس رضی نے اگر بلاتا ابو جہل نادیا اپنی کو  
 تو البتہ پکرتے او سکوزانیۃ اللہ تعالیٰ کے اور ترمذی میں ابن عباس سے ہے کہ اگر بلاتا ابو جہل  
 اپنے کو تو البتہ پکرتے او سکوزانیۃ یعنی فرشتے بر ملا اور صورت میں ابو جہل کے حق میں لجا  
 اسکا فرعون تھا لیطخ فرمایا کہ لام تاکید سے مؤکد ہے اور اسکا صیغہ ہی استمرار اور تجدید  
 ولالت کرتا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فرعون کے حقیق باوجود او کے بادشاہی  
 اور عزت اور جاہ کے طخ کا لفظ آیا ہے بغیر تاکید اور صیغہ استمرار کے تو یہ تغیر اسلوب کا ہوتا  
 اشارہ ہے کہ فرعون باوجود سہالت کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رنج بہنن دیتا تھا مگر  
 کہنا میں اور یہ مردود یعنی ابو جہل باوجود کمزوری اور بے حکمی کے بارگاہ حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے مارنیکا ارادہ کیا اور آپ کے ہلاکت کے نتیجے پڑا اور یہ یہی ہے کہ فرعون نے  
 لشکرین میں حضرت موسیٰ سے اچھے سلوک کئی تھے اور آخر کو بھی اوسکی زبان لا الہ

الا الذی امنتم به بنوا سوا شیل کا کلمہ نکلا تھا اور پھر انکے اور سوا کہ موتیا تھا جلا  
 ابو جہل کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جناب میں لڑک پن کی عمر سے حد اور نعتیں رکھتا تھا  
 اور آخر میں ایسا کلمہ کہہ کر مرا کہ جسے تکبر بوجھا جاتا ہے یعنی اے غیبرا کا مڑ قتلست نے بین میں  
 رتبہ یہ نہ تھا کہ مدینے کے زمینداروں کے ہاتھ سے مارا جاؤں اور جو وقت حضرت عبداللہ  
 بن مسعود اور سکا سر کاٹ نیکو سینہ پر چڑھے تو بطور تکبر کے کہا یا داعی العظی قد ارتقیست  
 ہر تھی صعبا یعنی اے بکرتی چراغیوں اے بڑے مقام پر بیٹا تو اور یہ بھی کہا تھا ہل احمد  
 رجل قتلکھو یعنی کیا ہے کوئی دنیا میں عمدہ اور بڑا مرتبہ میں اس شخص کے جسکو میں نے قتل کیا ہے  
 پس وجہ مذکورہ سے تکبر اور سرکش اس مردود کا فرکی فوعون کے تکبر اور غرور سے یہی بڑھ گئی تھی  
 اسلئے اس کے حقیر ایسے لفظ تاکید کے ارشاد ہوئے واللہ اعلم اب جو فائدہ اور باریکیاں اس صریح  
 تعلق ترکہ تے ہیں کہ بیان ہوتے ہیں چنانچہ انہیں سے ایک یہ ہے کہ پانچ آیتیں اس  
 سورت کی قرآن کے نازل ہو لیکر ابتدا میں نازل ہوئی ہیں اور باقی ابو جہل نے حقیقت  
 بہت دنوں کے بعد نازل ہوئے لیکن بموجب حکم پر روکار ان آیتوں کو اوکئی سات ملا دیا  
 اور مناسبت کی وجہ تفسیر میں پہلی بیان ہو چکی اور دوسری یہ ہے کہ اس سورت میں  
 سعی علو کا ثابت کرنا مستحسن ہے کہ نقل کرانی اور لکھنے پر موقوف ہیں اور تیسری یہ ہے کہ ایسا  
 عجیب نکتہ اس سورت میں ہے کہ اول اس سورت کا علم کی فضیلت پر دلالت کرتا ہے اور باقی  
 مال کی مذمت پر تو معلوم ہوا کہ علم ایک چیز ہے نہایت مرغوب اور پسندیدہ اور دنیا کا مال  
 نفرت اور بغیر غیب کی سزاوار ہے اور چوتھی یہ ہے کہ اس سورت میں علم اور خط کی تعلیم کی نعمت  
 جو مذکور ہے تو حتمیٰ نے اپنی نعمتیں اگر م کے صفت سے یاد فرمایا یعنی شکرانہ کا ذکر  
 اور سورۃ فطر میں اعتدال خلقت اور ظاہری اور باطنی اعضا کی برابری کے نعمت جو مذکور ہوئے  
 تو وہ ان اچھوتیں کرم کی صفت سے یاد فرمایا یعنی ایسا انسان مخلص ہے آخر اور یہ بات ظاہر  
 کہ اگر م بڑے کریم کو کچھ نہیں اور کریم فقط کرم پر دلالت کرتا ہے یہاں سے معلوم ہوا کہ علم کی نعمت  
 صحت اور حسن جمال کی نعمتوں سے بڑھ کر ہے اور یہ آیت تلاوت کی سجدہ کی آیتوں سے  
 ہے اس آیت کے پڑھنے سے پھر نیوالے اور سچنے والے پر سجدہ واجب ہوتا ہے اور  
 سجدہ کی کئی قسمیں ہیں ایک سجدہ نماز کا اور ایک سجدہ تلاوت کا اور ایک سجدہ شہو کا  
 اور یہ سجدے مشہور ہیں اور ایک سجدہ تعظیم کا واسطے جلال اللہ تعالیٰ کے اور کبریا اور  
 کے اور ایک سجدہ تضرع کا طرف اللہ تعالیٰ کے از روئے خوف اور طمع کے اور ایک سجدہ شکر کا  
 واسطے اللہ تعالیٰ کے اور ایک سجدہ ثنا جانتا اور یہ سجدہ مذکورہ سب میں صادر ہوئے  
 ہیں ملائکہ اور رسول علیہ السلام اور تمام انبیاء اور اولیاء علیہم السلام سے اور کہا ابو حنیفہ اور  
 سجدہ شکر کا مکروہ ہے پس مختار کیا جاوے اور الحمد اور شکر کے کساہتہ زبان کے اور کہا امام

شامی اور احمد نے یہ قریب ہے ثواب پاتا ہے فاعل اسکا اور اس عاجز کے اوستا و بزرگوار مولانا محمد قطب الدین رحمہ اللہ علیہ نے اپنے مفہام حق میں جو الہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی ارقام فرمایا ہے کہ اختلاف کیا ہے علما نے یہ سجدہ تنہا کے باہر نماز کے کہ آیا جائز اور مسنون اور موجب تقرب و رگاہ الہی ہے یا نہیں بعضوں نے کہا بدعت ہے اور حرام اور شرع میں اسکی کچھ اصل نہیں اور اسی پر جتنی ہی حرمت و وفون سجدہ فکری بعد وتر کے اور نزدیک بعضوں کے جائز اور شروع سات کراہیت کے ہے اور روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت پہنچی خبر قتل ابوجہل لعین کے سجدہ کیا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وقت سننے خبر قتل سیدہ کذاب کے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وقت قتل ذی ثریا خارجی اور کعب بن مالک کے وقت بشارت قبول توبہ کے کہ پیچھے رہ گئی تھی غزوہ تبوک سے باقی بحث سجدہ ٹکڑے کراہت میں تفسیر سورہ صاد میں خوب مدلل مولانا محمد رشاد فرمایا ہے جبکہ شبہ ہو دمان پر دیکھ لے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب سورۃ القدر کی بے یار و آئین پانچ یا چھ آیتیں ہیں لیکن اسکے نازل ہونیکے سبب میں جو حالات بیان کئے جاتے ہیں ان سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ مدنی ہوگی اسلئے کہ قصہ نبی اسرائیل کے مدینہ منورہ میں مذکور ہوتی ہتی ..... اور منبر ہی اسی شہر مبارکین بنایا گیا ہے اور تین کلمہ و لکھنؤ وارہ حرف ہیں اور اس سورہ کو سورہ قدر اسواسلئے کہتے ہیں کہ آئین ذکر لیلۃ القدر کا ہے اور لیلۃ القدر کو جو لیلۃ القدر کہتے ہیں اسکی دو وجہ ہیں اول یہ کہ قدر مقدار اور رتبہ کو کہتے ہیں اور اس رات میں مقدار اور رتبہ جی آدم کے صلحا اور عابد و کمالیہ اور دوسرے یہ کہ قدر بزرگی کے معنوں میں آتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ فلانا نہایت عالی قدر یا ذوالقدر اور یہ رات کئی طور سے دوسری راتوں میں شرف رکھتی ہے اول یہ کہ تجلی الہی شام سے صبح تک اس رات میں متوجہ بندو کئے حال کی طرف ہستہ ہے اور اذکو قرب مغوی جناب الہی میں پیدا ہوتا ہے دوسرے یہ کہ ہر شتو ہنگا عالم اور ارحکا عالم ملاقات کو صلحا اور عابد و کمالیہ میرے آئے ہیں اور انکے نزدیک ہونیکے سبب دوسری راتوں کی عبادتوں کی کیفیت سے ہزاروں درجہ بلجھاتی ہے تیسرے یہ کہ قرآن مجید ہی اسی رات کو نازل ہوا ہے یعنی لوح محفوظ پر دنیا کے آسمان پر اور یہ ایسا شرف ہے کہ نہایت نہیں رکھتا اور جو ہتے یہ کہ پیدائش فرشتوں کو اسی رات میں ہے پانچویں یہ کہ ہر شتو ہنگا اس رات کو ہی اسی شب کو ہے جیسے یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش کا مادہ اسی شب کو جمع ہوا ہے اور یہ ہی جانا چاہیے کہ لیلۃ القدر باوجود اس عظمت کے لوگوں کے دریافت سے پوشیدہ رکھا ہے جیسے دعا و قبول نیتیں گاہ کو جمعہ کے دین اور صلوات و سلی کو پانچون مار دین اور اسم عظم کو آسمان الہی میں اور مقبول عطا کو دوسری عبادتوں میں اور اولیاء اللہ کو دوسرے لوگوں میں تاکہ تمام لوگ ہمیشہ ان چیزوں

سورۃ القدر



مذکورہ کی جستجو میں رہن اور سبک تون اور سب طاعتوں اور سب نمازوں اور سب اسماء الہی اور سب  
 ساعتوں اور کل یکب لوگوں کے رعایت کریں اور یہی معلوم ہوتا ہے کہ ہماری طاعتوں اور  
 عبادتوں کی مشقت اور رنج کے موافق ثواب دیا جاتا ہے جیسے کہ فرمایا اجور علی قدر  
 نصیب یعنی ثواب بپیرائی محنت اور مشقت کی قدر ہے لیسیم اللہ النعمان النعمان  
 انا انزلنا فی لیلة القدر مقررہ نازل کیا قرآن کو لوح محفوظ سے آسمان و مابین  
 شب قدر میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن صحابہ سے فرمایا کہ بنی اسرائیل کی قوم سے  
 ایک ایک شخص ہزار مہینے تیار بنا کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں کا فرائض صحابہ نے انوس اور تعجب سے کہا  
 کہ یہ ایسی چوٹی عمر میں وہ نعمت کیونکر نصیب ہو سوجت تعالیٰ نے بطیف پیغمبر صلی اللہ علیہ  
 کے ایسی نعمت اور ثواب کی اس سورۃ میں خبر دی اور بعض مفسرین نے یوں لکھا ہے کہ ایک  
 روز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امت کی عمر میں دکھلائیں کہ اکثر درمیا بین ساہو اور شریک  
 بہتین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ٹھگین ہوئے کہ اتنی سے عمر میں میری امت کیا کام کرے گی اور اونسے  
 کیا ہو سکے گا، ایسا ہوا کہ بروز قیامت اگلی امتوں والے بڑی بڑی عمر و ثواب پاویں اور  
 میری امت ہر وہی عبادت کے سبب شرمندہ ہوں حق تعالیٰ نے ابھی خاطر مبارک کی  
 تسلی کی واسطے یہ سورۃ بھی **عزیزی** **قوله** انا انزلنا فی لیلة القدر  
 النون للغة اول الدلالة علی الذات مع المصقات والاسماء والضمیر للقرآن لان شغل  
 تقوم مقام تصریح باسمہ قال فی بعض النفا سیرا انا انزلنا مبتداً وخبر فی اصل معنی نحن انزلنا  
**روح** القدر یعنی وہ رات کہ اوسمین قدر اور مرتبہ عبادت کرنا والو بخا ظاہر ہوتا ہے  
 اور مرتبہ اونکے عالم ملکوت اور عالم ارواح پر ظاہر ہوتے ہیں اور منصب قطیعت اور خوشیت اور  
 ابد البت اور امانت کے ان مرتبوں کے مستحق کے اس راستین مقرر کرتے ہیں اور اس معاملہ  
 کورات کے ساتھ اس واسطے مخصوص کیا کہ ان طہور کا وقت ہے تو شاہد ہے عالم شہادت سے  
 اور رات پر وہ پوشیکا وقت ہے پس عالم غیب سے کمال شاہدیت رکھتی ہے اور یہی اس امت کا  
 وہ بعضے عارفون کو معلوم ہے وہ یہ ہے کہ رات وصل کا وقت ہے اور صورت وصل کی  
 اس شب میں اس طور سے جلوہ فرماتی ہے کہ جمال الہی کی تجلی اپنے مشتاق بند و نیر متوجہ  
 ہوتی ہے اور ملائکہ اور اہل نام میں اونکی ایک فراخی پیدا ہوتی ہے اور قوت خیالیہ  
 قوت مدرکہ کی خدمت کرتی ہے اور وہ تجلی ایک عالم کو ملائکہ اور ارواح صغیرہ عالم قدس کے  
 رہتی والی ہیں اپنے ہمراہ لاتی ہے اور ملاقات کرنا غیب کے عالم کا عالم ظاہری کے اور  
 علما آسمان کے کمال والو بخا زمین کے کمال والو سے اوس ملائکہ بخوبی ہوتا ہے اور عالم روحانی  
 میں ایک عجیب حالت پیدا ہوتی ہے کہ اوکی شرح بیان کرنا نہایت مشکل ہے باقی رہا بیان پر  
 ایک شہد اور وہ یہ ہے کہ تزلزل قرآن کا تیلیس برس تک ہے اور شروع اوکی نزول کا بیچ الہام

کے چہینے میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف کے چالیسویں برس کا شروع ہوا اور قرآن مجید میں  
 قرآن کے نازل ہونیکا اشارہ تین معین وقتوں کی طرف فرمایا ہے ایک تو رمضان شریف دوسرے  
 شب قدر تیسرے شب مبارک یعنی پندرہ رات شعبان کی پہر مطابقت اس امر واقعی میں اور  
 ان مخالف تفسیر میں کیونکر درست آوگی سو جواب اس کا روائیونین تامل کرنیکے بعد معلوم ہوا ہے  
 وہ یہ ہے کہ نزول قرآن کا لوح محفوظ سے بیت العزت میں کہ وہ جائے ہے آسمان دنیا پر گری  
 ہوئی ہے ملائکہ ذیقدر سے شب قدر میں ہے جو رمضان کے چہینے میں واقع ہوا واندازہ اومکے  
 نزول کا اور حکم فرمایا لوح محفوظ کہہ باتو کہو کہ اسکا نسخہ نقل کر کے آسمان دنیا پر ہو نچا دینا اوسے  
 شب برات میں تھا اب اس صورت میں تینوں تفسیریں درست ہوں یعنی نزول حقیقی شب قدر  
 رمضان چہینے میں واقع ہوا اور نزول تقدیری اوسے پہلے شب برات میں اور نزول قرآن کا  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان ہر صبح الاول کے چہینے میں چالیسویں برس کے شروع میں اور تمام  
 ہونا اوسکی نزول کا آخر عمر میں ہے پس تعرض نہا و ما اذکر انک ما لیلۃ القدر ۱۱ اور  
 کیا جانتا ہے تو کہ کیا بزرگی ہے شب قدر کی لیلۃ القدر خلیۃ المیزان الکف مشہور ۱۲ شب قدر  
 بہتر ہے ہزار چہینے سے کہ اوچین شب قدر ہوا ہزار کے عدد کی تخصیص اسلئے ہے کہ عرب کی زبان میں  
 عدد کا نام بیس تک ہے اور ہزار سے آگے اونکے زبان میں نام نہیں ہے تو گویا اشارہ فرمایا ہے عدد  
 انتہا پر اور مہینوں کی تخصیص اسلئے ہے کہ باوجود اس بات کے کہ سال میں رات دن زیادہ ہیں لیکن  
 سونے سال کہ قمری کے دورہ سے شمار کرتے ہیں فقط اوسچین مہینوں کی تکرار ہوا ہر مہینے سال کی  
 پوشید چیز ہے اور مخصوص دنوں کی ساتھ ہے بخلاف چاند کے کہ راستے خصوصیت رکھتا ہے اور  
 باوجود ان سب باتوں کے چاند کو زیادہ مناسبت اس مقام پر ثابت ہوئی ہے اسلئے کہ چاند نکلنا  
 پہلی راتے چودھویں تک بلکہ ابتدا سے انتہا تک رات ہے میں واقع ہوتا ہے تو گویا نور کی تجلی کا  
 ظہور ہے دنیا کی خلعت پر اور جوت تجلی الہی اس رات کو اس عظمت اور بزرگی کے ساتھ واقع ہوا  
 تو اس رات کی عبادت کا ہزار چہینے کی عبادت سے بہتر ہو گیا **قوله** وادراک الخ یعنی اعلیٰ یا محمد  
 لیلۃ القدر عظیم الشانہا و متہا ملو قدما خیر من الف شہر وہی ثلاث وثمانون ستہ واربعة اشہر  
 فی الحدیث من قام لیلۃ القدر ایاں و احسا با غفرلہ ما تقدم من ذہب و ما اخر قال الخطابی **قوله**  
 ایانا و احسا اسی بیئہ وعزیمۃ **قوله** غفرلہ ما تقدم من ذہب و ما اخر و ما اخر و ہو کنا یتعن  
 حفظہم من الکبار قوی الطبری عن ابی امامۃ مرفوعا من صلی العشاء فی جماعت فقد اخذ بخنجر  
 من لیلۃ القدر ..... وقال سعید بن المسیب من شہد العشاء بالجماعت من لیلۃ القدر فخذ اخذ بخنجر  
 لیس فیہا لے فی تلک الاشہر لیلۃ القدر قال مجاہد قیاہا و اعل فیہا خیر من قیام الف شہر لیس فیہا  
 لیلۃ القدر وعن عائشہ رضی اللہ عنہا اہنا قالت سالت البئی علیہ السلام لو تم قنہا ما اذا قول  
 قال قولى اللهم انک مغفور عجب العفو فاعف عنہا و عنہا ایضا لو ادرکتہا ما سالت اللہ الا العافیۃ و ذی شرف

الى ما قال عليه السلام اللهم اني سئلك العفو والعافية والمعافاة في الدين والدنيا والآخرة  
 اے خواجہ چہ گوئی زشب قدر نشانی : شرب شب قدر است اگر قدر بدانی : اب آکے بیان او کے  
 عظمت کا فرماتے ہیں تکرار الملک والروح فیہا : اترتے ہیں سب فرشتے اور جبریل  
 یہی اترتے ہیں اوس رات میں جو ساری زمین پر پہنچاتے ہیں فرستے قولہ والروح  
 اے جبریل دقل خلق من الملائکۃ لایراہم الملائکۃ الا ملک اللیلۃ وقال بعضهم ان ملک لولہم  
 والارنین کانت لہ لقمۃ واحدة او ہو ملک رأسہ تحت العرش ورجلہ فی تحوہ الارض السابقہ ولہ  
 الفہ اس کل رأس عظم من الدنیا وفی کل رأس الف وجہ وفی کل وجہ الف فمذنی کل فم الف الف  
 بسم اللہ کل لسان الف نوم من التسمیہ والتحمید والتمجید لکل لسان لغۃ ثلاثیہ الاخری فاذا فتح افواہہ  
 بالتسمیہ فکل ملائکہ اسموت تجذ مخافۃ ان یحرقہم لوزا فواہہ وانما یسمی اللہ عدوۃ وعشیۃ فینزل  
 ملک اللیلۃ یتفقد للعصائین ولصائنات من امۃ محمد علیہ السلام بتلک الافواہ کما الی طلوع النجم او  
 ہو عیسیٰ علیہ السلام لانہ اسمہ یزل فی موقعۃ الملائکۃ لیطالہ امۃ محمد علیہ السلام ودر تفسیر خواجہ محمد یار  
 رحمۃ اللہ مذکور ہے کہ روم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرود آید اور مفسرین نے روم تفسیر میں باتین  
 مختلف بیان کی ہیں چنانچہ بعضی وضاک نے کہا کہ روم سے مراد جبریل ہے اور کما عطا نے ابن  
 عباس سے کہ روم ایک فرشتہ ہے فرشتوں نے بہن پیدا کیا اللہ نے کسی مخلوق کو طار اوئے میں  
 ہو گا دن قیامت کا کہڑا ہو گا وہ اکیلا ایک صف اور کہڑے ہونگے ملائکہ سب ایک صف پس ہوگی بڑی  
 پیدائش اوکے کی مانند اُن سب کے اور ابن مسعود نے کہا کہ روم ایک فرشتہ ہے بڑا آسمانوں  
 اور پہاڑوں اور فرشتوں سے اور وہ پہاڑاں چارم کے بتیم کرتا ہے ہر دن باران ہزار مرتبہ  
 کہ پیدا ہوتا ہے ہر بتیم اوکے سے فرشتہ ایسا فرشتہ کہ اونکا دن قیامت ایک صف اور کہا مجاہد  
 قتادہ اور ابو صالح نے کہ روم ایک خلق ہے اوپر صورت بنی آدم کے اور نہین ہیں وہ آدمی کہڑا  
 ہو ایک صف اور فرشتہ ایک صف ایک گروہ روح کا اور ایک گروہ ملائکہ کا اور روایت کیا جاتا ہے  
 ابن عباس سے کہ کما روم ایک خلق ہے اوپر صورت بنی آدم کے اور نہین اترتا آسمان سے کوئی  
 فرشتہ مگر کہ ساتھ اوکے ہوتا ہے ایک اور نہین سے اور کما حسن نے کہ وہ روح بنی آدم ہیں  
 کیا اوکو قتادہ نے ابن عباس کو اور کہا قتادہ نے یہ اوس چیز سے ہے کہ ہے چہا پتے اوکو ابن  
 عباس متا وغیرہ اور روم نام ہے ایک لطیفہ قدر کہ متیقلہ کا کہ ہر مخلوق کو وہی ہے آسمان ہوا میں  
 پہاڑ ہوا یا دیا وخت ہوا یا تیر اور باقی ارواح و نجانا اور عدم سماعت ہونے کا تفسیر سورہ زمر میں  
 بتفسیر مذکور ہے گذر چکا قولہ والروح ۵ معطوف علی الملائکۃ والضمیر لللیلۃ القدر  
 والجماع متعلق بتزل ویجوز ان یکون والروح فیہا جملۃ اسمیۃ فی موضع الحال من فاعل تزل  
 والضمیر للملائکۃ ولادل ہوا للوجہ لعدم احتیاجہ اور کما علامہ مفسر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے وہ جو مشہور  
 اور بر زبان لوگوں کے کہ جبریل نہین اترتے طرف زمین کے بعد موت صلی اللہ علیہ وسلم کے

سویہ بات غلط ہے بدلیل حدیث طبرانی کے کہ تحقیق جبریل علیہ السلام حاضر ہوتی ہیں وقت موت  
 ہر مومن کے جو طہا کرتے ہوتا ہے اور واسطے ابونعیم کے ہے کہ مقرر جبریل حاضر ہونگے مدینہ منورہ  
 واسطے نگہبان اوسکی کے دجال سے کذا فی الکمالین اور یہ نزول ملائکہ اور روحا از خود نہیں ہے  
 بلکہ نزول **بِأَذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ** ۵ ساتھ حکم پروردگار اپنے کے واسطے ہر ایک بڑے کام کے  
**فائدا** غرض یہ ہے کہ تجلی واحد سب ملائکہ اور ارواح کو تا بعد اری میں لیکر واسطے ایک  
 کام کے کہ وہ حاصل ہونا ہوتی و جدا یہ کمالات مختلفہ المقدار کا ہے نیچے لانے میں پس شہ  
 منازل ہونا ملائکہ اور ارواح کا واسطے اس وقت کے اسطور پر ہے جیسے کوئی مقصدی یا امیر بادشاہ  
 کسی اپنے ارشاد کے گھر آوے اور نازل ہونا ملائکہ اور ارواح کا اس وقت میں اسطور پر ہے کہ حکم  
 بادشاہ کے اوس شخص کے گھر جمع ہوں پس تفاوت دو نوعالتون مذکورہ میں ظاہر ہے اور  
 جب اس نب مبارک کی عطیت کے بیان کاغذ ہوئے تو اب ایک خاصیت دوسری شاد  
 قرآنی **سَلَّمَ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ** ۶ سلامتی ہے اوس رات کو سب آفتوں سے جب تک ع  
 کہ ظاہر ہوئی روشنی فجر کی یعنی سلامتی ہے اوس رات کو نفس اور شیطان کے شر سے کہ اکثر  
 طبعاً ان کے شر و نکا طاعت کوئی راہوں کا سبب پڑتا ہے **قوله** باذن ربہم ہے بامرہ متعلق  
 بتنزل من کل امر متعلق بتنزل القیاس سلام ہی تقدیم النجر لا فادۃ المحصر ہے ماہیہ الاسلامۃ حق  
 مطہم البخر ہے وقت طلوعہ قدر المضاف لکون الفایہ من جنس المغیا مطلق بفتح اللام مصدر  
 میسے ومن قرأ بکلام جلالہ ما لوقت الطلوع ای اسم زمان وحق متعلق بتنزل اور نزول ملائکہ  
 دلیل ہے اور اس بات کے کہ تحقیق وہ فرشتے رغبت رکھتے ہیں اور شوق رکھتے ہیں بندہ  
 ملاقات کا پس طلب ان کی کرتے ہیں اور ترنے میں طرف بندوں کے پیراؤں دیا جاتا ہے  
 واسطے اُن کے پس اگر اعتراض کیا جاوے اس بات پر کہ کیونکر رغبت کرتے ہیں فرشتے طرف  
 بندہ کے باوجود جاننے اوسکے کہ کثرت گناہ بندہ کوئی جواب کہیں گے ہم کہ فرشتے نہیں وقت  
 ہوئے اور برقیہ گناہوں کے روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق ملائکہ مطالعہ کرتے ہیں لوح کو ہر کہتے ہیں  
 یہچ اوکے طاعت مکلفین کی بتفصیل پس جب وقت پہنچتے ہیں طرف گناہ مکلفین کے تو ڈالا  
 جاتا ہے پردہ پس نہیں دیکھتے اوسکو یعنی گناہوں کو پہرہ اس وقت کہتے ہیں فرشتہ سبحان  
 البھیل مستر البقیہ اور تحقیق وہ فرشتے دیکھتے ہیں زمین پر ہر قسم کی بندگی سے چذا شہاد کو  
 کہ نہیں دیکھتے اوسکو یہچ عالم سموات کی مانند کہا نا کہلانے وغیرہ کے اور یہچ حدیث قدسی کے  
 ہے البتہ فروتنی اور گریہ و زاری گناہگاروں کی محبوب تر ہے طرف میرے رجل جبر  
 پس کہتے ہیں فرشتے آؤ چلین ہم طرف زمین کے پہر سنی آواز کہ وہ محبوب تر ہے طرف رب  
 ہمار کی آواز تسبیح ہمارے سے اور کیونکر نہ ہوے محبوب تر اور حال یہ ہے کہ رجل مسجین اظہار  
 کرتا ہے واسطے کمال حال مطیعین اور عین اظہار الفخار تیر رب العالمین ۷ نصیبت بہشت





اور ایک گروہ نے اپنا نام شیخ اہل بیت رکھا ہے اور عقاید باطلہ میں مبتلا ہیں اور اکثر وہ اپنے یقین علماء کے زمرہ میں قرار دیکر مکر اور دغا بازی شروع کی ہے اور حیلہ شرعی نکال کر ایک جہانمکی راہ دکھا رہے ہیں اور وہ یقین نادر اور غیب جو بالکل مخالف اصول کے ہیں دنیا کی طمع کیواسطے لوگوں کو بتلاتے ہیں اور راہ حق سے پھرتے ہیں پھر اگر ادین تمام طائفوں کو دلیل عقلی اور نقلی سے سمجھایا جائے کہ سید ہے محمدی رتہ پر قائم ہو جاؤ اور اپنی موردی بدعتوں کو چھوڑ دو وہ ہرگز ہنہن چھوڑتے ہیں ان سب گمراہ فرقوں کا جواب وعظ نصیحت کے مقابلہ میں ایک ہے وہ یہ ہے ہم اس قدیم آئین کو اپنے بغیر کوئی دلیل ظاہر کے اور بدون حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ اور اوکئی بیان شافی کے ہرگز چھوڑیں گے **دَسُوْلُ مِنَ اللّٰهِ يَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ۝۱۰** **فِيْهَا كُتِبَ قِيَمَةُ كُلِّ شَيْءٍ** ہوا اللہ تعالیٰ کا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو پڑھتا اپنی امت پر کتابیں پاکیزہ اور ستھری جبین ذرا چوہٹہ ہنہن اور اوسین لکھا ہوا ہے درست اور صحیح **قَوْلُ رَسُوْلٍ مِّنْ اٰلِیْنِہٖ مِنْ اَمْرِ مُّسْتَقْبَلٍ** بضم ہو صفت رسول تیلو صفتہ آخری صحفا جمع صحیفہ **فَتِنِیْنِ** چیزیں اشاد اور نصیحت میں نہایت عالی مرتبہ رکھتے ہیں پہلے یہ کہ ایک شخص صحیح خدا کا ہووے اور معجزوں کے دکھلانے اور انسانی کما لوکن جمع ہونے سے اسکی رسالت خدا کی طرف سے ثابت ہو سو یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں کما حقہ ثابت تھے اسواسطے کہ رسالت کی شرطیں اور انسانیت کے کمالات کے انتہا کو پہنچا باوجود آدمی ہونیکے وغینہ ظاہر نظر آتی بہتیں دوسرا کلام اوترا ہوا غیب کا کہ معجزوں کے نور اوسین روشن ہواں اور برکتیں اور نور اسکی تلاوت میں نیک لوگوں کو نظر آویں اور کلام کے عیون سے کہ ہزل و کذب اور نقصان ہے پاک ہوا اور یہ بات قرآن مجید میں کہ ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوجود آدمی ہونیکے اسکو تلاوت فرماتے تھے ظاہر اور روشن ہے تیسرے یہ بات کہ ایسی کتاب کہ اوسین اگلی کتاب پر مندرج ہوں اور مضمون اوکے اس کتاب کے مختصر عبارت میں لپیٹے ہوں اور وہ معنی اور مضمون کہ معلومہ صدق میں **وَمَا تَعْدُوْا الَّذِیْنَ اَوْثَرُوا الْکِتٰبَ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْہُمْ الْبَیِّنٰتُ ۝۱۱** اور نہ بولے جلد اور تفرقہ کر نیوالے یہود اور نصاریٰ مگر پیچھے اوکے جو آیا دن پاس پیغمبر یا قرآن **ف** یعنی پہلے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے سے سب لوگ متفق تھے اس بات پر کہ آخری زمانیکا پیغمبر پیدا ہوگا اند نوین اب ہم اوکے رفیق اور دوست ہونگے پھر جب وہ پیدا ہوئے تو کوئی ایمان لایا اور بہت پر گئے و اضافہ الدین الی البقیۃ اضافۃ العام لے الخاص کتبہ الاراک ولا حاجۃ لے تقدیر الملۃ فان البقیۃ عبارتہ عن الملۃ اور کہا کاشفے نے دین البقیۃ یعنی دین و ملۃ درست ست و پایندہ اور کہا ابن ابی شیبہ نے کہ پیغمبر اہل ادیان نے ہر گاہ کہ کوشش کے بابا اعمال میں غیر تسلیم حکام اصول دین کے اور وہ یہود اور نصاریٰ اور مجوس ہیں پس تحقیق ایہون نے بہت مشقت میں ڈالا اپنے نفس کو بندگی میں

دین کے ولیکن یہ نصیب ہوا اور کو دین حق اور بعض وہ ہیں کہ حاصل کیا ہوں دین کو اور ترک کیا فروغ  
 کردہ مریضیہ ہیں جو قابل ہیں لائق نصیب مصیبت مع الایمان کے (روح طہ) تلبیہ اس جائز  
 جاننا چاہیے کہ بغیر حصول اصول و فروع کے راہ مستقیم کے متصور نہیں ہے اور اصول دین اور فروع  
 منحصراً بنی تقلید کرنے ائمہ اربعہ میں کے یعنی امام عظم اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد رحمہم  
 میں اور اصول دین کے چار میں قرآن شریف اور حدیث شریف اور اجماع امت مرحومہ اور  
 قیاس مستنبطہ ازین سہ اور ترتیب اصول اربعہ میں اول قرآن شریف بعد ازان حدیث شریف  
 پہلے اجماع بعدہ قیاس آعلم ان اصول الشہ ثلاثہ الکتاب والسنۃ والاجماع والاصل الرابع  
 ہوا قیاس مستنبط من ہذہ الاصول الثلثہ والدلیل علی انحصار حدیث معاذین جبل رضی اللہ  
 انتہی من کشف بزودی یعنی جان تو تحقیق اصول شرع کے تین ہیں کتاب اللہ یعنی قرآن  
 اور حدیث اور اجماع اور اصل چوتھی قیاس جو نکالا گیا ہے انہیں اصول ثلاثہ سے اور دلیل  
 اوپر حصہ کے حدیث معاذین جبل کے ہے پس تقلید مطلق ائمہ اربعہ کے درباب اصول دین کا  
 فرض ہے اور درباب فروع کے التزام ایک مذہب کا مذاہب اربعہ سے واجب جیسا کہ ارقام  
 فرمایا خلال الدین نے شرح جمہ اجماع میں بحسب علی المعامی وغیرہ ممن لم یبلغ مرتبۃ الاجتہاد  
 التزام مذہب معین من مذاہب المجتہدین انتہی یعنی واجب ہے عامی اور غیر عامی جو نہ  
 پہنچا ہو درجہ اجتہاد کو التزام ایک مذہب معین کا مجتہدین مذاہب کے اور بحر العلوم نے  
 شرح تخریر ابن الہمام میں لکھا ہے غیر المجتہد مطلق یلزمہ تقلید مجتہد یا من المجتہدین المطلقین  
 یعنی جو مجتہد مطلق ہوا و سکو لازم ہے تقلید کسی مجتہد مطلق کی اور کہا شیخ محی الدین نووی  
 نے روضۃ اللطالین میں اما الاجتہاد المطلق فخالوا ختم بالامۃ الاربعۃ حتی ادجوا تقلیدہم  
 من ہوا لا علی امۃ وتقل امام الحرمین الاجماع علیہ یعنی اجتہاد مطلق ختم ہو گیا ساتہ ائمہ اربعہ  
 اور وجیب ہے تقلید ایک کی یا تین سے امت پر اور نقل کیا امام الحرمین نے اجماع اسپر اب  
 اگر کوئی کہے کہ اقوال مذکورہ سے اتنا ہی ثابت ہوتا ہے کہ تقلید کرنے کیلئے ائمہ اربعہ سے  
 واجب ہے اور ہم بے کسی مسئلے میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو عمل نہیں کرتے بلکہ کسی مسئلے پر  
 موافق ابو حنیفہ کے اور کسی پر موافق شافعی کے اسپر عمل کرتے ہیں تو جواب اسکا یہ ہے  
 کہ باعث ہکا یا تو حصول درجہ اجتہاد ہے کہ جبکا قول صحیح موافق احادیث کے پاتے ہیں او سپر عمل  
 کرتے ہیں تو اس صورت میں تقلید کی کیا حاجت ہے اور اگر بغیر اجتہاد کے یہ امر ہے تو مخالف  
 اہل حق کے ہئے سلک اتفاق کیا علمائے اہل حق کہ نہیں جائز ہے غیر مجتہد کو کہ عمل کرے  
 ایک مسئلے میں اسے ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں اسے شافعی پر رکھا ملا علی قاری علیہ الرحمۃ  
 رسالہ میں اپنے کہ تالیف کیا ہے اسکو فقال کے رد میں بل وجب علیہ ان یعین مذہباً من المذہب  
 انما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع والوقائع ولما مذہب مالک واما مذہب ابی حنیفہ وغیرہ

ولیس ان یجزل من مذہب الشافعی ما یہواہ ومن مذہب ابی حنیفہ ما یرماہ لانا لوجوزنا ذلک لا یرقی الی الحنبط  
والخروج عن الحنبط وحاصلہ یرجع الی لفظی التکلیف لان مذہب الشافعی اذا مقتضی تحریم الشئ ومذہب  
ابی حنیفہ مثلاً اباحہ ذلک الشئ لغیۃ او عکس کک فهو ان شار مال الی الحلال وان شار مال الی الحرام  
فلا یتحقق الحکمۃ والحرمتہ و فی ذلک اعظم التکلیف والبال فائدہ و ہتھیال قاعدہ و ذلک باطل  
اسہتی ما ذکرہ یعنی بلکہ واجب ہے اوسپر تعین ایک مذہب کے یا مذہب شافعی کے حمیم فروع اور وقا  
مین یا مذہب مالک کے یا مذہب ابو حنیفہ کے اور یہ ہنن کہ جو چاہے مذہب شافعی سے جنت کیا کرے اور  
جو چاہے مذہب ابو حنیفہ سے کیونکہ جواز میں سکے کام مودی ہوگا طرف حنبط کے اور لکھنے کے  
حنبط سے اور حاصل اسکا لفظی تکلیف ہے کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کو کسی امر کے ہے  
اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً اسکے تحلیل کو توجب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے  
طرف حلال کے تو حلت و حرمت کا تحقق و تقرر جاتا رہا اور ہنن صریح اعدام تکلیف ہے اور اظہار  
اوسکے فائدے کا اور ہتھیال ہے اوسکے بنا کا اور یہ باطل ہے اور کھاتر معیم میں لاخیر فی ان  
کیون حنیفا فی بعض المسائل و شافعی فی بعض آخر یعنی بہتر ہنن ہے کہ حنفی ہو بعض مسائل میں  
اور شافعی بعض میں اور شرح صین العلم میں ہے فلو التزم احد مذہبہا کا بی حنیفہ و شافعی فہم  
علیہ الاستمرار فلا یقلد غیرہ فی مسئلہ من المسائل یعنی جسے لازم پکڑا ایک مذہب مثلاً ابو حنیفہ  
یا مذہب شافعی کا وجب ہے کہ ہمیشہ اوسی پر رہے اور سوا اوسکے کسی مسئلے میں غیر کی تقلید  
نہ کرے اور تفسیر احمدی میں ہے اذا التزم مذہباً یحب علیہ ان یدوم علی مذہب التزمہ ولا یتقل  
عنہ الی مذہباً آخر یعنی جس مذہب کو التزام کرے تو چاہیے کہ مداومت کرے اوسپر اور نہ پہرے  
طرف دوسرے مذہب کے التحاصل وجوب تقلید مذہب معین پر بہت سی دلائل ثقلیہ اور عقلیہ  
و ہنن میں جبکا جی چاہے کتب دینیہ میں دیکھئے بیان بخوف طوالت کے ہنن لکھے گئے ہیں  
بالصواب وما افرؤ الا لیعبد واللہ مخلصین لا الذین لا حنفاء ولقیو  
الصلوۃ ویؤتوا الزکوۃ و ذلک دین القیمۃ اور ہنن کہا  
کسی اہل کتاب کو گورہی کہ بندگی کرو خدا تعالیٰ کی پاگ کر اپنے دیکو خدا تعالیٰ کی واسطے سب بیو  
پہر کر اور چوکر سب دیکو خدا تعالیٰ ایک کو بے شریک جانکر بندگی کر اور نماز پڑھو وقت پر اور زکوۃ  
دو اپنے مال کی اور یہی فرماتا ہے پیغمبر صلعم دین درست اور مضبوط کو جو ہی بہتر کوئی دین  
ہنن قولہ ۛ وما امروا الخ جملہ عالیہ سفیدۃ لغایۃ قیمہ ما فعلوا سے دلحال اہم  
ما امروا بما مروا فی کتابہم نشے من الامور الا لاجل ان یعبدوا اللہ و ذہ اللام فی الحقیقت لام  
احکمہ و مصلحہ و فیہ اشارہ الی ان من عبد اللہ للثواب والعقاب فالعبود فی الحقیقت ہو الثواب و  
العقاب و لحن وسطہ فالقصود الاصلی من العبادۃ ہو التہویۃ عاشقان را شا دمانی و غم اوست  
دست مزد اجرت خدمت ہم اوست ۛ اور عبادت کی واسطے دو امر ضرور ہیں ایک تو غایت



اسی واسطے کھا ہے کہ تحقیق نماز لڑکی کی بہن عبادۃ اللہ کیلئے یقیناً وہ بہن پہچانتا عظمۃ اللہ کی  
 کی پس نہ ہو فعل اسکا نہایت تعظیم کا اور بیچ حکم اسکا ہے۔ جاہل غافل ہے اور دوست ہونا  
 فعل کا ماسور پس فعل یہ وہ بہن عبادت اور اگر یہ مستغنی بہن تعظیم کو ہاں یہ تحقیق وہ غیر  
 ماسور ہے قاندا لم یکن فعل البینۃ عبادۃ لفقہ تعظیم ولا فعل البینۃ لفقہ الامور کیف کیون  
 رکوعک انما فعل عبادۃ وجمال انہ لامر۔ ولا تعظیم فیہ قولہ لہا مخلصین لہ الدین  
 حال من الفاعل فی لیعدوا قولہ حنفاء حال آخری علی قول من جوز حالین من ہی  
 حال واحد وصل بحنفاء المیل وانقلاب طہر القدم وبعنی الاستقامۃ منعی حنفاء مستقیمین وقال  
 بصر لا یسعی حدیثا حقیح ویمتن لان اللہ وصف ابراہیم علیہ السلام بکونہ حنیفاً وکان من شایع  
 اندج ختمن لفقہ قولہ دین البینۃ وضافہ الدین الخ مقدم ذکر کردہ تا پانیدہ اور جب حال  
 اہل کتاب کے مخالفین کا بیان کیا گیا تو اب تفصیل ان دو فرقوں کی اسکی جتنکے موافق  
 جو عند اللہ اسکی واسطے ثابت ہے ثواب سے یا عذاب سے ارشاد ہوتا ہے ان الدین کفرؤ  
 من اهل الکتاب والمشرکین فی نار جہنم خالدین فیہا اولئک ثم شد  
 البریۃ تحقیق وہ لوگ جو کافر ہوئے ہو اور نصاریٰ کے قوم سے اور مشرک جو خدا تبارک  
 کرتے ہیں اور یکو دوزخ کی آگ میں ہو گئے جانیہ اسی میں رہتے دے لوگ بری پلشتین  
 ف اسلک جب حکم الہی کا انکار کیا اور اس کے رسولوں کے منکر ہوئے تو اپنے نفس خواہش  
 کو اللہ کے حکموں پر غالب کر دیا اور یہ قباحیت اور خرابی کسی مخلوقات میں نہیں ہے اسی واسطے  
 سورہ فرقان میں فرمایا ہے ان تہم الا کالانعام بل ہم اضل سبیلاً یعنی بہن میں یہ کافر  
 جیسے چارپائے بلکہ اونے ہی بدتر قولہ ان الذین الخ بیان لہا ہم الا خرومی بعد بیان  
 حالہم الدینوے قولہ خالدین فیہا حال من استکن فی الخیر قولہ البریۃ جمیع الخلق  
 لان اللہ براہم لے او جدیم بعد اللہم والمعنی شر الخلیقۃ لے لعمالا ان الذین امنوا  
 وعملوا الصالحات اولئک هم خیر البریۃ مقرر جو لوگ ایمان لائے اور کام چھپے یہ  
 لوگ سب مخلوقات سے بہتر ہیں یہ آیت دلیل ہے اسبات پر کہ بشر افضل ہے فرشتہ سے  
 ملائکہ سچے سودا حسن طاعت چو فیض عشق بر آدم فرو رخت نہ اور مولانا حافظ الدین لغو  
 نے فرمایا ہے وخواص بنی آدم وہم المرسلون فضل من جملۃ الملائکۃ وعوام بنی آدم وہم  
 الاولیاء واولیاء وخواص الملائکۃ وخواص الملائکۃ فضل من عوام بنی آدم یعنی اور  
 خاص لوگ بنی آدم کے یعنی رسول اور انبیاء فضل ہیں خاص فرشتوں سے اور عوام لوگ  
 بنی آدم کے یعنی اولیاء اللہ اور زاہد فضل ہیں عام فرشتوں سے اور خاص فرشتے فضل  
 بنی آدم سے اور وہ جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول کہ المؤمن اکرم علی اللہ من بعض  
 الملائکۃ الدین عندہ یعنی بندہ مؤمن اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہے بعض فرشتوں سے جو

جو اس کے حضور میں بہرہ محمول خاص ملا کر کے ماسوا پر سے جزاؤں سے عذاب و جنت عذاب  
 بخیرتی من تحتہا الا تھم خلیلین فیہا ابدًا طرَضی اللہ عنہم ورضوا عنہ ذلک  
 بلین حیثی ذلک بلا اون کو گونجا اون کے پروردگار کے پاس ہے بلوغ میں ہمیشہ کی بہار کے جو تھے یہ ع  
 نیچے درخون کے وان بہرین ہمیشہ سینگے ایمان لائیاں ملی اون باغون میں سدا جو کہی ۔ دلائے نہ  
 انگلیں کے خوش ہوا خداون سے اور اون کی بندگی قبول اور وہ بندے راضی اور خوش ہوئی خدا  
 سے جو ہمیشہ عیش میں رہینگے اور بہشت عدن اور وان کے نعمتیں واسطے اوس شخص کے ہیں جو  
 بندہ کہ دے خدا کریم کے عذاب سے اور اس کے حکم بحال اور افرامانی کرے اس کے رسول کی ط  
 قولہ جزاؤں مبتدا عندہم طرف للجزا جات عدن ہو خبر للبتدا وقولہ خالین فیہا ابدًا وحوال  
 قولہ رضی اللہ عنہم ودر صلوٰۃ شہداء میں : دارند ہر کس از تو مراد سے و مطلب سے ، مقصود از وسیعہ  
 و عقبی تھا سے است و عن ابن بن مالک قال قال ابنی صلی اللہ علیہ وسلم لا یلی ان اللہ تعالیٰ  
 امرنی ان اقرأ علیک لم یکن الذین کفروا قال وسمانی علی قال نعم فلی وقال ہام عن قتادہ  
 امرنی ان اقرأ علیک القرآن ط معا ط قال عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال لی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم و ہو علی المنبر اقرأ علی قلت اقرأ علیک وعلیک اترل قال انی جیب ان اسعد  
 من غیرمی فقرأت سورة النساء فی بیت ہذہ الایۃ فکیف اذا جئنا من کل امۃ بشہید و جبناک  
 علی ہولاء شہید قال جبک الان فالتفت الیہ فاذا عیناہ تفسان وکان عمر رضی اللہ عنہ  
 یقول لابی موسی الاشعری رضی اللہ عنہ ذکرنا ربنا فقرا حے یکاد وقت لصلوۃ بیوس فیقول یا  
 امیر المؤمنین لصلوۃ الصلاۃ فیقول انا فی لصلوۃ و فی الحدیث من اتم آیت من کتاب اللہ کان  
 نوراً یوم القیمۃ فظہر ان سماع القرآن من الغیر فی بعض الاحیان من السنن واما نہ ہل یقرتھا مع  
 کما قرأ بنا علی قولہ تعالیٰ فاذا قرئتم فی الصلاۃ فاعلموا ما خارجا فاعلموا علی شہابہ ط  
**روح البیان** ط و اللہ اعلم بالصواب **سورة الزلزال** کیہ ہے اس میں آیتہ  
 آیتین اور چاس اور تین کلمہ اور ایک سو چالیس اور نو حرف ہیں اور نزول اس سورة کا بیچ جواب  
 منکرین قیامت کے کہ جو پہچنتی تھے قیامت کب ہوگی اور بیچ تفسیر کے مذکور ہے کہ ایک ہریت  
 کندری ہی کہ یہ سورة نازل ہوئی ط عزیزی ط لیسم اللہ الرحمن الرحیم  
 اِذَا زُلْزِلَتْ الْأَرْضُ زِلْزَالَہَا ہو وقت ہلائی جاو گی زمین ہلا باور کا سخت کہ روئے  
 زمین پر کوئی عمارت اور کوئی بہار باقی نہ رہیگا اور بلندیاں اور پستیاں سب برابر ہو جائیں گی  
 اور زمین کی یہ شکل ہل جاوے گی اور یہ معاملہ نزدیک نفعہ ثانی کے ہوگا و آخر حجت الاخرین  
 اُنْقَالَہَا ہ اور نکال ڈالیگی زمین بہاری بوجہ اپنے جیسے مردی اور خزانے اور دانے اور  
 کھلیاں وغیرہ باہر ہنگ دی گی اور اس میں اشارہ ہے طرف اسکے کہ تحقیق جن ہی مدفون ہوتے  
 ہیں و قال الانسان ما لہا ہ یومئذ یخدرت اجبارہا ہ اور گھبرا آدھی لیجئے

اور عین آدمیوں کی یا جو موجود ہو گا کیا ہو گیا ہے اس زمین کو اس دن باوجود زلزلہ کے شدت کے  
 بسے کے نہیں اپنی باتیں قولہ ۵ یومین بدل من اذا تحدث اخبارا عامل فیہا و  
 جواب بشرط و هذا علی القول بأن العامل فی اذا الشرطیۃ جوابا اخبارا معقول لتحدث واما ذکر ابن  
 النجا جب من ان تحدث وانا وانا لا یستدعی الاصل معقول و ہد فقیہ مسلم الصحیح علی افضل فی محل  
 و المعنی تحدث اخلق خبرا باللبان احوال حیث قل دلالتہ ظاہرۃ علی لابل نزلا لہا و خبر  
 واما لبان المقال و ہو قول الجہو چنانچہ حدیث سے ثابت ہے باتیں کرنا پتہ و نحا اور رخنہ و نحا اور کجا  
 رونا چنانچہ ستر نحا اور کجا رونا ایک پھاڑ کا دوسرے پھاڑ کو ہل مرکبا حد ذکر الید یعنی کیا گذر آ  
 تجسیر کوئی شخص کہ اللہ کا ذکر کرتا ہو اور سونہ اسرا میں بھی مذکور ہے و ان من شیء الا انہ یجوز  
 و لیکن لا یفہون شیء ہم اور زمین کا رونا اور نماز کی جگہ کا رونا مسلمان کے مرنے پر حدیث میں ثابت ہے  
 اور گو ہے وینارین اور پتہ اور درخت کا اذان دینے والے کے واسطے جیسے کہ مروی ہے تحقیق  
 عبدالرحمن بن سعید تھے بتیمیم پرورش ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے پس کہا ابوسعید نے یا خبر  
 اذا كنت فی البوادی فارقم صوتک بالاذان پس تحقیق میں سننا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے کہ فرماتے تھے نہیں سننا اذان کوئی جن ادا من اور جز اور شجر کر کہ گواہی دیکھے اسکی قیامت کو  
 اور روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق بلہ اسے تھے نماز پڑھتے مسجد الحرام میں پیراگے پڑھتے پس شروع کرتے  
 پڑھنا جدا جدا یعنی جانے مختلفہ میں پس جبکہ فارغ ہوئے نماز سے کہا گیا او کہو ہا اے اللہ کیا ہے  
 یہ جو کرتے ہو کھا اے اللہ کہ پڑھی میں یہ آیت یومئذ تحدث اخبارا پس عاتبا ہون کہ گواہی  
 دین میری قیامت میں قطوبی لمن شہدہ لہکان بالذکر والتلاوت و الصلوۃ و نحوہا و ویل لمن شہدہ  
 علیہا رنۃ و الشرب و السرقة و المساوی اور کہا جاتا ہے کہ مقرر واسطے اللہ تعالیٰ کے تجہیرات گواہ  
 ہیں مکان جسے کہ فرمایا یومئذ تحدث اخبارا اور نماز جسے کہ فرمایا حدیث شریف میں کہ کجا تا ہے  
 ہرون انا یوم جدید و انما علی ما قل فی شہید اور زبان جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یوم شہد علیہم  
 اور مکان جیساکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و کلنا ایدہم و شہد اعلیہم اور مکان جیساکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 دان علیکم لھا فلین اور دیوان جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہا کتا بنا میلق علیکم باجن اور ارحم الراحمین  
 جیسے کہ فرمایا پاک پروردگار نے اننا علیکم شہودا فلیکون حاکما یا عاصی بعد ما شہد علیک ہولاء الشہود  
 اور جو بیان فرمایا کہ زمین اور دن لوگوں کے عمل کو ظاہر کرے گی اور نیک و بد کا مونہ پر گواہی دے گی  
 اور اظہار اور گواہی میں ہمال جو پڑھتا ہے ہوتا ہے سود فخر کر نیکو اس احتمال کے ایک عبارت و ستر  
 بھی ارشاد ہوئی بان کذبت اوحی لہا یعنی جسے کہ تحقیق پروردگار تیرا حکم کرے گا زمین کو کہ  
 کہنے جو کچھ کہی تیرے پر رہیو الوں نے نیک اور بد کام سب بیان کر سوز زمین موافق حکم کے سب کہو گے  
 ف پس معلوم ہوا کہ یہ بات بہین ہے مگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے اور جو چہ کہ مالک کے حکم سے ہوتے  
 ہے اوسین جو پڑھ کا دخل نہیں ہوتا یومئذ یقعد الناس شتاناً لا یذروا اعمالہم و انما

پہرہ پرین کے لوگ حساب کی جگہ سے حیران پریشان کوئی داسہنی طرف کوئی بائیں طرف تو دیکھیں  
لوگ ہنگے ہوئے کام اپنے ف پس آویگے لوگ اپنے قبروں سے حشر کے میدان میں بہات بہات  
کے ایک گروہ شراہون کا ایک گروہ زانیوں کا اور ایک گروہ ظالموں کا اور ایک گروہ چور و سکا دہلی

ہذا القیاس چنانچہ تفصیل اسکی ان دو تہوں میں ہے فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا

تَوَهُ ۗ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۚ ۵ ۰

پہرے کی نیکی دیکھی گا بدلا اوسکا نیکی اور جسے کیا بھوکا م برابر نہیں چوٹی کے برائی دیکھی گا

بدلا اوسکا اور لفظ ذرہ کا دو معنوں میں آتا ہے ایک چوٹی چوٹی جو سرخ ہوتی ہے دوسرے

جو ریت میں چمکتا ہے اب اس مقام پر ایک شبہ گذرتا ہے کہ کافروں کی نیکی تو قابل جزا کے نہ ہوگی

پہر دیکھنا اوسکا کیا فائدہ رکھتا ہے جواب اوسکا یہ ہے کہ کافر کے نیکی اگرچہ ہمیشہ کے عذاب

بالکل مائی کا سبب نہیں ہوتے لیکن اوسکی تاثیر سے عذاب کی تخفیف ہو جاوے گی پس دیکھنا

اوسکا البتہ فائدہ رکھتا ہے اور اسے طرح سے بدی مومن کی اگرچہ معاف ہوگئی ہو پہر ہی تاہم

حالی نہیں ہے اگرچہ درجہ ہی میں نقصان ہو مگر وہ بدی کہ اوسے توبہ اور زدامت کی ہے سو وہ

اعمال کے صحیفے سے نکل جاتے ہے اور کما کما ستین کو اور گواہوں کو یہی قبول جاتے ہے پس

من یعمل کالفاظ اسکے سوا کے لئے مخصوص ہو گا یا یون کہا جاوے کہ جب توبہ اور زدامت اس بدی پر

واقع ہوئی اور توبہ اور زدامت ایک نیکی ہے عمدہ نیکو کرنے پس دیکھنا اس بدی کا یا دیکھنا توبہ

اور زدامت کا اس بدی سے نقصان کا سبب ہو گا اسلئے توبہ کرنے والوں کے حق میں فرمایا ہے

فَاُولَٰئِكَ يَجِدِلُ اللّٰهُ رَبُّہُمْ حَسْبُہُمْ خِصَابٌ یعنی بدیوں کو توبہ کرنے والوں کے لئے توبہ کے ضمن میں

انکو دکھاوے گا تو وہ بدیان نیکی کی صورت ... بکڑی نیکی و ہد علم تقد و روان حاتم الطائی

خفنا بعد عنہ لکرمہ دور و مشکہ فی ابی طالب وغیرہ یردہ قولہ تعالیٰ وَتَوَسَّلْ بِالْاَعْلٰی اَمِّنْ عَلٰی

مُجَلِّنَاہِہَا وَتَوَسَّلْ اَوْ قَوْلہ علیہ السلام فی حق عبداللہ بن جدمان لایفقدہ لانه لم یقل یومار یغفر لی

خطیبتی یوم الدین وذلک میں قالت عائشہ رضی اللہ عنہا یا رسول اللہ ابن جدمان کان ابی

یصل الرحم ویطعم المسکین فہل ذلک نافذ و قولہ علیہ السلام فی حق ابی طالب لولا انما کان

فی الدرک لاسفل من النار فتلک الشفاعۃ مستحقۃہ واما حیات الکفار فمقبولۃ بعد اسلامہم و

فی الحدیث اذا نزلت الارض تعدل بلیع القرآن رواہ ابن ابی شیمہ مرفوعا پس پڑھنا

چار مرتبہ سورہ مذکورہ کا مثل پڑھنے قرآن تمام کہے اور بیہم بعض امار کے وارد ہے

کہ پڑھنا اس سورت کا برابر نصف قرآن کہے اور یہ اسلئے ہے کہ حکام قرآن کے منقسم ہوں

طرف حکام دنیا اور آخرت کے اور یہ سورہ مذکورہ شامل ہے اوپر احکام آخرت کے تمام

اور بیہ کشف اسرار کے ہے کہ صعدہ عم فر روق پیش مصطفیٰ آمد و مسلمان گشت وارسول

حذا و غنہت تانہ قرآن چیری بروے بخواند فقر علیہ السلام علیہ ذہ لایۃ یعنی فَمَنْ يَعْمَلْ



مقالہ فضائل حبیبی و انبوی و ثوری از ہادی برآمد و بجا افتاد و از بکریت او یہی حدیث مذکور  
ایسا ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ کو قرآن سکھاؤ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتفعے علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ہکو قرآن سکھاؤ علی کرم اللہ وجہہ نے ہکو  
سورہ اذان لزلت الارض سکھائی جب اس آیت پر پہنچے تو وہ شخص بولا جتنے جتنے لا آتالی ان لا  
اسمع غیرہ امیر المؤمنین نے یہ ماجرا حضرت سے عرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ  
صدقۃ الرجل یعنی چوڑ دے ہکو کہ وہ مرو فیہ اور دانا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے  
کہ اس آیت سے دو شخصوں نے مدینے کے پہنچنے والوں نے عبرت پکڑ لی ہتی ایک امین سے  
وہ شخص تھا کہ صدقہ مذمتا تھا اور کہتا تھا کہ میں زیادہ مقدور ہوں رکھتا ہوں اور ہوڑی چیز  
اللہ کی راہ میں دنیا چھوڑنے اور بی معلوم ہوتی ہے اور دوسرا وہ شخص تھا کہ چوڑے ہوئے  
گناہوں کو خیال میں نہ لاتا تھا جیسے یہود و باتین اور نظر کرنا غیر محرم پر اور گمان کرتا تھا کہ ایسے  
ایسی باتوں کے پکڑ ہونگی اور دونوں کے گمان کے رد میں یہ دونوں آیتیں کافی ہو گئیں  
۵ حساب کار خود امروزی کن کہ فرصت بہت ذخیر و شریک تاجہست حاصل فی ذکر نقد  
کنونی تو تکرری خوش باش و درت بغیر بدی نیست وای بر دل تو و اللہ علم بالصواب ۶ ۶ ۶  
سورة الحدیث یہ سورہ مکئی ہے اور اس میں گیارہ آیتیں اور چالیس کلمے اور ایک تفسیر  
حرف ہیں اور اس سورت کے نازل ہونیکا سبب مفسرین نے یہ کھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
منذین عمر الفدا کیو ایک غول سوار و نکا ویکر بنی کنانہ کہ ایک قبیلے پر کہ اشد کافر تھے مقرر فرمایا  
اور ارشاد کیا کہ فلا نے روز صبح کے وقت اون پر چڑھا پا اور غلب قرار و فی سزا سپہا اور فلا نے روز  
بیان پونچھا اتفاقا راہ میں ایک ندی ملی وہ اس روز چڑھی ہتی لشکر آتر نہ سکا لا چار ہو کو مقام  
کو واجب دوسرے دن پانی کم ہو گیا تو لشکر اتر گیا اور حکم کے بموجب صبح ہوتے ہوئے خون ارا  
اور قرار واقعی سزا دیکھے لوٹ مار کے صیحا و رسالہ پر آئی لیکن وعدے پر پہنچنے میں مقام کرنے  
کے سبب ایک روز کے تاخیر ہو گئی تو منافقوں نے یہ افواہ اڑائے کہ وہ لشکر سب تباہ ہو گیا  
اور ایک آدمی اس میں نہ بچا جو اگر خبر دیتا مسلمانوں کو سب سے نہایت غم ہوا سو اللہ تعالیٰ نے یہ سورت  
آنزل فرمائی اور ذکر اوتنے کہوڑ و نکا اور اون کے دشمنوں کی جماعت میں گہس جائیکا اس سورت  
مذکور فرمایا کہ مسلمانوں کو نکلے حاصل ہو لیکن اس شان نزول میں ایک خدشہ ہے اس واسطے کہ یہ  
سورت مکئی ہے اور سپہا لشکر کا مدینے میں تھا پس یہ واقع اسکا شان نزول نہیں ہو سکتا اور اگر صحیح  
یہ بات ہے کہ جناب باری تعالیٰ نے جو چاہا کہ اس دین میں جہاد کی رسم مقرر فرمادی تو اس  
رسم کا اشارہ اس سورت میں منظور ہوا تاکہ خوشخبری ہوئی مسلمانوں کو اس بات کی کہ انکو طاقت جہاد  
اور کہوڑوں اور فوج اور لشکر کی غایت ہوگی کہ پورا بد اللہ کے دشمنوں سے لین اور اوتنی جمعیت  
یکہیر دین اور مال بخا اپنے تصرف میں لاوین ۷ بسم اللہ الرحمن الرحیم ۸ والحدیث ضبحا

قسم ہے گھوڑوں چلنے والوں کی جو وقت دوڑنے کے مانپتے اور نہناتے ہیں اور عادیات عرب کے ہاتھ میں دوڑنے گھوڑوں کو کہتے ہیں مشق ہے عذو سے جو دوڑنے کے معنوں میں ہے اور می عادیات نیز مغلوب ہے داو سے بھرت کمر فاقبل می کے اور منجا مصدر ہی منصوب یا تو بفعل محذوف یا ماں پر بنا بر کے کہ تحقیق وہ مصدر ہے بمعنی فاعل ہے ضایحات ف اس سورت کو سورہ عادیات اسلیے کہتے ہیں کہ غازیوں کے گھوڑے غضب آہی کے سرعت کی صورت میں کا فزون کے لشکر می اور اسد تعالیٰ کے انتقام کا ٹھوننا فرمان برداروں پر دوڑنے گھوڑوں کی طرح سے دنیا میں ہوتا ہو پس کیا کہ نونہ ہے حشر اور نشر کا ہیواسطے آنے سے مخالف کے فوج کے در شکست ہونے سے اپنے موافق فوج کے جو کچھ غلبہ شہر اور ملک میں واقع ہوتا ہے کہ عزت دار لوگ ذلیل ہو جاتے ہیں اور پروہ نشین بے پردہ اور مال اور سماع اور زور اور زیور اور کپڑا اور لٹا کہ سالہا سال میں جمع کیا ہوتا ہے ایک آئین برباد ہو جاتا ہے یہ بھی گویا قیامت کا نمونہ ظاہر ہو جاتا ہے اور یہ حالت مذکورہ جو ذکر آخوند کی ہے لہذا اس کے قسم کہانی کا لکھ دیت قدحاً ہ پر قسم ہے باہر لانیوالی اگل کہ بہتر نیز اپنے سم سے اگل باہر لانا خوب یعنی بچاؤں میں او بہتر بی زمین او کی نعل جو بہتر وں پر گلتے ہیں تھیلے نکلے ہیں جیسے چھتی تھیلے سے اور نموداگ کی رات کو نیا وہ ہوتی ہے اور مذکور روشنی اس کی نظر نہیں آتی تو اس قسم میں اشارہ ہو کا اسباب کی طرف کہ گھوڑے غازیوں کے را تو نمودا و الا یزاد اخراج النار والقدح الضرب والمعنی توری النار من حوافر ما اذا سارت فی الارض ذات الخوا و نہضاب قدما کا متعاب منجا علی الوجہ الثلاثہ روحہ عن نیر کی کا فاللغیاد صبیحاً ہ پر قسم ہے صبح کو لوٹنے والوں کی یعنی راتوں رات دوڑ کر صبح ہوتی کہ عین غفلت کا وقت ہے اور دشمن پر یونہی ہے اور مال اور سہا باب کا لوٹ لیتے ہیں جتنا نصب علی الطرفیہ لے وقت اصبح قانون یہ تفقاً ہ پر اوٹھایا اون گھوڑوں نے فجر کو کر داو غبار ف اور قیغبار اٹھانے کی صبح کے وقت اس واسطے ہے کہ پاپ مارنے کی قوت اون گھوڑوں کی خوب ظاہر ہو اسلیے کہ صبح کے وقت پچھلی رات کے سردی سے اور شبنم کی رطوبت سے زمین دب جاتی ہے پس اس وقت غبار کا اٹھنا تاثر سے زور سے ہوتا ہے بخلاف آخر کے دن کے کہ آفتاب کی حرارت اور اس کے شعاع کی خشکی سے اجزا زمین کے ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور نہوڑی سی حرکت میں غبار آہستہ کھڑا ہو جاتا ہے اس واسطے اندھیاں آخر دن کو بہت آتی ہیں اور یہ فعل معطوف اس فعل پر ہے جو معتبرات سے پوچھا جاتا ہے یعنی لعون صبحاً اور وجہ عدول کے ہم سے فعل کے طرف یہ ہے کہ اٹھنا غبار کا دشمن سے نزدیک ہونیکے وقت ہے پس کیا عت رکھا اور گذر گیا برخلاف دشمنوں کے لوٹ مار کے کہ یہ ہمیشہ ہے قوسطن یہ جمعاً ہ پر کہیں گئے وہ گھوڑے اور وقت غول میں دشمنوں کے اور انہ کو اس کے کہیں دیا جہاں میں جو الامداد اسے دخل میں وسطہم وہو مفعول بہ لوسطن کا عن نیر کی کا روح کا اب یہاں پر جانا چاہیے کہ قبر الہی کے

گناہوں کے مقابلے کمال شایستگی رکھتا ہے اُن گناہوں کی حرکت سے اس واسطے کہ شروع ہو سکے  
 متوجہ ہوا غضب کا ہے جسکا نمونہ بیان پر گناہوں کا دوڑنا ہے مانگتے ہوئے جیسے غصے کی قوت  
 ہوتا ہے اور روشن کرنی اُن کا سو سے نمونہ ہے ورنہ کے شعلہ کا جو دوزخ میں سے اُسے تیار کیا گیا  
 اور لوٹ مار نمونہ ہے ورنہ کے پیاؤنیچے مارنیکا اور سانپ اور بھوؤکنے کا ٹینکا اور پست اور پین  
 اور گوشت اور چھپوکنے جلنے کا اور اوٹنا غبار کا نمونہ ہے ناشکر وکنے انہوں پر پردہ ڈال دینا  
 کہ حجت الہی اوس پردہ کے سبب پوشیدہ ہو جاوے گی اور کہیں جانا دشمنوں کے غول میں  
 نمونہ ہے غضب کی اُن کے گہر جانی کا دل اور جگر میں اِن الْاِنْسَانِ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ  
 بیشک آدمی اپنے پروردگار کے ناشکری کرنے والا ہے یعنی اُوکی نعمت و شکر انکرا ہے اور ہر  
 کفران نعمت کئی طرح پر ہوتا ہے اول تو یہ کہ نعمت کو نعمت دینے والے سے نہ سمجھے بلکہ اوسکو  
 دوسرے کی طرف نسبت کرے جیسے اس زمانے کی اکثر لوگ کہتے ہیں کہ سکو بشارت دے دیا یا مارا  
 دکھ درد فلا نے بزرگ نے کہو دیا **قوله** اِن الْاِنْسَانِ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ جو اب ہم  
 قولہ رب متعلق کہنو قدم علیہ فاوۃ المصیص مراعاة الفوہل فالکنود بالضم کفران نعمتہ وبالضم کنود  
 وقال البکلی الکنود لبان کذۃ العاصی ولبان بنی مالک التحیل بلسان مضرو ربتیۃ الکفور والمرد  
 بالانسان بعض افرادہ اے انہ نعمتہ ربہ خصوصاً الکفور لے شیدا الکفران وقال لحن لکنود اسی  
 توام لے نیکر لمصیبات دینی نعم و قال ابو عبیدہ قلیل النحر من الارض وقال القاشانی لکنور  
 ربہ باحتیاجہ بنعمہ عنہ ووقوفہ معہا وعدم ہتھالہ لہا فیما بیغی یتوصل بہا الیہ او لبعیل لاختصاصہا  
 بنفسہ وعدم انیارا علی الخلق بطریق الارشاد وَاِنَّ عَلٰی ذٰلِكَ لَشَہِیدٌ اور بیشک آدمی  
 اپنی ناشکری پر آپ گواہ ہے **ف** یعنی خود اقرار کرتا ہے کہ میں آپ ناشکر ہوں اور یہ قرار  
 عالم میں صورت سے واقع ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کو کہتا ہے کہ فلا ناشکر اس نعمت کا اور اہل  
 کرتا اور حال یہ ہے کہ خود ہی شکر اس نعمت کا اور اہل کرتا پس طعن کرنا اوسکا دوسروں پر  
 بعینہ اپنے جان پر ہے **وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخَالِقِ لَسَٰئِدٌ** اور مقرر وہ محبت پر مال کے  
 بہت سخت اور مضبوط ہے شیخ الاسلام قدس سرہ فرمودہ کہ اگر مال را دوست میداری بڑ  
 تا باز تو دہند و براسے وارث منہ کہ داغ حسرت بر دل تو نہند + مال جان بہ کہ بیار ان دی +  
 کرید ہی بہ کہ بخاکش ہی + زربہی منفعت است اسی حکیم + پر نہادن چہ سفال و چہ سیم **قوله**  
 وانه لمحی الخیر اسی المال کما فی قولہ تعالیٰ ان ترک حیرا ورسوے اسکے نہیں کہ نام رکھا اللہ تعالیٰ  
 اوسکا یعنی مال کا خیر واسطے جاری ہونے عادت کو کون کہتے وہ گنتے تھے مال کو خیر جیسے  
 کہ نام رکھا گیا خدا یبوا فقال لم یسہم سو اے قتال و قتال پس یبوا ولكن ذکرہ جہا علی ما تہم  
 اَفَلَا یَعْلَمُ اِذَا الْبَعْدُ مَا فِی الْقُبُورِ لَکُمْ حَصِیْلُ مَا فِی الصُّدُورِ اے کیا نہیں جانتا کہ جو  
 باہر نکلے جو کچھ کہ ہے قبر زمین اور موجود ہوگا جو کچھ کہ ہے سینوں میں **قوله** وحصیله

انے جمع فی نصف اے اظہر محصلاً مجموعاً وصل تحصیل اخراج لمہتوراً خز لمہتورینہ قول۔  
 بما فی الصدور من الاسرار الخفیة التي من جملتها ما یخفیہ المناقون من الکفر والمہی  
 وقال علیہ السلام یعیون علی نیاہم اور اس وقت ہر شخص معلوم کر لیکا کہ ان ربہم یہم  
 یومئذ الخبیثہ مقرر جو پروردگار انہا اپنے کاموں سے اور باتوں سے اور نیتوں سے واقف ہے  
 اور دن بدلا دینے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ جملہ یعنی ان ربہم فلا یعلم کے معنوں کے محل میں  
 ہوا ہے لیکن بسبب اس لام کے جو تخیل میں لائے ہیں لفظ میں عمل نہ کیا اور نہیں تو ان کے ہر  
 قسم سے پڑتے اور اسکو خودی تعلیق بلام کہتے ہیں اور افعال القلوب کے خصائص سے علم  
 بصواب سورۃ القارعة یہ سورت کی ہے سین آیتیں اور چالیس کلمے اور  
 ڈیڑ سو حرف ہیں اور اسکا نام سورۃ قارعہ اسواسطے رکھا ہے کہ دلالت کرتے ہے ایک سخت و خوف  
 جو قیامت کے دن واقع ہوگا اور دن کو ٹری کو فٹ پہنچا دیکا اور حادثے کی تاثیر سے بہاری  
 جسم ہلکے ہو جاوینگے اور سخت جسم ریزہ ریزہ ہو جاوین گے اور اس قسم کے انقلاب عظیم سے  
 ڈنا بڑا مقصد ہے قرآن کے مقصدوں کے لیس الحمد للہ الرحمن الرحیم القارعة  
 مَا الْقَارِعَةُ ۚ کَہْرُهَا نِیَیَ کَہْرُهَا نِیَ الْقَمَرُ ۚ هُوَ الضَّرْبُ بِنَدَۃِ تَقَرُّعِ الْقُلُوبِ  
 والاسماع یفنون الافراع والا ہوال وہی مبتداء وخبرہ مَا الْقَارِعَةُ ان ما الاستفہ  
 خبر والقارعة مبتداء اور یہ انقلاب سین کس سبب ہوگا وَمَا اذْرَاکَ مَا الْقَارِعَةُ  
 اور کیا جانتا ہے تو کہ کیا حقیقت ہے اس کَہْرُهَا نِیَ مائے کی یَوْمَ یَلُکُوۡنُ النَّاسُ  
 کَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ۚ وَتَکُوۡنُ الْجِبَالُ کَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۚ وہ حادثہ آمدن ہوگا جس  
 ہو جاوینگے لوگ جیسے پیگے بکھرے ہوئے یعنی قیامت کے دن کا نام قارعہ ہی ہے اسواسطے  
 کہ اور دیکھنے ہول سے دل لوگوں کے کونے جاوین گے شبہہ ملاحق وقت البعث فی ہذہ الایۃ  
 بالافراش المبثوث و فی الایۃ الاخری بالجرا والمنتشر وجہ تشبیہ الجرا و ہوا الکثرة والا اضطراب والافراش  
 المبثوث خلاف حیات حرکاتہم فانہم اذا لبثوا نزعوا فی ذہب کل واحد منہم الی جہۃ غیر جہۃ الآخر کالافراش  
 طرہ البیان اور جب اس حادثہ کے تاثیر اجمال کے طور پر بیان فرمائے تو بتصریح  
 اس جمال کے ارشاد ہوتی ہے فَاَمَّا مَنۡ ثَقُلَتْ مَوَازِیۡنُہٗ ۖ فَہُوَ فِیۡ عِشۡیَۃٍ دٰخِیۃٍ ۚ  
 پھر جبکا اور دن بہاری ہوگا پڑا تر از و کانیک کاموں سے پیر وہ لچھے گزران میں ہوگا ف  
 اور یہ بوجہ تشبیہ ثقات کے سبب ہے کہ ان علوین چہے ہوئی تھے اور دنیا میں ظاہر تھے  
 سو اس روز ظاہر ہوگی اور حقیقت اس بوجہ کی ان اعمالوں سے فوقیت ہے اللہ تعالیٰ کی  
 نزویک وَاَمَّا مَنۡ خَفَّتْ مَوَازِیۡنُہٗ ۖ فَامَّا ہَا ۚ وَکَیۡدُہٗ ۚ اور جبکا ہلکا ہوگا پلہ تر از و  
 نیک کاموں سے پیر جبکہ اسکے رہنے کی ہوگی مادیہ جو ایک دوزخ کا نام ہے مادیہ فاسد اسواسطے  
 فرمایا کہ بھکیو لے نکلے اور طبعی کاموں کی حاجت کیوقت رجوع ماکل طرف ہوتی ہے اور جو





اور پچاڑے گا لو تعلمون علم یقین ۵ نہ یہ چاہئے جو بڑائی کروا بنی سطح اگر جانو یا حال

جاننا اور درست جو کچھ نہ عقل اور سمجھ میں تبا جانو گے کہ یہ بڑائی قوم کے کچھ کام نہ آویں

**قوله ۵ الصلوة التکاشف اللہ یفعل الانسان عما یعینہ ویسمہ کما ابن السیر نے الا لہا**

الصرف الی اللہ والعبث والتکافر اذا صرف العید للہ اللہ یوکیون العبد منصرفا الیہ ومعلوم ان نظر

الی الشیء یقتضی الاعراض عن غیرہ وحذف اللہ عنہ لیس الذی **قوله** الباکم التکاشف عن ذکر البید

وعن الواجبات والمندوبات مما یتعلق بالقلب کالعلم والتفکر والاعتبار وواجب کأنواع العباد

وتعرف التکاشف للہ والہد المذموم ہوا التکاشف فی الامور الدنیویۃ الفانیۃ کالتفاخر بالمال

والجہاد والاعوان والاقربار واما التفاخر بالامور الاخریۃ الباقیۃ فمذموم کالتفاخر بالعلم والعمل و

الاخلاق وپہمت والقوة والعنی والجمال وحرہ بصوت اذا کان بطریق تحدیث ثبوت ذلک

تفاخر العباس رضی اللہ عنہ بان السقایۃ بیدہ وتفاخر شیبۃ ابن مفتح بیت بیدہ الی ان قال

علی منی اللہ عنہ واما قطعت خرطوم الکفر بسیف فصار مثله **قوله** حتی نراہم للمقابر

قال الطیبی انما کان یہکما لان زیارة القبور شرعت لتذکر الموت ورفض حب الدنیا والتفاخر بہ

عکسوا حیث جہلوا زیارت القبور سببا لمزید القوة والاستغراق فی حب الدنیا والتفاخر فی الکثرۃ

وهذا خبر فیہ کثیر من المعانی تدخل تحت الغیا فی ہذا الوجه وقیل المنع الباکم التکاشف بالاموال

والاولاد الی ان ستم وقبرتم مضیعین اعمارکم فی طلب الدنیا سعۃ فین عما یکم من سعی لخرکم

فکون زیارة القبور عبارة عن الموت والتکاشف بالمال واولد کمارومی انہ علیہ السلام سہم انہ

لیقر بہ الآیۃ ویقول بعد ما یقول ابن آدم الی الی وہل لک من مالک لاما اکلت فافیت

او لبست فابلیت او صدقت فامضیت وفیہ تحذیر عن الدنیا وترغیب فی الآخرة والاستعداد لموت وقال

احسن رحمۃ اللہ یفعل کثرۃ من ترمی حوکل فاکلک موت وحدک وتبعث وحدک وتحاسب حدک

**قوله ۵ کلا سوف تعلمون** الخ روع عامہ فیہ من التکاشف وشم کلا النانی تاکید لتکریر الروع

وکلا النانی تکریر للبتیۃ تاکید **قوله ۵ لو تعلمون علم یقین** جواب لو محذوف والعلم

مصدر اذنیف الی مفعولہ ونصابہ بنزع الخافض **قوله** یقین صفة لموصوف محذوف والمعنی لو

تعلمون ما بین یدیکم علی علم یقین لیس لعلتم استیقنوا لفظہ بالاروص **قوله** وشم الدنیا

**وعنہ ۵ لکون الحیم** ثم کثر ولہا عن الیقین **۵** البتہ طرح

ویکون کے وزن کو پہر طرح البتہ مقرر دیکھو گے وزن کو صریحا اپنے آئینہ سے ف بعد حاک

سب تک اوید کو وزن پر کے گزانا ہوتا جو لپصراط وزن پر ہوگی او سوت وزن کو صریحا خبر

**قوله ۵ لکون** الخ جواب قسم مضمر کہ یہ الوعد ثم لکون تکریر تاکید **قوله** لکون

یومئذ عن النعیم ۵ پر البتہ پوچھا جاویگا اس من نعمتوں سے دنیا کی **قوله** اور سوال

نعمتوں سے میں طرح پر ہوگا اول یہ کہ اس نعمت کو کتنے لٹوے کما یا حلال وجہ سے یا حرام سے

ام ای محذوف ویدر البتہ من امر الدنیا البتہ والبتہ







یہ ہے کہ کلمہ بن اسید ایک کافر تھا کہ امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ایام جاہلیت میں  
 ہجرت تھما سو آپ کے سلام لانے کے بعد ایک روز اُس نے ملا اور بولا کہ اے ابوبکر میں نے تیرے  
 اور ہونیاری سے سودا کر بوسین فقرا بٹاتی تھے اب تجھ کو کیا ہو گیا کہ ایک بارگی ایسے ٹوٹ  
 میں پڑ کے کہ باپ دادیکے دین کو چھوڑا اور لات اور غمی کی عبادت سے محروم ہوا  
 اور بلی شفاعت سے ناامید ہوئے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس نادان کے جواباً فرمایا  
 کہ جو شخص حق کو قبول کرتا ہے اور نیک کام اختیار کرتا ہے وہ ٹوٹے میں بہنیں پڑتا حق تعالیٰ  
 اس گفتگو کے بیان اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خوبی میں یہ سورت نازل  
 فرمائی عزیزی **قوله تعالى** رَاكَ الْاِنْسَانُ السَّعِيفُ لِلْحَيْثُ اِنْعَامُ الْاِسْتِغْنَاءُ  
 بدلالة صوته الاستثناء من الانسان قوله لغنى خسر الخسر والخسران معناه الفقران اور نکرہ و  
 تعظیم کے ہے اے لغنى خسران عظیم لا يعلم کہنہ الا اللہ اس واسطے کہ اس المال اسکا کہ عمر ہے ہم  
 بدم کم ہوتی جاتی ہے اور سبب قرب الہی کے تحصیل کا اور رضا مندی اور ثواب اسکا  
 ماہتہ سے ظاہر ہوتا ہے اور اگر وہی عمر گناہوں کے اور شہوتوں فانی کے شغل میں گزارے  
 جو حق تعالیٰ کی درگاہ سے دور کر دے اور اس کے غضب اور عذاب کو اپنی طرف کھینچنے  
 والے ہیں تو ٹوٹے پر ٹوٹا کما یا **اَلَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَكْرُجُوْا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** یعنی اپنی عمر  
 فائدہ بکھایا اس واسطے کہ ایمان ہی ایک طرح کی معرفت ہے اور وہ سعادت ابدی کا فائدہ  
 دینیوالا اور قرب الہی اور ملائکہ کے ملنے کا سبب عزیزی و **عزیزہ**  
**وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُّوْا بِالْحَقِّ** و **تَوَّصُّوْا بِالْحَقِّ** اور کام کئے ایچے اور  
 اور وصیت کرتے ہیں آپس میں ایک دوسرے کو درست عقائد و نیکے اور بھلے کاموں کے اور نیک  
 خلقوں کے اور وصیت کرتے ہیں آپس میں ایک دوسرے کو سہارنے کے **ف** اور ان باتوں  
 لفظوں کے لانے میں یعنی حق اور صبر کے اشارہ بات کی طرف ہے کہ مرتبہ ارشاد اور تکمیل کا  
 روحانی طبابت کی مانند ہے اور طبابت میں دو چیزیں ضرور ہیں اولیٰ و دوامی جو بزرگ  
 پر ہیر کرانا پس و تو اوصوا بالحق و اگر نیکے طرف اشارہ ہے اور و تو اوصوا بالصبر کنایت  
 پر ہیر سے پس بغیر ان دونوں امر عظیم کے صحت روحانی کا حاصل ہونا محال ہے اور جب  
 یہ دونوں باتیں سرانجام کو پہنچیں تو طبابت روحانی کا کام درست ہو گیا اور ارشاد و تکمیل کا  
 کارخانہ جم گیا اور جو منفعت کہ اس کارخانے میں حاصل ہوتی ہے اندازے سے حساب کے  
 اور اعلیٰ سے قیاس کے باہر ہے اس واسطے کہ جو شخص صاحب ارشاد یعنی مرشد کی صحبت  
 کے موافق عمل کرتا ہے تو ثواب اسکے عمل کا بہت سے والے کے نامہ اعمال میں ہے لکھا  
 جاتا ہے اور یہ سلسلہ قیامت کے دن تک تمام ہوگا اس واسطے صحابہ کرام کا ثواب کہ  
 ان کے ارشاد اور تکمیل کے سبب تمام امت صلاحیت کی راہ چلتے ہیں اور اس طرح بڑے مجتہد کہ

انکے مذہب و نیر لوگ قیامت کے دن تک جلیے جاؤ گئے اور سبطیہ طریقت کے خانوادہ میں  
 کہ انکے وصیتوں سے طالب اور مرید دنیا کی زندگی پر نیک عمل کئے جاتے ہیں اور قرب  
 مرتبہ کو پہنچتے ہیں کوئی ثواب اسکو برابر نہیں ہو سکتا اور یہ مرتبہ کمال منفعت کا ہے کہ ہر  
 عمر میں ثواب قرون کا حاصل ہوا ہر چند کہ وصیت کا لفظ عرف میں خاص اس چیز کی واسطے  
 ہے کہ مرثیہ بعد اوسکے واسطے فرماتے ہیں لیکن قرآن کے عرف میں تاکید ہی امر کو مابجا  
 وصیت فرمایا ہے قال اللہ تعالیٰ ووصینا آلکم البواکھ صاۃ اور وصیت کی جہنہ آدمی کو  
 اپنے ماباپ سے نیکے کرنے کے اور فرمایا علیہ السلام قسم ربکم باخر النہار ان اباجہل لعن اللہ لہ  
 آمنوا اے ابابکر رض و علوا الصالحات اے عمر رض و تو اصحاب الحق اے عثمان رض و تو اصحاب الصبر  
 اے علی رضی اللہ عنہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ البتہ اگر نہ نازل ہوتا قرآن  
 مگر یہ سورہ یعنی والعصر تو لبستہ کفایت کرتا لوگوں کو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب **سورة المہزہ**  
 یہ سورہ مکی ہے اور ہمیں تو آیتیں اور تیس کلمے اور چار نوے حرف ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 و بَلِّغْ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لَمْزَةً ۝ خرابی اور افوس ہے ہر عیب کو نوا لے کو اور ہر بد گوئی کو نوا لیکو  
 فان دونو لفظوں کی ایک معنی ہیں پس تکرار محض تاکید کیواسطے ہے ہمزہ اوس شخص کو  
 کہہ تہیکہ رو برد برا کہے اور لزمہ اوسکو کہتے ہیں کہ پیہ پیہ برا کہے اور بعض نے کہا ہے  
 کہ ہمزہ وہ ہے کہ باہتہ اور سر اور آئینہ اور ہونے اشارہ لوگوں کی حقارت کا کرے اور  
 لزمہ وہ شخص ہے کہ زبان سے بولے یا تو نگو کہے عرض ہر طور سے یہ دونوں لفظ معنوں میں ایک  
 دوسرے کے قریب ہیں اور مدعا تکرار سے تاکید ہے کہ لوگوں کی ذلت اور بے ابر وئی نکرے  
 اور اس فعل سے بچے اور اکثر یہ فعل طعن کے طور پر نب یا شکل یا افعال میں مہور کرتا ہے  
 ہر جو اس قسم کے لوگ اللہ کے مخلوق کے عیب بیان کرنے میں سب کے رو برد  
 ایذا دینے میں مبالغہ کرتے ہیں تو حق تعالیٰ نے یہی عذاب دائمی کا وعدہ فرمایا  
 جیسے کہ لفظ دلیل کا اتنے جبر دیتا ہے اسلیکہ زبان عرب میں دلیل عبارت ہے بکاشدیک  
 جو دائمی ہو اور اصل اس خلق بد کے کرنا فخر کا ہے لوگوں پر بسبب مال کے یا عمدہ  
 نسب اور خوبصورتی اور عمل نیک اور اخلاق پسندیدہ ہی اس قسم میں سے ہیں تو ہوا  
 دنیا دار لوگ اپنا فخر اور بڑائی ثابت کر نیکو اپنے ہم جنہوں پر طعن شروع کرتے ہیں  
 تاکہ اپنی بزرگی ثابت کریں اور اس سورہ کی نازل ہو نیکا سبب یہ ہے کہ تین کا فخر  
 ایک تو عاص بن دامل تھے اور دوسرا ولید بن مغیرہ مخزومی اور تیسرا خنس بن شریح  
 ثقفی ہر مجلس میں بدگوئی آنحضرت صلعم اور مسلمانوں کی کرتے تھے اور انہیں طعن و تشنیع  
 کرتے تھے اور بعض اوجین سے جیسے خنس بن شریح آنحضرت صلعم کے سامنے ہی تکرار  
 اور بحث کرتا تھا سوا دکنے حق میں یہ سورہ نازل ہوئی بجز وعزیز کی دلیل ہو

مبتدا خبرہ قولہ **کل غمزة لمزة الغمزة الکسر والضم الطعن** ۛ **روح** ۛ **الذی جمعہ ما لا**  
**وعند ذہ** ۛ **یحسب ان مالاً احکدہ** ۛ وہ عیب اور غبت کر نیوالا جو جمع کرتا ہے مال اور  
شمار کرتا ہے اپنے مال کی جو سمجھتا ہے اپنے گمان میں وہ بات کہ مال اور سکا ہمیشہ رہیگا اوس باپ  
**فاسین** اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جمع کرنا مال کا خرچ کرنے اور بخشش کرنی کی واسطے  
ہنیں ہے بلکہ بخل کرتا ہے اور بار بار اوسکو گنتا ہے کہ کچھ نہیں سے کم نہ جاوے تو ہر  
اور بخل کے صفتیں دونوں اوس میں جمع ہوئیں ہیں اور اس قسم کے لوگوں سے اگر بخل کی  
وجہ پوچھی جاتی ہے تو کہتے ہیں کہ ہمارے مال کو زانی کی نشیب اور فراز کے واسطے رکھا ہے  
**کلا کیوں** نہیں ہے جو وہ سمجھا ہے بلکہ **لبسنا فی الخطیئة** ۛ ہر طرح البتہ ڈالا جاوے گا وہ  
حلقہ میں جو ایک مکان ہے دوزخ میں **ف** یعنی اس شخص کے پوری سزا ہے اس واسطے  
پہلے تسلط اور غلبہ آگے صورت پر ہے کہ جلنے کے بعد نہایت خراب ہو جاتی ہے بعد اوس کے  
نوبت گوشت اور پوست کو پہنچتی ہے بعد اوس کے ہڈیاں ٹوٹنے کے پھر نہ تو ذات اوس کی  
قائم رہیگی اور نہ حسن اور جمال پر جو مال کہ نمرہ اسکا یہ ہو اوسکو ہمیشہ رہیگا اسباب جاننا  
**بحال** نادانی ہے **عزیزی** ۛ **و غیرہ** ۛ **الذی جمعہ ما لا بدل من کل کلام**  
**قیل للذی جمعہ ما لا وتکثیر ما لا للتخفیم والتکثیر الموافق لقوله تعالیٰ وعدہ اے وعدہ** ۛ **بعد از تو**  
اور کہا گیا ہے معنی وعدہ اے جملہ وعدہ و ذخیرۃ لنواب الدہر و کان للاختس المذکور  
اربعة الاف دنیا و عشرة الاف قوله کلار دعوہ یعنی نہ چانت کہ آدمی مندار و قولہ لاینین  
**جواب قسم مقدر روح البیان** ۛ اور اسکے معاملے کے بیان کر نیکیو بطور سوال جواب  
کے ایک عبارت اور ارشاد فرمائی **وَمَا اَدْرَاکَ مَا لَاحْطَمْتُ** ۛ اور تو یہاں جانتا ہے  
کہ کیا ہے وہ توڑنے والے یعنی اس قبیل سے ہنیں کہ کسی کی قیاس میں آیا وہی بلکہ  
**نَارَ اللّٰهِ** ۛ یہ خدا کی آگ ہے یعنی اوسکی غضب اور قہر کی ہے **الْمَوْفِدَہ** ۛ کہ سزا  
گئی ہے بندو کی گناہ اور بے ادبیوں نے **الَّتِی تَطْلُعُ عَلَی الْاَفِیْدَہ** ۛ وہ آگ ہے  
کہ جہانک لیتی ہے دلوں کو اور حقیقت اس کلام کی یہ ہے کہ جو آگ کہ عالم میں ہے اول  
تا ثیر بدن پر ہوتی ہے بعد اسکے ان چیزوں کو بدن کے اندر میں درجہ بدرجہ جلاتی ہے  
یہاں تک کہ اخلاط اور ارواح اور عضا و صلیہ تک پہنچتے ہیں اور یہ آگ قہر اللہ کی آگ ہے  
کہ اول نفس ناطقہ کو صدمہ پہنچاتی ہے اور دامنے دل کو کہ در کے حق میں سیاحصا  
تلاک ہے اور تھوڑے درو میں پریشان ہو جاتا ہے و کہہ دیتی ہے پھر جو غلبہ اس آگ کا  
دل پر ہوگا تو رنج اور دکھ نہیں نہیں پرلے درجے کو ہوگی اور اس جہان میں جو آگ کہ اس  
آگ سے مشابہ ہے سو وہ تپ کے آگ ہے اسی واسطے حدیث شریف میں آیا ہے **انحشی من**  
**فسخ جہنم** یعنی تپ دوزخ کی بہا پہ ہے اور یہی حدیث میں وارد ہے کہ **انحشی خطہ الموت** ۛ





سافروئے واسطے تیار کئے اور اپنے تمام ملک میں حکم کر دیا کہ سب لوگ دس گہر کے طوف کے واسطے حاضر ہوا کریں یہ بات قریبوں پر اور سب کہ معظیہ کے رہنوا کو پیش رفت گزری اسی عرصے میں ایک شخص نے کنا نہ کی قوم کا میں میں جا کر بادشاہ سے ملکر اس کے پیش رفت اور باروب کشتی کی خدمت پر مہین ہوا چنہ روز گزری تو نے تکلف ہر وقت آنے جانے لگا ایک رات اس گھر میں جا بجا پانچا نہ پیر کر باگ گیا صبح کو جو لوگ اس ناپاک گہر کے طواف کے واسطے آئے اور یہ معاملہ دیکھا تو اولے پرے اور یہ خبر بادشاہ کو پہنچائی اوئے حکم کیا کہ اسکو تحقیق کر دو کہ یہ کام کئے کیا ہے آخر ثابت ہوا کہ یہ کام کہ کے رہنوا لے نے کیا ہے سب بات سے وہ مردود نہایت غصے ہوا اور چاہا کہ اس کے عوض میں کہ معظیہ کے ہتک حرمت کرے وہ اسی خیال میں تھا کہ ایک اور نیا شکوہ کہلا کہ ایک قافلہ حرم کے کہنے والوں کا اس گہر کے متصل شب بارش ہوا صبح کو چلنے کے وقت آگ جلائی ہتی کہ کوئی چیز گرمی پڑی ہو تو نظر آیا وئے اتفاقاً اس وقت ہوا تیز چلی ہوئی اور آگ اڑ کر اس گہر کے اسباب اور سامان میں جا لگی اور تمام فرش فروش اور زیور اور جو اہر اس گہر کا سب جل گیا اور در و دیوار اور نقش و نگار دہو میں سے بھلاک سیاہ ہو گئے قافلے والوں نے جو یہ معاملہ دیکھا ڈر کر ہاگے بادشاہ نے پر حکم کیا کہ سب بات کو تحقیق کر دو کہ حرکت کس سے ہوئی ہے جب سب بات کی خوب جان ہوئی تو آخر کو معلوم ہوا کہ یہ حرکت ہی کے والوں سے ہوئی ہے یہ بات سنکر بادشاہ کمال غصے میں آیا اور بہت سی فوج اور بارہ ماہی کہ انہیں ایک نام محمد تھا نہایت قد و قامت میں بڑا اور قوی تھا اور سب ماہیوں سے آگے لگے چلا کر اتنا سا ہتہ لیکر خانہ کعبے کے توڑے کو چلا پھر راہ میں جو شہر اور جو قوم کہ ملتی تھے تو اس شہر اور قوم کے لوگ عاجزی اور ڈاری کرتے تھے کہ اس گہر کو نہ چھیڑو اور جو تھک چاہئے بدلے میں اس کے ہم سے لے اس مردود نے ہرگز قبول نہ کیا بیان تک کہ کہ معظیہ کے متصل پہنچا اور سٹے والے یہ خبر سنکر اپنے لڑکے بالے مال اسباب لیکر ہاڑوں پر چلے گئے مگر آنحضرت صلیم کے دادا عبدالمطلب تنہا کہ معظیہ میں رہ گئے تھے جب یہ حال دیکھا تو وہ ہی حیران اور پریشان ہو کر مدینہ غیبی کے منتظر تھے کہ یکا یک سبز چربان بدھ کی طرف سے کہ دریائے شور کا بندہ اور کہ معظیہ سے مغرب کی جانب کو واقع ہے غول کے جمع ہو کر ابرہہ کے لشکر کی طرف متوجہ ہوئیں اور ہر چڑیا کے پاس ان چڑیوں میں سے تین تین کنکریاں تھیں سو سے بڑی اور چنی سے چھوٹی ایک تو چوچہ میں اور دو دو پنجہ میں ہر چرب برابر اس لشکر کے پہنچیں تو اولن لشکر یوں کو ڈانٹا شروع کیا اور خاصیت ان کنکریوں کی یہ ہتی کہ جبکہ سر پہ لگتی ہتی تو اوئے پانچا نہ کی راہ سے نکل جاتی ہتی اور اندر اسکا جلا دیتی ہتی اور یہ حادثہ وادی

مختبرین ہوا تھا جو کہ معظیہ سے چہ کو س عفات کے راستے میں ہے اور اس حالت میں وہ لشکر  
 اسی جبل میں تھا اور بڑا مہتی اُسکا جسکا نام محمود تھا اس جبل میں گھٹنے ٹیک کر تھے  
 اور ٹھہر گیا تھا اور ہرگز قدم کے نہ کہتا تھا اور دوسرے مہتی ہی ٹھہر گئے تھے اور جب  
 مہتیوں کو میں کی طرف لے چلتے تھے تو جلد جلد پھرتے تھے اور جب امیر شریف کی طرف کو ہانکتے تھے  
 تو گھٹنے ٹیک کر بیٹھ جاتے تھے اور قدم آگے نہ کہتے تھے بادشاہ نے فیلاً کو دھکی دیا اور  
 غصہ کیا کہ یہ سب تمہاری شرارت سے تم چاہتے ہو کہ یہ اس گھر کا مقتد ہو جاوے سو میں  
 ایسی باتیں عرض کرتا ہوں کہ تا یہ تو اسی گنگو میں تھا کہ یوں کے غول آپہنچے اور تمام لشکر  
 ہاتھیں ان سمیت غضب الہی کا پال کر ڈالا اور مال اور متاع کو انکے پاس تھا سب اس ملک میں  
 پڑا رہ گیا ہے کے لوگوں جو پہاڑ و نہر ہاں گئے جیتے ہر اور خرابی انکی دیکھی تو ایک بار کسی اور  
 نوٹا شروع کر دیا اور نوپ دولت دنیا اور سب بجمع کر لیا اور قریشیوں میں جو دولت تھی  
 تو وہی دولت تھی اور وہ نکران بنوت کے وقت تک بلکہ بعد اسکے ہی لوگوں کے کہ وہ عزیز  
 بہنیں عبرت کے واسطے لوگوں نے کہہ چوڑی تھیں اور صحابہ میں بہت لوگوں نے وہ نکران  
 دیکھیں تھیں اور ولادت باسعادت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قصے کے چھپن روکے  
 ہوئی سو اس سورتین اس قصے کا بیان کرتے ہیں قریشیوں کو نصیحت دینے کو عمر فاروق  
**قوله** المستکيف فضل ربك باصحب الفيل اخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 والهمزة لتقرير روية البخاري عندها وكيف معلقة لفعل الروية منصوبة بما بعد والروية علمية لان  
 البني عليه السلام ولد عام الفيل ولم يرهم والمراد باصحاب الفيل ابته و قومه اور کھا فتح الحزم  
 کہ ولادت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بج مہینے ربع الاول کے ہے پس درمیان اصحاب فیل  
 اور مولد شریف علیہ السلام کے پچاس رات کا فرق ہے اور وہ ۱۲۹۳ھ چہ ہزار ایک سو ترسیٹھ کا  
 اترنے آدم علیہ السلام سے اور یہ حواشی ابن شیخ کے مذکور ہے کہ تھے عبدالمطلب ابو مسعود  
 ثقفی دیکھتے اوپر جبل کے لشکر ابہرہ کو جو وقت کہ پہنچے اوپر نکران ابابلیوں کے پس ہلاک  
 ہوئے پس کھا عبدالمطلب واسطے یا اپنے کے کہ ہوگی قوم ایسی کہ بہنیں سنا جاتا اونے  
 اہٹ اور اترے وہ دو نو پہاڑ سے پس داخل ہوئے نکران پس ناگھان وہ لوگ قوم ابہرہ  
 رہے تھے پس جمع کیا اون دونوں نے سونے اور جو ابہرہ سے اور کہو دے ہر واحد نے اون  
 ہلاک نوین سے واسطے اپنے گڑھے اور بہرا انکو مالے اور ہو گیا یہ سب غنا اون دونوں کا  
 اور یہ کلام لبدا بن جوزی مسطور ہے کہ سبب غنا عثمان بن عفان کا یہ ہے کہ تحقیق باب  
 اونکے عثمان اور عبدالمطلب اور ابامسعود ثقفی جبکہ ہلاک ہوا ابہرہ اور قوم اسکی تھی وہ اول  
 اوسکے جو اتر اجانب جسے سے پس لیا عثمان وغیرہ نے اموال ابہرہ اور صحاب اوسیکھا  
 اور دفن کیا اوس مال کو خوف قریش سے پس ہو گئے وہ غنی قریش میں اور اکثر انکے مالین

اور عثمان تو وارث ہوئے عثمان رضی اللہ عنہ اور وار ہے اوپر اسکی ہی حصہ قواسط کا اور وہ یہ ہے کہ تحقیق اباسید کبیر فراط اور وہ ایک جماعت لمحدونکی ہتی ظاہر ہوئی وہ کو فہر شہ دور سو شترجوسی میں گمان کرتے تھے یہ کہ ہنن ہے غسل جنابت سے واجب اور جلال شراب کو اور تحقیق وہ ہنن پر روزہ کہتے تھے سال میں کوئی مگر نیز اور مہربان کو اور زیادہ کرتے تھے بیع اذان اپنی کے وان محمد ابن الحنفیہ رسول اللہ اور تحقیق حج اور عمرہ علیہ السلام کی طرف کرتے تھے اور فتنہ میں پڑے ساتھ اونکے ایک جماعت جہال وغیرہ سے اور قومی ہوئی شوکتہ اونکی یہاں تک کہ موقوفہ ہر اجماع بعد اوستا ہو گیا اور سیکہ اور کشیہ ہر فساد اور ہتلا اور سکا شہرون پر اور قتل کیا نئے مسلمانوں کو اور شکن ہوئے میت اونکی دلون پر اور میت ہوئے تا بعد اراو سکے اور گیا طرف او سکے لشکر خلیفہ معتز کا جو کہ خلیفہ بن عباس کا یہاں تک کہ قوم قواسط داخل ہوئے کہ میں اور میت قتل کیا جو کہ مسجد حرام میں میت قتل کرنا اور لاشیں چاہہ مذموم میں والدین اور عجز اسود کو گرز مار کر توڑ دالا پھر اکھاڑ کر اپنے ملک کو لیکئے اور میں برس سے زیادہ اونکے پاس رہا پھر اونسے تیس ہزار دینار کو خرید کر کہہ میں لاۓ اور اسجگہ پر رکھا تھے **روح البیان**

**محالیں ابرار کا** اَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۚ وَاَرْسَلْ عَلَيْهِمْ

طَيَّاۤءَ اَبَابِلَ ۚ اے ٹیگیا اونکی مکر کو خرابی اور گمراہی میں یعنی وہ جو کہ کے ڈانٹیکوئے تھے اونکا کیا حال کیا اور بھیجا اونپر دریا کی طرف سے اڑتے جانورونکی گردہ گردہ اور ٹکڑیاں گریان اور جو بچیں اور بچ گئے کے سے اور سر بازیاں شکرے کا سا جو ٹوٹے ہیں

**ف** اَبَابِلُ مِّنْ مَّجْنُونٍ ۚ ہنپکتی ہتی اون ہاتھی والو نیپر سخت ڈلی مٹی کے سے جیسے پتھر اور ابابیل کا لفظ اصل لغت میں جوق جوق کے معنوں میں ہے اور اسکا وحد مستقل ہنن ہے لیکن قیاس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا واحد اَبَابِلُ یا اَبْوَلُ یا اَبَالٌ اور عرف میں ابابیل ان جانوروں مشہور کو کہتے ہیں اور غیبی جانور جو سنگریزہ لیکر آئے تھے اسے صورت کہتے اور جو احباب فیل بڑے بڑے جانوروں کو کہتا ہتی ہے خانہ کعبہ کے کمرانے کو لائے تھے تو اونکے مقابلے میں ایک ادنیٰ ضعیف جانور کو چوٹے سے چوٹا سیاب کہ کنکریان ہیں دیکر اون پر بھیجا کہ معلوم کر لین کہ تا ئید الہی کے سبب ضعیف مخلوق بڑے قوی مخلوق کو زیر کرتی ہے اور بغیر اونکے مدد کے بڑی زبردست مخلوق سے کچھ ہنن ہو سکتا اور تاثر ان کنکریوں کی جو کچھ کہانکے بدن پر ظاہر ہوئی ہتی بیان اسکا اس آیت میں ہے کہ فَجَعَلْنٰهُمْ كَعْصِفٍ مَّا كُوْلٌ ۝ پھر کر ڈالا اون لشکر والوں کو جیسے گھاس کھائے ہوئے یعنی گھاس جو جانور گھاس کے آخر چوڑ دیتے ہیں اور یہ اشارہ سے عصا کے ٹوٹ پھوٹ جانکی طرف **قولہ** ۝ اَرْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيْرًا عِطْفًا







فَیْهِذَا الْبیت الذی اطعمهم بسبب یانیک الرحمن اللّٰہ تمکونہا بوسلہ کونہم من جبرائیل وسکانت  
 حرمہ ویقل بدعوة ابراہیم علیہ السلام یجلیج نجات کل شئ وامنہم من خوف وامنہم من خوف  
 حبیب الفیل او خوف المتخلف فی بلکہم اگر کھا صاحب کتاب نے کہ فرق درمیان عن اور من کے  
 یہ ہے کہ تحقیق عن مقتضی حصول جمع کو اور تحقیق نازل ہوتی ہے ساتھ طعام کے اور تحقیق  
 ہے منع کو بحق جمع سے وعن ام ہانے بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم فضل قریشا ای ذکر تفضیلہم سبع خصال لم یعطہا احد قبلہم ولا یعطیہا احد بعدہم النبوة  
 فیہم واخلایۃ فیہم والحجابۃ للبت فیہم ولقائۃ فیہم ونصر وعلی الفیل ہے علی صحابہ وعباد اللہ  
 سبع سنین و فی لفظ عشرین لم یعبده احد غیرہم ونزلت فیہم سورۃ من القرآن لم ینکر فیہا احد  
 غیرہم لا یلف قریش قسیمیۃ لا یلف قریش سورۃ یروا قبل ان سورۃ الفیل ولا یلف قریش سورۃ  
 واحده فلینظر ما معنی عبادہم اللہ دون غیرہم فی تلك المدة واللہ علم سورۃ الماعون  
 یہ سورۃ کی ہے آجین چہ آیتیں اور پچیس کلمے اور سو اسو حرف ہیں اور اسکے نازل ہونے کا  
 سبب یہ ہے کہ ابو جہل مروود کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی الدار بیار ہوتا تھا تو اس کے پاس  
 اگر بیٹھا اور کہتا کہ اپنے قبیوں کو جھکوسپر دکر اور ان کا حصہ میرے پاس امانت رکھہ کہ میں خبر گیری  
 اور خدمت گزار می ان کی بخوبی ادا کرونگا اور دوسرے وارث انہیں زیادتی نہ کر سکیں گے چہ جب  
 ان کا مال اپنے قبضے میں کر لیا تھیں تو بخوبی اپنے دروازے سے ہانک دیتا پر دے بچارے شکر  
 ہو کے مدبر گلی کو چون روتے ہوئے مارے مارے پرتے ہیٹھ سے ایک تیمم منگے  
 ولت کا مارا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اگر اس ملعون کی فریاد کرنے لگا آنحضرت معلم  
 اس تیمم کی رعایت کیواسطے اس ملعون کے پاس تشریف لے گئے اور اس کو احاطہ قیامت سے  
 ڈرایا اس ملعون نے مقابلے میں اس وعظ و نصیحت کے قیامت کا انکار کیا آنحضرت صلعم بخیر  
 ہو کر وقت تہانہ کو تشریف لائے پر یہ سورۃ نازل ہوئے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
 اَدْوِیْتُ الَّذِیْ تَلِیْکَ بِبِیْ اَلَّذِیْنَ ۛ لے دیکھا تو نے اور جانا او کو جو جو ہٹہ جانا  
 قیامت کے آنیکوف یعنی جو ہٹہ سمجھتا ہے دین کو یعنی ملت کو یا جزا کو اور دین ان دونوں  
 معنوں میں آیا ہے اور یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں اس واسطے کہ ظلم کرنا یمیون اور بے کون پر اور  
 رحم کرنا فیترن اور محتاجوں پر ملت کے چٹلانے کی علامت ہے اور جابجا دین میں تاکیہی  
 بات کی ہے اور جزا کے باور نہ کرنے کی ہے علامت ہے اس واسطے کہ جو شخص جزا کا مستحق ہے اور اس کو  
 سچ جانتا ہے وہ خدا سے ڈرتا ہے وہ یہ کام نہیں کرتا اور اس قسم کے خطاب کرنے میں شمار ہے  
 اس بات کی طرف کہ اگر کوئی چاہے کہ دین کے تکذیب کرنے والوں کو علامت سے دریافت کرے  
 تو چاہیے کہ ان علامتوں کو خیال کرے تکذیب دین محمدیہ کی با تحقیق تکذیب قیامت اور جابجا  
 اور کتب ماوی کی ہے سیواسطے فرمایا آنحضرت معلم نے واللہ فی نفس محمدیہ لا یمسح بے حد

من ہذا الامۃ یہودی ولا نصرانی تم میوت ولم یومن بالذی ارسلت بہ الا کان منکم صلب النار و سلم  
 فرمایا رسول خدا علیہ السلام نے کہ تم سے اوس ذات کی کہ جان محمد کی اوسکے ماتہ میں ہے عین سنا  
 محکو یعنی جبرسالت میری کو کوئی اس ہت میں سے یہودی ہو یا نصرانی ہو پر مری اوس  
 حالت میں کہ بہن ایمان لایا ساتھ اوس چیز کے کہ ہوا گیا ہون میں ساتھ اوسکے یعنی دین مگر  
 کہ ہے وہ دوزخ و غیر سے روایت کیا اسکو مسلم نے فق حضرت صلعم آخر زمانے کے نبی میں  
 بھیج گئے ہیں تمام جن دین کی طرف اب ہو کوئی ان کو نہ سے سو سو ہو خواہ عیسوی وغیرہ  
 اور پرا ایمان نہ لاکر مر گیا بیشک دوزخ میں پڑیگا اور ایمان کہتے ہیں حج جاننے کو دل سے اور  
 مان لینے کو اقل سے اقرار کر نیکو اور بان کا اقرار کرنا کہی ضرورت کے وقت حاجت میں  
 بہن آتا اب توریت اور انجیل میں یہود اور نصاریٰ نے حذف اور تحریف اور تغیر اور تبدیلی کی ہے  
 جو باقی چھوڑا ہے اور اوسے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے ایمان ان  
 آیتوں کا ذکر کیا جاتا ہے کہ جو گمراہ ہیں وہ راہ پر آویں اور جو مسلمان ہیں وہ ایمان کی زیادہ  
 تقویت پاویں توریت میں ہشتا کے تینتین باب کے درمیان ہے کہ تجلی کی اللہ تعالیٰ نے  
 کوہ سینا پر اور روشن ہوا سا عیر سے اور ظاہر ہوا فاران سے سینا ایک پہاڑ نام ہے کہ اوسکو  
 طور سینا اور طور سینین بھی کہتے ہیں تجلی کی اللہ تعالیٰ نے اوس پر اور کلام کیا حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام سے اور نیچے اور پھر توریت اور سا عیر ایک پہاڑی ہے کہ وحی پہنچی اوس میں حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام پر اور ظاہر ہوئی اوس میں اوکی نبوت اور نازل ہوئی اوس میں اور پھر انجیل اور  
 فاران عبرانی لفظ ہے اور بنی ہاشم کے پہاڑ و نحا نام ہے کہ معطہ میں کہ اوس میں سے ایک  
 حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم عبادت کرتے تھے اور اوس میں آپ پر وحی اوتری وہ تین پہاڑ ہیں  
 ایک بونیس کہ کہ اوسکے نیچے آباد ہے اور مقابل اوسکے قعقان ہے تین وادی تک اور  
 بوب طرف اوسکے متصل قعقان کے شعب بنی ہاشم سے جہیں حضرت پیدا ہوئے ابن  
 قتیہ نے جو اس امت کے علماء سے ہے اوسنے اگلے کتاب میں پڑ ہیں اور ترجمہ کیا اعلام النبوة کہ  
 لکھا ہے کہ اس مقام میں کچھ شبہ نہیں خوب ظاہر ہے اوس پر جو کوئی غور و تامل کرے کیونکہ  
 جو ثابت ہوا ہے تجلی کرنا خدا تعالیٰ کا سینا سے سو وہ ہے کہ اوتارا توریت کو حضرت  
 موسیٰ پر اور جو ثابت ہوا روشن ہونا سا عیر سے وہ آتا رہا ہے انجیل کا حضرت عیسیٰ پر اور وہ  
 علیہ السلام سے تھے سا عیر میں ارض خلیل کے درمیان ایک گناؤ میں سکونا سرہ کہتے ہیں  
 اسی سبب اوسکے تالیف و نحا نام رکھا گیا نصاریٰ سیطور پر ظاہر ہونا اللہ تعالیٰ کا فاران سے  
 یعنی نازل کرنا قرآن کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ثابت ہوا اور وہ پہاڑ کہ معطہ کا ہے اگر کوئی  
 کہے کہ فاران مکہ کے سوا اور کوئی جگہ ہے تو یہ اوسکا فقر ہے کیا توریت میں بہن آیا  
 کہ ابراہیم علیہ السلام نے بابا یا جبرہ اور اسمعیل علیہ السلام کو فاران میں چنانچہ پیدائش کے

ایسویں باب میں ہے اب بتلاؤ وہ دوسری جگہ کون سی ہے کہ اوسکا نام فاران ہوا اور بعد حضرت عیسیٰ کے اللہ تعالیٰ نے کس پیغمبر پر کتاب نازل کی ہے اور توریت میں تھا کہ اہل اور باب کے پندروہین آیت میں لکھا ہے کہ فرمایا حضرت موسیٰ نے یہواتر اخدا ترے لئے تیرے درمیان سے تیرے ہائیون میں سے میری مانند ایک پیغمبر قائم کر دیجاتم اوسکی طرف کان دہر ہو پھر ستر دین اور اٹھا۔ دین آیت میں اوسے باب کے مرقوم ہے کہ یہواہ نے مجھے کھا کر اوہنوں نے جو کچھ کھا اچھا کھا میں انکے لئے دنکے ہائیون میں سے تجھ سا ایک نبی قائم کر دینگا اور اپنا کلام اوسکے منہ میں ڈالونگا اور جو کچھ میں اوس سے فرماؤں گا بھیگا اور جو کوئی اوسکی طرف نہ دیکھا سزاؤ کا میں اوسکو اس کلام میں پوری دلیل ہے ہمارے پیغمبر محمد مصطفیٰ صلعم کی نبوت کیونکہ موسیٰ اور قوم افکی کہ بنی اسرائیل میں بیٹے اچھے کے ہیں اور بھائی اوسکے بیٹے ہیکل علیہ السلام کے ہیں اور یہ بنی صیا وعدہ اللہ تعالیٰ فرمایا اچھے کے بیٹوں بنے اسرائیل سے ہو تو وہ اوہنوں میں سے ہوانہ اوسکے ہائیون میں سے اور اگر وہ یہ کہیں کہ بنی اسرائیل بھائی ہیں بنی اسرائیل کے پس بھائی کہنا اونکو درست ہے تو اس تقریر میں لازم آیا اعلان توریت کا اسلئے کہ توریت میں مذکور ہے کہ قائم ہوا بنی اسرائیل میں کو پیغمبر موسیٰ کی مانند اور دوسرے جگہ توریت میں آیا ہے کہ کپڑا ہوگا بنی اسرائیل میں ہرگز مثل موسیٰ کے پس یہ دعویٰ بعضی یہود کا ہے مائل ہوا جو کہتے ہیں کہ اوس بنی مگوسے مراد یوشع بن نون تھے کیونکہ یوشع حضرت موسیٰ کے انور اوسکے مانند تھے بلکہ اوسکے خادم تھے اوسکی زندگی میں اور بعد اوسکے دعوت کے مددگار رہے پس ثابت ہوا کہ مراد اوس بنی مگوسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ کفو اوسلئے کہتے ہیں یعنی دعوت کی نصب کرنے اور حدونکی باندھنے اور معجزوں کے ظاہر کرنے میں اور انہوں اور احکام کے جاری کرینے اور اکل شہ کی منع کرنے میں اور گمراہوں کو سزا دینے میں کوئی ایسا ہوا سوائے ان باتون کے کتنی معجزے اور دلیلین بنی آخر الزمان ہونے پر ہیں کہ کسی طرح کا شہ اور شک سمین ہنیں جو کوئی اوسکی خوبصورت اور عادت شریف اور خلاق نیک اور معجزت قویہ سے واقف ہوگا ہرگز اوسکے دلیں کچھ ہی مشبہ نہ ہوگا اور اگر کہیں کہ حضرت عیسیٰ ہیں تو یہی ہنیں ہو سکتا کیونکہ نصار اوسکو خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور حضرت موسیٰ اور جو اوسکی مانند ہوگا وہ بندہ اور عبد ہوگا اور عربے چاہے میں توریت کی یون لکھا ہے کہ تیری بھائی کے بیٹوں میں سے ایک بنی پیدا کر دینگا ہر مخالفون نے بیٹے کے لفظ کو ہندی اور فارسی کے ترجمہ میں اس مقام سے نکال ڈالا ہنیں تو اس سے زیادہ ترہا ہے مطلب حاصل ہوتا اور بالکل حمال اور شبہ ناقص حقلو بخامٹ جاتا اور جو کھا کہ اوس بنی احکام سے منکر سزا پانچا سو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منکر کو سزا ہنیں ہوئی بلکہ چاہے پیغمبر حضرت موسیٰ کی طرح منکرون اور اللہ تعالیٰ کو دشمنوں کو سزا دی سوا اسکے ہنیں دعوت کی



میں پہنچی ہوئی تھی تو ہرگز ہو اور لفظ سے یہ: کہتے کہ تم تو ریت اور انجیل لاؤ اور دیجو کہ اید کر  
ہمارے خبر اور صفت اوسین ہنن لکھی ہے مگر اوہوں نے ہرگز اس بات پر کمر نہ کیا ہے اور  
مقابلہ کیا علاوہ بموجب معنوں میوین اور اکیسویں آیت اسی ہٹاروین باب کے بیشک  
قتل کئے جاتے اور اونکی پیش گوئی کہی تھی ہونی اور انکا دین ہرگز قائم اور دائم نہ رہتا اور  
جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اپنا کلام اوسکے منہ میں ڈالو لگا اس سے ظاہر ہوا کہ مقصود اس  
بیان سے ذات پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے کیونکہ معنی یہی کہ وہی کہہ دینا اسکو  
طرف اپنے کلام سے اوس سے وہ باتیں کر چکا جیسا کہ سیکھا اور صف اور الوہ اسکی طرف اٹھا  
اسی کہ وہ امی سے یعنی انپڑا کتاب ہنن پڑھ سکتا اور یوحنا کی انجیل میں چودہویں باب کے  
سولہویں آیت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ نے تم سے یوں فرمایا کہ میں اپنے باپ سے درخواست کر چکا  
اور وہ تمہیں دوسرا دیگا کہ اب تک تمہارے ساتھ رہیگا ہر چیسویں آیت میں اوس باب کے  
ہے لیکن وہ وکیل روح جیسے باپ میرے نام سے بھیگا وہ تمہیں سب چیزیں سکھا دیگا اور  
سب چیزیں جو کچھ کہ میں تمہیں کھا ہے تمہیں یاد دلا دیگا پھر اوس باب کے تیسویں آیت میں  
ہے بعد اوسکے میں تمسی بہت کلام نکر دینا اسلئے کہ اس جہان کا سردار آتا ہے اور اسکی  
جگہ میں کوئی چیز ہنن اور سولہویں باب کے ساتویں آیت سے چودہویں آیت تک  
یوں ہے کہ حضرت مسیح عوم فرماتے ہیں لیکن میں تمہیں حق کہتا ہوں کہ تمہارے لئے  
میرا جانا ہے سو دیکھو کہ اگر میں بنجاؤں وکیل تم پاس نہ آویگا پھر اگر میں جاؤں اوسے  
تم پاس ہیچ دینا اور وہ جب آوے تو جان کو گناہ سے اور راستے اور حکم سے ملزم کر چکا  
اسلئے کہ وہ مجھ پر ایمان نہ لائے راستے سے اسلئے کہ میں اپنے باپ پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پھر  
نہیچو گے حکم سے اسلئے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے ہنوز بہت سی باتیں ہیں  
کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم اونکی برداشت ہنن کر سکتے لیکن جب وہ روح صدق آوے  
وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتا دیگا اسلئے کہ وہ اپنی کہیگا لیکن جو وہ سینے کا سودہ  
کہیگا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دیگا وہ میری ستائش کر چکا اسلئے کہ وہ میری چیزوں کے  
پانگا اور تمہیں دکھائیگا اور پندرہویں باب کے چیسویں آیت میں ہے پھر جب وہ وکیل  
جسے میں تمہارے لئے باپ کی طرف سے بھیجا ہوں میں روح صدق جو اب سے نکلتا ہے اوسکو  
تو وہ میرے لئے گواہی دیگا اور تم ہی گواہی دو گے کیونکہ تم بتا دے میرے ساتھ ہو چکی کہ  
وہ ہونڈ نہیں لے گا غلطو ذرا غور کر کے انصاف سے اوپر کی عبارتوں پر جمیں حضرت موسیٰ اور  
حضرت مسیح عوم نے آخری زمانہ کی پیغمبر کے آئینکی خوشخبری دی سے نظر کرو خوب سوچو  
اللہ تعالیٰ کو دل سے نکال کر اپنی عاقبت کی راہ کو درست کرو اور سنو اور دایا ہوں کہ تم خیر کے  
میدان میں اوس حکم الحاکم کی اور اونکی رسوئی کی رد ہو تمہارے مکر اور حد کی باتیں کہیں جاویں

پروان رسوائی اور ہیشیانی اوہنا دیکھو تو اس سے اور کیا زیادہ کوئی کہیگا گواہی دیکھا جان  
 فرمایا سے حضرت مسیح نے کہ میں اپنے باپ سے درخواست کرونگا اور وہ بہتین دوسرا وکیل دیکھا  
 جو اب تک تمہارے ساتھ اس عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ پہلے حضرت مسیح علیہ السلام تھے  
 دوسرے وکیل وہ جواب آویگا پس دونوں کی شان برابر چاہی کیونکہ دوسرا بہتین ہوتا بغیر پہلے کے  
 پس جو لوگ اس وکیل سے حضرت جبرئیل ع م مراد رکھتے ہیں وہ محض غلطی پر ہیں اس لئے کہ حضرت  
 جبرئیل تو ہمیشہ حضرت مسیح کے ساتھ رہتے تھے اور اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ وکیل اگر کہے  
 بہتین آیا اب آویگا اور ہمیشہ رہیگا یعنی اوسکا دین اور اوسکا حکم ہمیشہ جاری رہیگا دوسرے دین کے  
 احکام منسوخ ہو گئے سو ایسے صفتیں سوائے ہمارے پیغمبر کی کہیں نہیں اور وہ تو ایسا وکیل آما کہ  
 جہین یہ اوصاف پائے جاتے ہیں اور فرمایا کہ جہاں سدا رہتا ہے کہ اوسکی جہین کوئی چیز نہیں  
 اس عبارت سے یہی صاف ثابت ہوا کہ وہ ایسا ایک شخص انیوالا ہے کہ جان کی سرداری  
 اور حکومت کرے گا اور میں ایسے وصف ہیں حضرت مسیح میں بہتین سوا ایسا شخص سوائے ہمارے  
 پیغمبر کے کون باقی دلیلین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت پر تورات اور انجیل اور زبور اور صحیف  
 انبیاء میں موجود ہیں جسکا جی چاہے دیکھ لے بیان المقدس ہے ۵ تعذیر ۵ اہلہم انضرین ۵  
فَذَٰلِكَ الَّذِي يُبَدِّلُ الْيَتِيمَ ۵ پر وہ جیلا انیوالا دین کا وہ شخص ہے کہ زور سے دیکھتا ہے  
 یتیم کو یعنی یہ زوری سے یتیم کا مال کہتا ہے اور یتیم سب ضعیفوں سے ضعیف ہے پس جو شخص  
 اس قسم کے مسکین اور ضعیف پر بید ہرک ظلم کرتا ہے تو یقین ہے کہ خدا سے بہت دور ہے اور  
 عقائد علون کے جزا کا بہتین رکھتا ہے بعد اس علامت کے ارشاد فرمایا کہ یتیم کے مالک دینے  
 کی علت اوس ملعون کو کمال بخل اور محبت مال کے ہے یہاں تک کہ وہ لایخص علی طعام  
 المسکین ۵ اور تاکید بہتین کرنا کیلئے کہانا کہلانے پر فقیر کے یہ اشارہ اس بات کے طرف ہے  
 کہ اپنے مال سے فقیروں کو دنیا تو کیا ملے ہے دوسرے دینے ہی کہا نا کہلانا فقیروں کو  
 روا بہتین رکھتا پس بخل اس شخص کا نہایت کو پہنچا ہے ۵ چون ذکر کریم سفلہ بود و  
 منع کند از کرم دیگران ۵ سفلہ خواہد گرے را بکام ۵ خس نگذار و گئے را بکام ۵ قَوْلُكَ لِلْمُذَلَّلِ  
الَّذِينَ تَمَّ غُلْفُ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۵ پر خرابی ہے اداون نمازیوں کی وہ نمازی  
 کہ جو اپنی نماز کی حقیقت سے غافل ہیں ۵ نماز ایک عمل ہے فرق کر انیوالا اسلام اور  
 کفر میں پر جو شخص روبرو لوگوں کے نماز پڑھے اور پیٹ پیچھے لوگوں کے نہ پڑھے اور اس طرح  
 فرغت کے وقت نماز کو یاد رکھے اور جب دنیا کے کام میں ہوئے تو پہلا دیوی یا بعض  
 اور کانوں کو حضور سے ادا کرے اور بعضے اسکا نون میں غفلت کرے یا روبرو لوگوں کے حضور  
 دل سے پڑھے اور تنہائی میں بھینور دل کے پڑھے وہ مورد وعید مذکورہ کا ہے ۵ کلید در  
 دو خست آن نماز کہ در چشم مردم گزاری دراز ۵ تعذیر جانا چاہئے کہ نماز ایسا فرض ہے

کہ کوئی شریعت اس سے خالی نہیں تھی چنانچہ نماز فجر کی حضرت آدم پر اور تھہ کی حضرت نوح پر  
 داؤد پر اور عصر کی حضرت سلیمان پر اور مغرب کی حضرت یعقوب پر اور عشا کی حضرت یونس پر  
 اور بعضوں نے سو اس کے یہی کہا ہے اور پاک پروردگار نے ذکر کیا نماز کا قرآن شریف میں لکھو  
 دو جگہ چنانچہ طوالمین یہ مذکور ہے اور صلوۃ کے معنی لغت میں دعا کے ہیں اور شریعت  
 میں صلوۃ کہتے ہیں افعال معلومہ کو اور عوارف میں لکھا ہے کہ صلوۃ مشتق ہے صلی سے  
 معنی کے یہ ہیں کہ بھڑکی لکڑی کی لوگ سے سینک کر سیدنا کرنا پس نماز کو صلوۃ اس واسطے کہا  
 کہ آدمی میں بسبب نفس امارہ بھڑا رہا ہے اور مصلے کو ہیبت اور عظمت ربانیہ کی گرمی پہنچتی  
 اور اسکی بھڑے پن کو دفع کر دیتی ہے پس یہ مانند سینکنے والی آگ کے ہوا اور جو کوئی  
 سسکا ساتھ حرارت نماز کے اور اس سے بھڑا رہا اسکا لفظا تو وہ نہیں دخل ہوتا و مانگی اگیز  
 مگر واسطے پورا کرنے قسم کے یعنی وان سکم الا ولدنا کے اور پانچوں نمازین فرض عین میں  
 ہر ایک مسلمان مائل پر مرد و ہوا عورت آزاد ہوا غلام بالاجماع اور دلیل اسکی یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے  
 اقموا الصلوۃ اور قول تعالیٰ کا سبحان بعد عین مسنون اخیر آیتیک اور سوائے اسکے اور تین تھہ  
 میں اور یہ خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے کہ پانچوں نمازین فرض کی مکین آپ  
 اور کسی پر اکھٹی پانچوں نمازین فرض نہیں ہوئیں اور نہ عشا کی نماز اور کسی پر فرض ہو  
 یہ نمازین شب معراج میں ہفتہ کی رات میں ستروین رمضان کو اور ایک قول یہ ہے کہ  
 معراج جب میں ہوئی دونوں قول مشہور ہیں ڈیڑ برس پہلے ہجرت کے اور تین پہلے اسکے  
 دو نمازین ایک پہلے نکلنے آفتاب کے اور ایک پہلے غروب کے یہ شہنشاہ نے لکھا ہے اور  
 ابن حجر نے شرح بہزنیہ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ انکے کہ میں یقیناً  
 نماز پڑھتے تھے ایک نماز پہلے طلوع آفتاب کے اور ایک پہلے غروب اسکے انتہی اور  
 معنی الغالب ہیں لکھا ہے کہ پانچوں نمازین فرض عین میں ہر مرد و عورت مسلمان مائل  
 بالغ پر کہ کسی وقت اور کسی حالت میں مرگ تک ساقط نہیں ہوتی ہیں مگر عذر شرعی سے  
 مانند حیض و نفاس کے عورتوں کے لئے کہ اون دنوں کی قضا ہی لازم نہیں اور بیہوشی حالت  
 جنون اور بیہوشی اورستی کے ساتھ چینیہ قسے کی چیرہ غیرہ کے مگر چہ نماز ساقط ہوتی  
 لیکن قضا اسکے بعد افاقہ کے فرض ہے اگر جنون و بیہوشی زیادہ پانچ نمازوں سے  
 نہ ہے سلمیٰ کہ زیادہ سہنے سے ساقط ہو جاتی ہے اور نیابت کسی کی کسی کی طرف سے نماز  
 فرض میں جائز نہیں جب تک کہ ہر ایک بذات خود ادا نہ کرے اسکے ذمہ سے ساقط نہیں  
 ہوتی اور جو کوئی معتقد سقوط نماز کا بیضر ہو یا معتقد عدم فرضیت او سیکسا ہو وہ کافر ہے  
 توبہ کرے والا قتل کیا جاوے اور اگر تارک نماز کا ہو باوجود عتقاد فرض ہونے او سیکے اوکو  
 امارا اور قید کرنا جائز ہے یہاں تک کہ توبہ کرے اور داکر سے الا قید میں مر جاوے اور زاد الفقیر

ایسا ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ سے دور و اسین ہین ایک تو یہ کہ جو کوئی نماز ایک رات دن کی ترک کرے فاسق ہو جاتا ہے اور لایق قصدا اور امانت اور سخاوت کے ہنین ہوتا دوسرے یہ کہ جو کوئی بیعزہ نماز تین رات دن کے ترک کرے مستحق قتل کا ہوتا ہے انتہے اور فرمایا علیہ السلام لا تتركوا الصلوة متعمداً من تركها فقد خرج من الملة یعنی چھوڑ دے نماز کو قصدا پس جس نے چھوڑا اس کو پس تحقیق نکل گیا لہذا سلام سے اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا علیہ السلام فی الصلوة عماد الدین فمن قامها فقد قام الدین ومن تركها فقد هدم الدین یعنی نماز ستون دین کا ہے پس جس نے برابر کیا نماز کو پس بلاشبہ برابر کیا دین کو اور جس نے چھوڑا نماز کو پس تحقیق ڈھا دیا دین کو اور فرمایا علیہ السلام نے من ترک الصلوة متعمداً فقد کفر جہاراً یعنی جس نے چھوڑی نماز قصدا پس تحقیق کا فر ہوا کہلا پس بسبب وارد ہونے ایسے وعید دن کے گئے ایک جاست صحابہ وغیرہم کی طرف کفر تارک نماز کے متعمداً صحابہ تو یہ ہین حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن مسعود اور معاذ بن جبل اور جابر بن عبداللہ اور ابواللہ اور ابو ہریرہ اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور غیر صحابہ میں سے یہ ہین احمد بن حنبل اور سہیحین راویہ اور عبداللہ بن المبارک اور حکیم بن مغنہ اور ابویوسف سختیانی اور ابو داؤد علیہ السلام اور ابویزید بن شیبہ وغیرہم اور یہی اختلاف کیا ہے فقہانے بیہ مدارک نماز کے قصداً بلا عذر پس کھا حاد بن زید اور کحول اور شافعی اور مالک اور احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم نے تارک نماز کا قصداً بلا عذر قتل کیا جاوے مگر یہ کہ احمد کے نزدیک قتل کیا جاوے سے ازارہ کفر کے اور نزدیک غیر احمد کے امین سے قتل کیا جاوے اندازہ حد کے نہ کفر کے اور حمل کیا اوہون نے اول حدیثوں کو کہ دلالت کرتے ہین اس کے تارک کے کفر پر اوپر مستحق چھوڑنے سزا کفر کے اور ہنین ہے کفر کے لئے دین میں سزا سوائے قتل کے اور ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نہ حکم کفر کا کیا جاوے اس کے لئے اور نہ قتل کیا جاوے وہ بلکہ قید کیا جاوے ہمیشہ کو اور بعضوں نے کھا مارا جاوے ضرب شدید کو بیان تک کہ ہیں اس سے خون اور بعضوں نے کھا کھانا جاوے یہاں تک کہ نماز پڑھے یا مگر جاوے جاکم الحیات وعنہما ہی انکے اور پچھے گئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم الذین یمتن عن صلاتهم ساهون سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ انصاعت الوقت ہے او کھا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہ مراد ساهون سے سافق ہین کہ ترک کرتے ہین نماز کو جو وقت کہ غایب ہو ہین لوگوں سے اور پڑھتے ہین جیکہ حاضر ہوتے ہین لوگوں میں واسطے قولہ اللہ تعالیٰ کے کہ ہم یزأؤن فیہین وہ لوگ وہ ہین کہ سب عباد توں اور طاعتوں میں اپنی نمود کرتے ہین اتھ فرمایا مصاحب نے بیہ صفت سافقوں کے و اذا قاموا الى الصلوة قاموا کسلاً یعنی جب کہ پڑھنے کے ہین ہین سافق طرف نماز کے کڑے ہوتے ہین کسل اور سستی سے اور قارہ مفسر نے کھا کہ





میںک میں دھکر دھکا سنی سے عذاب گور کا اور صحت قیامت کی اور وہ صبح و شام بخانا جاتا ہے اور  
 بیچون میں اوسکو پہلے بیٹھ میں پیغمبر و مکی جماعت کے ساتھ روایت ہے کہ بیٹھ کے دوڑا  
 یہ چار کلمہ لکھے ہیں معاف کرنا وقت قدر کے تو صبر کرنا وقت دولت مند ہی کے سخاوت کرنا  
 وقت تنگی کے بخشنا بغیر احسان رکھنے کے اور روایت ہے کہ فرمایا خدا تعالیٰ نے جبریل سے  
 کہ اگر تجھ کو دنیا میں بیچون اور اہل دنیا سے کروں تو کیا عمل کر گچا عرض کیا کہ یا رب تو جانا ہے  
 میں کام کروں صاحب عیال کی مدت اور عیب خلق اللہ کے چپاؤں کے سوائے تیرے کوئی بخانہ  
 اور پیاسو نکو پانی پلا یا کروں روایت ہے کہ جناب صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مارنے قیدیوں  
 ایک قوم کے حکم فرمایا اور ایک شخص کو جدا کر کے فرمایا کہ سکو غار و کہ اسی وقت جبریل نے  
 آکر کھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی سخاوت کے بدلے میں سکو چوڑا پر وہ شخص مسلمان ہو گیا  
 سخاوت کے سبب جان بچی اور سلام نصیب ہوا روایت ہے کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ  
 اکیس مسلمانوں کی مقبرے میں گئے اور کھا اسلام علیکم دار قوم من اہلین المؤمنین انہ  
 پر فرمایا کہ مال تمہارے غیر دکنے ملک ہوئے اور گھر و عین تمہارے غیر رہنے لگے اور بیویوں  
 تمہاری لئے اور خاوند کر لیئے یہ خبر تمہاری ہمارے پاس ہے پس کیا خبر جاری تمہارے پاس  
 آواز آئی علیکم اسلام جو کچھ رہنے کیا اوس سے مزا اوٹھایا اور جو کچھ رہنے آگے بھیجا وہ سب  
 بیان پایا اور جو کچھ رہنے چوڑا وہ سب کہو یا **کھانا شعی** طہین روایت ہے کہ فرمایا  
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو خصلتیں ہیں کہ اونسے بہتر کوئی چیز نہیں ایک بیابان مانا  
 خدا عزوجل پر دو دوسرے نفع پہنچانا اوکے بندوں کو اور دو خصلتیں ہیں کہ اذن سے بدتر  
 کوئی چیز نہیں ایک شرک کرنا دوسرے مزر پہنچانا اوکے بندوں کو روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا کہ جیسا اللہ تعالیٰ نے بیٹھ کو پیدا کیا اونسے کھا کہ لکھ  
 تجھ کو کن لوگوں کی واسطے بنایا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر سخی اور متقی کے واسطے بیٹھ نے  
 کھا بلاشبہ راضی ہوئی میں جب دوزخ کو پیدا کیا اونسے کھائے تجھ کو کن لوگوں کے واسطے بنایا  
 ہے خدا تعالیٰ نے فرمایا ہر بخیل اور تکبر کے واسطے دوزخ نے کھا اب جلدی پکڑو نگی میں  
 او کو روایت ہے کہ ایک سال نے عبداللہ بن المبارک سے سوال کیا کہ سات سو درم قرض سکتا ہوں  
 عبداللہ نے اپنے گماشتہ کو لکھا کہ غلہ بیچ کر اس سائل کو سات ہزار درم دے گماشتہ نے سائل  
 سے پوچھا کہ تیرے کیا سوال کیا ہے اونسے کھا سات سو درم گماشتہ نے عبداللہ کو لکھا کہ سائل  
 سات سو درم مانگے ہیں اور آپ نے سات ہزار فرمائے ہیں اور انبار غلہ کا اس میں تمام موبائیگا  
 عبداللہ بن المبارک نے جواب لکھا کہ اگر غلہ تمام موبائیگا تو عمر ہی تمام ہو جاوے گی لکھ  
 کہ کسی شاعر نے ابو فرید کی مدح کی اور وہ بڑا سخی تھا لیکن او وقت کچھ پاس نہ تھا کہا میرے  
 پاس کچھ نہیں ہے کہ تجھ کو دوں لیکن تجھ کو قاصدی کے پاس لیجئے اور میرے او ہر دس ہزار درم کا

دعوے کرین اقرار کردگیا قاضی مجکو قید کر محاکمات میرے خویش و اقربا اس قدر دم دیکر مجکو  
چڑالین گے اوس شاعر نے ایسا ہی کیا اوس سخی کے گھر والوں نے دس ہزار دم دیکر  
اوس سخی کو قید سے چوڑا یا قفل ہے کہ عدی بن حاتم روٹی توڑ کر چوینٹوں کے سولہ مین  
ڈالتے اور کہتے کہ یہ ہماری میرے ہیں اور ہماری کا حق بڑا ہے یحییٰ بن معاذ نے فرمایا کہ  
اسد تعالیٰ اچھے خصلتوں سے بند و نیر دروازہ توفیق کا بند کرتا ہے پہلے یہ کہ علم بڑھیں اس پر  
عمل نکرین دوسرے یہ کہ نعمتیں پروردگار کی کھائیں اور اس کا شکر نکرین اور تیسرے یہ  
کہ صالحین کے ساتھ رہیں اور انکی پیروی نکرین چوتھی یہ کہ گناہ کریں اور توبہ نکرین پانچویں  
یہ کہ مرد و نکو دفن کریں اور اوس سے عبرت نہ پکڑیں چھٹے یہ کہ مال جمع کریں اور اوس سے  
توشہ آخرت کا نہ لیں۔ روایت ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بدتر آدمی وہ ہے  
کہ اکیلا کہا نا کہا سے اور غلام کو لات مارے اور بخشش کو روکے اور حضرت نے فرمایا میں آدم کو  
میں کہ خدا اور رسول آدم کو دوست نہیں رکھتا ایک بخل دو سہرے شکر تیرا بہت کہا نیوالا اور  
بعضی اہل تحقیق نے فرمایا ہے کہ بخل کے تین حرف ہیں نے ہلا کی خ خا رہ کی لام  
اوم یعنی ملامت کی پس بخل ٹا لاسیہ بلا اور خارہ اور ملامت میں رہتا ہے روایت ہے  
کہ شیطان لعین نے کھاسب آدمیوں سے زیادہ دشمن میرا فاسق سخی ہے اور سب آدمیوں سے  
زیادہ دوست میرا عابد بخل ہے روایت ہے کہ ابلیس علیہ اللعنة جناب پاک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا حضرت نے پوچھا کہ ہلاکت میری امت کی کس چیز میں  
شیطان نے عرض کیا کہ جو وقت تین خصلتیں میری قبول کریں گے تب ہلاک ہونگے اول  
بخیلی کہ وہ سب کبیرہ گناہوں کا سر ہے دوسرے بازی کہ ایک شاخ ہے کفر کی تیسرے ہولنا  
گناہوں کا منقول ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک دولت مند تھا کہ فقیرون کو کچھ نہ دیتا تھا  
بلکہ انکی دولت کرتا اور اپنے دروازہ سے چہرہ دیتا اور مالدار و نکو دیتا اور انکو اپنے گھر لانا  
انکی عزت کرتا اسد تعالیٰ نے ایک فرشتے کو فقیر کی صورت میں اوسکے پاس بھیجا اور  
اوسنے فرشتے کو فقیر جانکر کچھ نہ دیا اور اپنے گھر سے نکال دیا اور ایذا پہنچائی تب وہ  
فرشتہ چلا گیا اور غنی کی صورت بنا کر اوسکے پاس پہنچا اوسنے غنی جانکر اوسکے تعظیم  
تو فقیر کی اوسنے کھا کہ میں فرشتہ ہوں پہلے تیرے پاس فقیر کی صورت میں آیا تھا  
تو نے میرے دولت کی اور اب مجکو غنی خیال کر کے عزت کی تو فقیر و غنی تذلیل کرتا ہے  
اور دولت مند و غنی تعظیم کرتا ہے بے شک تو محمد ہے اسد تعالیٰ کے رحمت سے جاہر  
رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قریب من بعد  
و قریب من الجنة و قریب من الناس و بعد من النار و البخیل بعد من البغید و البغید من الجنة  
و بعد من الناس و قریب من النار و البخیل من النار و البخیل من النار و البخیل من النار و البخیل من النار

یعنی سخی نزدیک ہے اللہ سے اور نزدیک ہے جنت سے اور نزدیک ہے آدمیوں سے اور دور ہے  
 اگ سے اور بخیل دور ہے اللہ سے اور دور ہے جنت سے اور دور ہے آدمیوں سے

اور نزدیک ہونے اگ سے اور البتہ بخیل سخی دوست زیادہ ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے  
 عبادت کرنیوالے بخیل سے روایت کیا اسکو ترمذی نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کیا کہ فرمایا  
 حضرت صلعم نے السخار شجرة فی الجنة فمن كان غنيا اخذ بخص منہا فلم تترك القصص حتى يدخل  
 الشجرة فی النار ومن كان شحيا اخذ بخص منہا فلم تترك القصص حتى يدخل النار واه البیہق یعنی  
 سخاوت ایک درخت بہشت میں ہے سو جو سخی ہے اوسنے ایک ڈالی اوس درخت کی پکڑ لی  
 پس وہ ڈالے اوسے چھوڑی گئی یہاں تک کہ اوسے بہشت میں داخل کرے گی اور بخیل ایک  
 درخت ہے دوزخ میں سو جو بخیل ہے اوسنے اوس درخت کے ایک شاخ پکڑ لی پس وہ  
 شاخ اوسے چھوڑے گی یہاں تک کہ اوسے دوزخ میں داخل کرے گی صحیح مسلم میں جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ ایک آدمی جنگل میں تھا اوسنے ایک ابرہہ  
 یہہ آواز سنی کہ کوئی اوس ابرہ سے کہتا ہے کہ فلا نے کے باغ کو پانی پونہچا یہہ سنتے ہے ڈاہر  
 ہاٹنے ہٹا اور ایک چٹیل میدان میں اوسنے اپنا سارا پانی برسا دیا اور وہ تمام پانی ایک  
 نالے میں جمع ہو کر چلا وہ شخص پانی کے پیچھے ہویا وہ پانی بہتے بہتے ایک باغ میں پونہچا  
 وہ شخص باغ میں گیا دیکھا کہ ایک شخص کھڑے ہیں اور نیلچے سے کیا ریون میں پانی  
 پونہچاتے ہیں اسنے اوسکا نام پوچھا انہوں نے بتا دیا وہے نام تھا جو ابرہہ میں سنا تھا  
 پھر اوسنے کھا کہ تم میرا نام کیوں پوچھتے ہو اسنے کھا کہ جس بدلے کا یہہ پانی ہے اوسنے  
 مینے آواز سنی تھی کہ اوس بدلی کو حکم کہ تھا کہ باغ کو پانی پونہچا دے پھر انا نام مینے  
 اوس بدلی میں سنا تھا صاحب باغ نے کھاتے یہہ حال بیان کیا تو مینے اسکا سبب  
 بیان کر دیا ہوں سبب اس غایت ایزدی کا یہہ ہے کہ مینے آمدنی باغ کی تین حصے  
 کرتا ہوں ایک حصہ خدا کی راہ میں خیرات کرتا ہوں دوسرا حصہ اپنے اور کنبے کی قوت  
 صرف کرتا ہوں تیسرا حصہ اس باغ میں لگاتا ہوں انتہی منقول ہے کہ ایک شخص کی مات  
 تھی کہ اپنے کہتی میں سے ہر صورت بدلنے میں دسواں حصہ اللہ کی راہ میں نکالتا اور فقرا پر  
 صرف کرتا یعنی جب کہتی کاٹتا دسواں حصہ اوس میں سے دیتا اور جب غلہ معاف کر کے  
 خرمن لگاتا دسواں حصہ اللہ کی واسطے نکالتا جب آٹا پوتا دسواں حصہ نکال دیتا جب  
 روٹی پکواتا دسواں حصہ نکال دیتا اس نیک عادت کی برکت سے ہمیشہ اوسکو لغت حاصل  
 ہوتا تھا اور اسکے کہتی اچھی ہوتی تھی اتفاقاً ایک مرتبہ خشک سالی نہایت ہوئی تمام  
 زراعتیں خشک ہو گئیں اور تمام زمیندار حسرت و افسوس کرتے تھے اور یہہ شخص اپنے  
 پروردگار کے فضل سے شاکر تھا ایک دن لوگوں نے دیکھا کہ وہ لمبے زردت میں پانی پیتا



پوچھا کہ یہ پانی کھان سے آیا اسے کھا کہ دیا سے عنایت الہی سے ایک ٹکڑا ابر کا اگر برنگ  
اور میری زراعت کو سیراب کر گیا سبحان مہد کیا نشان سے اس پاک پروردگار کی کہ جو کوئی  
اسکی راہ میں کچھ صرف کرتا ہے وہ وہ چند کر کے دنیا میں اسکا عوض پوہنچاتا ہے  
اور آخرت میں جو کچھ اوستے مقرر کر رکھا ہے اسکو وہی ملتا ہے پس مقصد اصلی  
تالیف حکایات مذکورہ سے یہ ہے کہ جو اہل دل اسکو ملاحظہ کریں تو پیشہ سخاوت کا  
اختیار کریں کہ سخاوت بہترین فضائل ہے اور عظمت بخل سے کو سون بیباکین کہ بخل  
بدترین روائع ہے اور اس مال اللہ کے حق میں دعاے خیر فرمائیں کہ خداوند مجیب الدعوات  
مذائل کمترین کو فضائل سے تبدیل فرما دے اور توفیق خسات کی بخشش کر خاتمہ ایمان  
کرے آمین ثم آمین قطعہ غرض نقیثت کو بایا دما ند کہ ہستی رائے بنیم قبلے  
مگر صاحب دے روزے برحمت کہ کند و کار این مسکین دعاے سورۃ الکوثر  
یہ سورۃ مکی ہے اور اس میں تین آیتیں اور بارہ کلمے اور بیالیس حرف ہیں اور اس سورت کا نام  
سورۃ کوثر اس واسطے رکھا ہے کہ اس میں ذکر کوثر کا ہے اور وہ ذکر دلالت کرتا ہے رسول اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال بزرگی پر قیامت کے دن کہ جب اگلے اور پچھلے انبیاء اور رسول  
آسمان پیاس کی حالت میں اس حوض کے پانی کے محتاج ہونگے اور کوثر امت میں بہتی ہوئی  
کہتے ہیں مشرق سے کثرت سے اور بہت اولاد کو یہی شامل ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو دی ہے اور اولاد کی دو قسم ہیں ایک حقیقی اور دوسری مجازی سوان دونوں میں کوثر  
کثرت الگو ہوتا ہے کہ کسی پیغمبر کو عشر عشر بھی حاصل نہیں ہوا اور علم کثیر کو یہی شامل ہے  
لیکن کوثر کا لفظ عرف میں خاص نام اس حوض کا جو قیامت کے دن حضرت صلی اللہ  
صلیہ وسلم کو عنایت ہوگا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِنَّا اَعْطَيْنَا الْکُوْثِرَ عَظِیْمَ  
وایا میں نے تجھکو حوض کوثر ف اور اس سورت کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ رسول صلی اللہ  
صلیہ وسلم کے حضرت مدیحہ رضی اللہ عنہا سے دو صاحبزادی تھیں قاسمہ اور عبدالہ کہ طیب اور  
ظاہر کے ساتھ ملقب تھیں اور یہ دونوں صاحبزادی بچپن میں پلے درپلے گزر گئے تو کافر  
بلور فلح کے کہنے لگے کہ یہ پیغمبر ابتر ہے یعنی نسل اسکی منقطع ہو گئی بعد اسکے کوئی  
نہیں ہے کہ دین کو اسکے قائم رکھے گا قریب ہے کہ اسکا دین جاتا رہیگا اللہ تعالیٰ نے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر مبارک نشانی کی واسطے یہ سورت نازل فرمائی اور  
حوض مذکور میں بموجب احادیث کے پانی آتا ہے ایک جنت کی ہنر سے اور وہ ہنر خاص  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہے اور اسکا جوڑان ایک مہینے کے رستے کے برابر  
ہے اور کناروں پر اسکے نیچے موتیوں کے اندر سے خالی کئے ہوئے کپڑے ہیں اور آجور سے  
سونے اور چاندی کے آہان کے تاروں کے مانند اس ہنر کے کناروں پر چلنے ہیں اور گرداگرد

مس شہر کے درخت کے ہن جٹے جوین سہری اور شاقین زمرودی اور کنگر اور پیر و سکے موتی اور  
 یا قوت ہن اور مٹی ہسکی شک سے زیادہ خوشبو دار ہے اور بانی اسکا شہد سے میٹھا اور دودھ  
 سفید اور برف سے ہنڈا ہے جو کوئی ایک گھونٹ ایک بار اس سے پیئے لذت اور مزہ اسکا کبھی  
 نہ ہوئے اور نہ کبھی اسکو پیاس لگی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیا جانتے ہو تم کیا ہے  
 کوثر پیر فرمایا کہ تحقیق وہ ہر ہے جنت میں وعدہ کیا ہے میرے رب کے تجھکو دیکھا، علی بن ابی  
 واشد بیا ضامن اللہین وابرہ من النہم والہین من الزبد و فی الحدیث حوضی ما بین صنعاء الی المیۃ  
 علی احمدی زوایا ابو بکر و علی الثانیہ عمر و علی الثالثہ عثمان و علی الرابعہ علی عن الغض و حد  
 منہم المیۃ الآخر **روح البیان** فصل لربک پر نماز پڑھ اپنے رب کے واسطے  
 ایسی بڑی نعمت کے شکر کرنے میں ہر چیز کا شکر کے مقام پر جو عبادت کرے مقبول ہے لیکن یہ نماز  
 ایسی عبادت ہے کہ دنیا میں نہ تو کوثر کا ہے یعنی مناجات پروردگار کی شہادت سے زیادہ سہی ہے  
 انوار حبیبہ کہ اس میں چلتے ہن دودھ سے زیادہ سفید ہن اور وہ لبتین کہ اسے حاصل ہوتا ہے برف  
 سے بھی زیادہ سرد ہے اور جو لطف اور شکر کے چین نماز پڑھنے والے پر نازل ہوتے ہن مسک سے  
 بھی زیادہ نرم ہے اور سن اور آداب کا اسکو گھیرے ہوئے ہن اور وہ لبتین اور زندق منسوی کے  
 سرسبزی کے نشان ہن و مانند درختوں زمرہ کے ہن اور ذکر اور تسبیحات کہ ہر رکن میں مقرر ہے  
 مانند چاند ہی سونیکے برتنوں کے ہن کہ محبت الہی کی شراب گھونٹ گھونٹ اٹھنے باطن میں  
 جاتی ہے اور شوق کے پیاس کو تسکین بخشتے ہے اور اس جگہ پر لکھا کہ فرمایا تبارک و تعالیٰ  
 اشارہ ہو کہ وہ شکر کہ مناسب مرتبہ بزرگی اس ذات پاک کی ہے کسی بڑے سے ادانہ میں  
 ہو سکتا اور انتہا ہر شکر کے شکر کی یہ ہے کہ مقابل مرتبہ ربوبیت اللہ تعالیٰ کے ہو نہایت  
 اس شخص کے اور جو حوض کوثر کو بے مین فرزندوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت فرمایا  
 ہے تو لازم ہوا کہ ایک اور شکر فرزند دینے شکر انیکے قسم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 طلب کریں اسلئے فرمایا کہ **والتخش** یعنی قربانی کر جیسے کہ فرزند عطا ہونے کے بعد عقیدہ کو  
 قربانی کرتے ہن اور حقیقت بخور و ذبح کی یہ ہے کہ شکر اسلئے کے مقام میں مال اور عباہ کا اور  
 دوسرے مرغوب چیز و سخا خج کرنا معمول سب آدمیوں کا ہے اسلئے اس شہادت میں جان دینے  
 کے عوض میں ذبح کرنا جانور کا مقرر ہوا ہے تو ظاہر میں مال دینے کی صورت اور حقیقت میں  
 حقیقت جان دینے کی ہوئی اور یہ ہی معلوم کرنا چاہئے کہ آپ کو یا اپنے بیٹے کو یا اپنے غلام کو  
 ذبح کرنا اس شریعت میں جائز نہیں ہے سلیکہ جان آدمی کی کسی ملک نہیں ہوتی سوائے خدا  
 اسلئے مار ڈالنا غلام اور لونڈی کا واپس نہیں ہے ملکیت آدمی کی آدمی پر صرف ملک اور  
 منافع اور کمائی پر اسکی ہوتی ہے چہ جس آدمی سے اسکی لونڈی یا غلام کی جان طلب کرنے تو وہ  
 حکم کی تابعداری سوائے اسکے کہ جان کسی جانور کی جو خاص اور سینکا بالا ہو کہ جو بھی آدمی کا

چارہ اور علاج نہیں ہے اور یہی ایک نکتہ اور پیدہ ہے کہ بات میں کہ زبانی سوائے چار قسم کے جانور کا کسی اور پر دست نہیں ہے ایک اونٹ دو سکر گائے تیتے پیڑ چوتھے بکری کہ حقیقت میں نفع دنیا آدمی کا اپنے چار قسم سے ہے جیسے کہ وہی سوار ہونا بوجہ لاؤنا کہتے کر ناسل کو پالنا بخلاف دوسرے جنگلی جانوروں اور زندہ دین کے کہ یہ بات اوغین نہیں پانی جاتی ہے

**عن یزید وعنہ** قال قال فی فصل لربک انکسر اسے واخر له والفا لکمر ما بعد ما علی ما قبلہا واللام حصا صیتہ واخر فی اللبۃ کا لذبم فی بخلق اور خبر کہتے ہیں نیزہ مارنیکو اونٹ کے سینہ میں اور فوج کہتے ہیں بکری اور مانند سکیلی گلا کاٹنے کو چہری یا مانند بکری پس اونٹ کو بچ کرنا اولیٰ ہے اور بکری اور مانند سکیلی کو بچ کرنا اولیٰ ہے اگر ذبح کرے اونٹ کو اور بچ کرے اور جانور کو حلال ہے مکروہ ہی نہیں ہے لیکن مستحب ہے اور ایک قول میں مکروہ ہے اور امام مالک رحمہ اللہ طرف گئے ہیں کہ اونٹ کو ذبح کرنا اور بکری کو بچ کرنا حلال نہیں اور گائے میں حلت دونوں طور سے حاصل ہوتی ہے اب اس مقام پر ایک مسئلہ ذبح کا کہ کس جگہ ذبح کیا جائے تحریر کرنا مناسب معلوم ہوا لہذا روایت فقہاء سے نقل کیا جاتا ہے لیکن قرین فہم کے قول امام ستغنی کا صحیح ہے اور قول زلیعی میں احتیاط ہے بخوف وقوع حرمۃ کے اور وہ روایات یہ ہیں اور ذبح کرنا اوپر عقد کے نزدیک فقہاء کے خلاف ہے لیکن ظاہر جائز ہے بیچ قواعد ستغنی کے آیا ہے کہ پوچھے گئے امام ستغنی ذبح بکرے کے باقی ہے کہ وہ حلقوم کے متصل سینہ کے آیا یا جاوے آیا جانور یا نہیں کھا یہ قول عوام کا ہے معتبر نہیں اور جائز ہے کھانا اوسکا برابر ہے کہ باقی رہے کہ متصل سینہ کے یا سر کے لٹکے کہ نزدیک ہمارے معتبر قطع کرنا اکثر گوشت کا ہے اور بیچ غایہ کے کہا ہے کہ یہ قول صحیح ہے اسلئے کہ اعتبار نہیں ہوتا کہ وہ کا اوپر یا نیچے آیا یا نہیں دیکھا تو نے طرف قول محمد ابن حسن جو بیچ جاب صغیر کے کہا ہے کہ اندیشہ نہیں رکھتا ذبح کرنا بیچ حلق کل کے افضل ہو یا اوٹ یا اعلیٰ اور التفات نہیں کیا طرف عقدہ کے نہ بیچ کلام اللہ کے نہ بیچ کلام رسول کے بلکہ کا درمیان لبہ اور لہجہ کے ہے اور امام حافظ الدین بخاری فتوے دیتے تھے سات اس روایت کے اور بیچ بعض روایات کے فوق عقدہ کے ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور ایک مسئلہ ہے منقطع جیسا کہ ہم شرح وقایہ وغیرہ اور اختیار کیا ہے اس روایت کو زلیعی نے کہ اگر ذبح کیا جائے اس حیثیت کے کہ باقی رہے کہ وہ حلقوم کے متصل سینہ کے تو پایا نہ جاوے قطع حلقوم اور مرکا اور مہجایہ ہمارے رحمہم اللہ نے شرط کیا ہے قطع اکثر گوشت کا ضرور ہے قطع ایک کا ہونے نزدیک کل کے پس جو وقت کہ نہ رہے کہ وہ حلقوم کے متصل سر تو حاصل ہو گا قطع ایک کا ہونے سے پس کھا یا نہ جاوے لا جماع اور تائید کرتا ہے کسی جو کہ بیچ وغیرہ کے ہے اور بیچ فتوے اہل سمرقند کے ہے کہ اگر ذبح کیا بکر کیو اور قطع کیا فوق عقدہ

تو حرام ہے کہانا اور سکا اسلئے کہ ذبح ہوا بیچ غیر محل اپنے کے تمام ہوا کلام زلیعی کا پس حاصل یہ ہے کہ یہ مقام مختلف ہے اور واسطہ ہر ایک کے دلیل ہے جیسا کہ بیچ خزانہ المتقین کے ہے اور جو کہ روایات مؤید ملت کو ہیں وہ فتاویٰ قاضی خان اور ہدایہ اور عیالیہ وغیرہ میں ہیں اور صاحب کفایہ جامع رموز سے لایا ہے انہ لا باس بالذبح فی الحلق کلمہ و علاہ و سفہ یعنی نہیں خوف ساتھ ذبح کے بیچ حلق کل اس کے اوپر اس کے اور بیچ اس کے کے اور نیچے اس کے کے اور بیچ کافی کے لایا ہے انہ لا باس بالذبح فی الحلق کلمہ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام یعنی تحقیق شان یہ ہے کہ نہیں معاف ساتھ ذبح کے بیچ حلق کل اس کے کے واسطے فرمانی رسول علیہ السلام کے اور بیچ خزانہ المتقین کے مبوط سے مروی ہے ان اعلیٰ الحلق و واسطہ و سفہ فی ذالک سواذ یعنی اوپر حلق کے اور بیچ حلق کے اور نیچے حق کے ذبح کرنا برابر ہی اور کھا امام رستغنی نے اوپر عقدہ کے تو ادلی ہے تمام ہوا کلام بزازہ کا اور مروی ہے امام رستغنی رحمت اللہ علیہ سے بیچ نہایا اور کھایا اور ہدایہ اور سبک کے اور ذکر کیا توام الدین علیہ الرحمۃ نے بیچ ہدایت البیان کے وہ چیز کہ ذکر کیا اس کو امام رستغنی نے وہ صحیح ہے اور ساتھ اس وایت کے فتوے دیا ہے علماء ارجلہ نے اور طعن کیا ہے امام اقلانی نے اوپر اس آدمی کے کہ فتویٰ دیتا ہے اوپر حرمت کے اور صاحب نہایہ نے کہا کہ فتوہ دیتے ہیں شیخ ہمارے ساتھ قول امام رستغنی کے اور کہتے ہیں یہ امام معتز ہے بیچ قول اور عمل کے پس حاصل کلام کا اس مقام میں یہ ہے کہ مارحلت اور حرمت کا اوپر گننے اکثر گون کے ہے پس زلیعی نے تصریح کیا کہ ذبح کرنا اوپر عقدہ کے میں حاصل نہیں بیچ تا قطع اکثر گون کا اور امام رستغنی نے تصریح کیا کہ حاصل ہوتا ہے ساتھ اس کے پس بوقت کہ ثابت ہوا ایک دامرے تو ظاہر ہے ورنہ مؤید باعتبار روایات کے ہے جو کہ ذکر کیا ہے امام رستغنی نے اور احتیاطاً وہ میں ہے جو کہ ذکر کیا ہے امام زلیعی نے و اللہ اعلم بالصواب کثیر وغیرہ من کتب الفقه و تحقیق بعض کے نزدیک فصل سے مراد نماز عید قربان کی ہے اور نحسی مراد قربانی کرنا ہے اور یہ قول مناسب ہے اس سے مدینہ اور روایت ہے علیہ سے کہ مراد فصل سے نماز فجر مزدلفہ کے ہے اور مراد نحس سے قربان کرنا بیچ منی کے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم راہر سید مذکور کہ اگر کسی درویش ہو و طاقت قربان ندارد چگونہ کند تا ثواب قربان اور حاصل شود گفت چار رکعت نماز کند و ہر رکعت یک بار الحمد خواند و یازدہ بار یا زودہ بار انا اعطیناک الکوثر بعد تعالیٰ اور ثواب شصت قربان در دو دن دے ثبت کند کافی کشف الاسرار و روح البیان و قولہ تعالیٰ فصل لربک و اتخو کھا محمد بن کعب نے کہ مقرر تھے لوگ نماز پڑھتے واسطے غیر خدا کے اور قربانی کرتے واسطے غیر خدا کے پس حکم کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو یہ کہ نماز نہیں اور قربانی کریں۔ اسطے اللہ عزوجل کے اور کہا عکرمہ اور عطا اور قادہ نے کہ فصل لربک

لہ تعالیٰ کرنا ہے کا تا عروق کا تا عروق کوئی نہیں کہی ہو اور جواز ہے ترک کرنا عاقبت میں لکھ کر فصل لربک یا عکرمہ



امراد نماز عید قربان ہے اور غرضے قربانی کرنا اور کھاسید بن جبر اور مجاہد سنے مراد فصل کی بات  
صلوات معروضہ میں مرد لفظ میں اور مراد غرضے ذبح کرنا بذکاء منی میں اور سیماں تبے نے کھا  
کہ مراد غرضے اوٹھانا دونوں ہاتھ دعا میں نحر تک یعنی سینہ تک ہے اور روایت ہے حضرت  
علی رضی اللہ عنہ سے کہ مراد غرضے اس مقام پر وضع الیدین فی الصلوۃ علی النحر اور سیماں  
روایت ابن عباس سے ہے ائی ہے معاً وروح البیان وحسنہ وهد  
وعنیرہ کا سوال حنفی جو ناف کے نیچے ہاتھ باندھتے ہیں اس پر کیا دلیل ہے  
جو اب تیسرے اصول کے دو سو چوبیسویں صفحہ حدیث ہے عن ابی جحیفۃ رضی اللہ عنہ عن علی  
رضی اللہ عنہ عن علی رضی اللہ عنہ قال ہنۃ وضع الکف فی الصلوۃ ویضعہا تحت السرة  
اخر جہ دین روایت ہے ابی جحیفہ رضی اللہ عنہ سے مقرر علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا سنت ہے  
ہاتھ رکھنا نماز میں اور رکھنا اونٹنی کے ناف کے نکالا سکو زین سے اور احمد اور ابو داؤد  
اور طبرانی اور بیہقی کے روایت میں ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا السنۃ وضع الکف  
علی الکف تحت السرة یعنی سنت ہے رکھنا ہاتھ کا دوسرے ہاتھ پر نیچے ناف کے  
اور بخاری میں ہے عن ابی جحیفہ رضی اللہ عنہ وسلم ان قال ثلث من سنن الرسلین و  
ذکر من جملتها وضع الیمن علی الشمال تحت السرة یعنی تین چیزیں ہیں پیغمبروں کی  
سنت سے اور بیان کیا ان تین سے رکھنا دھنے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر نیچے ناف کے  
اور دہائیہ اور کفایہ اور غایہ اور کافی وغیرہ میں بھی اسی مضمون کی حدیث ہے صرف  
لفظ میں اختلاف ہے اور معنی میں اتفاق اِنَّ سَتَانِیْکَ هُوَ الْاَبْرَءُ حَقِیْقٌ وَشَمْنٌ  
تیرا وہی ہے چہاں کٹا ف لفظ ابر کا عرب کے مہلا م اور مجاہد میں اس شخص کے حقیر  
بولتے ہیں کہ نسل او سکی باقی نر ہے اور ذکر خیر اس کا جاری نہوا اور اس آیت میں اشارہ  
اسی بات کی طرف ہے کہ نسل ظاہری اور باطنی تمہاری قیامت تک باقی رہے گی  
اور تمہاری امت منبروں اور مناروں پر چڑھے گی تمہارا نام اللہ تعالیٰ کے نام کے  
ساتھ پکارا کریگے اور پانچوں وقت نماز میں اور سوائے اسکے پیر درود بھیجا کریگے اور  
تمہاری محبت میں جان بازیان کریگے اور ہزاروں عاشق تمہارے نام کو اپنا طریقہ  
کر کے ہر سال تمہاری قبر کے زیارت کو دوڑیں گے پس ذکر خیر تمہارا السقدر جاری ہوگا  
اور دشمن تمہارا ایسا گناہ ہوگا کہ کوئی نام ہی نہ لے سکے لیکن اگر لعنت کے ساتھ تو حقیقتاً  
ابتر دشمن ہے تمہارے عزیز ہی کا قول لَعْنَالِیْ کا هُوَ الْاَبْرَءُ بولنا کہ  
لا عقب نہ حیث لا یبقی نہ نسل لا حسن ذکر واما انت فیتھذر یتک وحسن صیک وانا  
فضلک الی یوم القیامۃ انا اقدر تو احشر متصل بختم سیاہ روی تو بی حاصل محفل  
اور کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت کو باپ واسطے مومنین کے پس وہ نیچے آئے قیامت تک



دو قسم کے ہیں ایک قسم تو وہ ہیں کہ اپنے معبود و نحو صفات الہی کے کمال کا مظہر عقائد کرتے ہیں اور ان کے عبادت کو خدا کی عبادت جانتے ہیں اور دوسرے قسم وہ لوگ ہیں جو عرض اذنی ایسا لے لیں کہ عبادت ہے لیکن صورت کے پردہ میں اور اہل حق کے نزدیک یہ دونوں مردود ہیں پس ان دونوں کی لغت کے واسطے اس عبارت کو مکرر فرمایا ہے اور بعضوں نے حال اور مستقبل پر جولا اعدو لانا عابد کے لفظ سے مفہوم ہوتا ہے حل کیا ہے اور ایک جماعت نے خیال اور راضی کی لغت پر کافرون کی طرف سے جو ما بعد و حق و اعیانہ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے حل کیا ہے بالکل محمل عینی ان سے منہ بکا احوال ہو سکتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی اس سورہ کو پڑھے تو گویا چوتھائی قرآن پڑھا اور تفسیر کو انہی میں لایا ہے کہ اگر اس سورہ کو اور سورہ خلاصہ شریف پڑھتے ہیں اور جو کوئی کہ اس سورہ کو اور سورہ خلاصہ کو پڑھے گا تو کفر اور نفاق سے پاک رہے گا اور تینوں ہے کہ فجر کی سنت کے اول رکعت میں اس سورہ کو پڑھے اور دو رکعت میں قل ہو اللہ احد کو اور مشہور یہ بات ہے کہ یہ سورہ منورہ ہے قرآن کی آیت ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ منورہ نہیں ہے اس لیے کہ اس سورہ کا مضمون مسلمانوں اور کافروں میں کے خیال جدائی اور فرق کے بیان میں ہے نہ یہ کہ کافروں سے بالکل بترک ہو کر نہایت بلکہ انسان کی دین میں چار اور تین ہیں داخل ہے پس منورہ ہونا اس کا حال کی آیت ہے کسی وجہ سے ثابت نہیں ہوتا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ قرآن کے کوئی سورہ نہیں کہ اس پر شیاطین کے سخت تر ہو سوسے اس پر دھکے لگے ہیں اور ان کے ہاں توحید اور برائت شریک کا بیان ہے میں قبلہ یا ربی میں شریک دہنا غرض مودہ الشیاطین و ان من تن الغیر الاکبر وہی تبدل ربیع القرآن لہے ہیں جو شخص پڑھے اس کو بری ہوتا ہے شریک سے اور جو پڑھ لے میں اور میں سے کہن شیطان اور اس پر ہو گا گہرا ثقیانیت کی ہے اور یہ سورہ برابر ہی ثواب میں تبارکی قرآن کیا اور یہ حدیث سے ثابت ہے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ حکم کو تو تم اولاد امی کو واسطے پڑھ لے یا ایہ الکفر و کفر وقت سوئے کے پس نہیں پیش آوے اور کوئی کہ ہے خوف اور جو کہ غلط تفسیر کو ہیں پڑھتے ہیں تو تین یا چار میں میں یا ایہ الکفر و کفر اور اذ جاہ نصر اللہ و قل لا اجد اور قل اجد و رب اعلیٰ اور قل اجد و رب الہین پر چکا ہے کہ کوہ الہم اور قائم و ہد علم بقرب علی معامد عزیزی روضح البیان فی سورۃ النضا سورہ مدنی ہے اور اس سورہ کو سورہ فتم ہیں کہتے ہیں سپین تین آیتیں اور ان میں سے ایک آیت تیس حروف میں اور اس سورہ کو سورہ تو دہیہ بھی کہتے ہیں اس لیے کہ اس سورہ کا مضمون حضرت علی علیہ السلام کی وفات کے نزدیک ہونے کی خبر

دیتا ہے اور امت کی رخصت کر نیکا حکم ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اِذَا جَاؤُکُمْ  
لِنُصْرَ اللّٰهِ وَالْفَتْحِ ۝ جب کہ آئے مدد خدا تعالیٰ کی اور فتح کے کی یہی آئی خدا تعالیٰ کی طرف سے  
وقت فتح کا ذکر کرنا نصرت کے بعد اشارہ ہدایت کی طرف ہے کہ فتح ہر مرتبے میں فرع اور تابع نصرت  
کے ہے پس ستم شہروں کی اور بتجانوں کی کفار پر نصرت پانے کے تابع ہے اور ستم احوال سینہ  
کی اور مقامات علیہ کے تابع ہے نصرت پانے سے لعن اور شیطان پر پس نصرت اشارہ ہے  
اوائل اور بیچ کے مرتبہ کی طرف اور ستم اشارہ ہے انتہا اور کمال کے مرتبہ کی طرف گویا وہ کہتے  
کہ نقصان سے نجات کی طرف شروع ہوتی ہے انتہا کو پہنچے وَ اَیْنَ النَّاسُ یَذْخُلُوْنَ  
فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ اَوْ اَجَاۤءَ ۝ اور دیکھو گناہوں کو گناہوں میں عرب کو داخل ہوتے ہیں دین میں  
الحد کے گروہ کے گروہ ہر چند کہ شروع نبوت سے لوگ اس دین میں داخل ہوتے تھے لیکن  
ایک ایک دو دو اور فتح مکہ کے بعد بڑے بڑے ملک اور شہر کفار کے قبضہ میں آئی اور نوین اور  
دسویں سال میں خلق کا رجوع ہونا اور بے در پے آنا سلام میں گودیوں اور قبیلوں کا  
ظاہر ہوا چنانچہ بنی امیہ اور بنی کنانہ اور بنی امیہ اور بنی ہلال اور بنی امیہ  
اور داریم اور دوسرے قبیلہ تميم اور عبد القیس کے اور بنو طی اور بنی ہاشم اور عراق کے لوگ  
اطراف و جویب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا دین کے بعضوں نے  
لعن اور شیطان کے جہاد پر اور بعضوں نے کفار اور منافقوں سے جہاد کرنے پر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے کمر باندھے و تیار ہو گئے اور چار بار کیا راستہ ائے  
نبوت سے اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں اور خدا کے راہ کے رفیق اور مشورہ  
و سرمد تھے اور مدینہ کا وہین ہر مقدس کے دل جان سے حاضر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جلوہ  
اور وضع ابتدا نبوت سے انتہا خلافت تک گناحہ دریافت کے تھے پس اس مہلت میں  
آنحضرت کے وجود شریف کی ضرورت نہ رہی تھی اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے نزدیک جن آپسے اور گناہوں اور دوسری چیز کی طرف فرمایا تھے کہ چل دیں گناہوں سے  
پس پاکی بولنا ہے رب کی تعریف کے ساتھ اور گناہ بخشو اس سے فب اور یہ اشارہ ہے کہ  
چلے کہ حجب عارف تکمیل کے مرتبے کو پہنچا دین ہر طرح کے لوگ اور اسکے تابع ہوئے اور ان کے  
استعداد و نقصان اور کمال میں بہت تفاوت رکھتے ہیں تو اس کو ضرور چاہیے کہ انھیں  
تکمیل کے واسطے طلب تحشش کی کرے کہ وہ سب استعداد و صلاح کے نقصان اور سکے اتباع کے  
سبب قیامت کے دن اسکے کمال استقلال کی طرف کنج جاویں اور یہی حقیقت ہے کہ  
اس کی اور اس سورت کا مضمون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے نزدیک ہونے پر خبر دیتا ہے اور  
امت کی رخصت کرنے کا حکم ہے اور وہ یہ ہے کہ جب انبیاء کے وہ کام ختم ہوں اور  
ہوئے ہر موقوف تھا سر انجام بخاک و چار تا چار و گھر جمع الی اللہ بعد ازیں عوالم عالم آباد میں



منزور ہو، اس واسطے کہ یہ عالم نانی بڑا ہوا کہہ درودن کا اور نقصان کا ہے رہنے کی جاسے  
 اس قسم کی ارواح مقدس کی نہیں ہے فقط ضروری کا۔ دنگی تدبیر کے واسطے انکو اس ناقص  
 گھر میں نازل کرتے ہیں اور ضرورت کی قدر انکو بیان کہتے ہیں اب معلوم کیا جا رہے کہ  
 جو وہاں سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا اس دنیا میں کون کون سے ضروری کاموں کے  
 واسطے تھا اور وہ ضروری کام کب سرانجام کو پہنچے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ سچے  
 دین میں خلل ڈالنے والے اور سید ہی راہ سے ہٹانے والے چار چیزیں ہیں اول یعنی  
 دوسرے شیطان تیسرے کفار جو شوکت اور حکومت کہتے ہوں چوتھے منافق بیچارے  
 کہ چپے چپے لوگوں کے دلوں میں شبہ ڈالتے ہیں اور اگلے انبیاء یعنی اور شیطان کے شر اور  
 دوسرے کو دفع کرنے کی واسطے مبعوث ہوتے ہیں اسلئے کہ شران دونوں کا سب شر وں کی  
 جڑ ہے اور کفار و منافق ہیں تا بعد از ان دونوں کے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث کرنا  
 ان چاروں چیزوں کا دفع کرنا علیہ علیہ منطور ہوا اسی واسطے فوج کشی اور چاروں کا ہٹا کر  
 اور مفسدون اور باغیوں کی تنبیہ کا طریقہ اور عدون اور تعزیر و نجا جاری کرنا بدکاروں پر ہونے  
 دین کی اصل میں داخل ہوا ہے اور اس شریعت کی صورت بادشاہت کی صورت پر ہوئی  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء سے بعثت سے درجہ بدرجہ نبوت کو ترقی دیکر خلافت کبریٰ کی  
 انتہا کو پہنچایا اور جب اس کام سے فارغ ہوئے تو انکو اپنے حضور میں بلوایا اور تین دن تک  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلافت کا زمانہ تھا چار یا دن لے کر اس امت کے خلیفہ  
 قاعدے خلافت کے جاری کر کے ایک دستور العمل چھلوانکے واسطے جو طرکے عزیزی  
 معاویہؓ رات گاہ گاہ حقین وہ بڑا بخشنے والا ہے ناقص  
 کے حق میں اور تحیل رحمت کی فرماتا ہے پس اس کو بعد نہیں ہے کہ تیری تابعدار و مگو تیرے  
 انیل کا مل سے کام کر دے اور یہ سورت سب سورتوں سے پھیلی ہے اس کے بعد کو  
 سورت نازل نہیں ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نازل ہونے کے بعد ہمیشہ یہ عازبان پر  
 جاری رکھتے تھے سبحانک اللہم و بکرمک اللہم و اعظمک اللہم اور یہ ہی منقول ہے کہ ایک صحابہ  
 حضرت عباس رضی اللہ عنہ جب یہ سورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تو رونے لگے لوگوں نے  
 پوچھا کہ آپ کیوں روتے ہیں فرمایا کہ میں اس سورت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی خبر  
 سنا ہوں عزیزیؓ اگہ روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تجھے علیہ السلام اکثر  
 پڑھتے قبل موت اپنے کے یہ دعا سمجھا کہ اللہم و بکرمک اللہم و اعظمک اللہم و بکرمک اللہم اور جو کوئی پڑھے  
 اس سورت کو تین بار پڑھے اللہ تعالیٰ صبح بخیرے اسکو فتح کے کا واللہ اعلم بالصواب  
 سورة الحب یہ سورت مکی ہے سین پانچ آیتیں اور پیش کئے اور کیا سی حرف میں  
 کہتے ہیں کہ جب آپ و از عشر تک الاقرین نازل ہوئی یعنی ڈرا تو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

اپنے نزدیک کے کہنے کے لوگوں کو بت حضرت صلعم نے ہاڑ پر صفا کے چڑھ کر پکار کر لے سرور اور سرور  
اور اسے ہزار ہا میری قوم کے اویہ اور منکر سب قریشی اگر جمع ہوئے تب حضرت صلعم  
نے فرمایا کہ اگر میں کہوں تمکو جو اس ہاڑ کے پیچھے سے ایک قوم نکل کر تم سب کو قتل کر دینگے  
تم اس میری بات کو سچہ جانو گے یا نہیں سب نے کہا کہ تو کہی ہو ہٹہ نہیں بولتا ہے جو کچھ  
خبر دیجھا ہم سچہ جانینگے پھر حضرت صلعم نے فرمایا کہ میں تمکو ذرا آمون آگ کی سختی سے جو  
قیامت کی ہے اوس دن کا عذاب سخت ہے اوس پر جو میرا کھانا ملے گا پھر ڈرو تم اوس  
دن کے عذاب سے اور ایمان لاؤ مجھ پر ابو لہب جو چاہتا تھا حضرت صلعم کا اوسنے یہ بات سنکر  
بہت برا کھا اور بے ادبی کی اور بھنے کہتے ہیں کہ ایک پتھر دو دنوں ہاتھ سے لپک کر حضرت  
صلعم کے پیٹ پر مارا جیسے کہ حق تھا ابو لہب کے حق میں فرماتے ہنسے اللہ الکریم  
تَبَّتْ لَدُنَّ ابْنِ لَهَبٍ وَتَبَّتْ ۝ ٹوٹا اور گریو دو دنوں ہاتھ ابو لہب کے زنا م اسکا عجز  
تھا اور وہ سوتیلایا چاہتا تھا اس سورت میں اس جنبش کو کیت کے ساتھ باور فرمایا  
باوجود اس بات کے کہ کینت عرب کے نزدیک صیغہ تعظیم کا ہے دو طور سے اول تو یہ  
نام ہکا عبد الغری تھا اور یہ نام شرک کا ہے اور اہل توحید کے نزدیک یہ نام مکروہ ہے  
دوسرے یہ کہ اس کے کینت اس کے دوزخ سے ہونے پر دلالت کرتی ہے اس واسطے کہ لہب  
اس کے شعلے کو کہتے ہیں ہر چیز کہ اس کے باب نے اس کے چہرہ کی دمک کے سبب جو  
اس کے شعلے کی مانند تھے یہ کینت مقرر کی تھی لیکن حقیقت میں اس کے دوزخی ہونیکا  
سبب ہوئی ابو لہب آخر عمر تک حضرت صلعم سے نہایت عداوت رکھتا رہا یہاں تک کہ  
یار مار نیکو بلکہ شہید کرنے کو حضرت صلعم کے قصد کیا لیکن حافظ حقیقی کی حمایت سے  
ہمیشہ اس جنبش کے شر سے محفوظ رہے چنانچہ کتب سیر اور تواریخ میں مذکور ہے اب علوم  
کرنا چاہیے کہ انسان کی نفس میں دو قوتیں ہیں ایک قوت علمی اور دوسری قوت عملی  
قوت علمی وہ ہے جسے جانتا ہے اور قوت عملی وہ ہے کہ جس کے سبب نیک و بد کام اس سے  
صادر ہوتے ہیں سو دونوں باہم سے اشارہ ان دونوں قوتوں کی طرف ہے یعنی ہلاک ہو گیا  
اوسکا عمل اور اعتقاد اور یہ یہی ہو سکتا ہے کہ دونوں ہاتھوں سے نیک اور بد عمل مراد ہوں اور  
بد عملوں کے ہلاکی تو ظاہر ہے کہ برا پہل لاتے ہیں اور نیک عمل کی ہلاکی یہ ہے کہ کفر کے سبب  
نیک پہل نلایا بلکہ بے فائدہ گیا اور بعضوں نے ظاہر اور باطن کے علون پر قیاس کیا ہے اور بعضوں  
قوی اور ضعیف جانب پر عمل کیا ہے اور یہ سب ہو سکتے ہیں قوت ہلاک ہو گیا وہ  
آپ یعنی اس جنبش کے اعتقادوں اور عملوں کے ہلاکی اور خرابی اوسکی ذات کی ہلاکی کا سبب  
برے یہاں تک کہ کوئی سبب اوس کے درستی کا باقی نہ رہا مگر اٹھنی غنہ ماکہ و ما کسب  
کچھ کام نہ آیا اوس کے مال اوسکا اور جو کما یا جیسے نام و جاہ اور اولاد وغیرہ اب اوس کے مال اور کسوت

بیان ارشاد ہوتا ہے کہ یہ چیزیں دنیا میں اسکو البتہ کچھ نفع کر سکتے ہیں لیکن آخرت میں بڑی  
 احتیاج کا وقت اور سدا رہنے کا گہر ہے ہرگز نفع نہ کرینگے اسلئے کہ مصلیٰ کا اذات  
 لھب اب پڑیگا اگن میں مینی مرتبہ ۱۰ ہونے اسکو اگن میں ڈالینگے اور منتظر قیامت کے آنے کا  
 اسکے واسطے نکرین گے بخلاف اور کافروں کے ذات لھب پڑے شعلے والے ہلینگے لھب اور  
 اورون کے کفر سے بہت زیادہ ہے اس سبب کہ آنحضرت صلعم کا رشتے میں بہت قریب تھا  
 چچا سوتیلہ تھا اور خصلتون کی نگوئی اور بات کی سچائی اور امانت داری جو آنحضرت صلعم میں  
 بچپن سے پائی جاتی تھی بخوبی واقف تھا پہر باوجود ان سب باتوں کے نہایت دشمنی اور  
 عداوت رکھتا تھا جناب سیالمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں تک کہ اپنے دونوں بیٹوں سے  
 جو عتبہ اور عتبہ نام تھا اور رقیہ اور ام کلثوم صاحبزادیاں اور دونوں کے نکاح میں تھے کجا  
 کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹوں کو طلاق نہ دے تو جیسے اور تھے کچھ علاقہ نہ بنیں دونوں نے  
 باپ کے کہنے پر عمل کیا اور عتبہ نے روبرو آپکے جا کے کلمات بے ادبی کے کہے اپنے فرمایا  
 اللہم سلط علیہ کلبا من کلاب یا اللہ اپنے کتوں میں سے ایک کتا اہرسلو کر دے آخر کو اسکو شام کے  
 سفر میں شیر نے پھاڑا سخن میں **حبيب الہ** حاصل جیسے کہ ابولہب یحییٰ نے بروز ہر حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت شریف کی بشارت سنکر خوشی میں توبیخ کیا آزاد کیا تھا ویسا ہی اور  
 نبوت پر حضرت صلعم کے مبعوث ہونیکے بشارت سنکر کمال عداوت میں انواع اور تمام  
 کی ایذا رسانی پر مبنی کریم صلعم کے قائم ہوا پس ثواب توبیہ کی ازا د کرینیکا بسبب کفر  
 وانحار کے مبدل بعباد ہو گیا اور کثرت عذاب میں گرفتار ہوا و قتل الی ماعملوا میں  
 عمل نجعلناہ ہباءً منثورا اور ہم ورثیں کریں گے اسکے عمل کو جو انہوں نے کیا ہے  
 پہر کروینگے اسکے عمل کو غبار پر ثیان اور بالتحصیص اس کا فور کے کوئی چیز خواہ مال ہو خواہ  
 عمل نفع نہ دینے پر رض قاطع صاف دلالت کرتی ہے جیسا کہ فرمایا ائینی عندنا الخ اور  
 تفسیر بیاد میں کھا واکب کبہ و مکسوبہ بالہ من النالج والارباح والواجبہ والاتباع اور  
 عملہ الذی ظن انہ ینفعہ یعنی کسب اسکا یا جو چیز مال سے حاصل ہوتی ہے جیسے فائدہ اور منافع  
 اور جاہ اور مرتبہ اور نوکر چاکر یا عمل اسکا جو سمجھا تھا کہ وہ اپنے کو نفع دیکھا اور کشف میں  
 کھا ہے کہ منقول ہے ابن عباس سے ماکب ولدہ جو کھایا دوسنے اولاد اسکے اور منقول ہے  
 قتادہ سے عملہ الذی ظن انہ ینفعہ علی شے کفولہ تعالیٰ وقد سألنی عملوا یعنی عمل اسکا جو سمجھا تھا کہ  
 یہی ایک شے ہے پہر جو مجوزین محفل مولد بنی علیہ الف الف صلوات پر قصد ابولہب کو نہلائے  
 ہیں کہ بروز پر تحفیف عذاب کے ہوتی ہے اور ایسی ایسی اور روایتیں محفل مولد میں پڑے  
 جانے ہیں اور پڑے والے اور سنے والوں کو سید ہا جنت میں لیجا تے ہیں اور موضوع  
 روایتیں پڑے نہایت خوشی فرماتے ہیں صاف خلاف نصوص قاطعہ کے ہیں ہلینگے ابولہب





اور ایک جماعت تھے اور خال گانیو لوکی اور ایک جماعت بابجے والو کی جیسے تھے پھر ہر روز بعد نماز عصر کے اپنے قبتہ میں داخل ہو کر راک راک گانیو لو کا سنتا تھا اور ٹپے وغیرہ پر خوش ہوتا تھا اور خود ناچتا تھا چنانچہ تاریخ ابن خلکان میں مرقوم ہے اہل حاصل محب صادق رسول صلی علیہ وسلم کو لازم ہے کہ اربعہ سینہ سے کار ہے اور ارتکاب بدعت سے بپا نہ آکر راہ مستقیم نصیب ہو شمس براہ سنت رو اگر خواہی طریقہ مستقیم کو سنسن راہ بود سو رضا و دلہا اللہم اند قاصرا طک استقیم آمین امدادہ از ابن خلکان اور منکر محل مولد کے علماء اکابر مذہب مالکی میں یہ ہیں علامہ فاکہا سے ابو عبد اللہ ابن الحاج صاحب دخل احمد محمد مصری صاحب قول متحد علی بن الفضل المقدسی ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد المجید محمد بن ابی بکر انخواری صاحب البدع و الحوادث اور علی رجب علیہ یہ ہیں شمس الدین ابن القیم شرف الدین احمد صاحب تاویلات وغیرہ اور اکابر شافعی یہ ہیں علاؤ الدین بن اقل الشافعی صاحب شرح لمبث و الفتاویٰ فخر الدین خراسانی صاحب تاریخ امام شعرائی صاحب تہذیب و علما امداد مذہب حنفی یہ ہیں عبد الرحمن مغزلی صاحب فتاویٰ قاضی شہاب الدین دولت آبادی صاحب تفسیر بحر مواج صاحب تحفۃ القضاۃ ابن نقطہ بغدادی شیخ احمد سرہندی مجددائۃ الفنائی تبر علی افندی صاحب طریقہ محمدیہ ابن رجب افندی شاسح طریقہ محمدیہ اور اگر اس زمانہ والو کا نام عنی شاہ عبدالعزیز وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم کا لکھا جاوے تو کثرت سے ہیں (مگر ایک فتوے علمائے دہلی نقل کیا جاتا ہے الجواب) یہ جو مجلس جمعتا ف ان شہرون میں ہے بدعت اور مکروہ ہے کیلئے کہ کوئی دلیل و دلائل شرعیہ یعنی کتاب اور سنت اور قیاس اور اجماع اس سے اس کے ثبوت پر قائم نہیں ہے اور جو امر کہ ایسا ہو وہ بدعت سیئہ اور نامشروع ہوتا ہے اور اس لئے درجہ بدعت سیئہ و نامشروع کا مکروہ ہے قال ابن الحاج فی المدخل و من جملہ ما حدثہ من البدع مع عہدائہم ان فلک من کثر العبادات و الظہار الشاعرا یفعلون فی شہر الربیع الاول من المولد و قد احتوی ذلک علی بدع و محرمات انتہت و قال تاج الدین الفاکھا فی فی رسالۃ لا علم لہذا المذہب صلا فی کتابہ ولا سنتہ ولا یقل علمہ عن احد من العلماء الا انہ الذین ہم القدوة فی الدین انہم بانما انتہتہ میں بل ہو بدعت احد ثبایطالون و شہوۃ نفس عنی ہذا الاسکا لون انتہتہ

محمد عبد الرب	حسینا مہربن	محمد تہذیرین	فخر خوجہ	محمد قطب الدین	محمد قطب الدین
حافظ الدین	محمد تہذیرین	میار الدین	میار الدین	محمد قطب الدین	محمد قطب الدین
عبد الحمید	محمد صدیق	محمد عبد القادر	محمد شاہ	محمد حسن	عبد الزراق
محمد سہیل	محمد سہیل	محمد یوسف	محمد سہیل	محمد سہیل	محمد سہیل

آج آئے ہم مطلب اہل پر اور اس کافر کے عذاب کے زیادہ ہونے کے سبب ابون مین سے ایک چیز  
 کہ اس کے محبوبہ کو اس کے روبرو جلاوین کے سہوا سے فرمایا ہے تو امر آتے اور جو روئی طرح  
 اس کی عداوت آنحضرت صلعم کے ساتھ جو رو کے سبب زیادہ ہوئی تھی سہوا سے عذاب ہی اس کا عذاب  
 کے ذریعہ سے زیادہ ہو گا **الْحَطَبُ ۝ فِي جَنْبِهَا حِلٌّ مِّنْ مَّسَدٍ ۝** اور ثانی  
 والی ہے لکھنوی اور انہی کے گلے میں اس کی ہے یہی کجور کی جہاں کے یعنی اس  
 رس سے باز نہ کر دو زخمین و الین کے اور نام اس کا ام حبلیہ کہ ابوسفیان کی بہن تھی  
 کہ آنحضرت صلعم کی عداوت میں نہایت کوشش کرتی تھی یہاں تک کہ بھول کے کاشو  
 اور دو کے کیلے درختوں کے گٹھے جنگل سے لاکر آنحضرت صلعم کی راہ میں رات کو  
 بکھیر دیتے تھے یہی کہ صبح کو نماز کی واسطے جو مسجد الحرام کو تشریف لے جاوین تو ان کے ہاتھوں  
 چہرہ میں آخر اسی کام میں مر گئی کہتے ہیں کہ ایک روز گٹھ کا ٹٹو نکاسر پر رکھا ہوا اس کی  
 نیس اپنے گلے میں خوب پیٹ لی تھی اتفاقاً وہ گٹھ اس کے ڈھک پر اور وہ رسی اس کے گلے میں  
 پھنس گئی آخر اسی حالت میں گلا گھٹ کر مر گئی اور روزِ حاکم گذار ہوئی بوالہ علم تا اس  
 سورت کا مضمون یہ ہے کہ ابولہب اگرچہ نسب اور مال اور جاہ اور شرف اور ریاست کے  
 سبب دنیا کے بڑے شرافت رکھتا تھا لیکن پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت اور  
 حق کے انکار کے سبب ہلاکت ابدی اور دو خون جھان کی یہ سببیا ہی اس کو نصیب  
 ہوئی پس ہر شخص کو چاہیے کہ ان چیزوں پر یعنی حب و نسب اور مال اور جاہ پر مغرور  
 اور رسم و راہ اللہ کی درگاہ کے مقربوں سے درست کرے لیکن نہ سببیاؤن کے انکار  
 تو بہ کرے سہوا سے آنحضرت صلعم نے اپنے پیو بی حضرت صفیہ کو اور اپنے صاحبزادے  
 حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بعد نازل ہونے بس سورت کے فرمانا کہ لا املک لکم اللہ  
 سببیا یعنی حضرت صلعم نے حضرت صفیہ اور حضرت فاطمہ سے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ سے  
 اپنا معاملہ درست کر کہو میں و مان نہ کرنا سہوا سے کچھ نہیں کر سکتا **شعر**  
**یاد پیغمبر ز ادب کی درکار نیست کہ درین زہ فلان بن فلان چہرے نیست ۝ اللہم اہل بیت**  
**استقیم آئین ۝ عنہی ۝ معاً سورۃ الاخلاص ۝** یہ سورت کی  
 ہے اس میں چار آیتیں اور پندرہ کلمے اور شینتالیس حرف ہیں یہ سورت صفت خدا تعالیٰ کی  
 توحید میں چہرے ہی اور جانتے تھے واسطے آدیا لیں حضرت صلعم سے پوچھا کہ تبار و تو  
 خدا تعالیٰ کی کیا ہے اور کیونکر پیدا ہوا اور اس کا وارث کون ہے تب کیسے پوچھا کہ تبار و تو  
**بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ ۝** کہہ ۝ محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم پوچھنے والوں کو کہ وہ خدا تعالیٰ ایک ہے اکیلا ہے اپنے ذات میں ق ۝ یہن جگہ پر  
 پہلو کرنا چاہیے کہ آدمی کی معرفت کی انتہا حق تعالیٰ کی حقیقت اور کبریا کی دریافت میں

اگر اس پاک کے خواص کو جو اس ذات کو لازم ہیں دریافت کر لے اور پس اسکی علیحدگی کی ذات مقدس بسیط ہے یعنی جز اور ٹکڑے اور زمین پاٹی نہیں جاتے اور کسی علت کے سلسلہ ہی نہیں ہے یعنی اس کے وجود کا کوئی سبب نہیں ہے اور ہر چیز کے دریافت کر نیکا طریقہ جہان میں چار طور پر منحصر ہے یعنی چار علتیں اسکی واسطے ضرور ہیں پہلے اس چیز کا مادہ دریافت کرنا یعنی اصل اسکی کیا ہے دوسرے اسکی صورت کا دریافت کرنا کہ کس طرح کہے تیسرے اسکی علت کا دریافت کرنا چوتھے اس کے غرض کا معلوم کرنا کہ یہ چیز کس کام کی ہے سو پہلے تینوں طریقے بیان نہیں ہو سکتے بیان اسکا یہ کہ جیسے کسی شخص نے تحت کی حقیقت سے سوال کیا تو اسکا جواب چار طور سے ہو سکتا ہے یعنی اس کے جواب میں چار چیزیں بیان کیجا وینگی اول اس کے مادہ کو بیان کرینگے کہ لکڑی کے تختوں اور لوہے کے میخوں سے بنا ہے اور اسکو علت مادی کہتے ہیں دوسری صورت اسکی بیان کرینگے کہ چوبیلا ہے یا لٹا ہے اور اسکو علت صوری کہتے ہیں تیسرے اس کے بناؤ یا کو بیان کرینگے کہ بنانے بنایا ہے اور اسکو علت فاعلی کہتے ہیں چوتھے اس کے غرض کو بیان کرینگے کہ یہ چیز بیٹھے کیواسطے بنی ہے اور اسکو علت غائی کہتے ہیں سو حق تعالیٰ کے جناب میں پہلے تینوں طریقے ممکن نہیں ہیں تو ضرور ہوا کہ جو اہی پر کھتا کیا جاوے لیکن جناب الہی کی پاکیزگی کا بیان کرنا ضرور ہوا تاکہ پوری تمیز اور جدائی حاصل ہوئی پس اسد کا لفظ تمام غرضوں کو شامل ہے جو عالم کی نسبت سے اسکی ذات پاک سے خیال کیجاتی ہیں جیسے خالقیت اور رازقیت اور داد و دہش اور معبود ہونا اور سوا سے اس کے سوا بسطے اور کے لفظ کو سرنامہ اس صورت کا کیا تو گویا یہ بات فرمائی کہ صفت اسکی یہ ہے کہ معبود اور پیدا کر نیوالا اور بنانیوالا اور رزق دینے والا اور زندہ کر نیوالا اور بار نیوالا ہے اور جو کچھ عالم میں ہے سب اس کے علم اور ارادے اور قدرت سے ہے اور لفظ احد کا اس سوا سے فرمایا ہے کہ شرکت خدا کے نکلنی ہو چاہوے **اللہ الصمد** صمد کے معنی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمائی ہیں کہ صمد وہ ہے جو کسی کا محتاج نہ ہو اور سب اس کے محتاج ہوں اور اگر اس نہ ہو تو محتاج کا سلسلہ منقطع نہ ہو تو حقیقت میں اس ذات پاک کے خواصوں میں سے دو چیزیں بیان ذکر کی گئی ہیں ایک خدا ہونا اور دوسرے صمد ہونا اور باقی صفتیں اور ہنر و دونوں صفتوں سے نکلی ہیں **لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ** نہ جنا ہے کیسا اس نے یعنی اسکی اولاد نہیں **وَلَمْ يُولَدْ** اور نہ جنایا ہے کسی سے **وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ** اور نہ ہے احد نہ ہوگا اور نہ ہو سکتا ہے کوئی اس کے برابر کا شریک یا مطمحہ جسے طاعت کیا جاتا ہے کہ کسی شرکت عدد میں ہوتی ہے تو اسکا احد کے لفظ سے نفی فرمائی اور کہیں

شرکت مرتبے میں ہوتی ہے تو اس کے لغوی معنی کے لفظ سے فرامی ہے اور کبھی شرکت  
نسب میں ہوتی ہے تو اس کو لم یولد ولم یولد سے لغوی فرامی اور کبھی شرکت کام اور  
تاثیر میں ہوتی ہے تو اس کو لم یکن کہ کفوا احد سے لغوی فرمایا اور اسی سبب اس سوہ کو  
خلاص کہتے ہیں کہ یہ سورت مسلمانوں کے دلوں کو حق کی معرفت کے واسطے خاص  
کرتی ہے اور یہ بھی کھا ہے کہ فرقہ باطلہ دنیا میں پانچ ہیں ایک فرقہ دہریہ کا جو  
کہتے ہیں کہ اس جہان کا کوئی پیدا کر نیوالا نہیں ہے آپ ہی آپ سبب جمع ہو کے یہ  
خانہ بن گیا ہے سو مسلمان آدمی نے جو وقت ہو کے لفظ کو اپنے زبان سے نکالا تو اس  
باطل عقیدے سے اس کو جدائی و بیزاری حاصل ہوئی دوسرا فرقہ فلاسفہ کا ہے جو  
کہتے ہیں کہ جہان کا پیدا کر نیوالا تو ایک ہے مگر کوئی صفت نہیں رکھتا یعنی جو تاثیر  
کہ عالم میں پائی جاتی ہیں وہ آپ ہی آپ ہیں نہ اس ذات واحد سے اور مذہب ہندو بھی  
یہی ہے تو جب مسلمان آدمی نے اس کے لفظ کو جو سب کمال صفتوں کی جامعیت پر  
دلالت کرتا ہے منہ سے نکالا تو اس فرقہ بد کے عقیدے خلاصی حاصل ہوئی تیسرا فرقہ  
شنتویہ کا ہے کہتے ہیں کہ سب عالم کا پیدا کر نیوالا ایک نہیں ہو سکتا ہے کہ کوئی پیدا  
کر نیوالے چاہیں پھر جب مسلمان مرد نے احد کے لفظ کو اس صفتوں سے جانا تو  
اس شرک سے نجات پائی جو تھا فرقہ گھراہوں کا اہل کتاب سے ہے جیسے یہود و نصاریٰ  
عقائد رکھتے ہیں کہ عالم کا پیدا کرنے والا دوسری مخلوقات کی طرح سے جو روا اور اولاد  
بھی سکتا ہے چنانچہ حضرت عزیز اور حضرت عیسیٰ کو حق تعالیٰ کے بیٹے اور حضرت قمر  
رضی اللہ عنہما کو جو رو کہتے ہیں اور جب مسلمان آدمی نے لم یولد ولم یولد کھا تو اس عقیدے  
بالکل پاک ہوا اور اسی قسم سے ہیں وہ تشبیہیں جو یہود اور نصاریٰ نے باری تعالیٰ کے  
جناب میں ایجاد کی ہیں اور ان جناب پاک کو دوسری مخلوقات کی طرح سے چیز و نسا  
محتاج جانتے ہیں سو ان تشبیہوں کے رد کی واسطے صمد کا لفظ جو تمام احتیاج کو لغوی پر  
دلالت کرتا ہے کافی ہے پانچواں فرقہ مجوسیو نکا جو کہتے ہیں کہ عالم کے دو خالق  
ہیں ایک کا نام یزدان ہے اور جتنے چھی چیزیں ہیں سب اس کی پیدا کی ہوئیں ہیں  
اور دوسرے کا نام اہرمین ہے اور اس کو قوت تاثیر میں یزدان کے برابر جانتے ہیں اور  
کہتے ہیں کہ جتنے چیزیں تم ایک اور ایدائینے والی ہیں اور تمام بدایں اور برائیاں اس کی  
پیدا کی ہوئی ہیں اور ہمیشہ یزدان کے لشکر اہرمین کے لشکر سے جنگا اقصیٰ ہوتا ہے  
سو کہ یزدان غالب ہو جاتا ہے اور اس کا حکم جاسی ہوتا ہے تو عالم میں بدایاں غالب  
ہوتی ہیں اور کبھی اہرمین کا لشکر زور کرتا ہے تو عالم میں برائیاں پھیل پڑتی ہیں سو اس  
عقیدے کے رد کے واسطے لم یکن کہ کفوا احد کو آخر سورت میں لائے اور یہ بھی کہا ہے کہ آدمی



مرکب ہے عقلی اور قلبی اور روحی اور سمعی لطیفونے اور نفس کی معرفت کی انتہا یہ ہے کہ یقولوا لم یولد ولم یکن کفاحذہ کو دریافت کرے ہلکیا نفس جس چیز کو شہو یا عصبیہ قوت سے حاصل کرتا ہے تو ان دونوں حالتوں نے خالی نہیں ہوتے یعنی ایکسی چیز سے وہ پیدا ہوتی ہے یا عالم میں کوئی دوسری چیز اس کے برابر موجود ہے اور جو پروردگار کو سب موجودات سے اعلیٰ اور برتر جانتے ہیں تو لاچاران صفتوں کی اس سے نفی کرتے ہیں اور اس سے برتر عقل کا مرتبہ ہے اور اس کے معرفت کی انتہا مضمون اللہ احد کا ہے یعنی الہی چیر ہے کہ احتیاج کا سلسلہ اسے منقطع ہو جاتا ہے اور وہ محتاج دوسرے کا نہیں ہوتا اس واسطے کہ سباب اور مسببات کا علم عقل کو دیا ہے عقل ہر چیز کو ایک سبب کا محتاج جانتی ہے اور اس سبب کے دوسرے سبب کا اور پس سبب ہے کہ دین و دنیا کی تدبیریں کرنا جو عقل کا کام ہے سو وہ تدبیریں اسباب کے لحاظ سے موقوف ہیں پس آدمی کی عقل کے دریافت کی انتہا اس ذات پاک کی حقیقت میں ہی ہے قدر ہے کہ وہ ذات پاک عالم اسباب بلند و برتر ہے اور دل کی شان یہ ہے کہ کسی مشہور حالوں سے ایک حال میں مستغرق رہے جیسے محبت اور خوف اور امید وغیرہ اور دل کے معرفت انتہا احذیت کا مرتبہ ہے اور روح کہ عالم امر سے آئی ہے اور تحت فیہ من روحی کے خلعت سے سرفراز ہو میں نہ ہے اسکی معرفت کی انتہا اپنے اصل کیسے پہنچ لیا جاتا ہے اور ہم ذات کی یعنی الہد تک کے ذکر سے اس اور رحمت پانا اور پیدا جبکہ مرتبہ روح سے اوپر ہے سو اسے نبوت مستقبلہ کے نہیں جانتا ہے اور اسکا علم خود کی خصوصیت کے دریافت میں منحصر ہے نہ سوائے اسکے سو اس صورت میں وہ معرفت جو تمام لطائف انسانی سے متعلق ہے ارشاد فرمائی ہے تاکہ ہر لطیفہ اسکی معرفت سے پہنچایا ہو اور ہم نہیں کہتا ہے کہ کلمہ ہوگا عاشقوں اور دالہوں کے واسطے ہے کہ اس ذات پاک کے ملاحظہ میں رہنے والے کو مستغرق ہو گئے ہیں کہ سوائے اس قدر کے یعنی ہو کے لئے سامنے کچھ نہیں باقی اور اگر الہد کا عارف ہو سکے نصیب ہے جو سب اسموں اور صفیوں میں اسکے سپان کرنے میں اور ہر مرتبہ کے حکموں کو جدا جدا جانتے ہیں اور احمد کا لفظ حصہ دوسرے اولیا اللہ کا ہے جو اس ذات واحد کو ہر کثرت میں اسی وحدت کی صفت سے ملاحظہ کرتے ہیں اور لحم لید کے معنی جامہ سلیمان کے نصیب ہیں کہ عقلی اور نقلی ولیلوں کی قوت سے اس مرتبہ تک پہنچتے ہیں اور جب ان سب معنوں کو کوئی شخص جمع کرے تب پورا موحد ہو اور اس صورت کے پذیر جو نام میں تباہیک نور جمال ملازکان اور نور اور مشرقہ اور اناس اور واحد اور شیعہ اور معرفت اور صحت اور نیکوئی اور تجاہت اور نسبت اور قصد اور تقدیر اور اجمل کیا کہ ایسے کہتے ہیں کہ تمام رکعت اس میں رکینی ہے اور جمال واسطے ہے کہ ان اشخاص

بجبال جبال فصل عنہ ما ذلک قال قل ہو اللہ احد یعنی مقرر اللہ جمیل ہے دوست رکھتا ہے ہمارا گو  
 پس پوچھی اوس سے کیا ہے یہہ فرمایا قل ہو اللہ احد ہے اور آمان اسلئے ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ میری امت پر عذاب نازل کرتا تو دو چیزیں مذیتاً ایک رمضان  
 مہینہ دوسری سورہ قل ہو اللہ احد اور نور اسواسطے کہ فرمایا علیہ السلام نے ہر چیز کے واسطے ایک  
 نور ہے اور قرآن مجید کا نور قل ہو اللہ احد ہے اور متفقہ اسواسطے ہے کہ فرمایا علیہ السلام نے کہ  
 جو کوئی اس سورہ کو پڑھیں گا اور معنی سمجھے گا گناہوں سے نصرت کر دیا اور آسان اسلئے ہے  
 کہ مضبوطی آسمان و زمین کے اس سے ہے اور احد اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ اس کی صفت میں  
 پائی جاتی ہے اور شفیقہ اسلئے کہ پڑھنیوالا اسکا کفر سے ایک طرف ہو جاتا ہے اور معرفت اسلئے  
 ہے کہ اللہ جل جلالہ کے اوصاف و صفیں بہرے ہیں اور نسبت اسلئے ہے کہ معنی اس کے اللہ تعالیٰ  
 کلمات سے نسبت رکھتے ہیں اور مذکورہ اسلئے ہے کہ ملائکہ اس میں ذکر کرتے ہیں اور نجات  
 اسلئے ہے کہ اسکی معنی پر جہان لاتا ہے تو دنیا اور آخرت کے عذاب سے نجات پاتا ہے اور  
 توحید اسلئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کی دلیل ہے اور تفرید اسلئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی  
 فردایت کا اس میں مذکور ہے اور اخلاص اسواسطے ہے کہ جو خلاص کے ساتھ ہو پڑھیں گا  
 طبع کی سختی اور محبت سے مخلصی پاویگا اور فرمایا علیہ السلام نے کہ جو کوئی پڑھے ہر روز  
 دو سو مرتبہ قل ہو اللہ احد کو پچاس برس کے گناہ اس کے معاف ہونگے مگر دین یعنی  
 یہہ نہ چھوڑے گا ابی ادا کئے یا معاف کروائے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی  
 اس سورہ کو با وضو لاکھ مرتبے پڑھیں گا تو نہ مرے گا نہ بیمار ہوگا نہ غم میں نہ کیلیگا اور  
 فرمایا سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص فقیر ہو جب گھر میں جاوے دو دو اور قل  
 احد پڑھا کرے تو اللہ تعالیٰ اوپر اپنا فضل کرے تو تو کرے جو جاوے اور ابوہریرہ بن ساعدی  
 عنہ سے روایت ہے کہ آیا ایک آدمی طہر بنی علیہ السلام کے اور شکایت کی فقر فاقہ کی طرف  
 آپکے پس فرمایا حضرت صلعم نے کہ جب دخل ہو تو اپنے گھر میں پس سلام علیک کر اپنے گھر  
 سے اور اگر ہو کوئی گھر میں پس سلام کہے اپنے نفس پر یعنی لہام علیہ کہہ اور پڑھ قل ہو اللہ  
 احد کو ایک مرتبہ پس اوسنے یہہ پس پڑھ دیا اللہ نے اوپر رزق کشمیر ہا تک کہ دیتا تھا اپنے  
 پڑوسیوں کو اور اس سورت کو حدیث شریف میں ثلث قرآن فرمایا اہنا نعدل ثلث القرآن  
 یعنی جو کوئی اس سورت کو پڑھے تو گویا تہائی قرآن اوسنے پڑھا اور روایت کیا گیا ہے  
 کہ ایک آدمی پڑھتا تھا قل ہو اللہ احد کو پس فرمایا حضرت صلعم نے توحیت پس کہا گیا  
 و ما وجبت یا رسول اللہ فرمایا وجبت لہ الجنۃ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے  
 کہ جو کوئی پڑھے قل ہو اللہ احد کو بعد نماز فجر کے گیارہ مرتبے نہیں لگتا اسکو کوئی گناہ  
 اوس روز میں اگرچہ بہت کوشش کرے شیطان گناہ کرنے پر اور حدیث شریف میں

وارد ہے کہ فرمایا علیہ السلام نے کہ آیا عاجز ہوتا ہے ایک ہتھارا پڑھنے تمام قرآن سے ایک تیرا  
پس کھا گیا یا رسول اللہ کون طاقت رکھتا ہے اس کی فرمایا اپنے پڑھنا قل ہو اللہ احد کا  
میں مرتبے برابر تمام قرآن کے ہے اور مروی ہے کہ نازل ہوئے جبریل علیہ السلام آنحضرت  
صلعم پر تبوک میں کہ نام موضع کا ہے شام میں پہر کھا جبریل نے بلو رسول اللہ تحقیق معاہدہ  
بن مزکان رضی اللہ عنہ کے انتقال کیا مدینہ میں کیا دوست رکھتے ہو یہ کہ لپٹے دون زمین  
واسطے آپ کے پر خازن پڑ ہو تم اور ہر فرمایا حضرت صلعم نے نعم پس را جبریل علیہ السلام نے باز اپنا  
رغین پر بس اٹھایا گیا واسطے حضرت کے حجازہ اوسکا اور پڑ ہے حضرت صلعم نے ناز خازن کی  
اور مجھے حضرت کے دو صف ملائکہ کے تھے ہر صف میں ستر ہزار ملائکہ تھے پہر چلا گیا حجازہ پس بچا  
حضرت صلعم نے اس بزرگی کا سبب کھا جبریل نے محبوب رکھتا تھا یہ قل ہو اللہ احد کو  
اور قرآنہ قل ہو اللہ کی امتی جانی گئے بیٹھے ہر وقت رکھتا تھا روایت کیا اسکو طبرانی نے اور  
وقت نزول سورہ خلاص کے ستر ہزار ملائکہ ہمراہ جبریل علیہ السلام کے آئے تھے ہر گاہ کہ  
گذرتے تھے اوپر اہل آسمان کے پوچھتے تھے کہ ان آسمان کے کیا ہے ساتھ تھارے پس  
کہتے تھے فرشتے کہ نسبت ارب سبحانہ و تعالیٰ **سورة الفلق** یہ سورۃ مکی  
اسمین پانچ آیتیں اور تیس کلمے اور تہتر حرف ہیں **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**  
**قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ** کہ اسے پناہ لینے والے کہ پناہ لیتا ہو عین فلق کی بزرگی  
اور فلق لغت میں صبح کی سفیدی کو کہتے ہیں اور حقیقت میں اوس چیز کو کہتے ہیں جو صبح  
اور شہین سے دوسری چیز نخل آوے تاکہ عجیب و غریب نمونہ قدرت کا ظاہر ہو جیسے دلا  
اور کچور کی گھٹلی اور ہر درخت کا بیج یا جیسے پتھر اور زمین کہ اوسنے بانی نکلتا ہے  
یا جیسے باپ مائے پیڑ اور پیٹ سوان سب چیز و کو فلق کا لفظ شامل ہے اور معنی  
آحوذ کے پناہ بکریٹنے کے ہیں بمعنی البقی کے بیٹھے پناہ می خواہم یا بمعنی استصم کے  
یعنی نگاہ داشت می خواہم یا بمعنی استجیر کے یعنی امان می خواہم یا بمعنی استعین کے یعنی  
یا می خواہم یا بمعنی استغیت کے یعنی فریاد و مدد می خواہم اور عوذ اور عیاد مصدر ہیں  
کا لوز والیا ذوالعوم والعیام اور جان تو کہ تحقیق کلمات استعاذہ کے تین ہیں صفاتیہ  
اور افعالیہ اور ذاتیہ جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے احوذ برضاک من یتکد و یبعا فاک من  
عقوبتک و احوذ بک منک اور کھا تفسیر کبیر میں سرور یا تو عقدا یات میں ہوتا ہے اور  
داخل میں اسمین تمام مذاہب باطلہ یا اعمال بدینہ میں مانند مرصن اور آلام اور حرق اور  
عرق اور فقر وغیرہ کے پس احوذ باللہ پناہ کے واسطے کافی ہے جملہ امور مذکورہ میں  
پس لازم ہے مائل پر کہ جب ارادہ کرے پناہ بکریٹنا خدا سے تو تصور کرے کل امور  
مذکورہ کا اور لایہ ہے حصول قلب اور سوخت قول کے ساتھ حال اور فعل کے اور

یہ کہہ کر زبان تیرے اعوذ باللہ اور قل ہو اللہ اعوذ باللہ شیطان حکایت ہے کہ تحقیق ابوسعید خدریؓ نے دیکھا ابلیس کو خواب میں پس ارادہ کیا مارنے کا اور عصا پس کھالے ابوسعید تحقیق ہم ہنیں ڈرتے عصا مارنے سے اور سوائے اسکے ہنیں کہ ڈرتا ہوں نیز شعاع شمس معرفت کی سے جو وقت کہ طلوع کرے سارا قلب عارف پر آور کہا حسن رحمۃ اللہ من ہمتا ذوالہ علی وجہ بحقیقہ کہ وہ حضور قلب آتو کرتا ہے اللہ تعالیٰ درمیان اوسکے اور درمیان شیطان کے تین سو پر دہر پر وہ مانند ما بین السماء والارض کے ہے اور روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ نکلے ایک دن حضرت مسیح سے پس ناگھان دروازے شیطان تھا پس نہ مایا اپنے اوسکو کیا چیر لائے چھکو دروازے پر کھائے محمد مصلم لایا چھکو اللہ پس فرمایا حضرت مصلم نے اے ملعون کیوں منع کرتا ہے تو میری امت کو جماعت کی کی نماز کھائے محمد جو وقت نکلے ہے امت تیری طرف نماز کے تو چڑھتا ہے چھکو بخار پس ہنیں اترتا جب تک متفرق ہنیں ہوتی وہ فرمایا علیہ السلام نے کو واسطے روکتا ہے تو میری امت کو علم اور دعا سے کہا وقت دعا انکی کے پکڑتا ہے چھکو ہم اور اے پناہ ہنیں منع ہوتا یہ مرض جب تک جدا ہنیں ہوتی دعا کرنے سے فرمایا علیہ السلام نے کیوں منع کرتا ہے تو میری امت کو پڑھنے قرآن سے کھا وقت پڑھنے اونکی کے پکڑتا ہوں مانند راگائے کے پس ہنیں دور ہوتا یہ مرض مجھ سے جب تک جدا ہنیں ہوتی فرمایا علیہ السلام کیوں روکتا ہے میری امت کو جہاد سے کہا جب نکلے ہیں وہ طرف جہاد کے تو رکھا جاتا میرے پانچونپر کہلاڑا یہاں تک کہ رجوع کریں وہ اور جو وقت نکلے ہیں وہ طرف حج کے تو زنجیر اور طوق ڈالا جاتا ہونعین یہاں تک کہ پہرین وہ اور جب ارادہ کرتے ہیں حج کے تو رکھا جاتا ہے میرے سر پر آرا پس چیرتا ہے چھکو مانند لکڑی کے لہتے کا اور جب نکلے نوح علیہ السلام کشتی سے آیا شیطان علیہ اللعنة پس فرمایا نوح علیہ السلام نے اے عدو اللہ کونسا خلق بنی آدم کا معین تیرا اور لشکر تیرے کا ہے اوپر منکالت اور ہلاکت اونکی کے کہا ابلیس نے کہ جیہ باقی ہیں ہم بنے آدم کو بخیل حریص حاسد جبار جلد باز لقمفناہ تلفت الاکبرہ پس اگر جمع ہوں بنی آدم میں یہ امور یعنی خلاق ذمیمہ تو سمیناہ شیطانا مریدا الغوذا اللہ منہ سے آدمی را دشمنی نہاں بسیت آدمی با عدو عاقل کیست اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ ابلیس علیہ اللعنة اٹھتا ہے دنیا کو ہر روز بیچتا ہوں اپنے کے پس کھاتا ہے کہ کون خرید کرتا ہے ایسی چیر کو جو ضرر پہنچا دے اوسکو اور شافع دے اوسکو اور غم میں ڈالے اوسکو اور نہ خوش کرے اوسکو پس کہتے ہیں صحابہ کیا کہ ہم خریدتے ہیں دنیا کو پس کہا تا ہے ابلیس کہ مت جلدی کرو تم جس اہستہ یہ دنیا نیب دار ہے پر کہتے ہیں صحابہ دنیا کہ ہنیں کچھ ڈھکوسا ہتہ اسکے یعنی اختیار کرنے نیا



چھ مہینے ہیں جس پر کہا ہے شیطان کہ مولیٰ دنیا کا نہیں ہے وہ ہم اور دنیا میری ملک مولیٰ دنیا کا وہ ہے  
 جو حصہ تمہارا جنت سے ہے اور بلاشبہ خریدا ہے مینے او کو چار چیز سے لعنت آؤسکی سے اور غضب  
 آؤسکی سے اور عذاب آؤسکے سے اور قطعہ رحمی آؤسکی سے اور سچا مینے جنت کو بلکہ شہیاد کو  
 کے پس کہتے ہیں صحاب الدنیا کہ جائز ہے ہکو یہ ہر کہتا ہے البتہ ارادہ رکھتا ہوں میں  
 فائدہ کیا اور سپر اور وہ یہ ہے کہ جائے پکڑوں میں نہاں ہے قابو پر کہ نہ چھوڑوں او کو  
 کہیں پس کہتے ہیں وہ اچھا پس پکڑتا ہے البتہ قلوب کو ہر کہتا ہے شیطان بری ہے  
 تجارت اللہم انا لغو ذبلک من هذا التجارۃ اور کھا عافط رحمۃ اللہ نے  
 سے محمودی محمد از جہان ست نہاد کہ این عجوزہ عروس ہزار دہا دوست کہ اور کھا شیخ  
 سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے سے بر مردیاد دنیا خسرت کہ ہر مدتے جاے دیکھت کہ  
 منہ بر جہان دل کہ بجایہ ایت کہ مطرب کہ ہر روز درخانہ ایت کہ نہ لائق بود عشق بادکہ  
 کہ ہر بادوش بود شوہر سے کہ آفرمایا علیہ السلام نے کہ تحقیق شیطان نے کھا اسے رب  
 میرے کھا تو نے کتاب اپنی میں ان عبادی اللیس لک علیہم سسلط پس کون میں  
 وہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو شخص کہ ہے نور وجہ او سیکہ میرے عرش سے اور طین او سکی  
 طین ابراہیم اور محمد علیہما السلام سے اور دل او سکا میرا خزانہ کہا البتہ پس نون میں  
 پھر فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو کوئی ہونا دم اپنے گناہ پر اور خوف کرنیوالا اپنے خاتمے کا پس نور  
 وجہ او سیکہ نور عرش میرے سے ہے اور جو کوئی کہلا دے کہانا اور رحم کرے بند و نیر پس  
 طین او سکے اول و دنیو نکی طین ہے اور جو کوئی راضی ہو میرے حکم پر اور جلدی کرنے والا  
 ہو طرف رضا مندی میری کے پس قلب او سکا خزانہ میل ہے اور حدیث شریف وارو ہے کہ  
 جو کوئی اخذ باب اللہ ہر روز دس مرتبہ پڑھے تو وکیل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اور سپر فرشتے کو کہ دور  
 کرے اسے شیاطین کو ۵ روح وغیرہ ۵ اور یہاں پر ایک نکتہ بہت لطیف  
 اور باریک ہے وہ یہ ہے کہ اس سورت میں ایک ہی صفت سے اللہ تعالیٰ کے جو بھائی  
 ہے لغو ذواق ہوا ہے تین چیزوں کی برائیوں سے ایک تاریکی دوسرا سحر تیسرا احد اور  
 سورہ ناس میں ایک چیز کی برائی سے یعنی شیطان کے وسوسوں سے حق تعالیٰ کے تین  
 صفتوں سے کہ رب الناس اور ملک الناس اور الہ الناس میں تو ذواق ہے سو یہ اسلئے ہے  
 تاکہ اشارہ ہو سببات کی طرف کہ دین کی حفاظت مقدمہ ہے جان اور بدن کی حفاظت سے  
 اسلئے وسوسہ شیطانی دین کا خراب کرنیوالا ہے اور وہ تینوں چیزیں یعنی تاریکی اور سحر  
 حد جان اور بدن کو ضرر پہنچانیوالیاں ہیں واللہ علم من مترا ما خلق ۵ بڑائی سے اور  
 چیز کے جو پیدا کی ہے وبالفارسیہ از بدی انجہ آفریدہ است از مؤویات ہن و جن و باع  
 و ہوام ف بانا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ مخلوقات تین قسم کی ہیں ایک تو وہ کہ جہین خیر غالب ہے

اور شر مغلوب بلکہ معدوم جیسے مقرب فرشتے اور انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام دوسرے وہ ہیں کہ جنہیں بُرائی غالب ہے اور پہلائی مغلوب ہے یا معدوم جیسے شیطان اور دوسرے موزی خواہ آدمیوں نے ہوں یا جو نے اور درندے اور چوپائے اور کیرے مکوڑے جیسے سانپ اور بھوکیر قسم وہ ہیں جن میں خیر اور شر دونوں موجود ہیں پہر کہیں کیسکے واسطے شر ہو جاتی ہیں اور کہیں کسی کے حق میں خیر جیسے دنیا کا مال اور چور و چچے یا دوسرے اسباب بلکہ اطفال اور علوم اور حب اور نسب اور دوسرے صفیتیں اور نسبتیں یہی یہی حکم رکھتے ہیں پس شر مطلق سے خیر کو دونوں قسموں میں وہ یہی مراد ہے جو انہیں موجود ہے اور قسم اول کی نسبت جو مطلق بدو بہنیں رکھتے ہے باعث بابتزدیک ہو جانے دوسری چیزوں کے ہے جیسے عبادت کا شر یا اور جمعہ ہے اور جان کا شر نفاق اور مرتد ہو جانا ہے اور نہ بیا علیہم السلام کا شر و نکو ٹھکانا اور ان کے فائدہ براری میں قصور کرنا ہے اور اولیاء اللہ کا شر نیکے انوارِ صحت سے محروم رہنا اور نہ پانا ہے و علیٰ ہذا القیاس اسلئے کھاسے شر الحذیر تاخیرہ و شر العسل الصالح نقصیرہ یعنی خیر کی برائی اور عین ڈھیل کرنا اور دیر لگانا ہے اور نیک عمل کی برائی اور عین قصور کرنا ہے اور اس قسم کے شر کی نسبت نیک کی طے کرنا جائز ہے چنانچہ عرف میں مشہور ہے کہ بھول کا شر کاٹنا ہے اور خزانے کا شر سانپ ہے اور خوبصورتی کا شر بدخلق ہے و مِنْ کَثْرَتِهَا سَقِ إِذَا وَقَبَ ۝ اور پناہ مانگتا ہوں میں رات اندھیرا کر نیوالی کی سے جب کہ گہر آوے اور ہجوم کرے ف اب معلوم کرنا چاہیے کہ اندھیرا کتنی ہوتی ہے اور کہیں معنوی سو جو نظر آوے رات کے اندھیری ہے کہ اوس میں بہت سے بُرائیاں ظاہر ہوتی ہیں اول پہیل بُرائیاں کا ہے اسی واسطے حدیث شریف آیا ہے کہ جب رات آوے تو اپنے بچوں کو باہر نکلنے نہ دو کہ وہ شیطانیوں کے منتشر ہونیکا وقت ہے اور منہ کیا ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے سفر کرنے اول رات میں اور حکم فرمایا ڈانگنے بچھا اور بکرنی دروازہ کھلا اور منہ باندھنے مشکوٹ کھلا اور بند کرنے بچوٹ کھلا اور کھالیا ہے کہ غاسق سے مراد شریا اور وقب سے گزنا اور سگا اسلئے کہ تحقیق جو وقت گزرتا ہے شریا تو بہت پہیل تے ہیں امراض اور دبا اور جو وقت نکلتا ہے شریا تو کم ہوتے ہیں امراض اور آلام اور دوسرے درندے جانور و کھنڈل پڑنا تیرے چور و کھنڈل ظاہر ہونا لوگوں کے گہر بار لوٹنے کو چوتھے جادو گردن اور طلسم خانہ کی قوت کا وقت ہے کہ آفتاب نور قاہرہ کے سبب ایکے غل دنگو تاثیر کم کرتے ہیں بالچوین ضیق و فجور والو کھانڈل ہونا گناہوں میں اور معنوی تاریکی یہی کسی قسم پر ہے چنانچہ اندھیرے کفر اور بد اخلاق اور برے صحت اور گناہ وغیرہ کے پس اس اکیلت میں ان سب تاریکیوں سے پناہ مانع ہوتی ہے و مِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ۝ اور بھیجی ہو نکلنے والیوں کے

کاشوئین اور عقد جمہ عقدہ کی ہے اور الف لام العقدین واسطے عہد کے ہے یا واسطے ایذان کے  
 ف ایک یہودی سے لبید بن عاصم نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا تھا اور حضرت  
 اسکے جادو کے سبب بیمار ہو گئے تھے اور بعضے وقت ایسا جانتے تھے کہ میں نے یہ کلام  
 کیا ہے حالانکہ کیا ہوتا تھا جب اس عارضی کو چہ چینیے ہو گئے تو آنحضرت صلعم کو ایک  
 رات خواب میں دکھایا کہ دو فشتی آئے ایک تو سر ہانے اور دوسرا پانیٹی آنحضرت صلعم کو  
 بیٹھا اور پسینہ پوچھنے لگے ایک بولا کہ اس رسول کو کیا بیماری ہے دوسرے نے کھا  
 کہ ان پر جادو کیا ہے ہر اسنے پوچھا کہ کہنے ان پر جادو کیا ہے دوسرے نے کھا کہ لبید  
 بن عاصم نے انکا بال ٹنگے کنگے سے لیا ہے اور انکے کنگے کے دندانوں میں کمان کے  
 چلے سے گیارہ گرہیں لگائیں ہیں اور اسکو کہو کہ علف میں لپیٹ کر میری زبان میں  
 پتھر کے پتھے دبا دیا ہے استیواسطے لائق ہے آدمیکو کہ ناخن اور بال کو بعد ٹوٹ سکے  
 ٹکڑے کر ڈالے تاکہ جادو گر سے محفوظ رہے چنانچہ صاحب وح البیان نے فرمایا دلنا نینقی  
 یقطع لظفر بعد تعلیم و کذا اشعر اذا سقط من الحیة والرأس نصفین اور اکثر لئلا یسحر احد لغیر  
 اور ایسے چاہیے یہ کہ توڑے ناخنوں کو بعد کٹوانے کے اور سہیچہ بالکو جب کے کرے ڈاہریا  
 اور سر سے دو ٹکڑے یا زیادہ تاکہ نہ سو کرے ساتھ اس کے کوئے انتہی الغرض جب کہ آنحضرت  
 صلعم صبح کو اٹھے تو اوش کوئے کی طرف تشریف فرما ہوئے دو آدمیوں کو اپنے یاروں میں اور  
 کوئے میں آنا راہ پتھر کے تے سے اسکو نکال لائے اور جبریل علیہ السلام یہ دونوں سورتیں لیکر  
 نازل ہوئے ان دونوں سورتوں میں گیارہ آیتیں ہیں ہر جب آپ ایک آیت کو پڑھ کر گرہ پر  
 پہنچتے تھے تو وہ گرہ کھل جاتی تھی سہیچہ سب گرہیں کھل گئیں اور آنحضرت صلعم کو صحت  
 کلی ماہل ہوئی وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ اور پناہ مانگتا ہوں میں بڑی  
 حد کر نیوالے کیسے جو وقت وہ حد کرتا ہے ف اور میں سے معلوم ہوا کہ حد سب برائیوں سے  
 زیادہ بڑا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے الحد یأکل الحسنات کما تأکل النار الحطب ایسے  
 کہ اول گناہ جو تہان میں واقع ہو ابلیس کا حد تھا حضرت آدم علیہ السلام سے اور اول گناہ  
 جو زمین پر صادر ہوا سو قابیل کا حد تھا باہل سے اور فرمایا علیہ السلام نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 کہ حاسد میرے نعمت کا دشمن ہے اور میرے حکم پر خدہ ہوتا ہے اور میری تقسیم کو جو دریاں  
 بندوں کی گئی ہے پندہ نہیں کرتا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ چہ قسم کے لوگ سبب  
 چہ طرح کے گناہوں کے دوزخین جاوینگے امیر لوگ غلم سے اور عرب لوگ نقصب سے اور  
 مالدار تکبر سے اور سوداگر خیانت کرنے سے اور دہقان لوگ نادانی سے اور قدامت سے اور  
 فرمایا علیہ السلام نے کہ تمہارے میں وہ بات پیدا ہوگی جسنے اگلے آمتوں کو ہلاک کر دیا کہ وہ  
 حد اور عداوت ہے قسم مذاکی جگے دست قدرت میں محمد کی جان ہے کہ تم بہشت میں

نجاو گے جیسا ایمان نہ ہو گے اور ایمان نہ ہو گے جیسا ایک دوسرے دوستی نہ ہو گے مین نکو  
 خبر دون کہ یہ محبت کس چیز سے حاصل ہوتی ہے باہم سلام کرنے سے عون بن عبد اللہ ایک  
 بادشاہ کو نصیحت کرتے تھے فرمایا کہ اگر سے دور رہ کہ سادے گناہوں میں پہلا گناہ تکبر ہے اس کو  
 کہ ابلیس علیہ اللعنتہ نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا سبب اس کا تکبر تھا اور حرص و کورہ کہ آدم  
 علیہ السلام کو بہشت سے حرص نے نکالا اور حد سے الگ ہ کہ پہلے خون ناحق جو ہوا حد سے  
 تھا کہ قابیل نے اپنے بڑا بڑا بیل کو قتل کیا اور بکر ابن عبد اللہ نے کہا کہ ایک آدمی کسی بادشاہ  
 کے پاس رہتا تھا ہر روز دروہر دیکھتا کہ کہتا کہ محسن کے جان کا بدلہ کر اور بڑے سے بڑا  
 کہ بد خو آدمی کو اسکے بد خوئی کافی ہے بادشاہ اس بات کے سبب کو سکو چاہتا تھا یہ حال دیکھ کر  
 ایک شخص اس پر حد کرنے لگا اور بادشاہ سے عرض کیا کہ یہ شخص کہتا ہے کہ بادشاہ کے شہ  
 برپا آتی ہے بادشاہ نے پوچھا کہ سہا بات پر کیا دلیل ہے کہا کہ سکو اپنے پاس طلب کر  
 اور دیکھ کہ وہ اپنے ناک کا ہتھکے کا تابو نہ آوے من بعد حاسد نے محمود کو اپنے گہر لیا کہ  
 لہسن بڑا ہوا کہا تا کہ بادشاہ نے اس کو بلایا وہ محمود گیا اور باہتہ اپنے منہ پر رکھا  
 تاکہ لہسن کی بو بادشاہ کو نہ معلوم ہو بادشاہ نے معلوم کیا کہ اس شخص کی بات سچی ہے  
 اور بادشاہ کی عادت یہ تھی کہ اپنے خط سے حکم خلعت اور انعام کے سوا اور کچھ نہ لکھتا تھا  
 تب اپنے عامل کو لکھا کہ اس خط لانیوا یکی گردن مار کے اسکے کہاں میں ہیں پیر نے  
 اور ہمارے پاس وائے کرب وہ خط لیکر باہر نکلا تو حاسد نے اسے پوچھا کہ یہ کیا ہے کہا  
 خلعت ہے حاسد نے کھا مجھے دے دے دینا وہ اس کو لیکر عامل کے پاس گیا عامل نے کھا  
 اس میں لکھا ہے کہ تجھے قتل کروں اور تیرے چمڑے میں ہیں ہر دن حاسد نے کھا سبحان  
 یہ حکم تو دوسرے شخص کو واسطے لکھا گیا ہے بادشاہ سے پوچھ لے عامل نے کھا کہ بادشاہ  
 کے حکم میں سوال کی گنجائش نہیں ہے غرض حاسد کو مار ڈالا دوسرے روز وہ شخص  
 بادشاہ کے پاس گیا اور واسطی طرح نصیحت کرنے لگا بادشاہ متعجب ہو کر کہنے لگا  
 کہ اس خط کو تو نے کیا کیا غرض کہا کہ فلا نے شخص نے مجھے مانگ لیا بادشاہ نے فرمایا  
 کہ وہ شخص کہتا تھا کہ تو میرے حق میں ایسی بات کا خیال رکھتا ہے اس نے کھا کہ اے بادشاہ  
 میں ایسا گمان نہیں رکھتا ہوں بادشاہ نے پوچھا کہ پھر اپنے منہ پر ہاتھ تو نے کیوں  
 رکھا تھا کہا کہ اس شخص نے مجھ کو لہسن کھلا دیا تھا پھر بادشاہ نے کھا ہر روز یہی بات کھا  
 کہ بڑے آدمی کے خرابے کی واسطے اس کا بڑا پین بس ہے چنانچہ اس حاسد کا حال ہوا  
 لغو ذبا مد من ہذا ابو درار صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے کہ جو کوئی اپنے موت کو یاد کر گیا تو نہ وہ  
 خوشی کر گیا اور حد کر گیا تذبذب لے عزیز جان تو کہ حسد دل کے بڑی بیماری ہے  
 اور علاج اس کا معجون علمی اور عملی سے ہوتا ہے تدبیر علمی تو یہ ہے کہ سوچے تو کہ حذرین



حسد کے نقصان کا سبب اور محمود کی منفعت کا موجب ہے اور نقصان دنیا کا اس طرح ہے کہ حسد شریف غم اور دکھ میں گرفتار رہتا ہے کیونکہ حسد کے غم کے برابر کوئی بڑا غم نہیں پس اس سے زیادہ کیا چاہتا ہوگی کہ دشمن کے سبب آدمی رنجور رہے اور حسد سے دشمن کا کچھ نقصان نہیں ہوتا اسلیکہ نقدی بھی میں اس نعمت کے ایک مدت معین ہے کہ تبدیل کی اوسین گنجائش نہیں ہے اور حضرت آخرت کی یہ ہے کہ تیری نیکیاں قیامت کے دن محمود کو ملین گے اور اوسکے گناہ تیری گردن پر رکھے جاویں گے عیا و بالبد اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیا کم . حسد فان لحسد یا کل لخصات کما تامل النار لخطب یعنی ایک کہو اپنے تین سد سے اسلیکہ حسد کھاتا ہے نیکو کو جیسے کہ جلاتی ہے آگ لکڑی کو پس حسد حسد کا موجب خزان دارین کا ہے اور محمود کا کچھ نقصان اور ٹوٹا نہیں ہے اسلیکہ سر نوشت ازلی مقرر ہو چکی اوسکو تبدیل ممکن نہیں ہے چنانچہ منقول ہے کہ ایک بنی اپنے عورت سے مغلوب ہو کر شکایت کرتے تھے وہی انی فومن قذا اھما حتی تنقض یا اھا یعنی اسکے سامنے سے پہاگ تاکہ اسکی مدت گذر جاوے اسلئے کہ وہ مدت جبکا اندازہ از زمین ہو چکا ہے ہرگز نہ پہنچا اور ایک بنی کسی بلا میں مبتلا تھے دعا و ناری کرنے لگے وہی انی کہ جسدن میں تھا کو پیدا کیا تھا تیری قسمت کا لکھا یہی تھا کیا کہتا ہے تو کہ ہر تیری قسمت نبی سے لکھوں اور حسد کی مثال اوس شخص کے مانند ہے کہ جیسے کینے پتھر پھینکا تا دشمن کو مار دے پتھر اوسکے نہ لگا اور الٹ کے مارنے والے کی سیدی آنکھ پر لگا وہ پوٹ گئی اور پھر غصہ زیادہ ہو کر دوسری بار پتھر دوسرے مارا پھر دوسری آنکھ پوٹ تیسرے بار پھر پھینکا تو سبز ٹوٹا یہی حال ہے حسد کا اگر تو عاقل ہے تو حسد کو دور کر اور علاج علی یہ ہے کہ مجاہدہ سے حسد کے ہیا کو باطن سے نکال کیونکہ حسد کا سبب تکبر اور غرور اور عداوت اور دوستی مان جاہ وغیرہ کی ہے ہر جو بات مقتضائے حسد ہو اوسکا خلاف کرے مثلاً حسد کہے کہ اسکی مذمت کر پس تو تعجب کرے اور جب حسد کہے کہ تکبر کر پس فصیح کر اور جب حسد کہے کہ اسکی نعمت کے زوال میں کوشش کر پس تو اوسکی مدد کر بڑا علاج یہی ہے کہ تو عنایت میں اوسکی ثنا کرے تاکہ وہ شکر خوش ہو جب وہ خوش ہوگا تو اوسکا پر توہ یہی تیرے دلپر بڑی تیرا دل یہی خوش ہوگا اور عداوت جاتی رہی حسد اوسکو کہتے ہیں کہ کیسی نعمت اور خوبی سچے پسند نہ آوے اور تو اوسکا زوال چاہے احادیث شریف کے رو سے ایسا ارادہ حرام ہے اگر دوسری نعمت سے تو کارہ نہ تو اوسکو غیظ اور منافست کہتے ہیں مگر جو مال ظالم اور فاسق کے پاس ہو اور وہ اوسکو فاسق اور ظلم میں صرف کرتا ہے تو اوسکا زوال چاہنا روا ہے اور دشمن کے حق میں حسد کرنا حرام ہے کیمیا سعادت اور کما حیلین بن فضل رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ذکر کیا تھا لالے نے بیچ اھو شرور کو ہر ختم کیا اس سورت کو حسد پر تو کہ ظاہر ہو جاوے کہ تحقیق حدیث طایع کا ہے جیسا کہ کما ابن عباس رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اگر بیچ جہانے حسد سے کوئی چیز بدتر ہوتی تو ختم

اس سورت کا ساتھ اس کے ہوتا ہے حدیث سے دان کہ چنان بر فرخت و حدودین را بہان لحظ  
 سوخت و گرفتہ بصورت ہمہ دین شوی و حد کے گزارد کہ حق بین شوی و اور حدیث شریف  
 آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا عتبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آیا نہیں کیا  
 تو نے آیات کو جو اوتارے گئے ہیں اس آیتین کہ نہیں دیکھا مثل اس کے کہی کہ قل عوذ  
 برب العلق اور قل عوذ برب الناس یعنی نہیں پانی جاتین آیتین و کنی لقوذ میں سوے  
 ان دو سورتوں کے یعنی قل عوذ برب العلق اور قل عوذ برب الناس کے اور یہ حدیث شریف  
 دلیل ہے سہا بات پر کہ تحقیق یہ دونو سورتیں قرآن شریف سے ہیں اور وہی اوپر کے  
 جو نسبت کیا گیا ہے طرف ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ تحقیق یہ دونو سورتیں  
 ہنیں میں قرآن شریف سے اور بیچ عین المعانی کے ہے اسیم انہما من القرآن الا انہما لم  
 ثبأتا فی مصحفہ لاس من من لسانہما لہما تجزایں علی لسان کل انسان انتہی جان تو تحقیق  
 مصحف عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حذف کیا گیا ہے سورہ فاتحہ اور معوذتین کو  
 اور مصحف ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں زیادہ کیا گیا سورہ قنوت اور مصحف زید بن  
 ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تہا لامت اس سے یعنی زیادتی کمی سے پس ہووے تمام  
 مصحف ابن مسعود اور ابی بن کعب کے منوہ اور مصحف زید بن ثابت کا معمولی بدرہا اور اسلیک  
 تھا کہ تحقیق علیہ السلام تھے و در کرتے قرآن مجید کو اوپر جبریل علیہ السلام کے ہر رمضان قمری  
 ایک دفعہ اپن جبکہ ہوا وہ سال کہ قبض کی گئی روح پاک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تو دور  
 کیا حضرت نے دو مرتبہ اور تہی قرأت زمین ثابت کی آخر دور حضرت کی سے نہ قرأت ابی  
 بن کعب ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے اور وفات کئے گئے علیہ السلام اور وہ پڑھتے تھے اوپر  
 اوس چیز کے جو بیچ مصحف زید بن ثابت کے ہے اور نماز پڑھتے ساتھ اسکے اور کھا عبد اللہ  
 بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ تمام سورتیں قرآن کی ایک سو بارہ ہیں کہا فہیہ ابولث سنی بنیر  
 کہ سوائے اسکے ہنیں کہ کھا ابن مسعود نے کہ تحقیق وہ سورتیں ایک سو بارہ ہیں اسلیکہ تحقیق  
 وہ یعنی عبداللہ ابن مسعود تھے ہنیں شمار کر لے تھے معوذتین کو قرآن سے اور نہ لکھی تھے  
 مصحف اپنی میں اور کہتے تھے کہ تحقیق یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں ہمارے اور یہ دونوں  
 سورتیں کلام رب العلین سے ہیں ولکن بنی علیہ السلام تھے رقیہ کرتے اور پناہ پکارتے  
 ساتھ ان دونوں کے پس مشتبہ ہوا امر ابن مسعود پر کہ تحقیق یہ دونوں سورتیں قرآن  
 میں یا ہنیں پس نہ لکھا ان دونوں کو بیچ مصحف اپنے کے اور کھانجا دے کہ تمام سورتیں  
 قرآن کی ایک سو تیرہ ہیں اسلئے کہ تھے مجاہد شمار کرتے تھے سورہ انفال اور توبہ کو ایکسورت  
 اور کھا ابی ابن کعب نے کہ تمام سورتیں قرآنی ایک سو سولہ ہیں اس واسطے کہ تحقیق وہ تھے  
 گنتے تنو کو دو سورتیں ایک اللہم اناس تعینک سے من یفجر تک اور دوسر اللہم ایک نفیہ متو تک

اور کہا زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہ تمام سورقین قرآن کی ایک سو چودہ ہیں اور یہی قول ہے عام سہما  
 رضی اللہ عنہم اور ایسی ہی مصنف امام عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا ہے مردی ہے ابو معاویہ  
 کہ انہوں نے روایت کیا عثمان بن داؤد کے کہا کہ یہاں جگہ کو اب میرے نے طف محمد بن  
 منکر کے واسطے ہفتار موزقین کے کہ آیا یہ ہیں دونوں کتاب اللہ کے کہا منکر نے جو  
 جو شخص بخانی ان دونوں کو کتاب اللہ کے ضلیہ لغت اللہ لہلہا و ان اس اجمعین اور نقیہ اللہ  
 میں ہے جو انکار کرے کسی آیت کا قرآن سے سوائے موزقین کے کا فر ہوتا ہے انتہ  
 اور بیچ کھل کے ہے سفیان بن سختان سے جو شخص کہے کہ تحقیق موزقین نہیں ہیں  
 نہیں کا فر ہوتا بسبب تاویل کرنے ابن مسود رضی اللہ عنہ کی کما فی المہذب اور کھانا ہوتا لہند  
 میں اور بیچ انکار کرنے قرینت موزقین کے خلاف شاہ کا ہے و لہجہ انہ کسر انتہی روح

## سورة الناس

ہیں اور اس سورت کو سورۃ الناس اسلئے خطاب دیا ہے کہ حقیقتیں ایسے اور کوئیہ جو نام کے انتہ  
 کہتے ہیں یہیں مذکور ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قُلْ کہ اسے کہنے سے اور اگر  
 شیطان کے شکر پناہ چاہتا ہے تو اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ پناہ لیتا ہوں میں اس کے  
 پروردگار کے ترجمہ لے مالک اور مرے اور میکا اور کما قاشا فی سنن رب الناس وہ وقت

مع صفات کی ۷۳۵ ہر چند کہ استغاثی پرورش تمام مخلوقات کو شامل ہے لیکن جو  
 تربیت کہ آدمی پر واقع ہے دوسرے کسی مخلوقات پر نہیں ہوئی اسلیکہ انسان کا وجود  
 تمام عالم کا نمونہ ہے تو گویا وہ ایک مختصر ہے حضرت آلیہ و خلاصہ عالم کا جمع کر نیوالا تفصیل اجمال  
 یہ ہے کہ وجود اور حیات اور علم اور ارادہ اور قدرت اور سماعت اور بصارت اور گویائی یہ سب  
 حضرت الوہیت کے صفتوں کا پر تو اسے اور حرارت اور برودت اور رطوبت اور یہوست  
 سب اہم عناصر کے بدلی ہیں اور وجود میں مرکب سب سے معاون رکھتا ہے اور غذا اور  
 پڑھنے میں درخت اور چار طے کے مشابہ ہے اور حرکت میں اور خیال اور وہم کرنے میں اور  
 لذت اور رنج پانے میں حیوان کے مانند ہے اور حیوان کی مشابہت ہر قسم سے رکھتا ہے  
 چنانچہ غصے اور جرات کے وقت میں مشابہت درندے کے پیدا کرتا ہے اور تہوت  
 اور حرص کی حالت میں جانور چرنے والے کی مانند ہوتا ہے اور مکر و فریب اور علیے باز  
 اور نیکی جو کئے خراب کرنے میں شیطان کی مانند ہوتا ہے اور معرفت اور بینگی اور باکی میں  
 خوشی مقرب کے مثل ہے اور حکمتوں کے جمع ہونے میں لوح محفوظ کی مانند ہے اور چیز دنی  
 صورتیں شاگردوں اور مریدوں کے دلوں میں جو اس کے تاثیر کے سبب ثابت ہو جاتیں  
 اور قرار پکڑتے ہیں سہات میں قلم اعلیٰ کے مانند ہے ماضی کلام یہ ہے کہ آدمی کی  
 ابتدا اور انتہا کی تفاوت کو دیکھا جاوے یعنی اس کے نطفے کی حالت کو دیکھئے کہ

کس طرح کی نکتی چیز ہے پر او کو بعد بلوغ کے پیر دلالت اور نبوت کے مرتبے کو یہاں نکت کہ رسالت کے خاتمیت کے مرتبے کو محاذ کیا جا رہے جو او کو نصیب ہوا ہے اور ان دونوں آدمی اور اعلیٰ مرتبہ کو غور کرنا اور پھر اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور پرورش کو تماشا کرنا چاہیے کہ کیا تھا اور کیا کرو یا عزیزی **مِلِّکِ النَّاسِ** ۵ پناہ آگتا ہوں میں بادشاہ آدمیوں کی سے **ف** اس صفت کے بیان میں اشارہ ہے سب بات کی طرف کہ آدمیوں کی روح مدبر عنایت ہوئی ہے اور قوتیں دریافت کرنیوالیوں اور حرکت کرنیوالیوں میں اس کو تصرف اور دخل دیا ہے سورج آدمی کے بدن کے عالم میں بادشاہ مطلق ہے اور سب بدن اس کا ملک آباد کی مانند ہے اور قوتیں مدبر کہ اور محو کہ اس بادشاہ کی فوج اور سپاہ کی سپاہ میں سو یہ سب ایک کارخانہ ہے اللہ تعالیٰ کی بادشاہت کے کارخانہ میں سے عزیزی جاننا چاہے کہ ملک اور مالک دو توئی واحد ہیں مانند فرہین و فارہین و حذرین و حاذرین اور حق یہ ہے کہ مالک ساتھ کسرہ کے بمعنی رب کی ہی کہا جاتا ہے مالک الدار ورب الدار اور ملک ملک مجھے ساتھ صمدہ کے بمعنی سلطان کے یہ دونوں صفتیں اللہ تعالیٰ کی ہیں اور کیا گیا ہے کہ ملک اور مالک بمعنی قادر کے ہیں او پر بخلافی عدم سے طرف وجود کی مظہر ہی اور تحقیق جائز رکھا ہے قرآن نے قرۃ مالک اور ملک کی سورہ فاتحہ میں نہیج اس سورت کی واسطے بھیجنے کے تکرار سے فان احدا معانی الاسم الرب فی اللسۃ الممالک ولا تزد القات فان الراجح فیہا عند المحققین هو الملك لا المالك اور جن عالموں نے مالک یوم الدین پڑا ہے وہ کہتے ہیں کہ ملک یوم الدین کے وہ قرۃ کسی طرح سے بہتر ہے اول یہ کہ مالکیت عام ہی آدمیوں پر ہی ہوتی ہے اور غیر آدمیوں پر ہی ہوتی ہے مثلاً جانوروں اور درختوں وغیرہ پر ہی مالکیت بولتے ہیں بخلاف بادشاہی کے کہ صرف آدمیوں پر ہوتی ہے اور جانوروں وغیرہ پر نہیں ہوتی دوسرے یہ کہ مالک کو اپنے ملوک پر کمال اختیار ہوتا ہے جو چاہے سو کرے بخلاف بادشاہ کے کہ یہ اختیار اپنی رعیت پر نہیں رکھتا تیسرے یہ کہ نسبت مالکیت کی مضبوط ہوتی ہے نسبت بادشاہ سے اس لیے کہ ملوک اپنے مالک کے خارج نہیں ہو سکتا اور رعیت کو ممکن چوتھے یہ کہ ملوک کو خدمت مالک کے واجب ہے اور رعیت کو خدمت بادشاہ کی وجہ نہیں پانچویں یہ کہ غلام نے اذن مالک کے کچھ کام نہیں کر سکتا اور رعیت بے حکم بادشاہ کے کر سکتے ہے اور چھٹی یہ کہ غلام امید رکھتا ہے اپنے خاوند سے منفعت کی بخلاف بادشاہ کے کہ وہ خود امید رکھتا ہے رعیت سے اور نفع حاصل کرتا ہے اوس کے کہیں خراج اور کہیں محصول اور ساتویں یہ کہ غلام اپنے مولا سے خوراک اور پوشاک اور رحمت اور عفو اور کرم چاہتا ہے اور رعیت بادشاہ سے کبھی حاجت پڑے تو عدل و انصاف چاہتے ہے اور اس کا جو نسبت عدل اور انصاف کی عفو اور کرم اور خوراک اور پوشاک



اور رحمت کی بہت حاجت ہے اس لئے حدیث قدسی میں غوراک اور پوشاک وغیرہ کا ذکر کیا ہے اور عدل کا ذکر نہیں فرمایا ہے وہ حدیث یہ ہے یا عبادی کلکم جالغ الامن طمعة فاستطعنون طمکم یا عبادی کلکم عار الامن کسوة فاستکسون کہ حکم یہ ہوگا حدیث کا ہے یعنی اے میرے بند و تم سب ہو کے ہو مگر جبکہ کہلاؤں میں پس کھانا لالگو مجھے کہانا دون میں شکو ہے میرے بند و تم سب شکے ہو مگر جبکہ پہناؤں میں پس کپڑا لالگو مجھے کپڑا دون میں شکو آہوین یہ کہ بادشاہ جب موجودات لیتا ہے تو بیٹھون اور ضعیفون اور بیمار و کونوٹیک کرتا ہے اور مالک جب غلاموں پر نظر کرتا ہے تو ضعیفون اور بیمار و کونوٹیک کرتا ہے غلاموں کو کہتا ہے کہ اچھے خدمت کرو تو میں یہ کہ قیامت کے دن بادشاہ بہت ہونگے اور مالک سوائے خدا کے کوئی ہوگا و نون مسند فقہ کا ہے جب مولانا نے نیت سفر کی کی یا اقامت کی تو جو غلام کہ ہمراہ مولا کے ہو اسکو بھی بغینت کیشے حکم مسافر کا یا مقیم کا چاہے بخلاف رعیت کے اور جن علماء نے ملکیم الدین پڑھا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ قراۃ کئی طریق پر بہتر ہے مالک یوم الدین سے اول یہ کہ بادشاہ مالک ہی ہوتا ہے اور ہر مالک بادشاہ نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ بادشاہ شہر میں بلکہ ملک میں ایک ہوتا ہے اور مالک ایک شہر میں بہتر ہے ہوتے ہیں اور تیسرے یہ کہ لفظ رب العلیر کا اوپر مالکیت کی حالت کرتا ہے اگر مالک یوم الدین پڑھا جائے تو تکرار لازم آوے اور یہ خلاف فصاحت قرآن کے ہے اور چوتھے یہ کہ لفظ ملک کا نونہ نام میں آیا ہے اور لفظ مالک و ان نہیں آیا مگر مالک الملک آیا ہے سو وہ ملک کے معنوں میں ہے اور پانچویں یہ کہ آخر قرآن شریف کے ملک انسان آیا ہے اور اللہ کے کلام کے ختم میں اچھا لفظ ہونا چاہئے اس معلوم ہوا کہ ملک بہتر ہے مالک اور چھٹے یہ کہ اطاعت بادشاہ کے اوپر سبکی واجب اور اطاعت مالک کی ہر کسی پر واجب نہیں مگر اس کے غلاموں پر إِلَّا النَّاسِ ۵ آدمیوں کے معبود کے ف آدمی بچپن کی حالت میں اپنے پرورش کر نیوالے کے سوائے دوسرے کو نہیں چھوڑتا اور ہرکس پاس کے وقت اس کے طرف التجا کرتا ہے اگر کسی چیز سے ڈرتا ہے تو اس کے طرف ہاگتا ہے اور جب جوان عاقل ہوتا ہے اور دیکھتا ہے کہ ان باپ ہی میری بادشاہ امیر کے محتاج ہیں اور ان سے روزی طلب کرتے ہیں اور وقت دفع ہلاکی بادشاہ وغیرہ سے مدد طلب کرتی ہیں تو لاچار اس کے ہی دلیں یہی بات بیٹھ جاتی ہے کہ جو کچھ ہے بادشاہ اور امیر ہے پس اس حالت میں اسکو بادشاہ اور امیر ہی پر اعتماد ہوتا ہے اور جب اس حالت سے ہی آگے بڑھا اور دیکھا کہ بادشاہ اور امیر ہی بعضے چیزوں میں کچھ تیار نہیں رکھتے بلکہ عالم غیب کی طرف التجا کرتے ہیں اور اوپر سے اپنے مطلب کے جاری ہونے میں مدد طلب کرتے ہیں تب تو اسے یقین ہوتا ہے کہ بادشاہ اور امیر ہی

میری مانند دوسرے کے محتاج ہیں ہر توہم یہی اوسکی طرف ملتی ہوتا ہے تو ان تینوں مفتوحہ  
 الانا یعنی رب اور ملک و آلہ کا سہاوت کی طرف اشارہ ہے کہ اگر بندہ مانند بچے کے مزاج پر  
 اور سو ہے ربوبیت اور پرورش کے کچھ اور نہیں جانتا تو میں بھی صفت رکھتا ہوں اسکو جاکے  
 کہ میرے ہی طرف التجا کرے کہ میں رب الناس ہوں اور میری ربوبیت اور پرورش عام ہے  
 سب بنی آدم کو شامل بخلاف بابا کے کہ اپنے پرورش اپنے بچوں کے واسطے خاص ہے اگر  
 اس بند کی عقل بلوغت کی حد کو پہنچے ہے اور بادشاہ اور امیر کو مالک سب کام کا جانتا  
 تو یہ بھی صفت مجھ میں جیسے چاہئے ویسے پائی جاتی ہے واسطے کہ سلطنت میری  
 سب آدمیوں پر بلکہ تمام دنیا پر اور اگر تجربہ سے معلوم کر لیا ہے کہ بابا اور بادشاہ اور  
 امیر سب دوسرے کے محتاج ہیں جبکو آتے کہتے ہیں اور دن رات اوسی کو چاکرتے ہیں تو  
 اس صفت سے یہی ملین موصوف ہوں حاصل کلام یہ ہے کہ ہر حال میں اوسی جاب  
 پاک میں التجا کرنا چاہئے اور بیج کے وسیلوں پر عہدہ کر کے نہ بھرا چاہئے کسی سب کو  
 نہ کچھ کام جان جو وہ مہربان ہو تو کل مہربان ہے ہرے تو تم ہی ہو اور تم لگ بھگ دوسرے  
 جیسے کاگ جہاج کی سوچے اور نہ تھوڑے میں ستر اوسوا میں لکھا ہے کہ برائی و سوس  
 والی پیچھے ہٹ جائیو الی لکھے اور یہ احواف کے متعلق ہے اور اوسواس سے شیطان  
 اسلئے کہ تحقیق وہ بلاتا ہے طرف گناہ کے ساتھ کلام خفی کے کہ سمجھتا ہے اوسکو قلب اور  
 بلاتا ہے شیطان بنی آدم کو طرف چہ گناہ کے اول طرف کفر و شرک ادا فرمائی اور  
 رسول کے پس جو وقت غلبہ پاتا ہے بنی آدم پر سا تہہ شیاے مذکورہ کے تو خوش ہوتا  
 اور راحت پاتا ہے تو ہے اور دوسرے طرف بدعت کی اور یہ محبوب تر ہے طرف ابلیس کی نسبت  
 اور گناہوں کی اسلئے کہ اور گناہ توبہ کرنے سے معاف ہو جاتا ہے بخلاف بدعت کے کہ گمان کرتا ہے  
 صاحب اوسے بدعت کا کہ تحقیق وہ بدعت بدعت نہیں ہے بس نہیں توبہ کرتا دوسرے اور  
 تیسرے ارتکاب کیا اور چوتھے ارتکاب صغائر اور پانچویں مشغول ہونا مباحات میں اور چھٹے  
 مشغول ہونا مباحات میں مفسدوں کے اور سبیلہ شیطین کے شیطان الوضوء ہے کہ کہا جاتا ہے اوسکو  
 ولبان کہ وہ خطرہ میں ڈالتا ہے لوگوں کو ساتھ کثرت ہتھمال پانے کے اور فرمایا علیہ السلام  
 کہ پناہ مانگو تم سات اللہ کے من دوسوں الوضوء اور ایک شیطان خنزیر ہے اور وہ الباس کرے گا  
 اوپر میلے کے ناز اور قرات اوسکی میں اور کھا ابو عمر و بخاری زعمت اللہ علیہ نے کہ جڑ  
 دوسو بیسویں دس چیز ہے اول اوسکا حرص ہے پس مقابلہ کر اوسکے توکل اور قناعت کو اور  
 دوسرے اہل ہے پس توڑ اوسکو ساتھ مفاجاة اہل کے اور تیسرے فائدہ اور ہٹا سنا تہہ ہوتا  
 دنیا کے پس مقابلہ کر اوسکے زوال لغت اور طول حساب کو اور چوتھے حسد ہے پس توڑ اوسکو ساتھ  
 رؤیت عمل کی اور پانچویں بلا ہے ہن توڑ اوسکو ساتھ ربوبیت و نسبت اہل معافی کی اور چھٹے

ہم پر ہے پس تڑپ و سکو ساتھ تو ہنر کے اور ساتویں بلکا پن ساتھ حرمت مسلمانوں کے  
 پس توڑا و سکو ساتھ تعظیم اور بزرگی اون کے کی اور آٹھویں حب و تیا ہے پس توڑا و سکو ساتھ  
 کے اور نوین غلب رفت کے ہے پس توڑا و سکو ساتھ خشم اور ذلت کے اور دسویں ہنر  
 اور غفل ہے پس توڑا و سکو ساتھ بخشش اور سخاوت کے (روح ۵ الذی یؤمنون  
 فی صمد ذر الناس ۵ یہ دوسری صفت ہے و سواس کی بیٹی وہ فاسد خیال  
 ڈالنے والا جو برے برے و سوسے ولین ڈالتا ہے لوگوں کے سینوں میں ف  
 سینے کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ اس جگہ نفس ناطقہ کے آثار حیوانیت سے مخلوط ہونے کے  
 فساد کا طور جلد قبول کر لیتے ہیں بخلاف دوسرے اعضا کے واسطے کہ جگر میں برے خلوط  
 جگہ نہیں ہے نفس ناطقہ نفس نباتی سے اپنا کام لیتی ہے اور واغ میں اگرچہ فساد ہو سکتا  
 سطح پر کہ قوت و ہیمہ عقلیہ قوت کو تشویش میں ڈالتی ہے لیکن اکثر ہکا فساد نفس حیوانیہ کے  
 آثار ملندہ ہونے سے ہوتا ہے چنانچہ اس حکمت کے جاننے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے اب مختصر  
 شیطانی دوسے جو لوگوں کے دلوں کو خراب کرتی ہیں بیان کیجاتے ہیں چنانچہ انہی شیطانی  
 و سوسوں سے ایک یہ بات ہے کہ عوام لوگوں کے دلوں میں وہ باتیں جو ان کے فہم سے  
 باہر ہیں ڈالتا ہے جیسے ذات اوصفاں الہی کے تحقیق کا اور نبوت کے ہید و نحا اور  
 آخرت کے کاموں کا خطرہ اور جبر اور ہتھکڑیا کے مسئلے کی تحقیق اور قضا اور قدر کے ہید اور  
 صحابہ کے آپسی رابطی جگر زمین حق بات کی تعقیب کرنا یہ سب شیطانی و سوسے ہیں  
 تاکہ رفتہ رفتہ عین تحقیق میں اون حقیقتوں کا انکار کر بیٹھیں سلیک ان باتوں کی حقیقت  
 وہ لوگ بوجہ نہیں سکتے اور بعضوں کے دلوں میں واسے تباہی شہسی ڈالتا ہے جیسے  
 بزرگوں سے شفاعت کی امید رکھنا اور تھوڑی سے طاعت پر بڑے ثواب کی  
 امید رکھنا اور اللہ تعالیٰ کی بخشش عام پر غور کرنا اور اس کے عذاب سے بڑھنا اور  
 بعضوں کے دلوں میں اسکا عکس ڈالتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے کرم اور بخشش اور ثواب بالکل  
 نا امید ہونا اور بت پرستوں کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک سے فریب دیتا ہے کہ عین اللہ تعالیٰ  
 کے نزدیک ہی ہے خدا و دیو اور پرہی اور جنات کی عبادت چھوڑنے میں دنیا کے نقصان سے  
 خوف دلاتا ہے اور ولین ڈالتا ہے کہ اگر کوئی طرف نہ جھکو گے اور اس نے التجا کر و گے  
 تو تہاری اولاد و جاہلیگی یا مال میں نقصان ہو جائیگا اور نماز پڑھنے والوں کے پہلے ریا اور کلام  
 اونکی نیت میں ملتا ہے ہر رکعتوں اور رکعتوں کی شمار کو ہلاتا ہے اور بعضوں کو نیت کے  
 اچھا جاننے میں اور قرأت کو راگ سے پڑھنے میں اور حرفوں کو مخبر سے نکالنے میں گرفتار  
 کرتا ہے اور زکوٰۃ کے میٹے میں فقیر ہو جانے سے ڈراتا ہے اور کہی زکوٰۃ دے ہی تو ریا  
 اور سمعہ اکبر سے اور فقیر پر احسان سب کرنے سے اس کے ثواب کو باطل کر دیتا ہے اور حرام چیزیں

الخرج کر نیو نیک اور اچھا دکھاتا ہے اور ایسا خیال میں ڈالتا ہے کہ شہوت اور جاہ میں  
جولنت ہے وہ کسی میں نہیں ہے اور غصے کے وقت ایسا دلیں ڈالتا ہے کہ اگر تو غصہ  
نکریگا تو تو عاجز اور ذلیل ہو جاوے گا اور اللہ تعالیٰ کی عبادت میں اگر کسی طرح کی محنت  
یا مشقت ہوئے تو اس کو دونا گنا کر کے دکھاتا ہے اور بتوان کی عبادت کرنے میں  
بڑی بڑی مشقتیں کا فروں کو آسان اور سہل دکھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں  
مرنے کو حرام اور بُرا دکھاتا ہے اور جان کی محافظت کا خیال اس کے دلوں میں ڈالتا ہے  
اور اس کا فروں کہ اپنی جان دنیا بتو کنی واسطے آسان دکھاتا ہے اگر اس کے سبب داور  
برائیوں کا شرع سمجھا دے تو ایک بُرا دفتر چاہیے لیکن ان سبکے علاج تین چیزیں ہیں  
پہلے یہ کہ اس کی مکر اور جیون کو معلوم کرنا اس لیے کہ جب کسی کو معلوم ہو کہ یہ عمل عیالی  
میں اس کا زور گھٹ جاتا ہے اور اس کی برائی کم ہو جاتی ہے جیسے چور کہ جب  
گھر والوں کو جاگتا پاتا ہے تو ہلکتا ہے اور جیسے مکار فریبی آدمی کہ جب کیونے جاتا ہے  
کہ یہ میرے مکر اور فریبے خوب واقف ہے تو اس سے ناامید ہوتا ہے دوسرے  
یہ کہ اس کے وسوسوں کو سہل جانا اور اس کی طرف ہرگز التفات نہ کرنا اس صورت میں کہ  
اس کا شرع ہو جاتا ہے جیسے گناہ ہو گناہ ہو کہ خدہ اس کی طرف التفات کیجی تو  
ہو گناہ اس کا زیادہ ہو گا اور اگر کچھ ہی نبولے تو آپ ہی آپ چپ ہو رہیگا تیسرے  
یہ کہ ذکر قلبی اور لسانی پر مہنگی کرنا اور بری صفتوں سے جیسے شہوت اور غضب  
سے اپنے دل کو پاک رکھنا اس لیے کہ شہوت اور غضب کے غلبہ کی حالت میں ذکر کا اثر  
فلکے کناروں کی طرف ہٹا جاتا ہے اور شیطانی وسوساں دلیں آجاتے ہیں اور وہ  
اپنا کام کر جاتا ہے مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ ۵ دیون کی قسم ہے اور دیون  
قسم ہے فَإِنَّ یعنی فاسد خیال دلیں ڈالنے والا خواہ جتنی قسم ہو جیسے شیطان  
کہ دنیوی غلبہ کے سبب پیدائشی تاریکی اور دین کو ہوسے ہوئی ہے اور فاسد مشورہ  
اور نظام کے بگاڑنے والی تدبیریں اس کی طبیعت کو لازم ہیں اور کثرت مزاج ہونے  
اور اس کی لطافت کے سبب گہن بانا ان جسموں کا ان کی جیولے روح میں  
بہت جلد اور سہل ہوتا ہے اور جو وہ جسم کہ ان فاسد تدبیروں اور باطل رایوں کی  
اوہائیوالی ہیں اور انسانی روح سے مخلط ہوتی ہیں اور ان کا اثر روح کو پہنچتا ہے  
اور وہ روحیں ان تدبیروں اور رایوں کی متحمل ہوتی ہیں اور اس کی سبب بدترین حالت  
اور سکون ظاہر کرتی ہیں اور گناہ افزائے ظاہر ہوتی ہیں اسی لئے آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان الشیطان یجری من کالسان مجری الدم یعنی  
تجریق شیطان خون کی طرح آدمی کی رگ اور پوست میں دوڑتا ہے آغا ذوالعزمہ اور



خواہ وہ وسواس ڈالینوالو کو کئی قوت سمجھ کر ہو جو فاسد اعتقاد اور شہوات اور غضب کے غلبہ سے جو  
خیال تمام رجحان اور قوتوں میں یکہیر کے بگاڑینوالا **عزیز** **من الجنة والناس**  
ابھنے بالکلیتہً الجحیم ومن بیان للذی یوسوس اور وضو ہو کہ انسان کا لفظ اس سورہ میں پانچ بار  
واقع ہوا ہے لیکن باب والے نے اپنی تفسیر میں کھا ہے کہ حقیقت میں یہ تکرار نہیں ہے بلکہ  
کہ پہلے جایی پر اس سے لڑکے مراد ہیں اور تربیت کا ذکر جو پرورش کے معنی میں ہے اونکے  
حاکمی مناسب، اور دوسرے مقام پر جو ان مراد ہیں اور ملک کا لفظ جو قہر اور سیاست کی طرف  
اشارہ کرتا ہے اونکے حال بہت مناسب ہے ایسے کہ یہ شہویہ اور غصیہ قوت اونکی انکال  
پہنچی ہے لہذا قہر اور سیاست ایسے شانکے مناسب اور تیسرے مقام پر بوڑھے مراد ہیں اس واسطے  
آلہ کا لفظ جو طاعت اور عبادت پر مبنی ہے ایسے حال کے بہت مناسب ہے اور چوتھے مقام پر  
مسلمانوں میں کیونکہ اکثر شیطان نیکوں کے بگاڑنے پر کمر باندھتا ہے اور ان کے سینوں میں  
وسواس ڈالتا ہے اور پانچویں مقام پر مفسد اور شیطانی مراد ہیں جبکہ کلمہ اور وسوسہ ڈالنے  
اور بعض مفسرین نے یوں ہی کھا ہے کہ اس کے لفظ کو اس سورہ میں پانچ مرتبے  
اس واسطے لائے ہیں کہ پانچ کا عدد وحی طبیعت کی راہ سے یہی شرافت دیتا ہے اور  
عدد وکی رو سے یہی سوائے شرافت عددی طبیعت کی حیت سے اسلئے ہے کہ وہ عدد  
دائرہ اور دائرہ کے یہہ معنی ہیں کہ جب ہر کسی ذات میں ضرب کریں اور حاصل ضرب  
پہر تین ضرب کریں سیطرہ جہان تک جاہن لیکن ہر صورت پانچ پہلی روشنی موجود رہیں  
اور اس عدد کے اخیر میں اپنے تئیں ظاہر کرتے رہیں جیسے چھپتے ادا ایک سو چھپتے  
علیٰ ہذا القیاس اور وہ شرافت جو عدد وکی راہ سے ہے سو واسطے ہے کہ ہر حضرت  
حق کا مراتب کلیہ میں کرانگو حضرات محسن کہتے ہیں پانچ میں ہیں اور خلاصہ تمام پیدائش کا  
کہ انسان ہے اوسکی یہی انتہا پانچ عناصر پر ہے و ماہتہ اور دو پانچ اور ایک سرور ہر ماہتہ  
اور پانچوں میں ہی پانچ پانچ انگلیاں ہیں اور جو اکثر اوپر کی جانب سے علاقہ رکھتا ہے تو اسکا  
ظاہر جو اس غصہ ظاہر سے ہے اور اوسکا باطن دو کمر پانچ حصوں کی طرف متہی ہوتا ہے  
وعن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اوی الی فراشہ کل لیلۃ جمع کفہ  
فقلت فیما فیرا قل هو اللہ احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم مسح بکما استطاع  
من جبینہ بیدارہ علی راسہ ووجهہ ما اقل من حد یفعل ذلک ثلاث مراب ثم یضع یدہ علی راسہ  
یہ کہتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت کہ جبکہ کمر سے طرف چھوٹے اپنے کے ہر شب ملائے  
دونوں ہاتھ اپنے پر دم کرتے دونوں ہاتھوں میں پڑھتے اون میں قل هو اللہ احد اور قل  
عوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پر پڑھتے دونوں ہاتھوں کو بدن اپنے پر چانکت  
ہو سکتا شروع کرتے پیرنا ہاتھوں کا اپنے سر پر اور اپنے ہاتھ پر اور اگلے جانب بدن اپنے

یعنی بعد اسکے ہاتھ اور گاہے پیر کے یہ یعنی پڑنا اور دم کرنا اور پیر کا ہاتھ کا بین بار فعل کے  
یہ بخاری اور مسلم نے **ف** اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دم پہلے ہاتھوں پر کرتے  
تھے اور پڑتے تھے بعد اسکے پس بعضوں نے تو کہا ہے کہ یہ اس لئے کرتے تھے کہ  
مخالفت ہو دے ساحرون کی کوہ پہلے پڑتے ہیں اور دم پیچھے کرتے ہیں اور بعضوں نے  
کہا ہے کہ یہ ہیں کہ ارادہ دم کر لیا کرتے پھر پڑتے اور پھر دم کر کے **ع** اور بعض  
اہل تحقیق نے لکھا ہے کہ قرآن کی ابتدا اپنے کے لفظ سے ہے اور انتہا میں کے لفظ پر  
پس یہ سہاات کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن شریف دو فون جہان میں میں کے پنجہ  
علیم ثانی لکھا ہے **آل** و آخر قرآن زچہ با آمد زمین بانی یعنی اندرہ دین رہبر تو قرآن میں  
روایت کیا گیا ہے ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کہ تحقیق یہ جو وقت پڑھتے قل اعوذ برب  
پڑھتے احمد اسد رب العالمین اور پنج آیتیں سورۃ بقرہ کی مغلون تک لان **ہذا** لیسے  
حال المحتل اور معنی اسکے یہ ہیں کہ تحقیق وہ حل فی قرآنہ الخوفاً و الخشوعاً و الخشوعاً  
اخری ارضاً للشیطان و صار العمل علی هذا فی امضاء المستغنی فی قراءۃ ابن کثیر  
و غیرہا و ورد النص عن الامام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ان من قرا سورۃ  
الناس یلعن عقب ذلک فلم یستعمل اصل صحیحہ بقراءۃ شیخ و روی عنہ قول آخر بالاحتساب  
استحسن مشایخ العراق قراءۃ سورۃ الاخلاص ثلاث عند خلو القرآن الذکر الخ و فی التکوینہ قال لکرمہا  
اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو کوئی حاضر ہوئے وقت ختم قرآن کے تو ایسا ہے جیسا  
کوئی حاضر ہو وقت تقسیم غنیمت کے اور جو کوئی حاضر نہ ہو شروع قرآن کے پہلے سے باند اوس  
شخص کے کہ حاضر ہوا فتح فی حبیل اللہ کے اور نام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے ہے کہ اس وقت  
تمام ختم قرآن کے دعا مستجاب ہوتی ہے اور جو شخص شک کرے شغف یا جہت میں وقت ختم  
قرآن کے کہ جن میں واسطے اسکے مغفرت اور مصلحت نہ ہے امام احمد سے لے کر پیر سبحان علیہ السلام  
وقت ختم قرآن کے اور سہ طرح ایک جماعت شغف سے بہت قول ہے پس دعا کی وقت ختم  
قرآن کے جو چاہی مستقبل قبلہ ہو کر و آن حالیکہ اوڑھائے والا ہو اپنے ڈونوں ہاتھوں اور  
عاجزی کر نیوالا ہو وسطہ اللہ کے یقین کر نیوالا ہو قبولیت دعا کا اور نہ لکھت کرنے جمع کا  
دعا میں بلکہ بچے اوس سے اور بعض کر کے اللہ قاسم کی قبل دعا کے اور بعد اوس کے اور درود  
پڑھے اور پڑنی علیہ السلام کے اور ملے ہاتھ کو دونوں ہاتھوں کے بعد فرغت دعا کے پس قدام  
کسی کی محنت چنانچہ نہیں کرتا مگر اعتقاد کرنا کلام حداد و کلام رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے قبولیت  
دعا میں چنانچہ عقیدہ ہے کہ بیان میں یہ حدیث نقل کی جاتی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ  
کہ وقت میں ایک صحابی کا ہاتھ تلواری سے کٹ گیا تھا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ہاتھ  
کٹ گیا ہے آگے اسے نہیں پا کر کچھ نہ پڑھ کر تو سنے ہاتھ پر پوک و یا دعا پڑھ کر کچھ نہ

اوسنے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے گہیا پڑا اپنے فرمایا احمد بعد اوسنے حقارت سے کہا  
 یہی احمد جو نماز میں پڑھتے ہیں پڑھتا ہے تنگ پڑا تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو  
 اسکا مرتبہ نہیں باننا اب دیکھو ذرا سی سست عقیدے نے کام بھٹاڑ دیا عقیدے اور نیت  
 کی صحت کام بناتی ہے انسان عقیدہ درست کرے پھر جو عمل پڑھے یا دعا کرے پورا ثواب  
 پاوے اور مطلب پر آوے پربے نیا جو کسی دعا سے فائدہ نہیں ہوتا پہلے نماز بعد دعا  
 اب سہارہ عم کی سورتوں کے فائدے اور تاثیریں جو حدیث اور شایخ رحمہم اللہ سے پہنچے  
 ہیں سب سداؤں کے فائدے کے واسطے تحریر کی جاتی ہیں علیہ السلام کو جو کوئی  
 بعد عصر کے تین مرتبہ پڑھے روشنی چشم کو موجب ہے واللہ اذ حالت کو واسطے سلامتی  
 ایمان کے اکیس مرتبہ ہر روز پڑھے جلس و یق لی واسطے آبان حشر کے ستر مرتبہ پڑھے  
 اذ الشمس کو رات کو وقت بیماری کے ستر مرتبہ پڑھے اور بیماری پر دم کرے فائدہ ہوگا  
 بشاء اللہ عتقا اذ السماء انفطرت کو واسطے حفظ ایمان کے ستر مرتبہ پڑھے واللہ اللہ  
 واسطے دفع رونے بچہ کے سات بار پڑھے والسماء ذلت اللہ و ج کو واسطے دفع بدگو  
 یخ مرتبہ پڑھے والسماء والطارق کو واسطے دور ہونے دیو پری کے تین مرتبہ پڑھے دم کر  
 سبھ اللہ کو وقت سفر کرنے کے جو تین مرتبہ پڑھے سلامتی سے اپنے گھر آوے ہل انا  
 کو واسطے دفع خیال بکے اکیس مرتبہ پڑھے سورہ والضحیٰ کو واسطے دفع بیات کے سات  
 پڑھے اور واسطے پیدا ہونے لڑکے کے سو مرتبہ پڑھے لا اللہ کو وقت طلوع آفتاب کے  
 جو کوئی ایک بار پڑھے تمام دن امن خدا میں ہے اور اکتائیس مرتبہ پڑھے تو عذاب ہر  
 آگاہ پاوے والشمس کو وقت نکلنے آفتاب کے تین مرتبہ پڑھے واللیل کو واسطے حفا  
 مال کے سات مرتبہ پڑھے مال پر ہونکہ سے اور ہر حاجت کے ایک مرتبہ پڑھے ہر روز پڑھے  
 واسطے بہاگے ہوئے آدمی کے ہزار مرتبہ پڑھے خیرا چاہے تو پھر آوے اللہ لشرح کو واسطے  
 صفائی سینہ کے ہر روز سات بار پڑھے والتین کو ہر روز تین مرتبہ پڑھے بادشاہوں  
 اور امیروں کی نظروں میں عزیز ہواقتل کو واسطے خوف دشمن کے سات مرتبہ پڑھے  
 اور دعا مانگے انا انزلناہ کو واسطے روشنی چشم کے ہر روز اکیس مرتبہ پڑھے لکڑی اللہ  
 کو واسطے بقولیت کے ہر روز اکیس بار پڑھے اذ انزلت کو واسطے دفع اور ذلیل دشمن کے  
 ہر روز اکتائیس بار پڑھے والعاجیات کو تین مرتبہ پڑھے دم کرے خدا چاہے تو  
 بیمار صحت پاوے القارۃ کو واسطے سلوک میان بی بی کے اکیس سات بار پڑھے  
 اللہ لکڑی التکاش کو واسطے سلامتی ایمان کے تین مرتبہ ہر روز پڑھا کرے والعض  
 جو کوئی اکیس بار پڑھے کہ یا منے حاکم یا مخالف کے علاج سے تو سب مہربانی کرین ویل کل کو  
 ہر روز نو مرتبہ پڑھے اور اپنے پیر دم کرے واسطے غلام بدلوگون کے سے مامون رہے

المرکز کیف کو واسطے ہلاکی دشمن کے یکہزار سات سو مرتبہ درمیان عصر اور مغرب کے  
پڑھے کایلا ف کو واسطے دفع نہر کے بوقت کھانا کھانیکے تین مرتبہ پڑھیا کرے اور ایسا  
کو جو کوئی کتابیں مرتبہ پڑھے تو خدا تعالیٰ محتاجی خلق سے نجات بخشنے اور اگر سات مرتبہ  
پڑھے جو جاری کر رکھتا ہو دفع ہو جائے انا اعطینا کو واسطے فتم پانے کے اور دشمنوں کے  
ہر روز سات بار پڑھے قل یا ایہا الکفر ولت کو واسطے بگاڑ رکھنے ایمان کے ہر دن  
سات مرتبہ پڑھے اور تین مرتبہ ہر روز ہمیشہ پڑھے تو خوش رہے اذبحاء کو واسطے  
دفع دشمنوں کے ہر روز سات مرتبہ پڑھے اور اگر ہر روز تین مرتبہ پڑھتا رہے تو کبھی محتاج  
نہو لذت پیدا نہ ہو واسطے ہلاکی دشمنوں کے ہر روز سات مرتبہ پڑھے قل هو اللہ کو واسطے  
رایکے قید سے ایکہزار ایک بار پڑھے ہر روز تین کو واسطے دفع جادو اور جیمہ لیا کے ہر روز  
تین بار پڑھے ۵

## مفید مطلب

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا وشفیعنا محمد والواحدیہ اجمعین بعد حمد و ثناء  
یہ مسکین حقیر سراپا تقصیر قلیل البضاعة عدیم الاستطاعة خادم العلما و غاکسائے  
محمد عبد القادر غفر اللہ و لوالدہ و لجميع السالین و السلمات بخدا ت علیات اہل حق کے  
بعد از ثانی سلام سنت الاسلام کے عرض کرتا ہوں کہ تفسیر لا جواب کامل لا انصافی  
بجامع التفسیر از تحقیقات جناب خلاصۃ التفتین تاج العلما و سراج الفقہاء خاتم المحدثین  
سلطان المفسرین مقبول بارگاہ عالمین حضرت مولانا و مرثیہ ناموسی محمد  
قطب الدین صاحب علیہ اللہ کی سوانح احزاب سے سوزہ سبکدہ  
بین ما اشارہ است تک ہتی بعد اس کہ ان نسخہ با وجود عدم فرصتی اور کم دستیابی کتب  
تفسیر کے چند کتب سے آئے بغیر ویکی مدایک و معالم و ریح البیان و عزیز و ترجمہ  
شیخ عبداللہ و جلالین و ہلالین و حسینی و غیرہ فیض جامع اور باقیات صحاحات تصور  
کر کے ماشاء اللہ کے بعد سے فالناس لب اکثر بر عنوان تالیف جناب میر و ختم کیا  
اب ناظرین کی خدمت میں جو تصبیح جسے بری میں آتیا ہے کہ لکھ کوئی ہوں  
جو کہ نظر میں گزرے تو اپنی والا سہی میں درینے بغیر میں کہ انسان میں کہ  
من الخیر والنساء ان قول شہور میں کہ کوئی شبہ ہوں و چونکہ یہ عالی مرتبت  
حق تعالیٰ اس ماضی کی ہوں چونکہ اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو کہ متاثر  
آمین ربنا قبل منا انک انت السميع العليم و صلے اللہ علی خیر خلقہ و علی آلہ و صحابہ اجمعین



یہ کتاب مستطاب موصوم بہ جامع التفاسیر کہ عادی اسرار دینیہ و جامع فوائد شرعیہ و اکثر  
مسائل فروعیہ کو مشتمل ہے مصنف اسکے مولانا و مرشدنا حاجی نواب محمد قطب الدین  
علیہ الرحمۃ بن مناقب اور فضائل انکے عاقلے تحریر سے باہر ہیں اپنے پیرا و استاد مولانا  
محمد اسحاق صاحب رحمۃ اللہ کے زمانہ میں حسب فرمایش مولانا مغفور کے ترجمہ کرتا  
مشکوٰۃ شریف مع شرح اور ربط کے مرقاۃ شرح ملا علی قاری علیہ الرحمۃ اور ترجمہ  
فارسی حضرت شیخ عبدالحق اور حاشیہ سید جمال الدین رحمہم اللہ وغیرہ سے زیادہ کر کے  
زخامت چار جلد کی تحریر فرمائی اور شرح مظہر جلیل ترجمہ حصن حصین اور مظہر جمیل اور  
جمع اخیر خلاصہ جامع صغیر اور جامع نہات اور باحوسی الناطرین اور تحفہ سلطان اور  
معدن الجواهر اور ولیفہ مسنونہ اور تحفہ الزوجین اور احکام الاسحار اور فلاح دارین اور  
توہیر الحق اور توفیر الحق اور تحفۃ العرب و لہجہ اور احکام الیدین اور رسالہ مناسک اور  
خلاصۃ النصائح اور گلزار جنت اور تنبیہ الناس اذ حقیقت الامایان اور زاد المعاد اور تذکرہ  
اور تذکرۃ الریاء وغیرہ کو ارتقام فرما کر علم دین کو سہل اور دین کر دیا اور زہد اور الفطاع دین  
اور اتباع سنت سینہ میں مشتقانہ ہے اور احیاء امارات سنت اور خیر خواہی اہل اسلام  
اور سخاوت میں برگزیدہ روزگار ہے اور کرامتیں علیہ الرحمۃ سے اکثر ظہور میں آئیں اور  
حج کئے اور عمر اخیر میں خانہ کعبہ مبارک میں ہجرت فرما کر بعدۃ مولیٰ شمول رہے من بارہ انوار  
ہجری میں پیدا ہوئے اور یاد رجعت تاریخ ولادت ہے در ولادت با سعادت بلدہ دہلی ہے  
اور مذہب مبارک احراری ہے اور چینیہ رجب المرجب تارہ سو لوہون روز جمعہ بعد نماز عشا کے  
ستلک ہجری میں قریب موضع صفایہ بیت اللہ معظمہ مکرمہ میں دنیا فانی سے رجعت  
فرمائی رضی اللہ عنہ و فی السد شراہ و جبل النور مشورۃ

### خاتمہ طبع

خدا کا بڑا احسان ہے جو خالق زمین و آسمان انسان کو ہر فی الخلوقات بنایا عقل  
اور سمجھ عنایت کی انبیا کو مگر اہل حق کے لئے رہنما دیا جو بہترین امام کیا ہمارے لئے فضل الکر  
بہیماء و ایسے ایسے معجزے لائے جس سے اسلام کے سید ہی راہ پرانے سب میں  
بڑا معجزہ قرآن ہے جسکی بلا غت میں عقل صحا کی حیران ہے اس پر عمل کر فو الاجتہاد  
سزاوارہ جملہ جملہ فی الاولان و انحاب کہ ازین دین ہے سہی ترویج میں ہدیت کو شتر  
کرتے رہے عالم ہر زمانے کے لوگوں میں سب کے موافق و عطا فرمایا سکینہ و ناسمین قرآن  
علیہ السلام عام فہم میں سمجھا گئے تا لقمہ عا و فائدہ تمام ہو عربی فارسی جانی و توہین  
عربی فارسی سے فائدہ و فائدہ ہر دور کے خرف فاساں اس حادث سے محروم ہے

ہے ہوا اسے مولانا ابوالفضل الکمال اولانا جناب مولوی حاجی مہاجر حسین امد محمد قطب الدین رحمہ اللہ  
مرحوم دہلوی وحت برکاہتم نے کہ اپنے استاد یعنی خاتم المحدثین جناب مولانا حاجی محمد حسین رحمہ  
اللہ زمرۃ الشہداء لہما بحین کی طرح عالم دینا رہتے باعمل پرہیز گار تھے رسائل میں  
کی تحریر انکا کام تھا بر حسب اصرار بعض علماء وبنظر فائدہ عام اہل اسلام تفسیر اردو و سورہ  
اخزاب سے لکھنا شروع کیا اور سورہ حجرات تک تصنیف فرمائی اور سیدہ کئی بار مطبع نظام  
دہلی میں چھپ چکی ہے اور اسکے بعد سورہ ق سے پہلے تصنیف کرنا شروع کیا اور سورہ فارق  
تک نوبت تصنیف کی تھی کہ حیات نے وفات کی اور اس جہان فانی سے رحلت فرما  
بعالم اقبال تہمتی الشہداء ونبشہ السنۃ زمرۃ الشہداء و الصالحین و جبل الجنۃ شواہ بفضلہ الکریم  
آمین یا رب العالمین اسکے بعد مولوی عبدالقادر صاحب نے جو کہ شاگرد رشید مولوی صاحب  
مرحوم تہمتی جو ابقا تھا تا آخر پور کیا اور مطبع رضوی دہلی میں چھپ چکا ہے اور تصنیف مولوی منصور علی  
یوسفی صاحب نے بہت کوشش کی کہ ہر صفحہ پر جو خط میں بڑا اہتمام ہو حسب عادت اہل ان مطبع  
آمین مبالغہ تمام ہو واجب ناظرین مطالعہ کرئیے آپ دریافت کر لیں گے کہ کثافت شکلات  
قرآنی ہے + مواہب علیہ رحمانی + مدارک قبولیت میں بے بدل ہے + معلم معالم النوازل  
بحر موج حقائق قرآن ہے + تہیان و فائق فرقان + موضح اسرار تاویل ہے + کشف استار خزائن  
نکات جمیل + عالم تو اس سے نفع ہے اوٹھائیں گے بے پڑ ہے ہی قرآن کے معانی سے  
خوب ماہر ہو جائیں گے جناب مصنف مدظلہ نے کثافت کبیر و دشوار مدارک معالم ہندیہ  
روح البیان وغیرہ کا ذیل تفسیر آیات بتمام مناسب ترجمہ لکھا اسی سبب نام اسکا جامع  
رکھا اور فوائد مفیدہ جو ذہن عالی میں آئے ہیں وہ بھی بموضع مناسب بڑھائے ہیں اور حسب  
شایعین اس سے نفع اوٹھادین تو جناب مصنف اور اس امید وار و عافلان اور اسکی محاوروں کو  
مدعائے خیر یادلا دین بالخصوص جناب ذوالصاحب محمد نصیر الدین خان خلیف رشید جناب  
مولانا مرحوم کی دعائے ترقیات و دہجانی سے ضرور رطب اللسان رہیں کہ جناب مددہ نے  
طبعی سعی اور کوشش اور جانکاحی اسکے چھپوانے میں کی ہے شایعین کو چاہیے کہ اس کتاب  
لانامی کو جلد خریدیں سستی ہے سستی نکرین ظاہر میں خرید تفسیر ام الکتاب ہے حقیقت میں  
ہم خرا و ہم ثواب ہے +

یہہ تاریخین واسطے یاد دہی اہل الاسلام کے لکھی جاتی ہیں کہ  
ایسے شخص اولیاء الدین زمانہ میں کہاں پیدا ہوتے ہیں اول  
تاریخ جناب مرحوم کی پیدائش کی لکھی جاتی ہے  
تاریخ

# تاریخ ولادت جناب مرحوم

امہترین شد و در ہمسایان بخت

از ہنوز سے بخت

لفظت ہدیہ ایہ و رتبت

زود سال و یادش بالقضا

## تاریخ دیگر وفات جناب نور

مشہد بن قطب الدین حاجی کریم عالم عقل ازین دار فناء سوئے بقا آمد و را ما من  
و این اندوہ شد تا یک چشم ہم بیان آید البتہ سال تار شیش بود باغ جنان مسکن

تاریخ تمام کتاب جامع التفاسیر تصنیف حضرت مہر و رحمۃ اللہ علیہ حسب  
فرمایش نواب نصیر الدین خان خلیف جناب مولانا صاحب قیام شہرہ دہلی

اطلاع این نسخہ جامع التفاسیر از روئے حق ست سال طبع شد طبع باب التفاسیر عام

ابا خدمت میں صاحبان مطابع کے یہ عرض ہے کہ کوئی صاحب مقصد چاہے  
اس کتاب کو تصنیف کا فرمایا ہے فائدہ سمجھ کر نقصان نہ اڑھتا ہے جیسے رشخے کرتا  
کے مطلوب ہوں درخواست اپنی اس نیاز مند کے پاس پہنچ کر طلب فرماوین اور اگر  
احیانا کسی صاحب نے بلا اجازت راقم کے مقصد چاہے کتاب ہذا کا کیا تو ہو جب تک  
مستوجب باز ہیں اور حراۃ کامیو کا

محمد نصیر الدین خان خلیف حضرت مولانا حاجی محمد قطب الدین خان صاحب مغفور

۱۰	ن	فتاویٰ بعضی سے تھکن	۱۰	ن	سُفُوفِ قُل
۱۱	ن	سوال کیا جاوے گا کہ تیرا زمین پر کیا ہے؟	۱۱	ن	نکلیں پر مہ لہجے کے ایک سیر عظیم
۱۲	ن	بعض کلام مجھے بعض سوئے و آیات	۱۲	ن	فقد احسن
۱۳	ن	ایضاً کلام و دیگر کلام در فخر جلیل	۱۳	ن	و اللہ مدین
۱۴	ن	فراں کے پسر زمین جا رہا تین جا رہا تین	۱۴	ن	نقل از ذریعہ لفظی و در حق خود باریا
۱۵	ن	مجلس کا	۱۵	ن	قصہ شہر شمال من
۱۶	ن	حکایات خوف میں	۱۶	ن	صفتی کر امانت میں
۱۷	ن	سورۃ الذاریات	۱۷	ن	انتر میں بیہود کا
۱۸	ن	معنی خود میں	۱۸	ن	عاطفہ تجدد میں
۱۹	ن	قورباہی السار بقول حسن بصری	۱۹	ن	حکایت مہج کی
۲۰	ن	پارہ قال فما خطبکم	۲۰	ن	حضرت ابوسعید کا
۲۱	ن	قصہ ثمود میں	۲۱	ن	قصہ ماد کا
۲۲	ن	تنبیہ شاہ فی اللہ صاحب مرحوم میں	۲۲	ن	مجموعہ فنون انید میں
۲۳	ن	بیت الجہور کا	۲۳	ن	سورۃ الطہ
۲۴	ن	عذاب دوزخ کا	۲۴	ن	ایمان کا
۲۵	ن	اے اہل جنت کہ تیرے میں	۲۵	ن	جنتیہ نجا
۲۶	ن	نزول اس آیت کا	۲۶	ن	ابراہیم ادرہم میں
۲۷	ن	سورۃ الجہنم	۲۷	ن	ذکر میں نواب بہت ہوتا ہے کہ
۲۸	ن	فرتہ محمدی، صلی اللہ علیہ وسلم میں	۲۸	ن	صورت مہلی حضرت نوح علیہ السلام میں
۲۹	ن	تحدید یہاں سے	۲۹	ن	رد و تفسیر

۱۰۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الزمر

سورة البقرة

ہماری قدرت الہی کا

44

حوت علمین

۱۱۵	ن	عسیٰ علی	۱۱۵	ن	سورۃ النجم
۱۲۲	ن	نہیں نہا سب میں	۱۲۲	ن	نستید لانا فذوقوا الم
۱۲۴	ن	ادشٹی کا	۱۲۴	ن	سورۃ الرحمہ
۱۲۹	ن	تقرین توتے کی	۱۲۹	ن	سورۃ الواو
۱۵۰	ن	عجائب دریائیں	۱۵۰	ن	انہا قدرت الہی کا
۱۵۴	ن	مشیہ موت میں	۱۵۴	ن	حرم قلم میں
		کہنے کے قرآن مجید میں			



۱۴۳	ن	بہل العبت کا	۱۴۵	ن	تنبیہ عز کوئے تفرود نفاق میں	۱۹۵
۱۴۹	ن	تنبیہ دانتے میں	۱۴۹	ن	لانا تراز و جبریل علیہ السلام کا واسطہ فرود علیہ السلام	۱۹۵
۱۸۰	ن	تنبیہ فریاد زمین کو	۱۸۰	ن	سورۃ البجادہ	۱۸۳
۱۸۸	ن	نفیلت علم میں	۱۸۸	ن	اختلاف اند کا لہزار میں	۱۹۷
۲۰۱	ن	حال یاغ نذک کا	۲۰۱	ن	سورۃ الحج	۲۰۳
۲۰۹	ن	ضبر صیحا راہب کا	۲۰۹	ن	کافر سیتا سواک ہو جاتا ہے	۲۱۵
۲۰۹	ن	سورۃ الممتحنہ	۲۰۹	ن	ام عظم	۲۲۵
۲۲۶	ن	قباچ چوریکا	۲۲۶	ن	شرک غیرہ کا	۲۲۹
۲۳۰	ن	تنبیہ المعروف میں	۲۳۰	ن	سورۃ الصف	۲۳۷
۲۳۹	ن	نمذہ صوفیہ کی تحقیق میں	۲۳۹	ن	نجات کا آخرت میں نام آئے	۲۴۷
۲۴۲	ن	تنبیہ علم پر عمل کرنے میں	۲۴۲	ن	تنبیہ مناسب میں	۲۴۷
۲۴۸	ن	تنبیہ ایک محقق کا	۲۴۸	ن	تنبیہ فرید و فروخت میں	۲۵۰
۲۵۱	ن	تنبیہ چھوٹے میں	۲۵۱	ن	اعمال روز جمعہ میں	۲۵۳
۲۵۵	ن	تنبیہ نشان مافی میں	۲۵۵	ن	سورۃ المنافقون	۲۶۰
۲۶۶	ن	سورۃ الشعابین	۲۶۶	ن	نکتہ ایک محقق میں	۲۶۷
۲۶۳	ن	تنبیہ طلاق میں	۲۶۳	ن	سورۃ الطلاق	۲۷۷
۲۶۹	ن	مسائل طلاق و نکاح میں	۲۶۹	ن	حکایت کا	۲۸۰
۲۸۱	ن	فصل فی الطلاق قبل الدخول میں	۲۸۱	ن	طلاق صریح میں	۲۸۰
۲۸۵	ن	باب طلاق المریض میں	۲۸۵	ن	باب تعلیق الطلاق میں	۲۸۰
۲۸۸	ن	باب اخلع میں	۲۸۸	ن	ایلا و میں	۲۸۰
۳۰۰	ن	باب مدد	۳۰۰	ن	ن	۲۸۰
۳۰۸	ن	نفس کا	۳۰۸	ن	ن	۲۸۰
۳۱	ن	تنبیہ ترک گناہ میں	۳۱	ن	ن	۲۸۰
	ن	نمذہ دعا کا واسطہ فرود و فرود میں		ن	ن	۲۸۰
	ن	تنت		ن	ن	۲۸۰
۱۴۳	ن	تنبیہ کا		ن	ن	۲۸۰
۱۸۲	ن	ارہ قد سمع اللہ		ن	ن	۲۸۰
۱۹۶	ن	نہایت میں		ن	ن	۲۸۰
۲۰۱	ن	منور سفیان تو بی ہنر کا		ن	ن	۲۸۰
۲۱۱	ن	مسئلہ فی کا		ن	ن	۲۸۰
۲۱۶	ن	قد جبریک راہب کا		ن	ن	۲۸۰
۲۱۶	ن	تنبیہ حاطب بن ابی لیثونہ		ن	ن	۲۸۰
۲۱۶	ن	تنبیہ کا		ن	ن	۲۸۰
۲۳۸	ن	ما نوری کا واسطہ علیہ السلام		ن	ن	۲۸۰
۲۴۲	ن	سورۃ الحج		ن	ن	۲۸۰
۲۴۲	ن	نمذہ صوفیہ کی تحقیق میں		ن	ن	۲۸۰
۲۴۸	ن	تنبیہ علم پر عمل کرنے میں		ن	ن	۲۸۰
۲۵۱	ن	تنبیہ ایک محقق کا		ن	ن	۲۸۰
۲۵۵	ن	تنبیہ چھوٹے میں		ن	ن	۲۸۰
۲۶۶	ن	تنبیہ نشان مافی میں		ن	ن	۲۸۰
۲۶۳	ن	سورۃ الشعابین		ن	ن	۲۸۰
۲۶۹	ن	تنبیہ طلاق میں		ن	ن	۲۸۰
۲۸۱	ن	مسائل طلاق و نکاح میں		ن	ن	۲۸۰
۲۸۵	ن	فصل فی الطلاق قبل الدخول میں		ن	ن	۲۸۰
۲۸۸	ن	باب طلاق المریض میں		ن	ن	۲۸۰
۳۰۰	ن	باب اخلع میں		ن	ن	۲۸۰
۳۰۸	ن	باب مدد		ن	ن	۲۸۰
۳۱	ن	نفس کا		ن	ن	۲۸۰
	ن	تنبیہ ترک گناہ میں		ن	ن	۲۸۰
	ن	نمذہ دعا کا واسطہ فرود و فرود میں		ن	ن	۲۸۰
	ن	تنت		ن	ن	۲۸۰

سورۃ الملک		تبارک الذی		سورۃ النجم	
۱۳	سورۃ الملک	۴	طاف کا	۶	اسما و طبقات و درجہ کا
۱۰	روا۔ نمونہ کا۔ انت و دنیا میں	۱۷	حکایت تامل و اداری میں	۱۸	تنبیہ و تذکرہ کی ایک حکایت انداز و بیان کا
۲۴	اقام شکر کا	۳۱	اقام شکر کا	۲۲	حکایت معبدہ کا
۳۰	مضائق و ملک و ملک و ملک	۴۵	سورۃ ن	۴۷	قصہ حضرت صلعم کی خدمت میں
۳۸	خفی عظیم حضرت صلعم کا	۵۷	اسکا حسن خلق کو کہتے ہیں	۵۹	حدیث جامع صغیر حضرت صلعم میں
۵۲	مصافحہ حمیدہ حضرت صلعم کا	۶۹	صفات مومنین کا	۶۷	مسئلہ شرعی کا
۶۰	سویب کی سلطنت کی مدت میں	۷۹	عجیب بکر کا	۷۷	غیر اہل کے بوجھنے کی برائی میں
۷۳	فاو و جاعت کا	۸۹	حضرت یونس علیہ السلام کا	۸۷	تسمیہ کا جملہ کے پیٹ میں
۸۳	سورۃ النجم	۹۹	بادشاہ کا	۹۷	غلوں و غلوں کا
۹۰	نمناہ قوم لوط و غیرہ کا	۱۰۹	حضرت نوح علیہ السلام کا	۱۰۷	گناہوں قوم تعیب علیہ السلام کا
۱۰۱	سورۃ النجم	۱۱۹	مستون روز و دنیا	۱۱۷	مسئلہ شرعی کا
۱۱۲	حسنات کفارت کا	۱۲۹	سورۃ النجم	۱۲۷	مصدقہ کا
۱۱۶	جہ و زمین کہ تہہ رہا کہ ان میں	۱۳۹	اونان و رتہ کا جو حرام ہیں	۱۳۷	مشروعیت و حیات کا
۱۲۴	کاتر کے مضر و فائدہ کا	۱۴۹	حرص اور بے صبری کا	۱۴۷	سورۃ النجم
۱۳۴	بست پرستی و بیزار کا	۱۵۹	تمام قصہ نوح علیہ السلام کا	۱۵۷	استغفار کا
۱۴۵	فاز ہستیا کا	۱۶۹	کمر و دنیا	۱۶۷	گنہگار و دنیا
۱۵۳	سورۃ النجم	۱۷۹	سبب نزول سورۃ جن کا	۱۷۷	اسکا خدا تعالیٰ کی گناہ ہے
۱۶۸	جنات کے عذر کا	۱۸۹	اسکا کہ جن ہی مذہب مختلف رکھتے ہیں	۱۸۷	حکایتین جنات کا
۱۷۸	صحابیت بنو دنیا	۱۹۹	المیں کے پروتے کی حکایت	۱۹۷	بیان نام صحابہ کرام کہ جنات سے ہیں
۱۸۳	کافروں کے فرقہ کا	۲۰۹	جواب محمد و دنیا	۲۰۷	استقامت کا
۱۹۲	سورۃ النجم	۲۱۹	ترتیل کا	۲۱۷	عادت آنحضرت صلعم کا
۲۰۰	فضائل پیغمبر میں	۲۲۹	طریقہ نسبت میں	۲۲۷	حکایت کا
۲۱۱	ہجو جمیل کا	۲۳۹	سنت مودکہ چو پیغمبر میں	۲۳۷	طریقہ علم سران میں
۲۲۱	نواب قرین کا	۲۴۹	استحباب استغفار میں	۲۴۷	سورۃ المدثر
۲۳۱	عمل سکرت موت کو لئے	۲۵۹	حال و لیبہ میں	۲۵۷	قرین کا

۲۴۰	ن	شفاعت کر شیوا لوتیہ	۲۴۳	ن	سورة القيمة	۲۴۸	ن	تعلیم و اخ کی چیز پنا	۲۴۱	ن	سورة الدهر	۲۴۲	ن	مسئلہ	۲۴۹	ن	سورة المرسلات	۲۵۰	ن	حقین قضا جلالین و انما	۲۵۱	ن	ما یار کلا میں	۲۵۲	ن	عجیبہ چیل خور کی	۲۵۳	ن	قصہ نزلت ہستی کا	۲۵۴	ن	قصہ صبا و عمار کا	۲۵۵	ن	قصہ افسانہ و نیا	۲۵۶	ن	جنتہ سبب و نثر کا نیا	۲۵۷	ن	مقیمت کا ہن کی	۲۵۸	ن	دریا کے نام و نیا	۲۵۹	ن	نجات میں	۲۶۰	ن	سورة المطففين	۲۶۱	ن	دیدار الہی کا	۲۶۲	ن	اندکام مدینہ و نثر جمہور میں کیا	۲۶۳	ن	موسیوی پس ہی کتاب پنا	۲۶۴	ن	تبرکہ قصہ کا	۲۶۵	ن	سورة الطارق	۲۶۶	ن	کار آخرت برتہ نسیم	۲۶۷	ن	نکتہ جہنم نیا	۲۶۸	ن	آگ کا	۲۶۹	ن	سورة الفجر	۲۷۰	ن	عیدتہ با نیا	۲۷۱	ن	ضد عمار کا	۲۷۲	ن	حرم الہی کا	۲۷۳	ن	میر کا	۲۷۴	ن	سورة النازعات	۲۷۵	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۲۷۶	ن	مجتہدین	۲۷۷	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۲۷۸	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۲۷۹	ن	سورة النبأ	۲۸۰	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۲۸۱	ن	خافہ کا	۲۸۲	ن	نعتیہ صفت کا	۲۸۳	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۲۸۴	ن	سورة التکویر	۲۸۵	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۲۸۶	ن	سورة الانفطار	۲۸۷	ن	دکابات کر بون کی	۲۸۸	ن	کرام کا تبیین کا	۲۸۹	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۲۹۰	ن	سورة الاشراق	۲۹۱	ن	سورة البروج	۲۹۲	ن	درسہ قصہ کا	۲۹۳	ن	لوم محفوظ کا	۲۹۴	ن	سورة الاعلی	۲۹۵	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۲۹۶	ن	ذلت اور خواہش کا	۲۹۷	ن	قرنت الابل	۲۹۸	ن	نفس کا	۲۹۹	ن	لغزب میں	۳۰۰	ن	سورة البلد	۳۰۱	ن	خاطرات زبان کا	۳۰۲	ن	سورة الغاشیہ	۳۰۳	ن	مناخ اور نیا کا	۳۰۴	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۳۰۵	ن	روزہ ہزار کیا	۳۰۶	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۳۰۷	ن	قسم کا	۳۰۸	ن	سورة الفجر	۳۰۹	ن	عیدتہ با نیا	۳۱۰	ن	ضد عمار کا	۳۱۱	ن	حرم الہی کا	۳۱۲	ن	میر کا	۳۱۳	ن	سورة النازعات	۳۱۴	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۳۱۵	ن	مجتہدین	۳۱۶	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۳۱۷	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۳۱۸	ن	سورة النبأ	۳۱۹	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۳۲۰	ن	خافہ کا	۳۲۱	ن	نعتیہ صفت کا	۳۲۲	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۳۲۳	ن	سورة التکویر	۳۲۴	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۳۲۵	ن	سورة الانفطار	۳۲۶	ن	دکابات کر بون کی	۳۲۷	ن	کرام کا تبیین کا	۳۲۸	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۳۲۹	ن	سورة الاشراق	۳۳۰	ن	سورة البروج	۳۳۱	ن	درسہ قصہ کا	۳۳۲	ن	لوم محفوظ کا	۳۳۳	ن	سورة الاعلی	۳۳۴	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۳۳۵	ن	ذلت اور خواہش کا	۳۳۶	ن	قرنت الابل	۳۳۷	ن	نفس کا	۳۳۸	ن	لغزب میں	۳۳۹	ن	سورة البلد	۳۴۰	ن	خاطرات زبان کا	۳۴۱	ن	سورة الغاشیہ	۳۴۲	ن	مناخ اور نیا کا	۳۴۳	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۳۴۴	ن	روزہ ہزار کیا	۳۴۵	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۳۴۶	ن	قسم کا	۳۴۷	ن	سورة الفجر	۳۴۸	ن	عیدتہ با نیا	۳۴۹	ن	ضد عمار کا	۳۵۰	ن	حرم الہی کا	۳۵۱	ن	میر کا	۳۵۲	ن	سورة النازعات	۳۵۳	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۳۵۴	ن	مجتہدین	۳۵۵	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۳۵۶	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۳۵۷	ن	سورة النبأ	۳۵۸	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۳۵۹	ن	خافہ کا	۳۶۰	ن	نعتیہ صفت کا	۳۶۱	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۳۶۲	ن	سورة التکویر	۳۶۳	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۳۶۴	ن	سورة الانفطار	۳۶۵	ن	دکابات کر بون کی	۳۶۶	ن	کرام کا تبیین کا	۳۶۷	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۳۶۸	ن	سورة الاشراق	۳۶۹	ن	سورة البروج	۳۷۰	ن	درسہ قصہ کا	۳۷۱	ن	لوم محفوظ کا	۳۷۲	ن	سورة الاعلی	۳۷۳	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۳۷۴	ن	ذلت اور خواہش کا	۳۷۵	ن	قرنت الابل	۳۷۶	ن	نفس کا	۳۷۷	ن	لغزب میں	۳۷۸	ن	سورة البلد	۳۷۹	ن	خاطرات زبان کا	۳۸۰	ن	سورة الغاشیہ	۳۸۱	ن	مناخ اور نیا کا	۳۸۲	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۳۸۳	ن	روزہ ہزار کیا	۳۸۴	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۳۸۵	ن	قسم کا	۳۸۶	ن	سورة الفجر	۳۸۷	ن	عیدتہ با نیا	۳۸۸	ن	ضد عمار کا	۳۸۹	ن	حرم الہی کا	۳۹۰	ن	میر کا	۳۹۱	ن	سورة النازعات	۳۹۲	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۳۹۳	ن	مجتہدین	۳۹۴	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۳۹۵	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۳۹۶	ن	سورة النبأ	۳۹۷	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۳۹۸	ن	خافہ کا	۳۹۹	ن	نعتیہ صفت کا	۴۰۰	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۴۰۱	ن	سورة التکویر	۴۰۲	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۴۰۳	ن	سورة الانفطار	۴۰۴	ن	دکابات کر بون کی	۴۰۵	ن	کرام کا تبیین کا	۴۰۶	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۴۰۷	ن	سورة الاشراق	۴۰۸	ن	سورة البروج	۴۰۹	ن	درسہ قصہ کا	۴۱۰	ن	لوم محفوظ کا	۴۱۱	ن	سورة الاعلی	۴۱۲	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۴۱۳	ن	ذلت اور خواہش کا	۴۱۴	ن	قرنت الابل	۴۱۵	ن	نفس کا	۴۱۶	ن	لغزب میں	۴۱۷	ن	سورة البلد	۴۱۸	ن	خاطرات زبان کا	۴۱۹	ن	سورة الغاشیہ	۴۲۰	ن	مناخ اور نیا کا	۴۲۱	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۴۲۲	ن	روزہ ہزار کیا	۴۲۳	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۴۲۴	ن	قسم کا	۴۲۵	ن	سورة الفجر	۴۲۶	ن	عیدتہ با نیا	۴۲۷	ن	ضد عمار کا	۴۲۸	ن	حرم الہی کا	۴۲۹	ن	میر کا	۴۳۰	ن	سورة النازعات	۴۳۱	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۴۳۲	ن	مجتہدین	۴۳۳	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۴۳۴	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۴۳۵	ن	سورة النبأ	۴۳۶	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۴۳۷	ن	خافہ کا	۴۳۸	ن	نعتیہ صفت کا	۴۳۹	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۴۴۰	ن	سورة التکویر	۴۴۱	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۴۴۲	ن	سورة الانفطار	۴۴۳	ن	دکابات کر بون کی	۴۴۴	ن	کرام کا تبیین کا	۴۴۵	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۴۴۶	ن	سورة الاشراق	۴۴۷	ن	سورة البروج	۴۴۸	ن	درسہ قصہ کا	۴۴۹	ن	لوم محفوظ کا	۴۵۰	ن	سورة الاعلی	۴۵۱	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۴۵۲	ن	ذلت اور خواہش کا	۴۵۳	ن	قرنت الابل	۴۵۴	ن	نفس کا	۴۵۵	ن	لغزب میں	۴۵۶	ن	سورة البلد	۴۵۷	ن	خاطرات زبان کا	۴۵۸	ن	سورة الغاشیہ	۴۵۹	ن	مناخ اور نیا کا	۴۶۰	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۴۶۱	ن	روزہ ہزار کیا	۴۶۲	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۴۶۳	ن	قسم کا	۴۶۴	ن	سورة الفجر	۴۶۵	ن	عیدتہ با نیا	۴۶۶	ن	ضد عمار کا	۴۶۷	ن	حرم الہی کا	۴۶۸	ن	میر کا	۴۶۹	ن	سورة النازعات	۴۷۰	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۴۷۱	ن	مجتہدین	۴۷۲	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۴۷۳	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۴۷۴	ن	سورة النبأ	۴۷۵	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۴۷۶	ن	خافہ کا	۴۷۷	ن	نعتیہ صفت کا	۴۷۸	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۴۷۹	ن	سورة التکویر	۴۸۰	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۴۸۱	ن	سورة الانفطار	۴۸۲	ن	دکابات کر بون کی	۴۸۳	ن	کرام کا تبیین کا	۴۸۴	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۴۸۵	ن	سورة الاشراق	۴۸۶	ن	سورة البروج	۴۸۷	ن	درسہ قصہ کا	۴۸۸	ن	لوم محفوظ کا	۴۸۹	ن	سورة الاعلی	۴۹۰	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۴۹۱	ن	ذلت اور خواہش کا	۴۹۲	ن	قرنت الابل	۴۹۳	ن	نفس کا	۴۹۴	ن	لغزب میں	۴۹۵	ن	سورة البلد	۴۹۶	ن	خاطرات زبان کا	۴۹۷	ن	سورة الغاشیہ	۴۹۸	ن	مناخ اور نیا کا	۴۹۹	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۵۰۰	ن	روزہ ہزار کیا	۵۰۱	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۵۰۲	ن	قسم کا	۵۰۳	ن	سورة الفجر	۵۰۴	ن	عیدتہ با نیا	۵۰۵	ن	ضد عمار کا	۵۰۶	ن	حرم الہی کا	۵۰۷	ن	میر کا	۵۰۸	ن	سورة النازعات	۵۰۹	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۵۱۰	ن	مجتہدین	۵۱۱	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۵۱۲	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۵۱۳	ن	سورة النبأ	۵۱۴	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۵۱۵	ن	خافہ کا	۵۱۶	ن	نعتیہ صفت کا	۵۱۷	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۵۱۸	ن	سورة التکویر	۵۱۹	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۵۲۰	ن	سورة الانفطار	۵۲۱	ن	دکابات کر بون کی	۵۲۲	ن	کرام کا تبیین کا	۵۲۳	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۵۲۴	ن	سورة الاشراق	۵۲۵	ن	سورة البروج	۵۲۶	ن	درسہ قصہ کا	۵۲۷	ن	لوم محفوظ کا	۵۲۸	ن	سورة الاعلی	۵۲۹	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۵۳۰	ن	ذلت اور خواہش کا	۵۳۱	ن	قرنت الابل	۵۳۲	ن	نفس کا	۵۳۳	ن	لغزب میں	۵۳۴	ن	سورة البلد	۵۳۵	ن	خاطرات زبان کا	۵۳۶	ن	سورة الغاشیہ	۵۳۷	ن	مناخ اور نیا کا	۵۳۸	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۵۳۹	ن	روزہ ہزار کیا	۵۴۰	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۵۴۱	ن	قسم کا	۵۴۲	ن	سورة الفجر	۵۴۳	ن	عیدتہ با نیا	۵۴۴	ن	ضد عمار کا	۵۴۵	ن	حرم الہی کا	۵۴۶	ن	میر کا	۵۴۷	ن	سورة النازعات	۵۴۸	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۵۴۹	ن	مجتہدین	۵۵۰	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۵۵۱	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۵۵۲	ن	سورة النبأ	۵۵۳	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۵۵۴	ن	خافہ کا	۵۵۵	ن	نعتیہ صفت کا	۵۵۶	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۵۵۷	ن	سورة التکویر	۵۵۸	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۵۵۹	ن	سورة الانفطار	۵۶۰	ن	دکابات کر بون کی	۵۶۱	ن	کرام کا تبیین کا	۵۶۲	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۵۶۳	ن	سورة الاشراق	۵۶۴	ن	سورة البروج	۵۶۵	ن	درسہ قصہ کا	۵۶۶	ن	لوم محفوظ کا	۵۶۷	ن	سورة الاعلی	۵۶۸	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۵۶۹	ن	ذلت اور خواہش کا	۵۷۰	ن	قرنت الابل	۵۷۱	ن	نفس کا	۵۷۲	ن	لغزب میں	۵۷۳	ن	سورة البلد	۵۷۴	ن	خاطرات زبان کا	۵۷۵	ن	سورة الغاشیہ	۵۷۶	ن	مناخ اور نیا کا	۵۷۷	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۵۷۸	ن	روزہ ہزار کیا	۵۷۹	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۵۸۰	ن	قسم کا	۵۸۱	ن	سورة الفجر	۵۸۲	ن	عیدتہ با نیا	۵۸۳	ن	ضد عمار کا	۵۸۴	ن	حرم الہی کا	۵۸۵	ن	میر کا	۵۸۶	ن	سورة النازعات	۵۸۷	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۵۸۸	ن	مجتہدین	۵۸۹	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۵۹۰	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۵۹۱	ن	سورة النبأ	۵۹۲	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۵۹۳	ن	خافہ کا	۵۹۴	ن	نعتیہ صفت کا	۵۹۵	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۵۹۶	ن	سورة التکویر	۵۹۷	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۵۹۸	ن	سورة الانفطار	۵۹۹	ن	دکابات کر بون کی	۶۰۰	ن	کرام کا تبیین کا	۶۰۱	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۶۰۲	ن	سورة الاشراق	۶۰۳	ن	سورة البروج	۶۰۴	ن	درسہ قصہ کا	۶۰۵	ن	لوم محفوظ کا	۶۰۶	ن	سورة الاعلی	۶۰۷	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۶۰۸	ن	ذلت اور خواہش کا	۶۰۹	ن	قرنت الابل	۶۱۰	ن	نفس کا	۶۱۱	ن	لغزب میں	۶۱۲	ن	سورة البلد	۶۱۳	ن	خاطرات زبان کا	۶۱۴	ن	سورة الغاشیہ	۶۱۵	ن	مناخ اور نیا کا	۶۱۶	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۶۱۷	ن	روزہ ہزار کیا	۶۱۸	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۶۱۹	ن	قسم کا	۶۲۰	ن	سورة الفجر	۶۲۱	ن	عیدتہ با نیا	۶۲۲	ن	ضد عمار کا	۶۲۳	ن	حرم الہی کا	۶۲۴	ن	میر کا	۶۲۵	ن	سورة النازعات	۶۲۶	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۶۲۷	ن	مجتہدین	۶۲۸	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۶۲۹	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۶۳۰	ن	سورة النبأ	۶۳۱	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۶۳۲	ن	خافہ کا	۶۳۳	ن	نعتیہ صفت کا	۶۳۴	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۶۳۵	ن	سورة التکویر	۶۳۶	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۶۳۷	ن	سورة الانفطار	۶۳۸	ن	دکابات کر بون کی	۶۳۹	ن	کرام کا تبیین کا	۶۴۰	ن	انسان کے دل کی کیفیت میں	۶۴۱	ن	سورة الاشراق	۶۴۲	ن	سورة البروج	۶۴۳	ن	درسہ قصہ کا	۶۴۴	ن	لوم محفوظ کا	۶۴۵	ن	سورة الاعلی	۶۴۶	ن	دوسرا نام علم و نیا و نیا و نیا	۶۴۷	ن	ذلت اور خواہش کا	۶۴۸	ن	قرنت الابل	۶۴۹	ن	نفس کا	۶۵۰	ن	لغزب میں	۶۵۱	ن	سورة البلد	۶۵۲	ن	خاطرات زبان کا	۶۵۳	ن	سورة الغاشیہ	۶۵۴	ن	مناخ اور نیا کا	۶۵۵	ن	دفع مشبہ محمد و نیا	۶۵۶	ن	روزہ ہزار کیا	۶۵۷	ن	نفس مارا و نیا اور نیا	۶۵۸	ن	قسم کا	۶۵۹	ن	سورة الفجر	۶۶۰	ن	عیدتہ با نیا	۶۶۱	ن	ضد عمار کا	۶۶۲	ن	حرم الہی کا	۶۶۳	ن	میر کا	۶۶۴	ن	سورة النازعات	۶۶۵	ن	علم کی تعلیم کے طریقہ کا	۶۶۶	ن	مجتہدین	۶۶۷	ن	کہلانہ سکین اور قید پو میں	۶۶۸	ن	یہ کہانہ ریکہ ہو نیا	۶۶۹	ن	سورة النبأ	۶۷۰	ن	اسکا قیامت کردن بیت ہو کردہ و نیا	۶۷۱	ن	خافہ کا	۶۷۲	ن	نعتیہ صفت کا	۶۷۳	ن	مرد و نیا جلا نیشہ عیبہ نیا	۶۷۴	ن	سورة التکویر	۶۷۵	ن	دیکھنا حضرت مسلم کا جبریل و	۶۷۶	ن	سورة الانفطار
-----	---	---------------------	-----	---	-------------	-----	---	-----------------------	-----	---	------------	-----	---	-------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	----------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	-------------------	-----	---	------------------	-----	---	-----------------------	-----	---	----------------	-----	---	-------------------	-----	---	----------	-----	---	---------------	-----	---	---------------	-----	---	----------------------------------	-----	---	-----------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------------	-----	---	---------------	-----	---	-------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------	-----	---	------------------	-----	---	--------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	-------------	-----	---	--------------	-----	---	-------------	-----	---	---------------------------------	-----	---	------------------	-----	---	------------	-----	---	--------	-----	---	----------	-----	---	------------	-----	---	----------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------	-----	---	---------------------	-----	---	---------------	-----	---	------------------------	-----	---	--------	-----	---	------------	-----	---	--------------	-----	---	------------	-----	---	-------------	-----	---	--------	-----	---	---------------	-----	---	--------------------------	-----	---	---------	-----	---	----------------------------	-----	---	----------------------	-----	---	------------	-----	---	-----------------------------------	-----	---	---------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	--------------	-----	---	-----------------------------	-----	---	---------------

۴۸۳	ن	حاجت برد دعا کا	۴۸۳	ن	سورة الشمس	۴۸۵	ن	چہ چہ زکات
۴۸۴	ن	ابوبکر رض اور غطفہ رض کے رویہ کا	۴۸۹	ن	جواب جبرین	۴۸۱	ن	منود
۴۸۵	ن	قدار بن سالف میں	۴۸۸	ن	دعا الہی بخفی من کل صنف	۴۹۰	ن	حضرت صالح علیہ السلام کا
۴۹۱	ن	شحات علی رضی اللہ عنہ کا	۴۹۲	ن	سورة الليل	۴۹۳	ن	حضرت ابوبکر رض کا
۴۹۴	ن	کلام ابوبکر رضی اللہ عنہ کا جب مال دنیا	۵۰۱	ن	ابن مائل مع جواب معذرت	۵۰۲	ن	فضیلت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں
۵۰۳	ن	نکۃ ماریدہ اتقی میں	۵۰۳	ن	سورة الضحی	۵۰۸	ن	رفاقہ حمیدت میں
۵۰۵	ن	سوال تین جز کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے	۵۰۸	ن	غاز رضی اور تہجد کا	۵۰۸	ن	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے وغیرہ کا
۵۱۰	ن	قادر رضی اللہ عنہ کا	۵۱۱	ن	کوہہ نشیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں	۵۱۱	ن	دلائل صدق نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں
۵۱۴	ن	ابوبکر خلیفہ کا	۵۱۲	ن	نادر شاہ کا	۵۲۵	ن	پرنس کا
۵۲۸	ن	پچیسے علماء کو یہودیوں کے گھارے کے اٹالے میں	۵۲۹	ن	قصہ کے اور غیاشی وغیرہ کا	۵۳۲	ن	دلائل نبوت کا
۵۳۳	ن	مسلمہ کہ اب کا	۵۳۵	ن	حکایت کا	۵۳۵	ن	ایک عورت مدہوش کا
۵۴۴	ن	کمان علم کا	۵۳۸	ن	سخاوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں	۵۴۹	ن	سورة الم نشرح
۵۵۲	ن	شرح صدر میں	۵۵۵	ن	سورة ولین	۵۵۴	ن	فضیلت انجبر کی
۵۵۸	ن	جنسیت اللہ شریف میں	۵۵۸	ن	سورة ترا	۵۶۵	ن	دولت خاندان شریف لانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
۵۶۸	ن	ناظر افکار سمیعہ کا	۵۶۰	ن	رہب کا	۵۶۵	ن	حضرت علی رض کا ستر کا قبل نماز کے بعد
۵۷۴	ن	شارح زبانہ کا	۵۷۸	ن	سجدہ شکر میں	۵۷۹	ن	سورة القدر
۵۸۱	ن	ردم کا	۵۸۲	ن	سورة البیہ	۵۸۶	ن	منیہ قلب میں
۵۸۹	ن	اتحاد قہر آن میں	۵۸۲	ن	سورة الزلزال	۵۹۱	ن	جواب عزیز میں
۵۹۲	ن	سورة العادیات	۵۹۳	ن	محبوب لکنو میں	۵۹۵	ن	سورة القارعة
۵۹۶	ن	سورة التکاثر	۵۹۸	ن	کائنات کے فضیلت میں	۵۹۸	ن	سورة العصر
۵۹۹	ن	حکایت کا	۶۰۱	ن	سورة البقرة	۶۰۳	ن	قصہ کا
۶۰۶	ن	سورة الفیل	۶۰۶	ن	قوامط کا	۶۰۴	ن	سورة القریں
۶۰۹	ن	لب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا	۶۰۹	ن	سورة الماعون	۶۱۰	ن	نبوت نبوت صلی اللہ علیہ وسلم میں
۶۱۳	ن	نار کا کہ ہر نبی پر مقرر ہوئی	۶۱۹	ن	سخاوت میں	۶۲۰	ن	سورة الکواثر
۶۲۱	ن	حومن کوثر میں	۶۲۲	ن	مسئلہ زوجین	۶۲۵	ن	سورة الکافرون
۶۲۴	ن	سورة النصر	۶۲۳	ن	نہم کہ کہ بعد جو ستر کہ میں آئے	۶۲۸	ن	اسکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کئی ہی مسئلہ
۶۲۹	ن	سورة المہلب	۶۲۹	ن	نہاد بی ہولہب کا	۶۳۱	ن	توبہ کے آزاد کر نیکا
۶۳۱	ن	اقام خوشی کا	۶۳۲	ن	اخلاق علماء کامل مولد میں	۶۳۳	ن	ام حمیلہ کا



ن	فرقہ باطلہ کا	۴۳۵	ن	چار علتوں کا	۴۳۶	ن	سورۃ الاخلاص	۴۳۷
ن	ارتداد کا ساتھ سورۃ اخلاص کا	۴۳۶	ن	معاویہ بن جریج کا	۴۳۸	ن	نام جنہا میں	۴۳۸
ن	کشتی نوح کا	۴۳۷	ن	حکایت	۴۳۹	ن	سورۃ الفلق	۴۳۹
ن	انعام مخلوق میں	۴۳۸	ن	فقیہان موعود میں	۴۴۰	ن	سوال الکیس میں	۴۴۰
ن	حسد کا	۴۳۹	ن	سپر دروان کا	۴۴۱	ن	محرک زمانہ اول زین کا	۴۴۱
ن	عنفیت موعود میں	۴۴۰	ن	علاج حسد کا	۴۴۲	ن	متنبیہ	۴۴۲
ن	ابتدا اور انتہا آدمی کا	۴۴۱	ن	سورۃ الناس	۴۴۳	ن	تلم سورۃ توحید	۴۴۳
ن	چہ گناہ کا	۴۴۲	ن	بچپن آدمی کے میں	۴۴۴	ن	تحقیق قرآنہ مالک اور ملک میں	۴۴۴
ن	لفظ ناس کا	۴۴۳	ن	علاج ترک گناہ کا	۴۴۵	ن	نفس نااطقہ کا	۴۴۵
ن	فوائد سورۃ نون میں	۴۴۴	ن	عقیدہ کی درستی کا	۴۴۶	ن	رقیہ کا	۴۴۶